

MAHĀPRABHU ŚRĪ VALLABHĀCHĀRYA'S

ANUBHĀṢYA

ON

THE BRAHMASŪTRA

WITH THE COMMENTARY

BHĀṢYAPRAKĀŚA

OF

GOSVĀMI ŚRĪ PURUṢOTTAMAJI

AND

THE SUPER-COMMENTARY

RAŚMI ON THE BHĀṢYAPRAKĀŚA

OF

GOSVĀMI ŚRĪ GOPEŚVARJI

EDITED WITH INTRODUCTION AND APPENDICES ETC. BY
MULCHANDRA TULSIDAS TELIWALA

WITH A NEW INTRODUCTION BY

GOSWAMI SRI SHYAM MANOHARJI MAHARAJ

SASTHAPĪTHĀDHĪŚVARA,

MANDIRA ŚRĪ MUKUNDARĀYAJĪ ŚRĪ GOPĀLALĀLAJĪ, KĀŚĪ.

VOLUME THREE

ADHYĀYA 3

AKSHAYA PRAKASHAN

DELHI

First published: Bombay, 1925-26

Reprint: Delhi 2005

ISBN 81-88643-07-6 (set)

ISBN 81-88643-10-6 (vol.3)

Published by:

Harish Chandra for Akshaya Prakashan,

208, M G House, 2 Community Centre,

Wazirpur Industrial Area, Delhi - 110052

Email harish@busynfotech.com

Fax. 011-27374358

Phone. 011-55195949, 27377342

Printed at:

D K. Fine Arts Press (Pvt) Ltd ,

A-6, Nimri Community Centre,

Ashok Vihar, Phase IV, Delhi - 110052.

श्रीकृष्णाय नमः

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम्

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-

श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणप्रणीतम्

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशेन

सम्पूर्णवेत्तुश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वरजिचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशरश्मिना

च परिबृंहितम्

मूलचन्द्रतुलसीदासतेलीवाला

इत्यनेन संशोधितम्

काशीस्थ-श्रीमुकुन्दरायजी-श्रीगोपाललालजीमन्दिराधिष्ठित-

षष्ठपीठाधीश्वर-गोस्वामिश्रीश्याममनोहरपाद-

विरचितया नवीनभूमिकया समुल्लसितम्

तृतीयो भागः

तृतीयोऽध्यायः

देहलीस्थ-

अक्षयप्रकाशननेन

प्रकाशितम्

श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्युग्भक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तुश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वरजि-
चरणप्रणीत भाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ।

‘भगवद्धर्मपरायण सद्गत श्रेष्ठि गोवर्धनदास मुन्दरदास’ इत्यस्य
पुष्टिमार्गीयसंस्कृतसाहित्यसमुद्धारार्थं निर्दिष्टप्रव्यसंमहतो
‘श्रृगपुरस्य मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला, वी. ए.,
एलएल. वी., वकील, हाइ कोर्ट’ इत्यनेन संशोध्य
‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये मुद्रयित्वा
प्रकटीकृतम् ।

श्रीवृद्धमान्दाः ४४७. संवत् १९८२.

मूल्यमेकमुद्रिका ।



In the presence of S'rimad Goswami S'ri Gokulanāthaji Mahārāja of Badā Mandir, Bombay, an arrangement was arrived at between S'eth Lālji Nāranji and ourselves in May 1925 by which the Trustees of the late S'eth Gordhandās Sundardās agreed to defray the whole cost of the publication of Anu Bhāshya-Bhāshya Prakāsha-Ras'mi. This volume is published in pursuance of the same. For this happy result we express our obligations to S'rimad Goswami S'ri Gokulanāthaji Maharaja and the said Trustees.

In bringing out this edition we have got hearty co-operation from Goswamis and their learned s'āstris. H. H. Tīlakayita S'rimad Goswami S'ri Govardhanalaji and his son S'ri Damodaralaji have been kind enough to lend us two very good Mss. of the Anu Bhāshya. Through the kindness of S'rimad Goswami S'ri Vraja Ratnaji a fragment of the original Ras'mi became available to us for the first time in 1917. S'rimad Goswami S'ri Vallabhalaji S'ri Muralidharaji, S'ri Gokulanāthaji, S'ri Ranchhodlaji, and S'ri Magnalaji have lent us Mss. of the Anu Bhāshya from their collections. Last but not the least we must acknowledge our deep obligations to the late Pandit Gattulālaji's Library.

Mr. Jamnadas Kanji B. A., has helped in preparing the press-copy of the Introduction. Messrs Dhirajlal Sankaha, Govardhandas Pragji, Hiralal Mulji, and Purushottam Kanji B. A., have also helped while reading the proofs. Thanks are due to them also.

Bombay, }
5-2-1926. }

M. T. Teliwala.

NOTES.

- (1) प्रकृतिपर एवादि. p. 2. L. 1. र. It would be better to read this as प्रकृतिपरमाब्धादि. This would yield very good sense. The only difficulty in this way of reading is that we have to add मा after पर which is not found in the original. The omission of मा seems to be due to the slip of pen.
 - (2) शोधयति. p. 2 L. 1 र. The original reads शोधति. This also is correct. चातुं भ्यादित्वाद्ग्रन्थकार्यस्यानित्यत्वात् शोधतिप्रयोगोपि साधु ।
 - (3) वा अन्तरे p. 14 L. 1. मा. One old Mss. reads अवान्तरे.
 - (4) अपेक्षते. p. 14 L. 3. मा. अपेक्षते seems to be the reading. अपेक्षन्ते seems to be a change suggested by भूतानि.
 - (5) शौण्डम. p. 15. L. 8. ऋ. Can it be न शौण्डम्? One न seems to be missing here.
 - (6) p. 27. L. 9. मा. 'इष्टादिकारिणा प्रतीते । इष्टादिकारिण प्रतीयन्ते अद्वापदेन देवकर्तृत्वेन न सोमभावनसाम्यत्वात्' In one of the Mss. this portion is not in the body of the text, but is added on the top of the margin. This Mss. is written in खड़ीब्राह्मी. This addition is possibly subsequent. It may be in the hand of Śrī Viṭṭhaleswara himself. It repeats what follows in the Bhashya, देवकर्तृत्वेन and साम्यत्वात् seem to be subsequently changed into देवकर्तृत्वेन and साम्यात् respectively.
 - (7) अन्नभावनस्य p. 29. 8 L. 8. ऋ. Can it be अन्यभावनस्य?
 - (8) पूर्ववत्पठित्वा माया इति p. 62. L. 4 5. मा. This also repeats what follows in the Bhashya. In the above mentioned Mss. it is not in the body of the text. Same remarks as in No. 6 apply here.
 - (9) कल्लादिभावे. p. 68. L. 2 मा. This is the reading adopted by Ras'mukāra. It is the correct one. कल्लादिभावन is unmeaning.
-

INTRODUCTION.

S'rī Vallabhacharya And His Anu-Bhāshya.

S'rīmad Vallabhacharya, the author of the 'Anu Bhāshya', was born on the 11th day of the dark half of Chaitra, 1535 Sūvat, (1479. A. D.), in the forest of Champa near Raipur. His father was Lakshmana Bhatta, and Yallammagaru was his mother. He was a Telugu Brahmin studying the Taittiriya S'ākhā of the Black Yajur-Veda. Vallabha's birth is shrouded in the mysteries of the devotional beliefs of his followers, but one thing is certain that his followers believed that he was commissioned by God to inaugurate a great religious revival in India. From the writings of Vallabha which are available now, we can say that this belief was shared by himself also. It is not an uncommon phenomenon in India. Ramanuja, Madhva, Nimbarka, Chaitanya, and several other great teachers did believe in their special messages to the world. Vallabha's ancestors were Deekshitas, and were devoted to Krishna in the form of Gopāla. The Swarūpa of Madana-Mohanji in the Seventh Pitha is the one which came to him from his Sixth ancestor Yajna Narayana Bhatta. It is possible that Vallabha's father Lakshmana Bhatta and his ancestors were the Upāsakas of Gopāla according to the cult of Vishnuswami. The early years of Vallabha were passed by him with his father at Benares, where he is said to have mastered all the Vedas, Six Darśanas, and all schools of Āstika and Nāstika thinkers. He studied the Śaiva and Vaiṣṇava Āgamas. When Vallabha was comparatively young, his father died. Vallabha wanted to study the Vaiṣṇava systems of Madhva, Ramanuja, Nimbarka and others, and seeing that they were not prevalent there, in order to have direct knowledge, he is said to have proceeded to the South. Vallabha's desire to go to the south of India was very natural. During that time there was the powerful Hindu kingdom of Vijaya-Nagar or Vidya-Nagar, over which ruled the mighty monarch Krishnadeva-Raya, himself a great Vaiṣṇava. During his time, it seems a convention was held of the representatives of all the existing Sampradāyas. The session seems to have been going on when Vallabha visited Vijaya-Nagar. The main dispute seems to have been between Vyāsa Tirtha, the Mādхва, and some representative of Mayavadins. It seems also clear that the Dvaita philosophy of the Mādհvas could not hold its own against the attacks of Śāṅkaras. At this juncture Vallabha seems to have baffled all by his great learning and powerful arguments. We see no reason to doubt this fact. The author of a recently discovered work Vyāsa-Yoga-Charitam, from Vyāsa Raya Matha, does chronicle the fact that Vallabhacharya was honoured by the king Krishnadeva Raya, under the presidentship of the then famous Mādհva Swami Vyāsa Tirtha. Vallabha's position was peculiar. He accepted Advaita pure and simple without the interference of the Māyāvāda of Śāṅkara; hence all the attacks advanced by Mādհvas and others against Advaita lost their force as against him. His acceptance of 'अद्वैतवादा' disarmed the opposition of both Vaiṣṇavas and Śāṅkaras. The position taken up by Vallabha

was not altogether singular. We believe that Narayana Bhatta, the author of the famous drama *Venisuhara*, was the follower of a system of philosophy which combined in itself the Pure Advaita of the Upanishads and the Bhakti-Mārga. Whatever that may be, it is certain that Vallabha made a very great impression on king Krishnadeva, Vyasa-Tirtha and others who were present there. In consequence of this session, the king performed a 'Kanakābhisheka' with Hundred Maunds of Gold. It is said that Vallabha did not accept this gold and resumed his travels. This abstinence on the part of Vallabha added to the admiration of all those present there. Vyāsa Tirtha, the Mād̥hva, actually requested him to be the head-priest of his Matha after him. Vyāsa-Tirtha with king Krishnadeva again approached Vallabha and presented him with a good many valuables. From these presents Vallabha is said to have prepared a gold Mekhala set with diamonds, rubies etc., and presented the same to S'ri Vitthala in the Vitthala Swami Temple at Vijaya-Nagara. Ultimately, it appears, Vallabha could not conscientiously accept the offer of Vyāsa-Tirtha, but from this time Vallabha came to be regarded as a great Acharya.

During his visit to Vraja, Vallabha set up the Shrine of S'ri Nathaji on the holy hill Govardhana in a temple built for that purpose by one Purāna Malla Kshatriya. There Vallabhacharya used to pass his Chatur-Māsa : i. e. Āshādhā S'ukla eleventh to Kārtika S'ukla eleventh every year. Here he developed the esthetic side of Vaishnavism by refining and perfecting the mode of worship Sevā-Mārga. During his stay in Vraja, on the midnight of 11th day of the bright half of S'rāvana, he says he had holy communion with Lord Krishna, who commanded him to initiate Jivas in His Service. This initiation consists of two parts one is the formula to be repeated by the aspirant before the deity by holding Tulsi leaves in hand and afterwards placing the same at the feet of the deity through Acharya, and the other part is the effect of the same, on the devotee, by which he becomes the Adhikari in the Sevā Marga of Lord S'ri Krishna. He married one Mahalakshmi. He had two sons by her viz. S'ri Gopinatha and S'ri Vitthalanatha under whom the Sampradaya flourished considerably.

While he was staying in the north of India, Vallabhāchārya came into contact with Kes'ava Kas'mirin, the famous Nimbaraka scholar, and Chaitanya, the Bengal Saint. They were both Krishnōpasakas, and it seems from Sampradaya Gāthas that their relations were very cordial. Kes'ava presented his pupil Madhava Bhatta Kas'mirin to Vallabha in Dakshina of अणुचतुर्विंशति. He became his devoted disciple, and during his whole life acted as the amanuensis of S'ri Vallabha. It seems that during Madhava Bhatta's stay with him at Adol, Vallabha composed his numerous works. During that interval Vallabha wrote Purva Mimāṅsā Bhashya, Brahma-Sūtra Bhashya, Tattvaviparīkṣā with his own commentary, Sūkshma tikā and Subodhini on S'rīmad Bhāgavata, and the sixteen Prakāraṇa Granthas giving in brief the essence of his views. It is really unfortunate that only a fragment of his Purva Mimāṅsā Bhashya is available now. Any Bhashya, as we have it now, is not wholly written by him.

The last Adhyāya and a half of the Bhashya is finished by his son Vitthalas'wara. Sūkshma tikā is almost lost. Even Pushti-Pravaha-Maryada-Bheda one of the minor Prakaranas, is not available as a whole. The Bhagavata-Subodhini is available only on the 1st, 2nd, 3rd, 10th and a portion of 11th Skandhas. It is probable that Vallabha wrote on all the Skandhas.

During his stay at Adel, after the completion of his Bhashya on पूर्वमीमांसा, he seems to have met with great opposition from the Mayavadi Pandits of Benares. In order to silence them for ever, Vallabha wrote out a pamphlet in mixed verse and prose, and affixed the same to the doors of Kāsī Vis'vanātha, with a challenge to Benares Pandits to refute the same, if they could. One Upendra was the leader of the opposition. It seems this discussion ended into threats of personal violence as a consequence of which, Vallabha left Benares. This work seems to have created a great stir in the world of scholars then living. One Ayyanna Dikshita actually mentions it by name in his Vyasa-Tatparya-Nirnaya. Ayyanna's seems to be a veiled attempt to belittle the achievement of Vallabhacharya by propounding a principle though novel, far from convincing, for finding out the true view of Vyasa. It would be rather hazardous to say that the true view of Vyasa can be determined from the statements of the opponents. Assuming however that it is so, the opponents mention both Pariṇama and Vivarta as the view of Vyasa. Hence from the statements of opponent Sankhyas and Naiyayikas, it is impossible to come to the conclusion that Vyasa teaches Vivarta alone in his Brahma Sūtras.

The last portion of his life was passed at Adel. Here he finished his works which were begun by him during his travels, and served Lord Krishna with the love and devotion of Gopees, and founded his system on it. At the age of 52 he burnt his Parnasāla, joined the Sannyasa Ās'rama, and came to Benares. For a month he observed fast, and for the last eight days he observed मोक्षव्रत, and on the 2nd day of the bright half of Āshadha Samvat 1587, he left this world mid-day.

S'ri Vallabhacharya gave permanent form to his views, which were propounded by him in the convention of king Krishnadeva of Vijayanagar, in his commentaries on the Pūrva and Uttara Mīmāṃsas. From internal evidence available from his writings which are extant, we have reason to believe that he completed his Bhashya both on Pūrva and Uttara Mīmāṃsas. His mention of 'ब्रह्मरत्न मीमांसाद्वयभाष्यम्' in his Prakāśa on the opening verses of his Tattvadipa Nibandha would rather suggest an accomplished fact. In numerous places in the Subodhini (his commentary on Bhagavata) he refers to both the Bhashyas as siddha-vastu-facts accomplished 'भावनापक्षश्च पूर्वमीमांसाभाष्य एव निरुद्धत.' भा. सु. २. १. ५. Similarly in 'Veda Stuti Subodhini' he refers to his Bhashya on the Brahma-Sūtras 'भाष्ये विस्तरस्योक्तत्वात्'. We do not find this alleged विस्तर in the Anu Bhashya as written by Vallabhacharya. In the Subodhini on 3. 4. 7. Vallabhacharya writes 'एतान्येव शुणोपसंहारे बोद्धव्यधिकृत्या प्रतिपादितानि'. शुणोपसंहार is the 3rd Pada of the 3rd

Adhyaya of the Brahma-Sutras. The mention by Vallabhacharya of 16 Adhikaranas as referring to 16 adjectives leads us to the inference that he must have written his commentary on the उपनिषद् before he came to write his ह्योपिनी on the 3rd सूत्र. In the Anu Bhashya we do not find any reference to those 16 विशेषण. Nor was the Prakas'akara aware of this, when he first wrote his commentary on this Pada-Bhashya. In the revision which he seems to have made after he finished his सूत्रोपनिषद्प्रकाश, he added this in his Prakas'a at the end of each of sixteen Adhikaranas, as we find in the original. On a perusal of the Anu Bhashya itself, we find that it is an abridgment of a bigger work on Brahma-Sutras of Vallabhacharya. In the ईश्वरविरुद्धता there is no reference to the refutation of साङ्ख्य, though in the beginning of the fourth Pada of the 1st Adhyaya mention is made that साङ्ख्य's theory is refuted in the ईश्वरविरुद्धता. In one place it is mentioned that आदिर्भावतिरोभावनाद will be explained in details in the तदनन्त्यत्वविरुद्धता, but there beyond the bare mention of the words आदिर्भाव and तिरोभाव, we do not find anything else. This is possible only in a work of the nature of an analysis. Besides in ह्योपिनी we meet with references to Sūtras of 3rd and 4th Adhyayas, and in some places we find the interpretation as given in Subodhini different from the one found in अनुभाष्य. Of course there is no विरोध or violence to the general views of Vallabhacharya, but difference there is. As an instance we cite 'जगद्व्यापारवर्जम्' ४.४.२२ इ. सू. The interpretation of this Sūtra as given in Subodhini is to the effect that the ऐश्वर्य of the ब्रह्म Soul is unlimited in all respects, except the power of creation etc. of the Universe. In Anu Bhashya on the same Sūtra, the question is discussed, whether there is any जगद्व्यापार or सासारिकता in नीलकण्ठी, and the same is denied. These facts lead us to the inference that Vallabhacharya must have written an exhaustive commentary on the Brahma Sūtras, and the Anu Bhashya which is available at present, is an analysis or a smaller edition of that big work. The name 'अनुभाष्य' also supports our inference. Almost all the works of Vallabhacharya have double editions, e g, the सुप्रसदीका and ह्योपिनी on S'ri Bhagawata, the निबन्ध and its प्रकाश. Hence it appears that Vallabhacharya first completed his commentaries on पूर्व and उत्तर नीमासास. The mention of this fact in his प्रकाश on निबन्ध can be explained on this hypothesis alone. After the completion of these पूर्व and उत्तर नीमासासास they became prevalent among the Pandits of Benares following the Bhāṭṭa school of Mimāṃsā and मन्वानाद of S'ankara. On account of this opposition Vallabhacharya had to come down from Adel to Benares, and proclaim again his views on पूर्व and उत्तर नीमासास through his पत्रावलम्बन as mentioned above.

Vallabhacharya, during his stay of fifteen to twenty years at Adel, wrote out all his works during the interval of अन्वतर from Sevā. When he passed away, his first son श्रीगोपीनाथ was about twenty, while the second son S'ri Vitthalanatha was about fifteen. S'ri Gopinatha was in a position to get the benefit of his father's teachings, but through unfortunate circumstances, the सप्रदाय could not get the benefit of the knowledge of the Acharya's teachings, through him. S'ri Gopinatha and S'ri Vitthalanatha were on extremely cordial terms, as found from the letters passed between them. About Samvat 1620 or so S'ri Gopinatha left this world at Juggannath Puri, and soon after, his only son S'ri Purushottama followed him.

This unfortunate event embittered the feelings of the widow of S'ri Gopinatha, and as a result the original works of श्रीगोपिनथ were taken away by her. Under these circumstances, श्रीविठ्ठलनाथ tried his utmost to collect the writings of his father, but it appears that he succeeded only in securing the fragment of Anu Bhashya, but could not get the copy of the bigger or complete Bhashya. He had to satisfy himself with the portion of अष्टमांश which could be secured by him.

In Samvat 1622 S'ri Vitthalanath left Adel for good, and migrated to S'ri Gokula, and adopted it as his permanent residence. During his stay at श्रीगोकुल from 1622-1642 Samvat, he came in contact with Emperor Akbar, Birbal, Todarmal, Rai Pushattama and others. Emperor Akbar made a gift of Gokula and Jatipura villages to Vitthaleswar. Akbar in another of his Sanad gave him permission to graze his cows on all lands including the royal ones also. It appears from this time Vitthalanath, who was up to this time known as Vipra or Dikshita, came to be styled Goswami, a name by which all his agnate descendants are known to this day. How much he loved S'ri Gokula and Govardhana can be learnt from the description of the same in the Anu-Bhashya on 4. 2. 15. B. S., where it is placed above the Vyapi Vaikuntha, on the authority of a Rik. Here he got perfect peace, and it was here that he completed the remaining portion of the अष्टमांश. Though we have not got Vallabhacharya's Bhashya on the last Adhyaya and a half, the portion of the Bhashya as written by S'ri Vitthalanath has admirably succeeded in bringing out the interpretation of his father on these Sūtras. Thus the अष्टमांश has to depend on this Anu Bhashya as the final authority on Brahma-Sūtras. The अष्टमांश of the अष्टमांश, for this reason, has been attributed by some to the father and son combined. Whatever that may be, the Anu-Bhashya has been since then the chief authority of श्रीगोपिनथ Vaishnavas.

Vitthaleshwara passed away in Samvat 1642. After him Purushottamaji is the first commentator on the Anu Bhashya.

S'ri Purushottamaji the author of Bhashya-Prakāś'a was born on the 11th day of the bright half of Bhadrapada 1724 Samvat at Gokula. He is Seventh in descent from S'ri Vallabhacharya. In his childhood he seems to have come under the influence of two Scholars S'ri Krishna-Chandaji Maharaja and Chacha S'ri Gopes'aji. The former was his grand uncle and also his Guru (गुरुवर्यवदता). Chacha Gopes'aji stood in a similar relation to him. Before Purushottamaji, his guru S'ri Krishnachandraji had begun to critically study the Anu Bhashya. His labours resulted in a rough draft of the Bhava-Prakasikā and a fragment of the commentary of Gaṇopasanhāra Pada of Anu Bhashya. The latter has been completely incorporated by S'ri Purushottamaji in his Bhashya-Prakāś'a on that portion. The rough draft of Bhava-Prakasikā seems to have been utilised in the work current under that name in the Sampradaya. The copy of the same in the hand of S'ri Purushottamaji seems to be a revised version of the original. It summarises what is contained in the Anu Bhashya and Bhashya-Prakāś'a combined. Chacha Gopes'aji's influence on Purushottamaji seems to be apparent on a comparison of the Tikas of both on the Subodhini of the Bhagavata first स्कन्ध. Almost the whole of Chacha Gopes'aji's Tippani seems to be incorporated in his Prathama-Skandha-Prakāś'a.

Purushottamaji seems to have migrated from Gokula to Surat in Gujarat with his uncle S'ri Vraja-Rajaji soon after 1737 Samvat. After this date S'ri Vraja-Rajaji settled at Surat, where he raised the Haveli for S'ri Bala-Krishnaji. Vraja-Rajaji was childless. He was a great scholar of the Prameya School of the Sampradaya. From him S'ri Purushottamaji got in inheritance the Swarupa of S'ri Bala-Krishnaji with the Mandira. Purushottamaji acknowledges this obligation in the opening verses of his Bhashya-Prakasa. Though Purushottamaji seems to entertain the greatest respect for S'ri Vraja-Rajaji, the Prameya mode of thought of his uncle, does not seem to have appealed to him. Purushottamaji's writings can be equally appreciated by both scholars Sampradayikas and others.

Purushottamaji's literary activities continued at Surat and Dumas for forty years and over. It seems that he did not live long after 1781 Samvat second Ashadha Sudi 10th Thursday, on which day by a writing he bequeathed all his property including the Swarupas of S'ri Balakrishnaji and S'ri Vrajes'aji with temples and everything to his namesake cousin.

Between the period of S'ri Vitthaleswara and S'ri Purushottamaji, Anu-Bhashya does not seem to have received requisite attention. Some of the descendants of S'ri Vitthaleshwara might have read the Anu-Bhashya here and there, but the absence of any commentary during almost a century, would rather suggest that sufficient attention was not bestowed on the study of the Anu-Bhashya. S'ri Hari Rayaji the illustrious descendent of Vitthaleswara did copy out Anu-Bhashya in his own hand, but being extremely emotional, he has not chosen to write anything like a commentary, on the Anu-Bhashya. When Purushottamaji approached Anu-Bhashya for his studies, in the absence of any tradition, he felt himself baffled, as can be seen from the concluding verse of the Bhashya-Prakas'a 'सुदये निन्दते'. It was a question to him as to how he should find out a mode by which he can thoroughly master Anu-Bhashya. Fortunately for him, there was his Guru S'ri Krishna Chandraj, another descendant of Vallabhacharya. It is possible that the seed of comparative study was sown in Purushottamaji by S'ri Krishna-Chandraj.

Through his inspiration S'ri Purushottamaji, it would seem, thought of undertaking the herculean task of studying all the Brahma-Sūtra-Bhashyas that were available in his times. Being a Goswami himself, there was no dearth of riches, and in a city like Surat where he lived, materials were ample. With the help of these riches, it seems, he secured not only authentic texts of all the Bhashyas, but he seems to have collected round him a band of scholars of those various schools, so that he could be in a position to understand those Bhashyas in their true perspective. With this equipment S'ri Purushottamaji approached the Anu-Bhashya, and his masterly review of the systems of सत्त्व, रसादान, मास्त्व, मन्त्र, सिद्ध, and वैश्व is unparalleled in the history of Vedanta literature. Great scholars like सुदर्शन, जयतीर्थ, नाचसतिनिध, had written commentaries on the Bhashyas of their respective Acharyas, but nowhere do we find the critical and comparative method such as adopted by S'ri Purushottamaji in the exposition of the Anu-Bhashya.

From the time of S'ri Purushottamaji Sampradayika scholars began to devote their attention to the study of the Anu-Bhashya. Different scholars began to study the Anu-Bhashya, and expound the same in their commentaries from diverse standpoints. S'ri Mathuranathaji and S'ri Muralidharaji both descendants of S'ri Vallabhacharya belonged to the house of S'ri Gopinatha Dikshita. Both of them were great Mimānsakas. They have written commentaries on the Anu-Bhashya independantly of S'ri Purushottamaji. In their commentaries they display their great hold over the Mimānsa school of philosophy. The commentary written by S'ri Mathuranathaji is called *समन्वय*, while that written by S'ri Muralidharaji is named *सिद्धान्तप्रदीप*. S'ri Mathuranathaji's commentary has not been in print at all upto this day, while S'ri Muralidharaji's commentary on the first three Sūtras has been published by S'astri Ramanatha in his *सिद्ध* collection. The manuscripts of both these commentaries hitherto seen by us are incomplete. The Sampradayikas, when they separated, divided, it would seem, even manuscripts by metres and bounds. The result of this was rather unfortunate, because both the parties did not get a complete work. This explains how the commentary of S'ri Muralidharaji is available on *समन्वय* *अप्यय* alone. S'ri Mathuranathaji's commentary also is available only on the *समन्वय* *अप्यय*. Copies of both seen by us end abruptly, which rather goes to show that both these authors might have completed their commentaries. There is one commentary named *परीक्षप्रसन्न* written by one S'ri Balakrishnaji son of S'ri Vallabhaji. He also seems to have flourished at Kotah 1745 Samvat

Two other commentators namely S'ri Vrajanathaji and S'ri Giridharaji also flourished at Kotah. Vrajanathaji has written a commentary on the Anu Bhashya. It is named *वेदान्तसिद्धान्तचन्द्रिका* or *प्रज्ञा*. S'ri Giridharaji's commentary is called *प्रज्ञा*. Both of them are fragments. We do not know whether they completed there commentaries on the whole of Anu Bhashya. Lalubhattaji was a descendant of S'ri Vallabhacharya from the female side. He has attempted to write a commentary on the Anu Bhashya, but has not completed the same. His commentary is named by him as *सौजन्य* first and then as *सिद्धार्थप्रकाशिका*. Both *प्रज्ञा* and this *सौजन्य* in good many places copy the wording of S'ri Purushottamaji and of S'ri Muralidharaji. Lalubhatta in his commentary refers to one *शतार्थवैपिकार*'s view. This *समन्वयवैपिकार* was one S'ri Vallabhaji, a descendant of S'ri Vallabhacharya. We do not know whether he also wrote a commentary on the Anu Bhashya. After this Anu Bhashya with the *समन्वय* of S'ri Purushottamaji came to be closely studied by *योगेश्वर* in his exhaustive commentary named by him *सिद्ध*. Yogi S'ri Gopeswaraji was a mighty scholar, who flourished in the Sampradaya, after S'ri Purushottamaji. He was born in the Jyeshtha Sud 5th 1836 Samvat. He was also a descendant of S'ri Vallabhacharya. He occupied the seat of S'ri Vitthaleshaji Gadi (the second house), after his grand father S'ri Govindaji, for over sixty years of his life, his father S'ri Gokulotsvaji having gone in adoption on the seat of S'ri Balakrishnaji's Mandura at Surat. We have mentioned above that S'ri Purushottamaji bequeathed all his estates to his namesake cousin another S'ri Purushottamaji. The second Purushottamaji was succeeded by his son S'ri Goverdhanesaji, who died childless. His widow S'ri Mahārapi Yahuji occupied

the seat for nearly fifty years, and when she found herself unable to carry on the *Sevā*, in Samvat 1841, she adopted *S'ri Gokulotsavajī*. This incident was a very beneficial one in the cause of the literary activity of the *Sampradaya*. Through *S'ri Gokulotsavajī* his son *Yogi Gopes'warajī* got the rich treasures of authentic collection of manuscripts of *S'ri Purushottamajī*. Thus it would not be wrong to say that *S'ri Gopes'warajī* acquired the literary inheritance of *S'ri Purushottamajī*. Miraculous powers are attributed to him by *Sampradayaika Gathas*, but we are not concerned with the same at present. On account of his extreme devotion to the *nam* and *seva* of God, and his aversion to anything worldly, he was fitly called by his contemporaries as *योगी*. He was an all-round scholar. We have seen his draft of the commentary on the *पूर्वमीमांसासूत्र*s. His *नवार्थ*, a commentary on the *तैत्तिरीयब्रह्मि*, awaits publication. He felt himself conscious of his knowledge of the world beyond. This explains why he styles himself *सर्ववित्* from the 3rd or 4th Pada of First *Adhyāya* of *रसि*. At the end of *रसि* he writes about himself thus—'ब्रह्मज्ञ कृतकृत्यश्च हृदीश्वरज्ञ एव च, प्रमाणज्ञ कृतज्ञश्च', and we think that a perusal of the *रसि* and the *नवार्थ*, would lead us to completely agree with what he himself has expressed. He seems to have passed away not long after the completion of *रसि* i. e. Samvat. 1897.

The author of *रसि* thoroughly explains not only the *भाष्यप्रकाश* of *S'ri Purushottamajī*, but even supplies the want, which was felt by the readers of *प्रकाश*. *प्रकाशकार* took for granted, that readers of *Anu Bhashya*, understood the literal sense of the *Anu Bhashya*, and hence we rarely find him explaining the literal text of the *Anu Bhashya*. For this reason, the author of *रसि*, in all places where he finds, that *S'ri Purushottamajī* has not explained *Anu Bhashya*, tries to give the literal meaning of all the passages of the *Anu Bhashya*. *श्रीगोपेश्वरजी* was a great master, and after him one of his pupils *S'ri Giridharajī* of Benares, also a descendant of *S'ri Vallabhacharya*, wrote a commentary on the *Anu Bhashya*. This commentary is purely based on the *प्रकाश* of *S'ri Purushottamajī*, and explains the *Anubhashya* literally. *S'ri Giridharajī* was a grammarian, and so we find him in this commentary displaying his mastery over grammar. Another merit of this commentary lies in the fact, that in the beginning of each *अध्याय*, it gives the complete *विवरणम्*. So that it clears the reading of the *Upanishats*, according to *S'ri Vallabhacharya*. He has divided *Anu Bhashya* into paragraphs, but the chief merit of his commentary lies in its discussion of the various readings of the *Anu Bhashya* throughout. This commentary is complete, but it has remained upto this day in Manuscripts. *S'astri Haris'ankara Aunkarjī* has recently undertaken to bring out the edition of *Anu Bhashya* with this commentary under the patronage of *S'ri Muralidharajī Maharaja* of Benares, the grandson of *S'ri Giridharajī*.

Itchharam Bhattajī a *S'rimah Brahmn* of Gujarat was also a contemporary of *योगी श्रीगोपेश्वरजी*. He was a devotee of *S'ri Ranchhodaray* of Dakore, and he lived on the banks of Gomati, in a cell, where he wrote his commentary called *प्रदीप* on the *Anu Bhashya*. This is a complete commentary. There is no attempt as such, for a display of scholasticism. He explains the literal text

of the Anu Bhashya in such a way, as would enable even a beginner to follow it with little difficulty. The whole Manuscript of this work, in the author's own hand, was seen by us in the collection of the Badc S'ri Mathureshaji's temple at Kotah. It is really unfortunate that Prof. Magnalal Sastri who has been publishing the Anu Bhashya with this commentary, does not try to get the use of this original Manuscript. Two other commentaries one by S'ri Gnisadharaji, and another of one Ramanarayana are also said to exist.

In addition to these, two *vritis* explain the *vyasvartas* of Badarayana on the basis of Anu Bhashya. One is the *manvabhinivahavriti* of S'ri Krishnachandrajai, mentioned above. This *vriti* is bigger than *anubhāṣya*. It seems to be the summary of *anubhāṣya* and *manvabhinivahavriti* combined. The last three *vyasvartas* of this *vriti* are with us, written in the hand of S'ri Purushottamaji, and from the mode in which this Manuscript is written, and from the remark on the last page 'एवं वृत्ति गेस्तामिदुत्तरोत्तमं सद्युक्तान्न एता वृत्ति युक्तं', we are tempted to attribute the authorship of this work to S'ri Purushottamaji himself. At least the final form to this *vriti*, was undoubtedly given by S'ri Purushottamaji. Two *vyasvartas* of this *vriti* have been published by us, and the remaining two are in the press. Another *vriti* is written by one Bhatta Vrajanatha, a descendant from the female side of S'ri Vallabhacharya, at the instance of king Jayasinha of Jaipur. It is a small one explaining the *vartas* in the light of Anu Bhashya, but in some places the author seems to be influenced by the *vaishya* school, and to that extent its authenticity is lessened. It is named *vaishya*. In addition to these, there is one nameless *Vritti* also.

Besides these, there are two small works, what are known as *avikaranamasas*. After S'ri Purushottamaji completed his *manvabhinivahavriti*, he found from experience, that it was a difficult thing for ordinary people to follow. Hence in order to benefit them, he wrote out this *nyayamasas*, wherein he has succinctly explained all the *avikaranas* and *vartas* of Badarayana.

The other work was written by one *nirmapramanah* a Nagar Brahmin and a pupil of *anubhāṣya*. He was the *gurusvacharak* in the temple of S'ri Dwarakanathaji at Kankroh, during the time of S'ri Vrijabhushanaji, in Samvat 1835. He has summarised the purport of all the *avikaranas* according to Anu Bhashya in a simple manner. Both the treatises are already published.

In addition to this there is one Anu Bhashya Tattva in S'ri Mathureshaji's library at Kotah. This work has somehow remained unknown in the Sampradaya. One *ganesdev* has written *vedantakoshasūtri* to explain sutras of Badarayana according to Anu Bhashya. One S'ri Vrajanathaji son of S'ri Raghunathaji and pupil of *ganesdevi* belonging to *ganesdevi*'s house has written the meaning of *avikaranas* in Karikas. Some Karikas on Anu Bhashya were composed by S'ri Devakinandanaji, the grandson of *vidyanayadikshita*.

Thus the descendants of the seven sons of S'ri Vitthalanatha Dikshita have devoted their attention to the Anu Bhashya. S'ri Mathuranatha and S'ri Muralidharaji were the descendants of S'ri Giridharaji, the first son of S'ri Vitthalesa. In the second son Govindaraya's line, we have S'ri Harirayaji and S'ri Gopeswaraji, the author of *Ras'mi*. In the 3rd son S'ri Balakrishnaji's line

we have S'ri Krishnachandraji, and his worthy disciple S'ri Purushottamaji, the author of the भाष्यप्रकाश. The fourth son S'ri Gokulanathaji's line became extinct soon after him, and we have not got materials to learn how Anu Bhashya was understood by him. In the fifth son S'ri Raghunathaji's line, we have S'ri Devaknandanaji तत्त्वविवेककार S'ri Vallabhaji, while S'ri Giridharaji of Benares was a representative of the sixth son S'ri Yadunathaji. The seventh son S'ri Ghanshyamaji had one representative Chacha S'ri Gopes'aji. He has not written on Anu Bhashya, so far as we know, but we can learn his views from his commentaries on the 1st and 2nd स्कंध of the Subodhini. Thus from the time of S'ri Purushottamaji down to the time of Pandit Gattoolalaji, who also made an attempt to expound Anu Bhashya, and S'ri Jivanaji of Bada Mandra at Bombay, who is said to have written a वृत्ति on Anu Bhashya, the साम्प्रदायिकs have devoted their attention to the Anu Bhashya.

In conclusion we ought not to omit reference to one work which passes in the name of श्रीमद्भाष्य of S'ri Vallabhacharya. Some pages of the निरुक्तसहितभाष्य and first Pada of the third Adhyaya and 11 Sūtras of the second Pada have been seen by us. The portion from the third Adhyaya has been published by us in the monthly Pushti-Bhakti-Sudha. From the style, this seems to be a clumsy attempt of a writer of recent times. All copies seen by us are new. The style is such as leaves little doubt in our minds, as to the spurious nature of this production.

Having thus surveyed the manuscript-literature on the Anu Bhashya, we shall see how Anu Bhashya was attended to, after printing was introduced into India. The credit of having published भाष्यभाष्य for the first time, is due to the Asiatic Society of Bengal, who got Pandit Hemchandra Vidyaratna to edit the same in Bibliotheca Indica Series. This text was based on three manuscripts. As a first attempt it was welcome, but its text is unreliable in good many places. Pandit Hemchandra's describing the भाष्यभाष्य as द्वैताद्वैतस्य व्याख्यानं has done great injustice to S'ri Vallabhacharya. The system of S'ri Vallabhacharya was and is always known as the शुद्धाद्वैत. It is difficult for us to understand how this fact escaped the notice of the learned editor. However with all its short-comings, we must acknowledge our obligations to the learned editor, because it was through his efforts that Anu Bhashya of S'ri Vallabhacharya became available in print to the public, for the first time as early as 1897 A. D.

After this Pandit राजगोपालसह edited Anu Bhashya with भाष्यप्रकाश of S'ri Purushottamaji for the Benares Sanskrit Series. The Benares edition was a creditable attempt of the late Pandit Ratna Gopala. It was this edition which paved the way for people like ourselves, for the study of the Anu Bhashya. But the Benares printing left much to be desired. It did not do justice either to Anu Bhashya or Bhashyaprakas'a. One always found it difficult to follow the Bhashya-Prakasha without proper paragraphs and punctuation. There were also many typographical mistakes.

S'astri Ramanatha then published the first निरुक्ति of the Anu Bhashya with five commentaries under the patronage of S'rimad Goswami S'ri Gokulanathaji Maharaja of Bombay.

Mr. Magnalal S'astri M. A. of the Deccan College at Poona has published recently the *अनु*'s portion of *Anu Bhashya* with the commentary *वैश्व* of Itchharama Bhattaji. The *वैश्व* is a great help in understanding the literal text of the *Anu Bhashya*. In the Bombay Sanskrit Series is published *Anu Bhashya* under the editorship of S'astri S'ridhar Pathak of Poona 1921 A. D. This edition claims to be a critical one, but a comparison of its text with that of the Benares edition would show that the claim cannot be maintained. In good many places the text is incorrect and unreliable. Even instances are there where *वैश्व* are not correctly printed. Generally we should have expected the Bombay Sanskrit Series to maintain a high standard, and we are disappointed to see that it is not maintained in this edition, in spite of the materials available to the learned S'astri. The present attempt to publish the *Anu Bhashya* with *Bhashya-Prakash* together with the rare commentary *वैश्व* is undertaken under the following circumstances. In spite of four or five editions of *Anu Bhashya*, we felt that the text of *Anu Bhashya* had not been done justice, which was due to it. We have been fortunate to secure the original copy of the *वैश्व* of S'ri Purushottamaji in his own hand, and comparing the same with the Benares edition, we felt that the literary acumen displayed in the original, was lost in the printed text. S'ri Purushottamaji was a great master. His critical faculty was unparalleled. His love of accuracy was so great, that the quotations made by him, from the works of other writers, when compared with the printed texts of those works, were invariably found by us, to be at an advantage in point of accuracy. From his manuscript we find him putting a point, where we use a coma, for a full stop he makes one stroke, and for a complete idea he puts two perpendicular strokes. When he wants to begin a fresh paragraph he puts two perpendicular strokes, and leaving a space of half an inch, he puts another two strokes, and then begins a fresh paragraph. Important words are coloured with red senna. S'ri Purushottamaji has revised this manuscript at least three to four times. Where he thought that an addition was necessary, he would affix a fine slip and rewrite over it. Where the angle mark was above the line, we had to look for the addition on the top of the page on the margin, counting the number of lines mentioned at the end of the addition. Where the angle was below the line, we had similarly to look for the addition at the bottom of the page.

S'ri Purushottamaji was a great authority in the Sampradaya, and the copies of the *वैश्व* became current at once in the Sampradaya. The result was that some of the copies which were made before the revision by S'ri Purushottamaji, did not contain the same. Even our original copy misses the latest revision, because after it was copied fair, it seems the learned author once more revised the same. Yogi Gopeshwarji had before him the original referred to above. It would seem, he had not before him the copy of *Bhashya Prakas'a* containing the last revision, because we have invariably found the latest addition not commented upon in *वैश्व*, even in those places where an explanation would seem extremely necessary. Such a copy of the *वैश्व* has also been fortunately available to us. S'ri Purushottamaji has studied all the then existing systems of Vedanta in a critical method. His criticism against other systems are very fair, and a student of *Anu Bhashya*

who wanted to study the Anu Bhashya in a comparative method, this was the only commentary that was available in the country. But S'ri Purushottamaji's style is rather difficult. The literal text of the Anu Bhashya in good many places was not cleared up so as to help the beginners. This want has been amply fulfilled by Yogi S'ri Gopes'waraji in his *ṛṣi*. *ṛṣi* explains both the Prakas'a and the Anu Bhashya. The Prakas'a is referred to by him in his commentary by the words 'ब्रह्मे', while Anu Bhashya is referred to by the word 'मान्ने'. This *ṛṣi* was completed by S'ri Gopes'waraji in Samvat 1897. We had heard of it a dozen years back, but upto 1917 we had not been fortunate to see the copy of the same. Though we visited and searched the libraries of Kotah, Kankroli, Nathadwar, and other places, we were unable to trace a complete copy of this commentary. It seems except the original which is in our possession, there is no complete copy of this manuscript available anywhere. Through a lucky coincidence the first instalment of this manuscript, came to our hands in 1917. Since then through a series of incidents, almost the whole manuscript of *ṛṣi* in the author's own hand, has been available to us. But there was one difficulty in this manuscript. In many places it is most illegible, and the deciphering of the manuscript has taxed our patience to the utmost. With all the care that has been bestowed on it, it is possible that something may have escaped our vigilance. Whatever that may be, we believe that Anu Bhashya as explained and enlarged in the *मान्यप्रकाश* and *ṛṣi* would be the best guide to the right understanding of the Anu Bhashya of S'ri Vallabhacharya.

We would have liked to commence the printing from the very beginning, but we could not do so as in the original manuscript of *ṛṣi* pages 3 to 21 are missing. We have got another copy of the same, but it is hopelessly incorrect. For this purpose we went to Nathadwar, and H. H. the Tilakayita S'ri Govardhanalaji was kind enough to lend us the manuscript copy of *सिंहसचिचरण* of *ṛṣi*. But on comparison of this copy with the one in our possession, it appears to be a first draft of *ṛṣi*. Goswami S'ri Gopes'waraji Maharaja, the present occupant of the seat of S'ri Vitthlesaji's Mandira, did not come to Nathadwar, as usually he used to do, during the last Annakoota festival. If he had come, it was possible to take search, if there was a manuscript of his portion of *ṛṣi* in his temple collection, because it was in this temple that Yogi Gopes'waraji carried on his labours about a hundred years ago. In these circumstances in order to avoid delay, we decided to commence the printing from the third Adhyaya.

The first Pada of the third Adhyaya elaborates the process of the five *वाहुतिस* of धरा, सोम, वरु, अन्न and देत through which Devas secure a body which is fit for the attainment of the knowledge of Brahman in case of a *सिष्काम अधिकारी*. All the Acharyas have attributed वेदान्त as the chief object of this Pada, but S'ri Vallabhacharya differs from them all, and shows that वेदान्त may be a subsidiary object, but the main purport of Badarayana in these Sūtras is to show the process of five *वाहुतिस* offered in five fires viz युजेक, पनेन्य, वृन्वी, वृत्त and योत through which the body fit for the attainment of *ब्रह्मज्ञान* is developed by the presiding deities in case of a *सिष्काम अधिकारी*.

We have refrained from entering into further details of the अथर्ववेद and सूत्र, for they have been very beautifully summarised by S'ri Purushottamaji himself in his वेदान्तविकल्पमाला published by us some time ago, and whatever remains to be said, we propose to say, when the whole work is completed, in an exhaustive introduction.

The text of Anu Bhashya is based on the following manuscripts.

- (a) Manuscript belonging to S'ri Dsmodaraji grandson of S'ri Vitthales'wara. This manuscript is a very reliable one and at the same time it is well written and well preserved.
- (b) Another manuscript equally old and accurate

Both these Manuscripts were kindly lent to us by H. H. the Tulakayita Maharaja of S'ri Nathadwar. S'astri Nandakis'ora took them out for us.

- (c) A manuscript very old and accurate, but in some places, mutilated.
- (d) A manuscript old and fairly accurate.
- (e) A manuscript well written old and fairly accurate. These three manuscripts C. D. E. were received from the collection of Pandit Gattoolalaji in Bombay.
- (f) (g) (h) Three manuscripts about 100 years old and fairly accurate. These three were received from H. H. Goswami S'ri Gokulanathaji Maharaja of Bombay.
- (j) A manuscript received from the collection of S'ri Gokulsdhis'aji's temple of Bombay through the kindness of H. H. Goswami S'ri Maganlalji Maharaja. This manuscript was taken out for us by S'astri Chimanlal.
- (k) A manuscript received from H. H. Goswami S'ri Ranchodlalji Maharaja of Porbander. This mss. was brought to us by S'astri Harikrishna.
- (l) A mss. received from the collection of H. H. Goswami S'ri Vallabhalaji Maharaja of Kamwan. This mss. is dated 1787 Samvat and though not very accurate belongs to a rather different recension.
- (m) A mss. received from H. H. Goswami S'ri Muralidharaji Maharaja of Benares from the Gopala Mandira collection. This was brought to us by S'astri Haris'ankar Aunkarji.
- (n) The edition printed in Bib. Ind. Series, Calcutta.
- (o) The edition of the Benares Sanskrit Series edited by Pandit Ratna Gopala Bhatta.
- (p) The edition of Prof. Maganlal S'astri M. A. published in Vaishnava Parishad Series.
- (q) The edition published in the Bombay Sanskrit Series.

In additin to these, in cases of doubt, we have consulted S'ri Krishna-chandraj's भावप्रकाशिकावृत्ति and वेदान्तविकल्पमाला, the former written in the hand of S'ri Purushottamaji himself.

The text of the Bhashya Prakas'a is based on the original copy written by the author in his own hand. For the portions which are added by the author subsequently to this copy in his fair draft, and which are not incorporated in this manuscript, we have based the text of those additions on three copies. At one time we thought of bracketing this last addition, but on a further consideration, we thought that as the author himself wanted to incorporate the same, it would not be fit to mark out the same.

- (a) A mss. dated 1787 Samvat received from his H. H. Goswami S'rī Vallabhalaji Maharaja of Kamwan.
- (b) A mss. received from H. H. Goswami S'rī Ranehhodlaji Maharaja of Porbander.
- (c) (d) Two mss. received from Pundit Gattoolalaji's collection of Bombay.
- (e) The edition in the Benares Sanskrit Series.

The text of the रसि is based on the original copy in our possession as stated above.

श्रीकृष्णार्पणमस्तु ।

1536

Bombay, }
5-2-26. }

M. T. Telivala.

श्रीकृष्णाय नमः ।
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

अथ तृतीयोऽध्यायः ।

प्रथमः पादः ।

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ॥ १ ॥ (३-१-१)

सर्वोपनिषदां सिद्धो ह्यविरोधे समन्वयः ।

कथं बोधकता तासां स तृतीये विचार्यते ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

श्रीहरिर्जयति । श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः । तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ॥ १ ॥ अथ तृतीयाध्यायं व्याचिख्यासवः सङ्गतिं वक्तुं पूर्वाध्यायार्थं स्यारयन्तः प्रकृताध्यायार्थमाहुः सर्वेत्यादि । 'तं त्वोपनिषदं'मित्यादिश्रुतेर्ब्रह्म-
ण्युपनिषद एव मुख्यं प्रमाणमिति प्रथमाध्याये सर्वोपनिषदां ब्रह्मणि सम्यगन्वय आपाततः प्रतीतार्थनिराकरणेन तदेकतानतारूपो यः प्रतिपादितः, स द्वितीयाध्याये विरुद्धस्मृतीनां निराकरणेन श्रुतिवाक्यानां चेतरेतरविरोधनिरासेन चिन्तिते अविरोधे, सिद्धः, मुख्यतया उपनिषद एव ब्रह्मबोधिकाः, नेतरदित्येवं दृढो जातः । अतः परं तृतीयाध्याये तासामुपनिषदां बोधकता निर्विचिकित्सशब्दज्ञानेन ब्रह्मप्रमितिजनकता कथं केन प्रकारेणेत्याकाङ्क्षोदेति । ऋषिभिः स्वस्वबुद्धोपनिषदर्थस्य नानाप्रकारेण विचारितत्वात् । अतस्तन्निवृत्त्यर्थं स तासां बोधकताप्रकारस्तृतीयेध्याये निरूप्यत इत्यर्थः । तथाच द्वितीयस्य प्रथमार्थशोधकत्वाद्यथो-
रश्मिः ।

श्रीकृष्णाय नमः । श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः । तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ॥ १ ॥ 'आत्मा वा अर'इत्यत्र निदिध्यासनमत्र समाधिरूपम् । सक्तिमार्गीयत्वाद्भाष्यस्य । समाधिदृष्टान्तदृष्टान्तितमानसीसेवायाः साधनेषु मुख्यत्वात् । सङ्गतिमिति । वक्ष्यतेऽग्रे । उपोद्धातादिरूपा ताम् । तन्निवृत्तीति । आकाङ्क्षानिवृत्त्यर्थम् । बोधकतेति । विद्यानिष्ठैकत्वप्रकारेण बहुत्वप्रकारेण वेति कथंशब्देनोक्ते बहुत्वप्रकारेणेति फलिष्यति । 'यदेकमप्यकमनन्तरूपमि'तिश्रुतेस्तद्विद्विषिणीनां बहुत्वोच्यित्वात् । कारिकायां 'स समन्वय' इति वक्तुं शक्यते, तथापि प्रथमेऽध्यायेऽतिव्यासिरत एवमुक्तम् । विद्याप्रतिपादकानां विशेषसमन्वय इति चेदस्तु । निरूप्यत इति । विचारोऽत्र परपक्षनिराकरणपूर्वकस्वपक्षस्थापनम्, निरूपणस्योक्तरूपत्वात् । सामान्यप्रकारकजिज्ञासायाः सर्वोपनिषत्प्रतिपाद्यत्वप्रकारकजिज्ञासायाः विशेषप्रकारकजिज्ञासायाः विद्यावि-
पयत्वेन सर्वोपनिषत्प्रतिपाद्यत्वप्रकारकजिज्ञासाया जनकत्वेन हेतुना विचार्यत इत्यर्थः । प्रथमेति । ब्रह्म-

एकं वाक्यं प्रकरणं शाखाः सर्वाः सहैव वा ।

एकां विद्यामनेकां वा जनयन्तीति चिन्त्यते ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पोद्घातत्वम्, तद्वत् तृतीयस्य प्रथमविषयभूतोपनिषन्निष्ठबोधकताप्रकारशोधकतया तच्छेषत्वात् तथात्वं सङ्गतिः । द्वितीयतृतीययोस्तूपजीव्योपजीवकभाव एव सङ्गतिरिति बोधितम् ।

नन्वयं साधनाध्यायत्वेन प्रसिद्ध इति साधनविचारोत्रार्थत्वेन युक्तः, न तु बोधकताप्रकार-विचार इति शङ्कायां खोक्ते गमकमाहुः एकमित्यादि । गुरुमुखादुपनिषद्भिः श्रुतं ब्रह्माध्याय-द्वयोक्तरीत्या मत्वा निदिध्यासितव्यम् । तदुपायभूताश्रोपासनाः सर्वशाखासु क्वचिद्वाक्येन प्रकरणेन वा बोध्यन्त इत्येकं वाक्यं प्रकरणं तत्प्रकारबोधनेन विद्यां जनयति । तां विद्यां तादृग्वाक्यादिमत्तः सर्वाः शाखाः सहैव सम्भूयैवैकां विद्यां जनयन्ति, असम्भूय पार्थक्येनानेकां वा जनयन्तीति सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणे चिन्त्यते । पादे च यथाधिकारभेकामनेकां वा जनयन्तीति फलति । अतो यदि बोधकताप्रकारो न विचार्यः स्यात्, तदोपासनामात्रं चिन्त्येत्, न तु विधै-कत्वानेकत्वम्, प्रयोजनाभावात् । अतस्तच्चिन्तनाद् बोधकताप्रकारविचार एवार्थ इति ज्ञायत इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

निष्ठमभिन्नमित्तोपादानत्वं प्रथमार्थत्वं प्रकृतिपर एवादिगतकारणत्वनिरासेन शोधयति स प्रथमार्थशोधक-स्तत्त्वात् । उपोद्घातत्वमिति । 'चिन्तां प्रकृतसिद्धयर्थमुपोद्घातं विदुर्बुधाः' । प्रथमेति । प्रथमविषयीभूता योपनिषत् तन्निष्ठो यो बोधकताप्रकारोऽभिन्नमित्तोपादानताप्रकारः तेन ज्ञान विद्येति त शोधयति, अभि-न्नमित्तोपादानत्वेनैकेन विधानेकानन्दमयत्वादिप्रकारैर्वा ज्ञान विद्येति विमर्शेऽनेकानन्दमयत्वादिप्रकारै-रित्येव शोधयति यो बोधकताप्रकारः समन्वयविषयविषयकविद्येति बोधकताविशेषप्रकारः स तथा, तस्य भावस्तत्ता, तयैत्यर्थः । तथात्वमिति । शेषशेषिभावः । समन्वय. प्रथमार्थः शेषी । विद्याविषयत्वेन समन्वय इति शेषः । सामान्यविशेषभावः सङ्गतिरिति यावत् । प्रसङ्गेऽन्तर्भूता । उपजीव्येति । कारणं विषयविषया निराकृतविरोध विद्यायां न त्वनिराकृतविरोधम् । 'योऽन्यथा सन्तमालानमन्यथा प्रतिपथते । किं तेन न कृत पाप चैरेणात्मापहारिणे'ति श्रुत्युक्तदोषापत्तेः । उपजीवक कार्यं विद्या तृतीयाध्यायार्थः । एवकारेण शेषशेषिभावसङ्गतिव्यवच्छेदः । बोधितमिति । कारिकया बोधितम् ।

'आत्मा वा अर'इति श्रुतावार्थक्रमेण 'द्रष्टव्य' इति पश्चादन्वयीत्याद्यनेनाहुः शुर्वित्यादि श्रुतमित्यन्तम् । श्रोतव्य इत्यस्येदम् । निदीति । समाधिर्निदिध्यासन मानसी सेवा । तदुपायेति । मानसीसेवारूपभक्तेरुपायभूताश्चित्तशुद्धिद्वारा । यद्यपि मानसीसाधन तनुवित्तजे, अन्यानि श्रेयांसि च, तथापि जैमिनिमतोपन्यासात्कर्मणा चित्तशुद्धौ भक्तिरुपासनया चित्तशुद्धेर्माष्ये साधारणत्वाद्दुपासनाः साधनत्वेनोक्ताः । अनुगमाद् । वाक्येनेति । 'आत्मैवेवोपासीते'त्यादिना । प्रकरणेनेति । यथा चिन्तयेदिति । तृतीयचरणे सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणे चिन्तयेत् । एवेति । अध्यायार्थत्वेन साधन-विचारव्यवच्छेदक एवकारः । फलाध्याये 'साधनैर्ब्रह्मविद्यदी'त्यश्रोपासनाभिरित्यर्थः साधनैरित्यस ।

ससाधने हि पुरुषे जन्मना कर्मणा शुचौ ।
केवले वा यथा योगे प्रथमं तद् विचार्यते ॥ ३ ॥
विचारपूर्वकं तस्य ब्रह्मभावासियोग्यता ।

भाष्यप्रकाशः ।

ननु यद्युपनिषद्भिः शोधकताप्रकारचिन्तनमेतदध्यापार्थः, तदा संसारगतिप्रभेदसन्ध्यसृष्ट्यादि-
बोधकानामधिकरणानां कथं सङ्गतिरित्याकाङ्क्षायां पादानामर्थोत्थिभिराहुः ससाधन इत्यादि ।
'ब्रह्मविदाभ्योति पर'मिति परप्राप्तिसाधनतया यज्ज्ञानमुक्तम्, तदपगोक्षमेव विवक्षितम् । 'तस्मिन्
दृष्टे परावरे' 'आत्मन्येवात्मानं पश्येत्' 'सर्वं हि पश्यः पश्यती'त्यादिषु दृष्टोः प्रयोगात् । तत्र न
शब्दश्रवणमात्रादिति मननादिविधिभिरवसीयते । यत्र पुनः शब्दश्रवणमात्रात्, तत्रापि
शुद्धिरवश्यमतीति फलबलादेव ज्ञायते । ततः पूर्वं शुद्धिर्भूय्या । हि अतो हेतोः जन्मना कर्मणा
शुचौ विचाररूपसाधनसहिते पुरुषे विधां जनयन्ति, वा अथवा, केचले जन्मकर्मवदातत्त्वाभावेऽपि
वरणमात्रविषये । तत्र दृष्टान्तः यथा योगे । अतो 'निर्विषयं नित्यं मनः कार्यं मुमुक्षुणे' ति-
श्रुतेर्जन्मादिशुद्धिराहित्येऽपि केचले वरणविषये मनःशोधनपरं च पुरुषे जनयन्ति । 'यदि
शैलसमं पापं विस्तीर्णं योजनान् बहून्, भिद्यते ज्ञानयोगेने'ति योगबोधकध्यानविन्दुश्रुते यंगिनेव
दहेदहो नान्यत् तत्र कदाचने'ति श्रीभागवतवाक्येन तत्र साधनान्तरानपेक्षणात् । एवं वरणेऽपि,
'पापकर्षणं' इति । 'अपूतः पूतो भवति मां स्पृत्वे'ति तापनीयश्रुतेः । 'कोटिजन्माजिते पापे
कृषिः क्लेशे च वर्तते । भक्तानां गन्ध निर्वाणे तेन कृष्णः प्रकीर्तित' इति ब्रह्मवैवर्तवाक्याच्च
भक्तानां पापनिवृत्तेः शुद्धेश्च भगवतैव सम्भवात् । एवं त्रिविधेष्वधिकारिषु भगवदिच्छया सम्भवत्सु
मुख्यमध्यमयोर्वरणयोगाभ्यामेव सिद्धिरिति तत्र विचार्यते, किन्तु प्रथमं प्रथमे पादे, तत्
जघन्याधिकारिणां शुचित्वं विचार्यते । तादृशेषु दययैव व्यासचरणानामेतदुद्यमात् । तथाचोपो-
द्भातः सहकारिसम्पत्तिरूपस्तदर्थः । ततो द्वितीये पादे जीवावस्थादिविचारपूर्वकं तस्य जीवस्य
ब्रह्मभावप्राप्तियोग्यता स्वरूपतो योग्यत्वम् । ततस्तद्विचारेण अधिकारे मुक्त्यधिकारे जीवस्य सिद्धे
रश्मिः ।

न शब्दश्रवणेति । 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थो' इति श्रुत्युक्तात् । तस्यस्य विधौ
विधानादाहुः मननेति । ननु भक्तौ 'श्रेयोभिविधिवैश्वान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यत' इति
वाक्योद्देशान्तवाक्ये मननादिविधिविषये किं वीजमित्यत आहुः यत्रेति । यथा परीक्षितः ।
'पिपन्तं त्वन्मुखाम्बोजस्युतं हरिकथामृत'मितिवाक्यात् । फलं मोक्षः । एवकारस्तद्वाचक-
शब्दव्यवच्छेदकः । वेदान्तविज्ञानश्रुतौ तद्वाचकः शब्दोक्तिः । तत इति । श्रुतेः फलबलाच्च ।
वरणेति । वरणं स्वीयत्वेचाङ्गीकारः, न भक्तिः । वरणजसर्वात्मभावेति वक्ष्यमाणत्वात् । वरणं सर्वत्र
कारणम्, अतो न प्रदानवत्सर्वविरोधः । 'नायमाले'त्यादिश्रुती अत्र द्रष्टव्ये । वरणं पुष्टिरिति ।
'पोषणं तदनुग्रह' इति वाक्यात् । इदं भक्तिहेतुग्रन्थे स्पष्टम् । भक्तिहेतुग्रन्थे पुष्टिमयीदयोर्वाचानुग्रह-
साध्यत्वम्, न सर्वात्मभावस्येति चेत् । न । सर्वात्मभावदानस्याकस्मिकत्वापत्तेः । ज्ञानेति । ध्यानयोगेने-
त्यपि पाठः । दार्शनिके योजयन्ति स्म एवं वरण इति । पापेति । सप्तम्यन्तम् । वरणे पापकर्षणत्वं
जीवधर्मं वरणं, ब्रह्मधर्मः पापकर्षणं स्वाश्रिताश्रितत्वसम्बन्धेन । स्व जीवः इत्याशयेनाहुः अपूत इत्यादि ।
भगवन्वैवेति । एवकारेण साधनान्तरव्यवच्छेदः । त्रिविधेति । जन्मकर्मभ्यां शुचौ विचाररूपसाधन-
सहिते । जन्मकर्मवदातत्त्वाभावेऽपि वरणमात्रविषये । दययैवेति । गुरुत्वात्कृपालुत्वम् । 'कृपालुःकृ-
तद्रोह' इति वाक्यात् । एवकारस्तु कृपालुत्वधर्मविरोधधर्मव्यवच्छेदकः । सहेति । शुचित्वरूपसदका-

अधिकारे ततः सिद्धे विषयावधृतिस्ततः ॥ ४ ॥

अन्तरङ्गविचारेण गुणानामुपसंहृतिः ।

बहिरङ्गविचारेण कर्मणामिति सा द्विधा ॥ ५ ॥

तस्मादधिकारिणो जन्मनिर्धारः । तदनु तस्य ब्रह्मभावयोग्यता । ततो गुणोपसंहारः । ततोऽङ्गविचार इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

विषयावधृतिः । विषयस्य ब्रह्मस्वरूपस्य यादृशं ब्रह्मस्वरूपं तस्य अवधृतिर्निश्चयो विचार्यते । ततस्तृतीये पादे अन्तरङ्गविचारेण सूक्ष्मदेहनिष्ठतया श्रुक्तिपर्यन्तमनुवर्तमानत्वेन 'तं यथायथोपासते तथा भवती'ति 'यथा क्रतुरासिन् लोके पुरुषो भवति, तथेतः प्रेत्य भवती'ति श्रुतेरवश्यफलसाधकतया चान्तरङ्गं यत् साधनं कर्मज्ञानभक्तिमार्गीयश्रुपासनं तद्विचारेण, गुणानां तच्चदुपासनोपशुक्तानां भगवद्गुणानामुपसंहृतिः तच्चद्विधोपासने तच्चक्रियमनम् । एतादृशे उपासने एतादृशा गुणा एवं चिन्तनीया इति । ततस्तुरीये पादे बहिरङ्गविचारेण स्थूलदेहनिष्ठतया इतरसाधारणतया च बहिरङ्गाणि यानि साधनानि आश्रमादिरूपाणि तद्विचारेण कर्मणां पूर्वोत्तरकाण्डोक्तानां यज्ञतपःश्रमदमादि-श्रवणादिभगवद्दर्शनप्रभृतीनामुपसंहृतिः । नित्यान्येव कार्याणि, तान्यपि 'ब्रह्मण्याघाय' 'सङ्गं त्यक्त्वा' कार्याणीत्येवं नियमनम् । इति एवंप्रकारेण सा उपसंहृतिर्द्विधा, विचार्यत इति क्रिया-पदमत्रापि सम्बध्यते । तथाच जघन्याधिकारिणां पूर्वपादोक्तरीत्या स्वरूपयोग्यतायाः सहकारियोग्य-सायाश्च पूर्वं सिद्धौ द्वितीयपादोक्तरीत्या विषयावधारणे यथाधिकारं तच्चद्रुणकतचत्स्वरूपोपासनायां यज्ञादिसाहित्येन क्रियमाणायाम् तच्चद्रुणकं ब्रह्मस्वरूपं बोधयन्ति । उचमरम्यमयोस्तु द्वितीयपादोक्त-ब्रह्मभावाप्तियोग्यतायाः सत्त्वात् पूर्वपादोक्तयोग्यताविरहेपि यथाधिकारं वरणयोग्योः सहकारेणा-वश्रुतब्रह्मस्वरूपयोस्तदुचितगुणस्वरूपोपासनायां तदुचितबहिरङ्गसाधनसाहित्येन तत्तन्मार्गरीत्या क्रियमाणायाम् यथाधिकारं बहिर्दान्तर्वा तद्गुणकं ब्रह्मस्वरूपं बोधयन्तीति प्रकारविश्लेषबोधनेनो-पोद्धातः स सङ्गतिरित्यर्थः ।

एवं पादानामर्थानुक्त्वा प्रकारान्तरार्थशङ्कानिरासाय निगमयन्ति तस्मादित्यादि । यसादेवं साधनसम्पत्तावुपनिषदां विद्याजनकता, अन्यथा सत्सम्प्रदायेपि परोक्षज्ञानजनकतैव, तस्मादेतौ-रधिकारिणो जन्मनिर्धारः प्रथमार्थः, न तु वैराग्यार्थं संसारगतप्रदर्शनमात्रम् । एवं द्वितीयेष्वव-स्थाप्रदर्शनं ब्रह्मभावयोग्यत्वार्थम्, न तु वैराग्यमात्रार्थम् । गुणानामुपसंहारप्रभृति त्पासनादिद्वारा विद्यार्थं स्फुटमेवेति उपनिषदां बोधकताप्रकारविचार एव तृतीयाध्याये प्रतिपाद्यते, अतो न तेषामसङ्गतिरित्यर्थः । एवञ्च पादेषु प्रथमार्थस्य सर्वाग्रिमोपजीव्यत्वम् । द्वितीयार्थस्य तदग्रि-मोपजीव्यत्वम् । तृतीयतुरीययोस्त्वेककार्यत्वमिति विशेषः सिध्यति ।

रश्मिः ।

रिसंपत्तिरूपः प्रथमपादार्थः । निगमयन्तीति । तस्मात्सर्वतो बह्मिमानितिवाग्निगमयन्तीत्यर्थः । एवेति । 'वेदान्तविज्ञाने'त्यादिश्रुतेरेवकारः । अन्यमत निराकुर्वन्ति स न त्विति । ब्रह्मभावेति । 'आश्रमादाश्रमं गच्छेन्नान्यथा मत्परश्चरेदि'तिवाक्यात् । वैराग्येति । 'ऋणानि व्रीण्यपाकृत्य मनो मोक्षे निवेशये'दितिवाक्याद्वैराग्यार्थमवस्थाः । स्फुटमेवेति । एवकारोऽस्फुटव्यवच्छेदकः । एकेति । एकस्य द्वितीयपादात्म्ये । कारणस्य कार्यत्वं यथा गुणोपसंहारे तथाङ्गविचारेपीति । अङ्गस्य पुरुषार्थाङ्गस्य सर्वा-

तत्र प्रथमे पादे जीवस्य ब्रह्मज्ञानौपयिकं जन्म विचार्यते । तत्र पूर्वजन्मनि निष्कामयज्ञकर्तृज्ञानरहितस्य मरणे जानामावेन यज्ञाभिच्यक्त्यभावाद् भूतसंस्कारक एव यज्ञो जात इति, निष्कामत्वाच्च तदधिकारिदेवाधीनान्येव भूतानीति,

भाष्यप्रकाशः ।

एवं सर्वं निगमयित्वा प्रथमपादं व्याख्यातुं तदर्थमनुवदन्ति तत्रेत्यादि । तेप्यर्थेषु जीवस्य ब्रह्मज्ञानौपयिकं जन्म विचार्यते । गीतायां 'अग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः पण्मासा उत्तरायणम् । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जना' इति भगवता ब्रह्मविद एवाग्निरादिमार्गेण ब्रह्मनेरुक्तत्वात् तदनुसारेण व्युत्पाद्यत इत्यर्थः । तच्च छान्दोग्ये पञ्चाग्निविद्यायां सिद्धमिति प्रथमं तच्चात्पर्यमाहुः तत्र पूर्वेत्यादि । सा च सप्तमे प्रपाठके गौतमप्रवाहणसंवादे 'यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति प्रश्नप्रतिवचनभूतः 'असौ वा व लोको गौतमाग्नि'रित्यादिभिरुक्ता । 'असौ वा व लोको गौतमाग्निस्तस्यादित्य एव समिद्रश्मयो धूमोऽहरर्चिश्चन्द्रमा अङ्गारा नक्षत्राणि विस्फुलिङ्गास्तसिन्ने-तसिन्नेश्रौ देवाः श्रद्धां जुहति तस्या आहुतेः सोमो राजा सम्भवती'ति । द्वितीये वाक्ये पर्जन्याव्य-त्रविद्युदशनिहादनयो विस्फुलिङ्गान्ताः, सोमो राजा होम्यः, वर्षं फलम् । तृतीये पृथिवीसंवत्सरा-काशरात्रिदिगवान्तरदिशो विस्फुलिङ्गान्ताः, वर्षं होम्यम्, अन्नं फलम् । चतुर्थे पुरुषवाक्प्राणजिह्वा-चक्षुःश्रोत्राणि विस्फुलिङ्गान्ताः, अन्नं होम्यम्, रेतः फलम् । पञ्चमे योपोपस्थोपमन्त्रणयोनितदन्तः कृत्यभिनन्दाः विस्फुलिङ्गान्ताः, रेतो होम्यम्, गर्भः फलम् । तदग्रे 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति स उवाचइतो गर्भो दश वा नव वा मासानन्तः शयित्वा यावद्वाय जायते, स जातो यावदायुषं जीवति, तं प्रेतं दिष्टमितोऽग्नय एव हरन्ति, यत एवेतो यतः सम्भूतो भवती'त्यन्तम् । अर्थस्तु, हे गौतम, असौ वा व शुलोक एव अग्निः, यथेहाग्निहोत्राधिकरणमाह-वनीयः । तस्याग्नेर्शुलोकान्यस्य आदित्य एव समित् । तेन हीद्वो शुलोको दीप्यते, अतः समिन्ध-नात् समित् । रश्मयो धूमस्तदुत्थितत्वात् । समिद्धे अग्नौ हि धूम उचिष्ठति । अहरर्चिः । प्रकाश-सामान्यादादित्यकार्यत्वाच्च । चन्द्रमा अङ्गाराः । अहःप्रशमेऽभिच्यक्तेः । अर्चिषः प्रशमे ह्यङ्गारा अभिच्यज्यन्त इति । नक्षत्राणि विस्फुलिङ्गाः विप्रकीर्णत्वसामान्याच्चन्द्रमसोऽजयवा इव । तसिन्ने-तसिन्ने यथोक्तलक्षणेश्रौ देवा लोकपालाः कर्मसचिवाः श्रद्धां जुहति । 'श्रद्धा वा आप' इति श्रुत्यन्तरात् 'आपः पुरुषवचसो भवन्ती'ति प्रश्नवाक्यादग्रे तथैव निगमनाच्च श्रद्धाशब्देनाप रश्मिः ।

तस्मादादेर्विचारः । जन्मेति । सर्वेषु साधनेषु सन्दिग्धं जन्मेत्यर्थः । तेन ब्राह्मदेहादिविचारं त्यक्त्वाऽपि पुरुषवचस्त्वविचार उपपत्तिरुक्ता । तद्विदिति । जन्म । प्रथममिति । सन्दिग्धत्वादिति भावः । तान्त्पर्यमिति । वाच्यार्थस्तु श्रुतिवाच्यः । तत्र पूर्वेत्यादीति । तत्र जन्मविचारे पूर्वेत्यादेर्हेतोर्गोक्षा-भावेन जन्म विचार्यते । सेति । विद्या । 'अदसस्तु विप्रकृष्टे' रूपमित्याहुः शुलोक इति । श्रुतिवादेवकारः । आहवनीये जुहोति । एवेति । पूर्ववत् । समिदिति । 'जिह्वी दीप्तौ' सम्पूर्वः क्विन्तः । अग्नित्र ब्रह्म तच्चापोक्षजः । 'नक्षत्राणासुदयो यत' इति श्रुतेः । तस्यामेरप्रत्य-क्षस्यादित्यं विना कः प्रत्यक्षं संपादयेत् । 'यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामक'मिति वाक्यात् । लोकपाला इत्यादि । लोकपाला अभ्यादयस्तृतीयस्य षष्ठेऽध्याये सन्ति । ते कर्मप्रधानाः । 'तदुपर्यपी'ति सूत्रे उक्ताः । जुहन्तीति । ददति अदन्ति च । यागानामनेकविधत्वात् । अग्न इति । 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति श्रुतौ । तथैवेति । इति त्वित्यस्य हेत्वर्थकस्य

ते देवास्तत्र तत्र हुत्वा तस्य शरीरं सम्पादयन्तीति 'पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति श्रुतिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

उच्यन्ते । ता जुहति । तस्या आहुतेः सोमो राजा सम्भवति । श्रद्धाशब्दवाच्यानां ब्रुलोकाद्यौ हुतानामपां परिणामः सोमो राजा सम्भवति । एवं हुतास्ता आपो ब्रुलोकस्य चन्द्रमनुप्रविश्यापूर्व-
माणपक्षे पञ्चदशकलाभिः पोषणात् तमारभन्ते । एवमग्रेपि । वृष्ट्युपकरणमेधाभिमानिनीदेवता-
विशेषः पर्जन्यः । तस्मिन्नग्नौ हुतः सोमो राजा वर्षरूपेण परिणमते । तच्च वर्षं पृथिव्यग्नौ हुतमव-
रूपेण परिणमते । अन्नं च पुरुषाद्यौ हुतं रेतोरूपेण परिणमते । रेतश्च योषाद्यौ हुतं गर्भरूपेण
परिणमते । तदाह 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति । वैराग्यार्थमाह 'स उल्वा-
वृत्तो गर्भ' इत्यादि । 'तं प्रेतं दिष्टमितोऽग्नय एव हरन्ती'ति । तं पूर्वोक्तं प्रेतं सृत्तं दिष्टं निर्दिष्टमितो
मरणस्थानाद् अग्नये एवाभ्यर्थमेव हरन्ति पुत्रा आत्विजो वा नयन्ति । यतोऽग्रेः सकाशादेव इत
आगतः श्रद्धादिक्रमेण, यतश्च पञ्चम्यो भूतेभ्यः सम्भूत उत्पन्नो भवतीत्येवं सामान्यतो बोध्यः ।

अतः परं तात्पर्यमुच्यते । गीतायां यज्ञः सात्त्विकादिभेदेन त्रिविध उक्तः । तत्र 'अफला-
काङ्क्षिभिर्यज्ञो विधिदृष्टो य इज्यते । यष्टव्यमेवेति मनः समाधाय स सात्त्विक' इत्येतल्लक्षणकं
निष्कामयज्ञं यः पूर्वजन्मनि कृतवान्, उपनिषदर्थनिश्चयाभावेन ज्ञानरहितश्चासीत्, तस्य पूर्वजन्मनि
निष्कामयज्ञकर्तृज्ञानरहितस्य मरणे ज्ञानाभावेन यज्ञाभिन्त्यक्त्यभावाच्च मोक्षः, कामनाभावाच्च न
स्वर्लोको मुख्यतया फलम् । तथा सति साङ्गाद्वैदिककर्मणः फलावश्यभावनियमात् फले जननीये तत्र
किं फलमित्याकाङ्क्षायां 'यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणा'मिति गीतावाक्यात् तादृशयज्ञस्य
पावनमेव फलमिति भूतसंस्कारक एव यज्ञो जात इत्येको हेतुः ।

रक्षिः ।

निगमनघटकत्वादेवकारमिद्वानुपूर्वीन्व्यवच्छेदकः । 'अपां पुष्य यो वेदे'ति श्रुतेश्चन्द्रविषयायाश्चन्द्रपृथक्त्व-
प्रकारमाहुः श्रद्धाशब्देति । आरभन्त इति । षोडशी तु न समवति कर्षी । शुचत्वात् । आपूर्यति ।
शुक्लपक्षे । आपूर्यते चन्द्र इत्यापूर्वमाणस्य पक्षे । तदेवाहुः वृष्टीत्यादिना । वृष्टेरुपकरणं मेधाभिमानिनी
देवता तद्विशेषः । 'पर्जन्यो भगवानिन्द्र' इत्यत्र सिध्यति नन्दवाक्ये । स उल्वावृत्तो गर्भ' इत्यादीति ।
'दशमासा'नित्यत्राल्यन्तसयोगे द्वितीया । पूर्वोक्तमिति । 'तत्र प्रयाता गच्छन्ती'त्यत्र प्रयातपदेनोक्तम् ।
निर्दिष्टमिति । परलोक प्रति कर्मणा निर्दिष्टम् । अग्नेः सकाशादिति । अन्यथा जगत्कर्तृत्वमग्रेर्भज्येत ।
इत्येवेति । श्रौतत्वादेवकारः । सामान्यत इति । तात्पर्यरूपविशेषार्थं विनाभिधामात्रतः श्रुत्यौ
बोध्य इत्यन्वयः ।

भाष्य विवरीतुमाहुः अतः परमिति । तत्र प्रथम इत्यादिभाष्यविचारात्परम् । अभिधाया
वा परम् । विवृण्वन्ति स्म तन्नेत्यादिना । मुख्यतयेति । ज्ञानराहित्येन 'विदुषः कर्मसिद्धिः
स्यात्तथा नाविदुषो भवे'दिति वाक्यान्न मुख्यतया । किं मुख्यतया फलातिरिक्त फलमिति चेत् । न ।
शारीरव्राह्मणे 'अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आत्मकाम आसकामो भवति, न तस्मात् प्राणा उत्काम-
न्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'ति श्रुत्युक्त ज्ञेयमिति । भूतेत्यादिभाष्य विवरीतुमाहुः तथा
सन्तीत्यादि । विवृण्वन्ति स्म यज्ञो दानमिति । चैवेति । तेनान्येपामेभ्यन्तर्भाव इति भावः । यथा
'पूयेत्यल्लिख्युभि'रितिवाक्यादल्लिखणानाम् । तादृशोति । पावनजनकयज्ञस्य । एवकारेण मोक्षस्वर्लोकौ
व्यवच्छिद्यते । एवेति । स्वर्लोकव्यवच्छेदक एवेति । भाष्ये इतिशब्दस्य हेतुवाचकत्वादाहुः एको
हेतुरिति । श्रद्धादिहोमे हेतुः ।

भाष्यप्रकाशः ।

निष्कामत्वादिति द्वितीयः । स त्वित्यं ज्ञेयः । वैयासे दर्शने देवता विग्रहवती । अतः पुरुषप्रयत्नेनाभिव्यक्ता यागाः स्वस कृष्णत्वान्मध्ये देवताप्रीतिं जनयन्ति । अतो द्रव्येण प्रीता देवता व्यापारः । अष्टादिकं तु न व्यापारः । दृष्टस्य सम्भवे तत्कल्पनस्यान्याग्यत्वात् । यागिका हि देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागं कुर्वन्तः सर्गादिकं साधयन्तो दृश्यन्ते । देवता च मन्त्रार्थवादादिभ्यो विग्रहादिपञ्चकवती । तत्र 'सहस्राक्षो गोत्रमिद् वज्रवाहु'रिति विग्रहः । 'अग्निरिदं हविर्जुषते'ति हविःस्वीकारः । 'अद्वीदिन्द्रप्रस्थितेमा हवींषी'ति हविर्भोजनम् । 'तृप्त एवैनमिन्द्रः प्रजया पशुभित्पर्ययती'ति हृषिप्रसादो । एवं विग्रहादिपञ्चकवत्त्वात् सेवितगजादिवद् देवताप्यन्यदीयं इविर्विधानेन शृहीत्वा किञ्चिदुपकर्तुमुचिता भवति । लोके तथोपलब्धेः । 'देवान् भावयतानेन ते देवा भावयन्तु व' इति गीतायां प्रजापतिवाक्यानुवादात् 'अग्रये जुष्टं निर्वपामि' 'यस्य देवतायं हविर्निरुक्तं स्या'दित्यादौ तादर्थ्यार्थकचतुर्थीनिर्देशात् । देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागस्य यागत्वाच्च । अतः यत्र हविर्गृहीत्वा प्रीतिद्वारा व्यापारीभवितुमर्हति । सा च चेतना नित्या ययानुरूपं फलं निष्पद्यितुं शक्ता । तत्र यागकर्तुर्निष्कामत्वे तथा किं वा उपकर्तव्यमित्यपेक्षायां कर्मसचिवत्वेन यज्ञाधिकारिणां देवानामेवंन्द्रियाधिष्ठानत्वाच्छोकपालत्वाच्च भूतानां तदर्धानत्वमित्यपरो हेतुः ।

ताभ्यां हेतुभ्यां देवास्तत्र तत्र हुत्वा संस्कृतभूतस्तच्छरीरं त्रलविद्याप्राप्तियोग्यं निष्कामत्वात् सम्पादयन्तीति तत्कृतस्युपकारं 'पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति श्रुतिर्वदति । जपे तु वैराग्यार्थं वदति । अन्यथा प्रथमप्रश्नचतुष्टयप्रतिवचनेरेव वैराग्यासिद्धेरत्रैतावद्भोक्तव्यमनस्य निष्प्रयोजनत्वं स्यात् । अतोऽर्चिरादिमार्गेऽधिकारिविशेषबोधन एव तात्पर्यमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

द्वितीय इति । भाष्ये द्वितीयत्वेन प्रतीतः । द्वितीयोपीत्यन्तो हेतुरिति । तेन शैल्या खरेण च । चस्त्वर्थ इति । निष्कामत्वात्त्वित्यर्थः । तेनेह पावनशरीरसपादने निष्कामत्वस्य हेतुत्वमावृत्त्या वक्ष्यन्ति । हेतु व्युत्पादयन्ति स्म स त्वित्यादि । निष्कामस्त्वधिकार्यन्यथासिद्ध इति स हेतुर्वक्ष्यमाणप्रकारेणेत्यन्तपटको ज्ञेयः । पुरुषेति । यजमानप्रयत्नस्य स्वल्पत्वात्पुरुषशब्दो यजमानादिपरः । करयेति । व्यापारवदसाधारणं कारणं करणं तत्त्वात् । अपूर्वं कार्यपर्यन्तं वर्तमानं दूषयन्ति स्म अदृष्टेति । स्वर्गादीति । आदिनात्मसुखम् । 'यत्र दुःखेने'ति वाक्यात् । प्रजापतीति । 'सहयज्ञाः प्रजाः सृष्ट्वा पुरोवाच प्रजापतिः । अनेन प्रसविष्यध्वमेप वोऽस्त्विष्टकामधु'गिति पूर्ववाक्येऽनेन यज्ञेनेत्यर्थादनेत्यत्रानुवादक पद यज्ञार्थकत्वेन वाक्यमभ्यनुवादकमतस्तथेति । अग्रय इत्यादिसहिता । जुष्टम् । 'जुषी प्रीतिसेवनयोः' । प्राग्भिः प्रीत्या सेवितम् । निर्वपामि । 'हुवप धीजतन्नुसन्ताने' । निर्वपिं प्रक्षेपेण धीजतन्नुसन्तानं करोमि । अतिविस्तरत्वात्त्र प्रक्षेपेणेत्याद्युक्तम् । 'नानन्तोऽनन्तपारसे'ति वाक्यात् । निरुप्तमिति । 'हुवप धीजतन्नुसन्ताने' कर्मणि क्तः । इत्यादाविति । कर्मसचिवेत्यादि । पूर्ववत् । एवेति । तृतीयस्य पष्ठपञ्चमयोरव्याययोरस्यार्थस्य स्पष्टत्वात् । भूतानामिति । पञ्चानाम् । तदर्धानत्वमिति । इन्द्रियाधिष्ठानुदेवाधीनत्वम् । हेतुरिति । इतिशब्दान्तः ।

तत्र तत्रेति ध्रुलोकादौ हुत्वा । अत्र पूर्वोक्तं हेतुद्वयम् । आवृत्त्या त्वाहुः निष्कामत्वादिति । संपादने एको हेतुः । तत्कृतमिति । देवकृतं निष्कामपञ्चकर्तुरुपकारम् । शेषमिति । 'स उत्त्वावृत्तो गर्भ' इत्यादि पूर्वसुक्तम् । पूर्वोक्तं तात्पर्यार्थं स्पष्टयन्ति स्म अन्यथेत्यादि । एतावदिति । पञ्चम्याहुत्यन्तम् । अर्चिरिति । 'अग्निर्ज्योतिरह' इति गीतावाक्येन पूर्वसुक्ते पञ्चाग्निविद्यासाधितदेहवानधिकारिविशेषबोधने ।

तत्र जीवेन्द्रियाणां होमाभावेनाशुद्धिमाशङ्क्य तेषामपि होमं वक्तुमिदम-
धिकरणमारभते ।

नच पञ्चाहुतयो धूममार्ग एव । तत्र गमनागमनयोर्बहुविशेषश्रवणात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवं श्रुतितात्पर्यसूक्त्या अधिकरणप्रयोजनमाहुः तत्र जीवेत्यादि । तादृशे यज्ञकर्तारि जीवा-
दिशोधिकाया आत्मविद्याया आसन्योपासनायाश्चाभावे देवैर्होमेन सम्पादितमपि तच्छरीरं ज्ञानात्-
पयोगाद् व्यर्थमिति होमोत्र शोधक इति तेषां होमाभावेनाशुद्धिमाशङ्क्य, तेषामपि होमं वक्तुं
जीवस्यैतो लोकान्तरगमनावसरे संस्कृतभूतसङ्घमेन्द्रियसाहित्यसाधनायेदमधिकरणमारभत इत्यर्थः ।

ननु नेदमधिकरणप्रयोजनम्, वैराग्यार्थं संसारमतिप्रभेददर्शनस्यैव श्रुतौ मुख्यतया प्रतीय-
मानत्वेन, उपसंहारे 'तस्माज्जुगुप्सेते'ति संसारजुगुप्साश्रवणेन च, ज्ञाने तादृशहोमकृतशुद्धयपेक्षया
मानाभावात् । वाजसनेयके 'ते वा एते आहुती हुते उत्क्रामतस्तेऽन्तरिक्षमाविशतस्ते तत आवर्तते-त
इमामाविश्य तर्पयित्वा पुरुषमाविशतस्ततः स्त्रियमाविश्ये'त्यादिना पुनराहुतेरुक्तत्वात् तस्याश्च
धूमादिमार्ग एव दर्शनेनात्र तदुपयोगाभावाद् धूममार्ग एव ता आहुतय इति न तदर्थमिदमधि-
करणमित्याशङ्क्यामाहुः नचेत्यादि । स्याद्वैराग्यमात्रार्थता, यदि धूममार्ग एव पञ्चाहुतयः स्युः ।
न त्वेषम् । कृतः । तत्र गमनागमनयोर्बहुविशेषश्रवणात् । प्रश्नप्रतिलोमक्रमेण वक्तुमारब्धायां
विद्यायां 'यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'त्यस्योचरत्वेन पूर्वं पञ्चाम्यादिप्रश्ननम्,
तदनन्तरं 'यदतोऽधि प्रजाः प्रयन्ती'त्यस्योचरत्वेनार्चिरादिमार्गकथनम्, 'यथा पुनरावर्तन्ते'
इत्यस्योचरत्वेन धूमादिमार्गकथनम्, देवपितृयानयोः पथोर्व्यावृत्त्युचरत्वेन तयोः प्रश्ननम्,
'यथासौ लोको न संपूर्यते' इत्यस्योचरत्वेन 'जायस्व भ्रियस्वे'ति तृतीयस्थानकथनम् । तत्र
रश्मिः ।

एवेति । अन्ययोधनव्यवच्छेदकः । प्रतीकेति । अङ्गोपासनायाः । सूर्यादीन्वह्नानि ।

इत आरभ्य शङ्करभाष्यीयं पूर्वपक्षमाहुः नन्वित्यादि । एवेति । श्रुतित्वात् । 'आपः पुरुषवचसो
भवन्ती'ति श्रुतेरेवकारः । श्रुताविति । 'स उल्पावृत्तो गर्भ' इत्यादौ । मुख्यतयाभिधेयतया । ज्ञान इति ।
ज्ञाननिमित्तम् । 'ज्ञाने पुरुषं छहोती'त्यत्र कर्मणा समवायात् । 'निमित्तात्कर्मयोग' इति सूत्रेण सप्तमी ।
उत्क्रामत इति । आविर्देविकवादाद्ब्रह्माहुत्योक्तक्रमणम् । इभ्रामिति । प्रथिवीम् । अन्तरिक्षस्य पूर्वपुक्तेः ।
एवेति । ज्ञानमार्गे 'न स पुनरावर्तते' इति श्रुतेरेवकारो ज्ञानमार्गं व्यवच्छिन्नति । एवेति । पूर्ववत् ।
एवेति । ज्ञानमार्गव्यवच्छेदकः । तत्र गमनेत्यादिभाष्य विवृण्वन्ति स्म तत्र गमनेत्यादि । प्रश्नप्रतीति ।
प्रश्नात्तोलोमक्रमस्तु 'श्वेतकेतुर्हार्णवः पञ्चालानां समितिमेयाय, तं ह अवाहणो जैवलिरुवाच, कुमारान्
त्वाशिपत् पितेति, अतु हि भगव इति, वेत्य यदितोषि प्रजाः प्रयन्तीति, न भगव इति, वेत्य यथा पुनराव-
र्तन्ते इति, न भगव इति, वेत्य पथोर्देवयानस्य पितृयाणस्य च व्यावर्तना ३ इति, न भगव इति, वेत्य यथासौ
लोको न संपूर्यते ३ इति, न भगव इति, वेत्य यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति, नैव
भगव इतीति । तदनन्तरमिति । अर्चिरादिमार्गकथनमित्यनेनान्वेति । अन्यथा प्रतिलोमक्रमे 'यथासौ
लोको न पूर्यते' इत्यस्येत्यापत्तेः । अर्चिरादीति । प्रयन्तीत्यस्य प्रगच्छन्तीत्यर्थादर्चिरादिमार्गकथनसु-
त्तरम् । 'तद्य इत्यं विदु'रित्यादिश्रुत्या कथनम् । धूमादीति । 'अथ य इमे ग्राम इष्टे'त्यादिश्रुत्या
कथनम् । व्यावृत्तीति । तेन व्यावर्तनेतिपदस्य भावव्युत्पन्नत्व बोधितम् । तयोः पथोः प्रपञ्चनं
'अर्चियोऽहरह' इत्यादिश्रुत्या प्रपञ्चनम् । तथा 'धूमाद्रावि'मित्यादिश्रुत्या द्वितीयप्रपञ्चनम् । जाय-
स्वेति । 'जायस्व भ्रियस्वेत्येतत् तृतीय-स्थानम्, तेनासौ लोको न संपूर्यते, तस्माज्जुगुप्सेत' इति श्रुतेः ।

१. अस्मभ्योपासनाया इत्यत्र प्रतीकोपासनाया इति रश्मिपाठ. श्रीहस्ताक्षरेण सन्दिग्धत्वाद्दोषम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

अर्चिरादिमार्गोक्तगमनापेक्षया धूमादिमार्गोक्ते गमन आगमने च भूयस्तारतम्यस्य श्रवणात् । यदि हि धूममार्ग एव ताः स्युः, तदा तादृशदुःखजनको भूयान् विशेषो न श्रूयेत । तस्य पञ्चाहु-तीर्चनापि वाजसनेयके पूर्वं जीवद्दशाकृतयज्ञाहुतिभ्यां तर्पणकथनोक्त्या बोधितत्वात् । तथाच पञ्चाधिक्रमेण शरीरनिष्पादनं चेन्मुमुक्षुष्वनपक्षितं स्यात्, तदासिन् प्रकरणेऽर्चिगादिमार्गं न ब्रूयात् । प्रश्नक्रमेणोत्तरकथने शिष्यबोधसौकर्यात् । अथ स्वसोत्तरदानसौकर्यार्थं व्युत्क्रमः । तथा सत्यु-र्ध्वगतिप्रश्नोत्तरं प्रत्यप्यागतं च पञ्चाग्निविद्याया उपजीव्यता । सा च होमद्वारिकेव । अत एव तद-व्यवहितोत्तरमर्चिरादिमार्गोर्ध्वगतिव्युत्पादनम् । तस्मात् केषाञ्चिज्जानाधिकारिणांमप्येतदपेक्षि-तमित्यधिकरणस्य तादर्थ्यमपि युक्तमेवेत्यर्थः । नन्वर्चिरादिमार्गो ह्येतद्विद्याज्ञानवतामेव, न तु तथा

रश्मिः ।

श्रवणादिति । एवं हि श्रूयते 'अर्चिपोऽहरह आपूर्यमाणपक्ष आपूर्यमाणपक्षाद्यान् पदुदहेनि मासाश्-स्तान्मासेभ्यः सवत्सरश्चं वत्सरादादित्यमादित्याच्चन्द्रमस चन्द्रमसो विद्युत् तत्पुरुषोऽमानवः स एनान्ब्रह्म गमयत्येव देवयानः पन्था इती'त्युक्तार्चिरादिमार्गैर्गमनात् 'धूमाद्रात्रिं रात्रेरपरपक्षमपरपक्षाद्यान्ब्रह्मदक्षिणैति मासाश्स्तानेते सवत्सरमभिप्राञ्जन्ति, मासेभ्यः पितृलोकं पितृलोकादाकाशमाकाशाच्चन्द्रमसमेव सोमो राजा तदेवानामत्र तं देवा भक्षयन्ति, तस्मिन्वावत्सम्पातमुपित्वायैतमेवाप्यान् पुनर्निवर्तन्ते यथैतमाका-शमाकाशाद्वायुर्मूर्त्वा धूमो भवति धूमो मूर्त्वाग्रं भवत्यग्रं मूर्त्वा मेवो भवति मेवो मूर्त्वा प्रवर्पति त इह ग्रीहियवा ओपधिवनस्पतयस्तिलमापा इति जायन्तेऽतो वै खलु दुर्निष्पतर यो यो ह्यन्नमत्ति यो रेतः सिञ्चति तद्रूप एव भवति, तद्य इह रमणीयचरणा अन्याशो ह यत्ते रमणीयां योनिमापधेरन् ब्राह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा वैश्ययोनिं वाय य इह कपूयचरणा अन्याशो ह यत्ते कपूयां योनिमापधेरन् श्वयोनिं वा शूकरोयोनिं वा चण्डालयोनिं वायैतयोः पथोर्न कतेरणचन तानीमानि क्षुद्राण्यसंक्रुदावर्तीनि मृतानि भवन्ती'ति धूमादिमार्गोक्ते गमन आगमने च भूयस्तारतम्यस्य श्रवणात् । अन्याशो ह क्षिप्रमेवेत्यर्थः । एवमग्रेपि । धूममार्ग इति । एवकारोऽर्चिरादिमार्गव्यवच्छेदकः । तदा पञ्चाग्निविद्याऽप्रवर्तक आहुति-वैयर्थ्यसंपादको दुःखजदेहे ज्ञानजनको विशेषो 'ऽशक्योपदेशोऽनुपदेश' इति सांख्यसूत्रान्नोपदेशकश्रुति-वाक्य श्रूयते । अयमुपदेश उपपाद्यः मार्गभेदेन । यथा 'क्लेशोऽधिकतरत्तेषामव्यक्तासक्तचेतसा'मिति ज्ञान-मार्गो । भक्तिमार्गो क्लेशामावात् । तस्येति । देहस्य । आहुती इमामाविश्य देहरूपां तर्पित्येत्यर्थाद्बोधित-त्वात् । वाजसनेयकं पूर्वसुक्तम् । तथा चेति । पञ्चाग्निविद्याप्रतिलोभक्रमेण पञ्चाग्निविद्यामुक्त्वा 'यदितोषि प्रजाः प्रयन्ती'ति प्रश्नोत्तरत्वेनार्चिरादिमार्गकथनानन्तरं तादृशदुःखजनकभूयोविशेषश्रवणे च । पञ्चाग्नीति । व्युत्क्रमेण अर्चिरादिमार्गमित्यनेनान्वेति । अस्मिन्निति । पञ्चाग्निविद्याप्रकरणे । पञ्चाधिक्रमेणेत्याद्युक्ते हेतुमाहुः प्रश्नक्रमेणेति । उत्तरेति । अर्चिरादिमार्गस्याधिकार्याकाङ्क्षेत्यनेनान्य-पञ्चाग्निविद्यायाः पूर्वत्राक्रमेणोत्तरदानमसौकर्येण भवति । आकर्षस्य दुरुहत्वात् । ऊर्ध्वेति । 'यदतोऽपि प्रजाः प्रयन्ती'ति श्रुत्युक्तोर्ध्वगतोः प्रश्नोत्तरम् । उपेति । आविर्भावकशक्त्याधारत्वलक्षणा । पूर्वत्वमर्थ्यात् । होमेति । एवकारेणाद्वारकहेतुत्वं व्यवच्छिद्यते । तदन्वयेति । पञ्चाग्निविद्याऽव्यवहितोत्तरम् । केषाञ्चि-दिति । अनेनासंदिग्धानां ज्ञानोत्पादकानां नात्र वातैति सूचितम् । अपीति । अपिना वैरा-ग्यार्थम् । एवेत्युक्तत्वव्यवच्छेदकः । 'तस्माद्भुगुप्सेते'त्युपसंहाराद्वैराग्यार्थं संसारप्रतिप्रभेददर्शनादस्य पक्षस्यायुक्तत्वं प्राप्तम् । वस्तुतस्तु उपक्रमस्यासंजातविरोधित्वात्यञ्चवैदिकप्रकारेण होमजसंसारगतिप्रभेद-

‘तद् य इत्थं विदुर्धे चेमेऽरण्ये अद्वातप इत्युपासते, तेऽर्चिषमभिसम्भवन्ती’ति तज्ज्ञानवतोपि यत्रार्चिःप्राप्तिः, तत्र तथा देवहुतानां कथं सा न स्यात् । ज्ञानार्थमेव तथोत्पत्तेः । पुनरावृत्तिः परं तुल्या ।

अथवा । निष्काम एव धूममार्गः । ‘योगी प्राप्य निवर्तत’ इति स्मरणात् । भोगार्थमेव धूमादिलोकाः । निष्पत्तिस्तु पञ्चाग्रावेव । अन्ने प्रविष्टानामन्येषामपि रेतोद्वारा योनित उत्पत्तिरिति कपूयचरणवर्णनम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

निष्पादितशरीराणाम्, ‘तद्य इत्थं विदु’रिति विद्यावतामेव कथनात्, अतस्तावतैवोपजीव्यत्वम्, न तु होमद्वारकमित्यत आहुः तद्य इत्यादि । तथाच साधकोपपत्तेः प्रायुक्तत्वाद् बाधकस्याभावाच्च कैमुतिकेनैव तदा तत्प्राप्तिरस्तु, तद्वेतोरुक्तत्वादित्यर्थः । एवञ्च ‘तद्य इत्थं विदु’रिति श्रुतावपि य इत्थं एवंप्रकारेण प्राप्तदेहास्ते विदुः ब्रह्म जानन्ति । ‘ये चेमेऽरण्ये अद्वातप इत्युपासते’ । अत्रापि विदुरितिपदं देहलीदीपवदन्वेतीति गीतावाक्यस्वारस्याद् बोध्यम् । नन्वर्चिरादिमार्गस्य होमोपजीवकत्वमाहुतिस्वभावविरुद्धम्, आहुतीनामाहुतिस्वभावत्वादित्यत आहुः पुनरित्यादि । अर्चिरादिमार्गेपि पुरुषभावपर्यन्तमाहुतिस्तुल्या । अत आहुतिस्वभावविरोधाभावाद् अर्चिरादिमार्गस्याप्युपजीवकत्वं युक्तमित्यर्थः ।

ननु ‘ते वा एते आहुती’ इति श्रुतौ आहुतिभ्यामेव यज्वशरीरान्तरनिष्पत्तिश्चावणाद् धूममार्गेपि पञ्चाहुत्यङ्गीकारे न किञ्चिद् बाधकमित्याकाङ्क्षायां तस्मिन् पक्षेपि ज्ञानयोग्यदेहसम्पादकत्वं होमस्य साधयन्ति अथचेत्यादि । उक्तगीतावाक्याभिष्कामयज्ञकर्तार्येव धूमादिमार्गः । ब्रह्मरक्षिणः ।

दर्शनस्य कर्मत्वेन शुद्धिद्वारा ज्ञानत्वेन कार्यकारणभावात्पञ्चाग्निविद्यात्प्रसिद्धेः । ज्ञानकाण्डत्वाच्च युक्तं तादर्थ्यम् । उपसंहारस्यापि ज्ञानाङ्गवैराग्यबोधकत्वं युक्तमेव । अतस्तादर्थ्यमित्यस्य वैराग्यार्थमित्यर्थः, न तु ज्ञानार्थमित्यर्थः । एवेति । वक्ष्यमाणश्रुतेरेवकारः । एवेति । तथा निष्पादितशरीरव्यवच्छेदक एवकारः । तावतैवेति । विदुरित्युक्तशाब्दज्ञानेन । श्रुतत्वादेवकारः । साधकेति । ज्ञानार्थत्वसाधकोपपत्तेः । प्रागिति । न च धूमेत्यादिभाष्ये तत्रकायो चोक्तत्वात् । यत्रार्चिःप्राप्तिस्तत्रेत्यादिभाष्यविवरणं कैमुतिकेनेति । एवकारः ‘तद्य इत्थं विदु’रिति श्रुतेः । तदेति । उत्कर्षज्ञानकाले । कैमुतिक उत्कर्षनिवेशात् । तत्प्राप्तिरर्चिरादिप्राप्तिः । कैमुतिकन्यायहेतोर्द्वितीयसोक्तत्वाद्भाष्य इत्यन्वर्थः । जानन्तीति । ‘विदो लदे वे’तिसूत्राद्ब्रह्मिण्यस्य विवरणं जानन्तीति । वृत्तिस्तु ‘वेत्तेर्लटः परस्मैपदानां णलादयो वा स्यु’रिति । विदुरिति । उपासनया शुद्धे चित्ते विदुः । गीतेति । ‘अग्निर्ज्योतिरहः शुक्लं इति पूर्वोक्तवाक्यस्वारस्यादित्यर्थः । अन्यथा गीतावाक्यीयब्रह्मवित्त्वात्स्वारस्यमेतच्छ्रुतिसमानार्थकत्वामावेन स्यात् । ततश्च गीतावाक्यास्वारस्य सादिति । होमेति । होमस्य कार्यत्वम् । श्रुताविति । उक्तवाजसनेयकश्रुतौ । यज्वेति । ‘पुरुषमाविशतः ततः स्त्रियमाविश्ये’ति श्रुत्यशेन यज्वेत्यादिः । द्वित्वश्रुत्याहुः धूममार्ग इति । उक्तेति । भाष्योक्तान्महापुरुषयोगाध्याये ‘धूमो रात्रिस्तथा क्रुष्णः घण्टासा दक्षिणायनम् । तत्र चान्द्रमसं ज्योतिर्वीर्यं प्राप्य निवर्तत’ इति गीतावाक्यात् । निष्कामेति । ‘वेदेषु यज्ञेषु तपःशु चैव दानेषु यत्पुण्यफलं प्रदिष्टम् । अलेति तत्सर्वमिदं विदित्वा योगी परं स्थानमुपैति चाद्य’मित्यत्र वाक्यात् । भाष्यादेवकारः । एवेति । द्वित्वान्यसंख्याव्यवच्छेदकः ।

‘एवं त्रयीधर्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्त’ इति कामनायां भिन्न एव प्रकारः । पृथगुपदेशात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

गतिप्रतिबन्धकारणभोगार्थमेव धूमादिलोकाः । ‘तद्य इह रमणीयचरणा’ इत्यादिनोक्ता उत्तम-देहनिष्पत्तिस्तु पञ्चाग्नावेव । तथा सति निष्कामतया इष्टापूर्ताद्युपासने धूममार्गेणोहागतस्य ‘न हि कल्याणकृत् कश्चि’दित्यादिना गीतायामुक्ताभ्यायात् पुनरर्चिरादिमार्गेण ब्रह्मगतिः । सापि ‘एतद्विदुर्लभतर’मिति वाक्यादुत्तमाधिकार एवेति धूममार्गे एवाहतीनामङ्गीकारोपि निष्पत्स्यूहा ज्ञानयोग्य-देहनिष्पत्तिः । नच कपूयचरणावस्थानिरूपणविरोधः । स्त्रीयदुष्कर्मादिना अन्ने प्रविष्टानामन्येषां दुष्कर्मिणां जीवानामपि मैथुनादुत्पत्तिरोधनार्थं प्रासङ्गिकं तद्वर्णनम् । अतो धूममार्गेपि विलम्बा-धिक्येन प्रकारभेदाद् योग्यदेहनिष्पादकत्वम्, अतस्तत्रैवाहुत्यङ्गीकारपक्षेपि प्रकृतसिद्धिरित्यर्थः ।

ननु बृहदारण्यके यज्ञादिना लोकजेदृणां धूममार्गकथनात् सकाम एव धूममार्गोऽस्त्वित्यत आहुः एवं त्रयीत्यादि । पृथगुपदेशादिति । बृहदारण्यके भिन्नप्रकारेण ‘एवमेवानु परिवर्तन्ते’ इति गीतोक्तप्रकारेण निगमनात् । तथाच प्रकारभेदात्तस्य नैतद्वाधकत्वमित्यर्थः ।

रदिमः ।

भोगार्थमित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म ब्रह्मगतीति । एवेति । श्रुतेरेवकारः । धूमादीति । ‘धूमम-गिसंभवन्ती’त्यादिश्रुत्युक्ताः । निष्पत्तिरित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्य इहेति । रमणीयाचरणाः । एवेति । श्रुतेरेवकारः । उक्तादिति । कल्याणकृतो दुर्गलभारूपान्यायात् । एवेति । हीनमध्यमा-धिकारव्यवच्छेदकः । एवेति । अर्चिरादिमार्गव्यवच्छेदक एवकारः । अन्न इत्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः नचेति । स्त्रीयेति । आदिना ज्ञापः । नृगस्य कृकलासता । नारदशापाद्यमलार्जुनता नलकूपरमणि-श्रीवयोः । अन्ने प्रेति । ‘अन्नात्युत्सव’ इतिश्रुतेः । अन्ने सतां तत उत्पत्तिः । रेतोद्भारेति । ‘सुसो रेतःकणाश्रय’ इति वाक्यात् । योनित इति । ‘योनिः शरीर’मिति वक्ष्यमाणसूत्रात् । तद्वर्ण-नमिति । ‘अथ य इह कपूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते कपूयां योनिमापधेरन् श्वयोनिं वा शूकरयोनिं वा चण्डालयोनिं वे’ति कपूयाचरणानां वर्णनम् । अभ्याशो हेति क्षिप्रार्थः । तन्नैवेति । एवकारोर्चि-रादिमार्गव्यवच्छेदकः । बृहदारण्यक इति । सप्तान्नाद्यज्ञे श्वेतकेतुब्राह्मणे च । ‘त एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः स यो हैतानन्तवत उपास्तेऽन्तवन्तं स लोकं जयत्यथ यो हैतानन्तानुपास्तेऽनन्तं स लोकं जयती’ति यज्ञादिना लोकजेदृणाम् । आदिनोपासना । श्वेतकेतुब्राह्मणे तु ‘अथ ये यज्ञेन दानेन तपसा लोकं जयन्ति ते धूममगिसम्भवन्ति धूमाद्रात्रि’मिति । धूमेति । तत्र बृहदारण्यकेऽप्यवहि-तोत्तरं ‘स एष संवत्सरः प्रजापतिः षोडशकल’ इत्यादिना । षोडशकलश्चन्द्रः । संवत्सरः कालात्मा प्रजापतिः । अग्रे धूममार्गकथनम् । ‘तस्य रात्रय एव पञ्चदश कलाः ध्रुवैवावस्य षोडशी कला स रात्रि-मिरेवा च पूर्येतेऽप चक्षीयत’ इत्यादिना । शुक्लपक्षसम्बन्धिबीभ्रापूर्यते पञ्चदशभिः कृष्णपक्षसम्बन्धि-नीभिरपक्षीयत इत्यर्थः । ब्रह्मणे मुखे विविधानां यागानां विततत्वकथनं गीतायाम् । सकाम इति । कामो लोकजयस्य । एवेति । निष्कामधूममार्गव्यवच्छेदकः । बृहदारण्यक इति । श्वेतकेतुब्राह्मणे । ञान्दोर्गीयिरमणीयाचरणकपूयाचरणप्रकारान्निष्कामाद्भिन्नप्रकारेण सकामप्रकारेण एवमेवोक्तधूममार्ग-प्रकारेण सकामेनाहु यज्ञदानतपोभिलोकजयाद्धेतोः सकामाः परिवर्तन्त आवर्तन्ते । गीनेति । भाष्योक्त-गीतोक्तप्रकारेण । निगमनादिति । अनुहेतौ । तस्मादेवमेव परिवर्तन्त इत्यर्थात् । ‘अनुहेति सहार्ये

तस्माद्योग्यशरीरनिष्पत्तये स्वयमेव गच्छति भूतसहितः, अद्वाहोमानन्तरं सोमभावे वा सम्वन्ध इति संशयः । भिन्नपक्षे योनौ वेति ।

तत्र औत्तेऽर्थे औतन्यायेनैव निर्णयस्योचितत्वादाहुतावपां गौणत्वापत्तेः

भाष्यप्रकाशः ।

एवं श्रुत्यर्थनिर्णयनाधिकरणस्य तादर्थ्यं साधयित्वाधिकरणप्रयोजकसंशयाकारमाहुः तस्मादित्यादि । यसादस्ति ज्ञानार्थं योग्यदेहापेक्षा, तस्मात्तदर्थमेवं संशय इत्यर्थः । सम्वन्ध इति । भूतसम्बन्धः 'अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्षे'ति परिमाणबोधकस्मृतिः 'तद्युक्तकामन्त'मित्युक्तमप्रकरणे भूतोक्तमाश्रवणं च संशयबीजं यथायथम् । तत्र द्वितीयकोटी पक्षद्वयम् । अद्वाहोमानन्तरं सोमभावे वा, भिन्नपक्षे योनौ वेति । पञ्चाहुतिभ्यो धूमादिमाणं गच्छतः सोमभावेऽप्यां द्रवीभावमान्यात् तदा वा । ततो भिन्ने सकामपक्षे पञ्चाहुत्यभावात् सकामान् यदृष्टोकाहोकांन्तरं मन एव कर्मसहितं नयति । शारीरब्राह्मणे 'काममयं पुरुष'श्रुपक्रम्य, 'तदेव स तत्सहकर्मणो'ति लिङ्गं मनो यत्र निपक्तमस्य, प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किञ्चेह करोत्ययम्, तस्माहोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मणे' इति श्रुतेर्मनः कर्ममयं नृणामिन्द्रियैः पञ्चभिर्द्युतम्, लोकाहोके प्रयात्यन्य आत्मा तदनुवर्तत' इत्येकादशस्कन्धवाक्याच्च । तस्मिन् पक्षे भूमिरूपायां योनौ वेत्यर्थः ।

पूर्वपक्षमाहुः तत्र औत इत्यादि । प्रत्यक्षाद्यगम्ये जीवाद्युक्तमणुरूपे औत्तेऽर्थे श्रुत्युक्तेन रश्मिः ।

च पश्चात्सादृश्ययोरनु । आयामे च समीपे च लक्षणादावनुक्रम' इति विधे 'लक्षणे'ति सूत्रे 'इत्थंभूताख्यानभागवीप्सा' आदिशब्दार्थः । प्रकृते इत्यन्भूताख्यानेऽनुः । मक्तो विष्णुमनु । विष्णोर्भक्तेश्च विषयविषयिभावोऽनुद्योत्यः । मक्तः कश्चित्प्रकार प्राप्त इत्यर्थः । तद्धत् अन्ये परिवर्तनप्रकार प्राप्ता इत्यर्थः । यदा एवमित्येव हेतुः । पूर्वप्रकारेणेति हेतुतृतीया एवमित्यत्र । तस्मादित्यत्र हेतुपञ्चमीति । निष्कामसकामरूपप्रकारभेदात्तस्य बृहदारण्यकोक्तस्य सकामप्रकारस्य नैतस्य छान्दोग्योक्तनिष्कामप्रकारस्य घाघकत्वम् । तादर्थ्यं ज्ञानार्थत्वम् । अधीति । अधिकरणे । प्रयोजकसेत्यस्य हेतोः सशयस्याकारम् । इचीति । चन्द्रवैलक्षण्यदर्शनान्यथानुपपत्त्या'ऽप्यां पुष्पं यो वेदे'ति श्रुत्या च द्रवीभावमान्यात् । तदेवेषां द्रवीभावमान्यकाले वा । भाष्यविवरणं ततो निष्कामाद्भिन्ने । पञ्चाहुत्यभावः छान्दोग्ये बोध्यः । प्रसङ्गादाहुर्बृहदारण्यकेषु । सकामानिति । बृहदारण्यके श्वेतकेतुब्राह्मणे । 'अथ ये यज्ञेन दानेन तपसा लोकं जयन्ति ते धूममभिसम्भवन्ति धूमाद्ब्रान्त्रि' राज्ञेरपक्षीयमाणपक्षमपक्षीयमाणपक्षाद्यान्यण्मासान्दक्षिणादित्य एति भासेभ्यः पितृलोकं पितृलोकान् चन्द्र ते चन्द्र प्राप्यान्न भवन्ति तांस्तत्र देवा यथा सोम' राजानमाप्यायस्त्वापक्षीयस्सेलेवेमेनांस्तत्र भक्षयन्ति तेषां यदा तत्पर्यवैत्यथेमेवाकाशमभिमिनिष्पद्यन्त आकाशाद्वायुं वायोर्वृष्टिं वृष्टेः पृथिवीं ते पृथिवीं प्राप्यान्न भवन्ति (ते पुनः पुरुषाभौ ह्ययन्ते ततो योषाभौ जायन्ते लोकान् प्रत्युत्थायिनः) त एवेवानुपरिवर्तन्त' इति श्रुतौ सकामान् । पुनरावृत्त्युक्त्या यष्टुनित्यादि । नायकोत्र नोक्तोऽत आहुः मन एवेति । कर्मसहितमिति मनोविशेषणम् । 'मनःकर्ममयमि'ति वक्ष्यमाणवाक्यात् । एवकारो मनःकर्तृकनयनस्य श्रौतत्वादित्याहुः शारीरेति । मन इति । लिङ्गान्तर्गतं मनः । पञ्चभिः कर्मैन्द्रियैः । अन्यः आत्मा । तद्वन्विति । मनोऽनुवर्तते । तस्मिन्निति । सकामपक्षे । भूमितीति । योनाविति बोध्यम् । भूतसम्बन्धः । वाजसनेयके 'इमामविश्य तर्पयित्वा'ति श्रावणात् । इमां भूमिम् । एवमादिप्रतिभातीत्यन्तग्रन्थोऽत्र सम्पातापातः । इत्यक्षरारण्यत्रेति प्रतिभातीत्यन्तो वा सम्पातापातः । सिद्धान्तन्यायग्रहणेन प्रतिभातीति वा । 'तस्माद्ब्रुगुप्सेते'ति न्यायाग्रहणेन प्रतिभातीति

संस्कृतभूतानामुपस्थापकत्वाभावाच्छरीरविद्योगे देवानां च तावद्विलम्बे कारणा-
भावाच्च श्रद्धारूपा आप एव ह्यन्ते । अतो न तैः परिष्वक्तो गच्छतीत्येवं
प्राप्ते, उच्यते ।

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ॥ तस्य
जीवस्य यज्ञादिकर्तुरन्तरप्रतिपत्तौ, अन्तरे मध्ये, मुख्यप्रतिपत्तेर्मांक्षलक्षणाया
अर्वाग् योग्यशरीरनिष्पत्त्यर्थम् । न हि वस्तुतो यज्ञानामिदं फलं भवति । अतो

भाष्यप्रकाशः ।

कर्मसाहित्यन्यायेनैव निर्णयस्य युक्तत्वात् । भूतसाहित्ये तु तैरेव शरीरनिष्पत्त्या अवाहुतेस्तत्संस्कार-
कत्वेन अपामाहुतौ गुणकर्मत्वापत्तेः अदृष्टस्य दृष्टसामग्रीं विना अकिञ्चित्करतया संस्कृतभूताना-
मुपस्थापकत्वाभावात्, यदि भूताभावे लिङ्गशरीरं वियुज्येत, तदा मनसोऽप्यभावाद्दुष्कर्मणं विरु-
ष्येत । स तु नास्ति । शरीरविद्योगे कारणस्य कर्माभावस्याभावात् । अप्सहकारीणि भूतानि
यावदुपतिष्ठन्ते, देवानां तावद्विलम्बे कारणाभावाच्च शीघ्रमेवापो योग्यशरीरनिष्पत्त्यर्थं ह्यन्ते ।
तथा च सोमभावानन्तरं वा योनौ वा भूतसम्बन्धः, न तु रंहणावसर इत्यर्थः ।

सूत्रमुपन्यस्य सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति तस्येत्यादि । तच्छब्दस्य जीवपरामर्शित्वे हेतुः
प्रश्ननिरूपणविवरणे विषयवाक्यस्य पुरुषपदविचारे व्युत्पाद्यः । अन्तरपदं च मध्यवाचकम् ।
(अन्तरमवकाशावधिपरिधानान्तर्दिग्मेदतादर्थ्ये, छिद्रात्मीधविना बहिरवसरमध्येऽन्तरात्मनि चे'ति
कोशात् । प्रतिपत्ताविति सप्तमी च तादर्थ्ये । 'चर्मणि द्वीपिनं हन्ती'त्यादिवत् । शरीरनिष्पत्तेः
कुतो न मुख्यफलत्वमित्यत आहुः न हीत्यादि । 'तमेतं वेदानुवचनेने'त्यत्र 'विविदिषन्ती'ति
पदस्य ज्ञानपर्यन्तत्वसमर्थनाज्ज्ञानकर्मसमुच्चयपक्षस्य वक्तव्यत्वाच्च तथा । यज्ञानां हि मुख्यं फलं
भगवत्प्रादुर्भावः सहस्रसमे प्रसिद्धः । 'ततो ह जज्ञे भुवनस्य गोपाः, हिरण्यमयः शकुनिर्ब्रह्मनाभे'ति
श्रुतेः । पृथुप्रभृतीनां यज्ञे भगवत्प्रादुर्भावस्य पुराणेऽपि कथनाच्च न शरीरनिष्पत्तेर्मुख्यफलत्वमत-
रश्मिः ।

वा । जीवाद्युक्तमणेत्यारभ्य न्यायेनेत्यन्तः पुनरनुवादको ग्रन्थः । एवेति । अन्येषां वाषकत्वादिति
तद्व्यवच्छेदक एवकारः । आहुतावित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म भूतेति । तैरेवेति । दधानुसारेण पञ्चमहामू-
तसार्गैः । पञ्चीकरणभाष्यसत्त्वादेवकारः । तत्समिति । 'देवाः श्रद्धां जुहती'ति श्रुतौ होमकर्मत्वसार्थक्याय ।
साहित्येन गुणाधानं संस्कारः । गुणेति । श्रुत्युक्तत्वादप्रयोजककर्मत्वापत्तेः । संस्कृतेत्यादिभाष्यं विवृ-
ण्वन्ति स्म अदृष्टस्येति । शरीरेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदीति । लिङ्गेति । मृतसूक्ष्मशब्दादिपञ्च-
घटितत्वालिङ्गशरीरस्य । आप इति । भाष्य एवकारः भूतसूक्ष्मव्यवच्छेदकः । तैरिति । भूतसूक्ष्मैरित्यर्थः ।
रंहणेति । 'रहि गतौ' । शरीरान्तरप्रतिपत्तावितिभेदार्थकत्वेऽन्तरशब्दस्य प्रतियोगिसापेक्षत्वेन पूर्ववृत्ते
शरीराभावाद्भाष्यं तद्विवृण्वन्ति स्म अन्तरेति । प्रतिपत्ताविति । अन्तरे प्रतिपत्तिस्वत्सामिति विग्रहे
प्रतीकोचम् । योग्यशरीरनिष्पत्त्यर्थमिति भाष्यविवरणम् । चर्मणीत्यादि । 'निमित्तात्मयोग' इति सूत्रात् ।
ननु लोकं रंहतीत्यत्र लोकशरीरनिष्पत्त्योः कः सम्बन्ध इति चेत् । न । उभयोर्द्रव्यत्वेन संयोगसत्त्वात् ।
संयुक्तसमवायो वा । लोकसमुक्तशरीरे निष्पत्तेः समवायात् । ज्ञानपरीति । सनर्थी विवक्षित
इति रामानुजमते । वेदानुवचनेन विविदिषन्ति, परं न विदन्ति । वेदन तु विषयाधीनमित्यर्थः । एवं
समर्थनात् । वक्तव्येति । 'सर्वपेक्षा चे'ति सूत्रे । गोपा इति । 'असौ वा आदित्यो गोपाः स इमाः
प्रजा गोपायति तमेतं प्रजानां गोसारं कुरुत' इति श्रुतेः । पुराणेऽपि चिति । श्रीभागवतादिषु । तथेति ।

मुख्ये विलम्बात् प्रतिपत्तिरेषा । तस्य मुख्यफलस्य वा अन्तरे या प्रतिपत्तिस्तदर्थं वा । तत्कारणभूतैः सम्परिष्वक्त एव रंहति । मरणानन्तरमेव कर्मसमाप्तेः । सम्यग् भूतानि तदैव संस्कृतानि । प्रतिदिनसंस्कारार्थं च नैकव्यमपेक्षयते । अतः सम्यगेव च परिष्वक्तः । पूर्वं शरीरेण व्यवधानात् । शरीरदाहे वा तद्गतानि भूतसूक्ष्माणि

भाष्यप्रकाशः ।

स्तथेत्यर्थः । ननु तच्छब्दस्य जीवपरत्वे सम्परिष्वक्तपदस्यानन्वयप्रसङ्ग इति तद्वारणाय सूत्रे 'विचार्यत' इति पदमध्याहार्यम्, तदन्तरप्रतिपत्तौ विचार आरभ्यत इति, स च गुरुभूत इत्यतो व्याख्यानान्तरमाहुः तस्य मुख्यफलस्य चेत्यादि । तथाच यथा 'अपः प्रणयति' 'श्रद्धा वा आप' इति विधाय, पृथिवीध्यानपूर्वकमपःप्रणयनं कार्यमिति वक्तुं 'मनसा प्रणयतीत्यं वै मनोऽन्यैवैनाः प्रणयती'त्यत्र पूर्वमनुक्तमपि पृथिवीं बुद्धिस्थामेव इयमनयेतिपदाभ्यां श्रुतिः परामृशति । नच श्रद्धैवैताभ्यां परामृश्यत इति वाच्यम् । कल्पसूत्रकृता ब्राह्मणान्तरमनुसृत्य 'पृथिवीं ध्याय'न्निति पृथिवीध्यानस्य विशेषणत्वेनोक्तत्वात्, सायणभाष्ये तथा व्याख्यानात्, अतस्तत्रेवात्रापि तच्छब्देन मुख्यं फलमेव ग्राह्यमिति बुद्धिस्थस्य मुख्यफलस्य परामर्शकं तत्पदमतस्तथेत्यर्थः ।

अन्ये तु तच्छब्देन 'संज्ञामूर्तिकल्पितिरिति पूर्वाध्यायान्त्यपादस्यसूत्रोक्तं देहं परामृशन्ति । अर्थस्तु तुल्यः ।

तत्कारणभूतैरिति । ज्ञानयोग्यशरीरकारणभूतैर्भूतसूक्ष्मैः । संस्कृतानां भूतानां कारण-तार्थं तत्परिष्वङ्गमुपादायन्ति मरणेत्यादि । तदैवेति । मृताभिहोत्रकाले । प्रतिदिनसंस्कारार्थ-मिति । साम्प्रयायिकविधौ तथात्वार्थम् । तथा च सम्यक्सर्गोक्तं सम्यक्त्वं भूतविशेषणं सत् परिष्व-ङ्गविशेषणं भवतीत्यतः सम्परिष्वक्त इत्यर्थः । अस्य क्लिष्टत्वाद् व्याख्यानान्तरमाहुः शरीरदाहे

रश्मिः ।

मुख्ये विलम्बात् प्रतिपत्तिरेषेत्यर्थः । प्रतिपत्तियोग्यशरीरनिष्पत्तिः । एना इति । प्रणयनार्थमुपादाना-देनादेशः । श्रुत्यर्थः स्पष्टो नोच्यते सर्वत्र । ब्राह्मणोति । ब्राह्मण मनसेत्याद्युक्तं ततोऽन्यत् । 'पृथिवीं ध्याय'न्निति ब्राह्मणान्तरम् । 'पृथिवीं ध्याय'न्निति पृथिवीध्यानपूर्वकमपःप्रणयनं कार्यमिति वक्तुमित्येवं पृथिवीध्यानस्य विशेषणत्वेनोक्तत्वात् । तत्रैवेति । तत्रेदशब्देनेव । अत्रापीति । सूत्रेपि । एवेति । दृष्टान्तसद्भावात् । तथेत्यर्थ इति । तस्य मुख्यफलस्येत्यादिरित्यर्थ इत्यर्थः । मुख्यं फलं मोक्ष इत्युक्तम् ।

अन्ये त्विति । शङ्कराचार्यादयस्तु । अर्थस्त्विति । सूत्रार्थः, न तु पदार्थः ।

तत्कारणभूतैरिति । बहुसम्मतत्वादेवकारः । उपेति । स्पेति ज्ञेयम् । मरणेत्यादीति । मरणप्राक्कालव्यवच्छेदक एवकारः । कर्माभोगे मरणसम्भवाच्च । मृतेति । मृतोऽत्रये ह्ययतेऽस्मिन् । 'हुं दानादनयोः' । हुंयागमेति त्रच् । तस्मिन्काले । तथात्वेति । प्रतिदिनसंस्कारार्थम् । दिनविरामस्य मृताभिहो-त्रेऽभावात् । यागवत् । अत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथाचेति । भाष्ये तत्कारणभूतैरित्यत्र तैरित्यस्य सम्बन्धात्तत्र सहायकतृतीयान्तमूतसूक्ष्मपदे । सूत्रे कर्मणोऽविवक्षया च्छेदकर्मकत्वेन कर्तारित्यप्रत्यये चाङ्गी-कृत इत्यर्थः । अतो नैकत्रापेक्षणस्यस्यम्पूर्वशरीरव्यवधानरहितः । युक्तेवकारः । च पुनः भूतसम्यक्त्वान-न्तरम् । पुनः सम्यक्त्वे हेतुमाहुः पूर्वमिति । क्लिष्टेति । नन्वभोगान्यथासिद्धिवारकस्य सम्यग्भूतानीति

सम्यक् तमेवासक्तानि । 'तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रजा चे'ति । जीवपक्षे ज्ञानकर्मणी । कर्मणो हि स्वरूपभूता आपः । तत्र हेतुः प्रश्ननिरूपणाम्याम् । 'वित्थ यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति प्रश्नः । 'असौ वा व लोको गौ-तमाग्निस्तस्यादित्य एव सभि'दित्यादि निरूपणम् । प्रश्ने हि पुरुषत्वं वदति, न देहमात्रम् । तज्जीवाधिष्ठितानामेव भवति । सिद्धवत्कारवचनाच्च । निरूपणेपि चन्द्रो भवतीति । तत्रापि सोमो राजा चेतनः । न ह्यन्याधिष्ठाने ह्यन्यस्य शरीरं भवेत् । तथा (वर्षा) शरेतोगर्भाश्च । अन्यथापि विनियोगसम्भवात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । एवं सम्यरिष्वङ्गं साधयित्वा परिष्वक्तस्य होम्यत्वाय तस्य भूतासज्जने हेतुमाहुः तमित्यादि । बृहदारण्यके शरीरब्राह्मणे 'अथैनमेते प्राणा अभिममायन्ती'त्यादिना प्राणैः सहितस्य जीवस्यो-क्तमणस्युक्त्वा, 'स एव ज्ञः स विज्ञानो भवति, तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रजा चे'त्यनेन जीवइशासम्बन्धिप्रमाणप्रमाणेन्द्रियजनितं ज्ञानम्, कर्मेन्द्रियजनितं द्विविधं कर्म, मग्नान्यवहित-कालीना 'यं यं वापि स्मरन् भाव'मित्याद्युक्ता पूर्वयुद्धिश्च तदीयदेहारम्भकारणत्वेन श्रान्यत इति जीवस्य होम्यत्वपक्षे ज्ञानकर्मणी आसज्जिके । तथाच भूतपरिष्वक्त एव होम्य इत्यर्थः । अवाहु-तेर्गौणत्वं वारयन्ति कर्मण इत्यादि । हि यतो हेतोर्द्रव्यरूपत्वात् कर्मणः स्वरूपभूता आपः । तथाचात्रापि होम्यद्रव्यत्वेनोक्ततया कर्मस्वरूपे प्रवेगेन केवलं संस्कार्यत्वेनाप्रवेशाद्ब्राह्मणतेर्गौण-त्वमित्यर्थः । अत्र प्रमाणं वदतीत्याहुः तत्र हेतुरित्यादि । अब्भोमकाले तासु जीवाधिष्ठानं व्युत्पादयन्ति प्रश्ने हीत्यादि सम्भवादित्यन्तम् । तथाच छान्दोग्ये 'प्राणो हि पिता प्राणो माते'त्यत्र प्राणविशिष्ट एव मातृपित्रादिशब्दप्रवृत्तिव्युत्पादानात् तस्य न्यायस्य पुरुषपदेषुपि तुल्य-त्वात् पुरुषत्वं जीवाधिष्ठितानामेव भवति । 'पुरुषां चात्ममानवा'विति कोशेषुपि मानवपदेन शरीरविशिष्ट एव पुरुषपदशक्तिग्राहणेनात्र तस्य सिद्धवदुक्त्या च प्रश्ने सपरिकरजीवलाभात् । निरूपणे चाङ्कारतया चन्द्रमसः पूर्वं सत्तामुक्त्वा आहुत्यनन्तरं 'सोमो राजा सम्भवती'त्यब्भोमसम्भूत-कलावृद्धिकृतराजत्वकथनतः प्रजारूपचेतनसाहित्यमूचनेन तेषां चन्द्रसायुष्याङ्गीकारेऽपि यदा रश्मिः ।

भाष्यस्याङ्घ्रिलेनास्याङ्घ्रित्वात्कुतो नाङ्घ्रित्वमिति चेत् । न । अब्भोमश्रुतेः कालनिश्चासत्वेन गौणतया-प्युपपत्तेः । 'यजमानः प्रस्तार' इति श्रुतिवत् । अतः ऋषित्वादित्यर्थः । व्याख्येयम् । कर्मणि कप्रत्यय-बोधकम् । तथा च कर्तरिकप्रत्ययेपि ऋषित्व बोध्यम् । शरीररदाह इत्यादीति । तमेवेति । एव-कारोऽत्राकाशादिव्यवच्छेदकः । नात्राकाशादिधर्माः शब्दादीनि भूतसूक्ष्माणि । होम्यत्वेति । अब्भोमे प्राणाधारकजीवस्य होम्यत्वपक्षे । द्रव्येति । 'करणं कर्म कर्तेति त्रिविधः कर्मसङ्ग्रहः' इति वाक्यात्क-रणे निवेशेन द्रव्यरूपत्वात् । प्राणेति । प्राणविशिष्ट इति सप्तम्यन्तम् । तज्जीवेत्यादिभाष्यं विवृण्व-न्ति स्म तस्येति । स्वार्ये कारप्रत्ययान्तसिद्धवत्कारेत्यादिहेतुभाष्यं विवरीतुं हेतुमाहुः पुरुषौ चेति । अत्रेति । 'पुरुषवचसो भवन्ती'त्यत्र तस्यं पुरुषपदस्योक्तप्रमाणसिद्धविशिष्टपुरुषस्योक्त्येत्यर्थः । निरूपण इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म निरूपण इति । 'अपां पुष्यं यो वेदे'ति चन्द्रविषयिण्या श्रुत्याहुः अब्भोमेति । तसिद्धं भाष्यीयेतिशब्दस्थले । तत्रापिती भाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्रजारूपेति । 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्ये'ति श्रुतेषां पुष्य चन्द्रश्चेतनः । सूचनेनेति । सम्भवतीत्यस्य सम्भवानु-

१ वर्षाशरेतोगर्भाश्चेति रश्मिपदात् आदौषु कुत्राप्यदर्शनात्तत्र रश्मिते इति । २ प्रतिपादयन्तीति पाठः ।

जीवसाहिल्येऽप्यपामेव मुख्यत्वम् । शरीरवत् । अयं होमस्तत्र तथा तं जनयन्तीति न दुःखहेतुः ।

भाष्यप्रकाशः ।

द्वितीयाद्याहुत्या वृष्ट्यादिरूपता, तदा अन्याधिष्ठानादन्यदीयदेहासम्भवेन, वर्षक्षोपरपातेऽन्नस्य भांसादिभ्रुवि रेतसो वृथापाते गर्भस्य स्रावादौ च पुरुषभावाभावेन, तैः फलोपहितैः सर्वैरपि सपरिकरजीवस्यैव होम्यत्वेन लाभार्हेत उत्क्रमणे संस्कृतभूतैः सम्परिष्कत एव रहतीत्यर्थः । एवमत्र श्रौतन्यायदर्शनेन सम्परिष्वङ्गस्यार्थाचित्यं साधितम् ।

ननु यद्युत्क्रमणमारभ्य जीवसाहिल्यम्, तदा अपामेव कुतो होम्यत्वमुक्तमित्यत आहुः जीवेत्यादि । यथा वाजसनेयिनां पृष्टेऽप्रावशौ पुरुषस्य होम्यत्वे शरीरस्य मुख्यत्वम्, तद्वदत्र प्रथम-होमेऽप्रां घृष्यत्वम्, अतस्तासामेव होम्यत्वोक्तिरित्यर्थः । ननु तथापि दुःखहेतुत्वादेवं होमस्यापि वैराग्यहेतुत्वमेव वक्तव्यमित्यत आहुः अयमित्यादि । अयं देवैः कृतो होमः पृष्टे पर्याये ब्रह्म-लोकगमनयोग्यं भास्वरवर्णं पुरुषं देवा जनयन्तीति, सात्त्विकमुखवत् परिणामसुखदत्वादनभिमान-तयैव तत्र स्थितेश्च न दुःखहेतुः, अतो नास्योपाख्यानस्य वैराग्यमात्रहेतुत्वमित्यर्थः । नच जीवस्य चिद्रूपत्वात् प्राणानां च देवरूपत्वेनाशुद्ध्यभावाच्च होमार्हत्वमिति शङ्क्यम् । तैत्तिरीयोपनिषदि विरजाहोमे प्राणवृत्तीरारम्भात्मान्तरात्मपरमात्मपर्यन्तं शोधयत्वश्रावणात् । नच परमात्मनोऽन्तर्यामिणः किं शोधनीयमिति शङ्क्यम् । प्रेरणस्यैव शोधयत्वात् । अन्याथा असत्कार्येऽपि प्रेयेत् । इदं च तृतीयस्कन्धे विदुरवाक्ये 'हृदि स्थितो यच्छति भक्तिपूत' इत्यत्र सुवोचिन्यां व्याख्यातम् । अतो न शङ्कालेशः । नच तर्हि विरजाहोमादेव शुद्धिरस्तु, किं पुनराहुत्येति शङ्क्यम् । तत्र रहिमः ।

फूले व्यापारो वाच्योर्थः । प्रजया रूप्यते यश्चेतनस्तत्साहिल्य सूचितार्थः । नहीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तेषामिति । हुतावंशानाम् । वृष्ट्यादीति । चन्द्रस्य तथा । अन्येति । अन्याधिष्ठाने सति अन्याधिष्ठानाच्चन्द्राधिष्ठानादन्यस्य जीवस्य शरीर न हि भवेत् । तस्य विवरण अन्यदीयेत्यादि । जीवीयदे-हासम्भवेन । तथा वर्षेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म वर्षस्येति । स्रावादाविति । आदिना पातः । तथा वर्षोन्नरेतोर्गर्भाश्च पुरुषा न भवेयुरिति भाष्यार्थः । तैः पूर्वोक्तैः फल पुरुषत्व तदुपहितैर्विशिष्टैः स्पर्शीति । परिकरत्व ज्ञानौपधिकदेहकारणत्वम् । एवेति । सर्वसम्मलैवकारः । प्रशश्रुतिविरोधाद्वा । अत्र पूर्वो लाभान्तो हेतुरुत्तरोपि । तत्रोत्तरहेतौ निरूपणादिवाक्येष्वन्ते इतिशब्द योजयित्वा इतिहेतुनेति व्याख्येयम् । तानि प्रकाशे तृतीयान्तैर्वाक्यैर्विवृतानि । एतैर्हेतुभिरन्यथास्यपुरुषत्वेनापि विनियोगसम्भ-वादित्यन्यथेत्यादिभाष्यार्थः । अत इत उत्क्रमण इत्यादिरिति भाष्यप्रकाशार्थः । एवमिति । प्रशन्निरूपण श्रौतन्यायः । अपिना जीवसत्ता । षष्ठेऽग्राविति । 'तस्याग्निरेवाग्नि'रित्यादिनोक्ते । अपामिति । भविष्य-च्छरीरयोन्वयणाम् । एवेति । षष्ठाग्निश्रुतेरेवकारः । षष्ठाग्निर्वृद्धदारण्यके श्वेतकेतुब्राह्मण्येऽस्ति । एवेति । ज्ञानयोग्यदेहेहेतुत्वव्यवच्छेदकः । सात्त्विकेति । 'यत्तद्रे विपमिव परिणामेऽमृतोपम'मिति वाक्यात् । अनभीति । सृतस्य मथनाग्नौऽनुवर्तनात्तथा । अभिमानस्याश्रुतत्वादेवकारः । द्वेचेति । तृतीयस्कन्धे स्पष्टम् । प्राणवृत्तीति । 'अपानं मे शुष्यन्तां ज्योतिरह विरजा विपाप्मा मयासंस्वाहे'त्येव-मादिश्रुतिभिरारभ्य 'आत्मा मे शुष्यन्तां ज्योतिरह० परमात्मा मे शुष्यन्तां ज्योति० स्वाहे'त्येवम् । प्रेरणेति । तत्कर्तृकप्रेरणस्य । एवेति । अन्यव्यवच्छेदकः । पूर्वपक्षदोषोद्धार तच्छब्दार्थयत्नेनाहुः होम

तस्मात् प्रश्ननिरूपणान्धानुपपत्त्या सम्परिष्वक्त एव संस्कृतैर्भूतै रंतीति सिद्धम् ?

ज्यात्मकत्वात् भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

ननु कथं भूतसंस्कारमात्रत्वमवगम्यते, यावन्ना प्रश्ननिरूपणान्धामापा एवावगम्यन्ते । नच तावन्मात्रसंस्कारकत्वम् । नियामकाभावात् । 'अस्मि चैव तेन मांसं च यजमानः संस्क्रुत' इति विरोधश्चेति शङ्कां निराकरोति तु ग्राह्यः ।

भाष्यप्रकारः ।

'विरजा विषाम्पे'ति पदाभ्यां रजस्तमोनिवृत्तिरेवाश्रयिता, न तु गन्तव्यार्थानि गन्तव्यापि निवृत्त्यर्थं तस्या आवश्यकतादिति । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । होमे अपां गणनस्य परिहृतत्वात्, श्रौतन्यायस्योपदर्शितत्वात्, होमप्रयोजकानां पूर्वजन्मानानां निष्कामकर्मणामेव संस्कृतद्रव्यभूतोपस्थापकत्वात्, अन्धोमस्य धुल्लोकाप्रायुक्तत्वेन तत्फलस्य मोमगजान्मरुत्वेन च स्थूलशरीरारम्भकस्थूलभूतसंस्कारकतया, तत्प्रयोजकलिङ्गशरीरसापेक्षत्वात्तदनागमने प्रश्ननिरूपणानुपपत्त्या, तदागमनस्यैव देवविलम्बे कारणत्वात् संस्कृतभूतैः सम्परिष्वक्त एव रंति, न तु होमानन्तरं भूतसम्बन्ध इति सिद्धमित्यर्थः ॥ १ ॥

ज्यात्मकत्वात् भूयस्त्वात् ॥ २ ॥ अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहर्तव्याशयेन तु ग्राह्यं व्याहृषन्ति नन्वित्यादि । यावनेति । यतः । अवगम्यन्त इति । होम्यतया सम्प्रापत्वेन ज्ञायन्ते । तावन्मात्रसंस्कारकत्वमिति । देवानां सर्वभूतसंस्कारकत्वम् । मात्रं काल्प्ये । तथाचोपलक्षणतया भूतान्तरावगमाङ्गीकारे नियामकाभावात्, 'अर्था'त्यादिर्तत्तिरीयश्रुत्यन्तरे स्थूलभूतरूपास्थ्यादिसंस्कारस्य पूर्वमेव सिद्धतया तद्विरोधाच्च, जलमात्रसंस्कार एवात्राङ्गीकार्य इत्याशङ्कामित्यर्थः ।

रश्मिः ।

इत्यादिना । परीति । जीवसाहित्य इत्यादिभाष्येण परिहृतत्वात् । उपेति । प्रश्ने हीत्यादिसम्भवादित्यन्तेन भाष्येण तथा । होमप्रेति । सिद्धान्ताधारत्वभाष्येण । एवकारार्थस्तु भाष्यव्याख्यानानुसर उक्तः । न हीत्यादिभाष्येणोक्तदेवविलम्बे कारणं लिङ्गशरीरागमन वस्तुं प्रश्ननिरूपणान्येत्यादिमार्थं विवरीतुमाहुः अन्धोमस्येति । तत्प्रयोजकेति । स्थूलभूतप्रयोजकेत्यर्थः । नदनेति । लिङ्गशरीरानागमने । प्रश्ननिरूपणयोः पुरुषपदघटितत्वादन्यथा लिङ्गागमनकल्पनं विनानुपपत्तित्वात् । अनुपपत्तिस्तु अर्थान्तरकल्पनया समाधेयत्वेनोच्यमानप्रमाणसिद्धयोरर्थयोर्द्वयोरर्थयोः परस्परप्रतिघातः । तदागमनेति । लिङ्गागमनस्य । एवकारः स्थूलभूतसंस्कारकान्धोमस्य चन्द्रद्वारकस्य व्यवच्छेदकः । उच्छ्रितत्वात् । अग्रिममार्थं विवृण्वन्तोऽन्यथानुपपत्तिकार्यमृताया अर्थापत्तेरन्यथानुपपत्तिसमाधानायाथान्तरकल्पनरूपाथार्यान्तर्गतार्थान्तरमाहुः संस्कृतैर्भूतैरिति । इमान्युक्तप्रतिघातसमाधायकानि । विवृष्वन्ति स सम्परीति । एवकारो बहुसंमत्ता ॥ १ ॥

ज्यात्मकत्वात् भूयस्त्वात् ॥ २ ॥ नन्वित्यादीति । अवगम्यत इति । अपामवगम्यते । यावत्तेलव्यय हेतावित्याहुः यत इति । पूर्वपक्षिमत्त्वान्निरूपणग्रहणम् । सिद्धान्ते निरूपणे उक्ते केवलपामवगमनं नास्तीति । सूत्रव्याख्यानयोरज्ञानादेवकारः । सर्वभूतेति । अन्धोमद्वारा । श्रुतीति । तं विद्याकर्मणीति पूर्वसूत्रभाष्योक्ता श्रुतिरतोऽन्या श्रुतिरस्य चैवेति श्रुत्यन्तरं तस्मिन् । पूर्वमेवेति । विचारानुपूर्वमेव । प्रसिद्धेदेवकारः । चकारार्थमन्यम्याहुः जलेति । एवकारो मृतसंस्कारव्यवच्छेदकः ।

अपामेव ग्रहणेन तेजोऽवन्नानि गृहीतानि ज्ञातव्यानि । कुतः । त्र्यात्मकत्वात् । लोकादिनिर्माणानन्तरभावित्वात् ता आपस्त्रिवृत्कृता एव । अतस्त्रयोपि गृहीता अपां ग्रहणेन । उपलक्षणत्वेऽप्यपामेव ग्रहणे हेत्वन्तरमाह भूयस्त्वात् । शुद्धत्वात् विशेषाभावान्मध्यभावाच्च । दीक्षिततुल्यत्वेन भारूपत्वेनाग्रे वक्तव्यत्वात् । शुद्धापामेवेदं शरीरम् । बहुहेतुकत्वमेव भूयस्त्वम् । बहुधा परिणामाच्च ।

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति अपामित्यादि । हेत्वन्तरग्रहणमाहुः उपलक्षणत्वं इति । त्रिषु तुल्य इति शेषः । भूयस्त्वादित्यस्य नियामकभूयस्त्वमर्थ इति तानि व्याकुर्वन्ति शुद्धत्वादित्यादि । 'आपः स्वभावतो मेघ्या' इति स्मृत्याऽपां स्वभावतः शुद्धत्वात् प्राणाप्यायकतया सर्वपोषकत्वस्य साम्येन विशेषाभावात्, रसमयतया तेजोऽन्नयोः सद्भावकत्वेन तदुभयमध्यभावाच्च अग्रे बृहदारण्यकोक्ते षष्ठे पयोधे भास्वरवर्णपुरुषतायां दीक्षिततुल्यत्वेन अञ्जनकरूपत्वेन वक्तव्यत्वादिदं प्रस्तुतं शरीरं शुद्धापामेव शुद्धाप्रधानमेवेत्येकं नियामकम् । किञ्च । पयःसोमादिरूपबहुहेतुक-रश्मिः ।

अपामित्यादीति । एवकारेणान्नतेजसी व्यवच्छिद्येते । त्रिग्रहणे गौरवमिति भावः । तर्हि न्यूनतास्त्वनि-ग्रहस्थानापत्तिरत आहुः तेजोऽवन्नानीति । उपलक्षणेनेति भावः । त्र्यात्मकत्वादिति । अपाम् । ताश्चा-त्रिवृत्कृतास्त्रिवृत्कृताश्च । तयोरत्र ब्रह्माण्डनिष्ठास्त्रिवृत्कृता गृह्यन्त इत्याहुः लोकादीति । आदिना पुरुषः लोकानन्तरं भवनात् । छान्दोग्ये 'यथा सोम्यैकेन सृष्टिण्डेन सर्वं सृण्वयं विज्ञात स्या'दित्यादिश्रुतेः । पत-त्कण्डिकानन्तरं द्वितीयकण्डिका 'सदेव सोम्ये'त्यादिः । तत्र त्रिवृत्करणम् । तत्र त्रिवृत्करणं ब्रह्माण्डीय पौरुष-चेत्सापः त्रिवृत्कृता एव । लोकत्रयात्मकब्रह्माण्डनिर्माणानन्तरं पुरुषनिर्माणानन्तरं च भवन्तीति । लोकादि-निर्माणानन्तरभावित्वादिति हेतुः । 'हन्तेय देवतैक्षत हन्ताहमिमास्तिष्ठो देवता अनेन जीवनात्मनाउग्र-विद्यं नामरूपे व्याकरवाणीति, तासां त्रिवृत् त्रिवृत्तमेकैकां करवाणी'ति श्रुतिः विराड्विषया । पुरुषविषया तु 'यथा खलु सोम्येमास्तिष्ठो देवताः पुरुष प्राप्य त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति तन्मे विजानीही'ति 'अन्नम-शित त्रेधा विधीयत' इत्यादिश्च । एवकारस्तु लोकादि शुलोकादि । आदिना पर्जन्य-पृथिवी-पुरुष-योषा-ग्राह्याः । तदनन्तरमापस्त्रिवृत्कृता इति । अत इति । लघवादुपलक्षणात् त्रयोपि ब्रह्माण्डीयास्त-योष्यां गृहीताः । तुल्य इति । सप्तम्यन्तम् । भाष्ये एवकारोऽन्नतेजसोर्व्यवच्छेदकः । इत्यस्येति । शब्दस्य । नियामकं प्रवर्तकम् । तानीति । भूयस्त्वमपां कार्यमतोऽद्यवपां कार्याणि तानीत्यर्थः । तत्र 'हेदनं पिण्डनं तृप्तिः प्राणनाप्यायनोदनम् । तापापनोदो भूयस्त्वमममसो वृत्तयस्त्वाम्' इति वाक्योक्तं प्राणनं जीवनं कार्यम् । तदाहुः आप इत्यादिना । आप्याय आप्यायन प्राणसन्तर्पणम् । तत्कार्यमाहुः प्राणाप्यायकेति । हेदनमपां कार्यमाहुः रसमयेति । हेदनमार्द्राकरणमन्नतेजसोः । पिण्डनं च । तच्च संग्रहः चूर्णीभूतानां पिण्डतासपादनम् । तदुभयेति । तेजोवन्नानीति भाष्ये तदुभयमध्यभावः । छान्दोग्ये चाय मध्यभावः । तृप्तितापापनोदावपां कार्ये आहुः अन्न इति । दीक्षिततुल्यत्वेन विद्या-त्वादीक्षितः दीक्षामितः । दीयन्ते इन्द्रियाणि क्षीयन्ते पापानीति दीक्षा । क्षत्रियविद्यात्वेन तुल्यशब्दः । ब्राह्मणदीक्षिततुल्यः क्षत्रियदीक्षितः । पूर्वोत्वाके क्षत्रियविद्यात्वम् । दीक्षितस्य शुभादिनिवृत्त्या सन्तर्प-णम् । तदन्वेहस्यापां कार्यम् । तापापनोदमाहुः अञ्जनकेति । 'ते य एवमेतद्दिदु'रित्यादिना । पुनरावृ-त्तिपर्यन्तार्थोक्तेर्ब्रह्मरूपस्याञ्जनकरूपत्वत्वेन । ब्रह्मभूतस्य तापापनोदोऽप्यस्त्वरूपाद्देहेन । शुद्धापामि-त्यादिभाष्ये त्रिवृत्कृतास्त्रिवृत्कृता इदं प्रस्तुतमित्यादि । शुद्धापां संस्कारकापाम् । शुद्धानां भूतानामपामिति वा । तदाहुः शुद्धाविति । एवकारो बहुसभत्या । नियामकमिति । कार्यमुपलक्षणत्वेऽप्यपामेव ग्रहणे । बहिःत्वादिभाष्ये त्रिवृत्कृतास्त्रिवृत्कृतास्त्रिवृत्कृता इति । भूयस्त्व कार्यमपामत्र । पयःसोमादिपदेन सान्नाय्योषधि-

द्रव्यभूयस्करत्वं च । तस्मान्नियामकानां भूयस्त्वादपामेव ग्रहणम् ॥ २ ॥

प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

वैदिकीं युक्तिमुक्त्वा लौकिकीमाह । प्राणस्य गतिः प्राणगतिः । 'तमुत्क्रान्त-
मन्तं प्राणोऽनुत्क्रामती'ति प्राणाप्यायनजनकत्वादपाम् । प्राणो गच्छन्
स्वाप्यायकं गृहीत्वैव गच्छति । जलौकावदन्यत्र देहमभ्यन्धः । मुक्तौ न प्राणा

भाष्यप्रकाशः ।

त्वमपि भूयस्त्वम् । एवकारोऽप्यर्थः । किञ्च । वृष्टयन्त्रेतःशोणितरूपेण बहुधा परिणामादपि
भूयस्त्वम् । तथा द्रव्यभूयोवरेण द्रव्यभूयस्करत्वादि भूयस्त्वम् । तन्माद्देशेर्नियामकानां भूय-
स्त्वादपामेव ग्रहणम्, न तु भूतान्तरनिवृत्त्यर्थम् । नच श्रुत्यन्तविरोधः । अम्यिमांमयोः स्पृश-
देहनिवृत्तावेव निवृत्तत्वात् । अतोऽग्निमदेहाय सर्वसंस्कार एव युक्त इत्यर्थः ॥ २ ॥

प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥ स्रवप्रयोजनमाहुः वैदिकीमित्यादि । युक्तिमाहुः प्राणो गच्छन्नित्यादि ।
'काममपः पिव, आपोमपः प्राणः, पिवतो न विच्छेत्सती'त्यत्रापां प्राणाप्यायकत्वं सिद्धम् । लोके
च पथिकः स्वाप्यायकं गृहीत्वैव गच्छतीत्येषा लौकिकी युक्तिरित्यर्थः । एनेन वाच्यनसी अपि
स्वाप्यायकं गृहीत इत्यपि बोधितम् । तेन संस्कृतभूतस्रस्मोपस्थापिका दृष्टमामग्री दर्शिता । लिङ्ग-
शरीरावियोगे कर्मसत्कारुणं कारणमपि सूचितम् । तेन देवकृतहोमे विलम्बामावोपि साधित इति
सर्वापि पूर्वपक्षयुक्तिः परिहृतेति बोध्यम् । ननु प्राणोत्क्रमणं त्वन्यत्रापि वर्तत इति, अत्रैव विद्रोप-
विचारः किमिति कियत इत्याकाङ्क्षायां विचारे हेतुमाहुः जलौकावदित्यादि । अन्यत्र पूर्वप्रज्ञाप्रा-
धान्येन गमनं यत्रोच्यते, तस्यां श्रुतौ 'यथा वृणजलायुका वृणस्यान्तं गत्वात्मानमुपसंहरती'ति
दृष्टान्तस्योक्तत्वात् तदानीमेव देहसम्बन्धः । सद्योमुक्तौ तु 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्ती'तियुतेर्न
रश्मिः ।

विधे । साक्षात् पयः । आदिना वेदान्तीयं भूयस्त्वम् । पयःसोमादिरूपे बहुभूयस्त्वम् । तस्य
हेतुत्वमपिखति । स्वार्थे कः । भूयस्त्वमिति । भूयस्त्वं यथापि कार्यं तथापि कर्तृप्रत्ययाद्भूयस्त्वमपां
धर्मः । बहुधेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्च । वृष्टीति । नोदनं प्रेरण कार्यमुक्तम् । तच्च प्रवाहादाविति
तथा । द्रव्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा द्रव्येति 'प्रथिव्यां तथा । अयं वरः पृष्ठस्कन्धे । कर्तरि
प्रत्यय इति भावः । तस्मादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मादित्यादि । नियामकानामिति ।
अकार्याणाम् । एवकारेणात्रतेजसोर्व्यवच्छेदः क्रियते । एवेति । प्रसिद्धेः । एवेति बहुसंमत्या ॥ २ ॥

प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥ युक्तिमिति । अपामेव ग्रहणे युक्तिं लौकिकीं योजनम् । 'युक्तिर्न्याये
च योजनं' इति विश्वात् । इत्यत्रेति । छान्दोग्ये । गृहीत्वैवेति । परीक्षित्तु राजेत्यन्यदेतत् । एतेनेति ।
वाच्यनःसापेक्षगमनग्रहणेन । गृहीत इति । 'यन्मनसा ध्यायति तद्वाचा वदति यद्ब्रूति तत्करोती'ति
श्रुतेर्गृहीतः । वृष्टेति । अद्यपिभ्रान्तीन्द्रियेन्द्रियदेवतारूपा होमकर्त्री । योक्षाभावालिङ्गशरीरावियोगमाहुः
लिङ्गेति । तेनेति । कर्मणां प्ररोहैकस्वभावत्वेन । विलम्बेति । यतः कर्मसचिवा देवाः । अत्रैवेत्ये-
वकारोऽन्योपस्थेपिकाधारव्यवच्छेदकः । अन्यत्रेति । प्रकारेण । श्रुत्वाविति । 'तं विद्याकर्मणी समन्वा-
रमेतं पूर्वप्रज्ञा चेति श्रुतौ । उक्तत्वादि । दशमस्कन्ध उक्तत्वात् । पुराणेति । द्वितीयस्कन्धे

गच्छन्ति । क्रमसुक्तावपि देहसम्बन्ध इति पौराणिकाः । देवभाव इत्यौपनिषदाः । अतो दूरे प्राणगतिरत्रैव । अतोऽपां संश्लेषो वक्तव्यः । चकारात् 'विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चे'ति कर्मसहभावं बोधयति श्रुतिः । तस्मादङ्गिः परिव्वक्तो गच्छति ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणा गच्छन्ति । क्रमसुक्तावपि 'वैश्वानरं याति विहायसा गतः सुपुत्रया ब्रह्मपथेन शोचिये-
त्यादिभिर्देहसम्बन्ध इति पुराणाचार्याः शुकदयः सूचयन्ति । उद्गीथब्राह्मणे तु प्राणानां देवभाव-
स्तदुपासनयेत्यौपनिषदा आहुः । अतो दूरे प्राणगतिरत्रैवास्मिन्नेव प्रकारे । अतः सद्योऽङ्गिं विहाय
सर्वत्र देहसम्बन्धोऽस्तीत्यत्राप्यावश्यक इत्यपां संश्लेषो वक्तव्यः । श्रुतिश्च कर्मसहभावं बोधयतीत्य-
तोऽपि तथेत्येतत्प्रयोजनं विशेषविचारस्येत्यर्थः ।

एतेन 'उपाधिकल्पितावच्छेदः परमात्मैव जीवः, स च ह्यस्मदेहपरिव्वक्तो रंहति ।
तस्य कर्मोपस्थापितप्राप्यदेहविषयाया भावनाया दीर्घाभावमात्रं जलौकावदुपमीयत' इत्येकदे-
क्षिमत् । 'स्वर्गे नरके वा यत्र फलभोगस्तत्र तादृशां भूतमात्राणां सुलभत्वमात्मनां व्याप-
कत्वात् करणानां चाहङ्कारिकत्वेन तथात्वात् तत्र वृत्तिलाभमात्रम्, न तु कस्यापि गम-
न'मिति सांख्यमतम् । 'मनसो नित्यत्वात् तदेव भोगस्थानपर्यन्तं गच्छति, इन्द्रियाणि
त्वभिनवानि जायन्ते । तदात्मनस्तत्र वृत्तिलाभाद्भोग' इति काणशुलभमतम् । एवमन्येषां
बाह्यानां च यानि मतानि 'जीव एवोत्सुल्य देहादेहान्तरं गच्छती'ति, 'देह एवात्मा, स च
नश्यतीति न कस्यापि गमन'मित्यादीनि तानि सर्वान्येवापास्तानि ॥ ३ ॥

रङ्गिः ।

सूचयन्ति श्रीमागवताद्याचार्याः । दूर इति । सद्योसुक्त्यादौ तु हृदो षड्भिर्गवति शरीरान्तरे च
समीपा । अत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । अत्रापीति । अत्र प्रकारे । वक्तव्य
इति । मृतसंस्कारार्थम् । चकारादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म श्रुतिरिति । भाष्योक्ता श्रुतिः । तथेति ।
देहसम्बन्धः । किञ्च, भाष्ये तस्मादित्यस्य लौकिकशुक्तिसद्भावादित्यर्थात्तथाऽङ्गिः परिव्वक्तो गच्छति ।
एतेनेति । अणोरुत्क्रमणसाधनेन । एवकारोऽन्यव्यवच्छेदकः । रंहतीति । अन्तःकरणवच्छिन्नो
जीवो भवतीत्यन्तःकरणावच्छिन्नत्वं स्वरूपसम्बन्धविशेषो रंहति । भावनाया इति । 'त विद्याक-
र्मणी' इति श्रुत्युक्तप्रज्ञायाः । ज्ञानरूपत्वेन जीवसाम्यात्फलसाधनयोर्वैयधिकरण्यभावात् । मात्रचोक्ता-
वच्छेदे परमात्मनोऽविकृतत्वं व्यवच्छिद्यते । जलौकेति । 'जलौकासद्यो बुद्धिरूपभावनादीर्घाभाव' इति
वाक्यात् लक्षणत्वेन पूर्वं ज्ञातस्य ततः पदार्थस्फुरणेन स्फुरितस्य सादृश्यस्य सस्कारेण शब्दाभिव्यक्तौ दृष्ट-
संवादनिक्षितप्राभाष्यस्य च वाक्यस्य च सहकारेणार्थं दीर्घाभावपदवाच्य इत्युपमीयते । सुलभेति ।
अदृष्टवशात् । अहमिति सांख्ये प्रसिद्धम् । करणानामिति । इन्द्रियाणामाहङ्कारिकत्वेनाहङ्कारस्य मनो-
भेदत्वेन तथात्वात् सुलभत्वात् । तत्रेति । देहान्तरे वृत्तिलाभस्थाने । मात्रचा गमनव्यवच्छेदः । भोग
इति । सुखदुःखसाक्षात्कारः । जीव इति । देहेन्द्रियसम्बन्ध आलेपति गुण्डाः । 'बुद्धिश्चित्त समालम्ब्य
तता निर्दिषयाथवा । स्वरूपविषयाहधीर्जाव इत्यभिधीयत' इति दिग्गम्यराः । समेति । विषयीकृत्वा
तता । देह आत्मा उक्तः । द्विसम्बन्धयते । देहजन्यत्वं देहत्वम् । एवकारोऽतिसुक्त्या । तानीति ।
प्रतानि । एवैति । स्वस्य परमार्थदेवकारः । अपेति । गौणगमनापत्त्या तथा ॥ ३ ॥

अभ्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥

श्रुतिविरोधं परिहरति । परस्परविरोधे न्यवस्था वा बोध्यते । ननु 'यत्रास्य पुरुषस्य मृतस्याग्निं वागप्येति, वार्तं प्राण' इत्यादिना अभ्यादिगतिः प्राणानां श्रूयते । नच 'ओषधीर्लोमानि वनस्पतीन् केशा' इत्यत्र प्रत्यक्षविरोधात् बाधित-विषयेयं श्रुतिरिति वाच्यम् । आध्यात्मिकेन्द्रियमध्यपाताल्लोमकेशा अप्याध्यात्मिका एव ग्राह्याः । यैः कण्डूलावण्यप्रतीतिः । दृश्यमानानि तु गोलकस्थानानि । तस्मात् प्राणोत्क्रमणश्रुतिरभ्यादिभावश्रुत्या बाध्यत इति चेत् । न । भाक्तत्वात् । प्रकरणव्यतिरेकेणाशुक्तविषये प्रवृत्ता भाक्ता भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अभ्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥ सन्नप्रयोजनमाहुः श्रुतीत्यादि । पञ्चदशमपि सिद्धान्तविवरणे व्युत्पाद्यम् । पूर्वपक्षांशं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । विषयश्रुतिस्तु बृहदारण्यक आर्तभाग्नाहणस्या । एकदेशिभिः प्रतिपादितमस्याः श्रुतेर्भाक्तत्वं निषेधन्ति नचेत्यादि । लोमकेशयोरनप्यवतोरप्ययकथनेन बाधितविषयत्वात् सा श्रुतिर्मरणसमय इन्द्रियाधिष्ठातृक्रियमाणोपकाराभावात् कार्यमकुर्वदिन्द्रियजातमपीतमिव भवतीति गौण्या बोधयन्ती भाक्तेत्याहुस्तत्रेत्यर्थः । निषेधे हेतुमाहुः आध्यात्मिकेत्यादि । तथाच प्रायपाठत्रालोल्लोमादीनामाध्यात्मिकत्वे निश्चिते दृश्यमानानां लोमादीनां गोलकान्तरवत् स्थितावपि श्रुतेर्बाधितविषयत्वाभावात् तथा रीत्या भाक्तत्वमित्यर्थः । हेतुं विवृण्वन्तो विवक्षितं भाक्तत्वं स्फुटीकुर्वन्ति प्रकरणेत्यादि । उक्तश्रुतौ मरणावस्था सिद्धवदनृद्यते । सा च मुक्ताशुक्तयोस्तुल्या । तत्र मुक्तस्येन्द्रियाणां 'अत्रैव समवनीयन्त' रदिमः ।

अभ्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥ विषयेति । 'यत्रास्य पुरुषसे'त्यादिः । विषयशब्दप्रयोगस्तु प्राणोत्क्रमणश्रुतिं विधिसुखेन विचार्य निषेधसुखेन विचारयन्तीति । एकदेशिभि-रिति । शङ्कराचार्यादिभिः । अनप्येति । कृष्णाजिनं ब्रह्मेति संहितायाः । 'मृता वा एषा त्व'गिति तु 'न ब्रह्मविदां क्वचित्सुखितत्वं प्रतिमाती'ति भाष्यात् । यद्वा । प्रत्यक्षविरोधादनप्यवततोः अप्येति । तेन 'लोमानि औषधीरपियन्ती'तिवचनविपरिणामं कृत्वा पूर्वोणाप्येतीत्यनेनान्वयः । केशा वनस्पतीनपियन्तीति च । बाधितेति । बाधितो विषयोप्यलक्षणो ययोस्तत्वात् । अपीतमिति । अपिगतम् । प्रायेति । अभ्यादिप्रायपाठवलात् । निश्चित इति । उपनिषद्विषयेषु चहृद्यादीनां स्वाधिमौ-तिकमुखसम्बन्धाद्वाग्नाध्यात्मिक रूपं भवतीति । भाष्ये । एवकारः प्रायपाठप्राभाष्यात् । कण्डूति । 'कण्डूः कण्ठे वृषभस्कन्धे लावण्ये केशधारण'मिति द्वादशस्कन्धे । प्रकृते । दृश्यमानानीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म दृश्येति । लोमादीनामोषधिवनस्पतीनां विराजो लोमादीनाम् । आदिना केशाः । विराजो वनस्पतयः । तस्मादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म श्रुतेर्बाधितेत्यादिना । न तयेति । प्राणोत्क्रमणश्रुतिरभ्यादिभावश्रुत्या बाध्यत इति न तथा एकदेश्युक्तीत्या भाक्तत्वमिति भाष्येण सहार्थः । गौणसुखन्यायेन समबलत्वाभावाद्बाध्यत इत्युक्तम् । समबलत्वे विकल्प एव । मनुस्येतेः । उक्तेति । 'यत्रास्य पुरुषसे'त्यादिश्रुतौ । सिद्धवदिति । न त्वस्माद्धेतोर्वागग्निभ-

‘अथ हैनं जारत्कारव आर्तभागः पप्रच्छे’त्यत्र ग्रहणिरूपणानन्तरं मृत्युं पृष्ट्वा त्रियमाणप्रश्ने, ‘नामैव न जहात्यन्यज्जहाती’ति प्रतिज्ञाने, प्राणोत्क्रमणप्रश्ने, ‘ने’ति प्रतिवचने, वागादीनामभ्यादिभावानुवादः । ततो मन्त्रणाज्जीवस्य ब्रह्मभावोऽवगम्यते । सामभ्या गतत्वात् । ‘तौ ह यद्दत्तु’रिति कर्मप्रशंसा भिन्नप्रश्नोत्तरा ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति श्रुतेर्ब्रह्मणि लयो वा, ‘स वाचमेव प्रथमामत्यवह’दिति श्रुत्युक्तीत्या देवभावो वा भवतीति देवभावपक्षमादाय प्रवृत्तेर्यं श्रुतिः प्रकरणव्यतिरेकेणामुक्तविषये त्वयोच्यत इति तत्र प्रवृत्ता अय्ययमिव बोधयन्ती भाक्ता भवतीत्येवं भाक्तत्वमित्यर्थः । एवमविरोधपक्षो विवृतः । द्वितीयं विवरीतुं विषयश्रुतेः सर्वमर्थमाहुः अथेत्यादि । मृत्युं पृष्ट्वेति । ‘कास्वित् सा देवता यस्या मृत्युरन्न’मित्यनेन मृत्युविषयकं प्रश्नं कृत्वा । प्राणोत्क्रमणप्रश्ने, नेति प्रतिवचन इति । ‘उदत्सात् प्राणाः क्रमन्त्याहो ने’ति प्रश्ने, तत्र च नेति प्रतिवचने । ततो ‘यत्रास्य पुरुषस्य मृतस्येत्यादिना वागादीनामभ्यादिभावानुवादः । ततः ‘कार्यं तदा पुरुषो भवती’तिप्रश्ने, ‘आहर सौम्य हस्त’मित्यादिना मन्त्रणाज्जीवस्य ब्रह्मभावोऽवगम्यते । सांसारिकभोगसामभ्या गतत्वात् । नच मन्त्रणव्याख्यानश्रुतौ कर्मप्रशंसाया उक्तत्वान्मन्त्रणस्य न जीवब्रह्मभाववोधकत्वमिति शङ्क्यम् । ‘तौ होत्क्रम्य मन्त्रणाञ्चक्रतु’रित्यनेनेव समापनात् । ततः ‘तौ यद्दत्तु’रित्यादिनोक्ता वा कर्मप्रशंसा सा एतद्भिन्नरदिमः ।

येतीति साध्यवत् । स वाचमिति । बृहदारण्यकेस्ति । स प्राणः । अत्यवहत् स्वस्वरूपं प्रापितवान् । तत्रेति । अमुक्तविषये प्रवृत्ताय्ययमिवाप्ययं भाक्त बोधयन्ती भाक्तेत्यर्थः । द्वितीयमिति । परस्परेति भाष्योक्तं व्यवस्थापक्षम् । अथेत्यादीति । भाष्ये । एनमित्यादि । याज्ञवल्क्यम् । जारत्करोत्रः । ऋतभागस्य पुत्रः । ग्रहेति । इन्द्रियनिरूपणानन्तरम् । ‘चक्षुर्वै ग्रह’ इति श्रुतेः । कास्वित्दित्यादि । कास्वित् तर्कं । भाष्ये । त्रियमाणेति । ‘यत्रायं पुरुषो त्रियते किमेन न जहातीति, नामेती’ति श्रुतेः । शुक्रो शुक्रो वामदेवो मुक्त इति नामव्यवहारपरम्पर्यान्नाम न जहातीत्यर्थः । प्रकृते । वागादीनामिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत इति । अग्रयादीति । नेति प्रतिवचनस्य ‘नेति होवाच याज्ञवल्क्योत्रैव समवनीयन्ते स उच्छ्रयत्याप्यायत्याध्यातो मृतः शेत’ इति रूपत्वेन तदनन्तरं ‘यत्रास्य पुरुषस्येत्यादिश्रुतौ ‘समवनीयन्त’ इति पूर्वश्रुत्युक्तसमवनीयनोक्ताभ्यादिभावानुवादः । तत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ततः कायमिति । हेतुभाष्यं विवृण्वन्ति स्म सांसारिकेति । जनसङ्घे जनसमूहे । ब्रह्मविद्येति भाष्यं विवरीतुमाहुः मन्चेति । तदयोग्यस्मरणैस्तथा । तथाच श्रुतिः । ‘आर्तभागेति होवाच आवामेवैतदेदित्यवाचो नावेतत्सजन इति तौ होत्क्रम्य मन्त्रवाचक्रतु’रिति । अग्रे ‘तौ ह यद्दत्तु’रिति भाष्ये वक्ष्यमाणं श्रुतिः । न नावित्यादेरर्थः । नौ आवयोरेतद्वस्तु सजने जनसमूहे देशे निर्णेतु न शक्यत इतीति । मन्त्रणाभ्याख्यानेति । ‘तौ ह यद्दत्तुः कर्म ह वै तद्दत्तुत्तव ह यत्प्रशंसतु । कर्म ह वै तत्प्रशंसतुः पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेनेति ततो ह जारत्कारव आर्तभाग उपरगमेति’ मन्त्रणव्याख्यानश्रुतिसत्त्वात् । न जीवेति । कर्मरूपसाधनपरत्वात् तत्कल जीवब्रह्मभावस्य बोधकत्वमिति शङ्कामित्यर्थः । एवेति । अनेन फलसाधने ष्कीकृत्योक्तौ कर्मोक्तिरिति पक्षो व्यवच्छिद्यते । कर्म ह वैत्येवकारस्य फलव्यवच्छेदकस्य सत्त्वात् । समापनं ब्रह्मभावस्य तस्मात् । तौ हेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ततस्ताविति । भिन्ने प्रश्नोत्तरे । यस्याः प्रशंसाया इत्यव षष्ठी विषयविषयिभावमन्वय इत्याशयनाहः गन्तव्येति । उभयोस्मिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तौ

उभयोर्वचनविधानात् । ब्रह्मविद्या च गोप्या । उत्क्रमणश्रुतिस्तु 'स यत्राय५ शारीर आत्मे'ति ब्राह्मणे जीवस्य परलोकविहारार्थं 'निष्क्रामति चक्षुष्टो वे'त्यादिना प्राणानां विहारसाधकानां निर्गमनमाह । अतोमुक्तामुक्तविषय-भेदस्य व्यवस्थापकस्य विद्यमानत्वाद्भ्यादिभावश्रुतिर्नोत्क्रमणश्रुतिर्वाधिका । तस्मादन्यत्र सिद्धो धर्मोऽन्यत्रावस्थासाभ्यात् योज्यमानो भाक्तो भवति । अतः

भाष्यप्रकाशः ।

प्रश्नोत्तरविषया । 'तौ यद्चतु'रित्युभयोर्वचनविधानात् । यदि हि मन्त्रार्थ एव विवरणीयः स्यात्, तदा 'तौ यन्मन्त्रयाञ्चक्रतु'रित्येवमनुवदेत्, न तु 'यद्चतु'रिति । नचैवं सति सा कुतो न विवृतेति शङ्क्यम् । ब्रह्मविद्या चातिगोप्येति । अत इदमप्यन्यन्मुक्तिप्रकरणलिङ्गम् । अन्यथा एका-न्तगमनमनर्थकं स्यात् । कर्मणो गोप्यत्वाभावात् । ब्रह्मरूपाया एव देवताया अनतिप्रश्रयत्व-स्याग्रे गार्गी प्रति वक्तव्यत्वादिति । तस्मादिदं मुक्तिप्रकरणमिति सिद्धम् । उत्क्रमणश्रुतिस्त्वमुक्तवि-षया । अतो विषयभेदान् वाध्यवाधकभाव इत्यर्थः । एवं द्वितीयं प्रयोजनं विवृतम् । तेन तन्मते

रश्मिः ।

यद्चतुरिति । वचनेति । ते नोचतुरित्यत्र लिङ्गं लिङ्गं छन्दस इति बोधितम् । न तु यदिति । विशेषप्रकारकजिज्ञासायाः सामान्यवचनप्रकारकजिज्ञासाननकत्वाभावात् । 'मत्रि गुप्तभाषणे' । 'वच परि-भाषणे' इति । विशेषसामान्यभावः । यद्वा । उक्तायां 'तौ हे'त्यादिश्रुतौ मध्येऽथशब्दो देहलीदीपन्याये-नोभयत्रान्वेति । पूर्वमपि प्रथमूचतुः कर्मवोचतुः । डसः सुः । कर्मण इत्यर्थः । 'एवमुत्तरं प्रशश५स-तुस्तत्कर्मण एवे'ति । एवकारो ब्रह्मभावव्यवच्छेदक इत्युक्तम् । सेति । ब्रह्मभावरूपा विद्या । मुक्तीति । ब्रह्मभावप्रकरणलिङ्गम् । एवेति कर्मण्यवच्छेदः । अग्र इति । पष्ठे ब्राह्मणे । इदमिति । 'कायं तदा पुरुषो भवतीत्याहर सौम्य हस्त'मित्यारम्य 'मन्त्रयाञ्चक्रतु'रित्यन्तं ब्रह्मभावप्रकरणमित्यर्थः । उत्क्रमणेति भाष्यं विवृ-ण्वन्ति स्म उत्क्रमणोत्पादिना । अमुक्तेति । यथार्तभागब्राह्मणे 'अत्रैव समवनीयन्त' इत्युक्त्वा 'यत्रास्य पुरुषस्ये'ति श्रूयते । शारीरके तु नैवम्, अतोऽमुक्तविषया । तथा च भाष्ये 'शारीर आत्मेति ब्राह्मण' इत्युक्त्या शारीरः सन् मुख्य आत्मा । गौणमुख्यन्यायात् । तदुक्तं ब्राह्मण इति । ब्रह्म जानाति ब्राह्मणम्, न तु जीवमात्रम् । तत इच्छानन्तरं ब्रह्म वक्तुं यतते । अतः 'जीवेशविभेदेन मुक्तिरेकादशे द्विधे'त्येकादशस्कन्धनिबन्धात् । स इत्यादावपरोऽप्युच्यते छान्दोग्येऽष्टमोपदेशस्फूर्त्तौ । तत्र शुद्धबुद्धसुक्तसमावो जीव इन्द्रियलयाधारत्वेन प्रतीयते तद्ब्रमहतिङ्गते । स कृष्ण आश्रयः अयमिति प्रयोगात् इदमः प्रत्यक्षणे रूपात् । यत्रावतारकाले शारीरः 'अवजानन्ति मां मूढा मानुषीं तनुमाश्रित'मिति वाक्यात् । स प्रसिद्धो ब्रह्मत्वेन जीवस्य नारं जीवसमूहः तदयनमिति । 'पूतनाऽसुपयःपानरक्षिताशेषवालक' इति । परलोकविहारार्थम् । 'स यदि पितृलोककामो भवति सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति तेन पितृलोकेन सम्यजो महीयते, एवमथ यदि मातृलोककाम' इत्यादि छान्दोग्ये दहरविधायाम् । निष्क्रामति चक्षुष्टो वेत्यादिनेति । शारीरब्राह्मणे आत्मा व्यापक इति निष्क्रमणकर्तृत्वाभावात् निष्क्रामतेरन्वयोतोत्र चक्षुष्ट इन्द्रः चक्षुरूपो वा निष्क्रामत्यत उक्तं 'निष्क्रामति चक्षुष्टो वेत्यादिने'ति । प्राणानां चक्षुरादीन्द्रियाणाम् । बहुवचनं मन्येभ्यो वा शरीरदे-शेभ्य' इति श्रुतेः । अत इत्यादिभाष्यं संक्षिपन्ति स्म अत इत्यादि । मुक्तामुक्तविषयभेदात् । द्वितीय-

प्राणोत्क्रमणमस्ति । तस्मात् सम्परिष्वक्तो गच्छतीति सिद्धम् ॥ ४ ॥

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥ ५ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । 'असौ वा व लोको गौतमाग्नि'रित्यत्र, 'देवाः श्रद्धां जुह्वती'ति श्रुतेरापो न संकीर्तिताः । अपां हि पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचनम् । श्रद्धा मनोधर्मः । स कथं ह्ययत इति चेत् । न । मनसा सह भविष्यति । तथाप्य-
रुणान्यायेन धर्मसुख्यत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

भाक्तत्वं साधयन्तः सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि ॥ ४ ॥

प्रथमेऽश्रवणादिनि चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥५॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः किञ्चिदित्यादि । आशङ्कामागं व्याकुर्वन्ति असावित्यादि । अत्र अपां हीत्यादिना तासांमुपसंहारवाक्यगतत्वा-
दुपसंहारस्य च सञ्जातविरोधत्वेन उपक्रमापेक्षया नैर्बल्याच्च निर्णायकत्वमिति बोधयति । श्रद्धा मनोधर्म इत्यादिना श्रद्धाहोमवाक्यस्यायोग्यत्वादन्यथानुपपत्त्या अप्कल्पनमाशङ्क्य, 'मनसा सह भविष्यती'त्यनेन परिहरति । 'मनसा प्रणयतीयं वै मन' इत्यत्र पुरःस्फूर्तिकतया पूर्वोक्तायाः श्रद्धाया इदमा प्रहीतुं शक्यत्वेन तस्याश्च मनोधर्मत्वेन मनःसाहित्यस्य युक्तत्वादिति । नन्वेवं सति मनसो होम्यतया शुल्यत्वाच्छ्रद्धाया गौणत्वापत्तिरिति शङ्कां निरस्त्यन्ति तथापीत्यादि ।

अयं न्यायः पूर्वतन्त्रे तृतीयस्य प्रथमपादेऽस्ति । तत्र खेवं विचारितम् । 'अरुणया पिङ्गा-
क्ष्यैकहायन्या सोमं क्रीणाती'ति ज्योतिष्टोमप्रकरणीयवाक्ये अरुणो गुणः क्रयसाधनं भवति,
नवेति । तत्रारुणपदस्यान्वयव्यतिरेकाम्नां गुणे व्युत्पन्नत्वात् गुणस्य चामूर्ततया द्रव्यत्वादिह्येन
च क्रयसाधनत्वायोगात् तत्रत्यतृतीयाश्रुतेर्विनियोजकत्वाभावेऽरुणशब्दो वाक्यात् पृथक्कृत्य प्रकरणे
योजनीयः । तत्र च ग्रहचमसादयो बहवोऽर्था इत्यरुणिमा तेषु निविशते । तथा सत्यरुणथेत्यस्य
अरुणगुणयुक्तं करणमित्यर्थो भवति । तत् कस्येत्याकाङ्क्षायां प्रकरणाज्योतिष्टोमस्येति लभ्यते ।
तथाच ज्योतिष्टोमसाधनं ग्रहचमसादिकमरुणगुणयुक्तं कर्तव्यमिति तदर्थः । शेषं तु बहुमीहिणा
रथिमः ।

मिति । भाष्योक्तम् । तस्मादित्यादीति । अन्यत्रार्तभागवाहणसिद्धोऽप्ययरूपो धर्मोऽन्यत्र शारीरवाहणे
भ्रमणावस्थासाम्यात्त्वया योज्यमानोऽप्यय इवाप्यय इत्येव भाक्तो भवतीत्यर्थः । अत इति । श्रुतेरवाचक-
त्वात् । तस्मादिति । इन्द्रियोत्क्रमणसत्त्वात् । परिष्वक्त इति । जीवः ॥ ४ ॥

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥ ५ ॥ सञ्जातेति । अग्रसिद्धेः । पार्थिवं
शरीरमिति पृथ्वीमात्रप्रसिद्धेः साङ्गवशात् । न्याये तु वर्तते शरीर वरुणलोक इति । अत्र तु पद साक्षात्
विषयः । अद्योग्यत्वादिति । यो यस्य धर्मः स तत्र ह्ययत इति । श्रौतत्वादन्यथानुपपत्तिर्होमकारणत्वेन
प्राप्ता तां निषेधन्ति स्म अन्यथेति । स्वाश्रयस्य मनसोऽन्यत्र सम्बन्धसत्त्वादाहुः मनसेति ।
परीति । स्वाश्रयद्वारा श्रद्धाया होमयोग्यत्वात्सम्बन्धान्तर विनापीत्येवं परिहरन्ति मनोधर्मत्वेनेति ।
'कामः सङ्कल्प' इति बृहदारण्यकात् । विनियोजकेति । अयमभावां विशेषणविभक्तेः साधुत्वार्थकत्वे-
नाभेदार्यकत्वेन वापि बोध्यः । पृथक्कृत्येति । पूर्वपक्षे पृथक्कृत्य । निवक्षितग्रहचमसाधरुणिभार्य
च । ग्रहेति । ग्रह उद्वललाकारस्तस्माद्ब्रह्मतरः । चमसः पानपात्र । दण्डविशिष्टो दीर्घचतुष्कोणः ।
आदिना वोढशी । प्रत्ययार्थे प्रकृत्यर्थस्य विशेषणतयान्वयमाह अरुणेति । ततो 'दद्या जुहोती'ति-
बहुणविधिरयमित्याह तथाचेति । तथाचामिहोत्रस्य 'अग्निहोत्रं जुहोती'त्यनेन प्राप्तत्वाद्भेति दधिगुण-

तर्हि कथं प्रश्नोपसंहारौ । परोक्षवादाद्भविष्यति । चमसवत् । 'श्रद्धा वा आप' इति श्रुतेः शुद्धिहेतुत्वसाम्यात् । 'चन्द्रमा मनसो जात' इति श्रुतिश्चैवंपरा भविष्यति । तस्मात् प्रथमाहुतावपामश्रवणान्न ताभिः सम्परिष्वक्तो गच्छतीति चेत् । न । ता एव आप एव श्रद्धाशब्देनोच्यन्ते । हि युक्तोऽयमर्थः । यथा

भाष्यप्रकाशः ।

गोविशेषणं सत् सुखेन क्रयेऽन्वेप्यतीति पूर्वं पक्षः ।

सिद्धान्तस्तु । अरुणाशब्दः स्त्रीलिङ्गतया गुणिवचनः । तथा सत्यरुणगुणः स्वयोगेन द्रव्यं व्यवच्छिन्दन् द्रव्यद्वारा सुखेन क्रये करणभावं प्राप्स्यतीति तृतीयाश्रुतेस्तद्विनियोजकत्वमपि निर्वाधम् । नच प्राधान्यहानिः । इतरन्यावर्तकत्वेन तस्मैव साधनतायां मुख्यत्वात् । एवं सति वाक्यभेदोऽपि न भविष्यति । नच यथा पिद्माक्ष्यादिपदे समासवृत्त्या तादृशधर्मविशिष्टगोद्रव्यबोधकत्वम्, तथारुणापदे द्रव्यबोधककृदादिप्रत्ययात्मकवृत्त्यन्तरस्याभावात् स्त्रीत्वमात्रबोधकस्य टापश्च विवक्षितगोद्रव्यपरतानन्तरभावित्वात् पूर्वं तत्परत्वाद्वाङ्कारे लक्षणापत्तिरिति वाच्यम् । तृतीयया बोधिते गुणस्य करणत्वे तदन्यथानुपपत्त्या द्रव्यस्य द्वारत्वं कल्प्यते । अतो घटे निश्चिद्रत्ववदर्थबलादेव तस्य द्रव्यावच्छेदकत्वसिद्धेर्लक्षणाया अत्राभावात् । तस्मात् द्रव्यावच्छेदकत्वेना-रुणिन्नोऽपि करणत्वमिति । तथाच यथा तत्रारुणधर्मस्य मुख्यत्वम्, न गोः, तथात्र होमे मनसो होम्यत्वेऽपि श्रद्धाया एव मुख्यत्वम्, न मनस इत्यर्थः ।

पुनरप्याशङ्कते तर्हीत्यादि । यदि श्रद्धापदेनापो न गृह्यन्ते, तदा प्रश्न उपसंहारे च या अवुक्तिः सा विरुध्येतेति तौ केन प्रकारेण सङ्गच्छेतामित्यर्थः । समाधत्ते परोक्षेत्यादि । तथाच यथा 'अर्वाग्विलश्रमस ऊर्ध्वबुध' इत्यत्र शिरःप्रभृतिचमसादिशब्दः परोक्षवादेन गोप्या इत्योच्यते, तथात्र 'श्रद्धा वा आप' इति श्रुतेः शुद्धिहेतुत्वसाम्यादाप इति पदेन श्रद्धैवोच्यत इत्यर्थः । नन्वेवमप्यदस्य श्रद्धापरत्वे, 'श्रद्धां जुहति, तस्या आहुतेः सोमो राजा सम्भवती'ति श्रद्धापरिणामत्वेन सोमस्य कथनं विरुध्येतेत्याशङ्क्य तत्परिहरति चन्द्रमा इत्यादि । एवं परेति । अनुकूला । तथाच श्रद्धायां मनःसहभावात् तद्दोमेन चन्द्ररूपस्य सोमस्य तत्परिणामतायां श्रुत्यन्तरानुकूल्याच्च कश्चिदोप इत्यर्थः । सिद्धमाह तस्मादित्यादि ।

रश्मिः ।

विधिरग्निहोत्रे, तद्ब्रह्मचमसादारुणगुणविधिरित्यर्थः । गविति । अरुणयेति श्रुतौ गवेति विशेष्यात् । स्त्रीलिङ्गेति । 'गुणे शुक्लादयः पुसी'ति पुंलिङ्गं विहाय स्त्रीलिङ्गेत्यादि । द्रव्यमिति । शुक्लादिगुणयुक्ताभ्यो गोभ्योऽरुणगुणां गाम् । तद्विनीति । द्रव्यविनियोजकत्वम् । विवक्षितेत्यादि । वृत्तावजाध-दन्तस्य स्त्रीत्वे विवक्षिते यवित्युक्तेः । लक्षणोति । अरुणगव्यभेदसम्बन्धरूपलक्षणापत्तिः । विशेष्यवि-शेषणयोरभेदसम्बन्धात् । द्वारत्वमिति । करणत्वस्य व्यापारनियतत्वादिति भावः । निश्चिद्वेति । पक्षधन्ताहतिः । घटत्वमितरव्यवच्छेदकम् । निश्चिद्रत्वं सञ्चिद्रघटेभ्यः । तस्येति । अरुणस्य । शुक्ला-दिगोभ्योऽवच्छेदकत्वसिद्धेर्गोत्वस्मरणादेवाहार्थज्ञानविषयस्त्रीत्वस्मरणाह्लक्षणां विनापि टप्सिद्धेः । अत्रेति । अरुणापदे । तस्मादिति । द्रव्यरूपव्यापारसत्त्वात् । द्रव्येति । शुक्लादिगोद्रव्यावच्छेद-कत्वेन । करणत्वमिति । क्रये करणत्वम् । श्रद्धाया एवेति । मनोव्यवच्छेदक एवकारः । चम-सवदितिभाष्यं निवृण्वन्ति स्म तथाचेति । अर्वाग्वित्यादि । बृहदारण्यकेस्ति । चमसवदविशेषाधि-करणेऽर्थः सद्यः । श्रद्धा वा इति भाष्यं निवृण्वन्ति स्म तथात्रेति । अप्यदस्येति । अपशब्दस्य ।

कर्मकाण्डे आपः श्रद्धाशब्देनोच्यन्ते, तथा प्रकृतेषु । परं नोपचारः । उपपत्तेः । उपक्रमोपसंहारयोर्वलीयस्त्वात् । ननु मध्ये श्रुतेन श्रद्धाशब्देनोपक्रमोपसंहारावन्यथाकर्तुं युक्तौ । श्रद्धासहभावः संस्कारद्वारेण संस्कृतेषु भूतेषु सिद्धः । तेन मनःस्थाने आप एव वाच्याः । 'चन्द्रमा मनसो जात' इति तु भिन्ना सृष्टिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धान्तभागं व्याचक्षते आप एवेत्यादि । युक्तत्वं स्फुटीकुर्वन्ति यथेत्यादि । परं नोपचार इति । वैदिके निषट्ठी श्रद्धिति सत्यनाम । 'श्रुत् सत्यं दधाती'ति श्रद्धाशब्दस्य योगेनाप्यु प्रवृत्तिसौकर्यान्नोपचारः । तथाच 'एतद्वा अपां नामधेयं गुह्यं यदाधावा' इतिवत् 'श्रद्धा वा आप' इति श्रुतेरिदमपि योगरूढम्, योगेन वा तद्वाचकम्, अत उपचाराभावाद्युक्तत्वमित्यर्थः ।

एतेन यदन्यैस्तनुत्वेन श्रद्धासारूप्यात् 'सिंहो देवदत्त' इतिवच्च श्रद्धापूर्वकर्मसमावायात् 'भञ्जाः क्रोशन्ती'त्यादौ पुरुषेषु मञ्जशब्दवत् 'आपो ह्यसौ श्रद्धां संनमन्ते पुण्याय कर्मण' इत्यैतरेयश्रुत्या श्रद्धाजनकत्वात्, यथा अन्येष्टौ हुतस्य पुरुषस्य श्रद्धामक्तिमतो लिङ्गदेहादिरूपो रस एव श्रद्धापदेनोच्यते, तथाप्यु श्रद्धाशब्दो गौण्या लक्षणया चोपपादितस्तन्निरस्तम् ।

अत्र विनिगमकं बोधयितुं हेतुं व्याकुर्वन्ति उपक्रमेत्यादि । नन्वेवं श्रद्धाशब्दस्यान्वयकत्वे श्रद्धासहभावः परित्यक्तः स्यात्, तथा सत्यैतरेयश्रुतिविरोध इत्यत आहुः श्रद्धासहेत्यादि । तथाच पूर्वजन्मनि यजमाना इदानीं देवाश्च होतारो न श्रद्धाविरहिताः । 'यो वै श्रद्धामनारम्य यज्ञेन यजते, नास्तेष्टाय श्रद्धयत' इत्यादितैचिरीयश्रुतौ 'अश्रद्धया हुतं दत्त'मिति गीतास्यतौ चाश्रद्धानिन्दया श्रद्धाया आवश्यकत्वबोधनात् । 'अस्कन्धहविर्भवति य एवं वेदे'ति श्रद्धापूर्वकत्वज्ञानफलबोधनाच्च नित्याग्निहोत्रहोमरूपसंस्कारद्वारेण संस्कृतेषु भूतेषु श्रद्धासहभावः प्रागेव सिद्धः । अतो नैतरेयविरोध इत्यर्थः । एवं श्रद्धापदस्यान्वाचकत्वं श्रद्धासाहित्यं च साधयित्वा पूर्वपक्षिर्ण प्रत्याहुः तेनेत्यादि । तेनेति । उक्तोपपत्तित्रयेण । 'चन्द्रमा' इति श्रुतेरपि तन्मते प्रातिकूल्यं दर्शयन्ति चन्द्रमा इत्यादि । श्रद्धापदप्रयोगे हेतुं गृह्णन्ति अद्वेत्यादि । विमजन्ते तत्रेत्यादि । रश्मिः ।

आप एवेत्यादीति । एवकारः श्रद्धाव्यवच्छेदकः । यथेत्यादीति । उच्यन्त इति । 'श्रद्धा वा आप' इत्युक्तश्रुत्या । परं नोपचार इति । परमित्यस्य किन्त्वित्यर्थः । प्रवृत्तीति । अत्र सत्यं न जलं निष्कोक्तम्, किन्तु 'असावात्मा नारायण' इति प्रवृत्तिसौकर्यं तस्मात् । योगेति । वैदिके । वेदान्ते आहुः योगेनेति । मीसांसाकारिकया स्पष्टम् । तनुत्वेनेति । अन्येष्टौ । सिंह इति । क्रौर्येण । श्रद्धेति । वाक्यसंग्रे । समवायः सम्बन्धः । अस्मा इति । यजमानाय । संनमन्ते जनयन्ति । अन्येष्टौ पञ्चमाहुतौ । लिङ्गेति । लिङ्गे रसः पञ्चतन्मात्रासु । आदिना स्थूले पाञ्चभौतिक आपः । एवकारः श्रुत्या । नोपपद्येति । तद्वत्त्वगुणयोगात् गौणी गुणेन युज्यत इति गौणी । वैषिकोऽप्यु । तथा । लक्षणयति । मञ्जा इत्यत्र सयोगसम्बन्धजन्यजनकभावसम्बन्धो लक्षणा तथा । लक्ष्यतेऽनयेति लक्षणा । शक्यसम्बन्धो लक्षणोपेति लक्षणालक्षणम् । परीति । सहभावस्य भिन्ननिष्ठत्वात् । ऐतरेयेति । पूर्वोक्ता श्रुतिः । विशेष्यविशेषणयोरमेदसम्बन्धे जन्यजनकभावसम्बन्धः । अहघत इति । यः कोपि । अस्कन्धेति । अहुष्टहविः । नित्याग्निहोत्रेति । तेन नित्याग्निहोत्रिणः पञ्चाग्निविधायामधिकारिण इति बोध्यम् । प्रागेवेति । पञ्चाग्निविधायाः प्रागेव । एवकारः 'प्रायशः कर्मठाः पूर्वा' इति सूचनात् । तेनेत्यादीति । मनःस्थान इति । श्रद्धा मनोधर्मः, स कथं ह्यत इति भाष्ये । एवेति । 'सर्वं सर्वमय'पिति श्रुत्या ज्ञानवादिना त्वया । भिन्नेति । षोढा सृष्टिषु 'कदाचित्पुनरन्यथे'त्यत्र निविष्टा । उक्तेति ।

अद्वाप्रयोगस्तु कामनाकृतव्यावृत्त्यर्थः । तत्र फल एव श्रद्धा, न कर्मणि । 'यो यच्छ्रद्धः स एव स' इति श्रद्धाया आश्रयस्य विषयभावजनकत्वात् कर्तुः कर्मभावाद्य श्रद्धाप्रयोगः । ततः संस्कृता आपो यजमानरूपा दृश्यमाना भवन्तीति सिद्धं भवति । तस्मात् प्रथमेऽप्यपामस्ति श्रवणम् ॥ ५ ॥

अश्रुतत्वादितिचेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

स्थितमेतज्जीवः सम्परिष्वक्तो रंद्तीति । तत्र विचार्यते । सर्वे जीवाः सम्परिष्वक्ता गच्छन्ति, आहोस्विज्ज्ञानोपयोगिन इति विमर्शः । तत्र पञ्चाहुतित्राहणे नाधिकारिणः श्रुताः । वेदे हि श्रुतानुसारिकल्पना । अतो विशेषस्याश्रुतत्वात् सर्वेषामेव पञ्चाहुतिप्रकार इति चेत् । न । इष्टादिकारिणां प्रतीतेः । साधारणपक्षं दूषयति । कुतः । इष्टादिकारिणां प्रतीतेः । इष्टादिकारिणः प्रतीयन्ते श्रद्धा-

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रेति । सकामे यष्टरि । फल एव श्रद्धा आदर उपादेयबुद्धिविशेष इति यावत्, न कर्मणि । तथाच श्रद्धाया अयं स्वभावो यत् स्वाश्रयं स्वविषयं करोतीति गीतावाक्यादवधार्यते । अतो निष्कामस्य कर्मण्येव श्रद्धेति तादृशकर्तुः कर्मात्मकत्वं बोधयितुं श्रद्धाप्रयोग इत्यर्थः । एवमुपपादनेन सिद्धमाहुः तत इत्यादि । घृत्रात् सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि ॥ ५ ॥

अश्रुतत्वादितिचेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥६॥ असा आहुतेः फलं विचारयितुं किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याहुः स्थितमित्यादि । स्थितमिति । निर्धारितम् । ननु निर्णीते संशयस्योच्छिन्नत्वात् को विचारांश इत्यत आहुः सर्व इत्यादि । संशयबीजं तु विशेषाश्रवणम् । उपकारार्थं देवानां प्रवृत्तिश्च । पूर्वपक्षांशं व्याकुर्वन्ति तत्रेत्यादि । नाधिकारिणः श्रुता इति । न श्रुता इत्यन्वयः । सिद्धान्तांशं व्याकुर्वन्ति इष्टादिकारिण इत्यादि । श्रद्धापदेन देवकर्तृत्वेन चेति । 'यो वै श्रद्धामनारभ्य यज्ञेन यजते, नास्येष्टाय श्रद्धघत' इत्यश्रद्धालुनिन्दया 'उमयेऽस्य देवमनुष्या इष्टा यः श्रद्धघते' इति श्रद्धालुस्तुत्या च श्रद्धावत एव यज्ञः फलमुर इति पूर्वकाण्डे लभ्यते । अत्र रश्मिः ।

सौत्राणां 'ता एनोपपत्तिरितिशब्दानां व्याख्यानभूतेन । प्रातिकूल्यमिति । चन्द्रमसोऽञ्जातत्वेन मनोजातत्वबोधकश्रुतिविरोधरूपप्रातिकूल्यम् । दर्शयन्तीति । स्वमतोक्तयैव दर्शयन्ति स्म श्रद्धेत्यादीति । कामनया कृतो होमस्वभाववृत्त्यर्थ इति भाष्यार्थः । विभजन्त इति । सकामनिष्कामत्वेनोभयं यष्टारं विभजन्ते तत्रेत्यादीति । एवकारण्यवच्छेद्यमाहुः न कर्मणीति । अग्रिमभाष्यस्य पिण्डितार्थमाहुः तथा चेति । स्वाश्रयं यजमानम् । स्वं श्रद्धा तद्विषयं कर्म तत्करोतीति 'यो यच्छ्रद्धः स एव स' इति गीतावाक्यादवधार्यत इत्यर्थः । तथा च भाष्ये आश्रयस्य जीवस्य । विषयः कर्म । तद्भावजनकत्वात् । तस्मादित्यादीति । प्रथम इति । उपक्रमे ॥ ५ ॥

अश्रुतत्वादितिचेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥ अत्रादिना पूर्तम् । 'अथ य इमे ग्राम इष्टापूर्ते दत्त इत्युपासते ते धूममिसम्भवन्तीति श्रुतेः । परीति । भगवान् व्यासः । विशेषेति । अधिकारिविशेषाश्रवणम् । अत्र संशयादिकं सौत्रम्, न त्वधिकरणत्वसमर्पकम् । विषयवाक्यपदाभावात् । एवैति । अश्रद्धावश्रवच्छेदकोपम् । फलशुख इति । फलोपायः । 'सुखं निःसरणे

पदेन देवकर्तृत्वेन च । सोमभावसाम्याच्च । इष्टादिकारिणां धूममार्गव्युत्पादने सोमभाव उक्तः । अत्रापि प्रथमाहुतिकलं सोमभाव उच्यते । अतः श्रुतिसाम्या-
दपि इष्टादिकारिणो रंहन्तीति सिद्धम् ॥ ६ ॥

भाक्तं वानात्मवित्त्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ७ ॥

किञ्चित् दूषणं परिहरति । ननु यदि श्रुतिसाम्येन सोमभावादिष्टादिकारिणो
रंहन्तीत्युच्यते, तदा सोमभावे तेषामनिष्टं श्रूयते, 'तद्देवानामभ्रं तं देवा
भक्षयन्ती'ति, समानश्रुतौ च 'आप्यायस्वापक्षीयस्वेलेवमेनांस्तत्र भक्षयन्ती'ति
चन्द्रदृष्टान्तेन ते च भक्षयन्ते, ततश्च देवाः स्वान्नं पर्जन्येऽग्नौ कथं लुहवुः, अतः

भाष्यप्रकाशः ।

च भद्रापदेनोक्तरीत्या निष्कामकर्तारो लभ्यन्ते । देवानां च प्रत्युपकारस्तेषामेवावश्यक इति होमं
प्रति देवानां कर्तृत्वेन च त एव प्रतीयन्ते । सोमभावसाम्याच्चेति वृतीयं हेतुं गृहीत्वा विभजन्ते
इष्टादिकारिणामित्यादि । धूममार्गे 'आकाशाच्चन्द्रमसमेव सोमो राजे'ति 'तस्या आहुतेः सोमो
राजा सम्भवती'ति चोच्यते । अतः श्रुतिसाम्यात् पूर्वोक्तेष्टादिकारिण एव रंहन्ति, न सर्वे इति
सिद्धमित्यर्थः ॥ ६ ॥

भाक्तं वानात्मवित्त्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ७ ॥ घ्नप्रमथारयन्ति किञ्चिदित्यादि ।
किं तदित्याकाङ्क्षायामाशङ्कामुखेन व्युत्पादयन्ति नन्वित्यादि । तदिति । सोमात्मकं द्रव्यम् ।
रक्षिः ।

वक्त्रे प्रारम्भोपाययोरपी'ति विश्वात् । उक्तेति । तत्र फल एवेत्यादिमाप्योक्तरीत्या । तेषामिति ।
इष्टादिकारिणामेव । 'देवान्भावयताऽनेन ते देवा भावयन्ति'तिवाक्योदेवकारः । त एवेति । इष्टा-
दिकारिणः । 'यो वै श्रद्धामनारभ्ये'त्याद्युक्तश्रुत्येवकारः । तृतीयमिति । उपपत्तेर्भेदरुचवर्तत इति ।
विभजन्त इति । प्रासङ्गिकत्वं सूचयन्तो व्याख्यान्तीत्यर्थः । एकसम्यन्विज्ञानपरसम्यन्विस्मारक-
मित्याशयेनाहुः धूमैति । छान्दोग्येऽस्ति । अग्निप्राप्तवन्तीति पूर्वैणान्वयः । एवेति । सर्वव्यपच्छेदकः ॥ ६ ॥

भाक्तं वानात्मवित्त्वात् तथा हि दर्शयति ॥ ७ ॥ आशङ्केति । सुखं प्रारम्भः । 'सुख-
निःसरणे वक्त्रे प्रारम्भोपाययोरपी'ति विश्वः । नन्वित्यादीति । समानेति । वृहदारण्यके छान्दोग्यस-
मानश्रुतौ । एनानिति । धूममार्गेण सम्भूतान् कर्मिणः । तत्रेति । सोमलोके । भक्षयन्तीति । अयमर्थः । 'ते
चन्द्रं प्राप्यान्न भवन्ति तांस्तत्र देवा यथा सोमं राजानमाप्यायस्वापक्षीयस्वेलेवमेनांस्तत्र भक्षयन्ति' । अत्र
ते कर्मिणः चन्द्रं प्राप्यान्न जलं भवन्ति । चन्द्रस्याप्युष्णत्वात् । अन्नस्य जलवाचकत्वात् । तान् कर्मिणः । तत्र
चन्द्रलोके । देवाः कर्मठाः । यथा सोमं राजानमिति । च(न्द्र)मस सोमवह्नीरसम् । 'सोमोऽस्माकं ब्राह्मणानां
राजे'ति वाक्यात् । अस्यानाप्यायस्व आप्यायनं कुरुच्चेति प्रार्थयन्ति । अपक्षीयस्व कर्मठाः पातित्वात्कर्मरू-
पस्त्वमपक्षीयस्व । कर्मणामाप्यायनापक्षयजनकत्वात् । एवमाप्यायाप्याय पुनःपुनराप्यायन कृत्वा
भक्षयन्ति यथायं दृष्टान्तः, एवं तानन्नमूतान् जलमूतान् तत्र चन्द्रलोके भक्षयन्ति । छान्दोग्ये 'षोडश-
कलः पुरुष' इत्युक्तेः । तत्राप्याप्यायस्वापक्षीयस्वे'ति वर्तते । तत्र द्रष्टव्यम् । यद्वा । भक्षणं माप्यीय
'प्रयमां पिबते वह्नि'रित्यादि वक्ष्यमाणम् । चन्द्रेति । सोमवह्नीरसदृष्टान्त उक्तोऽन्यैः, अत्र तु चन्द्रदृष्टान्त
उच्यते । तेन षोडशकलः पुरुषः महाचम(स)स्य मतेन तैत्तिरीयोक्तुरीयचन्द्राः । तेन दृष्टान्तेन ते
कर्मिणश्च भक्षयन्त इत्यर्थः । तत इत्यादि । स्वात्मत्वात् । स्वान्नं आत्मरूपात्तम् । कथमिति ।

पञ्चाहुत्यभाव इत्याशङ्क्य, परिहरति वाशब्दः । तेषां सोमभावो गौणः । भक्षणं च । प्रकृतेऽप्यङ्गारत्वाच्चन्द्रमसः कथमाहुतिफलं भवेत् । सोमभावस्य भाक्तत्वमग्रे निरूपयिष्यामः । इदानीं भक्षणस्य गौणत्वं निरूपयति । अन्नभावे हि मुख्यं भक्षणं भवति । तदन्यस्यान्नभावो नोपपद्यते । ब्रह्मज्ञाने तु भवति । 'स सर्वं भवति । तद्वैतत् पदयन् ऋषिर्वाग्मदेवः प्रतिपेदे अहं मनुरभवत् सूर्यश्चे'ति । प्रकृते तु तन्न । अनात्मचित्त्वात् । तथा सति मोक्ष एव भवेत् । अतो

भाष्यप्रकाशः ।

परिहारं व्याकुर्वन्ति तेषामित्यादि । गौणत्वे हेतुमाहुः प्रकृतेऽपीत्यादि । तथाच चन्द्रमसः स गौणश्चेत्, एतेषां सुतरां गौण इत्यर्थः । ननु सोमभावस्य गौणत्वं नात्र विवक्षितम्, घृते भाक्तपदस्य नपुंसकत्वादेकवचनत्वाच्चेत्यत आहुः सोमभावस्येत्यादि । अत्र इति । तथाच न घृतिविरोध इत्यर्थः । गौणत्वमुपपादयन्ति अन्नभाव इत्यादि । अन्यस्येति । ज्ञानिव्यतिरिक्तस्य । अन्नभावानुपपत्तिं विभजन्ते ब्रह्मज्ञाने त्वित्यादि । तुरुपपत्तिशङ्कानिरासे, द्वितीयस्तुर्हेतोः । तथाच ज्ञानेन ब्रह्मभावे सर्वरूपता श्रान्यत इत्यन्नभावो ज्ञानिनो मुख्यः स्यात् । अज्ञानिनि तु तन्नोपपद्यते । तत्र हेतुः अनात्मचित्त्वादिति । यदि हि तेषामन्नभावो मुख्यः स्यात्, वामदेवादिवदात्मवित्त्वे सति मोक्ष एव स्यात् । सर्वभावस्य तच्छिद्भत्त्वात् । अतोऽन्नभावस्यास्यत्वेऽन्नभावस्यापि देहात्मभाववद्गौणत्वात् तद्भक्षणमपि गौणम् । अन्नस्यैव भक्ष्यत्वेन तेषां भक्ष्यत्वाभावादिति । उपपत्त्यभङ्गं रश्मिः ।

आत्महानेरेपुरुषार्थत्वादात्मत्वभिन्नेन केन प्रकारेणेति प्रश्नः । अत इति । आत्महानेरेपुरुषार्थत्वेन सोमस्याहोम्यत्वात् । वाशब्द इति । अवधारणार्थकत्वादिति भावः । 'वाऽन्वाचये समाहोरेऽप्यन्या-न्यर्थे समुच्चये । पक्षान्तरे अहे पादपूर्णेऽप्यवधारण' इति विश्वात् । गौणत्व इति । तेषां कर्मिणां सोमभावस्य गौणत्वे । प्रकृतेऽपीत्यादीति । प्रकृते प्रथमाहुतौ । 'चन्द्रमा अङ्गारा' इति श्रुतेः । भवेदिति । सोमो राजा भवेत् । स इति । सोमभावः । गौण इति । श्रुत्युक्तत्वान्मुख्यत्वाभावेऽपि गौणस्तु वक्तव्य इति भावः । एतेषामिति । कर्मिणाम् । कर्मिणां जीवानां सत्यादिरूपत्वेन सोमस्यानूपस्य भावो गौणः । ऐक्यासंभवात् । भक्षणं च गौणम् । न जीवानां भक्षणं संभवति भोक्तृत्वात् । कर्मणि षष्ठी । प्रकृते नद्यङ्गाराः फलं भवन्तीति सोमभावो गौणोऽङ्गाराणाम् । एतेषां हुतानां कर्मिणां जीवानां सत्यादिरूपत्वेन सोमभावोऽन्भावः सुतरां गौणः । अत्रेति । सुते । भाक्त-मिति । सोमभावो भाक्त एकं चेत्यनन्वयात् । एकस्य वचनं सुर्यस्सादित्येकवचनं तस्मात् । कपो वैकल्पिकत्वम् । ज्ञानीति । जीवस्य सत्यादिरूपस्यान्यभावोऽन्भावः मुख्यसोमभावो नोपपद्यते । अत्रेति । 'धृथिवी वा अन्नम्, आपो वा अन्नं' 'अद्यतेऽस्ति च मृतानी'लेखंपरोऽन्नशब्दः । ब्रह्मज्ञाने तु अनुपपत्तिनिरासो भवतीति भाष्यार्थमाहुः तुरिति । उपपत्तिशङ्का उपपत्त्यन्यथाज्ञानमनुपपत्तित्वेन ज्ञानम् । अन्यस्यान्यभावेऽनुपपत्तिरुक्ता तस्या निरास इत्यर्थः । प्रकृते । अज्ञानिनि तुर्हेतुः । तत् ब्रह्म-ज्ञान न-भवतीति प्रकृते तु तत्रेति भाष्यार्थ इत्याशयेनाहुः द्वितीय इत्यादि । तु तदिति । हेतुः स ब्रह्मभावः । तदित्यन्यम् । तथासतीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि हीत्यादि । एवेति । सोमभावव्यवच्छेदकः एवेति । सर्वेति । सर्वभावः 'स सर्वं भवती'त्यादिभाष्योक्तश्रुत्युक्तस्य । देहान्मेति । देहः सुखीत्यादौ सुखमालम्ब्यः । परं तिरोहितम्, चित्तघानत्वात् । गौणत्वादिति । 'अहमन्नमहमन्नमहमन्नम् । अहमन्नादोऽहमन्नादोऽहमन्नाद' इत्यत्र । अन्नस्यैवेति । एवकारः कर्मिणां

१. अन्नभाव इति प्रकाशपाठ, अन्यभाव इति रश्मिपाठ इति प्रतिभाति ।

भक्षणमपि गौणम् । तथाहि । श्रुतिरेव गौणभावं शब्दस्य बोधयति । 'अथ योऽन्यां देवतासुपास्त' इत्यत्र यथा पशुशब्दः, एवमत्रापि भक्षणं सहक्रीडनं सेवकभावः । चन्द्रतुल्यापदेशाय तथा वचनम् । तथा सति तेषाममरत्वेन तथा श्रुतिः । चन्द्रस्य भक्षणं तु क्षयादनुमीयते श्रुत्या, 'प्रथमां पिबते वह्नि'रित्यादि-

भाष्यप्रकार्यः ।

व्याकुर्वन्ति तथाहीत्यादि । श्रुतिरिति । 'यावत्सम्पातमुपित्वे'त्यादिश्रुतिः । पशुशब्द इति । पशुतुल्यत्वबोधको गौण इति शेषः । एवमत्रापित्यादि । यथा 'स्त्रियं युङ्क्ते' इत्यत्रान्यवहारो भोग एव, न तु चर्वणादिकम्, तथात्रापि भक्षणं क्रीडनादिकमित्यर्थः । नन्वेवमुपचारस्य किं प्रयोजनम्, न हि प्रयोजनं विना उपचारोपि युक्त इत्याशङ्कायां तत्प्रयोजनमाहुः चन्द्रेत्यादि । तथाच यथा चन्द्रः क्षीयते वर्धते च, तथैतेपि पुनः पुनरावर्तमाना अमरतां चायुवन्तीत्येतदर्थं उद्धचनमित्यर्थः । ननु 'आप्यायस्ते'त्युक्तश्रुत्या चन्द्रस्यापि भक्षणं चेत्, कथमेतेषां गौणमित्यत आहुः चन्द्रस्येत्यादि । श्रुतिस्तु सोमोत्पचिनामकपरिशिष्टस्या । तथाच चन्द्रस्य भक्षणं तु श्रुत्यनुमानाभ्यां सिद्धत्वात् गौणमिति निश्चीयते । एतेषां तु न चन्द्रस्येव वरो येन पुनरेषेव । तत्र च रश्मिः ।

व्यवच्छेदकः । तेषामिति । कर्मिणाम् । उपपन्नमभकमिति । 'तथा हि दर्शयती'ति सौम्यम् । यावदिति । भक्षयन्तीत्यस्यात्राव्यवहितोत्तरेयं श्रुतिः । 'तस्मिन् यावत्संपातमुपित्वायैतमेवाप्यान्नं पुनर्निवर्तन्त' इति । अर्थस्तु संपतन्त्यसुं लोकमनेनेति संपातः कर्मसमूहः । स यावानिति यावत्संपातम् । अव्ययीभावः । यावत्कर्मसमूहः तस्मिन् चन्द्रमण्डले उपित्वा । 'उष दाहे' । 'केप्यग्निजेलेप्यग्नि'रिति मनुस्येः जटे दाहः । अथ कर्मक्षयानन्तरमन्येन कर्मणा एतमेव वक्ष्यमाणमप्यान्नं मार्गं पुनर्निवर्तन्त इति । वक्ष्यमाणं 'जायस्य त्रियस्तेत्येतत्तृतीयस्थान'मिति श्रुत्या । भाष्ये । शब्दस्येति । सोमभावशब्दस्य । भक्षयन्तीत्यस्य च । दर्शयतीत्यस्यार्थो बोधयतीति । मुख्यत्वे एनयोर्थावदित्यादि नोपपद्यते । पुरुषविष्वक्साक्षयश्रुतिमाहुः अथ य इति । 'अथ योऽन्यां देवतासुपास्तोऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेव' इति देवानामिति । प्रकृते । पश्चिदिति । अमेदाज्ञानवत्त्वगुणयोगादौणी तथा पृथगत इति शैविकोऽप्यु । अभ्यवहार इति । 'युज्ज पालनाभ्यवहारयो'रिति धातुपाठत् । भोग एवेति । सुखदुःखसाक्षात्कारो भोगः । एवकारव्यवच्छेदमाहुः न त्विति । क्रीडनेनेति । आदिना सेवकत्वम् । तथाच यथा उपासकः पशुः अज्ञानवत्त्वगुणयोगात्तथा जीवस्य भक्षणमित्यत्र मोक्षुर्मक्ष्यत्वामावेन भक्षणमिव भक्षणं भोगः सहक्रीडनं सेवकभावः, ननु चर्वणादिकमित्यर्थः । तथाच मोक्ष्यत्वमात्रगुणयोगात् 'तदेवानामन्नं तं देवा भक्षयन्ती'त्यत्र जीवेऽन्नपदं गौणमित्यर्थः । वृहदारण्यकटीकायामन्ये-त्तम् । तत्प्रेति । उपचारप्रयोजनम् । भाष्ये । चन्द्रेत्यादौ । चन्द्रतुल्यं अपदेशो लक्ष्यम् । 'अपदेशः स्पृष्टो लक्ष्य'मिति विश्वात् । तस्मै प्रयोजनाय । तथा वचनं उपचारत्वेन भक्षणवचनम् । तथा सति उपचारत्वेन भक्षणवचने सति । तेषां कर्मिणाममरत्वेन गुणेन चान्द्रेण । तथाश्रुतिरुपचारश्रुतिरित्यर्थ इत्याशयेन पिण्डितार्थमाहुः तथाच यथेत्यादि । एतदर्थमिति । अमरत्वेन चन्द्रतुल्यापदेशार्थम् । तद्वचनमुपचारवचनम् । श्रुत्यनुमानाभ्यामिति । अनुमानं च श्रुतिश्च श्रुत्यनुमाने । 'अत्यान्तरं पूर्वम्' 'अभ्यर्हितं चे'ति सूत्राभ्यां पूर्वनिपातः । श्रुत्येतिमाप्याच्छ्रुतिशब्दः । ताभ्याम् । अनुमानं तु अपक्षीयमाणचन्द्रः भक्षणवान् । क्षयात् । युजैवं तज्जैवम् । आपूर्वमाणचन्द्रवत् । एतेषामिति । कर्मिणाम् । चन्द्रस्येवेति । षष्ठस्कन्धे षष्ठाध्याये 'कृत्तिकादीनि नक्षत्राणीन्दोः पश्यन्तु मात । दक्षशान्पा-

रूपया । देवानामभक्षणं भगवद्वचयवानामेव । अशानानशने तस्याविरुद्धे । आधि-
भौतिकानां देवानामशनमेव । तस्मात् भक्षणस्य गौणत्वात् सोमभावे न काचि-
चिन्ता ॥ ७ ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादे प्रथमं रहस्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तथाज्ञे यः श्रुत्यन्तरे भोगसद्भावः प्रतिपाद्यते, स सोमलोके विभूतिमनुभूय पुनरावर्तत इति ।
आनन्दमीमांसायां च 'ति ये शतं पितृणां चिरलोकलोकानामानन्दाः, स एकः कर्मदेवानामा-
नन्दः, ये कर्मणा देवानपियन्ती'ति विरुध्यते ।

एतेनैव भिक्षुकमप्यपास्तम् ।

अतस्तेषां तद्गौणमेवेत्यर्थः । ननु 'न वै देवा अश्नन्ति न पिवन्ती'ति श्रुत्यन्तरे देवाना-
मशनं निवारितम्, अतः पानश्रुतिरपि गौणीत्येवादर्शनीया, तथा सत्येनां भक्षणमपि गौणं सेत्स्यतीति
बुधार्थं प्रयास इत्याशङ्क्यामाहुः देवानामित्यादि । देवताविग्रहाधिकरणे देवतायाः शरीरसिद्ध्या
यज्ञादिहविर्भोक्तृत्वे सिद्धेऽशनं सिद्धमेवेत्यनशनश्रुतिर्भगवद्वचयवपरं व भवितुं युक्ता । यथा 'न ह वै
देवान् पापं गच्छती'ति श्रुतिः । अन्यथा 'तस्याञ्जलिना ब्रह्महत्यामुपागृह्णा'दित्यादिविरोधापत्तेः । अतो
देवभेदेन व्यवस्यैव श्रुत्योक्तम् । नच 'ऋतं पिवन्ती' 'अनश्नन्त्य' इतिवत् देवेषु श्रुतिद्वयाविरोधः
सम्भवति । जीवत्वात् । तस्य ब्रह्मणस्तु विरुद्धधर्माश्रयत्वाद्दशानानशने अविरुद्धे । अत आधिभौति-
कानां कर्मसचिवानामशनमेवोचितमिति गौण्यमावाञ्च प्रयासो व्यर्थ इत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्या-
दि । यस्याच्चन्द्रस्यैव मुख्यं भक्षणम्, नैतेषाम्, अत एषां सोमभावे चाषकारमावाञ्च कोपि दोष इत्यर्थः ।

अनेनापि सूत्रेणैतस्य विचारस्य केवलवैराग्यार्थता वारिता । अन्यथा व्याघ्रादिकृतभक्षण-
स्येवास्यापि सुतरां वैराग्यजनकतया तद्गौणीत्वप्रतिपादनव्यर्थत्वप्रसङ्गादिति । तस्मादसोमभया-
त्तैवेति निश्चयः ॥ ७ ॥ इति प्रथमं रहस्यधिकरणम् ॥ १ ॥

रश्मिः ।

त्सोऽनपलस्तासु यस्मिन्नहार्दितः । पुनः प्रसाद्य तं सोमः कला लेभे क्षयेधिता' इति वाच्यतात् ।
क्षयेधिता इत्यपि पाठः । तन्नाशो इति । कर्मिनाये । श्रुत्यन्तर इति । 'इति तु पञ्चम्यामाहुता-
वापः पुरुषवचसो भवन्ती'त्यस्या अये सोमभावश्रुतेरन्यश्रुतौ । 'स उल्पावृतो गर्भो दश वा मासान्तः
शयित्वा थावद्वाथ जायते स जातो थावदायुषं जीवति तं श्रेत दिष्टमितोऽग्रय एव हरन्ति यत एवेतो
यतः सम्भूतो भवती'त्यस्याम् । विरुध्यतेनेति । नच मोक्षामावोक्तेः कर्मभिरैव न विशेष इति
वाच्यम् । भिक्षुकमिति । तेन भगवद्विक्षुयते कर्मिणां चन्द्रब्रह्मणं मुख्यमित्युक्तम् । अपास्त-
मिति । कर्मिणां गौणभक्षणोक्त्यापास्तम् । तेषामिति । कर्मिणां तद्ब्रह्मणं गौणम् । एवेति । उक्तरीत्या
प्रागरुक्त्वादेवकारः । ननु नेति । श्रुतिश्चान्दोग्ये स्पष्टार्था । पानेनेति । 'ऋतं पिवन्ती'व्रिति । अय-
मिति । गौणत्वसाधनेन प्रत्यक्षविषयः । यज्ञादीति । आदिना प्रभुप्रसादानम् । 'अद्दीदिन्द्र प्रक्षि-
तेमा हवीषी'ति श्रुतेः । अदि इत् इन्द्र प्रक्षिता इमा स सोढा हवीषि । एवकार इन्द्रयागस्पृतेः । इत्यह्ने-
रिति । पापयमनबोधकवाच्यस्य पाठस्य । अशनेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स न चेति । आधीत्यादि-
भाष्यं विवृण्वन्ति स अत आधीति । एवेति । 'अद्दीदिन्द्रे'तिश्रुतेरेवकारः । नेति । व्यवस्थायाः
पूर्वरीत्याऽसिद्ध्या नेत्यादिः । चन्द्रस्यैवेति । एवकारः कर्मिव्यवच्छेदकः । एतेषामिति । कर्मिणाम् ।
एषामिति । कर्मिणाम् । उभयेति । ज्ञानवैराग्योभयार्थता । एवकारस्तु उपक्रमस्यासङ्घातविरोधत्वेन
ज्ञानार्थतोपसंहारेण 'तस्माद्युपस्पृते'त्यनेन वैराग्यार्थतेति ॥ ७ ॥ इति प्रथमं रहस्यधिकरणम् ॥ १ ॥

कृतात्ययेनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च ॥ ८ ॥ (३.१.२.)

प्रथमाहुतिः सफला विचारिता । द्वितीयां विचारयितुमधिकरणारम्भः । सोमस्य पर्जन्यहोमे वृष्टित्वमिति । सोमाहुष्टिभावे रूपरसादीनां हीनतया प्रतीयमानत्वात् यागस्यावान्तरफलं तत्र शुद्धं इति निश्चितम् ।

तत्र संशयः । किं सर्वमेवावान्तरफलं तत्र शुद्धं, आहोस्विदनुशयवान् वृष्टिर्भवतीति ।

सद्भासनयाग्रिमजन्मनि सदाचारयुक्त एव स्यादिति । 'आचारहीनं न पुनन्ति वेदा' इति बाधोपलब्धेः । अतो विचार उचितः ।

तत्रावान्तरफलस्यावशेषे अवान्तरफलत्वबाधाज्ज्ञानौपयिकशरीरभावादेव सदाचारसिद्धेः प्रयोजनाभावाच्च निरनुशय एव वृष्टिभावं प्राप्नोतीत्येवं प्राप्ते, उच्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

कृतात्ययेनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च ॥ ८ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः प्रथमेत्यादि । ननु द्वितीयस्यां किं विचारणीयम्, येनायं संरम्भ इत्यत आहुः सोमस्येत्यादि । सोमादिति । सोमभावानन्तरम् । निश्चितमिति । 'सोमं राजानं जुहति, तस्या आहुतेर्वर्षं सम्भवती'ति सोमाद्वीनभावबोधिकया आहुतिफलशुल्यैव निश्चितम् । तत्र संशय इति । तत्र भोगे संशयः । अनुशयवानिति । अनुपश्चाच्छेते, कर्मफलभोगानन्तरं तिष्ठति यः शेषः, सोऽनुशयस्तद्वान् । नन्वेतद्विचारस्य किं प्रयोजनम्, यथाकथञ्चिदस्तिवत्यत आहुः सद्भासनयेत्यादि । तथाच सर्वस्य स्वभावाधीनतयोभयविधं कर्म संभवति, तत्र निरनुशयत्वे, पूर्वकृतदुष्कर्मभोगस्यानुकत्वात् तदनुशयस्या कपूययोनित्वमापद्येतेति तद्विचार उचित इत्यर्थः ।

एवं विचारावश्यकत्वं समर्थयित्वा पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि ।

रक्षिः ।

कृतात्ययेनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च ॥ ८ ॥ सोमभावेति । श्रद्धायाः सोमभावादनन्तरमितिशेषः । सोमादितिभाष्ये भावप्रधानः । भाष्ये श्रद्धारूपस्य जीवस्य सोमं प्राप्य वृष्टिभावे इत्यप्यर्थः । रूपरसादीनामपाकजनानां हीनतया वृष्टेः सोमाद्वीनत्व प्रत्यक्षसिद्धं यागस्य मुख्यं फलम् । स्वर्गोऽवान्तरं फलम् । तत्रेति वृष्टिभावे । शुद्धे । रूपरसादीनामित्यत्रादिशब्देन शब्दगन्धस्पर्शाः । प्रकृते । आहुतीति । एवकारोऽनुशयस्य शब्दस्य व्यवच्छेदकः । भाष्ये । सर्वमेवेति । सामान्ये ननुसकम् । एवकारो विशेषव्यवच्छेदकः । तत्रेति । वृष्टिभावे । प्रकृते । अन्विति । 'भवेदनुशयो द्वेषे पश्चात्तापानुशययो'रिति विश्वादनुशयानुशयपशब्द इति भावः । यः प्रारब्धसञ्चितक्रियमाणेषु कर्मसु यत्किञ्चित्कर्मजन्यभोगसाधकसामग्रीशेषः । एतद्वीति । अनुशयरूपकर्मणो विचारस्य । यथेति । अनुशयवत्त्वेनाननुशयवत्त्वेन वा । अत आहुतिरिति । अतो द्वितीयकोटौ हेतुमाहुतित्यर्थः । स्वभावेति । गीतापञ्चमाध्याये 'न कर्तृत्वं न कर्माणि लोकस्य सृजति प्रभुः । न कर्मफलसंयोगं स्वभावस्तु प्रवर्तते' इति वाक्यात् । उच्येति । कपूयसमणीयोभयविषम् । निरनुशयत्व इति । निष्क्रान्तमनुशयपदान्निरनुशयं सूत्रं तत्त्वे । तद्विचार

कृतात्यये अनुशयवान् । कृतस्य सोमभावस्यात्यये नाजे मति अनुशयवान्
अवान्तरफलसाधकलेशासहित एव वृष्टिभावं प्राप्नोति । कुतः । इष्टमृत्तिन्यायम् ।
इष्टं तावत् भोगसाधकमूलद्रव्यनाशोपि भोगसाधकनाशशब्देनैवस्माद्विस्मरित

भाष्यप्रकाशः ।

अयमर्थः । आहुतिमिष्टुलोके नीतानां द्युलोकार्शां देवकृतहोमोत्तरं मोमभावः । ततः पदे-
न्यासौ हुतानां तेषां वृष्टिभावः । स हि न तत्कालमेव, किन्तु कृतकर्मभोगान्ते इति चन्द्रमण्डल-
मारूढानां धूममार्गिणामवस्थावोधिकया 'आकाशाचन्द्रमसमेप सोमो राजा तदेवानामभ्रं तं देवा
भक्षयन्ति, तस्मिन् यावत्सम्प्रातश्चुपित्वायैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमाकाशाद्वायुं मित्यादिकया
श्रुत्यावसीयते । सम्यक् पतत्युत्पतत्यस्त्राहोकात् स्वर्गलोकमिति व्युत्पत्त्या नस्मान्तरपदेन कर्मबोध-
नात् । एवं सति सकामानां धूममार्गिणां सुकृतभोगोत्तरं यथा आपृच्छिः, तथैतेषां भोगोत्तरमेव
वृष्टिभाव इति न्यायसाम्यात् सिध्यति । स च भोगः सकामानां मूल्यं फलम्, निष्कामानामान्त-
रफलम् । उभयथापि फलत्वस्याप्रत्यवात् सर्वस्य भोगः प्राप्नोति, न त्ववान्तरफलत्वे भोगेपत्वम् ।
यदि तस्मिन् शेषोऽङ्गीक्रियते, तदा तत्र अशुक्तेऽन्वान्तरफलस्यावशेषे 'यावत्सम्प्रातश्चुपित्वायैतमेवाध्वानं
रफलत्वबाधः । नचानुशयाभावे सद्वासनाशून्यतायामग्निभजन्मनि मदाचागभावप्रमद्गादवशेषस्या-
वश्यकत्वं शङ्क्यम् । उक्तरूपेण देवकृतोद्यमेन ज्ञानोपयिकशरीरभावादेव घटे त्रिद्वाराहित्यवत्
सदाचारसिद्धेर्न तस्य किञ्चित्प्रयोजनम् । अत उक्तहेतुद्वयान्निरनुद्यय एव वृष्टिभावं प्राप्नोतीति ।
सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति कृतेत्यादि । कृतपदेनात्र सोमभाव एवोच्यते । प्रकृतप्रश्नप्रतिपत्तये
रदिमः ।

इति । अनुशयविचारः । आहुतिभिरिति । आहुतिभिः करणैः अग्निभिः कर्मभिः नीतानां
जीवानाम् । तं प्रेतं दिष्टमितोऽग्रय एव हरन्तीति श्रुतेः । एवकारेणाहुतिव्यवच्छेदात् ।
तत्कालमेवेति । तस्मिन् होमकाले । अत्यन्तसंयोगे द्वितीया । एवस्तु होमकालान्यकालव्यवच्छेदकः ।
कर्मैति । अग्रे एवः श्रुतित्वात् । यथेतमिति । यथा इत्तं आकाशाद्वायुं निवर्तन्त इत्यन्वयः ।
यथेतमाकाशाद्वायुं वायुर्ग्लान् भवत्यभ्रं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षतीति पाठः । अनेन
इत्यादिकथेत्सद्वादिपदार्थोयुक्तः । अवान्तरेति । 'नाऽभुक्त क्षीयते कर्मत्ववान्तरफलम् । कर्मणः
प्रतिषण्णकलात्साशुच्ये । सर्वस्येति । सकामनिष्कामरूपस्य । न त्ववान्तरेति । रूपसादीनां
भोगस्य । पूर्वपक्षभाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म यदीति । तस्मिन्निति । भोगे । षोष इति । जीवे
कर्मशेषः । अवान्तरेति । उत्तरफलेऽनुवृत्त्यांशतोऽवान्तरफलत्वबाधः । ज्ञानोपयिकेत्यादिभाष्यं विवृण्व-
न्ति स्म नचेत्यादिना । संशयद्वितीयकोटिसत्त्वे पूर्वकोटिरूपपूर्वपक्षप्रतिषण्णत्वात् शङ्का । भाष्ये द्वितीय-
कोटौ सद्वासनायाः सदाचारे कारणत्वमुक्तम् । तत्र निष्कामा अनुशयवन्तः । सद्वासनायाः । अम्वरी-
षवदित्युक्तानं फलति । एवं सत्यनुशयाभाव इत्यादिः । अवशेषस्येति । श्रान्त्यातिरिक्तकर्मशेषस्य ।
तथाच न पूर्वपक्षसमर्पिका पूर्वकोटिरिति भावः । अनावश्यकत्वं वदति पूर्वपक्षी उक्तरूपेणेत्यादि ।
प्रथमस्य एव तत्र पूर्वजन्मनीत्यादिभाष्येण उक्तं रूपं देवाधिष्ठानसम्पादकत्वं यस्योद्यमस्य तेन ।
एवेति । अयं सदाचारवाचकपदव्यवच्छेदकः । तस्येति । अवशेषस्य । अत इति । प्रयोजना-
भावात् । उक्तेति । भाष्योक्तसदाचारसिद्धिप्रयोजनाभावरूपहेतुद्वयात् । एवेति । हेतुद्वयादेव ।
एवेति । कृतकर्मव्यवच्छेदकः । प्रकृतेति । पञ्चामिविधायाम् । चैत्यं यथा पञ्चम्यामाहुतावापः
पुरुषवचसो भवन्तीति प्रवाहणस्य जैबलेः श्वेतकेतुं प्रति प्रश्नः । जैबलेः गौतमं प्रति प्रतिवचनम् ।

न. द. ५

एव तस्मात् स्थानादपगच्छति । अन्यथा सद्य एव देहपातः स्यात् । अतो यथा लोके सानुशयः, तथात्रापि । स्मृतिश्च 'यद्यत्र नः स्वर्गसुखावशेषितं सिद्धस्य दत्तस्य कृतस्य शोभनम् । तेनाजनाभे स्मृतिमज्जन्म नः स्यात् वर्षे हरिर्यद्भजतां शं तनोति' इति देवगाथा । अतो ज्ञानौपयिकजन्म सानुशयवत् एव भवति । अन्यथा पूर्वजन्मस्मृत्यभावे विषयासक्तिः प्रसज्येत ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रथमं तस्यैव देवकृतत्वेनोक्तत्वात् । न तु कर्म । तस्य मुख्यफलावधिकत्वेनान्वान्तरफलभोगतस्तद-
त्यभावाद्दत्तस्यपदविरोधापत्तेः । अनुशयश्चात्रवान्तरफलसाधिका या सामग्री तस्या लेशः ।
अतः सोमभावनाद्ये तथेत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति दृष्टमित्यादि । अन्यथा सद्य एव देहपातः
स्यादिति । उक्तरूपस्य लेशस्यापि कर्मजन्यत्वेन कर्मनाश एव तत्राशात् 'प्रारब्धकर्मनिर्वाणो न्यप-
तत् पाञ्चमौक्तिक' इतिवत् सद्य एव देहः पतेत् । तथा सति गमनं न सम्भवेत् । अतो यथा लोके
सानुशयः, तथात्राप्येत्यर्थः । नन्वेवं सत्यावश्यकत्वाच्छाववाच्च कर्मशेष एवानुशयोस्तु, न तु साम-
ग्रीशेषोपीत्यत आहुः स्मृतिरित्यादि । तथाचास्यां गाथायां शेषितं सिद्धं दत्तं कृतमित्युक्तत्वा,
यत् 'सिद्धस्य दत्तस्य कृतस्य शोभन'मिति सिद्धादिसम्बन्धिसमीचीनमुक्तम्, तेन कर्मजन्यो भोगसा-
धकसामग्रीलेश एव विवक्षित इति ज्ञायते, न कर्मशेषः, अतः स एवानुशय इत्यर्थः । सिद्ध-
माहुः अत इत्यादि । ननु 'कदाचित् सुकृतं कर्म कृतस्वामि व तिष्ठति । भजमानस्य संसारे यावद्
दुःखादिमुच्यते' इत्यन्या स्मृतिः कर्मरूपमप्यनुशयं दर्शयतीति नैकान्तत उक्तरूपानुशय-
निश्चय इत्यत आहुः अन्यथेत्यादि । उक्तरूपस्यानुशयसाभावे पूर्वजन्मसारकस्याभावेन पूर्व-
जन्मस्मृत्यभावे सति विषयासक्तिः प्रसज्येत । अतः प्रकृते उक्तरूप एवानुशयो ग्राह्य इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

तस्य प्रथस्य प्रतिवचने । तस्यैवेति । सोमभावस्यैव । एवोऽन्यव्यवच्छेदकः । नन्वेति । कृतशब्देन
ननु कर्म ग्राह्यम् । तस्येति । प्रारब्धातिरिक्तकर्मणः सञ्चितस्य क्रियमाणस्य वा । येति । कर्मरूपा
प्रथेति । वृष्टिभावं प्राप्नोतीत्यर्थः । एवकारः सूत्रप्रामाण्यात् । एवेति । दृष्टमित्यादीति । तादृशेति ।
अनुशयदर्शनवदेहवशादिसहितः । एवेति । प्रत्यक्षात् । अन्यथाशब्दं व्याकुर्वन्ति स्म उक्तरूपस्येति ।
अन्यथेत्यस्य अनुशयाभाववत्त्वेनान्येन प्रकारेण देहवशादिसहित इत्यर्थं यत्कोक्तं तत्राशादिसन्तम् ।
तथा चान्यथेत्यत्र प्रकारे धात् । पञ्चम्या अव्ययत्वात्तुक् । एवेति । लेशलेशिनोस्त्रयादर्शनदेवकारः ।
तत्राशान्तरकारत् । प्रकारो देहादौ । अन्यथाशब्दं व्याख्याय सद्य एवेत्यादिभाष्य व्याख्यानि स्म
प्रारब्धेति । सद्य एवेति । विलम्बव्यवच्छेदकः । अतो यथेति भाष्य विवृण्वन्ति स्म अतो यथेति ।
अत्रेति । पञ्चाशिनविधायाम् । लाघवादिनि । शरीरलाघवात् शक्यतावच्छेदकलाघवाच्च । न
कमेति । यथेवं स्यात्तदा 'कृतस्य शोभन'मित्येव वदेत् । स एवेति । सिद्धादिरूपभोगसाधकसामग्री-
शेषः । एवकारोऽन्यभाष्यकृतसमसा । भाष्ये । स्मृतिमत् जन्म नारदस्येव । नोऽस्माक देवानाम् । वर्षे
अजनाभे भारतवर्षे । यत् यस्मात् । अत इति । देवामिलपितत्वात् । एवेति । 'कर्म्यचरणा अन्यासो
ह यत्ते कर्म्या योनिमापथेरद्वि'ति श्रुतेरेवेति । प्रकृते । विषयेति । विषयासक्तित्वेन । तच्छ्रुतपूर्व-
जन्मीनदुःखस्मृत्यभावेन कार्यकारणभावात् । एवेति । नारदमतदादौ दृष्टविषयानासक्तिप्रभिमिर्ष-

ननु अनुशयसहकृत एव जीवो नाद्भिः परिष्वक्तो भवेत्, अत आह यथेतम् । यथागतम् । अन्यथा प्रश्ननिरूपणयोर्बाधः स्यात् । तर्हि तावद्यन्तरफलमाधक-सहितः स्यात्, अत आह अनेवं च । एवम्प्रकारयुक्तागमनं नास्ति । भोगम्य

भाष्यप्रकाशः ।

पुनः शङ्कते नन्वित्यादि ।

अयमर्थः । पूर्वजन्मसारकं यद्दृष्टं घक्तव्यं संस्कृतेन्द्रियप्रभृति, तदंशमन्तरेण स्वकार्यास-मर्थं सदेहमाक्षेप्यति । तथा सति तत एव सिद्धावपां परिष्वक्तो निःप्रयोजन उति मोमभावना-शेषामपि साजात्यानाशापस्या प्रकान्तत्याग ईदृशानुशये स्यात् । अतोऽयमयुक्त इति पूर्वपक्ष्याग्रयः । सिद्धान्तमाहुः यथागतमित्यादि । धूममार्गं यथेतमित्युक्तम् । अत्राप्यत्रे ष्टिटिमात्रादिरु-च्यते । अतः प्रकारान्तरीयदेहाङ्गीकारे तद्विरुद्धेतेत्यतो न तथेत्यर्थः । शेषं स्फुटम् ।

तेन सिद्धमाहुः तस्यादित्यादि । अपां भिन्नप्रकारत्वं तु भोगमात्रगाधिःकाम्यः पूर्वाम्य इदानीन्तनानां वेराग्यसांहित्यात् संस्काराधिक्येन तत उत्कर्षाच्च बोध्यम् ।

अत्रैवं द्वयार्थः सिध्यति । कृत्वात्यय देवकृतस्य मोमभावस्य नाशे सति, अनुशयघान् तच्छेषवान् । यथेतं पूर्ववदद्भिः मम्परिष्वक्तः । अनेवं च, अपां संस्कृतत्वात् भिन्नप्रकारेण

रदिमः ।

वकारः । तत एवेत्यादि । संस्कृतेन्द्रियप्रभृतिभिः । एवकारोऽपां व्यवच्छेदकः । संस्कारसिद्धौ । संस्कारार्थोऽपां परिष्वक्तः । साजात्यादिति । सोमभावाच्चन्द्रत्वेन साजात्यात् । नचैकयतनाशेऽपरपट-नाशापत्तिरिति वाच्यम् । अपेक्षातुल्यविषयसाजात्यापक्षणात् । चन्द्रत्वेन साजात्ये वर्तते इति साजा-त्यानाशापत्तिः । घटत्वेन साजात्ये न वर्तते इति । प्रकान्तस्यापां पुरुषभावस्य त्यागः । ईदृश इति । कर्मजन्ये भोगसाधकसामग्रीलेशमात्ररूपे । स्यादिति । अपां सामग्र्यन्तर्गतत्वाभावात्स्यात् । अग्र-मिति । उक्तानुशयः । तथाचायं भाष्यार्थः । अनुशयसहकृत एव, ननु भोगसाधकसामग्रीसहित इत्येव-कारो भोगसाधकसामग्रीं व्यवच्छिनत्ति । अत आह नाद्भिर्भोगसाधकसामग्रीरूपामिः परिष्वक्तो भवेत् । अत एतादृशपूर्वपक्षाद्भवान्व्यास आह यथेतमितीति । प्रकृते । धूममार्ग इति । 'अथ य इमे ग्राम इष्टापूर्ते दत्त इत्युपासत' इत्यादिना छान्दोग्योक्ते । यथा "येन प्रकारेण इतं गतं चन्द्रलोके तथा एतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथेत इत्यर्थः । अत्रे तमेवाध्वानमाह 'आकाशमाकाशाद्वासुं वासुर्भूले'त्यादिना । अर्थः पूर्वमुक्तः । कर्मा आकाशं प्रतिपद्यते । अत्रापीति । अर्चिरादिमा-गैपि । वृष्टीति । अत्रूपत्वम् । आदिनात्रेतथादि । अन्ययेत्यादिभाष्यार्थमाहुः अतः प्रकरेति । श्रुत्युक्तत्वात्प्रकारादन्यप्रकारो निष्प्रयोजनात्यागप्रकारः तत्सम्बन्धिदेहाङ्गीकारे तत् प्रश्ननिरूपणं अत्रपदेहविषयकं विरुध्यते वाच्येत । 'यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति प्रश्नः । 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति निरूपणम् । अधिकमाहुः सङ्गत्यर्थम् । इत्यत इत्यादि । न तथा कर्मजन्यभोगसाधकसामग्र्ययोजनासामग्रीमात्रलेशत्वेन लेशो नेत्यर्थः । शेषं स्फुटमिति । तर्हि यथेतमित्यङ्गीकृते तावत् अपां पुरुषवचस्त्वमवधि मोक्षान्तरफलं शरीरं तत्साधिका निःप्रयोजनसप्रयो-जनसामग्री कर्मजन्या तत्सहितः स्यात् । तसु चन्द्रमण्डले भोगस्य जातत्वाच्च सम्भवति । आगमनस-तादृशभोगजनकत्वरहितसामग्रीसहितत्वेन यथेतं तथागमनाभावादतो भगवान् व्यास आह अनेवं चेति । च पुनः आगमनमनेवं मित्रो भोगरहितप्रकारस्तेन युक्तमागमनमपाम् । एवंप्रकारो भोगजन-

जातत्वात् । चकारात् वैराग्यसहितोपि । तस्मादनुशयवान् भिन्नप्रकाराद्भिः परि-
ष्वक्तो देवकृपासहितो वृष्टिर्भवतीति ॥ ८ ॥

चरणादिति चैत्रोपलक्षणार्थेति काष्ण्णाजिनिः ॥ ९ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु नात्रोत्तमजन्मार्थमनुशयोऽपेक्ष्यते, चरणा-
देव भविष्यति, 'तद् य इह रमणीयचरणा अभ्यागो ह यत् ते रमणीयां योनि-
मापयोर' इत्यादिना यः पूर्वजन्मनि विहिताचारं करोति, स उत्तमं जन्म प्राप्नोति,
यस्तु निषिद्धाचरणं करोति, स श्वादियोनिं प्राप्नोतीति 'साधुकारी साधुर्भवती'-
त्यादिश्रुत्या च प्रतिपाद्यते, प्रकृते तु तस्य रमणीयचरणस्य चरणादेव तस्य सम्यग्
जन्म भविष्यति, किमनुशयसहभावेनेति चेत् । न । चरणश्रुतौ या योनिरुक्ता, सा
उपलक्षणार्था, अनेन पूर्वजन्मनि समीचीनं कृतमिति ज्ञापिका, न तु तस्मिन्

भाष्यप्रकाशः ।

नीचैर्वृष्टिभावार्थं रंहति । चकारो नीचैरागमनस्य द्योतकः । तत्र हेतुः दृष्टस्मृतिभ्यामिति ॥८॥

चरणादिति चैत्रोपलक्षणार्थेति काष्ण्णाजिनिः ॥९॥ किञ्चिदित्यादिना सूत्रमवतार्य
पूर्वपक्षांशं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । श्रुतौ 'अभ्यागो हे'ति पदं भिन्नार्थकम् । यत्पदं तु क्रियावि-
शेषणं हेत्वर्थकं वा । तथाच यद्यप्येताभ्यां श्रुतिभ्यां यथायथमाचारतः कर्मस्य जन्मोक्तम्, तथापि
प्रकृते पञ्चाभिप्रकरणे तु चरणादेवोक्तम्, अतोत्र तदेव ग्राह्यमित्यर्थः । परिहाराशयमाहुः नेत्यादि । चर-
णस्य जन्मनियामकत्वोपगमेपि न तजन्मनि कर्मनियामकत्वम् । उक्तरूपनिषिद्धकर्मप्रत्यक्षविरोधात् ।
रहिमः ।

कत्वं तद्युक्तागमनमपां नास्ति । भोगस्य चन्द्रमण्डले जातत्वादागमनसमये तदभावात् । उपसंहारा-
दाहुः चकारादिति । अपिनानेव चेत्यस्य यथेतमित्यनेन समुच्चयः । अपिः समुच्चये । एव शेष सुकृ-
मित्यर्थः । वैराग्येति । भोगानन्तर वैराग्यप्रसिद्धेः । 'तस्माद्गुप्तेते'त्युपसंहाराच्च । संस्कारेति ।
संस्कृतेन्द्रियसंस्कारेण द्विगुणसंस्कारेण ततो गमनादुत्कर्षात् । बोध्यमिति । अनुशयवानिति ।
विद्याप्रकरणेन कर्षयोनिसाधाय ज्ञानौपयिकदेहसाधनाय चेदम् । देवकृपासहित इति तु देव
इत्यनुवृत्तावपि पुनर्देवाः सोमं राजानं ब्रह्मतीति देवपदोपादानात् । तच्छेषवानिति । कर्मजन्य-
भोगसाधकसामग्रीलेशवान् । भिन्नेति । गमनप्रकारे भोगसाधकत्व आगमनप्रकारे वैराग्यसाहित्यम् ।
भोगस्य जातत्वात् । किञ्च । गमनमुच्चैः द्युलोकस्योन्नत्वात् । तद्विन्नप्रकारेण नीचैर्नीचैस्त्वेन । अनेन
यथेतमनेवं चेत्यनयोर्विरोधः परिहृतः । यथेत तथागतं इत्युक्तत्वात् आगमनमित्युक्तोर्विरोधः । रहती-
त्यनुवर्तते पूर्वसूत्रात् । चकारार्थो भाष्ये वाच्य उक्तोऽतस्तस्य भाष्योक्तस्य धोत्यार्थमाहुः चकार इति ॥८॥

चरणादिति चैत्रोपलक्षणार्थेति काष्ण्णाजिनिः ॥ ९ ॥ इतिपदमिति । नच 'अव्य-
यादास्पुप' इति विभक्तैर्लुका लुप्तत्वेन पदत्वाभावः 'न लुमताङ्गस्ये'ति सूत्रादिति शङ्कम् । पदशब्दस्य
शब्दे लक्षणाङ्गीकारात् । अमेदो लक्षणा । पदशब्दयोरभेदात् । शक्तं पद वा । क्वचिन्नैयायिकमताङ्गी-
कारात् । यथात्रेव सोमाहृष्टिभावे रूपरसादीनामिति । एताभ्यामिति । रमणीयचरणकृत्यचरणार्थ्यां
'साधुकारी साधुर्भवति' पापकारी पापो भवती'त्येताभ्याम् । जन्मेति । कर्षयोरमणीयजन्मोक्तम् ।
चरणादेवेति । एवकारः साधुकारीतिश्रुतिव्यवच्छेदकः । अनुशयव्यवच्छेदको वा । तदेवेति ।
चरणम् । एवकारोऽनुशयसहभावव्यवच्छेदकः । अन्यथेत्यादि विवृण्वन्ति स्म चरणस्य जन्मे-
त्यादि । अयमन्यथाशब्दार्थः । अपिर्गर्हायाम् । उक्तेति । भाष्योक्तश्रुत्युक्तकृत्यचरणरूप-

जन्मनि समीचीनकरणे नियामिका, अन्यथा ब्राह्मणानां निषिद्धकरणं न स्यात् । तस्मादनुशयोऽपेक्ष्यते ज्ञानोपयोगार्थमिति कार्ण्वाजिनिराचार्यां मन्यते ।

कार्ण्वाजिनियोगं पञ्चाग्निविद्याया भिन्नप्रकारत्वज्ञापनार्थम् । तस्मादस्य स्वमते भिन्नत्वान्न शङ्का, नचोत्तरम् । न हि पञ्चाग्निविद्यायां पुरुषादन्यभावः सम्भवति । प्रकरणपरिरुद्धीता श्रुतिर्नान्यत्र न्यायसम्पादिका ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अतस्तदर्थमनुशयेऽत्रयं वाच्ये जन्मवोधिकापि चरणश्रुतिः 'काकचदं वदन्स गृहं मित्यन् पूर्वाजन्म-कृतं समीचीनं कर्मोपलक्षयिष्यति । यत् ये रमणीयचरणान्ते रमणीयां योनिं आममन्नात् पयंन । गत्यर्थपद्यतेर्जातीयत्वात् तत्र विशेषावधारणे कर्मजन्यां तां योनिं ज्ञापयेयुरित्यर्थान् । अतः सिद्ध-मनुशयेनेति कार्ण्वाजिनिराचार्यः । नामग्रहणप्रयोजनमाहुः कार्ण्वाजिनीत्यादि । भिन्नप्रकारत्वं तु कर्मशेषरूपाणुशयश्चत्यत्वम् । तेन सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । कार्ण्वाजिनिराचार्यान् कर्मशेष-रूपाणुशयात् अस्य भोगसाधकसामग्रीशेषरूपस्य फलशेषरूपाणुशयस्य भिन्नत्वात् तस्य च एष्टव्य-तिभ्यां सिद्धतया चरणेन गतार्थताया आपादयितुमशक्यत्वान्नाजङ्गा । तदभावादेव च नोचगम्य-पेक्षितमित्यर्थः । एतदेवोपपाद्य दर्शयन्ति न हीत्यादि । पञ्चाग्निविद्यायां हि उक्तप्रकारेण देवैर्दृ-तस्य प्रश्ननिरूपणाभ्यां पुरुषभावः प्रतिपादितः, अतः साद्गार्हदिककर्मणः फलावयंभावनियमनं पुरु-षादन्यभावो न सम्भवत्यतोऽस्याः कर्मान्तराद्विभ्रप्रकारत्वम् । पञ्चाग्निश्रुतिप्रश्नाद्विधेयितप्रकरण-परिरुद्धीता न कर्मान्तरत्वे न्यायसम्पादिका । अतो नात्र शङ्कोचं, किञ्चन्यत्रैव ते इत्यर्थः ॥९॥

रश्मिः ।

प्रत्यक्षविरोधात् । व्युत्क्रमेण व्याख्यानं यदि वाक्यार्थज्ञानं भवेत्तदोपलक्षणज्ञानं तेन ज्ञापक-रूपार्थान्तरमिति वक्तुमाहुः अत इति । तदर्थमिति । निषिद्धकर्मकरणनिवृत्तये । मयकार्यो धूम इतिवत् मयकानिवृत्तये इत्यर्थात् । 'अयंऽभिधेयवस्तुप्रयोजननिवृत्तिष्विति कोशात् । जन्मवोधि-कापि । शक्यार्थो जन्मैत्यर्थः । तथापि युगपद्द्विद्वयविरोधो न, उपलक्षणस्य तात्पर्यवृत्तौ पर्यवमानात् । शब्दमात्रस्य व्यञ्जकत्वमपीष्यत इत्याहुः काकचदिति । मतुचन्तम् । गृहस्य तदस्थलक्षणम् । उपेति । तात्पर्यवृत्तिं समीचीनकर्मनिष्ठां करिष्यति । उपलक्षण समीपपदार्थलक्षणा सा तात्पर्यानुपपत्तौ स्वर्षाजे पर्यवसति लापवात् । शक्यसम्बन्धस्य पाश्चात्यस्य स्त्रीकारे गौरवात् । तथाच क युगपद्द्विद्वय-विरोधः । यत् यथा भवति तथा । यत् यस्माद्वा । तत्रेत्यादि । पदनं ज्ञानत्वरूपविशेषावधारणे । तामिति । रमणीयां योनिमस्य जीवस्य ज्ञापयेयुः । माथीयानेनपदस्यार्थोऽनेन जीवनेति । स्पष्टमन्य-द्राध्यम् । आपादयितुमिति । यदि स्वमतेऽस्मात् कर्मशेषरूपाणुशयः स्यात्तदाशुदेत्यापादयितुम् । कर्मशेषरूपाणुशय आपादकः । आपाद्याशङ्का । अपेक्षितमिति । स्वमते । पञ्चाग्नीति । प्रकरणेति भाष्यविवरणम् । प्रश्नादीति । पञ्चाग्निविद्याप्रकरणम् । न कर्मति । पञ्चाग्निविद्याऽप्रकरणिककर्मान्त-रस्थले न । न्यायेति । वक्ष्यन्ति च 'यदेव विद्यये'ति हीति सूत्रभाष्ये । नात्रेति । भाष्ये न शङ्कोचरे । अन्यत्रैवेति । आममते । एवकारः कार्ण्वाजिनियमदात् । कृष्णाजिनस्यापत्वं कार्ण्वाजिनः । अत इन् । कृष्णाजिनं ब्रह्मेति संहिता । कृष्णाजिनं सपौं भवतीति दृष्टम् । संहितायां औपधिविद्या साम्नाय्य-विद्येति भाष्येति । तत्र साम्नाय्यविद्या प्रसिद्धा । औपधिविद्या काष्ठपुसा मृगपातनरूपा दृष्टा । वयसां सृष्टिः कपोतानां दृष्टा । शब्दत्रयलक्षं घण्टाके जातम् । ॐ सच्चिदालिङ्गनमसुः ततो नीचैः ॐ सच्चिदा-लिङ्गनमसो इति मन्त्रव्ययम् । वेदान्ते तु सर्वात्मभावविद्या । 'वशे कुर्वन्ति मां भक्तये'ति वाक्यात् ॥९॥

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

नन्वेवं सति चरणश्रुतिरनर्थिका, ज्ञापनायां प्रयोजनाभावात्, अतो विधायकत्वं श्रुतेः, इष्टानिष्टफलबोधकश्रुतिवत्, अतः कर्मतारतम्येन फलविधानान्निष्कामकर्मकर्तृज्ञानोपयोगिदेहविधानं भविष्यतीति अनुशयसहभावो व्यर्थ इति चेत् । न । तदपेक्षत्वात् । धूमादिमार्गस्य तस्याः श्रुतेरपेक्षत्वात् । काम्येष्टादिकारिणः

भाष्यप्रकाशः ।

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥ साधारणानुशयपक्षे किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन पूर्वपक्षांशं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि ।

अयमर्थः । चरणश्रुतेः पूर्वजन्मीनकृत्युपलक्षकत्वं तस्या वैयर्थ्यापादकम् । न हि तस्मिन् ज्ञात इह जन्मनि कोपि पुमर्थः सिद्ध्यति । अतस्तदभावाय चरणेनैतज्जन्मनि विधायकत्वं तस्या अङ्गीकार्यम् । यथा 'प्रतितिष्ठन्तीह वै य एता रात्रीरुपयन्ती'ति 'केवलाद्यो भवति केवलादी'त्यादौ प्रतिष्ठाकेवलाद्यत्वादिबोधनेन रात्रिसत्रं कुर्यात्, केवलादनं न कुर्यादिति कल्प्यते, तथा रमणीय-योनिकामो रमणीयाचरणं कुर्यादिति । अतः कर्मतारतम्येनात्र फलस्यैव विधानान्निष्कामकर्तृज्ञानो-पयोगिदेहविधानं तादृशदेहोत्पत्तिश्चरणादेव भविष्यतीत्यनुशयसहभावो व्यर्थ इत्यर्थः ।

परिहारांशं व्याकुर्वन्ति धूमादीति । अपेक्षत इत्यपेक्षः । पचाद्यन् । तस्या अपेक्षस्तदपेक्षः । धूमादिमार्गस्य तथात्वादित्यर्थः । धूमादिमार्गस्य कथं चरणश्रुत्यपेक्षत्वमित्याकाङ्क्षायां तद्व्युत्पा-दयन्ति काम्येत्यादि । द्विविधा हीष्टादिकारिणो निष्कामाः सकामाश्च । तत्राद्यस्य फलसामग्री-शेषरूप एवानुशय इत्युक्तम् । द्वितीयस्य तु देवगाथोक्तबुद्धभावात् सुकृते शुक्रे तदनन्तरस्युत्पत्तौ 'सुखानन्तरं दुःख'मिति न्यायेन पापस्यैवोपस्थितत्वात्समीचीनशरीरस्माप्तिरापद्यते । सा तस्य मा रक्षिमः ।

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥ साधारणेति । कर्मशेषोऽनुशय इति पक्षे । वैयर्थ्येति । यदि चरणश्रुतिः पूर्वजन्मीनकृत्युपलक्षिका स्यात्तदेह जन्मनि पुमर्थोसिद्ध्या व्यर्था स्यादित्येवं वैयर्थ्यापादकम् । तस्मिन्निति । साधारणानुशये । हेतुन्त भाष्य विवृतम् । अतो चीत्यादिभाष्य विवृण्वन्ति स्म अतस्तदिति । विधायकत्वमिति । किञ्चिद्विधायकत्वम् । इष्टे-त्यादिभाष्य विवृण्वन्ति स्म यथा प्रतीति । इत्यादाविति । प्रयोजनगौरवग्रन्थविस्तरभियादि-शब्दायो नोच्यते । एवमन्यत्रापि । रात्रीति । 'ये प्रतितिष्ठासन्ति त एता रात्रीरुपेयु'रित्यर्था-द्रात्रिसत्रं कुर्यात् । केवलादीति । केवलश्चासावादः केवलादः सोऽस्यास्तीति केवलादीति । श्रुतौ केवलस्यादविशेषणत्वमभिप्रेत्याहुः केवलादनमिति । केवलश्चासावादी चेति पक्ष आद इत्यत्र समी-चीनादे पक्षिभेदापादकादे च लक्षणादशब्दस्येति स नाङ्गीकृतः । अतः कर्मेति भाष्य विवृण्वन्ति स्म अतः कर्मेति । फलस्यैवेति । रमणीययोनिरूपफलस्य । एवकारश्चरणव्यवच्छेदकः । विधानादिति । रमणीयचरणश्रुतौ श्लोकफललिङ्ग तद्रमणीययोनिकामो रमणीयाचरणं कुर्यादिति विनियोक्तौ श्रुति कल्पयित्वा विनियोजकमिति तथा । चरणदेवेति । आचारात् । एवकारोऽ-नुशयव्यवच्छेदकः । इत्युक्तमिति । कृतात्ययसूत्रभाष्यप्रकाशे । स च भोगः सकामानामित्या-दिनोक्तम् । देवगाथेति । कृतात्ययसूत्रभाष्य उक्ता देवगाथा । बुद्धिस्तु 'हरिर्यद् भजतां च तनोति' इत्युक्ता । भजतां शविस्वारकर्तृत्वेन हरिविषयिणी बुद्धिः । इति न्यायेनेति । 'ते त भुक्त्वा स्वर्गलोक विशालं क्षीणे पुण्ये भर्त्यलोकं विशन्ती'ति श्लोको न्यायस्तेन । पापस्यैवेति । एवकारेण सुकृतव्यव-

फलभोगानन्तरस्तुपत्तो 'सुम्नानन्तरं दुःख'मिति न्यायेन पापस्यैवोपस्थितत्वा-
दसमीचीनशरीरप्राप्तिर्भा भवत्विति रमणीयानुष्ठादणां रमणीयशरीरप्राप्तिरेव
बोध्यते, न न्यायेनासमीचीनशरीरमिति । तस्मादन्यनिर्पेधार्थं सार्थकत्वान्नानु-
ग्रहप्रतिषेधिका ।

किञ्च । रमणीययोनिः किमाकस्मिकी, सकारणा वा । नाद्या वेदवादिनाम् ,

भाष्यप्रकाशः ।

भवत्वित्येतदर्थं रमणीयानुष्ठादणां रमणीयशरीरप्राप्तिरेव बोध्यते । ये सकामा इष्टादिकारिणस्ते
समीचीनाचरणात् समीचीनं शरीरमाप्नुवन्ति, न न्यायेनासमीचीनं शरीरमिति । तस्मात् सका-
मानामसमीचीनशरीरनिर्पेधार्थं तस्या उक्तत्वान्नानुग्रहस्य सा प्रतिषेधिका । धूममार्गमुपक्रम्य
तस्या उक्तत्वात्, 'तद्य इहे'त्यनेन तन्मार्गायाणामेवोच्छ्रयान्न धूममार्गस्यैव तदपेक्षत्वम् । 'इति तु
पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'त्यादिना पञ्चाग्निविद्यायाः समापितत्वान्न तस्यां तदपे-
क्षेति तथेत्यर्थः ।

ननु 'तद्य इहे'त्यत्रान्नादानां रेतःसिचामेवोच्छ्रयः, तथात्वं च निष्कामकारिण्यपि तुल्यम् ।
अतस्तेष्वपि नानुग्रहापेक्षेत्यत आहुः किञ्चेत्यादि । यच्च देहार्थमनुग्रहं नाङ्गीकरोषि, तत् किं
रमणीययोनिराकस्मिकी तवाभिप्रेता, उक्त सकारणा । तत्राद्या कल्पना तु वास्तव्यापादिका । अतो
द्वितीयः पक्ष आदत्तव्यः । तत्र चरणमेव कारणत्वेन त्वया वाच्यम् । चरणं शीलम् । 'अक्रोधः
सर्वभूतेषु कर्मणा मनसा गिरा । अनुग्रहश्च ज्ञानं च शीलमेतद्विदुर्वुधा' इति स्मृत्युक्तं वा । 'शुचौ
तु चरिते शील'मिति कोशाद्वर्णाद्यविरुद्धमन्यद्वा स्वकर्म चरणपदेन ग्राह्यम् । तदा 'स्वकर्मणा
पितृलोके' इति वाक्यादग्निष्वात्तादिलोकस्तत्फलम् । तथा पैतृमेधिषेन संस्कृतानां सापिण्डीकरण-
वाक्यानुरोधादस्वादिरूपता च वक्तव्या । तथा 'प्रजामन्वि'ति वाक्यानुरोधात् पुत्रग्रहे तत्पुत्ररूपेण
जननमपि वक्तव्यम् । तथा 'त्रैविद्या सा'मिति वाक्यान्मर्त्यलोके पूर्ववदेव सोमपात्वेन भवनं
रदिमः ।

च्छेदः क्रियते । प्राप्तिरेवेति । कथंचरणव्यवच्छेदक एवकारः । न न्यायेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म
ये सकामा इति । तस्मादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति । तस्या इति । चरणश्रुतेः ।
एवेति । अचिरादिमार्गव्यवच्छेदकोऽयम् । तस्यामिति । पञ्चाग्निविद्यायाम् । तदपेक्षा चरणश्रु-
तेः । तथा नानुग्रहप्रतिषेधिकेत्यर्थः इत्यर्थः । अन्नादानामिति । 'यो ह्यन्नमति यो रेतः सिञ्चति तद्रूप
एव भवति तद्य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यते रमणीयां योनिमागधेर'त्रिति श्रुतेः । बाह्यत्वेति ।
यतो वेदवादिनां नाद्या । ईश्वरस्य कर्तृत्वात् । चरणं आचरणं शीलमिति पर्यायाः । अन्यव्यवच्छेदक
एवकारोऽश्रुतत्वात् । स्वकर्मणेत्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदा स्वेति । अग्निष्वात्तेति । अग्निष्वात्तादयः
पितृभ्याः । वस्त्रित्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथेति । आहिताग्नेर्देहनादिसंस्कारः पितृमेधः । पितृमेधेन
संस्कृतं पैतृमेधिकं कर्म, तेन 'संस्कृत'मिति सूत्रेण ठक् । तेनेत्यनुवर्तते । सापिण्ड्य साप्तपौरुषम् । तत्रोक्त-
वस्त्रादित्येव रूपता । प्रजामित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथेति । वक्तव्यमिति । तथाच स्मशानान्त-
क्रियाकारयितारः स्मशानान्तक्रियाकृत इति वक्तव्यम् । त्रैविद्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा त्रैवि-
द्येति । पूर्ववदिति । पञ्चाग्निविद्यावत् । यद्वा । पूर्ववाक्यवत् । पुनर्भवनमिति भाष्यात् । एवकारस्तु

द्वितीये तु 'स्वकर्मणा पितृलोक' इति वस्त्रादित्यरूपता च वक्तव्या । 'प्रजामनु-
प्रजायन्ते स्मशानान्तक्रियाकृत' इति च । 'त्रैविद्या भां सोमपा' इत्यादिना इन्द्र-
लोकभोगानन्तरं तथैव पुनर्भवनं च वक्तव्यम् । न च सर्वेषामैक्यम् । भिन्नरूप-
त्वात् । तस्मात् कर्मकर्तृवैचित्र्येण श्रुतिस्मृतिभेदाः समर्थयितव्याः, न त्वेकमपरत्र
निविशते । उपरोधप्रसङ्गात् । तथाच प्रकृतेऽपि अनुशयाभावे भक्षणभवनयोर्नियमो
न स्यात् । ब्राह्मणादीनामप्यन्ने वलिहरणे श्वचण्डालयोर्भक्षणम् । ब्राह्मणभक्षणेऽपि

भाष्यप्रकाशः ।

वक्तव्यम् । न च सर्वेषां फलैक्यम् । तेषां फलानां देशभेदेन प्रकारभेदेन च भिन्नरूपत्वात् ।
तस्मात् फलभेदे कारणभेदस्यावश्यकत्वात् कर्मवैचित्र्येण भिन्नस्वभावकर्तृवैचित्र्येण च वाक्यभेदाः
समर्थयितव्याः । इदं वाक्यमेतादृशकर्मपरमेतादृशकर्तृपरमिति । 'ज्ञानं ज्ञेयं परिज्ञाता त्रिविधा
कर्मचोदना । करणं कर्म कर्तेति त्रिविधः कर्मसंग्रह' इति प्रतिज्ञाय गीतायां तद्भेदानामुक्तत्वात् ।
एवं सिद्धे असङ्कीर्णत्वे तत्र तत्र तत्तत्फलभोगोचरमावृत्तौ तज्जन्मीनकर्मनियमार्थमनुशयोऽवश्यं
वक्तव्यः । एवं यथान्यत्र, तथाच प्रकृतेऽपि तथैव प्रकृते चरणवाक्ये, अपिशब्दात् ततः पूर्वस्मिन्
धूममार्गावाक्ये च नानाज्ञानां तद्भक्षणस्य नानायोनीनां चोक्तत्वादनुशयस्तत्रापि नियामकत्वेना-
वश्यमभ्युपेयः । तदभावे भक्षणभवननियमाभावापत्तेः । न च भक्षणे तस्य न नियामकत्वमिति
शङ्कम् । ब्राह्मणादीनामित्याद्युक्तप्रकारस्य दर्शनादनुशयाभावे भक्षितादप्यन्नात् समीचीनं रेतो न
रश्मि ।

सोमपालान्यान्यव्यवच्छेदकः । तथैवेतिभाष्य विवृणुत् । नचेतिभाष्य विवृण्वन्ति स्म नचेति । भिन्नेतिभाष्यं
विवृण्वन्ति स्म तेषामित्यादिना । देहोति । देशः स्थान तद्भेदेन । तस्मादितिभाष्य विवृण्वन्ति स्म
तस्मादिति । कर्मेति । संज्ञामेदात्कर्मभेदस्तेन वैचित्र्यं पूर्वतद्द्वितीयाध्याये । तेन । कर्त्रिति ।
एकादशशक्ये 'तेषां प्रकृतिवैचित्र्याच्चिन्ना वाचः स्रवन्ति ही'ति वाक्याद्वाक्यभेदकर्तृवैचित्र्ययोः
कार्यकारणभावः । तद्भेदानामिति । ज्ञानज्ञेयादिभेदानाम् । ज्ञेयं कर्म । विधिपादे कर्मनोदना
कर्मविधरेव ज्ञानविधिः परिज्ञातृविधिश्च । अष्टादशाध्याय उक्तत्वात् । असंकीर्णत्व इति ।
एतेन भाष्य उपरोधस्य साङ्ख्यमर्थ इत्युक्तम् । तथाचेति भाष्यं विवरीतु सङ्ख्यमार्गः एवं
यथान्यत्रेति । विवृण्वन्ति स्म तथैव प्रकृते इति । चकार एवकारार्थे । उक्तरीत्या सङ्ख्य-
मर्थमेवं यथान्यत्रेति वाक्यपुरणे । शब्दादिति । अनुशयवाचकशब्दात् । रमणीयचरणरूपात् ।
पूर्वस्मिन्निति । 'त इह श्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्त्रिस्तामापा इति जायन्ते ततो वै खलु दुर्नि-
ष्पतर यो यो ह्यन्नमिति यो रेतः सिञ्चति तद्रूप एव भवतीति पूर्वस्मिन् । स्वत्त्विति खेदे । दुर्नि-
ष्पतरमिति । अत्राकारस्य लुप्तत्वाद्दुष्प्रापतरम् । व्रीह्यादिसंश्लेषण दुष्प्रापतरम् । रेतःसिन्दे-
हसम्बन्धरूपम् । अन्यैर्दुर्ज्यन्ते काकतालीयवृत्त्या रेतःसिग्मिर्मक्षणमिति । नानेति । नानेत्यादि
स्पष्टम् । नानायोनीनां त्वित्यम् । यो रेतः सिञ्चति तद्रूप एव भवतीति सामान्यतो नानायोनयस्त्वासां
सामान्यत उक्तत्वात् । अनुशयाभाव इति भाष्य विवृण्वन्ति स्म तदभाव इति । अन्नभक्षणयो-
नियमनयोर्नियमाभावापत्तेः । एव त्वनुशयमवकथ्य तयोर्नियमः । ब्राह्मणादीनामित्यादिभाष्य विव-
रीतुमाहुः न चेति । तस्येति । अनुशयस्य । ब्राह्मणादीनामिति । उक्तप्रकारस्तु ब्राह्मणादी-
नामप्यन्ने वलिहरणरूपे श्वचण्डालयोः स्वमागादन्नभक्षणम् । ब्राह्मणकर्तृभक्षणोऽपि मलमावेत्यादि
स्पष्टम् । अयम् । तस्य दर्शनात् । समीचीनमिति । सामीचीन्य कपूयोन्यनुत्सादकत्वम् ।

मलभावे शूकरभक्षणम् । अनुशयस्य नियामकत्वे तुपादिष्वयमभाव एव याचत समीचीनरेतोभावः । तस्मादुपलक्षणतैव चरणश्रुतेर्युक्ता । तस्मादनुशयसहित एव वृष्टिभावं प्राप्नोतीति सिद्धम् ॥ १० ॥

सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्यात् । तादृशस्य रेतसः अभावे ततः समीचीनयोर्निरप्यभावः । अतो रमणीययोर्नि प्रति चरणस्य हेतुत्वं वदताप्यवश्यं नियामकत्वेनानुशयोद्गीकार्यः । नचान्नभावेपि तत्र तुपस्यापि दर्शनात् ततः समीचीनरेतोनुत्पत्तिः शङ्का । तस्य गोप्रभृतिभिर्मध्ये ततो दुग्धरूपेणान्नभावस्य सिद्धेः । अद्यमानसंवादान्नत्वादिति । एवं मिद्रे तस्यावश्यकत्वे अनुसन्धमानस्य तस्यैव चरणं प्रत्यपि नियामकत्वम् । अतः सकाम एव धूममार्गं नानाफलानामुक्तत्वात् तत्रैव चरणोपेक्षा, न तु निष्कामे पञ्चाग्निविद्यासम्पादितदंढे । तस्मादत्र योन्यादिनिरूपणद्वाराप्यनुशयोपलक्षणतैव चरणश्रुतेर्युक्तेत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादनुशयेत्यादि । तस्मादिति । सर्वत्राप्यनुशयस्वावश्यकत्वात् ॥ १० ॥

सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥ एवं चरणादेव फलं मविष्यत्यनुशयाद्गीकारो व्यर्थ इत्याशङ्क्य कार्यानिमित्तोपन्यासेन तदुपलक्ष्येन च धूमादिमार्गं कर्मानुशयस्याप्यावश्यकत्वं साधितम् । अतः परं तस्य कियत्यर्थन्तमनुवृत्तिरित्याकाङ्क्षायां तद्विवेक्तुमिदं सूत्रं प्रवृत्त रश्मिः ।

रेतसः अभाव इति । स्मार्तैः प्रयोगः । अतो नात्र 'अतो रोमुनादि'त्यस्य प्राप्तिः । अनुशय इति । कथययोनितिवर्तकः । अनुशयस्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स न चान्नभाव इति । परम्परया समीचीनरेतोभाव इत्याहुः तस्येत्यादि । दुग्धेति । दुग्धस्य रेतोजनकत्वं वैधके प्रसिद्धम् । तेन 'यावत्समीचीनरेतोभाव' इति भाष्यमपि व्याख्यातम् । एवकारार्थमाहुः अयेति । एवकारो वेदान्ते योगभावात् योगरूढिव्यवच्छेदकः । अनुशये सिद्धमाहुरेवं सिद्ध इत्यादि । तस्यैवेति । अनुशयस्य । एवकारो भगवद्विच्छान्यवच्छेदकः । परम्पराकारणमृताया एवविधविषयत्वात् । सकाम इति । साम्यन्तश्च । एवकारो निष्कामव्यवच्छेदकः । निष्काम इति । धूममार्ग इत्येव । निष्कामो धूममार्गो मोक्षफलकः । पौर्वतत्रीयपद्याध्याये आत्मकामस्यापि प्रवेशनीयत्वात् । अन्यथा कर्ममिश्रितशुद्धिद्वारा मोक्षबोधकपुराणभागो व्यर्थः स्यात् । 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिपन्ती'तिश्रुतिश्च । तस्मादितिभाष्यं विवृण्वन्ति स तस्मादिति । योन्यादीति । आदिना 'तद्य इह रमणीयचरणा अम्याशो ह यत्ते रमणीयां योनिमापेयोर'त्रित्यस्या अग्रे 'ब्राह्मणयोर्नि वा क्षत्रिययोर्नि वा वैश्ययोर्नि वे'त्युक्तविशेषयोनयो ब्राह्मणः । शक्यार्थनिरूपणद्वारापि । अर्पिना शक्यार्थपरित्यागेन लक्षणाभावात् । शक्यार्थः सम्बन्धमात्रग्राहकः । एवेति । शक्यार्थवाचकत्वव्यवच्छेदक एवेति । तथा च लाक्षणिकायाश्चरणश्रुतेर्युक्तेत्यर्थः इति काशकृत्स्नमते, स्वमत तावर्थवृत्त्यङ्गीकारेणोक्तं पूर्वं व्यासमतवर्तित्वादाचार्याणाम् । आवश्यकत्वादिति । भाष्ये एवकार उक्तोपपादनात् ॥ १० ॥

सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥ एवकारव्यवच्छेदमाहुः अनुशयेति । व्यर्थ इति । व्यवच्छेदो व्यर्थः । तदुपेति । आनर्थक्यसूत्रेण तथा । कर्मात्मकेति । कर्मण आत्मा शेषः स्वार्थे कः । तस्यानुशयस्य । अपीति । पदार्थसम्भावनायां कर्मजन्यभोगलेशसामग्रीशेषस्यावश्यकत्वम् । कियदिति । कियतां पुरुषाणां पर्यन्तमनुवृत्तिरिति प्रश्नः । निरनुशयपक्षशङ्कैव नास्तीत्युत्तरं फलिष्यति ।

फलांश एवानुशय इति तु स्वमतम् । कर्म फलं च द्वयमेवेवध्वरेच्छया नियतम् । कर्म पुनर्भगवत्स्वरूपमेव ब्रह्मवादे । सोभिव्यक्तः फलपर्यन्तं तदादिसंयोग इति स्वमतम् । अन्तसंयोगपक्षमाहैकदेशित्वज्ञापनाय ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति बोधयितुं ध्वत्रभवतारयन्ति फलांश इत्यादि । पञ्चमस्कन्धोक्तदेवगाथारूपस्मृतौ फलांशरूप एवानुशय इति सौऽन्तिर्म भगवत्स्मृतियुक्तं जन्मोत्पाद्य निवर्तते । तदुत्तरं यन्मोक्षसाधनमपेक्षितम्, तत्तु सारणपूर्वकं भजतां भगवानेव सम्पादयति । यदि कथञ्चित् पापोत्पत्तिः, तदापि 'स्वपादभूलं भजतः प्रियस्य त्यक्तान्यभावस्य हरिः परेशः । विकर्मं यच्चोत्पत्तितं कथञ्चित् धुनोति सर्वं हृदि संनिविष्टं' इति, 'यत् करोषि यदश्रासी'त्यादिवाक्यात् साक्षात् परम्परया वा भगवतैव निवार्येत इति न पूर्वोक्तानुशयापेक्षेति स्वमतम् ।

किञ्च । कर्मात्मकानुशयपक्षेपि, कर्म तत्फलं चेति द्वयं 'एष उ एवे'त्यादिश्रुत्या ईश्वरेच्छयैव नियतम् । कर्म पुनर्भगवत्स्वरूपमेव ब्रह्मवादे । 'द्रव्यं कर्म च कालश्च स्वभावो जीव एव च । वासुदेवात् परो ब्रह्मश्च चान्योर्थोऽस्ति तत्त्वतः' इति द्वितीयस्कन्धे ब्रह्मवाक्यात् । स द्विविधकर्मस्वरूपो भगवान् फलपर्यन्तमभिव्यक्तस्तिष्ठति । सम्पूर्णे फले जाते तिरोधत्ते । कर्मशेषात्मकोऽनुशयो निवर्तते । अतस्तस्य अभिव्यक्तिरामस्य फलपर्यन्तं संयोग इति स्वस्य चादरायणाचार्यस्य मतम् । तद् 'कृतात्यय'ध्वत्रन्याख्याने देवगाथास्तस्य ह्युच्यते । तत्रान्येषां न संमतिरिति बोधयन् आन्तं बोधाद्विदिमः ।

एवेति । उपलब्धत्वादेवकारः । किञ्च, एवकारस्य साधनाव्यवच्छेदकत्वे समीचीनेतोजनकत्वं न सास्साधने तुषातिरिक्तानां सङ्गात्सेवायां नष्टानां जन्मसाधकानुशयस्यांशतः समीचीनेतोऽनुत्पादकत्वात् । भगवानेवेति । एवकारस्तदर्थसाधनव्यवच्छेदकः । परम्परयेति । भगवदर्पणद्वारा । एवेति । पूर्ववत् । स्वमते कर्म विहाय श्राद्धे बृहदारण्यकशारीरब्राह्मणोक्ते देहेऽनुशयानुवृत्तिः, कर्मशेषरूपत्वे सुकृतदुष्कृतरूपत्वे चानुशयस्य नानुवृत्तिः । कर्म द्विविधं साधन फलं चेति । तत्र साधनकर्म विहायेत्यत्र कर्मत्वेनोक्तं फलकर्मविषयं बोद्धुम् । कर्मेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति । कर्मात्मकेति । कर्म चित्तबोधकत्वेन आत्मा स्वरूपं यस्य कर्मजन्यभोगसाधकसामग्रीलेशरूपस्य स कर्मात्मककर्मात्मकश्चासावनुशयस्य कर्मात्मकानुशयस्तस्य पक्षेपि । एवेति । पुष्टिमार्गातिरिक्त इच्छैव निषामिकेतीश्वरव्यवच्छेदकः । कर्म पुनरिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म कर्म पुनरिति । स्वरूपमेवेति । 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्ता'दिति सूत्रात् । स्वरूपं तु 'ज्ञानशक्तिक्रियाशक्ती सन्दिद्येते परस्थिते' इति भाष्योक्तम् । एवकारस्तु वेदशास्त्रार्थत्वात् । 'कर्मेके तत्र दर्शना' दिति तैमिस्त्रात् । फलपर्यन्तमिति । तदादिसंयोग इति वक्ष्यमाणत्वात्तस्य कर्मणः आदिसंयोगो लेशरूप इत्यभिव्यक्तस्तिष्ठति । कर्मशेषात्मक इति । समासः पूर्ववत् । निवर्तते इति । श्राद्धदेहस्य कर्माजन्यत्वमिति चतुर्थाध्याये चतुर्थचरणे वक्ष्यन्ति । तदादीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतस्तस्येति । संयोग इति । कर्मणो द्रव्येण समवायो यद्यपि, तथाप्येषां पुरुषवचस्त्वेन तदनर्गतस्य संयोगः । तत्रेति । खानुशये । अन्येषां वादस्त्रिभृतीनाम् । बोधयन्निति । वादरायणः । मोक्षावधीति । न तु मोक्षे कर्मशेषः कार्णाजिमिमतसिद्धः, नापि कर्मजन्यभोगसाधकसामग्रीलेश इति भावः ।

सुकृतदुष्कृते एव विहितनिषिद्धकर्मणी अनुशय इति शास्त्रिणाचार्या
मन्यते । तेन मोक्षपर्यन्तमनुशयोऽनुवर्तिष्यत इति सूत्रफलम् । तुशच्येन निरनु-
शयपक्षशङ्कैव नास्तीत्युक्तम् । एवं द्वितीयाहुतिर्निर्धारिता ॥ ११ ॥
इति तृतीयाध्याये प्रथमपादे द्वितीयमनुशयाधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

षधि कर्मसम्बन्ध इत्याकारकमन्तसंयोगपतं वादरंरकदेशिन्वज्ञापनायाहृत्यपं । एकदेशिन्वं
त्वनुशयमात्राङ्गीकारान्धेषम् ।

सर्वं व्याकुर्वन्ति सुकृतेत्यादि । असुक्तफले ते इत्यर्थः । श्रेयोर्धनुः निगदन्त्यान्यात एव ।

अन्ये तु चरणध्वजे उपलक्ष्यपापैत्यस्य चरणशुतिलक्षणाया कर्मबोधिकेत्यर्थमाहुः । अग्रिमं तु,
वाहं चरणानर्थक्यमितिवेद्यं, कर्मण आचारापेक्षत्वादित्यर्थमाहुः । तृतीये तु, 'धर्मं चरती'त्यादिप्र-
योगाच्चरणशब्देन सुकृतदुष्कृते एवोच्येते इत्यर्थमाहुः । तत्राप्यन्ततो गन्त्यं एवार्थः ।

सिद्धं निगमयन्ति एवमित्यादि ।

अत्रेदं हृदयम् । निष्कामकर्मणि न स्वर्गादिजनकानि, किन्तु पापनान्धेषेति तन्प्रकारबोध-
नाय पञ्चाधिविधायमवृत्तिं ज्ञापयितुमर्थं यादः । अन्यथा चन्द्रगतेः सर्वनाधान्ध्यादेतद्बोधमर्थव्येमेव
स्यात् । अतो निष्कामकर्मणि द्युलोकं यजमानमानीय तिगोदधति । तदनन्तरकार्यं तु तदा-
पारभूता देवा एव कुर्वन्तीति न तत्र कर्मोनुशयः, अपि तु फलानुशय एव । यः पुनः सकामकर्मो-
त्सर्को भागः, तत्र तु कर्मोनुशय एव । अत एवकादग्रे 'आत्मा च कर्मोनुशयं विपूषे'ति मग-
तोक्तम् । अतस्तन्मार्गाणानुशयं संग्रहीतुं मतान्तरोपन्यासः । अतो द्वितीया सोमाहुतिरिष्यसू-
प्रकारेणानुशयवत एव श्रुतिभावं जनयति । अनुशयश्च योग्यदेहमम्यसिपर्यन्तमनुरतंते इति प्रकारेण
निर्धारिता, न तु मतान्तरोक्तप्रकारेणेत्यर्थः ॥ ११ ॥ इति द्वितीयमनुशयाधिकरणम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

अन्तेति । आन्तं मोक्षावपीत्यत्र व्याख्यातं पूर्वम् । अनुशयेति । व्यामस्वीकृतानुशयेऽनुशयपानां कर्म-
भावं तसाङ्गीकारात् । निगद्वेति । सूत्रेति । शेषराहितोऽनुशय इति काष्ठांजिननिगमाद्वितीयमतं सू-
त्रफलम् । एवेति । निरनुशयपक्षव्यवच्छेदकः । एवं निगदव्याख्यातः । एवकारस्तु एतद्विषयकत्वेनाम-
नायाः । धर्ममिति । आदिनाऽधर्मं चरतीति प्रयोगः । तस्मात् । एवेति । सौमत्वाहुकः । अन्तत
इति । युगपद्वृत्तिद्वयविरोधेन तावर्थवृत्त्यङ्गीकारेण तादृशकर्मबोधिका । 'विशिष्टं शुद्धात्मानिरिष्यत' इत्यु-
क्तेवकारः । पावनान्धेषेति । एवकारस्तु 'तमेतं वेदानुभवचनेने'ति श्रुतेः । 'यथानुष्टीयमानेने'त्येकाद-
शसूत्रात् । विविदिपायाः मत्सेश्च चित्तशुद्धिरूपभावं विनासम्भवात् । एवेति । अर्थव्यव्यवच्छेदकः ।
तस्यापारेति । कर्मणो भगवत्स्वरूपत्वेनापि सव्यापारत्वम् । देवा एवेति । निष्कामकर्मव्यवच्छेदकः ।
तिरोहितत्वात् । न तत्रेति । देवकृताहुतौ न । फलेति । सामग्रीलेशरूपः । एवेति । 'दुःसहोष्ठविह-
तीप्रतापशुताहुता' इति वाक्यात् । कर्मति । वादरिकाष्ठांजिनमतोक्तः । एवकारो विशेषधनदर्शनात् ।
अत एवेति । कर्मात्मकानुशयादेव । एवकारः सामग्रीलेशव्यवच्छेदकः । अत इति । समाधिभाषापो-
षकमन्तान्भाषारूपत्वात् । एतेन सामग्रीलेशो नानुष्ठब्ध इति शङ्कापास्ता । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो
ह्रिति । आभासोक्तं निगमनमाहुः एवमुक्तेति । निगमनस्य हेतुघटितत्वाद्हेतुवृत्तीयान्तम् । तस्मात्
पर्यन्तं बद्धिमानिति निगमनमिति । एवेति । उक्तोपपादनात् । योग्येति । त्रासोपि देहः सङ्गृहीतो
योग्यश्चन्देन । सामग्रीलेशरूपेणानुवर्तेते ॥ ११ ॥ इति द्वितीयमनुशयाधिकरणम् ॥ २ ॥

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ १२ ॥ (३.१.३.)

तुल्यत्वेन विचारे ऐक्ये वा पञ्चाहुतिधूममार्गयोः सोमभावं गतस्य पुनरा-
वृत्त्युपसंहारे उपलक्षणेनापि पापाचारवतामुपसंहारदर्शनात् तेषामप्याहुतिस-
म्बन्धो धूममार्गश्च प्राप्नोति, तन्निराकरणार्थमधिकरणारम्भः ।

ननु अनिष्टादिकारिणामपि सोमभावः श्रूयते, इष्टादिकारिव्यतिरिक्तानां
'ये वै के चास्माह्लोकात् प्रयान्ति, चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ती'ति कौषीतकिनः
समामनन्ति । अत्र च 'कपूर्वां योनिमापद्यन्त' इति पर्यवसानम् । तेन सर्वे चन्द्र-
मसं गच्छन्ति ।

अयमाशयः । 'कर्माकर्मविकर्मे'ति त्रिविधो कर्मविधायको वेदः । 'अग्निहोत्रं

भाष्यप्रकाशः ।

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ १२ ॥ ननु उक्ताधिकरणेन फलपर्यन्तं विचारे
कृते किमन्यदवशिष्टं येनाधिकरणप्रणयनमित्याकाङ्क्षायां तत्प्रणयनप्रयोजनमाहुः तुल्यत्वेनेत्यादि ।
सोमभावस्य पञ्चाग्निविधायानां धूममार्गे चोक्तत्वात् पञ्चाग्निप्रकारेण शरीरं प्राप्स्यते धूममार्गिण-
श्चैकरीत्या विचारे, सोमभावतात्प्रादैक्ये वाङ्गीकृते, मार्गद्वयेन सोमभावं गतयोः पुनरावृत्त्युपसंहारे
कपूर्वचरणानामप्युक्ततया तेषामपि मार्गद्वयसम्बन्धः प्राप्नोति । स च वाक्यान्तरविरोधात्नेष्ट इत्य-
स्यावशिष्टत्वात् तदर्थमधिकरणारम्भ इत्यर्थः ।

एवमारम्भं समर्थयित्वा अस्य पूर्वपक्षद्वयत्वं ज्ञापयन्तो व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । ननु
सर्वेषां सोमभावेऽप्याहुत्यादिसंसर्गः कथमित्याकाङ्क्षायां तदाशयमाहुः अयमित्यादि । 'कर्माक-
र्मविकर्मे'ति प्रकारेण कर्मत्रैविध्यं बोधयन् विधायको वेदस्त्रिविधः । अग्निहोत्रमित्यादिवाक्यत्रयं
तत्रोदाहरणम् । तेष्वकर्मबोधकस्य कर्माकर्तृनिन्दया अकर्मनिषेधमुखेन तत्कर्मविधायकत्वम् ।
विकर्मबोधकस्य तु निषिद्धप्रागभावपरिपालनद्वारा तद्विधायकत्वम् । स चैवं त्रिविधो वेदस्त्रैविधि-
रहिमः ।

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ १२ ॥ उक्तत्वादिति । 'सोमो राजा सम्भवतां'-
ति पञ्चाग्निविधायाम् । 'एष सोमो राजा तदेवानामन्न'मिति धूममार्गे । पुनरावृत्तीति । धूममार्गे
'अयैतमेवाध्वान् पुनर्निर्वतन्ते' इत्यनया पुनरावृत्त्युपसंहारे इति नार्थः । कपूर्वाचरणानामप्युक्ततेत्ये-
व्यवहितमृतकप्रत्ययात् । किन्तु 'जायस्य अग्र्यस्त्रैत्येतत्तृतीय' स्थानम्, तेनासौ लोको न सपृथेत्, तस्मा-
त्सुगृह्येते'ति पुनरावृत्त्युपसंहारस्तस्मिन् । उपलक्षणेनेत्यादिभाष्ये विवृण्वन्ति स्म कपूर्वचरणाना-
मित्यादिना । वाक्यान्तरेति । वाक्यं प्रकृतं तस्मादन्यत् वाक्यं शारीरवाहणे 'अन्व तमः अविश-
न्ति ये सम्मृत्सिमुपासते । ततो भूय इव ते तमो य उ सम्भूत्याऽस्ता' इति । तस्य विरोधादित्यर्थः ।
अस्येति । पूर्वपक्षसिद्धान्तस्य । कर्माकर्मिति । 'स वै दुर्नाहणः श्रोक्त' इत्युत्तरार्धेन कर्माकर्तृनिन्दया ।
मुखमुपायः । तत्कर्मणो कर्मकर्मणो विधायकत्वम् । निषिद्धेति । निषिद्धं यद्वाहणहननं तस्मात्प्रागभावो
मृतजातहननं करिष्यतीति प्रतीतिविरोधः । तस्य परिपालनं तद्वाहणपरिपालनान्मुपायः । 'द्वा पुनर्निर्ग-
मनेऽस्युपाय' इति विश्वः । टाप । स्त्रीत्वं लोकात् । यद्वा । 'स्त्री द्वाह्वरं प्रतीहार' इति कोशाद्वाहणशब्दा-
द्वाप् । द्वाःस्थितायां तु योषीति'ति यदा, तदा पूर्वं एव प्रकारः । तद्विधायकत्वं विकर्मविधायकत्वम् ।
षष्ठे द्वितीयस्य पादस्य प्रथमे चिन्तितम् । एतत्पूर्वान्वयीत्याहुः स चैवमित्यादि । त्रैविधिकेति ।

लुहुयात् । 'यस्य वेदश्च वेदी च विच्छिद्येते त्रिपुरुषम् ।' 'न हिंस्याद्भूतजानानि' । ब्राह्मणादीनामपि त्रिविधकरणं सम्भवति । न हि सर्वोऽप्येकान्ततो विदितं वा प्रतिषिद्धं वा करोति । ततो विहितकर्तुरपि त्रयसम्भवाज्ज्ञानाभावेन फलभोग-
नैयत्यात् सोमभावानन्तरमेवाकर्मविकर्मभोगो वक्तव्यः । अत एवाविशेषोपसं-
हारौ । तस्मात् सोमभावानन्तरमेव सर्वेषां जन्मेनि प्राप्तम् ॥ १२ ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेपामारोहावरोहौ तद्गतिदर्शनात् ॥ १३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । विहितव्यतिरिक्तकर्मणां संयमने यमसंनिधाने
सुखं दुःखं वा अनुभूय आरोहावरोहौ । अनुभवार्थमारोहः, अनुभूयावरोह इति ।
कुतः । तद्गतिदर्शनात् । तेषां गतिर्विसदृशी दृश्यते । वेदे हि प्रथमं विहिता द्वेषा

भाष्यप्रकाशः ।

काधिकारिकः । तेषां च न हीत्यादिनोक्तरीत्या त्रयसम्भवात् । ज्ञानाभावेन फलभोगनयत्यात् ।
विहितस्य बलिष्ठत्वेन पूर्वं तद्भोगात् पूर्वं सोमभावः, ततो भुक्ते तस्मिन्नन्ययोर्भोगः । स च भूम्या-
दिष्वेवेति ज्ञापनार्थं 'तद्य इह रमणीयचरणा य इह कपूचचरणा' इत्युभयोरविशेषणोपसंहारादुक्तं ।
तस्मात् सोमभावानन्तरमेव सर्वेषामकर्मविकर्मभोगार्थं जन्म, सोमभावश्च पूर्वोक्तरीत्या द्वाभ्या-
मेवेति सर्वेषामेव आहुत्यादिसम्बन्ध इति प्राप्तम् । तथाच पूर्वाधिकरणे यः सर्वेषां सोमभावाभावः
प्रतिपादितः, यत्र पञ्चाग्निसाधितदेहानां फलानुभय एवेति निर्णयम्, तदयुक्तमित्यर्थः ॥ १२ ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेपामारोहावरोहौ तद्गतिदर्शनात् ॥ १३ ॥ पक्षमिति । इष्टा-
दिष्वतिरिक्तकारिणां सोमभावप्राप्तियक्षम् । अनुभवार्थमिति । पुण्यफलानुभवार्थम् । अनुभूयेति ।
तच्छ्लोके पुण्यफलमनुभूय । तस्मात् स्थानादवरोहः, न तु चन्द्रगतिरित्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति
तेषामित्यादि । तेषां विहितव्यतिरिक्तकर्मणां गतिः फलप्राप्तिर्वेदे विसदृशी सोमभावविलक्षणा
रश्मिः ।

षष्ठस्य सप्तमेऽधिकरणे चिन्तितम् । तत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तेषां चेति । सर्वेषां च । उक्तेति ।
भाष्योक्तरीत्या । सोमभावेत्यत्रानन्तरशब्दार्थमाहुः ततो भुक्ते इति । अन्ययोर्योन्योर्मार्गयोर्वा भोगो
वक्तव्य इति भाष्यार्थः । अत एवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म स चेति । भोगश्च । अत इति सार्वविभक्तिकत्व-
सिरित्याशयेनाहुः भूम्यादिष्विति । आदिना घुलोकः । एवकारः इहेति शब्दात् । ज्ञापनार्थैवेति ।
श्रुतेरिहशब्दयदित्वादेवकारः । तामेवाहुः तद्य इहेत्यादिना । उभयोरिति । योन्योः । मार्गयोर्वा ।
भाष्ये । अविशेषणोपसंहारावविशेषोपसंहारौ इत्याशयेनाहुः अविशेषेणेति । तस्मादिति भाष्यं
विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति । एवेति । विहितस्येत्यादिनोपपादनदेवकारः । पूर्वोक्तेति । पञ्चाग्निधूम-
मार्गोक्तरीत्या । द्वाभ्यां पञ्चाग्निधूममार्गान्याम् । श्रुतत्वादेवकारः । एवेति । पूर्वपक्षोपपादनदेवेति ।
आहुत्यादीति । आदिना सोमभावः । फलानुभय एवेति । द्वितीयाधिकरणसमाप्तौ फलानुभय
पक्षस्य प्रकाशस्य रश्मौ व्याख्यातः ॥ १२ ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेपामारोहावरोहौ तद्गतिदर्शनात् ॥ १३ ॥ भाष्ये । संयमने
इति । घासः कृषी द्वयोः शाळा सभा संयमनं त्विदमिति सङ्गमनं साधारणं वासः, 'वैवस्वतं सङ्गमनं
जानानामिति विशेषवासेत आहुः यमेति । विवस्वथमस्य संनिधानं भगवतो भवति । घातकशक्ति-

गतिः, सकामा निष्कामा चेति । सकामा यथाकाममनन्तविधा । निष्कामा ज्ञानर-
हिता द्विविधा, वैदिकगृह्यस्मार्तभेदेन । तत्र गृह्यस्मार्ते यमः । श्रौते सोमभावः ।
तत्र श्रौताग्निविधानेन 'निष्कामानामदम्भानां पुण्यः स्या'दित्यधिकारिविशेषणात्
विशेषतः सामान्यतश्च प्रायश्चित्तविधानात् । 'यद्वर्वाचीनमेनो भ्रूणहत्यायास्तस्मा-
न्मुच्यत' इति । 'तरति ब्रह्महत्या'मिति च सर्वप्रायश्चित्तविधानात् । ब्रह्मानुभवाभावे
सोमगतिरेव ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यत इत्यर्थः । तत् व्युत्पादयन्ति वेदे हीत्यादि । अर्थस्तु स्पष्टः । श्रौते सोमभाव एवेत्यत्र
किं नियामकमित्याकाङ्क्षायां विभजन्ते तत्रेत्यादि । 'निष्कामानां'मिति वाक्यं तु स्मार्तम् । श्रुत्योस्तु
तैत्तिरीयस्याख्यायब्राह्मणस्था प्रथमा । संहितापञ्चमाष्टकस्था द्वितीया । पुण्यः स्यादिति । पुण्यो
लोको भवेत् । विशेषतः प्रायश्चित्तविधानं पूर्वस्यां 'यद्वर्वाचीनमेनो' इति श्रुतावुक्तम् । सामान्य-
तस्तद्विधानं द्वितीयास्यां 'तरती'ति श्रुतौ । तथाच निष्कामानामदम्भानां पापस्योक्तप्रकारेण निवृत्त-
त्वात् ब्रह्मानुभवाभावे मोक्षस्याभावात् सोमभावेऽधिकारिविशेषणं पापनिवृत्तिश्च नियामिकेत्यर्थः ।

नन्वर्द्धाधानिनां गृह्यस्मार्तधर्मस्यापि सत्त्वात् तेषां यमगतिरपि वक्तव्येति कथं सोमगति-
रक्षिः ।

त्वात् । तदाहुः यमसंनिधान इति । प्रकृते । नस्त्विति । अन्दोग्ये पञ्चाग्निविधायासुक्तेः । स्पष्ट इति ।
तत्र गृह्यस्मार्ते यम इति । यमवचनसरूपा श्रुतिः प्रयतामनिष्ठादिकारिणां यमवश्यतां दर्शयति ।
'न सांपरायः प्रतिभाति चालं प्रमाथन्तं चित्तमोहेन मूढम् । अयं लोको नास्ति पर इति मानी पुनः पुनर्व-
शमापद्यते न' इति । 'वैवस्वत संयमनं जनानां'मिति चेति शङ्करभाष्ये । गृह्यसूत्राणि प्रसिद्धकर्मणि
पात्रासादनादाहुपशुज्यन्ते । तादृशगृह्यस्मार्ते यमः । 'अथ चेत्पात्रविद्युक्तो वैष्णवो ज्ञानवान् हि सः ।
इत्यकथ्ये नियोक्तव्य इति प्राह स्वयं यमः । तस्मात्सर्वप्रयत्नेन श्राद्धे यज्ञे च कर्मणि । अदुष्यं चैव
विभ्रेन्द्र योजनीयं प्रयत्नतः । तथैव मन्त्रविद्युक्तो शारीरैः पक्लिदपकैः । वर्जितं च यमः प्राह पक्लिषावन
एवं सः । निर्मत्सरः सदाचारः श्रोत्रियो ब्रह्मविद्युवा । विद्याविनयसंयुक्तो पात्रभूतो द्विजोत्तमाः । वेदा-
न्तविश्लेषसाम अलुब्धो वेदतत्परः । योजनीयः प्रयत्नेन दैवे पित्र्ये च कर्मणि । यदत्तं च हुत तस्मै
ह्यनन्तं नात्र संशय' इति यमस्पृष्टौ । सोमभावोऽग्रे स्वयमेव विवेच्यः । उक्तमिति । ननु प्रायश्चित्तं
पापस्य शोषणम्, तद्वाचक पद पूर्वस्यां किमिति चेत् । न । अधिकारिविशेषणस्य निष्कामस्य हेतुगर्भत्वेन
तदेव तद्वाचकमिति । निष्कामत्वात्स्मादेनसो मुच्यत इति । अतो निष्कामेन भवितव्यमिति निष्काम-
त्वविधानम् । त्वयस्य विधौ विधानात् । तद्विधानं प्रायश्चित्तविधानम् । इति श्रुत्वाविति । अत्रा-
प्यदम्भविशेषणस्य हेतुगर्भत्वेन तदेव प्रायश्चित्तवाचकम् । अदम्भत्वाद्ब्रह्महत्यां तरतीति । अतोऽद-
म्भेन भवितव्यमित्यदम्भत्वविधानम् । न दम्भो यस्येति । 'दम्भस्तु कैतवे कल्के' इति विश्वः । अग्रे
भाष्ये । सर्वप्रायश्चित्तेति । श्रूणस्य स्त्रीगर्भस्य शुक्रत्वेन ब्रह्मणश्च नित्यत्वे तद्विसाभावात्तत्सर्वस्य
हृद्येति तथा । प्रकृते । उक्तप्रकारेणेति । शक्तितात्पर्याभ्यां उक्तो यो हेतुगर्भविशेषणप्रकारस्तेन ।
विशेषणमिति । अदम्भविशेषणम् । भाष्ये । एवेति । मोक्षव्यवच्छेदकः । अद्वैति । श्रौतस्मा-
त्ताधानिनामित्यर्थो भाति । अपिना श्रौतधर्मस्य । यमगतिरपीति । अपिना सोमगतिः । एवेति ।

पूर्वजन्मधर्मस्य चित्तशुद्धाद्युपयोगः । तदानीन्तनस्य गद्गास्नानादेः श्रौताङ्गत्वम् । अतः पापस्याभावात् पुण्यस्योपक्षीणत्वात् तस्य पञ्चाग्निप्रकार एव । ज्ञानोपयोगिजन्मनि पापसंश्लेषाभावोपायमग्रे वक्ष्यति । पितृमेघप्रथमाहुतिमश्रुत्वमन्त्रत्वाच्चमसवन्न गतिनियामकः ।

त्रेताग्निविद्यारहितानां पुण्यपापोपभोगो यम एव । 'वैवस्वते विविच्यन्ते यमे राजनि ते जनाः । ये चेह सत्येनेच्छन्ते य उ चानृनचादिन' इति । यमगतेः

भाष्यप्रकाशः ।

रेवेत्युच्यत इत्याशङ्कयामाहुः पूर्वत्यादि । पूर्वजन्मधर्मस्येति । पूर्वजन्मनिस्मार्तधर्मस्य । तथाच श्रौतस्य बलिष्ठत्वेन गृह्यस्मार्तसंबन्धुपयोगात् सा नेत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः अत इत्यादि । ननु भवत्वेवं पूर्वनिवृत्तिः, तथाप्युत्तरपापसंसर्गस्त्वनिवार्य इति पञ्चाग्निप्रकारेभ्यः संभाव्यत इति ज्ञानोत्पत्तिस्तु दुर्घटवेत्यत आहुः ज्ञानेत्यादि । अत्र इति । 'तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशा'-वित्यत्र । ननु ब्रह्मतत्त्वज्ञस्याहिताग्नेर्देहनादिसंस्कारो ब्रह्ममेघः, तद्रहितस्याहिताग्नेर्देहनादिसंस्कारः पितृमेघः, तस्य प्रथमाहुतौ 'वैवस्वतं संगमनं जनानां यमं राजान'मिति मन्त्रे यमसंबन्ध उक्त इति कथं वैदिकानां सोमगतिरेवेत्युच्यत इत्यत आहुः पितृमेघेत्यादि । अयं मन्त्रस्तु 'अर्वाग्बिलग्रमस ऊर्ध्वबुध्र' इतिमन्त्रत्वं सिद्धार्थबोधकत्वाद्वाहिताग्निमात्रस्य यमगतिनियामकः । त्रेताग्निबोधकपदाभावात् । केवलगृह्यस्मार्ताग्निवत्स्यहिताग्निवत्स्य तुल्यतया तैरेव चारिताध्यायः । तस्मात्त्रिष्काम-स्यार्द्धाधानिनोपि सोमगतिरेवेति निश्चयः ।

अतः परं गृह्यस्मार्तानां गतिं विचारयन्ति त्रेतेत्यादि । पापान्तराभावेपि त्रेताग्निराहित्येन विहितानुष्ठानस्य नातत्वात् तथेत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः यमगतेरित्यादि । तथाच यमगतेः पञ्चाग्निविधायश्च एषा गृह्यस्मार्तश्रौतभेदेन भिन्ना व्यवस्येत्यर्थः । ननु 'वैवस्वते विविच्यन्त' इति रश्मिः ।

यमगतिव्यवच्छेदकः । एवमिति । स्मार्ताधानं पूर्वजन्मनिम् । श्रौताधानमस्मिन्नन्मनीत्येवम् । सेति । यमगतिः । तेन तदानीन्तनस्येत्यादिभाष्यस्य तजन्मकालिकस्य । आदिना विष्णुस्मरणम् । श्रौताङ्गत्वमिति । श्रौतगृह्येऽजान्तरपापनाशकत्वेन तथेत्यर्थो ज्ञापितः । गद्गास्नानान्मार्जरीहत्याविमोकः । विष्णुस्मरणेन पिपीलिकादिहत्याया विमोकः । निष्पापिश्रौताधानस्य पञ्चाग्निविधया ज्ञानमत्तयङ्गत्वमिति । अत इत्यादीति । एवेति । मोक्षव्यवच्छेदकः । ननु पुण्यपापक्षये मोक्ष इति कुत एवकार इति चेत् । न । अत्र संदिग्धे विषये पञ्चाग्निप्रकार एवेत्यर्थात् । अपाय इति । निष्पापदेहनाशः । पापसंसर्गस्य सत्त्वात् । विशेषणभावप्रयुक्तो विशिष्टभावः । रक्तसरोजस्थले नीलं सरोजं नास्तीतिवत् । दुर्घटैवेति । 'निरवन्न निरखन'मिति श्रुत्येवकारः । कामक्रोधाभ्यां पापकरणात्तामिस्ररूपाविद्यापर्वणश्च । मत्स्युत्पत्तिश्चेत् 'नरणां क्षीणपापानां कृष्ये भक्तिः प्रजायत' इति वाक्यादेवकारः । आभ्यात्मिकशुद्धौ ज्ञानोत्पत्तिः । आधिदैविकशुद्धौ भक्तिरिति । एवेति । यमगतिव्यवच्छेदकः । सिद्धार्थेति । चमसेऽर्वाग्बिल-लोर्ध्वबुध्रत्वयोः सिद्धयोर्बोधकत्वं मन्त्रे, न तु साध्ययोः । तद्वत्सङ्गमने यमे राजत्ववैवस्वतत्वयोः सिद्धयोः, न तु साध्ययोरर्थयोर्बोधकत्वात् । केचलेति । केवलगृह्यस्मार्ताग्निवत्सु अपि आहिताग्निवत्स्येति छेदः । तैरित्यादि । केवलगृह्यस्मार्ताग्निमद्भिः । एवकारः श्रौताग्निमध्ववच्छेदकः । तथाच केवलगृह्यस्मार्ताग्निमद्भिः यमगतिरिति भावः । सोमगतिरेवेति । यमगतिव्यवच्छेदक एवेति । तथेत्यर्थे इति । पुण्यपापोपभोगो यम एवेत्यर्थ इत्यर्थः । एवकारव्यावर्त्यवाक्याभावात् । तदाहुः वैवस्वत

१. इदानीन्तनस्य ।

पञ्चानिविधायाश्चैषा व्यवस्था । चित्तशुद्धिभावाभावान्यां वा अवश्यं काण्डद्वय-
व्यवस्था । एकस्यैतद्वक्तव्यम् । सकामनिष्कामभेदो वा । वेदान्तिनामपि पापार्थं
यमापेक्षणात् सा गतिर्वक्तव्यैव । तस्मान्न सर्वेषां सोमगतिः ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

हि तैचिरीयाणां श्रुतिः, सा च वैदिकानपि सद्ब्रहीष्यति, तस्या गृह्यस्मार्तैकपरत्वे नियामकाभावाद्,
अतो न पूर्वोक्ता व्यवस्थाप्युक्तेत्याशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः चित्तेत्यादि । यस्य चित्तशुद्धित्तस्योत्तर-
काण्डोक्तः पञ्चानिसंबन्धः । यस्य न सा, तस्य 'न साम्परायः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं चित्तमोहेन
भूढम्, अयं लोको नास्ति परइति मानी पुनःपुनर्वशमापद्यते म' इति यमवचनश्रुतेः पूर्वोक्ता
वैवस्वतगतिरित्येवं श्रौतपरत्वेनैव तदुभयव्यवस्था मन्तव्या । तत्र हेतुः अवश्यमित्यादि ।
गतिर्हि पञ्चानियमभेदेन काण्डद्वयेष्युक्ता । यदि तत्र व्यवस्था काचिन्नोच्येत, तदा गतिद्वयं
सङ्गीयेत । अतस्तदभावाद्यर्थमवश्यं काण्डद्वयस्य व्यवस्था । तत्र एकस्य येन केनापि प्रकारेण बध्न्य-
स्योचमस्य च यथायथमेतद्वृत्तिद्वयमसङ्कीर्णं वक्तव्यम् । सङ्गफलयोस्त्याग एव यज्ञादीनां पावन-
त्वस्य गीतायास्तुक्तत्वाद् । पूर्वोपपादितः सकामनिष्कामभेदो वा तदर्थं वक्तव्यः । अन्यथा एकतर-
श्रुतिव्याकोपस्य दुष्परिहरत्वादिति । ननु पूर्वोक्ता एवेयं व्यवस्था भवतु, उत्तरकाण्डे तु ज्ञानस्य
प्राधान्यात् तस्य च सर्वकर्मदाहकत्वात्तैवव्यवस्थोपयोग इत्याशङ्क्यामाहुः वेदान्तिनामित्यादि ।
तयान् 'सदृशं चैष्टते स्वस्थाः प्रकृतेर्ज्ञानवानपि' 'न हि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृ'दिति
वाक्याद् कर्म तु नियतम्, ज्ञानं तूपायसाध्यत्वात् श्रवणमात्रात् सर्वस्योत्पद्यते । अतस्तेषामपि
सा वक्तव्यैवेति 'चे चे'ति श्रुतिः पूर्वोक्त एव विषये सद्ब्रवीत्यर्थः ॥ १३ ॥

उदिमः ।

इति । व्यवस्थेति । यन्वैवस्वतपमयोश्च श्रौतस्मार्तभेदेन । व्यवस्थेति । व्यवस्था अद्युक्तेति
पदच्छेदः । चित्तेति । चित्तस्य शुद्धित्तस्या भावाभावान्याम् । एवेति । गृह्यस्मार्तव्यवच्छेदकोऽ-
यम् । सकामेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म सङ्गीति । एवेति । सङ्गाद्धरिणस्य जडभरतस्य, कामफलात्
अजानिलस्य चित्तकालुष्येणापावनरूपेण जन्म यमदूतान्यां हेष्टो दृष्ट इत्येवकारः । गीताया-
मिति । अष्टदशाध्याये । 'एतान्यपि तु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा फलानि च । कर्तव्यानीति मे पार्थ
निश्चितं मतमुचनम्' । 'यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणा'मिति । पूर्वैति । वेदे हीत्याद्युक्तपूर्व-
भाष्येणोपपादितः । तदर्थमिति । पञ्चानिविधायाः यमगतेश्च व्यवस्थार्थम् । एकतरैति । पञ्चाधिय-
नगतिप्रतिपादिकयोः श्रुत्योरेकतरेत्यादिः । एवेति । उत्तरकाण्डव्यवच्छेदकः । वेदान्तिनामित्यादीति ।
पापार्थमिति । पापनिवृत्त्यर्थम् । 'अयोऽभिषेचे'ति कोशात् । सेति । यमगतिः । एवेति । विकर्मपाते
हृदि सन्निविष्टस्य धूननकर्तृत्वेनाभावादेवकारः । तस्मादिति । 'ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि ममसात्कुरुतेऽ-
र्हन्'ति वाक्यानिवधापापनि सत्त्वात्तैर्वा यमगतेः सत्त्वात् सर्वेषां सोमगतिरित्यर्थः । पूर्वोक्त इति ।
'वेदे ही'त्याद्युक्ते । अन्यपक्षत्वादेवकारः । विषय इति । निष्कामे ॥ १३ ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

स्मरन्ति च व्यासादयः । 'यमेन पृष्टस्तत्राहं देवदेव जगत्पते । पूर्वं त्वमशुभं
शुद्धं उताहो नृपते शुभमि'त्यादि । चकाराद्भोक्तृप्रसिद्धिः ॥ १४ ॥

अपि सप्त ॥ १५ ॥

चेत्यनुवर्तते । पापोपभोगार्थं यमालयगमनमङ्गीकर्तव्यम् । यतस्तत्र नरकाः
सप्त सन्ति रौरवादयः । सप्तसंख्या संख्याभेदेष्ववरकक्षा । सर्वथा निराकरणा-
भावाय सप्तग्रहणम् । तस्मात् यमगतिरस्ति ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥ अपि सप्त ॥ १५ ॥ एतत्सूत्रद्वयभाष्यं प्रकटार्थम् ।

तत्रापि पूर्वसूत्रभाष्ये लोकप्रसिद्धिर्नामभ्रान्त्या यमदूतनीतानां प्रत्यागतानामनुभवस्य
पौराणिकवाक्यसंवादरूपा बोध्या ।

द्वितीयसूत्रभाष्ये च यमगतिरस्तीत्यस्य सोमगतेरतिरिक्तास्तीत्यर्थो बोध्यः ॥१४॥१५॥
रदिमः ।

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥ अपि सप्त ॥ १५ ॥ प्रकटेति । वाक्यं नृगप्रसङ्ग उत्तरार्धे । इति
प्रथमसूत्रे भाष्यं प्रकटार्थम् । द्वितीयसूत्रभाष्यं चेतीति । अर्थः पूर्वोक्तः लोकप्रसिद्धिरूपः । सप्त-
संख्या संख्याभेदेष्विति । संख्याभेदेषु सप्तसंख्या अवरकक्षेत्यर्थः । संख्याभेदाः श्रीभागवतादौ ।
तथाहि । एकविंशतिनरकास्तामिसादयः । सप्तान्ये क्षारकर्दमादयः । मिलिता नरका अष्टाविंशतिसंख्याकाः ।
मनुस्मृतौ चैकविंशतिसंख्याकाः तामिसादयः अन्यनिवेशेन व्युत्क्रमेण च । तथैव याज्ञवल्क्यस्मृतौ एकविं-
शतिनरकास्तामिसादयः । तत्रैको भाग उपात्तश्चेत्सप्त भवन्ति । तत्रापि नियामकाकाङ्क्षायां तामिसान्ध-
तामिसरौरवमहारौरवकालसूत्रासिपत्रवनशाल्मलीनामकानां सप्तानामेव त्रिषु सत्त्वेन प्रसिद्धत्वासप्तग्रह-
णम् । यद्वा । भारते सप्त रौरवादयो गणिताः । तेऽत्र भाष्यभाष्ये प्रसिद्धाः । वाराहे चातुर्भास्यमाहात्म्ये
तृतीयाध्याये च 'रौरवः प्रथमः प्रोक्तो महारौरव एव च । कुम्भीपाकोऽसिपत्राख्यः पृथगोणितमद्भरौ ।
तप्तवालुक इत्येते सप्तैव नरकाः स्मृता' इति । तदेतदाहुः सर्वथेत्यादि । एवं प्रकटार्थम् । अजामि-
लप्रसङ्गे लौकिकी मापेत्याशयेनाहुः भ्रान्त्येति । 'अथैनं मापनयत कृताशेषाघनिष्कृतम् । यदसौ भग-
वन्नाम म्रियमाणः समग्रही'दिति विष्णुदूतवाक्येन पापाभाववलयजामिले । 'तत एनं दण्डपाणेः सकाशं
कृतकिल्विषम् । नेष्यामोऽकृतनिर्विशं यत्र दण्डेन शुष्यती'ति यमदूतवाक्ये तेषां कृतकिल्विषत्वेन ज्ञानं
भ्रान्तिस्यता । यमदूतनीतानां यथाजामिलस्य । 'स पाशहस्तांस्त्रीन् दृष्ट्वा पुरुषान् भृशदारुणान् । वक्रतुण्डा-
नूर्ध्वरेण्य आत्मानं नेतुमागता'निति । 'विकर्षन्तोऽन्तर्हृदयाहासीपतिमजामिल'मिति भयाव्रीतस्य ।
प्रत्यागतानामिति । यथाजामिलस्य । 'द्विजः पाशाद्विनिर्मुक्तो गतभीः प्रकृतिं गत' इति प्रत्याम-
तस्य । अनुभवस्येति । यथा 'ववन्दे शिरसा विष्णोः किङ्करान् दर्शनोत्सव' इत्यनुभवस्य पौरा-
णिकानि वाक्यान्नुक्तानि । तत्संवादरूपा बोधेत्यर्थः । भाष्योक्तनृगप्रसङ्गे च 'एतस्मिन्नन्तरे याम्यै-
दतैर्नीतो यमालयम् । यमेन पृष्टस्तत्राहं देवदेव जगत्पते । पूर्वं त्वमशुभं शुद्धं उताहो नृपते
शुभम् । नान्तं दानस्य धर्मस्य पश्ये लोकस्य भासततः । पूर्वं देवाशुभं मुख इति प्राह पतेति सः ।
तावद्द्राक्ष्यमात्मानं कृकलासं पतन् प्रभो' इति पौराणिकवाक्यसंवादरूपा बोध्या । बहुवचनादन्य-
त्रिकाणि वाक्यानि संग्राह्याणि ॥ १४ ॥ १५ ॥

तत्रापि च तद्व्यापारादविरोधः ॥ १६ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु नरकेषु चित्रगुप्तादयो भिन्ना एवाधिकारिणः सन्ति, तथा सति तृतीयः पक्षः स्यात्, अत आह । तत्र नरकादिषु येऽधिकारिणः, ते यमायसास्तत्सेवकाः । अतो यमस्यैव तत्रापि व्यापारात् तृतीयपक्षप्राप्तिः । चकारात् सुखदुःखभोगेषु तृतीयपक्ष एव विरोधः ।

अथवा । यमगतेर्मन्त्रलिङ्गसिद्धेः पापस्य च पौराणिकत्वे चन्द्रगतिरेकैव

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रापि च तद्व्यापारादविरोधः ॥ १६ ॥ घृन्नमवतारयन्ति किञ्चिदित्यादि । आशङ्कां व्युत्पादयन्ति नन्वित्यादि । यदि विलक्षणगतिदर्शनानुरोधेन 'ये के चेति श्रुतिं सङ्कोच्य फलाधिकारिभ्यां यमगतिर्द्वितीयाङ्गीकृता, तदा नरकाणां चित्रगुप्तादीनां च ततोपि विलक्षण्ये सति युक्तेतौल्यात् सोपि तृतीयः पक्षः स्यात्, अन्यथा तु यमस्य नरकेष्वधिकारित्वाभावाज्जियामकाभावेन तद्गतेरग्राह्या तद्गोचकस्मृतिविरोधापचेरित्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ति तत्रेत्यादि । तत्रापि । नरकादिषु । तथाचैवं नरकगतिप्राप्तिसिद्धौ तद्गतिवोधकस्मृतिविरोधाभावेनातिरेकाङ्गीकारस्य वैषम्याच्च तृतीयपक्षप्राप्तिरित्यर्थः । चकारश्चितं दूषणान्तरमाहुः चकारादित्यादि । तथाच सोमयमगतीं श्रौते अङ्गीकृत्य अस्य तथा तृतीयत्वमङ्गीक्रियते, तदासाश्रौतस्य तृतीयत्वादेव विरोधः । अथवा । इयं यमगतिश्च चन्द्रगत्यवान्तरगतित्वेनाङ्गीक्रियते, तदा मन्त्रलिङ्गविरोधाद्विरोध इत्यर्थः । यद्वा । तद्गोचरे चित्रगुप्ताद्यधिकारवत् तेषां यमायचताया अपि सार्तत्वात् तस्या अनङ्गीकारे तृतीयपक्ष एव विरोध इत्यर्थः ।

ननु स्मृतिविरोधः शिथिलः, श्रुतिस्तु यथा न वक्ति, तथा न निषेधति, अतः 'अप्रतिषिद्धमनुमतं भवती'ति न्यायेनातिरेकाङ्गीकारेपि को दोष इत्याशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः अथचेत्यादि । रक्षितः ।

तत्रापि च तद्व्यापारादविरोधः ॥ १६ ॥ चित्रगुप्तेति । आदिना पञ्चमस्कन्धसमाप्त्युक्तास्तत्पुरुषाः अक्षिप्यात्तादयस्तु निवसन्ति । युक्तेरिति । फलाधिकारिभ्यां गतिविभेदः स्यात्, तदा सोपि तृतीयः पक्षः स्यादित्यन्यथाज्ञानरूपायाः । अधिकारित्वेति । 'द्वादशैते विजानीमो धर्म भागवतं भय' इति वाक्यात् । एतेन भिन्ना एवेति भाष्यं समर्थितम् । नहि धर्मज्ञोऽधिकारी भवतीत्येवकारः । तद्गोचकेति । 'यमेन पृष्टस्तत्राह'मितिनृगवाक्यविरोधापत्तेः । नरकेति । नरक आदिर्येषां कर्मिणां चित्रगुप्तादीनां तेषु यमस्य भगवतोऽधोक्षजस्य व्यापारसमवात् । एवकारस्तु ब्रह्मव्यापाराभावाय । यमस्य द्वारत्वात् । तदपि 'कृष्णायार्च्छिष्टकारिण' इति श्रुतेः विष्णोरपि न । स्थितिदशामात्रवृत्त्योत्वत्सिंहारयोरेननुगमात् । नरकगतीति । तद्गतीत्यपि पाठः । सोमयमेति । भाष्यीयसुखदुःखपदार्थौ । एवेति । पौराणत्वान्यव्यवच्छेदकः । वाच्यत्वेन विकल्प्यास्पदत्वाभावाच्चैतमते सहानवस्थानां अविरोधस्तु सुखयोः कर्मवदत्राप्यश्रौतेपि श्रौतयमगतिकर्मव्यापारात्सौत्रः । अथचेति । चकारस्य द्वितीयार्थ इत आरभ्य । मन्त्रलिङ्गेति । पितृमेधे 'वैवस्वत सद्गमन जनानां यम राजान'-मिति मन्त्रलिङ्गविरोधात् शास्त्रमेदाद्विरोधः । अविरोधस्तु वेदान्तशास्त्रत्वान्त्रापि यमगतावपि तद्व्यापाराच्चन्द्रगतिरूपव्यापारात्सौत्रः । तेषामिति । चित्रगुप्तादीनाम् । तृतीयेति । तस्यासिलक्षण्यो विरोधः । श्रौतेन वाधात् । तत्रापि तादृशविषयेपि तद्व्यापाराद्यमव्यापारादविरोधः सौत्रः । पूर्वन्त-

स्यादिति विरोधः । तेषां यमसंयकत्वे तु मन्त्रलिङ्गपोषकत्वान्मार्गद्वयसिद्धेरविरोधः । तस्मात् यमगतिरस्तीति सिद्धम् ॥ १६ ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादे तृतीयमनिष्टादिकारिणामित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥ (३-१-४.)

साधारणत्वाभावाय पूर्वोक्तार्थसाधकमधिकरणमारभते । ननु 'ये के चास्माल्लोकात् प्रयान्ति, चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ती'त्यस्याः श्रुतेः का गतिः, पञ्चाग्निविद्याप्रस्तावे वा यमगतिः कुतो नोक्ता, तस्मात् वेदविरोधात् तृतीयपक्षसिद्धिरित्याशङ्कं परिहरति तु शब्दः । अत्र वेदान्ते गौणमुख्यफलभेदार्थं विद्याकर्मणो-

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच निषेधाभावेनानुभवावपि श्रौतत्वं त्ववचनात् शक्यवचनम् । अतः पापतनियामकयोः पौराणिकत्वमेव वाच्यम् । तथा सति कौशीतकिश्रुतावसङ्गोचाचन्द्रगतिरेकैव त्वन्भते श्रौती स्यात्, तदा यमगतेर्मन्त्रलिङ्गसिद्धेर्विरोधः श्रौत एवापतित इत्यर्थः । मार्गद्वयसिद्धेरिति । चन्द्रगति-यमगत्योः सिद्धेः । तथाच तदा अस्यापि श्रौतमध्यपातादविरोध इत्यर्थः ॥ १६ ॥ इति तृतीयमनिष्टादिकारिणामित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः साधारणेत्यादि । सोमगतेः सर्वजीवसाधारणत्वाभावाय यमगतिसाधकं तदारभत इत्यर्थः । कथं साधकमित्यपेक्षायां तुशब्दव्याख्यानमुखेन शङ्कामुत्थाप्य तत्परिहारेण साधकमित्याशयेन घृत्रं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । तथाच यदि यमगतिरत्रामिभेता स्यात्, तदा कौशीतकिश्रुतौ सर्वेषां चन्द्रगतिनोच्येत । पञ्चाग्निविद्याप्रस्तावेपि सोच्येत । अतो गतिबोधके स्थलद्वयेऽप्यनुक्तत्वात् तदङ्गीकार एतदुभयविरोधात् तस्मात्तृतीयस्या गतेः सिद्धिरिति शङ्कामित्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि ।

रश्मिः ।

भीवेनाप्राप्तेस्तृतीयपक्षस्य । द्वितीयपक्षव्यवच्छेदक एवकारः । पापेति । नियामकाः चित्रगुप्तादयः । एवेति । श्रौतताव्यच्छेदकः । कौशीतकीति । अग्निमाधिकरणे वक्ष्यमाणायः सर्वस्याश्चन्द्रगतेरसङ्गोचात् । एकैवेति । यमगतिव्यच्छेदक एवकारः । मन्त्रलिङ्गेति । मन्त्रलिङ्गे सिद्धिरित्या यमगतेः । एवेति । स्मार्तव्यवच्छेदकः । इत्यर्थ इति । भाष्ये । तेषामित्यादि । चित्रगुप्तादीनाम् । मन्त्रेति । मन्त्रे लिङ्गं यमगतेस्तस्याः पोषकत्वात् राजत्वपोषकत्वात् मन्त्रगतं राजत्वम् । चन्द्रगतीति । मार्गद्वयपोषकयोः सिद्धेः ॥ १६ ॥ इति तृतीयमनिष्टादिकारिणामित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥ यमगतीति । द्वितीयायाः चन्द्रमार्ग-यमगतेः बाधकम् । तुशब्देति । मुखमुपायः । तत्परीति । पञ्चाग्निमित्यप्यं विवृण्वन्ति स्म पञ्चाग्नीति । तदङ्गीकार एतद्भयेति । यमगलङ्गीकारे । तस्मादित्यादिमाष्यं विवृण्वन्ति स्म एतद्भयेति । पञ्चाग्निविद्याकौशीतकीश्रुत्युभयविरोधात् । तृतीयस्या इति । तृतीयत्वं चित्रगुप्तपक्षस्य सोममार्गयमगतिपक्षतरत्वात् । अत्रेत्यादीति । एवेति । चित्रगुप्तपक्षव्यवच्छेदकः ।

१. प्रत्ययन्ति, प्रयन्ति । २. दानार्थं देहाभिमिति पाठे ।

रेव हेतुत्वेन निरूपणम् । विद्याया देवयानम्, कर्मणा सोमभाव इति । तयोरेव प्रकृतत्वात् कारणत्वात् । तेन कौपीतकिब्राह्मणेपि प्रकृतत्वात् कर्मिण एव सर्वशब्देनोक्ताः । अत्रापि न यममार्ग उक्तः । तस्मात् विद्याकर्मणोर्दुख्यत्वान्मार्गद्वयमेवोक्तम् । नैतावता तृतीयबाधः ॥ १७ ॥

न तृतीयेऽतथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

ननु द्वयोः स्तुत्यर्थं यस्तृतीयो मार्ग उक्तः, 'अथैतयोः पथोर्न कतरेणचन तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदावतीनि भूतानि भवन्ती'त्यादिना 'जुगुप्सेते'त्यन्तेन तृतीयनिन्दया द्वयोः स्तुतिरिति स एव तृतीयोऽस्तु, किं यममार्गणेत्यत आह । न तृतीये मार्गे तथा पुण्यपापयोरुपभोग उपलभ्यते । यतः समानब्राह्मणे

भाष्यप्रकाशः ।

सोमभाव इति । प्रथमाहुतिफलात्मकः पितृयाणात्मकधूममार्गोक्तश्च सोमभावः । तयोरेव प्रकृतत्वात् कारणत्वादिति । मुख्यफलार्थं 'तद्य इत्थं विदु'रिति विद्यायाः, गौणफलार्थं 'य इमे ग्राम' इत्यादिना कर्मणश्च कारणत्वेन प्रकृतत्वात् । तथाच प्रकृतत्वाभावात् तदनुक्तिः, न तु यमगत्याभावादित्यर्थः । एतदेव स्फुटीकुर्वन्तो द्वितीयामपि शक्नां परिहरन्ति तेनेत्यादि । मार्गद्वयमेवोक्तमिति । इदं सौत्रस्येतिशब्दस्य न्याख्यानं हेयम् ॥ १७ ॥

न तृतीयेऽतथोपलब्धेः ॥ १८ ॥ किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेनाहुः ननु द्वयोरित्यादि । इत्यत आहिति । यतः पूर्वध्नोकेऽर्थे एवमाशङ्कोत्ययते, अतस्तान्निवर्तकं हेतुमाहेत्यर्थः । यद्वा । अत्र 'न तृतीये मार्ग' इत्यादिकं ध्नसिद्धार्थकथनम् । ध्नप्रयोजना त्वेवम् । न, यममार्गबाधो न । कुतः । तृतीयेऽतथोपलब्धेः । 'तानीमानी'त्यादिनोक्ते मार्गे यमगतिविलक्षणपापभोगोपलम्भादिति हेया । यतः समानब्राह्मण इत्यादिना तदुपपादनम् । समानब्राह्मणं च बृहदारण्यकस्थम् । तत्र 'कीटा' इत्यादिना क्षुद्राणि भूतानि निष्कृष्यन्ते । तादृश्यां भोनौ निद्वैतिस्तु महाभारते रक्षितः ।

विद्याया इति । पञ्चाधिविद्यायाः । प्रकृतत्वादिति । प्रकृतत्वादित्यस्य सौत्रपदस्य कारणत्वादित्यर्थः । तदनुक्तिरिति । तृतीयचित्रगुप्तपक्षानुक्तिः । स्फुटीति । तेनेत्यारम्भ उक्त इत्यन्तेन । अत्रापि । पञ्चाधिविद्यायाश्च । एवोक्तमिति । त्रुवेकार्थ इति भावः । भाष्ये । एतावतेति । पञ्चाधिविद्यायाः । तृतीयबाध इति । सोममार्गो यमगतिश्चेति पक्षद्वयम् । चित्रगुप्तपक्षस्तृतीयः । तथा चात्र मार्गत्रयं पक्षत्रयं च । तथाच तृतीयपक्षबाध इत्यर्थः ॥ १७ ॥

न तृतीयेऽतथोपलब्धेः ॥ १८ ॥ भाष्ये । उक्त इति । छान्दोग्ये मार्गद्वयोक्तयनन्तानुक्तः । अथैतयोरिति । पञ्चाध्यादिचतुष्टयानन्तरम् । तृतीयोऽस्त्विति । पक्षोऽस्तु । यममार्गणेति । चित्रगुप्तपक्षेण । प्रकृते । यद्यपि पुण्यपापभोगस्योपलब्धेरिति कर्मणिक्त्वुपलभ्यते, तथापि भावेक्तिन्नन्तस्य प्रयोगे न सम्भवतीत्याशयेनाहुः यद्वैति । यममार्गेति । मार्गपक्षयोरभेदेन पक्षस्थले मार्गशब्दः । यमगतीति । उपलम्भशब्दे भावे घञोपलब्धेरित्यत्र भावेक्तिनोऽविरोध इति भावः ।

१. अतथोपलब्धेरिति श्रीपुराणोक्तमाना संमत. पाठः, अन्ये तु अतथोपलब्धेरिति पठन्ति । २. क्षेत्राणि ।

‘कीटाः पतद्वा यदि दन्तशकंमिति योनौ निर्वृतंविद्यमानत्वात् महत्पापोपभोगः । नापि कीटादिषु मासुस्योपभोगः । एकवाक्यता चोभयोर्युक्ता । यद्यपि महाराजा-
द्विराजद्वेषादिषु नथोपभोगः सम्भवति, तथापि सम्बादिस्मभोगे नरके च यथा,

भाष्यप्रकाश ।

कीटोपाख्यानात् बोध्या । तथाच यममार्गे वाद्याः सुसदःसुभोगः, ताद्यो न छान्दोग्योक्ते
तृतीयमार्गे इति न तेन तस्य गतायंतैत्यर्थः । ननु योनिनिर्मुक्त्या पापमोर्गवैलक्षण्यसाधनमयुक्तम्,
‘नरकस्योपि व जन्तुर्न देहं मोस्तुमिच्छति । नागक्यां निर्दोता सत्यां देवमायाविमोहित’ इति
तृतीयस्कन्धे नरकेपि निर्दोतकथनान्, अतो न तृतीयस्य यममार्गवैलक्षण्यमित्यत आहुः
एकवाक्यतेत्यादि । ‘तानीमानी’त्यादिनोक्तस्य उभयोर्देवयानपितृयाणयोरैकवाक्यतैव प्रकरणा-
युक्ता । पूरणप्रत्ययान्तस्य तृतीयशब्दस्य संगत्यापूरणार्थं मार्गद्वयसाकान्त्वत्वात् । मार्गद्वय-
वाक्यस्य च तन्मन्तुत्यर्थं तृतीयसाकान्त्वत्वात् । यममार्गस्य तु मित्रप्रक्रमपठितत्वेन मार्गद्वया-
पेक्षागहित्यात् छान्दोग्योक्तमार्गद्वयैकरास्यत्वमित्युपपादितम् । यद्यं यमगत्यवैलक्षण्येन
तद्वान्नरः स्यात्, जस्याप्युभयैकराक्यता भज्येत, अतो न तद्वैलक्षण्यमित्यर्थः । एतदुपष्टम्भाय
युक्त्यन्तमार्गः यद्यपीत्यादि । नथोपभोगः सम्भवतीति । ‘जायस्व’ति मार्गेपि
महोपभोगः संगमति । तथाचयमपि वैलक्षण्यानपायाद्यममार्गे एतस्माद्भिन्न इत्यर्थः । ननु तर्हि
पञ्चाग्निसार्गे एव यममार्गः प्रविशत्, पञ्चाग्निसार्गेपि यममार्ग इव देहान्तरप्राप्तेर्जडभरते दर्शनात् ।
अत एव पञ्चाग्निसार्गस्य ज्ञानोपयोगिदेहजनकत्वमप्यमङ्गलम्, तथा सति ज्ञानोदयेनात्र जन्मद्वया-
भावापत्तेः, अथ जडशरीरमेव पञ्चम्याहुतिकफलमित्युच्यते, तदा तु रेतोभावस्य चारत्रयं भवनात्
पुरुषभावस्य च विच्छेदेन चारद्वयं भवनादाहुतिकमवाध इति सर्वसामञ्जसाय ‘जायस्व’ति मार्गस्यैव
रदिमः ।

योध्यंति । तथाच भाष्ये महदित्यत्र महतां पापानि तेषामुपभोगः इति विग्रहात्र कर्मधारयः ।
अतो न ‘आन्मह’दिनि सूत्रस्य प्राप्तिः । महेति । महच्च तस्युत्थमिति न समासः । कीटादिषु तदभावेना-
नन्वयप्रसङ्गात् । तेन महंश्रामौ सुखोपभोग इति कर्मधारयः । ‘आन्मह’दित्यात्वम् । यममार्गे इति ।
यमगती । तेन तस्येति । छान्दोग्योक्तेन मार्गेण तृतीयेन । तस्य यममार्गस्य । यमेति । यमगति-
रूपात् । एवेति । पृथग्यन्यतान्यवच्छेदकः । आर्थक्रमे पञ्चाग्निविद्याप्रकरणान्तर्गतार्चिरादिप्रकरणायुक्ता ।
पूरणेति । व्याकरणप्रसिद्धः पूरणप्रत्ययः । तत्स्तुत्यर्थमिति । सा चासौ स्तुतिस्तत्स्तुतिस्तदर्थम् ।
यममार्गस्येति । यमगतेः । भिन्नेति । ‘वैवस्वतं संगमन’मिति मन्त्रबोधितस्य यममार्गस्य मन्त्रप्रक्रम-
पठितत्वेन । उपपादितमिति । उपपादितप्रायम् । अयमिति । यममार्गः, यममार्गत्वेन यममार्गः,
न तु यमगतित्वेन वैलक्षण्येन । तद्वान्नरकस्तृतीयमार्गात्लकः । अस्यापीति । यममार्गस्यापि ।
अपिना यमगतेः । यथोक्त‘तानीमानी’त्यस्य यमगतिविलक्षणस्य सहस्रदण्डस्यैकवाक्यतायामसहस्रदण्डस्यैक-
वाक्यताभावादेकवाक्यता भज्येत । अतो मद्भवयात् ‘तानीमानी’त्यादिनोक्तस्य छान्दोग्योक्तस्य तृतीयमार्गस्य
न यमगत्यवैलक्षण्यमित्यर्थः । एतदिति । यममार्गयमगत्योरुपष्टम्भाय । एवेति । दृष्टान्तभावादेवकारः ।
यममार्ग इति । यमगतिः । यममार्ग इति । मित्रप्रक्रमपठितोपि । जडभरत इति । मित्रप्रक्रमपठिते
दार्ष्टान्तिकत्वस्य दर्शनात् । जन्मद्वयेति । भरतस्य हरिणब्राह्मणजन्मद्वयाभावापत्तेः । एवेति । ज्ञानोदयव्य-
वच्छेदकः । विच्छेदेनेति । मृगशरीरव्यवधानेन । आहुतीति । इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो
भवन्तीति पञ्चम्याहुतिकमवाधः । मृगशरीरेण विच्छेदात् । मार्गस्यैवेति । चित्रसुप्तव्यवच्छेदक एवेति, न तु

तथा न सम्भवति । जडे तु पञ्चम्याहुतिर्भरत एव हीश्वरेच्छया जन्मद्वयमधिकम् । 'त्रिभि'रिति वचनात् । भरतोऽहमिति प्रतीतिश्च । ततः पूर्वमस्मरणात् बाल्यादिवदेव जन्मत्रयम् । तस्मात् 'जायस्वे'त्यादिवैलक्षण्यादतिरिक्तो यममार्गः । पञ्चाहु-

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतीयत्वं भवतु, वैलक्षण्यस्य मार्गभेदकताया अप्रयोजकत्वादित्याशङ्क्यामाहुः जडे त्वित्यादि । अचर्न त्वेकादशस्कन्धे नारदेनार्षमान् प्रस्तुत्योक्तम् । 'स श्रुक्तमोगां त्यक्त्वेमां निर्गतस्तपसा हरिम् । उपासीनस्तपदर्वीं लेभे वै जन्मभिक्षिभि'रिति । अत्र या वैराग्यादिसंपदुक्ता, सैव तस्य पञ्चमाहुतिफलत्वस्येश्वरेच्छायाश्चाज्ञापिका । पञ्चमस्कन्धे प्रियव्रतं प्रति ब्रह्मवाक्येषु तथा निर्धारित । प्रारब्धपक्षेपि तस्य द्वारत्वाच्च शङ्कालेशः । प्रतीतेरिति । पञ्चमस्कन्ध एव 'अहं पुरा भरतो नाम राजे'ति जडोक्तायाः प्रतीतेः । एतेन स्मृतिमज्जन्मज्ञापनात् तादृशानुशयवचश्रुक्तम् उक्तहेतुद्वयात् सिद्धम् । जन्मत्रयस्य स्वरूपमाहुः तत इत्यादि । ततः पूर्वमिति । भरतदेहात् पूर्वम् । तथाच भरतदेहस्यैव पञ्चमाहुतिफलत्वाद्ग्रिमयोर्जन्मनोरवस्थातुल्यत्वेन तदभेदान्नाहुतिक्रममङ्गः, न वा रक्षिः ।

चित्रगुप्तस्येति । भार्गेति । गतेर्भार्गाद्भेदकतायाः । जडे त्वित्यादीति । महाभागवतत्वात् ज्ञानोपयोगिदेहो ज्ञायते । जीवहोमं विहायान्मोम उक्तस्तस्य स्वारस्य जडशब्देन । डलयोरभेदात् । तेन तृतीया जन्मतिथिर्जडभरतस्येति ज्ञायते । एवकारस्तु अन्यत्र चेतने जडशब्दाप्रयोगात् । ह्रीति । तृतीयाजो निर्जीवदेह इति ज्योतिषे निश्चयात् । त्रिभिरिति भाष्य विवृण्वन्ति स्म वचनमिति । वैराग्यादीति । 'गां त्यक्त्वेमा'मिति वैराग्यम् । आदिना तत्पदवीलाभः । ज्ञापिकेति । जडभरतः पञ्चमाहुतिफल वैराग्यादिसम्पदः ब्रह्मवत् । पूर्वोक्तः जन्मद्वयवान् । ईश्वरेच्छयाः जयविजयवत् इत्येवंज्ञापिका । ब्रह्मवाक्येष्विति । 'भवाय नाशाय च कर्म कर्तुं शोकाय मोहाय सदाभयाय । सुखाय दुःखाय च देहयोगमव्यक्तदिष्टं जनताङ्ग वचे । ईशामिष्टं ह्यवस्कन्धहेऽङ्ग दुःखं सुखं वा गुणकर्मसङ्गात् । आस्थाय तत्तद्यदसुक्तं नायश्चक्षुष्मतान्धा इव नीयमानाः । सुक्तोपि तावद्विश्रुयात्सदेहमारब्धमश्नन्नभिमानश्न्यः । ययानुमृतं प्रतियातनिद्रः किन्त्वन्यदेहाय गुणान्न वृक्क' इत्येतेषु तथा निर्धारः । तस्मात् । नाय इत्युक्तेः ब्रह्मा पञ्चमाहुतिफलं वैराग्यादिसम्पदः जडभरतवत् । ब्रह्मा जन्मवान्, ईश्वरेच्छयाः जयविजयवत् । ईश्वरे पञ्चाशिविधासि । अन्यथान्यत्रकार्ये पञ्चाशिविधा न स्यात् । प्रारब्धेति । जडभरतप्रसङ्ग उक्तोपे पक्षः । तस्मिन् । 'स्वप्रारब्धकर्मणा योगारम्भगतो विप्रंशित' इति जडभरतप्रसङ्गे । द्वारेति । भगवदिच्छाद्वारत्वात् । एवेति । स्कन्धान्तरव्यवच्छेदकः । तादृशेति । फलशेपरूपानुशयवत्त्वम् । तादृशानुशयवत्त्वेन योग्यदेहेन कार्यकारणभावः । उक्तेति । त्रिमिरित्यादिभाष्योक्तहेतुद्वयात् । भरतेति । त्यन्तोपे पञ्चमी । भरतदेह प्राप्य पूर्वत्वेनावच्छिन्नं पूर्वम् । जन्मत्रयस्येति । भरतस्य जन्मत्रयस्य । एवेति । अग्रिमदेहद्वयव्यवच्छेदकः । अवस्येति । देहसावसा देहसात्र जन्मेति तनुत्यत्वम् । पूर्वदेहेनैवात्मतया देहद्वयस्वीकारात् । 'जन्म त्वात्मतया पुंसः शरीरस्वीकृतिं प्राहु'रिति । तदभेदादिति । पूर्वदेहमेदात् । 'अहं मनुरभवं सूर्यश्चे'ति वामदेववत् । इयान् विशेषः । वामदेवस्य अविश्वरः । अत्र तु जीवाभावः । जीवसहितवृष्टेः पुरुषवचस्त्वे ब्रह्मा उदाहरणम् । न च हरिणदेहः पार्थिव इति वाच्यम् । 'मृगशरीरं तीर्थोदकाङ्गिन्नयुत्ससर्जे'ति वाक्यात् । न हि पार्थिवदेहस्वीर्षोदक-

तिनियमाभायन्तु ज्ञानोपयोगिद्वेदेऽप्यंशान्तरणे पुष्टिमार्गत्वाच्च तत्र द्वोपः ॥ १८ ॥
स्मर्यतेपि च लोके ॥ १९ ॥

साधकान्तरमाह । अपि च लोकेपि मूर्च्छादिषु यमलोकगमनसम्भाषण-
पुनरागमनानि स्मर्यन्ते ॥ १९ ॥

दर्शनाच्च ॥ २० ॥

यमपुण्या दृश्यन्तेपि कैश्चिद्रजामिलप्रभृतिभिः । चकारात् तेषां वाक्यादि-
श्रवणम् । तस्मात् वैचर्यनमार्गे न किमपि याधकमिति सिद्धम् ॥ २० ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादे चतुर्थं विद्याकर्मणोरित्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदेहस्य ज्ञानानुपयोगित्वमिति नात्र यममार्गप्रवेशः शक्यवचन इत्यर्थः । तस्मादित्यादि । ननु
मान्धवेवमाहुनि क्रमभङ्गः, तथापि विद्वराजुनादा मोमादिभावाभावात् संख्यानियमस्तु भग एवेत्यत
आहुः पञ्चेत्यादि । तत्रेति । मर्यादामार्गे ॥ १८ ॥

स्मर्यतेपि च लोके ॥ १९ ॥ दर्शनाच्च ॥ २० ॥ एतत्सूत्रद्वयभाष्यं त्वतिरोहितार्थम् ।
एवञ्च सिद्धे यममार्गे 'जायस्वे'ति तृतीयस्यापि विवेचकसापेक्षत्वात् तस्मिन्निवेशः, न तु तस्य
'जायस्वे'ति मार्गे इति सिद्धमिति भावः ॥ १९ ॥ २० ॥ इति चतुर्थं विद्याकर्मणोरित्य-
धिकरणम् ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

हिनो भवति । जले स्यातुमप्यशक्तः, अयं तु मीनवत्स्यातुं शक्तः हिनो भवत्येवेति । न
चात्मसहचर इति मृगशरीरभरतस्य तस्मिन्नाद्ये विशेषणाजीवसहितवृष्टिः पुरुषवचा इति वाच्यम् ।
एकाकीत्यर्थेन जीवप्रापकत्वाभावात् । नेति । 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति
क्रमभङ्गो न । क्रमस्य भरतदेहपर्यन्तत्वात् । ब्रह्मभाव गतस्य जातदेहामेदो देहद्वयेन योगिनामिव समवाप्य-
भेदो मृद्वटवदित्येवकारो भाष्ये धात्यादिवदेवेत्यत्र । एवमिति । अभेदेन पूर्वदेहस्य । सोमादीति ।
दासीपुत्रो विदुरः, इन्द्रादिपुत्रा अर्जुनादयः, तत्र ज्ञानोपयोगिदेहमात्रम्, न सोमादिभावः, अस्तरणात् ।
संरूप्येति । पञ्चाहुतिपञ्चसंख्यानियमः पञ्चेत्यादीति । अंशावतरण इति । विदुरादयोऽशावतारा
इति भावः । मर्यादिति । 'पार्यास्तु देवो भगवा'निति वाक्यात् पुष्टिमर्यादायामङ्गीकारादिति भावः ॥ १८ ॥

स्मर्यतेपि च लोके ॥ १९ ॥ दर्शनाच्च ॥ २० ॥ अतिरोहितेति । साधकान्तरेति ।
वैवस्वतमार्गे तथा । अजाभिलेति । प्रभृतिशब्देन नृगादिः । वाक्यादीति । आदिना तदभाव-
स्तजातिश्च । येनेन्द्रियेण यद्गृह्यते, तेनैवेन्द्रियेण तद्रता जातिस्तदभावश्च गृह्यत इति । एवमतिरोहितार्थ-
मित्यर्थः । यममार्गं इति । यमगतिरूपे । विवेचकेति । मार्गत्वविवेचकगतिसापेक्षत्वात्तस्मिन् यमग-
तिरूपे । तस्येति । यममार्गस्य यमगतित्वरूपेण ॥ १९ ॥ २० ॥ इति चतुर्थं विद्याकर्मणोरित्य-
धिकरणम् ॥ ४ ॥

तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥ (३.१.५)

तृतीयामाहुतिं विचारयति । तत्र 'वृष्टेरन्नं भवती'ति तृतीयाहुतिः सफला । पूर्वद्वयं शब्दैकसमाधिगम्यम् । 'वृष्टेरन्न'मिति साधनफलयोः प्रत्यक्षत्वान्न वृष्टिमात्रेणान्नं भवति बीजव्यतिरेकेण । बीजस्य हि फलम् । न निमित्तमात्रेण तद्भावो वक्तुं शक्यते । तस्मादसङ्गतं वृष्टेरन्नमित्याशङ्क्याह । तृतीयशब्दावरोधः । तृतीयाहुतौ शब्देन शब्दसाम्येन कारणभूतस्य जलस्य अवरोधो ग्रहणम् । 'सदेव सोम्येदमग्र आसी'दित्यत्र 'तत् तेज ऐक्षत, बहु स्यां प्रजायेयेति, तदपोऽसृजत, तस्माद्यत्र क्वच शोचति खेदते वा पुरुषस्तेजस एव तदध्यापो जायन्त' इत्यत्र कारणरूपाणां निरूपणे शोकजत्वमपास्तम् । अग्रे च 'तस्मात् यत्र क्वच वर्षति, तदेव भूयिष्ठमन्नं भवती'ति । अतः पश्चाद्विचिचार्यामपि देवहोमात् कारणभूतैव वृष्टिर्जातेति नात्र बीजान्तरापेक्षा । शोकपदेन 'यदश्चशीयत तद्रजत'हरिण्यम-

भाष्यप्रकाशः ।

तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥ अधिकरणप्रयोजनं वदन्तोवतारयन्ति तृतीयामित्यादि । तथाच तृतीयाहुतावेतादृशशङ्कोत्थानात्तां विचारयतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति तृतीयाहुतावित्यादि । शब्दसाम्येनेति । अन्नफलजनकहोम्यवाचकस्य वर्षशब्दस्य जलसंग्राहकतया कारणभूते कार्यभूते च जले तुल्यत्वेन । हेतुं व्याकुर्वन्ति सदेवेत्यादि । उक्तमित्यन्तेन । आसीदित्यत्रेति । अस्मिन् सन्दर्भे । जायन्त इत्यत्रेति । अस्मिन् वाक्ये । तथाचात्र कारणभूतानामाणां शोकजत्वकथनादित्यर्थः । ननु तासां शोकजत्वकथने कथं प्रकृते कारणरूपजलसिद्धिरित्यत आहुः अग्रे चेत्यादि । तथाच कारणरूपाणां प्रक्रमात् पश्चादन्नकारणत्वेन तत्कथनात्सन्दृष्टत्वेन शोकजानामपि कारणरूपत्वमेवामिप्रेतमित्यर्थः । अत इति । उक्तरीत्या कारणरूपाणां वर्षेणाभात्मकफलकथनात् । अत्र च होतारो देवा अप्याधिदैविका भगवदवयवभूता एव बोध्याः । वैदिकसृष्टेरतिरिक्तत्वस्य प्रथमाध्याये एव व्यवस्थापनादिति । नन्वेवं सति शोकपदकथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः शोकेत्यादि । इयं श्रुतिस्तु तैचिरीयसंहिताप्रथमाष्टकीयपञ्चमप्रपाठकार-

रक्षिः ।

तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥ हेतुमिति । संशोकजस्येति हेतोरिति सम्बन्धसामान्यविवक्षायां षष्ठीत्याशयेनोक्तं हेतुपदम् । संशोकजशब्दो भावप्रधानः संशोकजत्वस्येत्यर्थः । तथा च संशोकजत्वादिति हेतुस्तम् । शोकजत्वमेति । संशोकजस्येति भावप्रधानमित्युक्तम् । हेतुता-सम्बन्धविवक्षायां षष्ठी सम्बन्धसामान्ये इति भावः । यद्यपि दर्शनाच्चेत्यनुवर्त्य संशोकजस्य जलस्य तृतीया-यामाहुतौ ह्रस्वद्वन्द्वसः । कार्यकारणसाधारणशब्देन कारणभूतस्य जलसावरोधो ग्रहणम् । 'सदेव सोम्येद'मित्यत्र दर्शनादित्यर्थे संशोकजस्येत्यत्र न कल्पना । तथाप्येकवचनेनापां शब्दान्तरेण ग्रहणस्यैव वा संशोकजपदे कल्पनेति बोध्यम् । तत्सन्दृष्टत्वेनेति । कारणसन्दृशविषयत्वेन । शोकजानां कार्यरूपाणाम् । एवेति । कार्यरूपत्वव्यवच्छेदक एवकारः । वर्षणेति । वृष्ट्या । भाष्ये । एव वृष्टिरिति । 'देवा वर्षं सृष्ट्वती'ति श्रुतेरेवकारः । बीजेति । किन्तु जलस्यैवान्नसमवायिकारणत्वम् । शोकेत्यादीति । यत् अशु अशीयत । शोकप्रसङ्गादशु शोकसम्बन्धि । अशीयतेत्यत्र 'शीद् स्वमे' अ. भा. अ. लक्ष-

भव'दिति सहायः सूचितः । यद्यपि तत्राल्लशब्देन पृथिवी, तथाप्यत्र पृथिव्या अग्निमिद्रूपत्वादन्नमेव । तस्मात् कारणशक्तियुक्ताया वृष्टेरन्नं भवतीति न काप्यनुपपत्तिः ॥ २१ ॥

साभा व्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु कारणजलरूपवृष्टिरत्र वक्तुं न शक्यते, यतः समानधूममार्गश्रुती वृष्टेरन्नभावे ऐक्ये वा 'तस्मिन् यावत्सम्पातमुपित्वा अथैत-
मेवाध्वानं पुनर्निवर्तते, यथेनमाकाशमित्यादिना 'तिलमाया इति जायन्त' इत्य-
न्तेन । तत्र 'यथेत'मित्याकाश एव । 'आकाशाचन्द्रमस'मिति पूर्वमुक्तत्वादाकाशस्य

भाष्यप्रकाशः ।

म्भस्था । तथाच भौतिकानामप्यपां कारणत्वस्य श्रुत्यन्तरेणोपष्टम्भार्थं तथा कथनमित्यर्थः । अग्नि-
समिद्रूपत्वादिति । छान्दोग्येऽग्निरूपत्वात् वृहदारण्यके समिद्रूपत्वात् । शेषं स्फुटम् ॥ २१ ॥

साभा व्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥ सूत्रमवतारयन्ति किञ्चिदित्यादि । ऐक्य इति । पञ्चाग्नि-
मार्गधूममार्गयोरभेदे । समाने धूममार्गे ऐक्ये वा वृष्टेरन्नभाव इत्यन्वयः । इत्यन्तेनेति । विरोधा-
दिति शेषः । विरोधं व्युत्पादयन्ति तत्र यथेत्यादि । तत्र श्रुतां 'यथेत'मित्यनेनोक्तं पुनर्निवर्तनमा-
रुदिमः ।

धिकरणव्यत्ययः । शपः स्थाने श्यन् अलोपश्च । अद् । यद्यपीति । अत्रापां द्रव्यजनकत्वेन सहायः
सूचितः, सः 'अद्भ्यः पृथिवी'ति श्रुत्युक्तः, न विलक्षणः, अतो नात्रोपयुज्यत इति यद्यपीत्यादिग्रन्थेनो-
क्तम् । तत्रेति । संहितायां यत्र कुत्रचित् अन्नशब्देन पृथिवी । 'पृथिवी वा अन्न'मिति तैत्तिरीयो-
पनिषच्छ्रुतेः । अत्रेति । उत्तरमीमांसायाम् । प्रकृते । उपष्टम्भेति । भाष्यीयसहायपदार्थः ।
सहाय उपष्टम्भसदर्थम् । अग्नीति । 'पृथिवी वा गौतमाग्नि'रिति श्रुतेः । समिदिति । 'अयं वै
लोकोऽग्निर्गौतम तस्य पृथिव्येव समि'दिति श्रुतेः । अन्नमेचेति भाष्ये । 'देवा अन्नं जुह्वती'ति श्रुतौ ।
ननु 'अद्भ्यः पृथिवी'तिश्रुतेरन्वयान्नं पृथिवीति चेत् । न । एवेत्यवधारणात् । तथाच श्रुतिः 'तस्माद्यत्र
क च वर्षति तदेव मृषिष्ठमन्न भवती'ति । न हि वर्षेण पृथिवी भवति । दृष्टविरोधात् । अतः पृथिव्या
व्यवच्छेदक एवकारः । कारणेति । आविर्भावकशक्तियुक्तायाः । आविर्भावकशक्त्याधारस्य कारणत्वात् ।
घटोत्पत्त्यनन्तरमाविर्भावकशक्त्याधारत्वमिति चेदस्तु तथा व्यवहारात् प्रागभावाभावान्न घटोत्पत्तिः ॥ २१ ॥

साभा व्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥ सा आभा व्यापत्तिः उपपत्तेरिति चतुष्पद-
मिदं सूत्रम् । भाष्ये । समानेति । अर्चिरादिमार्गेण समाने । उभयत्र चन्द्रगतिदर्शनात् 'आदि-
त्याच्चन्द्रमस'मिति 'आकाशाचन्द्रमस'मिति क्रमेण । 'यदेव विद्यया करोति' इति श्रुत्योक्तं स्मारितम् ।
वेदान्ते जैमिनिमतवत् । अन्यथा वेदान्ते धूममार्गः कस्मै प्रयोजनाय स्यात् । तस्मान्छान्दोग्यीयव-
क्ष्यमाण'जायस्व त्रियस्ते'ति मार्गे विलक्षणयमगतिसहितचन्द्रगतिसमानधूममार्गश्रुतौ वृष्टेरन्नभावे 'मेघो
मूल्या प्रवर्षति त इह प्रीहियवा' इत्यादिश्रुत्युक्ते । तेन जीवमात्रहोमोऽत्र ज्ञेयः । 'तं प्रेतं दिष्टमितोऽन्नय
एव हरन्ती'ति सावधारणश्रुतेः पञ्चाग्निविद्याविषयत्वेन धूममार्गे 'अय य इम' इत्यशब्देन भिन्नो-
(पक्र)मात्र न धूममार्गे, श्रद्धाहोमायावात् । प्रवर्षतीति प्रवर्षणं तु विद्यात्वात् 'तदपोऽसृजते'ति श्रुत्या
भविष्यति । जीवकृतवृष्टेर्जैवेन सहान्नभाव इत्यर्थः । जैमिनिमते त्वाहुः ऐक्ये चेति । पूर्वत्र जीवस्य
नैक्यं वृष्टेरैक्यमत्र तूमयोरिति विशेषः । तथाच श्रुतिः 'अस्य सोम्य महतो वृक्षस्य यो मूलेऽम्बाहन्यात्
जीवन्सवे'दिति । स्पष्टार्थी । समानत्वप्रपञ्चार्थं विरोधं व्युत्पादयन्ति स्य तत्र यथेति । इतं गतं

मार्गतैव । 'वायुर्भूत्वा धूमो भवती'त्यादिषु तत्तद्भावः श्रूयते । ते च विकृताः । तदनन्तरभावित्वात् वृष्टिरपि विकृतैव । तस्मान्न कारणत्वमित्याशङ्क्य परिहरति ।

सा वाय्वादिरूपापत्तिराभा व्यापत्तिरेव । वायुवदाभा आभानम् । मध्ये वायुमण्डलेनागच्छन्ती आहुतिर्वायुभवनशब्देनोच्यते । आकृतेरेव पदार्थत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

काश एव । 'आकाशाच्चन्द्रमस'मिति पूर्वमारोहे उक्तत्वात् । नाग्रे । आरोहावरोहाध्वनोर्भेददर्शनात् । अत आकाशस्य मार्गतैव, न तु जीवसाकाशरूपेण भवनमपि । तत्राकाशो भूत्वेत्यश्रवणात् । अग्रे तु 'वायुर्भूत्वे'त्यादिषु तत्तद्भावः श्रूयते । ते च वाय्वादयो विकृता जन्याः । तदनन्तरभावित्वात् । अतस्तथेत्यर्थः ।

परिहारं व्याकुर्वन्तो भावशब्दे परे समानशब्दस्य सादेशः पाणिनीयविरुद्ध इत्यत एक-देशिकृतव्याख्यानं प्राञ्जलमपि परित्यज्य प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति सेत्यादि । ननु वाय्वादि-वदाभाने वाय्वादिभवनोक्तिविरोधस्य कथं परिहार इत्यत आहुः आकृतेरेव पदार्थत्वादिति ।

रक्षिः ।

तदाकाश एव । शरीरिणोऽघोक्षजत्वात् । तथाच श्रुतिः 'यथेतमाकाश'मिति । यथा इतं आरोहे, तथा धूममार्गांशवरोहे इतं गतम् । कर्मो आकाशं प्रतिपद्यते । शरीरिणो ब्रह्मणोऽघोक्षजत्वात् । तेनाकाश एवेति भाष्ये एवकारः शरीरिब्रह्मव्यवच्छेदकः । 'यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वे'त्यादिश्रुतिः । पूर्वमिति । आरोहे । मार्गतैविति । पथित्वम् । एवकारेणाकाशत्वापत्तिर्व्यवच्छिद्यते । अर्चिरादिमार्गेण 'आदित्याच्चन्द्रमस'मित्यनेन समानत्वार्थं विरोधो व्युत्पादितः । विरोधे समानत्वम्, अविरोधे ऐक्य-मिति । यथा चन्द्रवन्मुखमित्यत्र चन्द्रत्वमुखत्वयोः सहानवस्थानलक्षणे विरोधे आह्लादादिभूत्वेन साजात्यम् । घटत्वेनाविरोधे त्वैक्यमिति । तर्हि केषामापत्तिरित्यतो वायुत्वाद्यापत्तिराहुः वायुर्भूत्वे-त्यादिना । तदेतदाहुः प्रकाशे पञ्चाग्निमार्गैल्यारभ्य श्रूयत इत्यन्तेन । पञ्चाग्नीति । पञ्चाग्नि-मार्गधूममार्गयोर्धूममार्गोऽभेदे । स च पञ्चाग्निमार्गस्य धूममार्गे अभेदस्तदन्तर्गतत्वेन धूममार्गस्य तु धूममार्गत्वेन समाने ऐक्ये वेत्यन्वयः । ऐक्येऽभेदो नियामक इत्युक्तम् । विरोधादिति । जीवहो-मपक्षेऽर्चिरादिमार्गधूममार्गयोस्फुरतीत्या विरोधात्समानत्वमिति शेष इत्यर्थः । विरोधः समानत्वे नियामक इत्युक्तम् । विरोधमिति । समानत्वनियामकं विरोधम् । निवर्तनमिति । अवरोहः । नावरोह इति नाग्न इत्यस्यार्थः । तत्तद्भाव इति । वाय्वादित्वम् । उत्पत्यर्थकशुभ्रः प्रयोगात् । ते चेति भाष्यं विवृ-ण्वन्ति स्म ते चेत्यादिना । तदनन्तरेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदनन्तरेति । आकाशमार्गानन्तरं भावित्वाद्ब्रह्मत्वात् । तथेत्यर्थे इति । वृष्टिरपिना वाय्वादयो विकृता विकृताश्च कार्यं कार्याणि चेत्यर्थः । एवकारेण कारणत्वव्यवच्छेदः । भावशब्द इत्यादि । इदमष्टाधिकरणीसामान्यनन्तरं वक्तव्यम् । एकदेशीति । वाचस्पतिमिश्रकृतव्याख्यानम् । प्राञ्जलं 'वायुर्भूत्वे'त्यादिषु भवनोक्ति-स्वारस्यत् । भाष्ये । आहुतिरिति । होम्यजीवजले अनुकत्वा, होमरूपाहुतिरुक्ता, सा तिस्रु चन्द्रमण्डले जलस्य शोषाजीवसावरोहे कर्तृत्वाजीवो वायुर्भूत्वा वायुभवनं कृत्वा गौण्या आहुतिं कृत्वेत्यर्थानुरोधेन । नन्वत्राथशब्देन धूममार्गस्य भिन्नोपक्रमस्थत्वेनाहुतिप्राप्तिः केनेति चेत् । न । 'अथ

१. वायुमण्डलेनागच्छन्ती, वायुमण्डलमागच्छन्ती, वायुमण्डले सा गच्छन्ती, वायुमण्डले वा गच्छन्तीति पाठः ।

व्यापत्तिशब्देन च तंजोभावापत्तय जलभावापत्तौ कान्तिनाशात्तत्राज इवेति व्यो-
तयति । क्लृप्तः । उपपत्तेः । तथैवोपपत्तये, चित्रतुरगादिषु । विकारस्य विकारा-
न्तरापत्ताच्चिद्यमेव न्ययस्या । उपासनायां न तदपि । नच 'भृत्वा'श्रुतेर्वाधः ।

नाप्यप्रकाशः ।

'सर्वाणि रूपाणि विचित्रं'त्यादिश्रुत्या तानि तानि पदानि तस्यां तस्यामाकृतावेव व्यवहारार्थं
भगवता नियमितानि । अतन्मूढाभानेप्याकृतिसद्भावाच्च भग्नोक्तिविरोध इत्यर्थः । नन्वयं
गोप्येव इत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायां हेतुं व्याकुर्यन्ति तथेत्यादि । तथाच यद्येवं न स्यात्,
तदा चित्रतुरगादावपि तुरगादिप्रयोगो गुर्यवृत्तः स्यात्, तदा तुरगादिसाध्या अर्थक्रियापि
तेन स्यात्, सा च न दृश्यत इति गोप्येन नत्र निधीयत इत्युपपत्तिरेव तदप्रतिकेत्यर्थः । एतं
न्यायमन्वयापत्तिदिशन्ति विकारस्येत्यादि । दृश्यमिति । तनुन्याकृतिरूपः । यथा 'विप्रो
भृत्वाथ वृत्रहेत्यादां । उपासनायामिति । 'वाचं घेनुमुपासीते'त्याद्युपासनायाम् । तथाच
तादृशस्थले किञ्चिदाकृतिसादृश्येपि चेत् तादृशप्रयोगः, तदा भूयःसादृश्ये किं वाच्यमित्यर्थः ।
ननु तथापि तत्रावाभावे 'भृत्वा'श्रुतिर्वाधेत, अतोनात्र गोपी युज्यत इत्यत आहुः नचेत्यादि ।
रश्मिः ।

य इमे ग्राम इष्टापूर्ते दत्त इत्युपासते' इति श्रुतेः । इष्टमग्निहोत्रखातादिकर्मणी । दत्तं बहिरधिष्यो
द्रव्यदानम् । ननु गुणः को येन गोपीनि चेत् । न । अन्नरिक्तस्यत्वं गुणस्तद्योगात् । 'वायुर्वा अन्न-
रिक्षसाध्यश्च' इति पूर्वकाण्डश्रुतेः । वाजसनेयके आहुत्वन्तरिक्षस्यत्वम् । 'तं वा एते आहुती हुते
उत्क्रामतस्तेऽन्तरिक्षमाभिशतस्ते तन आवर्तते' इति श्रुतेः । प्रकृतेः । आकृतावेवेति । व्यक्तौ एवकारो
जातिव्यवच्छेदकः । धाकृतिर्जातिगिति रीमांसकाः, तत्रात्रेत्याहुः अतस्तद्वदिति । गोप्येवलेवेकारेण
मुल्याव्यवच्छेदः । गोपीनि । आहुतिः । वायुभवनमित्यत्र वायुभवनशब्दस्यान्तरिक्षस्यत्वस्वधर्मलक्ष-
कत्व तात्पर्यमात्रेण लक्षकत्वं लक्षणाधीनतास्यार्थानुपपत्तिप्रतीकेन । तादृशगुणयोगः आहुतौ 'माणवकं
पश्यन् सिंह इति प्रयुक्तः' तत्र सिंहपदलक्षिततदीयकौर्षगुणयोगो माणवके यथा, तेन सिंहत्वेन माणव-
कबोधः, तथा वायुभवनत्वेनाहुतिबोधः । घटः पृथिवीत्वमेव । अत्र पृथिवीत्वेन बोधः, न घटत्वेनेति ।
हेतुमिति । उपपत्तिरूपम् । अर्थक्रियेति । अर्थो मुख्योऽश्वस्तस्य क्रिया चलनदिः । आभाष्या-
पत्तिविशिष्टेन चित्रतुरगादिना । गोप्येवेति । मुख्या व्यवच्छिद्यते एवकारेण । तत्रेति । 'वायुर्गुले'-
स्यत्र । वायुभवन कृत्वेत्यर्थः । सर्वेषां धातूनां प्रत्ययान्तानां भवतीत्यादिषु करोतिना विवरणात् ।
'करोतिशब्दा'दिति वैमिनिस्त्वशात् । ण्वेति । हेत्यन्तराकथनादेवेति । तद्वदिति । विप्र इति । विप्र-
भवं कृत्वा तदनन्तरं वृत्रहा । विप्रभवनं तदीयतमोगुणलक्षकम् । तादृशगुणयोगो वृत्रघ्नीति विप्रो
वृत्रहेति । वृत्रहा इन्द्रः । देवेषु ब्राह्मणादिवर्णाः सन्ति । आदिना चित्रतुरास्य विकारस्य मुख्याश्वस्य
विकारान्तरस्यापत्तिस्तत्राभाष्यापत्तिरुपपत्तेः । इत्यादावित्यत्रेतिशब्दात्प्रकारवाचकात् पृष्ठधातुश्च इति
प्रकारस्यादावित्यर्थः कर्तव्यः । इयमित्यस्य भाष्यीयस्य व्यवस्थेत्यर्थोत् । आदिशब्दाद्योऽन्यो वा । इदं
व्यवस्थामात्रम् । भाष्ये । एवकारः सौत्रत्वेनाप्रामाणिकत्वव्यवच्छेदकः । वाचमिति । शब्दात् ।
वृष्टिपक्षे वाचं शब्दं घेनुवपुषम् । 'उपासकानां कार्यार्थं ब्रह्मणो रूपकल्पने'ति श्रुतेः । अनेकरूपस्य
शब्दब्रह्मणो यत्किञ्चिद्रूपे तत् अव्ययम् । सा आभाष्यापत्तिरपि न । उपासकस्याभादर्शनात् । आदिना
'सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति शान्त उपासीते'ति । जगदन्तर्गतभगवत्प्रतिष्ठादिषु । किञ्चिदिति । बह्वीषु
शब्दब्रह्माकृतितु यत्किञ्चिदाकृतिसादृश्येपि तादृशेनुपदप्रयोगः, तदा भूयःसादृश्ये भक्तिमार्गायै सेव्य-
स्वरूपे साक्षाद्भगवानयमिति प्रयोगे किं वाच्यमित्यर्थः । तद्वदवेति । वाच्यादिभावाभावे । नात्रेति ।

प्रतिनियतपदार्था हि ते । भवनावरोहाभ्यामेव तथा वचनात् । अन्यस्यान्यभावं
वदन्ती श्रुतिरेव गौणत्वं वदति । कारणांशभावव्यतिरिक्तस्थले तथैव प्रतीतेः ।
तस्मात् तदाकृतिमात्रेण न स्वरूपान्यथाभावः ॥ २२ ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥

उपपत्त्यन्तरमाह । तद्रूपता च नातिचिरेण । न बहुकालं तद्रूपता । कुतः ।
विशेषात् । अन्नभावापन्नस्यैव बहुकालश्रवणात् । 'अतो वै खलु दुर्निष्प्रपतर'मिति ।
प्रापतरं प्रपतरं वा । वर्णलोपशब्दान्दसः । अतस्तृतीयाहुतौ न चिरेणेत्यायाति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रतिस्वरूपं नियतेषु वाग्वादिष्याहिते निविष्टे जीवे ताद्रूप्यमवनावरोहाभ्यामेव 'भूत्वे'त्यस्य
वचनात् । तदेव स्फुटीकुर्वन्ति अन्यस्येत्यादि । वदने हेतुमाहुः कारणेत्यादि । तथैवेति ।
आकृतिमात्रेणैव । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । अतः कारणभूता एवापो वर्पन्तीति पूर्वोक्तं
निर्वाचम् ॥ २२ ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः उपेत्यादि । अत्र सूत्रे पूर्वसूत्रात् सामे-
त्यनुवर्तते । तथाच तद्रूपतायामुपपत्त्यन्तरमाहेत्यर्थः । अतिचिरेणेति । तृतीयाप्रतिरूपकम्, न तु
तदर्थकम् । 'अतो वै खलु दुर्निष्प्रपतर'मित्येतस्य, अतः अन्नभावात् पुरुषमवर्नं दुष्प्रापतरं दुर्गमतरं
वेत्यर्थात् यत् सिद्धं तदाहुः अतस्तृतीयेत्यादि । नन्वेवमवरोहश्चेत्यात्र सिद्धौ पञ्चाग्निप्रकारे
रश्मिः ।

'वायुर्भूत्वे'त्यादिश्रुतौ । प्रतीति । जीवस्य वाग्वादिप्रतिस्वरूपं स्वरूपं लक्ष्मीकृत्येत्यर्थः । वाग्वा-
दिष्विति । 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति धूमो भूत्वाग्रं भवत्यन्नं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षती'ति
श्रुतिः । आदिशब्दाद्योऽप्युक्तः । भवनेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म ताद्रूप्येति । एवेति । अनेकमवन-
विरोधादेवकारः । कर्मणां त्रिंशत्पावस्यायित्वेन तदुत्तरक्षणे भूत्वेत्यानुपपत्तेः । तदेवेत्येवकारोऽन्य-
व्यवच्छेदकः । अन्यस्येत्यादीति । एवकारो व्याख्यानव्यवच्छेदकः । कारणेति । 'तस्माद्वा एतस्मा-
दात्मन आकाशः सम्भूतः आकाशाद्वायुः वायोरग्निः अग्रेरापः' इत्युक्तकारणांशभावस्तद्भाष्यतिरिक्तस्थले ।
कारणांशोऽभावस्तद्भाष्यतिरिक्तत्वं कापि स्थले नास्त्यतो भावशब्दः । आकृतीति । आकृतिर्व्यक्तिरि-
त्युक्तम् । एवकारेण वायुत्वादिजातिव्यवच्छेदः । तस्मादित्यादीति । स्वरूपान्यथाभावो जीवस्य
वायुत्वादिना । स नेत्यर्थः ॥ २२ ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥ तथाच सामेलस्य कान्वय इत्यतस्तद्रूपतेति भाष्यं
विवृण्वन्ति स्म तथाचेति । तद्रूपतायामिति । अनुवृत्तपदार्थाभाष्याम् । तद्रूपता चेति भाष्याद्योऽप्युक्तः ।
तद्रूपता वाग्वादिरूपता । भाष्ये । बहुकालमिति । अत्यन्तसंयोगे द्वितीया । 'कालाच्चनोरत्यन्त-
संयोगे द्वितीये'ति सूत्रेण । विशेषादिति । अन्नभावापन्नाजीवाद्वाग्वादिरूपतायां जीवे विशेषात् । तत्र
हेतुः अन्नभावेत्यादि । 'मेघो भूत्वा प्रवर्षति त इह मीहियवा ओषधिवनस्पतयस्त्रिंशत्सिद्धमाषा जायन्तेऽतो
खलु दुर्निष्प्रपतर'मिति श्रुतौ श्रवणात् । एवकारस्तु 'यो यो ह्यन्नमत्ति यो रेतः सिञ्चति तद्रूप एव
भवति, तद्य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह य'दिति श्रुतौ क्षिप्रार्थकाव्ययप्रयोगात् । प्रकृते । अतस्तृ-
तीयेत्यादीति । अतः दुष्प्रापतरत्वात् । तृतीयाहुतौ वर्षाहुतावन्नसम्भवािकायां वृष्टेरन्नमवन न चिरेण

बहुकालस्थितौ हि तद्रूपता । कारणवशाद्देवानां मनुष्यभाववत् । भिन्नपक्षे न कोपि दोषः । ऐक्यपक्षेपि ज्ञानवतो गृहस्थस्य दुर्लभत्वादेवं वचनम् । तस्मात् वृष्टेरन्नं भवतीति सिद्धम् ॥ २३ ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादे पञ्चमं तृतीयञ्चावरोधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

अन्याधिष्ठितेऽपूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥ (३.१.६)

चतुर्थी आहुतिर्विचार्यते । ननु 'संसर्गजैः कर्मद्रोषैर्याति स्यावरतां नर' इति कथमस्यान्नत्वम्, अपूर्वान्नत्वेपि कण्डनपाकादिषु क्लेशेन जीवस्यापगमात् कथं

भाष्यप्रकाश. ।

को विज्ञेयो धूममार्गादित्याशङ्क्यामाहुः भिन्नपक्ष इत्यादि । धूममार्गाद्भिन्नः पञ्चाग्निमार्ग इति पक्षे, न कोपि धूममार्गात्क्लेशसंसर्गदोषः । क्लेशस्य धूममार्ग एवोक्तत्वात् । तयोरैक्यपक्षे ज्ञानवतो गृहस्थस्य दुर्लभत्वाद्ज्ञानिनं लक्ष्मीकृत्यतत् क्लेशवचनम्, न तु साधारण्येनेति न पञ्चाग्निमार्गे दोष इत्यर्थः ॥ २३ ॥ इति पञ्चमं तृतीयञ्चावरोधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

अन्याधिष्ठितेऽपूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः चतुर्थीत्यादि । 'अन्नाद्रेतो भवतीति चतुर्थ्याः सफलाया आहुतेरत्र विचारः प्रयोजनमित्यर्थः । 'पुरुषायावन्नं जुह्वती'ति श्रुतावन्नस्य होम्यत्वमुक्तम् । स्मृतौ तु पापजन्यत्वमन्नस्योच्यते इति तदुपपद्यते, न वेति, अन्नस्य च रेतोभाव उपपद्यते, न वेति, जीवस्यान्नभावे क्लेशो भवति, न वेति च सन्देहाद्विचारं बोधयितुं ध्वन्नमवतारयन्ति नन्वित्यादि । इति कथमस्यान्नत्वमिति । अस्माद्वाक्यादनभावस्य पापजन्यत्वे निश्चिते अस्य उक्ताहुतिप्रकारेण शुद्धस्य जीवस्य कथमन्नत्वम् । अपूर्वान्नत्व इति । प्रोक्षणादिनेव रश्मिः ।

बहुकालं न । तद्रूपता तु नातिचिरेणेत्युक्तम् । भाष्ये । तद्रूपतेति । दृष्टान्तमाहुः कारणेति । 'यद्यत्र नः स्वर्गसुखावशेषितं स्विरस्य दत्तस्य कृतस्य शोभनम् । तेनाजनामे स्मृतिमज्जन्म नः स्यादर्थे हरिर्यद्भजतां शं तनोती'ति वाक्योक्तकारणवशात् । बहुकालस्थितिः कारणे । किञ्च, कारणवशात् स्पृहावशात् । 'एतदेव हि देवा गायन्ति' 'अहो अमीषां किमकारि शोभनं प्रसन्न एषां खिदुत स्वयं हरिः । यैर्जन्म लब्धं नृपु भारताजिरे मुकुन्दसेवोपयिकं स्पृहा हि न' इति वाक्यात् । बहुकालस्थितिभावे । प्रकृते । धूममार्गात्केति । पञ्चाग्निविधायां बोध्यः । एवेति । अवरोहस्यातयात्वादेवकारः । ऐक्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तयोरैक्येति । गृहस्थस्येति । ननु गृहस्थस्येति कुतो लब्धमिति चेत् । न । 'त प्रेतं दिष्टमितोऽभय एव हरन्ती'त्यग्निहोत्रलिङ्गात् गृहस्थलाभः । छान्दोग्यसमाप्तावपि गृहिणोपसंहाराद्गृहस्थलाभः । अज्ञानिनमिति । दुर्निष्प्रापतरत्वात्पञ्चाग्निविधासाधितदेहस्यापि । एतदिति । 'वायुर्मुत्वा धूमो भवतीति वचनम् । दोष इति । क्लेशदोषः ॥ २३ ॥ इति पञ्चमं तृतीयञ्चावरोधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

अन्याधिष्ठितेऽपूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥ अत्रेति । अधिकरणे । स्मृताविति । भाष्योक्तार्थां स्मृतौ । तेन कर्मदोषाः पापानि । स्यावरतामन्नताम् । सुष्ये कार्यसंप्रत्ययात् । तदुपपद्यत इति । ज्ञानिदेहार्थं पापजन्यान्नभक्षणं मन्नं जुह्वती'त्यत्रोपपद्यते । जीवस्येति । वृष्टिसहितजीवस्य । कथमस्यान्नत्वमिति । ज्ञानोपयोगिदेहार्थं कथमिति प्रश्नः । अपूर्वान्नत्व इति । अदृष्टजनकत्वेन पूर्वान्नत्वाभावः । भाष्ये । एवेति । दृष्टत्वादेवकारः । मर्यादिति । घटस्य पटत्वापत्या

रेतोभावः, चर्वणौदर्यपाकस्त्वावश्यक एव, नच जीवस्य जडभावः, मर्यादाभङ्ग-
प्रसङ्गात्, तस्मात् कथमन्नस्य रेतोभाव इत्याशङ्क्य परिहरति ।

अन्याधिष्ठिते वृष्टेरन्नभावसमय एव अन्यैर्जीवैरधिष्ठितो व्रीह्यादिस्तस्मिन्
न पूर्ववत् तद्भावापत्तिः । अतिथिवत् । पूर्ववैलक्षण्येन वा । कुतः । अभिलापात् ।
'व्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा' इति पूर्ववत् तत्तद्भावमात्रं न वदति,
किन्तु जगति स्थितव्रीह्यादिभाव एवाभिलष्यते । तथा सति यथान्येषु व्रीह्यादिषु
तदधिष्ठातृदेवतया नियुक्ता जीवास्तानात्मत्वेनाभिमन्यन्ते, एवमत्रापीति न

भाष्यप्रकाशः ।

आहुतिभिः संस्कारस्य जातत्वादपूर्वाभत्वे ।

परिहारं व्याकुर्वन्ति अन्याधिष्ठित इत्यादि । उप्ते वीजे यदा वृष्टिर्जायते, तदा जलमा-
वापन्ना जीवास्तेन सद्भावादिबीजे प्रविशन्तीति तस्मिन् समयेऽन्यैर्जीवैरधिष्ठितो यो व्रीह्यादिस्तस्मिन्
पूर्ववत् 'वायुर्भूत्वे'त्यादिवत् तद्भावापत्तिस्तसाम्यम्, किन्त्वतिथिवत् कार्यमात्रार्थं स्थितिः,
पूर्ववैलक्षण्येन निरभिमानगृहस्यवद्वा स्थितिरित्यर्थः । तत्र हेतुः अभिलापादिति । तं व्याकु-
र्वन्ति व्रीहीत्यादि । अत्रापीत्यादि । हौम्येऽन्नेपीति । अन्याधिष्ठानाद्धेतोर्न कोऽपि दोषः,
रक्षितः ।

पटत्वं पट एवेति मर्यादाभङ्गप्रसङ्गात् । परिहरन्तीति । सूत्रकारः । प्रकृते । अन्यैर्जीवैरधिष्ठिते
व्रीह्यादौ अपूर्ववत् व्रीह्यादिभावः, तस्यापत्तिः, न तु व्यापत्तिः 'व्रीहियवा' इति श्रुतेरिति सूत्रार्थस्त
विशदयन्ति स्म आचार्या इत्याशयेनाहुः उक्त इति । वृष्टेरन्नभावसमय इति भाष्यं विवृतं समय इत्य-
न्तेन । वृष्टेः सजीवायाः अन्नादिरूपबीजभाव उप्तबीजप्रवेशः तस्य सर्वस्मिन् प्रसिद्धे समय इति भाष्यार्थः ।
क्षेत्र उप्ते । जलेति । चतुर्योषदेशे 'अस्य सोम्य महतो वृक्षस्य यो मूलेऽभ्याहत्याजीवन्त्वे'दिति श्रुत्या
जलभावापन्ना जीवाः तेन वर्षेण सह अन्नादि च तद्बीजमिति कर्मधारयसमस्तान्नादिबीजे प्रविशन्तीतिहेतोः
तस्मिन् समय इत्यर्थः । भाष्यीयैवकारः । 'देवा वर्षं ब्रूहति तस्या आहुतेरन्नं सम्भवती'ति श्रुतेः ।
अन्यैरित्यादिभाष्यार्थः अन्यैर्जीवैरित्यादिना क्रियते । 'न्यग्रोषफलमत आहरेतीदं भगव इति,
मिन्धीति, भिन्नं भगव इति, किमत्र पश्यसीत्यण्य इमा धाना भगव इत्यासामङ्गैकैक मिन्धीति, भिन्ना
भगव इति, किमत्र पश्यसीति, न किञ्चन भगव इति, तं ह्योवाच य वै सोम्यैतमग्निमानं न निभालयसे
एतस्य वै सोम्य योऽग्निष्व एव महान्मग्रोषस्तिष्ठति श्रद्धत्सव सोम्येती'त्युक्तब्रह्मांशहुतजीवान्यैरग्रमिर्जीवैः ।
यद्वा । तपोवीसाकृतोऽशजीवान्यैरुक्तादिजीवैर्नवाशोः अधिष्ठितो यो व्रीह्यादिः तस्मिन् । इतः परमपूर्वव-
दितिभाष्यार्थः । न पूर्ववदित्यस्यार्थः 'वायुर्भूत्वे'त्यादिचदिति । तद्भावापत्तिरित्यस्यार्थः
तत्साम्यमिति । अतिथिचदित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किन्त्विति । कार्यमात्रार्थं स्थितिर्गृह-
स्थितिः । पूर्वेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म पूर्वेति । अतिथिवैलक्षण्येन निरभिमानगृहस्यः । गृह एवोपैति
शान्तिं यस्तद्गतं । व्रीहीत्याद्वीति । एवेति । तत्तद्भावमात्रं व्यवच्छिनत्ति । अभिलष्यत इति ।
अभिलष्यत इत्यभिलापस्तस्मादिति सौत्राभिलापपदार्थः । अन्येष्विति । पञ्चाग्निविद्याऽविषयेषु ।
तदधीति । 'अन्तर्याम्यविदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशा'दिति सिद्धया । तान् व्रीह्यादीन् । आत्मत्वेनेति ।
व्रीह्यादिरहमिति । अस्मत्पदार्थं आत्मा तत्त्वेनाभिमन्यन्त इत्यर्थः । हौम्येऽन्नेपीति । 'अहमन्नमह-
मन्नमहमन्न'मिति तैत्तिरीयश्रुतेः हौम्येऽन्नेप्यात्मत्वेनाभिमानो जीवस्य । अन्याधीति । अन्यैर्जीवैरधिष्ठा-

कोपि दोषः । अधिष्ठाने हि वेदना । मरणानन्तरं कृमिभावस्य दृष्टत्वात् । तस्मा-
दन्नस्य रेतोभावो युक्तः ॥ २४ ॥

अशुद्धमितिचेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु अन्याधिष्ठानेद्गीक्रियमाणे यातनाजीवाना-
मशुद्धत्वादशुद्धमन्नं स्यात्, तथाच कथं योग्यदेह इति चेत् । न । शब्दात् ।
'देवा अन्नं लुहति, तस्या आहुते रेतः सम्भवती'ति देवैराहुतिरूपेण होमवचना-
च्छुद्धत्वम् । अन्यस्य हि संस्कारेणैव शुद्धिः । अन्यथा यावज्जीवं का गतिः स्यात् ।
तस्मात् संस्कारशब्दाच्छुद्धमेवात्रम् ॥ २५ ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादे पष्ठमन्याधिष्ठित इत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पापान्नसंसर्गजन्यो वा, कण्डनादिजन्यक्लेशात्मको वा दोषो होम्ये जीवे न । तथाच क्लेशाभावा-
देव कण्डनचर्वणादिदशायामपि नापगमः । अभिमानाभावादेव च नास्य जडभाव इत्यदोष इत्यर्थः ।
तदेतद्विशदयन्ति अधिष्ठाने हीत्यादि । हि यतो हेतोः । अधिष्ठाने अधिष्ठीयतेऽनेनेत्याधि-
ष्ठानमभिमानस्तस्मिन् सत्येव वेदना, न तु तदभाव इति लोके दर्शनादित्यर्थः । ननु मा भवतु
क्लेशोऽस्य, तथापि कण्डनादिना जीवान्तरे गतेऽस्याप्यपगमात् कथं रेतोभाव इत्याशङ्कायां
तादृशक्लेशोत्तरमपि जीवसत्तायां मानमाहुः मरणेत्यादि । तस्मादिति । जीवसत्त्वस्योपपादि-
तत्वात् ॥ २४ ॥

अशुद्धमितिचेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥ घ्नप्रयोजनमाहुः किञ्चिदित्यादि । अन्यस्येति ।
अशुद्धस्य । शेषं स्फुटम् ॥ २५ ॥ इति पष्ठमन्याधिष्ठित इत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

नात् । न कोपि दोष इति । व्याख्येयं भाष्यम् । व्याख्यान्ति स्म पापान्नेत्यादिना । वाकारद्वयं
पूर्वतन्नात् । अस्येति । जीवस्य । अदोष इति । क्लेशजडभावरूपो दोषो नेत्यर्थः । एवकारव्यवच्छेद्य-
माहुः नत्विति । अस्येति । वृष्टियुक्तजीवस्य । जीवान्तर इति । हुतजीवादन्यस्मिन् जीवे गतेऽ-
स्यापि हुतजीवस्यापि । कथमिति । केन प्रकारेण कस्य रेतोभावः उभयाभावात् । मरणेत्याद्रीति ।
क्लिष्टं मरणं ग्राह्यम् । कृमिः देहसमवायिकः । ननु क्लेशेन जीवो देही गतः कृमिजीवापगमे क्लेशा-
न्तराभावात्कथं क्लेशोत्तरमपि जीवसत्तेति चेत् । सत्यम् । मरणोत्तरक्षणे कृम्युत्पत्त्यङ्गीकारेण पूर्वक्लेशस-
त्त्वात् । तदेहावच्छेदेन तस्य तत्कर्मफलभोगे तु मरणानन्तरमशुक्लदेहे वृष्टिजीवो जलात्मा ग्राह्यः ।
तथा च मृतदेहैकदेशः कृमिः स जीवस्तदेहावच्छेदेन कर्मफलभोगेनादोषात् । अधिष्ठान इत्यस्य पुरःस्फु-
र्तिकार्ये देहो भासते, तदा देहोऽपिशिष्ठोऽधिष्ठानम् । आग्रहेयम् । जीवसत्त्वस्येति । अन्नूपजीवस-
त्त्वस्य । अन्नशुद्धिरे वाच्याधिकरणरचना च ॥ २४ ॥

अशुद्धमिति चेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥ स्फुटमिति । अन्याधीति । अन्येषां हुतव्यति-
रिक्तानां अधिष्ठानेद्गीक्रियमाणे यमगतावनेकदेहसाध्यैकनरके अशुद्धत्वान्च्छुद्धस्य देहान्तरेऽशुद्धत्वाद-
शुद्धमन्नं वृष्टिजीवरूपमन्नं स्यादिति । 'त्रितं दिष्टमितोऽग्रय एव हरन्ती'त्यत्र तदपायकल्पनात् ।
आहुतिरूपेणेति । 'प्रकृत्यादिभ्य उपसंख्यान'मितिवार्तिकेनाभेदतृतीया, प्रकृत्या चारुतिवित् ।
होमेति । अन्नस्य होमवचनात् । अन्यस्येति । भाष्यप्रकाशे व्याख्यातम् । पञ्चाशिविधासाधितदे-
हिभिन्नस्य । अशुद्धस्येति । भाष्यप्रकाशविशेषणम् । एचेति । संस्कारेतरव्यवच्छेदकः । शुद्धिरिति ।

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥ (३.१.७.)

पञ्चमाहुतिं विचारयति । ननु कथं पुरुषेऽन्नहोमाद्रेतोभावः, बाल्यकौ-
मारवार्धकेषु व्यभिचारात्, नारुण्येपि न हि सर्वमन्नं रेतो भवति, जानमपि न
नियमेन योनौ सिच्यते, नापि देवापेक्षा, पुरुषप्रयत्नस्य विद्यमानत्वादित्यागङ्ग्य,
परिहरति । रेतःसिग्योगः । पुरुषशब्देन पौरुषधर्मवानुच्यते । पौरुषं च देशक्ता-
लसंविधानेन मन्त्रवद्रेतःसंक्रसामर्थ्यम् । न ह्येतत् सर्वजनीनं सार्वत्रिकं वा ।

भाष्यप्रकाशः ।

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः पञ्चमेत्यादि । विचारयतीति ।
फलं पृथक्कृत्य केवलां विचारयति । कोत्र विचारांग इत्याकाङ्क्षायामाहुः नन्वित्यादि । चतुर्थ्या-
मन्माहुर्ता पुरुषस्य यदि पुरुषत्वेनात्रित्वम्, तदा बाल्यादौ तद्धोमस्य नैकफल्यम्, यदि तारुण्य-
विशिष्टत्वेनाग्निन्वम्, तदापि न सर्वस्य होमस्य साफल्यम्, अथ यज्ञात् रेतस्तेनैव पञ्चम्याहुतिः,
तदापि होमानियमः, अथ नियमः, तदापि न देवापेक्षेत्यतो विचार इत्यर्थः ।

परिहारं व्याकुर्वन्ति पुरुषेत्यादि । सूत्रे रेतःमिक्पदोक्त्या पुरुषपदव्याख्यानात् 'पुरुषो
वा व गौतमाग्नि'रित्येतेन पुरुषशब्देन पौरुषधर्मवानुच्यत इत्यर्थः । तावता कथं पूर्वोक्तदोष-
रश्मिः ।

सा मर्यादायाम्, न तु ब्रह्मभावे 'सर्वं ब्रह्मात्मकं तस्य विद्ययात्ममनीषये'ति । मर्यादायां तु वर्तत एव,
संस्कारवैयर्थ्येन तदोषकवेदानर्थक्यग्रमद्भात् । यावज्जीवमिति । संस्कारानङ्गीकारे एकदिनेनाग्नि-
होत्रफलसिद्धेः 'यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुया'दित्यत्र मध्ये पापे तच्छोषकसंस्कारस्य यावज्जीवं पापशोषना-
तिरिक्ता का गतिः स्यादिति श्रुतः । सौत्रं हेतु विवृण्वन्ति स्म तस्यादिति । एवेति । प्रसिद्धेरेवकारः ।
एवमन्नशुद्धिरक्ता । अधिकरणरचना त्वेवम् । चतुर्थ्याहुतिर्विषयः । पापजन्यत्वमन्नस्योपपद्यते न वेति सदेहे,
ज्ञानोप(योग)योगिदेहानुपयोगान्नोपपद्यत इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु संस्कारशब्दात्संस्कारार्थं पापजन्य-
त्वमन्नस्योपपद्यत इति शुद्धमन्नमिति ॥ २५ ॥ इति षष्ठमन्याश्रिष्टित इत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥ फलमिति । 'तस्या आहुतेर्गर्मः सम्भवती'ति गर्मः फलम् ।
तत्पृथक्कृत्याग्निमे विचारयितुं केवलां विचारयन्तीत्यर्थः । सूत्रान्तरे फलविचारस्तु षष्ठाहुतिग्रहणाय । तेन
गर्मानुक्तौ कथं पञ्चमाहुतिविचार इति कुचोर्थं निरस्तं वेदितव्यम् । नच गर्मानुक्तौ न्यूनतानिग्रहस्था-
नमिति वाच्यम् । बृहदारण्यकषष्ठाग्निसंग्रहार्थमेतावदुक्तौ न निग्रहस्थानमिति । तत्र गर्मशब्दाभावात् ।
देवाः पुरुषं जुहति तस्या आहुते, पुरुषो भास्वरवर्णः सम्भवती'ति श्रुतेः । पुरुषेऽन्नहोमाद्रेतस्तु कारण-
त्वाद्गम्यत्रेति षष्ठ्या आहुतेरविचारेपि न निग्रहस्थानमिति । दृष्टान्तसारेण व्याख्यान्ति स्म चतुर्थ्याग्नि-
त्यादिना । तद्धोमस्येति । रेतोहोमस्येत्यर्थः । तारुण्य इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यद्वीति । पुरीषा-
दिभावात् न सर्वमन्नं रेतो भवति । जातमितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथेति । होमेति । धौतवाससि
सेकाद्धोमानियमः । नापीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथेति । पूर्वोक्तेति । रेतस्त्वेन अन्नत्वेन कार्य-
कारणभाव उक्तः श्रुतौ । तत्र 'योषाशौ देवा रेतो जुहती'ति रेतोहोमनियमश्च उभयत्र 'पुरीषत्वेनान्नत्वे-
नापि कार्यकारणभावात्पूर्वत्र पूर्वोक्त आशङ्कोको दोषः । कार्यकारणभावग्रहकान्वयव्यतिरेकव्यभिचार-
रूपः । द्वितीये तु धौतवाससि सेकात्तत्तदिन्द्रियदेवहोमकृतान्नियमे पूर्वोक्तो इति । तन्निरास इत्यर्थः ।

तदर्थं देवापेक्षा । तथा सति न कोपि व्यभिचारः । कथं पुरुषशब्दमात्रेण च ज्ञायते, तत्राह । अथ आनन्तर्यात् । शरीरार्थमेव देवैस्त्र तत्र होमः कृतः ।

भाष्यप्रकाशः ।

निरास इत्याकाङ्क्षायां तदुपपादयन्ति पौरुषमित्यादि । तथाच पुरुषपदेनैतादृशो रेतःसिगमिष्यते, तादृशे योऽन्नहोमः, स प्राणाग्निहोत्रोपनिषदाद्युक्तप्रकारेणैति तत्र देवापेक्षा । न हीन्द्रियाधिष्ठा-
देवप्रसादं विना तथा भोक्तुं शक्यते । ईश्वरेच्छया भवनेपि तेषामेव द्वारत्वात् । अत एव
रश्मिः ।

पौरुषमित्यादीति । अत्र 'ऋतौ भार्यामुपेया'दिति श्रुत्या भार्या देशः ऋतुः कालः संश्रितं विधानं तेन संविधानेन मन्त्रवत् । पुत्रमन्त्रब्राह्मणोक्तं 'बहु या इदं सुसस वा जाग्रतो वा रेतः स्कन्दति । तदभिष्टुशेदनु वा मन्त्रयेत यन्मेऽव रेतः प्रथिवीमस्कान्सीधदोषधीरप्यसरधदपः । इदमहं तदेत आददे पुनर्ममित्तिन्द्रिय पुनस्तेजः पुनर्मगः पुनरयवो विष्या यशास्यानं कल्पन्तामित्यनामिकाहुष्ठाभ्यामादा-
यान्तरेण स्तनौ वा भ्रुवौ वा निष्टुष्ट्या'दित्यत्रोक्तमद्युक्त रेतः तस्य सेकसामर्थ्यम् । विहितत्वार्थं तृती-
यान्त कारणत्वार्थम् । मन्त्रवदिति रेतोविशेषणम् । न ह्येतदित्येतच्छब्देन पूर्वभाष्यसङ्गतिः । एतत्पौरुष-
मित्यर्थः । तदर्थं होमार्थम् । देवापेक्षा इन्द्रियदेवापेक्षा । तथा सतीति । इन्द्रियदेवापेक्षया शरीरकारणत्वे सति । न कोपि । ज्ञानोपयोगिशरीरत्वेन इन्द्रियदेवत्वेन कार्यकारणभावः । अत्र 'तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चे'ति श्रुत्युक्तविद्याकर्मपूर्वप्रज्ञारूपकारणव्यभिचारो न । साधारण-
देहत्वेन विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञात्वेन कार्यकारणभावात् । तृणारणिमणिन्यायोऽत्र । भाष्यसिद्धार्थमाहुः तथा चेति । एतादृश इति । देशकालसन्निधानेन मन्त्रवद्रेतःसेकसामर्थ्यवान् रेतःसिगमिष्यते । सूत्रेण 'पुरुषो वावे'ति श्रुतौ पुरुषो रेतःसिगिति प्रयोगाद्रेतःसिगत्वेन रूपेण पुरुषोऽस्त्वितिः । घटः प्रथिवीत्यत्र प्रथिवीत्वेन घटोपेक्षितवत् । एतेन मन्त्रवद्रेतःसेकसामर्थ्यमित्यन्तं भाष्यसिद्धार्थं उक्तः । तत्सङ्गत्यर्थं तादृश इत्यादिग्रन्थः भाष्ययैतत्सदार्थः इत्यन्तः । सुगमान्वयस्तुक्तः एतच्छब्दार्थः पौरुषमिति पूर्वम् । प्राणाग्नीति । 'यदन्नमग्नि बहुधाति राजन् रुद्रैः प्रजनयं यदि वा पिशाचैः । सर्वत ईशानो अभयं नः कृणोतु शिवभीशानाय स्वाहे'ति । अग्रे 'प्राणाय (प्रदानाय) स्वाहा अर्पणाय स्वाहा व्यानाय स्वाहा समानाय स्वाहोदानाय स्वाहे'ति कनिष्ठिकायाहुल्याहुष्टेन च प्राणे जुहोती, अनामिकायाऽपाने, मध्यमया व्याने, प्रदेशिन्या समाने, सर्वाभिस्दाने, तूष्णीमेका एक ऋषौ जुहोति । अत्र पुष्टिमार्गे शिवः प्रथमः 'मद्भक्तपूजाम्यधिके'ति वाक्यात् । तदग्रे पञ्च प्राणाः । तदग्रे प्रकारः । तत्र अत्यधीत्यतिशब्दान्वयः । राजन् वरुण । 'यन्मे भुक्तमसाधूनां पापेभ्यश्च प्रतिग्रहः । तन्नो वरुणो राजा पाणिना ह्यवमर्शेति'ति श्रुतेः । प्रजग्व प्रभक्षितम् । नोऽस्माकम् । कृणोतु विकरणव्यत्ययः । उं चावित्त्वा शुः । स्वाहा देवतोद्देशेन त्यक्तमन्नम् । कनिष्ठिकाया इत्यत्र ककारोऽञ्जिकारः कनिष्ठिकाया । जुहोतीति दीर्घपाठे ईं । एका इत्यत्रामो ङः । एक इति सतम्यन्तम् । सर्वनामसंज्ञाया वेदे विकल्पात्स-
सिन् । ऋषौ ब्रह्मणि । प्राणाग्निहोत्रोपनिषदादीत्यत्रादिना तैत्तिरीये 'अन्नं न निन्वाचद्भ्रतम् । प्राणो वा अन्नम् । शरीरमन्नादम् । प्राणे शरीरं प्रतिष्ठितम् । शरीरे प्राणः प्रतिष्ठित' इत्यादि । पुत्रमन्त्र-
ब्राह्मणं च अग्रे स्फुटम् । तत्र देवापेक्षेति । तदर्थं देवापेक्षेति भाष्यार्थः । तत्रेत्यस्य होम इत्यर्थः । देवापेक्षायां युक्तिमाहुः नहीति । इन्द्रियं मनस्सादाधिष्ठातृदेव ईशानादिस्त्वस्य प्रसादस्तं विना । तथेति । प्राणाग्निहोत्राद्युक्तप्रकारेण । तेषामिति । देवानाम् । एवकारस्तु श्रुत्यादौ दर्शनात् अन्यव्यवच्छेदकः । अत एवेति । तथा सतीति भाष्यसिद्धार्थः । इन्द्रियदेवापेक्षया ज्ञानोपयोगिदेहकारणत्वादेव ।

तत् कथं पञ्चमाहुतावेवान्यथा भवेत् । तस्मादानन्तर्यात् पुरुषाहुतिर्नामम्, रेतःसि
ग्ययोगः । योगशब्देनात्रापि अन्याधिष्ठानेन रेतःसिग्ययोगभावः ॥ २६ ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादे सप्तमं रेतःसिग्योगाधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तस्मान्नस्य रेतोभावो योनौ नियमेन सेकश्च पुत्रमन्यब्राह्मणोक्तरीत्या भवतीति सुखेन पूर्वोक्तदो-
पनिरास इत्यर्थः । कथमित्यादि । भवत्वन्यत् सर्वम्, तथापि पुरुषशब्दमात्रेण सर्वस्मान्नस्य
रेतस्त्वं कथं प्राप्यत इत्याकाङ्क्षायामाहेत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । अन्नपदोचरं
किन्त्विति शेषोऽध्याहार्यः । तथाच पुरुषाद्यौ आहुतिर्नामम्, किन्तु रेतःसिचि योऽन्ययोगः
सेत्यर्थः । ननु भवत्वेवमाहुतिसिद्धिः, तथापि पूर्वाधिकरणोनात्रेऽन्याधिष्ठानस्य साधितत्वात्
तज्जन्ये रेतस्यपि तत्सम्भव इत्याशङ्क्य तत्र तदभावमाहेत्याहुः योगशब्देनेत्यादि । तथाच तत्रैक
रक्षिः ।

तेन ज्ञानोपयोगिदेहत्वेन इन्द्रियदेवत्वेन कार्यकारणभाव उक्तः । तत्र देवापेक्षेत्युक्तत्वात्तत्रेतस्य होम
इत्यर्थत् ज्ञानोपयोगिदेहत्वेन इन्द्रियदेवकृतहोमत्वेन कार्यकारणभावो वा । एतेन तथासतीत्यस्याथौ
जातः । अतः पर न कोपि व्यभिचार इति भाष्यसिद्धार्थः । तस्य देवैर्हुतस्यान्नसार्थात् देवकृतहोमस्य
रेतोभावः, न पुरीषभावः । पुरीषस्य ज्ञानोपयोगिदेहत्वाभावात् । योनाविति । चौतवाससो ज्ञानो-
पयोगिदेहाद्युपयोगात् । योनौ नियमेन सेकश्चेत्यर्थः । पुत्रमन्येति । बृहदारण्यके 'एषां वै मृतानां
पृथिवी रस' इत्यारम्भकपुत्रमन्यब्राह्मणम् । तदुक्तरीतिः । 'एषां वै मृतानां पृथिवी रसः पृथिव्या आपोऽ-
पामोषषयः ओषधीनां पुष्पाणि पुष्पाणां फलानि फलानां पुरुषः पुरुषस्य रेत' इति श्रुत्युक्ता तथाञ्चस्य
रेतोभावः पुरुषेऽन्नाहुतिद्वारा । तथा 'स ह प्रजापतिरीक्षांचके । हन्तास्मै प्रतिष्ठां कल्पयानीति ।
स स्त्रियं ससृजे, तां सृष्ट्वा उपोस्ये' इति श्रुत्युक्ता तथा । योनौ नियमेन सेकश्च भवतीति सुखेन,
रेतस्त्वेन अन्नत्वेन कार्यकारणभावः, न पुरीषत्वेन अन्नत्वेन, अश्रुतत्वात् । अतएव विहितकर्तृणां सा-
त्विकानां नियमेन योनौ सेकः, न (चौतवा)ससि । यथा 'पुत्रे कृष्णप्रिये रति'रित्याचार्याः । पूर्वोक्तेति ।
भारुष्ये । न कोपि पूर्वोक्तो व्यभिचारः । स व्याख्यातस्तथा सतीत्यादिभाष्यविभागे पूर्वम् । किन्तु
रेतःसिचितीति । तेन रेतःसिचि योग इति विग्रह्य सप्तमीति योगविभागात् 'सह सुपे'ति वा समासः ।
तथा च रेतःसिचि योगः रेतः सिञ्चतीति रेतःसिच् कर्त्तरि क्तिप् । किञ्च, रेतःसिञ्चनयोगः रेतःसिक्पु-
रुषेऽन्नहोमात् अन्नयोगः । किञ्च, अन्नस्य विकारोऽन्नमय इति योगः । 'द्व्यचश्छन्दसी'ति सूत्रादिकारे
मयद् । अन्नमयत्वं 'स एषोऽन्नरसमय'इत्यत्र पुरुषे प्रसिद्धम् । सेत्यर्थ इत्यर्थः । किञ्च, भाष्यप्रकाशे
पूर्वोक्तः सङ्गाग्रन्थोक्तो दोषे तस्य निरास इत्यर्थः । पुरुषशब्देति । भाष्यीयचकारादन्नशब्देन
च । इत्यर्थे इति । अत्रे भाष्ये । अथेत्यानन्तर्ये इत्याहुः अथेति । पुरुषशब्दमात्रेणात्रश-
ब्देन च तदानन्तर्यात्सर्वस्मान्नस्य रेतस्त्वं ज्ञायते, ज्ञाप्यते यो यदनन्तरं जायते, स तस्य कार्यमिति ।
एवेति । 'आपः पुरुषवचसो भवन्ती'ति श्रुतेरेवकारः । तत्कथमिति । तच्छरीरपञ्चमाहुतौ । अन्यथा
छान्दोग्ये गर्भत्वेन बृहदारण्यके पुरुषत्वेन च कथं भवेदिति प्रश्नः । पञ्चमाहुतौ 'देवा रेतो लुहति तस्मा
आहुतेर्भर्मः सम्भवती'ति छान्दोग्ये । बृहदारण्यके तु 'तस्मा आहुतेः पुरुषः सम्भवती'ति । एवकारोऽ-
न्याहुतित्वव्यवच्छेदकः । सिद्धमिति । सूत्रार्थं वदन्तः सिद्धमाहुः अन्नेऽन्येति । अन्नेऽन्येषां जीवानां अधि-
ष्टानं स्थितिः तस्य । तत्सम्भव इति । अन्येषां जीवानां स्थितिःसम्भवः । तत्र रेतसि । तद्भावार्थं
अन्यजीवस्थित्यभावम् । तत्रेति । रेतसि । योगशब्देनेत्यादीति । रेतःसिक्शब्देन चारितार्थ्ये सूत्रे

योनेः शरीरम् ॥ २७ ॥ (३.१.८.)

ह्यमानं निरूप्य फलं निरूपयति । 'तस्या आहुतेर्गर्भः सम्भवती'त्युच्यते । तत्र सन्देहः । योनावन्तःस्थितमेव फलम्, यद्भिर्निर्गतं वेति । तत्र गर्भशब्देनान्तःस्थित एव । शरीरपरत्वे श्रुतिबाधः स्यात् । उपसंहारोप्यग्रे कर्तव्याभावादुपपद्यते । ततश्च पणमासानन्तरं गर्भे ज्ञानसम्भवाज्जनानानन्तरं न गुरुरूपसत्त्यादि कर्तव्यमित्याशङ्क्य, परिहरति । योनेर्निर्गतं शरीरं गर्भशब्देनोच्यते । अग्रेरुत्थ-

भाष्यप्रकाशः ।

एव जीवः शुद्धस्तिष्ठति, न त्वन्योपि । अन्यथा बहव एव श्वादिबहुत्वघेरन्, नत्वेक इत्यर्थः ॥२६॥ इति सप्तमं रेतःसिग्योगाधिकरणम् ॥ ७ ॥

योनेः शरीरम् ॥ २७ ॥ ह्यप्रयोजनमाहुः ह्यमानमित्यादि । उपसंहार इति । 'इति रश्मिः ।

योगशब्दस्य किं प्रयोजनमित्यत उक्तं योगशब्देनेति । रेतःसिचि योग इति योगशब्देन । अत्रापीति । रेतस्सपि । अन्याधिष्ठाने अन्येषां जीवानामधिष्ठाने रेतःसिग्योगामावो न । अयमर्थः । रेतःसिक्शब्दो रूढः । 'रूढियोगमपहरती'ति प्रसिद्धिर्नैयायिकानाम् । तेन रेतःसिक्शब्दः एकजीवयुक्त-रेतसि रूढः, सोऽन्याधिष्ठाने रेतसि सति पुरुषे न प्रवर्तते । अतोऽनेकजीवयुक्तोऽतः सिचि प्रवृत्त्यर्थं योग आदर्तव्यः । अवयवशक्तिरूपः । तथाच रेतःसिग्योगामावो न अनेकजीवयुक्तोऽतःसिचि । अतो यमले ज्ञानोपयोगिदेहसत्त्वान्नाहुत्यनुपपत्तिः । ननु 'रूढियोगमपहरती'त्युक्तमिति चेत् । न । वेदान्ते योगः, वेदे योगरूढिरिति मीमांसाकारिकायामुक्तत्वेन नात्र तत्प्रवृत्तिरिति । तथा च सूत्रार्थः । रेतःसिग्योगः अयेति द्विपदमिदं सूत्रम् । रेतःसिक्शब्दो यौगिकः, न रूढः, यमले ज्ञानोपयोगिदेहवति पुरुषाभ्याहुत्यप्रवृत्तिप्रसङ्गात् । अतो रेतःसिचि योगः रेतःसिग्योगः । अथेत्यानन्तर्ये प्रसिद्धः । रेतःसिग्योगः पुरुषे । आनन्तर्यं रेतसि । पुरुषहुतान्नस्य रेतोभावश्रुतेः । 'पुरुषो वाव गौतमाग्नि'रित्युपक्रम्य 'देवा अन्नं स्रहति तस्या आहुते रेतः सम्भवती'ति श्रुतिः । 'तर्काप्रतिष्ठान'सूत्रेणानुमानस्याभावात् शब्दार्थयोर्वैयधिकरण्यम् । 'केचिदत्र जन्मादिसूत्रमनुमानमिति वर्णयन्ती'ति भाष्ये केचित्तदात् । तथा च अथ पुरुषान्नानन्तर्यात् रेतसि पुरुषे रेतःसिचि योगः, न रूढिरित्यर्थः । अत्र पञ्चमाहुतिर्विषयः । तत्र गर्भः फलं पुरुषो वेति श्रुतिद्वयबीजे संशये । यद्वा । पुरुषेऽन्नहोमो रेतःसिचि वेति श्रुतिसूत्रबीजे संशये । पूर्वसंशये तु गर्भ एव कारणत्वात्पुरुषोऽपीति पूर्वपक्षे, उभये फले श्रुतत्वादिति सिद्धान्तः । पुरुषेऽन्नहोमः श्रुतत्वात् न तु रेतःसिचि सौत्रत्वादिति पूर्वपक्षे, रेतःसिगिति सिद्धान्तः ॥ २६ ॥ इति सप्तमं रेतःसिग्योग इत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

योनेः शरीरम् ॥ २७ ॥ ह्यमानमित्यादीति । अन्नरूपं रेतोरूपं च । एषेति । दर्शनादित्येवकारः । श्रुतीति । 'गर्भः सम्भवती'ति श्रुतिबाधः । पूर्वपक्षसत्त्वाद्वाधशब्दः । पूर्वपक्षिणो हि श्रुतोर्विरोधे विकल्पस्य मानवस्यास्कृतैः । अर्थवादत्वात् । पणमासेति । तदनन्तरं नवमे मासि । 'अथ नवमे मासि स सर्वलक्षणज्ञानसंपूर्णो भवती'ति श्रुतेः । कुत उच्यत इत्यतो बृहदारण्यकसंग्रहादित्याहुः अग्रेसरिति । योषारूपात् । एवकारो बृहदारण्यके 'तस्या आहुतेः पुरुषः सम्भवती'ति श्रुतेः गर्भपुरुषपदवाच्यशरीरेतत्त्वव्यञ्छेदकः । गर्भपुरुषरूपस्य फलरूपत्वात् । अग्रेसरित्यतत्त्वसैव फलत्वाच्चे-

तस्यैव फलरूपत्वात् । मध्यभावस्याप्रयोजकत्वात् । मातृपरिपाल्यत्वाय गर्भ-
वचनम् । कललादिभावे पुरुषवचनत्वाभावाद्दुपसंहारादुपपत्तिश्च । शरीरशब्देन
चैराग्यादियुक्तः सूचितः । न तु स्वयं तदभिमानेन जात इति । तस्मात्

भाष्यप्रकाशः ।

तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीत्युपसंहारः । मध्यभावस्याप्रयोजकत्वादित्यनेन
गार्भिकज्ञानित्वस्याप्यप्रयोजकत्वं संगृहीतम् । उत्पत्तिसमये वैष्णव्या मायया तस्य ज्ञानस्य तिरो-
धनात् । शरीरपरत्वे गर्भश्रुतिवाधे परिहरन्ति मात्रित्यादि । उपसंहारादुपपत्तिं पूर्वपक्षिमते
बोधयन्ति कलिलेत्यादि । शरीरशब्देनेति । शीयंत इति शरीरमिति निरुक्तेन तेनेत्यर्थः ।
अधिकरणार्थनिगमनेनैतत्पादार्थमपि निगमयन्ति तस्मादित्यादि ॥

अत्रैतद्बोध्यम् । रंहतिद्वये 'प्रश्ननिरूपणाभ्या'मित्यनेन पञ्चाशिविधैव विषयत्वेनाहता ।
पादान्ते च 'योनेः शरीर'मिति द्वयेण 'पुरुषवचसो भवन्ती'ति पञ्चमाहुतिफलमेव विचारितमिति
स्पष्टं प्रतीयते । श्रुतौ च मध्ये यन्मागीदिकं प्रश्नान्तरोचरत्वेनोक्तम्, तत्सर्वं पञ्चाशिविधाद्योप-
त्वेनैव, मुख्य्या तु पञ्चाशिविधैवेति 'य एतान् पञ्चाशीन् वेदे'त्युपसंहारात् तस्य फलसंबन्धाच्चव-
गम्यते । एतस्य पादस्य मुख्य्यतया ज्ञानोपयोगिदेहप्राप्तिप्रकारविचारार्थता, न तु वैराग्योत्पादन-
रश्मिः ।

दकत्वात् । गार्भिकज्ञानित्वस्यापीति । अपिना गर्भपुरुषयोर्मध्यभावस्य । गार्भिकज्ञानं तृतीयस्कन्धे
प्रसिद्धम् । अप्रयोजकत्वं पञ्चाशिविधायामपि । किञ्च, गार्भिकज्ञानित्वम् । ऋतुकाले प्रयोगादेकरात्रोषितं
कललं भवतीत्युपक्रम्य 'जातश्चाहं मृतश्चैव जन्म जन्म पुनः पुनः । यन्मे परिजनस्यार्थं कृतं कर्म
शुभाशुभम् । एकाकी तेन दहोहं गतास्ते फलभागिनः । यदि योन्याः प्रमुच्येऽहं तत्प्रपद्ये महेश्वरम् ।
अशुभक्षयकारकं परमुक्तिप्रदायकम् । यदि योन्याः प्रमुच्येऽहं तत्प्रपद्ये नारायणमिति गर्भोपनिषच्छ्रु-
त्योक्तम् । वैष्णव्येति । 'अथ योनिदारणं संप्राप्तो यच्चेणापीड्यमानो महता दुःखेन जातमात्रस्तु
वैष्णवेन वासुना संस्पृष्टः तदा न स्मरति जन्ममरणानि न कर्म शुभाशुभं विन्दती'ति गर्भोपनिषच्छ्रुतेः ।
तस्येति । गार्भिकस्य । शरीरेति । बृहदारण्यकोक्तपुरुषरूपफलपरत्वे । गर्भेति । गर्भश्रुतिविकल्पं
परिहरन्ति । बाधवाधोऽत्र बाधशब्दार्थः । कललेत्यादीति । 'एकरात्रोषितं कललं भवति सप्तरात्रोषितं
शुद्धं अर्धमासाम्यन्तरे पिण्डं मासाम्यन्तरे कठिनं मासद्वयेन शिर' इत्यादिश्रुतेः । कललं शुक्रशोणित-
मिश्रितम् । शुद्धं वर्तुलकारम् । पिण्डं पेशीमांसपिण्डाकारम् । तेनेति । सौत्रेण । भाष्ये । नत्त्विति ।
देहशब्दाभावात्सूत्रे । तदभीति । शरीराभिमानोपचयेन । 'दिह उपचये' । पचाद्यच् । प्रकृते ।
निगमनेनेति । पञ्चम्यन्तर्घटितत्वेन तथा । तस्मात्सर्वतो बहिमानिति निगमनवत् । तस्मादित्यादीति ।
साधनेति । 'अग्रयो हरन्ती'ति श्रुतेरसिंहोत्रादिसाधनं होमश्च साधनं तत्सहित इत्यर्थः । अधिकरणा-
र्थोऽयम् । ब्रह्मज्ञानमिति पादार्थः । 'तत्र प्रथमे पादे ब्रह्मज्ञानौपयिकं जन्म विचार्यत' इति भाष्यात् ।

पञ्चाशिविधैवेति । तल्लिङ्गादेवकारोऽन्यव्यवच्छेदकः । एवेति । पुरुषशरीरयोः पर्याय-
त्वादेवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । 'यद्य इत्थं विदु'रित्याद्युक्तादिभार्यत्रयं यमगतिश्चेत्येतेषां योज-
नामाहुः श्रुतौ चेति । प्रश्नेति । पञ्चाशिविद्याप्रश्नेतरप्रश्नाः नित्यं यदितोऽपि प्रजाः प्रयन्ती'त्याद-
यश्चत्वारः । तदुचरत्वेन । एवेति । तन्मध्यपातिनां तच्छेषत्वमिति नियमादेवकारः । एवेतीत्युक्तैवका-
रसार्थक्यापाहुः य एतानिति । फलेति । 'य एतान्पञ्चाशीन्वेद न सह तैरप्याचरन् पाप्मना ऋष्यते

भाष्यप्रकाशः ।

मात्रार्थेति प्रथमसूत्रन्याख्यान एव व्युत्पादितम् । श्रुतावपि 'य इत्थं विदु'रित्यत्र 'य एतानेवं पञ्चाग्नीन् वेदे'त्यत्र च 'शुद्धः पूतः पुण्यलोको भवती'त्यनेन ब्रह्मप्राप्तिरेव फलत्वेन प्रतिपादिता । वैराग्यं तु मध्ये धूममार्गव्युत्पादने 'अतो वै खलु दुर्निष्पत्तर'मित्यादिना तृतीयस्थानव्युत्पादने च 'तस्मान्नुपसेते'त्यनेनोक्तम् । तथा सति तच्चयोः पयोज्ञानस्यैव फलम् । तदत्र ब्रह्मज्ञानोपकार-कत्वेनोक्तम् । आहुतीनां शयाज्ञानोपयोगः, तदपि प्रागेवोक्तम् । इयं च मयोदाभार्याया व्यवस्था । पुष्टिमार्गे तु पञ्चाहुतिनियमाभाव इत्यपि 'न तृतीय' इति सूत्रे साधितम्, अतो वैराग्यमात्रार्थत्वं पादस्य यदुच्यते परैः, तदप्रयोजकम् ।

एवमनुशयाधिकरणे फलानुशयो यन्नाङ्गीक्रियते, तदपि तथेत्यपि तत्रैव व्युत्पादितम् ।

अनिष्टादिकारिणामित्यधिकरणं तु सर्वदेशसूत्रमङ्गीक्रियते । तत्र सर्वेषां न चन्द्रगतिरिति सिद्धान्तस्तु समानः । न तृतीय इत्यादिसूत्रचतुष्टयं तु तृतीयस्थानेऽन्यत्र च पञ्चाहुतिनियमाभावा-वोधकम् । तत्र न तृतीये स्थाने आहुतिसंख्यानियम आदत्तव्यः । श्रुतः । तथोपलब्धेः । आहुति-संख्यानियमं विनैव 'जायस्य त्रियस्ये'त्युक्तप्रकारेण तृतीयस्थानोपलब्धेः । किञ्च । 'पञ्चम्यामाहु-तावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति मनुष्यशरीरहेतुत्वेनाहुतिनियमः सङ्गीर्त्यते, न कीटतद्वादिशरीर-हेतुत्वेन । पुरुषशब्दस्य मनुष्यजातिपरत्वात् । अपि च । पञ्चम्यामाहुतावयां पुरुषवचस्त्वयुपदिश्यते, न त्वपञ्चम्यां तन्निषिध्यते । वाक्यभेदप्रसङ्गात् । अतो येषामारोहावरोहौ संभवतः, तेषां पञ्चम्यां रश्मिः ।

शुद्धः पूतः पुण्यलोको भवति य एवं वेदे'ति श्रुत्युक्तफलसम्यग्भावात् । एवेति । अन्यसूत्रव्याख्यान-व्यवच्छेदकः एवेति । पुण्यलोक इति । पुण्यः पुण्यसाध्यो लोकोऽवस्थेति व्याख्यायाम् । ब्रह्म-प्राप्तिरेवेति । लोको ब्रह्मलोकः । 'मुख्ये कार्यसम्प्रत्ययात्' । अत उक्तं ब्रह्मप्राप्तिरिति । एवकारस्तु 'ब्रह्मज्ञानोपयिकं जन्म विचार्यते' इति भाष्यात् । तृतीयेति । 'जायस्य त्रियस्ये'ति श्रुत्युक्तम् । तथा सतीरिति । वैराग्यब्रह्मज्ञानयोर्निरूपणीयत्वे सति । तदिति । वैराग्यम् । तयोः धूमतृतीयमार्गयोः । ज्ञानस्यैवेति । 'य एवं वेदे'ति श्रुत्युक्तज्ञानस्य । एवकारेण ब्रह्मज्ञानं न स्वसाधकवैराग्येणाफलं भव-तीत्यर्चिरादिमार्गज्ञानं व्यवच्छिद्यते । तदत्रेति । वैराग्यमत्र पञ्चाग्निधियायां साधनचतुष्टयान्तर्गतत्वा-द्ब्रह्मज्ञानेत्यादिः । प्रागेवेति । प्रथमसूत्रे एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । परैरिति । शङ्कररामानुजप्र-भृतिभिः । तथाच भाष्यम् । 'प्रथमे तावत्वादे पञ्चाग्निमाश्रित्य संसारगतिप्रभेदः प्रदर्शयते वैराग्यहेतोः । 'तस्मान्नुपसेते'ति चान्ते श्रवणात् । 'उपासनारम्भाभ्यार्हितोपायश्च प्रायवस्त्युतिरिक्तवैतुष्यं प्राप्य-तृष्णा चेति तत्सिद्धयर्थं जीवस्य लोकान्तरेषु संचरतो जाग्रतः स्वपतः सुषुप्तस्य मूर्च्छतश्च दोषाः परस्य च ब्रह्मणस्तद्ब्रह्मिणः कत्याथरुपाकरता च प्रथमद्वितीयपादयोः प्रतिपाद्यत' इति च भाष्यान्तरम् । तथेति । अप्रयोजकम् । तत्रैवेति । एवकारेणेतत्सयोगो व्यवच्छिद्यते । न चन्द्रगतिरिति । 'ये वै के चासाहोकात्पयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ती'ति श्रुतेः सुकृतिविषयत्वात् पाणिनां न चन्द्रगतिरिति सिद्धान्तस्तु समान इति । परन्तु सूत्रचतुष्टयार्थासङ्गतिरिति भावः । तामेवाहुः न तृतीयेति । तृतीयां स्थानमुक्तम् । अन्यत्रेति । अर्चिरादिमाने धूममार्गे च । इत्युक्तेति । इति छन्दोग्योक्तप्र-कारेण । वाक्यभेदेति । वाक्यस्य द्धयैताप्रसङ्गात् । 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति, न त्वपञ्चम्यां भवन्तीति वाक्यस्य द्धयैता वाक्यभेदरूपा । आरोहेति । 'ते धूममिसम्भवन्ति धूमाद्रानि'मित्याद्यारोहः । 'तस्मिन्वावत्सम्पातस्युचित्वाथैतमेवाध्वानं पुनर्विवर्तन्त' इत्यवरोहः । 'अपि

भाष्यप्रकाशः ।

देहोद्भवः । अन्येषां तु विनैव संख्यां भूतान्तरोपसृष्टाभिरङ्गिर्देह आरप्यते । अपि च । द्रोणघृष्टद्यु-
न्नसीताद्रौपदीप्रभृतीनां चायोनित्वं स्मर्यते । द्रोणादीनां योपिद्विषयैकाहुतिर्नास्ति । घृष्टद्युन्नादीनां
तु योपित्युरुषविषये द्वे न स्तः । तत्र यथा संख्यानादरः, तथान्यत्रापि ज्ञेयः । बलाकापि रेतःसिचं
विनैव गर्भं भवति इति लोकरूढिः । अपि च । चतुर्विधे भूतग्रामे खेदजोद्भिज्जयोर्लुपत्तिर्ग्राम्यधर्मं विनैव
दृश्यत इत्येवं घृत्रत्रयं व्याख्याय, छान्दोग्ये 'तिषां सख्येषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं
जीवजमुद्भिज्जं'मिति भूतग्रामत्रैविध्यश्रावणात्, कथं चातुर्विध्यमित्याकाङ्क्षायाश्च, 'तृतीयशब्दावरोधः
संशोकवदस्ये'ति सूत्रं लिखित्वा, 'आण्डजं जीवजमुद्भिज्जं'मित्यत्र तृतीयनोद्भिज्जशब्देनैव खेदजोप-
संग्रहो ज्ञेयः । खेदजोद्भिज्जयोर्भूम्युदकोष्मप्रभवत्वेन तुल्यत्वादिति व्याङ्ग्येति ।

तदपि तथा । पञ्चाग्निविद्यायाः पुरुषशरीरभवनं प्रकृत्यैव प्रवृत्ततया तृतीयस्थाने आहुति-
शङ्काया एवातुदयेन तत्र समाधेरपेक्षैव नेति घृत्रवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किञ्च, आहुतिनिषमस्य बहुषु
व्यभिचारेण तासामाहुतीनां कैमर्ष्याकाङ्क्षायां तद्विषयविचारे धूममार्गीयाः सर्वे तु न संभवन्तीति
तदाकाङ्क्षापूर्णाभावादपि ग्रन्थशैथिल्यम् । संशोकजशब्देन खेदजग्रहणमपि न रोचिष्यु । ईदृश-
शब्दप्रयोगे प्रयोजनाभावादिति ।

रदिमः ।

स्मर्यत'इति सूत्रार्थमाहुः अपिचेलादिना । स्मर्यन्ते इति । यथा 'सीता सीताग्रतो जाते'ति सीताविष-
यिणी स्थितिः । प्रभृतिशब्देन 'उत्सङ्गात्तारदो जज्ञ' इति नारदः । लोकेति । मदनसारिका । दर्शनाच्चेति
सूत्रार्थमाहुः अपि चेलादिना । चतुर्विध इति । जराद्युजाण्डजखेदजोद्भिज्जरूपा विधा यस्य । विनै-
चेति । एवकारो दर्शनात् । क्रमशो दूषणानि । पञ्चाग्निविद्याया इत्यादिना । प्रकृत्यैचेति ।
प्रसिद्धचैवकारः । पुरुषशरीरभवनतरेखेदजोद्भिज्जयोगव्यवच्छेदकः । पुरि शयनेपि खेदजोद्भिज्जयोः
पुरुषशब्दाप्रवृत्तिप्रसिद्धेः । एवेति । ननु स्मर्यत इति सूत्रोक्तस्यतिविरोधात्कुत एवकार इति चेत् ।
न । तस्याः स्मार्तविषयत्वेन श्रौतेऽप्रवृत्तेः । मायावत् । उपलम्भिका स्थितिरिति चेत्, पक्षान्तरं भविष्यति ।
'तत्त्वमसी'त्यत्र तत् त्वमसीत्युक्त्वा 'मिन्ना जीवाः, परो मिन्नः, तथापि ज्ञानरूपतः । प्रोच्यन्ते ब्रह्मरूपेण
वेदनादेषु सर्वेषु' इति स्पष्ट्युपपन्नो विग्रहः तस्य त्वमिति तद्वत् । अपेक्षैव नेति । अपेक्षावधारणं
न । प्रसङ्गसङ्ख्या सङ्गतं सर्वमिति चेत्, तत्राहुः किञ्चेति । बहुष्विति । द्रोणघृष्टद्युन्नसीताद्रौपदी-
प्रभृतिषु । ज्ञानोपयोगिदेहत्वेन पञ्चाग्निहोमत्वेन कार्यकारणभावस्यान्वयव्यतिरेकव्यभिचारत्वेन ।
पञ्चाग्निविद्याविषये यमले कुमारी ज्ञानोपयोगिदेहाभावेनान्वयव्यभिचारः । द्रोणादिषु पञ्चाग्नि-
विद्याभावेपि ज्ञानोपयोगिदेहसत्त्वात् व्यतिरेकव्यभिचारः । पुष्टिमार्गीषु नन्दप्रभृतिषु च । तेनाप्रयो-
जकत्वात्कैमर्ष्याकाङ्क्षा 'प्रयोजनमनुदित्य न मन्दोपि प्रवर्तत' इति । तस्मात् । न सम्भवन्तीति ।
'अयं य इह कपूयचरणा' इत्यादिना आदिवोन्यादिनिरूपणाच्च सम्भवन्ति । उदाहरणेन 'अहं मनुजमर्भं
सूर्यश्रे'त्यनेनैकेनाहुतिव्यभिचारशङ्कानिवृत्त्याकाङ्क्षापूर्णाभावात् शैथिल्यमिति । ईदृशेति । व्यमर्थः ।
संशोकवदस्य खेदजे रूढेप्रसिद्धत्वात्त एव योगरूढेरमावाद्यौगिकत्व वक्तव्यम् । योगश्च सम्यक् शोको
यत्र खेदे सम्बन्धविशेषेणेति संशोकः खेदस्तज्जन्य इति । एवं चैतादृशशब्दप्रयोगे प्रयोजनाभावः । यदि
च लक्षणा, तदाध्यप्रयोजनवती सेति । ईदृशशब्दप्रयोगे प्रयोजनाभावादिति । सिद्धान्ते तु अस्तु संशोक-
जपदस्य श्रौते योः । शोकाशुषु लक्षणाग्रहेपि 'यदश्वशीयते'ति श्रुत्याशुषु समवायिकारणत्वधोषनात्प्र-

शाष्यप्रकाशः ।

तथा, सामान्यापत्तिद्वये, समानो भावो रूपं येषां ते सभावाः । तेषां भावः सामान्यं सारूप्यमिति वाचस्पतिव्याख्यानमप्युक्तम् । भावशब्दे परे समानपदस्य सादेश इत्यत्र पाणिनीयानुशासनादर्शनात् ।

रामानुजाचार्यमास्क्रताचार्याभ्यां तु स्वाभाव्यापत्तिरित्येवं सूत्रपाठो भेद्यते ।

मन्वाचार्यस्तु तद्भावापत्तिरित्येवं भेद्यते ।

तन्मतं तु न मन्यन्ते । अप्रसिद्धश्रुत्युदाहरणेन भिन्नविधत्वादिति ।

भिक्षुस्तु, कृतात्ययसूत्रादारभ्य संशोकजस्येत्यन्तं चतुर्दशमूत्रमेकमधिकरणं जीवावरोह-प्रतिपादकमङ्गीकृत्य, कृतात्ययादिसूत्रचतुष्टये कर्मशेषरूपमनुशयम्, अनिदादिकारिणामित्यादिसूत्रचतुष्टये प्रयतां सर्वेषां चन्द्रमण्डलगमनं धर्ममण्डलस्थदेवस्तेषां भक्षणम्, न वृतीय इति सूत्रे च, यथोक्तारोहावरोहौ स्वर्गिनारक्त्यपेक्षया वृतीये यूकादिर्जीवे न स्तः । कुतः । तथोपलब्धेः । 'अथैतयोः पथोर्न कतरेणचन तानीमान्यसकृदावतीनि क्षुद्राणि भूतानि भवन्ति जायस्व त्रिपथे'त्येतत् वृतीयं स्थानम् । तेनासौ लोको न संभूयते । 'तस्माज्जगुप्सेते'ति छान्दोग्यश्रुतौ आरोहावरोहाभावोपलब्धेरित्येवं व्याख्याय, अग्रिमसूत्रद्वयव्याख्यानेऽन्येषामप्यारोहाद्यभावं साधयित्वा, श्रुतौ या पञ्चाग्निक्रमेण भूतानामुत्पत्तिः, साप्युत्सर्गाभिप्रायेत्युक्तवान् । संशोकजपदं च सर्वव्याख्यातवान् ।

रदिमः ।

योजनवती सेति । पाणिनीयेति । अयमाशयः । समानस्य सादेशे प्रकारद्वयं संभावितम् । 'समानस्य छन्दसमूर्धप्रश्रुत्युदकेषु' इति सूत्रे समानस्येति योगविभागेन सादेशः । यथा सपक्षः साधर्म्यमित्यादि । अथवा । 'ज्योतिर्जनपदरात्रिनायिनामगोत्ररूपस्थानवर्णवयोवचनवन्धुष्वि'ति सूत्रे रूपशब्दसार्धपरत्वमङ्गीकृत्य सादेश इति । तदसङ्गतम् । योगविभागस्य भाष्यानुक्तत्वादिति स्थितं शेषे । अतएव सपक्षः साधर्म्यमित्यत्र सदृशवचनस्य सदृशशब्दस्य सादेश इति दीक्षिताः । एवं द्वितीयसूत्रेषु रूपपदसार्धपरत्वमप्यन्यैर्न स्वीकृतमिति । अत उक्तं पाणिनीयानुशासनादर्शनादिति । तत्त्वं ज्ञेयम् । समानो भावो येषामित्यस्यपदविग्रहं स्वीकृत्य सदृशवाचकस्य सदृशशब्दस्य 'वोपसर्जनस्ये'ति सूत्रेण सादेशे सत्त्वे ष्यति च कृते सामान्यमिति सिध्यतीति व्याख्यानान्तरमेतदिति । को विशेष इति चेदुच्यते । सामान्यापत्तिरित्यस्य तन्मते आहुतावाकाशस्यापादानमित्यर्थो भवति । आपत्तिशब्देन तस्यैवार्थस्य प्रतीतेः । स चासङ्गतः । सादृश्यपादानस्याविवक्षितत्वात् । यद्यप्यापत्तेः प्रापणमप्यर्थः, तथाप्यवक्तव्यः । असमर्थत्वादिरुद्धमतिक्रान्ताच्च । तीर्थान्तरेषु स्नानेन समुपाश्रितसंस्कृतिः । सुरस्रोतस्त्रिनीमेष हन्ति संग्रति सादर'-मित्यत्र गमनार्थहन्तीतिवत् । 'सुधाकरकराकारविशारदविचेष्टितैः । अकार्यमित्रमेकोऽसौ तस्य किं वर्ण-याम्यह'मित्यत्राकार्यमित्रमिति वच । अत्र कार्यं विना मित्रं मित्रमिति विवक्षितम् । अकार्येषु मित्रमिति प्रतीतिः । तस्मादस्मद्भुक्तमेव साधीयः । किञ्च, अस्वपदविग्रहस्वीकारेण समस्यमानभावत्वदाघटितत्वस्य विग्रहेऽभावेन मुख्यलक्षणानाक्रान्तत्वात् यथाकथञ्चित् अस्वपदविग्रहोऽत्र वक्तव्यः । तदपेक्षयाऽसमस्तत्वेन व्याख्यानमेव ज्याय इति । अत एव न बहुव्रीहिसादृशनित्यत्वमिति शब्दरत्नकारः । सूत्रपाठ इति । मिथते स ताम्यां भेद्यते । ष्यन्ताद्यक् । तद्भावेति । पुस्तकान्तरे तु तत्स्वाभाव्यापत्तिरिति पठते । व्याख्यातं तु तदतौ यतिः, तस्थितौ स्थितिरित्येव तद्भावापत्तिरिति । अप्रसिद्धेति । पुस्तकान्तरे तु 'धूमो सूत्राग्रं भवती'ति श्रुतिरुदाहृता । प्रयत्नामिति । प्रयाणं कुर्वताम् । अन्येषामिति ।

योग्यदेहः साधनसहितो ब्रह्मज्ञानार्थं निरूपितः ॥ २७ ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादेष्टमं योनेः शरीरमित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये
तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ३ ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र प्रयतां सर्वेषां चन्द्रगतियौक्ता, सा न युक्ता । प्रयाणस्य मरणरूपत्वेन क्षुद्रजन्तुष्वपि तुल्यतया तेषामप्यारोहाधापातात् । तेषामसकृदाद्युत्तिष्ठत्या निवारणे कौपीतकिश्रुतिस्यसर्वपदस्य सङ्कोचार्हताया आवश्यकत्वे अनिष्टादिकारिणामपि 'वैवस्वते विविच्यन्ते' इति श्रुत्या वारणादिधा-
दिकारिपरतया संकोचेपि बाधकामावात् । पञ्चाशिक्रमेणोत्पत्तेरौत्सर्गिकत्वोक्तिरपि तथा । बहुषु व्यभिचारे औत्सर्गिकत्वस्य वक्तुमयुक्तत्वात् । संशोकजन्याख्यानमग्निमाधिकरणस्यसामान्यपद-
व्याख्याने च पूर्ववदेवासंगतम् । यत्पुनरवान्तरसृष्टेरपि ब्रह्मकर्तृकत्वप्रतिपादनार्थमयं पाद इत्युक्तम् ।
तत्त्वविरुद्धत्वादनुमान्यामहे ॥ २७ ॥ इत्यष्टमं योनेः शरीरमित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यचरणखचन्द्रकिरणनिवारितहृदयध्वान्तेन
पीताम्बरात्मजेन पुरुषोत्तमेन कृते ब्रह्मसूत्रभाष्यप्रकाशे
तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ३ ॥ १ ॥ श्रीः ॥

रश्मिः ।

क्षुद्रादिजीवानाम् । निवारण इति । चन्द्रगतিনিवारणे । चन्द्रगतावसकृद्वाद्युत्पन्नाभावात् । कौपी-
तकीति । 'ये के चास्माहोकात्मयान्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ती'ति श्रुतिः । वारणादिति ।
चन्द्रगतिवारणात् । सङ्कोच इति । विपरीतलक्षणया संकोचे । यथा 'बहूपकृतं त्वये'त्यपकारिणि
लक्षणया बहुपकृतपदसंकोचः । औत्सर्गिकत्वेति । साप्त्सर्गाभिप्रायेणेति ग्रन्थेन पूर्वमुक्ता । बहु-
ष्विति । 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनः' 'तदात्मानं स्वयमकुस्ते'त्यादिषु ।
शङ्करैः प्रथमाधिकरणे वीजैः सम्परिष्वक्त एव गच्छतीति साधितम् । द्वितीये सातुश्या अवरोहन्ति ।
तृतीये पापिनां स्वर्गे गमनाभावः । चतुर्थे धूमादिभावो धूमादिभिः सम्बन्धः । पञ्चमे व्रीह्यादिमावा-
न्निर्गमो दुष्कर इति विलम्बः पूर्वं त्वरेति । षष्ठे स्वर्गादवरोहतां व्रीह्यादौ संश्लेषमात्रमिति । सिद्धान्ते तु
प्रथमे सफला प्रथमाहुतिः । द्वितीये द्वितीयाहुतिः सफला । तृतीये पुष्टिमार्गीयाणां मर्यादामार्गीयाणां
च सोमभावः, न सर्वेषाम् । चतुर्थे मर्यादायामेव पञ्चमाहुतिः निरोधलक्षणग्रन्थोक्तकर्त्रनुमेया । तस्या
नियमः । न पुष्टौ । 'जायस्य म्रियस्वे'ति मार्गस्य यममार्गप्रवेशश्च । पञ्चमे तृतीयाहुतिः सफला ।
षष्ठे संस्कारेणान्नशुद्धिः । सप्तमे रेतसः पुरुषभावः । अष्टमे बहिर्निर्गतस्यैव पुरुषत्वमिति ॥ २७ ॥
इत्यष्टमं योनेः शरीरमित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीविद्वलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायजित्पीत्रेण
सम्पूर्णवेत्त्रा विद्वलरायजिद्वात्रीयगोकुलोत्सवजिद्वात्मजगोपेश्वरजिता
कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ तृतीयाध्यायस्य रश्मौ

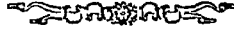
प्रथमपादः सम्पूर्णतामगमत् ॥ ३ ॥ १ ॥

इति श्रीरुण्णव्रैपायनप्रणीतब्रह्मसूत्रेषु तृतीये उपनिषदां बोधकताप्रकारनिरूपके साधनाध्याये
अधिकारिजन्मनिर्धारणे नाम प्रथमः पादः ॥

श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।



दशदिगन्तविजयि श्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तु श्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वरजि-
चरणप्रणीतभाष्यप्रकाशारश्मिपरिवृंहितम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

‘भगवद्धर्मपरायण सद्गत श्रेष्ठि गोवर्धनदास सुन्दरदास’ इत्यस्य
पुष्टिमार्गीयसंस्कृतसाहित्यसमुद्धारार्थं निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहते
‘शृंगपुरस्य मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला, बी. ए.,
एलएल. बी., वकील, हाइ कोर्ट’ इत्यनेन सशोध्य
‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये मुद्रयित्वा
प्रकटीकृतम् ।

श्रीवल्लभाब्दाः १४८. सवत् १९८२.

मूल्यं मुद्रिकाद्वयम् ।

श्रीकृष्णाय नमः ।
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।
श्रीमदाचार्यवरणकमलेभ्यो नमः ।*

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

तृतीयोऽध्यायः ।

द्वितीयः पादः ।

सन्ध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥ (३-२-१-)

पूर्वपादे अधिकारियोग्यदेहो निरूपितः । द्वितीये जीवस्य मुक्तियोग्यता

भाष्यप्रकाशः ।

सन्ध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥ अथ द्वितीयपादं व्याचिख्यासवः पादयोः सङ्गतिमाहुः पूर्वं-
त्यादि । अधिकारिणो ज्ञानोपदेशयोग्यदेहप्राप्तावापि यदि स्वरूपतो मुक्तियोग्यता न स्यात्, तदा
तादृशदेहासि वैषम्यम्, अतस्तदर्थं द्वितीयपादे सा निरूप्यते । यदि हि सा न स्यात्, उपदेशो न
स्थिरीभवेत्, अतस्तदर्थं तन्निरूपणमित्यर्थः ।

माध्वास्तु माहात्म्यज्ञानपूर्वकत्वेहस्य भक्तित्वादनुक्ते माहात्म्ये तदज्ञानेऽस्य भक्तेरप्य-
सम्भवात् तत्सिद्धये माहात्म्यप्रदर्शनायायं पाद इत्याहुः ।

तत्र माहात्म्योक्तिस्तु पूर्वमपि निरावाचा ।

भिक्षुस्तु, पूर्वसिन् पादे ब्रह्मणः सकाशादवान्तरसृष्टिरुक्ता । अत्र त्वेकसिन् देहेपि
स्वमादिसृष्टिस्तत उच्यते । तावता जन्मादिसृष्टयं लक्षणं विचारितं भवति । ततः स्वरूपलक्षणं
विचार्यते, ततः प्रपञ्चब्रह्मणोर्भेदाभेदावित्याह ।

तत्रापि विचारस्य कैमर्थ्याकाङ्क्षा न पूर्यते । तस्मादुक्तमेव प्रयोजनम् । ततश्चैककार्यत्वं
पादयोः सङ्गतिः । अस्या योग्यताया आन्तरत्वं च पादानन्तर्यं हेतुरिति द्रष्टव्यम् ।

रश्मिः ।

सन्ध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥ तदर्थमिति । उपदेशस्थिरीकरणार्थम् । तन्निरूपणं
स्वरूपतो मुक्तियोग्यतानिरूपणम् । तदज्ञान इति । विषयत्वेन माहात्म्याज्ञाने । कारणभावेन ज्ञाना-
भावात् । अस्य पञ्चाग्निविद्यासाधितदेहकस्य । तत्सिद्धये माहात्म्यज्ञानसिद्धये । पूर्वमिति । पूर्व
गतपादे । तेनास्वार्थस्यातिव्याप्तिः । स्वरूपतो मुक्तियोग्यता तु दीक्षितस्य स्वप्नेऽन्नभोजनादौ प्राय-
श्चित्तस्मरणात्स्वप्नेऽन्नभोजनादिदोषनिवृत्त्या तादृशदोषज्ञानार्थमधिकरणारम्भः । अत्रे दोषासंसर्गे विषय-
निर्धारार्थं ब्रह्मस्वरूपविचार इति नातिव्याप्तिः । माहात्म्यज्ञानं तु श्रवणाङ्गमीमांसाफलं षोडशपा-
दादुत्सृष्टम् । स्वमादीति । आदि सुषुप्तिः । तत इति । तदनन्तरं द्वितीयपादे । तत इति ।
तदनन्तरं तृतीयपादे । तत इति । तदनन्तरं चतुर्थपादे । कैमर्थ्येति । असंदिग्धस्य स्वरूप-
लक्षणस्य सूत्राविषयस्य महता प्रवन्धेन विचारः किमर्थं इति कैमर्थ्याकाङ्क्षा । उक्तमिति । स्वमदो-
षज्ञानम् । एवेति । प्रयोजनद्वयनिरासादेवकारः । एककार्यत्वमिति । अविरोधस्य द्वितीयाध्या-

निरूप्यते । तत्र प्रथमं स्वप्नं निरूपयति । स्वप्नस्य सत्यत्वे तत्कृतगुणदोषसम्बन्धो जीवस्य भवेत् । ततश्च निरूपिता शुद्धिव्यर्थं स्यात् । अतः स्वप्नस्य मिथ्यात्वं प्रदर्शयितुमधिकरणारम्भः ।

तत्र पूर्वपक्षमाह । सन्ध्ये स्वप्ने सृष्टिराह । 'तस्य वा एतस्य पुरुषस्य द्वे एव स्थाने भवत इदं च परलोकस्थानं च सन्ध्यं तृतीयं स्वप्नस्थानं'मित्युपक्रम्य, 'न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्त्यथ रथान् रथयोगान् पथः सृजत' इत्यादिना सृष्टिराह । सन्ध्ये स्थाने सृष्टिरस्ति । यतः श्रुतिः स्वयमेवाह । युक्तश्चायमर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वाधिकरणविषयमाहुः तत्रेत्यादि । तत्रेति । योग्यतायां निरूप्यायाम् । ननु तथा सति प्रथमं स्वप्ननिरूपणस्य किं प्रयोजनम्, अत आहुः स्वप्नस्येत्यादि । जीवस्येति । प्राप्तयोग्य-
देहस्यापि जीवस्य ।

शङ्करभास्कराचार्ययोर्मते तु स्वयंज्योतिष्सिद्धयर्थं स्वप्ननिरूपणम् ।

तत्तु शुक्तियोग्यतायामेव पर्यवसति ।

रामानुजाचार्यास्तु, पूर्वापादे जीवस्य कर्मगतिं प्रदर्श्य दुःखित्वं स्थापितम्, इदानीमस्य स्वप्नावस्था परीक्षयत इत्याहुः ।

एवं तच्चौरौपि ।

तन्मते वैराग्यार्थतामात्रमायातीति बोध्यम् ।

प्रकृते त्वधिकरणप्रयोजनोक्त्यैव स्वप्नसृष्टिः सत्या मिथ्या वेति संशयोप्युक्त इति तम-
नुक्त्वा पूर्वपक्षमेवाहुः तत्रेत्यादि । सन्ध्यमिति । एतल्लोकपरलोकयोः सन्धौ भवम् ।

रश्मिः ।

यार्थस्य शाब्दज्ञानजननस्वभावस्य पादयोः सङ्गतिरित्यर्थः । पूर्वोक्तशाब्दज्ञानस्य ज्ञानोपयोगिदेहसाधन कार्यम् । तदनन्तर किमन्यकार्यजनकत्वमिति जिज्ञासय^१ स्वरूपतो मुक्तियोग्यतारूपकार्यनिरूपणात् । एकस्य कारणस्य कार्यत्वमित्येककार्यत्वम् । पादयोस्तु प्रसङ्गः । स्वयमिति । 'अत्राल्पा स्वयंज्यो-
तिर्भवती'ति श्रुतेः । 'अत्र' स्वप्ने । तत्तु मुक्तीति । शाब्दविषयं स्वयंज्योतिष्मुक्तियो-
ग्यतायाम् । एवेति । मुक्तेः स्वयंज्योतिष्मुत् । ज्योतिष्करणाधिकरणे च ब्रह्मणः स्वयंज्योतिष्मिले-
वकारः । पर्यवेति । मुक्तियोग्यता स्वात्मिकदोषाभावः । तत्र स्वयंज्योतिष् स्वयंप्रकाशत्वं स्वात्मिक-
दोषरहितत्वेऽभिज्ञात्पत्वं विषयान्तराप्रकाश्यत्वं स्वयंज्योतिष् 'अत्राल्पे'ति श्रुतिरित्येव पर्यवसतीत्यर्थः ।
तच्चौर इति । भगवान्छैवाचार्यः । वैराग्येति । जगतः कर्मगलपीनत्वे दुःखित्वं विषयवैतृष्ण्य-
रूपवैराग्यार्थतामात्रम् । स्वप्नावस्थापरीक्षणेन च वैराग्यमिति तथा । मात्रात्वा ज्ञानोपयोगिदेह-
व्यवच्छेदः । एवेति । जगद्दृष्टिः सत्यत्वे बीजम्, निरूपितशुद्धिव्यर्थं मिथ्यात्वे बीजमित्येवकारः ।
पूर्वपक्षमेवेति । सशयव्यवच्छेदक एवकारः ।

भाष्ये । सृष्टिराहेति । अत्र सृष्टिमाहेत्यापत्त्या तच्चिद्वृत्तये सूत्रमेव विवृण्वन्ति सः सन्ध्य-
इत्यादि । सूत्रे 'सन्ध्य' इत्यस्य 'स्थान' इति विशेष्यं 'सृष्टि'रित्यस्यात्रे 'ऽस्ती'त्यस्यानुसन्धानं विमक्तिप्र-
योजकम्, तदाह सृष्टिरस्तीति । आहेत्यस्यार्थमाह पूर्वपक्षी यत इति । आहिलत्र श्रुतिः कर्त्री ।
एवकारः श्रुत्यन्ययोग्यव्यवच्छेदकः । सौत्रहीत्यस्यार्थमाहुः युक्त इति ।

यथा श्रुतिर्वदति, तथैव स्वप्ने दृश्यते । देवादिवाक्यानां प्रयोधेपि बाधाभावात् । नचेयमेव सृष्टिस्तत्र दृश्यते । 'न तत्र रथा' इत्यादिना निषेधात् । श्रुतिवादिनां

भाष्यप्रकाशः ।

स्वप्न इयमेव सृष्टिः स्मर्यत इति नैयायिकादयो मन्यन्ते ।

तद्युक्तम् । स्वप्ने दर्शनाद्यभिमानस्य कश्चित् पश्यामीत्याद्यनुभवसायस्य जागरणोत्तरं चेदं मया दृष्टमिदं श्रुक्तिमत्यादिज्ञानस्य च बाधापत्तेः । नचेयमेव दृश्यत इत्यपि युक्तम् । स्थूलानां गजतुरगादीनां शरीरान्तर्गतमशक्यत्वात् । नच मिद्धामनःसंयोगे स्मृत्युपनीतमारोपितं भासत इत्यपि युक्तम् । आरोपनियामकस्य तत्तद्वस्तुसादृश्यस्यात्मनि मिद्धायां चासिद्धत्वात् । अप्रामाणिकस्य तस्य कल्पने गौरवाच्च । क्षणे क्षणेऽन्यान्यदर्शनेऽन्यस्यान्यथात्वेपि नियामकाभावाच्च । नच क्षणानामेव नियामकत्वम् । साधनान्तरानपेक्षाणां तेषां तथात्वस्यासिद्धत्वात् । कल्पने चाप्रामाणिक-गौरवप्रसङ्गात् । नच बहिर्निर्गम्य पश्यतीत्यपि युक्तम् । तथा सति नेत्रोन्मीलनप्रसङ्गात् । श्रुक्तौ चर्वाणाद्यापत्तेः । बहिर्विषयकज्ञाने मनसः पारतन्त्र्यात् । जागरे तृप्त्यापत्तेः । पार्श्वस्थानामपि तदर्शनापत्तेः । मिद्धासंयोगविषयतयापत्तेस्तदा जागरापत्तेः । तस्मात् तत्रैतत्सृष्टिदर्शनाङ्गीकारो

रश्मिः ।

प्रकृते । यथा श्रुतिरिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म स्वप्न इयमेवेति । इति नैयायिकादयो मन्यन्त इति श्लेषेणान्वयः । इयमिति । यथा श्रुतिर्वदति, तथैव । इदंलोकपरलोकरूपस्य प्रायपाठं त्यक्त्वा सत्यत्वेन प्रतीता । एवकारो वाक्यभेदप्रसङ्गात् । नैयायिकादय इति । आदिना नास्तिकादयः । देवादीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म स्वप्ने दर्शनादीति । बाधेति । प्रयोधेपि सत्यत्वेन बाधेपि तदापत्तेर्बाधाभावादित्यर्थः । नचेयमेवेतिभाष्यं विवरीतुमाहुः नचेयमेवेति । इयं जाग्रत्सृष्टिः । एवकारो नैयायिकादियुक्त्या । 'तस्मिन्सन्ध्ये स्थाने तिष्ठन्नेव स्थाने पश्यतीदं च परलोकस्थानं चैति श्रुतेः । तेन भाष्यीयतत्रैत्यस्य वासनया स्वप्ने । 'तस्मिन्सन्ध्ये स्थानं' इत्युक्तश्रुतौ उभयोर्दर्शनं शरीरान्तः स्थित्वा जीवस्योत बहिर्निर्गम्येति विकल्प्याद्ये दोषमाह स्थूलानामित्यादि । स्थूलानां शरीरान्तर्गतां शक्यते नच मिद्धामन इति । अत्र लेखकप्रमादः । मिद्धानाडी न्यायशास्त्र-प्रसिद्धा । तत्र मनःसंयोग इति । अथवा । प्रसिद्धाभावात् सिद्धा देवयोगिनः, पञ्चाधिविधासाधितदेहः तस्यां मनःसंयोगे स्वभात्मकज्ञानस्य मानस्य स्थूल तत्स्मृत्युपनीतं सूक्ष्मं वृत्तित्वं अन्तःकरणावच्छिन्न-विषयावच्छिन्नचैतन्यैक्यप्रत्यक्ष विषयनिष्ठ स्मृत्युपनीतं यथा शब्द ह्युपनीतं तथा स्वप्नाभेदेन हृदयाकाश आरोपितं श्रुक्तौ रजतमिव भासत इत्यर्थः । तत्तदिति । यथा 'चाकचक्येन सादृश्यस्यात्मनी-त्यन्यमत मनसीति स्वमतम् । प्रमौ सर्वविषयकम्, 'यः सर्वज्ञ' इति श्रुतेः । जीवीयं त्वणुव्यवहार्यम् । मिद्धायामितिलेखकप्रमादोऽप्रसिद्धेः । सिद्धायाम् । तस्येति । तत्तद्वस्तुसादृश्यस्य । तथात्वस्येति । नियामकत्वस्य । नच जन्यमात्रं कालोपाधिरिति नियामकत्वमस्त्विति । कस्यापि मते मिथ्याकालस्य नियामकत्वाभावेन तव मते सत्त्वात् । कल्पन इति । क्षणानां जन्यमात्रं प्रति कारणानां निर्मितत्वस्य कार्यानुरोधात्कल्पने । जीवः शरीरान्तर्गतो न, किन्तु बहिर्निर्गम्य 'तस्मिन्सन्ध्य' इत्युक्तश्रुतौ द्वितीयविकल्पे दोषशङ्का । दर्शनत्वेन बहिर्निर्गतत्वेन कार्यकारणभावमाहुः तथा सतीति । आदिना गिलनम् । एतत्स्वप्ने न जायते । पारेति । स्थूलविषयपारतन्त्र्यात् । स्वप्नसृष्टिसत्यत्वेन बहिर्विषयकज्ञाने त्वाह जागर इति । पार्श्वस्थानामिति च । तददर्शनेति । औपाधिकत्वात्तथा । मिद्धेति । सिद्धेति पाठः । तथाच स्वप्नकृतदोषसम्बन्धे ज्ञानोपयोगित्वाभावे देहे । जागरेति । स्वप्नकारणदेहान्तःसंयोगनाशात्तथा । तत्रैतदिति । स्वप्न एतत्समीपवर्तिजगत्प्रसृष्टिदर्शनान्गीकारः ।

१ वाक्यक्ये मनसा दृश्येत्वादिपाठ । २ नियामकत्वस्य ।

श्रुतिरेव प्रमाणम् । किं पुनरनुभवसंवादिनी । तस्मात् स्वप्ने सृष्टिरस्ति ॥ १ ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥

काठके चतुर्थवह्यां श्रूयते । 'य एष सुतेषु जागर्ति कामं कामं पुरुषो निर्मि-
माणः । तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म तदेवामृतमुच्यते' इति निर्मातारमेके वदन्ति ।
यद्यपि 'सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेने'त्यत्र 'न तत्र रथा' इत्यपि ब्रह्मप्रकरणम्, तथापि
नियतधर्मपक्षे जीवं एव कर्तेति प्रतिभाति । तदर्थं निःसन्दिग्धं वचनमुदाहरन्ति ।
भगवन्निर्मितत्वात् स्वप्नस्यस्यापि सत्यत्वम् । न हि कर्तुः स्वापोऽस्ति, येन भ्रमः

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिविरुद्धः श्रुतिविरुद्धश्चेत्याहुः नचेत्यादि । अन्यत् स्पष्टम् ॥ १ ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥ ननु पूर्वसूत्रविषयवाक्येनैव सृष्टौ सिद्धायां पुनरेतत्सूत्र-
प्रणयनस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः यद्यपीत्यादि । ब्रह्मप्रकरणमिति । इति सिद्धमिति
शेषः । नियतधर्मपक्ष इत्यादि । 'कृतम आत्मे'ति श्रुते, 'योऽयं विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेष्वि-
त्युपक्रम्याग्रे 'स्वयं विदित्य स्वयं निर्माये'ति कथनात्, तस्यैवाग्रे 'न तत्र रथा' इत्यादिना विवर-
णाचस्यैवायं धर्म इति पक्षे अदृष्टद्वारा जीव एव कर्तेति प्रतिभाति । तदर्थं तन्निवृत्तये । तथाच
निःसन्दिग्धं भगवत्कृतत्वप्रतिपादनायास्य सूत्रस्य प्रणयनमित्यर्थः । एवं निर्बन्धेन प्रतिपादनस्य
फलमाह भगवदित्यादि । तथाच पूर्वस्मिन् वाक्ये 'स्वयं निर्माये'त्यनन्तरं 'प्रखपिती'ति स्वाप-
श्रावणादत्र तद्राहित्यश्रावणाद्भगवानेव कर्तेति लिङ्गबलात् प्रकरणात् 'तदेव शुक्र'मित्यादिवाक्य-
रक्षितम् ।

श्रुतीति । 'अत्राले'ति श्रुतिविरुद्धः । स्वप्नविषयकज्ञानाधिकरणमात्मा स्वयंज्योतिरित्यर्थात् । स्वप्न-
मित्यात्वे निर्विषयकज्ञानाभावात् ज्ञानाधिकरणत्वमात्मनः स्यात् । अन्यदिति । सृष्टिरिति । पूर्व-
पक्ष्युक्ता । एवमन्यत्स्पष्टम् ॥०१॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥ प्राणेष्विति । प्राणा इन्द्रियाणि । सूक्ष्मदेहे । तस्यै-
वेति । विहननस्वयनिर्माणस्याग्रे । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । तस्यैवेति । विदित्य निर्मातुः ।
विवरणविधियमाणसम्बन्धादेवकारः । अचमिति । 'न तत्र रथा' इत्युक्तः स्वप्नः । जीव एवेति ।
स्वयंवाच्येनापि जीवपरामर्शात् पूर्वपक्षोक्तपुरुषयोगव्यवच्छेदक एवकारः । तदर्थमितिभाष्यं विवृ-
ण्वन्ति स्म तदर्थमिति । व्याख्येयम् । भाष्ये । उदाहरन्तीति । तद्विदः । प्रकृते । पूर्वस्मि-
न्निति । पूर्वसूत्रीयपूर्वस्मिन् ज्योतिर्ग्राहणे । प्रखपितीति । 'खेन भासा खेन ज्योतिषा प्रखपि-
ती'ति । अत्रेति । बृहदारण्यकज्योतिर्ग्राहणे । तत्रेति । द्वैतीयसूत्रीयोत्तरस्मिन् काठके स्वापरा-
दित्यात् 'तदेवामृतमुच्यते'इत्यनन्तरं 'तदेव शुक्र'मित्यादिश्रुतेः । ननु राहित्यश्रावणं कुत्रेति चेत् । न ।
राहित्यस्य श्रावणादिति न विगृह्यसमासः, किन्तु स्वापराहित्येन 'तदेव शुक्र'मित्यादिश्रावणात् ।
तद्राहित्यपदं तद्राहित्यश्रावणे लाक्षणिकमिति समासः । तदेव 'अवक्रं तद्ब्रह्मे'त्याद्यपि पाठः । एवेति ।
जीवयोगव्यवच्छेदकः । कर्तेति । निर्माणकर्ता निर्माता । इति हेतोः स्वापराहित्यलिङ्गबलात् । प्रकर-
णात् । 'सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेने'त्यत्र 'न तत्र रथा' इत्यत्र ब्रह्मप्रकरणात् । तदेव शुक्रमिति । बृह-
दारण्यके जीवः, काठके 'पुरुषो ब्रह्मे'ति किं ग्राह्यं तत्र । यद्वा । पुरुषः जीवो ग्राह्यः, ब्रह्म वा । तत्र
वाक्यशेषः । 'तदेव शुक्र'मित्यादिः । अत्र तद्ब्रह्मेतिपदाद्ब्रह्म ग्राह्यमित्येव वाक्यशेषः तस्मात् । नहि

स्यात् । 'जागती'ति वचनात् । इच्छापूर्वकं च सर्वं सृजति । 'शतायुषः पुत्रपौत्रा'-
निति कामविषयाः पुत्रादय उक्ताः । ते च निर्मिताः परलोकसाधका इति लो-
कत्रयकल्पना । चकारद्वयेन कारणकार्यगताः सर्वं धर्मा उक्ताः । तस्माच्छ्रुत्यु-
पपत्तिभ्यां स्वप्नप्रपञ्चस्य सिद्धत्वात् तत्कृतगुणदोषसम्बन्धे पूर्वोक्तदेहनिर्माणं
व्यर्थमित्येवं प्राप्तम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

शेषाच्चावसीयते । अतो भ्रमाभावादि स्वप्नसृष्टेः सत्यत्वम् । किञ्च । 'ये ये कामा दुर्लभा मर्त्य-
लोके तांस्तान् कामान् छन्दतः प्रार्थयस्व'ति पूर्वं कामशब्दस्य कामविषयेषु प्रयुक्तत्वात् 'कामं कामं
पुरुषो निर्मिमाण' इत्यत्रापि कामपदेन तद्विषय एव लभ्यते । वीप्सया क्रियाविशेषणत्वेन चेच्छा-
पूर्वकतेत्यतोपि भगवत्कर्तृकत्वम् । न हि जीव इच्छापूर्वकं स्वहेतुग्राह्यत्वाद्यर्थकं स्वयं सृजेत् । अत
एतेन ज्योतिर्ब्रह्मणस्य 'उतेव स्त्रीभिः सह मोदमानो जक्षदुतेषापि भयानि पश्य'न्नित्यादिवक्तव्य
उक्तायामपि सृष्टौ ब्रह्मकर्तृकता निश्चाय्यते । किञ्च, 'शतायुषः पुत्रपौत्रान् इणीष्वे'ति पूर्वं काम-
विषयाः पुत्रादय ऐहिका उक्ताः । ते च भगवन्ननिर्मिताः । 'सर्वयोनिषु कौन्तेये'ति गीवास्तुतेः ।
अतः परलोकनिर्माणत्वस्यापि साधका इति ब्रह्मवान्न कर्तुं । न हि जीवेन स्वापित्रादयः कर्तुं शक्यन्ते ।
स्वपूर्वजत्वात् । लोकत्रयकल्पना च जीवपक्षे, ब्रह्मपक्षे तु न कापीत्यतोपि ब्रह्मकर्तृकत्वम् ।
चकारार्थमाह चकारेत्यादि । कारणगता धर्माः सामर्थ्यगुणपादानगोचरापरोक्षज्ञानादयः ।
कार्यगताः सत्यत्वादयः । सिद्धमाह तस्मादित्यादि । सिद्धत्वादिति । उक्तप्रकारैः सत्येन
सिद्धत्वात् । स्रष्टयोजना तु, पूर्वस्रष्ट्रीयस्याहेतिपदस्य वचनविपरिणामेन कार्या । एके शाखिनो
निर्मातारं चाहुः । पुत्रादयश्च तदाहुरिति । तेषां वक्तृत्वं तु बोधकत्वात् । 'तपोसि सर्वाणि च
यद्ददन्ती'तिवद्बोध्यम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

कर्तुरित्यादिभाष्यविवरणं अतो भ्रमेति । भगवतो भ्रमाभावः स्वाभावात् । स्वापस्य भ्रमहेतुत्वं
तामसत्वात् । 'सुखमहमस्वाप्सम्, न किञ्चिदवेदिष'मिति ज्ञानावरणोक्तेः । 'यत्रायं प्रखपिती'त्यादि-
वृहदारण्यकज्योतिर्ब्रह्मणाद्वा । स्वाभावावे भाष्ये हेतुः 'जागती'ति वचनादिति । तद्विषय एवेति ।
काम्यन्त इति कामाः अनन्तकल्याणगुणाः इति कर्मप्रत्यये कृतेपि तथार्थादेवकारः । वीप्सयेति ।
'कामं काम'मिति द्विरुक्त्या । 'काम इच्छे'तीच्छापूर्वकता 'निर्मिमाण' इत्यत्र निर्माणे इत्यतोपि
इच्छापूर्वककृतृत्वत्वलिङ्गादपि । इच्छापूर्वकमितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न हीत्यादि । अत इति ।
जीवसाक्षधृत्वात् । शतायुष इतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति । किञ्चेत्युक्तिर्भाष्यप्रकाशे कामपद-
घटितश्रुतेः पूर्वं विचारात् । उक्ता इति । काठके उक्ताः । ते चेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म ते चेति ।
परलोकेति । भाष्ये परलोकसाधकाः, व्यञ्जनया तु परलोकनिर्माणत्वस्यापि ब्रह्मणि साधकाः । अतो
लोकत्रयेतिभाष्यं स्पष्टमपि व्याकथते लोकत्रयेति । जीवपक्ष इति । परलोकं साक्षोति मूलकस्य
इति तथा । न कापीति । परलोकसाधनाभावात्तथा । चकारार्थमिति । समुच्चयार्थकचकारार्थम् ।
तदाहुरिति । तदित्यव्ययम् । ते । ननु श्रुतिनिर्मातारमाह, न ते आहुः, अत आहुः तेषामित्यादि ।
तपोसि पुराणानि । भगवान् व्यासो वदति पुराणव्यासद्वारिति तथा । भाष्ये । इत्येवं प्रकृतमिति ।
भवतीति क्रियापदम् । इत्येवं प्राप्तं पूर्वपक्षमित्युत्तरान्वयो वा ॥ २ ॥

मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । स्वप्नसृष्टिर्मायामात्रम् । तत्र हेतुः । कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् । कृत्स्नत्वेन यस्य यादृशं स्वरूपं देशकालवस्तुसापेक्षं तथाभिव्यक्तिः कात्स्न्येनाभिव्यक्तिस्तदभावात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥ सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । पक्षमिति । सत्यत्वपक्षम् । मायामात्रमिति ।

वैदिके निघण्टौ प्रज्ञानामसु 'माया, वयुनम्, अभिरुचे'ति पाठादर्शश्चन्यः प्रत्ययो माया, तदात्मकमिति भास्कराचार्याः ।

मायाशब्दो ह्याश्वर्यावाची । 'जनकस्य कुले जाता देवमायेव निर्मिते'त्यादिषु तथा दर्शनात् । 'न तत्र रथा' इत्यत्रापि सकलपुरुषानुभाष्यतया न भवन्ति । 'अथ रथान् सृजत' इत्यपि स्वप्नद-गनुभाष्यतया तत्कालमात्रावसानात् सृजत इत्याश्वर्यरूपत्वमुपपद्यते । न हीदृशी सृष्टिर्जीवेन कर्तुं शक्या । संसारदशायां जीवस्य कात्स्न्येन अनभिव्यक्तस्वरूपत्वात् तादृशसामर्थ्यायोगात् । अतः सा आश्वर्यात्मिकेति रामानुजाचार्याः ।

सिद्धान्ते तु सामर्थ्यविशेषो माया । अष्टमस्कन्धे 'नटवन्मूढ मायाभिर्मायेशाब्जो जिगीष-सी'ति । प्रथमस्कन्धे च 'अपश्यत् पुरुषं पूर्णं मायां च तदुपाश्रयाम् । यया सम्मो-हितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् । परोपि मनुतेऽनर्थं तत्कृतं चामिपद्यत'इति कथनात् । अत ईश्वरस्य या व्यामोहिका शक्तिः, सा माया प्रकृते ज्ञेया । तन्मात्रं तदेकोपादानकम् । तेन बाह्योपादानादिव्यावृत्तिः । कृत्स्नत्वेनेति । देशः कालो विषयसन्निधिरिन्द्रियव्यापारो वाघामावथेति कात्स्न्यम्, तेन । तथा चैन्द्रजालिकेन नटेन यथा सामाजिकव्यामोहेन कौतुकार्थं मायामात्रसृष्टिः क्रियते, तथेश्वरेण जीवव्यामोहनाद्यर्थं स्वप्नसृष्टिः क्रियत इति न तस्याः सत्यत्वमित्यर्थः ।

अत्र बहूनि मतानि ।

तत्र भास्कराचार्याः । पूर्ववासनावासितं शुभाशुभकर्मप्रेरितं नाडीषु परिवर्तमानं मनः सृष्टिज्ञानहेतुर्भवति । स एव सूर्यमाणोऽर्थः प्रत्यबालम्बनः । 'यान्येव जाग्रत् पश्यति, तानि सुप्त' इति श्रुतेः । इयं च जीवसृष्टिः । सुखदुःखप्रतिभासनात् । नेश्वरस्य । 'य एष स्वप्ने महीय-मानश्चरति एष आत्मे'ति श्रुतेरित्याहुः ।

तेन तन्मते जीवकर्तृका सूर्यमाणार्थविषयप्रत्ययमात्रमेव स्वप्नसृष्टिरिति सिध्यति ।

रहिमः ।

मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥ अर्थेति । अर्थो विषयः । विषयश्चन्यं ज्ञानम् । तदात्मकमिति । मात्रचोर्थः । सामाजिकेति । सामाजिकानां व्यामोहो येन नटेन । मोहनाद्रीति । आदिनेष्टानिष्टसूचनम् । पूर्व्वेति । त्यक्तपूर्वापरासन्धानं यदादानं पदार्थस्य सा वासना । स्मृतीति । स्वात्मिकसृष्टिज्ञानयोर्हेतुः । स एवेति । पूर्ववासनावासितः । अन्यथाऽलौकिकं सूर्यमाणं स्यादित्येवकारः । प्रत्ययेति । ज्ञानसृष्टिविषयः । जाग्रदिति । सप्तम्यालुक् ।

भाष्यप्रकाशः ।

भिक्षुस्तु । सन्ध्यध्वजे, 'न तत्र रथा' इति श्रुतेः 'स्वप्ने च जीवः सुखदुःखमोक्ता स्वमा-
यया कल्पितविश्वलोके' इति कैवल्योपनिषद्भ्रुतेथोदाहरणेन सृष्टिमङ्गीकृत्य, ततो निर्मातृध्वजे
स्वप्नसृष्टिमोक्षरकर्तृकामुक्त्वा, तर्हि 'स्वयं विहृत्य स्वयं निर्माये'त्यन्यनिरपेक्षतात्रोधकस्य स्वयंपदस्य
कथं सङ्गतिरित्याशङ्कयाम्, उपाधिद्वारकोपादानामिप्रायेण स्वयंपदप्रयोग इति 'न तत्र रथा'
इत्यत्रोक्तं जीवकर्तृत्वमपि 'पच्यते तण्डुलः स्वयमेवे'तिवदुपाधिद्वारकपरिणामस्यातन्त्रयविक्षयोप-
पन्नमित्युक्त्वा, ततो 'न तत्र रथा' इत्यत्रादृष्टद्वारा परम्परया गौणं कर्तृत्वं जीवस्योक्तम्, अतो न
विरोध इति कस्याचिन्मतं चोक्तत्वा, ततो ननु स्वप्ने ज्ञानमात्रमेवास्तु, किं तत्र सृष्टिकल्पनयेत्या-
शङ्कयामाह, स्वप्ने जाग्रददेव पुत्रादयः प्रतीयन्ते, ते चात्मचैतन्यमात्रा भवितुं नार्हन्ति, नित्य-
तापत्तेः, स्वरूपचैतन्यस्य निराकारत्वाच्च, कर्मकर्तृविरोधैर्नैकस्य भास्यभासकताजुपपत्तेश्च, जाग्र-
त्पदार्थानामपि तथात्वापर्याया विज्ञानवादिचौद्धमताभ्युपगमापत्तेश्च । यदि च बुद्धेर्धटाकारः परि-
णाम एव ज्ञानशब्देनोच्यते, तदा स एवास्माभिः स्वप्नसृष्टिरुच्यते । नैवमिष्यत इति विशेषः ।
स्वप्नाः पदार्थाः ब्रह्मा भवितुं न युक्ताः । वायकं विना अन्तःस्थत्वादेश्च स्फुटप्रत्यक्षतांशे च
वाधोचरमप्यनुभूयमाने भ्रमत्वकल्पनानौचित्यादित्याह । मायामात्रध्वजे, स्वप्ना विषया ऐन्द्रजा-
लिकवत् परमेश्वरमायाकार्यतया मायामात्राः, न त्वभावस्वरूपास्तुच्छाः । 'नाभाव उपलब्धे'रिति
ध्वजेणात्यन्तासत् उपलब्धिनिषेधात् । ऐन्द्रजालिकेश्वरयोर्विशेषस्तिव्याज्, यदन्द्रजालिकस्य
मन्नादि, ईश्वरस्तु माययैव व्यामोहयतीति तयैव मनसः परिणाममात्रमयं कटककण्डलादिवन्नि-
र्मिमीते । स्वप्नविषये बुद्धिवृत्त्यतिरिक्ताकारा बुद्धिवृत्तिरेव मोहो भ्रम इत्यतस्सिद्धबुद्धिर्भ्रम
इत्यादिरूपं लक्षणमपि तुल्यमित्याद्याह ।

तेन तन्मते बुद्धिग्राहो मनःपरिणामविशेषः स्वप्नसृष्टिरिति सिध्यति ।

माध्वास्तु । सन्ध्यं स्थानं मायामात्रम्, मनोगतान् पूर्वानुभूतवस्तुसंस्कारानुपादानाङ्गीकृत्य
निमित्तभूतया स्वेच्छयैवैश्वरेण निर्मितम् । 'मनोगतांस्तु संस्कारान् स्वेच्छया परमेश्वरः । प्रदर्श-
यति जीवाय स स्वप्न इति गीयते' । 'यदन्यथात्वजाग्रच्चं सा भ्रान्तिसत्र तत्कृता । अनभिव्य-
क्तरूपत्वान्यान्यसाधनजं भवे'दिति ब्रह्माण्डवाक्यात् । अत्र स्वशिरश्छेदनादीनामसत्त्वनिरासायाना-
रश्मिः ।

स्वप्नमिति । जीवः । अन्येति । ईश्वरनिरपेक्षतेत्यादिः । उपाधीति । अदृष्टमुपाधिः । उक्तेश्वरकर्तृकत्वविरोधं
परिहरन्ति स्म न तत्रेति । पच्यत इति । ईश्वरः जडजीवान् सृजति । यदा तु सौकर्यातिशयं घोतयितुं
कर्तृव्यापारो न विवक्ष्यते, कर्मणः कर्तृत्वं विवक्ष्यते, तदा सृज्यते जीवः स्वयमेवेति तन्मते उपाधिगुणत्वं
तद्धारकपरिणामः सृष्टिरूपस्त्वस्मिन् स्वातन्त्र्यं कर्तृत्वं तस्य विवक्षयोपपन्नम् । आहृतेति । 'पुत्रादयश्चे'ति
सूत्र आह कर्मकार्त्त्रिति । ज्ञानं कर्तृ तत्कथं कर्म आत्मचैतन्यमात्रं पुत्रादिरूपमिति विरोधः ।
कर्मकर्तृत्वसहानवस्थानलक्षणत्वेन । एकस्येति । ईश्वरस्य । तथात्वेति । आत्मचैतन्यत्वापत्त्या । परि-
णाम एवेति । एवकारः पदार्थयोगव्यवच्छेदकः । स्फुटेति । अयमशः स्वप्नः । जाग्रतश्च बुद्धि-
वृत्तिरेवेति । तामसी बुद्धिः, अतो गीतोक्तो मोहस्तस्या वृत्तिः । इत्यादीति । तदभाववति तत्प्रका-
रक ज्ञानमादिशब्दार्थः । यद्वा । विशेषदर्शननाश्रयत्वमादिशब्दार्थः । इत्याद्याहृतेति । अन्यगौरवमि-
थैतावतैव निर्वाहः । मनःपरिणामेति । मनोपि द्वारमित्येवमुक्तम् । जीवस्योपाधिद्वारकपरिणाम-
विशेष इत्यर्थः । माध्वाः स्वप्नं सत्यमाहुः । तद्विषयकं ज्ञानं तु मिथ्येलाहुः । अतो विषयपदव्याख्या
क्रियते अत्र स्वशिर इत्यादि । अनादीति । अनादीति 'मनोगता'नित्यत्र विशेषणं दत्त्वानादिभनो-

अयमाशयः । श्रुतिः सृष्टिमेवाह, न तस्य सत्यत्वमपि । यथा 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत् सत्य'मिति 'आत्मानं स्वयमङ्कुरुत' 'तत् सत्यमित्याचक्षते' 'कथमसतः सज्जायेते'त्यादिश्रुतिसहस्रेभ्योऽस्य सत्यत्वं प्रतीयते, नैवं स्वप्नप्रपञ्चस्य श्रुतिराह । सत्यप्रयोजनाभावाच्च । स्वमात्रविहारस्तु महामायावित्वान्माययापि सिध्यति ।

भाष्यप्रकाशः ।

दिमनोगतग्रहणम् । 'यदन्यथात्व'मित्यादिना च स्वप्नविषयाणां जाग्रत्पदार्थत्वमेव बाध्यत इति तत्रप्रतीतिरेव भ्रान्ता, न स्वप्नप्रतीतिरित्याहुः ।

तेन तद्वीकाकारमते संस्काराणामुपादानत्वम्, भाष्यकारमते तु संस्काराणामेव विषयत्वम् । मायापदं च मनसः संस्कारस्य वा वाचकमिति सिध्यति ।

तत्र ब्रह्माशयं स्फुटीकृतं स्वप्नसृष्टेः सत्यत्वं प्रथमं निरखन्ति अयमाशय इत्यादि । अस्येति । बाह्यप्रपञ्चस्य । अत्र च सत्यत्वं जाग्रत्क्रियमाणा या तत्तत्प्रतिनियता यावदर्थक्रिया तत्कारित्वं विवक्षितम् । न तु साक्षात् परम्परया वा ब्रह्मोपादानकत्वमात्रम् । परम्परया ब्रह्मोपादानकत्वस्य मायामात्रेपि सत्त्वात् । नाप्यर्थक्रियाकारित्वमात्रम् । तस्य प्रतिविम्बादिष्वपि दर्शनात् । 'छायाप्रत्याह्वयाभासा असन्तोऽप्यर्थकारिण' इति भगवद्वाक्याच्च । नैवमिति । न सत्यत्वं ब्रह्मात्मकत्वं वा । तथाच तादृशश्रुत्यभावेपि भगवत्कर्तृकत्वादाश्रय्यरूपत्वाच्च यः सत्यत्वाग्रहः, सोऽसद्गत इत्यर्थः । ननु सत्यत्वस्याश्रावितत्वेपि 'स वै नैव रेम' इत्यत्र सृष्टेर्विहारार्थत्वस्य श्रावितत्वाच्चदलेन सत्यत्वं कल्प्यत इत्याशङ्क्यामाहुः सत्येत्यादि । विमज्जते स्वमात्रेत्यादि ।

उद्दिमः ।

गतानां ग्रहणम् । तत्रप्रतीतिरिति । जाग्रत्पदार्थत्वप्रतीतिः । एवकारेण स्वप्नप्रतीतियोगव्यवच्छेदः । तथाच यत्स्वप्नविषयाणां जाग्रत्त्व जाग्रत्पदार्थत्व अन्यथात्वं सा प्रान्तिः । तत्र स्वप्ने । तत्कृता जाग्रत्पदार्थसादृश्यकृता । अनभिष्यक्तत्वादिति सौत्रार्थाः । अनभिष्यक्तति । अनभिष्यक्तरूपत्वात्स्वप्नस्य नान्येन जाग्रत्पदार्थसादृश्यान्येन साधनेन जन्यत इति भवेदित्यर्थः । तद्वीकेति । ब्रह्माण्डवाक्यातिरिक्ता टीका । ब्रह्माण्डवाक्यानि तु भाष्यमिति पूर्वं विवेचनीयम् । ब्रह्माण्डे 'संस्कारा'निति द्वितीया विषयार्थका । एवकारो ब्रह्माण्डवाक्यप्रामाण्यात् । मायापदमिति । 'मनोगतांस्तु संस्कारा'नित्यत्र वाचकम् । मायामात्रपदं मनोमात्रं संस्कारमात्रं वेत्यर्थकम् । भाष्ये । देशकालवस्तुनानभिष्यक्त्वरूपत्वपदार्थः । अन्यलभ्यत्वात् । केनापि रूपेणानभिष्यक्तम् । स्वरूपं तु स्वप्नदेशकालपरीक्षाबोधकशब्दलभ्यं पुराणे प्रसिद्धम् । तथा च हेतुतावच्छेदकगौरवापत्त्यानभिष्यक्तेरिति हेतुः । तदाहुः तथाभिष्यक्तिरिति । तथेति । कालत्येन । तथाच कालत्येनानभिष्यक्त्यभावत्वं हेतुतावच्छेदकम् । अत्राग्रे सहस्रशब्दाद्बहुवचनम् । संख्येयवाचकत्वात् । सत्यावाचकत्वे त्वेकत्वम् । 'विशत्यायाः सदैकत्व' इति कोशात् । प्रकृतौ । सत्यत्वं च त्रैकालिकावाचविषयत्वम् । तत्र वाधित्वान्द्वेषणमाहुः अत्र चेति । जाग्रदिति । जाग्रति क्रियमाणा । 'सहस्रुपे'ति समासः । तत्तदिति । घटादिप्रतिनियता जलाहरणादिरूपा, भोजनप्रयोजकत्वादिरूपा च । यावदर्थक्रिया यावदर्थः यावद्वटादिवर्तमानरूप अर्थो घटादयः तेषां क्रियार्थक्रिया । सत्त्वादिनि । माया ब्रह्मोपादानिकेति । प्रनियिष्येति । आदिना छायाप्रत्याह्वयादिः । माययेति । 'विष्णुनाम महायोगी महामायो महातपा' इति योगतन्त्रोपनिषद्भूतेः । स वा इति । पुरुषविषयासणे । सृष्टेरिति । 'स द्वितीयं च'दित्यादिना ।

नापि भिन्नः प्रपञ्चः । जीवस्यैकन्यात् । 'अविद्यया मन्यते' इति घननाश तन्मुच्य-

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच नटवन्माययापि विहारमम्भवान्न तद्गलेन मत्परं कल्पयितुं शक्नोमिन्नयः । ननु यत्र स्वमसृष्टिस्थले 'तस्य वा एतस्य पुरुषस्ये'ति जीव एवोपक्रान्तः, 'प्रत्यपिर्ता'ति ग्रापनिङ्कारात् बोधितः, अतस्तत्कृता सा मिथ्यास्तु, तत्र विहारोपि जीवस्यैव, नेघरस्य, काठके तु प्रकल्पनिङ्कारात्-क्षेपः परमात्मैव प्रतीयत इति तत्कृतः प्रपञ्चो भिन्नोऽस्तु, तस्य सत्त्वं तत्रार्थमप्यत्र च को दोष इत्यत आहः नापीत्यादि । यो हि प्रपञ्चो भिन्न आपाद्यते, स न गर्वनाधारणः, कान्त्येनाभि-व्यक्तस्वरूपो वा, येन भिन्नत्वं कल्पयितुं शक्येत, किन्तु यदेकम इत्यनेन, तत्रैतन्नेजेनि प्रतिनि-यतो ब्रह्मजीवस्यैकत्वात्, अतो न भिन्नः । किञ्च । स यदि भिन्नः मत्परः स्यात्, तदा तद्गोतोपि भिन्नः सत्योऽनुभूयेत, श्रुत्या बोध्येत । श्रुत्या तु जीवस्य भोगन्तव्याजानिक एव बोध्यते । हिताख्या नाडीरूपकम् 'अथ यत्रैनं भन्तीव जिनन्तीव हन्तीव विच्छाद्ययति गर्नमिष पयति यदेव जाग्रद्व्यं पश्यति तदत्राविद्यया मयं मन्यते' इति घननाश । एतमेव 'अथ यत्र गत्रैव देव इवे'त्यादिनोक्तं सुखमप्याज्ञानिकम् । 'अविद्यया मन्यते' इत्यस्य देहलीदीपवदुभयत्र सम्बन्धात् । काठके तु न भोगवचनम् ।

अतः परं भेदसाधकत्वेन कर्तृभेदोऽवशिष्यते । भोज्यस्युक्तः । व्यमसृष्टिसाक्ष्येपि जीवकर्तृ-त्वावोधनेन तदभावात् । तत्र हि 'आत्मज्योतिरेवायं पुरुष' इति कथनोत्तरं 'कतम आत्मे'ति प्रश्ने, रदिमः ।

जीव एवेति । एवकारः 'कतम आत्मेति, योयं विज्ञानमयः प्राणोऽपि'त्युपक्रमे विज्ञानमयपदात् । जीवस्यै-वेति । एवकार उपक्रमादीश्वरयोगव्यवच्छेदकः । काठके न्विति । तुना ज्योतिर्ग्राहणं व्यावर्तते । प्रकरणं ब्रह्मणः । 'हन्त न इदं प्रवक्ष्यामि शुद्धं ब्रह्म सनातनमित्युपक्रमात् । सुमेधु जागर्ता'ति लिङ्गम् । शब्दस्य साधार्थ्यम् । स्वमे जीवावस्था, जागर्ताति ब्रह्मलिङ्गम् । 'तदेदं शुद्धं तद्व्ये'ति चाक्षयशेषः । उपक्रमः यथा 'गरणं प्राप्य आत्मा सवति गीतम' इति जीवलिङ्गं च सन्देहधीचम् । तेन स्वमकर्ता जीवः परमात्मा वेति संशय उक्तवाक्यशेषः प्रवर्तते । तैः । परमात्मैवेत्येवकारः 'यस्मिन्लोकाः श्रिताः सर्वे' इति श्रुतेः । जीवस्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यो हीति । काठकोक्तो हि । भिन्नः ज्योति-र्ग्राहणोक्ताद्भिन्नः । आपाद्यत इति । यदि प्रपञ्चो भिन्नो न स्यात्, प्रकरणलिङ्गवाक्यशेषोः परमा-त्मनो न स्युरिति । अतः काठके ज्योतिर्ग्राहणे प्रपञ्चो भिन्न इत्यापद्यते । स इति । स्वात्मिकः प्रपञ्चः । न भिन्न इति । ज्योतिर्ग्राहणोक्तात्काठकोक्तः प्रपञ्चो न भिन्नः । अविद्ययेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति । तत्राज्ञानिक एवेति । तत्र स्वमे । आज्ञानिक आविद्यकः । एवेति । घाघात् । हिताख्येति । ज्योतिर्ग्राहणे । अर्थस्तु उक्तसुधुभावस्याकामभगवतोरेविधायाः स्वात्मिकायाः सम्बन्धो न स्वाभाविक इति दर्शयितुम् । 'ता वा अस्यैता हिता नाम नाढ्यः' इत्यादिना नाडीनिरूपणम् । अस्त्येति । अकामभगवतो भेदे पठौ । अतोऽविद्यानाडीभिन्नाः स्वात्मिक्यः । ता उपक्रम्य 'अथ यत्रैनं'मित्यादिग्रन्थः । पूर्वं 'न कञ्चन स्वमं पश्यती'त्युक्तम्, तत्र प्रतियोगि स्वमं निरूपयन्ति स्म । यत्र स्वमे एतं स्वमसदृशं भन्तीव तस्करादयो ये केचन जिनन्तीव वशीकृर्वन्तीव दासरूपेण । कदा-चिदस्तीव विच्छाद्ययति विच्छाद्ययति, विद्राव्ययति । तथा गर्तं जीर्णकृपादिकं प्रति पततीव, न वस्तुतः । किं तत इत्यत आह यदिति । यदेव जाग्रत् जाग्रतः सम्बन्धि मयं पश्यति । पृथवा लुक् । अन्ये तु जाग्रत् जागर्ति इति सप्तम्याल्लुक् सूचयन्ति । तदत्र स्वमे इति । अग्रे स्पष्टम् । कर्तृभेद इति ।

दुःखभोगार्थमपि सत्यत्वमङ्गीकर्तव्यम् । स्थानद्वयप्रतिज्ञा च विरुध्येत । 'जीवतो मृतान्श्च पश्यती'ति लोकद्वयदर्शनम् । अतो लोकद्वयप्रतिच्छायरूपत्वान्मायया क्रीडायामन्यानुरोधाभावेनातिसुखत्वात् भगवत्कृतमात्रवाचकत्वाच्च श्रुतेरतिरि-

माष्यप्रकाशः ।

'धोऽयं विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्योति'रिति प्रतिवचनं दत्त्वा, तादृशत्वं जीवस्याप्यस्तीति तन्निराकरणार्थं 'स समानः सञ्चुभौ लोकौ सञ्चरती'त्यादिना जीवतुल्यतया क्रीडितुरन्यस्य कथनेन तस्मिन्नेव तत्कर्तृत्वस्य 'सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेने'ति सूत्रे व्यवस्थापितत्वात् । जीवस्य स्वदुःख-भयादिजनकमुष्टिकरणायोगाच्च । कात्स्न्येनानभिष्वक्तस्वरूपतया सत्यसङ्कल्पत्वाद्यभावाच्च । अतस्तत्र भगवानेव कर्ता । जीवस्त्वविद्यया दुःखादिकमिव कर्तृत्वमपि मन्यते । अतो न तत्सुखदुःखभोगार्थमपि स्वप्नप्रपञ्चस्य सत्यत्वमङ्गीकर्तव्यम् । किञ्च । यदि स्वप्नप्रपञ्चस्य सत्यत्वं स्यात्, तदा 'तस्य वा एतस्य पुरुषस्य द्वे एव स्थाने भवत इदं च परलोकस्थानं चे'ति श्रुत्युक्ता स्थानद्वयप्रतिज्ञा च विरुध्येत ।

ननु तत्रैव 'सन्ध्ये च तृतीयं स्थानं तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने तिष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं च परलोकस्थानं चे'ति तृतीयमप्युक्तम् ।

सत्यमुक्तम्, परं त्भयविलक्षणतया, तत्र च लोकद्वयदर्शनं जीवतां मृतानां च दर्शनेन । न हि ते तत्र सन्तीति प्रागेवोक्तम् । अतस्तृतीयत्वेऽपि लोकद्वयप्रतिच्छायरूपत्वान्न तेन प्रतिज्ञाविरोधः । सत्यत्वे स स्यादेव । नच किमीदृशच्छ्रया क्रीडयेति शङ्क्यम् । मायया क्रीडायामन्यानुरोधाभावेनातिसुखत्वात् । अतो भगवत्कृतमात्रवाचकत्वात् काठकश्रुतेस्तद्भलेनातिरिक्तसत्यमुष्टिकल्पनायां प्रमाणाभावाभ्रातिरिक्तः स्वप्नः प्रपञ्च इत्यर्थः ।

ननु कात्स्न्येनानभिष्वक्तत्वस्य जीवविशेषणत्वे 'न तत्र रथा' इति श्रुतेश्चाश्वर्यपरत्वे सति जीवदर्शनस्य भ्रान्तित्वात् किं वा स्वप्नस्य भवदभिमतमायामात्रत्वगमकम्, येन तत्कृतगुणदोषरहितः ।

ब्रह्मजीवरूपस्वप्नकर्तृभेदः । प्राणेष्विति । सामीप्यसप्तमीति केचित् । सूक्ष्मदेह इति व्याख्यातम् । तादृशत्वं विज्ञानमयत्वम् । स समान इति । स ईश्वरः समानो जीवसमानः । अन्यस्येति । ईश्वरस्य । तस्मिन्नेवेति । ब्रह्मण्येव, ननु जीवे । चलवदनिष्ठाननुबन्धीष्टतासाधनज्ञानप्रवर्तकं तत्कृष्णसम्बन्धीत्याहुः जीवस्य स्वेति । तत्रेति । स्वप्ने । भगवानेव, ननु जीव इति जीवयोगव्यवच्छेदक एवकारः । मन्यत इति । अहं कर्तृत्वमिमन्यते । 'परातु तच्छ्रुते'रिति सूत्रात् । स्थानद्वयेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति । जीवत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म ननु तत्रैवेति । बृहदारण्यक एव । काठकव्यवच्छेदक एवकारः । इदं लोकपरलोकस्थाने उभे स्थाने । न हि ते तत्रेति । सन्ध्ये स्थाने मृताः सन्ति । मुक्तानामैक्येऽमुक्तानां सकर्मत्वेऽपि पृथग्दर्शनानर्हत्वेन परलोके सत्त्वात् । प्रागेवेति । 'सन्ध्यं तृतीयं स्वप्नस्थानमिति, तस्मिन्सन्ध्ये स्थाने तिष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं परलोकस्थानं चे'त्यस्याः प्रागेवोक्तम् । उभयविलक्षणतयेत्युक्तं विशदयन्तो लोकेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतस्तृतीयत्व इति । 'जीवतो मृतान्श्च पश्यती'ति लोकद्वयप्रतिच्छायरूपत्वात् लोकद्वयसुप्सरूपत्वात् । न तेनेति । न तृतीयेन द्वयप्रतिज्ञाविरोध इत्यर्थः । स इति । प्रतिज्ञाविरोधः । माययेति भाष्यं विवरीतुं शक्यते नचेति । अन्येति । विषयानुरोधाभावेन मिथ्यात्वादिति भावः । भगवत्कृतेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म

क्तकल्पनायां प्रमाणाभावाद्भयोतिःशास्त्रनियमाभावाच्च मायामात्रमेव स्वप्न इति न तत्कृतगुणदोषसम्बन्धः । दीक्षितस्यान्नभोजनादिप्रायश्चित्तं तु भगवत्क्रीडाया-
मपि प्रतिच्छायत्वात् क्रियते । तदानीं कर्तृत्वस्यारोपात् । अन्यथा कर्तृत्वस्याशा-
स्त्रत्वाच्च धर्माधर्मजनकत्वम् । देवताज्ञादिस्तु जीवब्रह्मणोर्विद्यमानत्वाद्युक्ता ।

भाष्यप्रकाशः ।

सम्बन्धो नास्तीक्रियते इत्याशङ्कयामाहुः ज्योतिरित्यादि । भेपादिराशिगे द्युष एतावदिनम्,
एतावती रात्रिः, अस्मिन् देशे चेत्यादिनियमस्य तत्राभावात् तथेति न तत्कृतगुणदोषसम्बन्ध
इत्यर्थः ।

ननु यदि स्वप्नप्रपञ्चो मिथ्या, तदा दीक्षितेन स्वप्नेऽन्नभोजनादौ कृते यदीक्षितस्य प्रायश्चि-
त्तविधानं तद्विरुध्यते, मिथ्याभूते भोजनादौ तदयोगादित्यत आहुः दीक्षितस्येत्यादि । यद्यपि
तत्र भोजनम्, तथापि स्वाभिक्रियां भगवत्क्रीडायां भोजनसदृशत्वात् तदानीं जीवेषु कर्तृत्वस्या-
विद्ययारोपात् प्रायश्चित्तं क्रियते । यथा ग्रीह्यभावेपि नीचारेण कार्यसिद्धिः, तद्वदत्रारोपितकर्तृत्व-
मादायाप्यपराधसिद्धेः । शास्त्रेण यज्ञकर्मण्येव कर्तृत्वे नियमिते निषिद्ध्याभिमानिककर्तृत्वस्यापि
दोषत्वादिति । अतो न तेन तस्य सत्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । एतदुपपद्यमानं युक्त्यन्तरमाहुः अन्यदे-
त्यादि । तथाच यदि सा सत्या स्यात्, तदा तेनान्यदापि धर्माधर्मौ स्याताम् । तथा सति 'स्वप्ने-
व्यगम्यागमनं च धन्य'मित्यादिकं न स्पष्टेति सा मिथ्यैवेत्यर्थः ।

ननु यदि स्वप्नः सर्वोपि मिथ्या स्यात्, तदा तत्र देवतादर्शनाज्ञादिकं न स्यात्, भवद्वा-
नुभवादिविसंवादि स्यादित्यत आहुः देवतेत्यादि । जीवा इन्द्रादयो योगोत्थसामर्थ्याः, ब्रह्म स्वत
एवातिसमर्थम् । अतः समाधाविष स्वप्नेऽप्यन्तर्हृदि प्रविश्य विद्यमानत्वाद्दर्शनाज्ञादिकं ददाति,
तदानीं बुद्धिजागर्तीति स्वप्नदृष्टा जीवोप्यनुभवति । तेन तस्य तदानीं रथादिवत् करणामावेन
स्वप्नत्वाभावात्तत्सत्यता युक्ता । किञ्च । तत्र यज्ज्ञानं जायते, तत्र लौकिकम्, तत्तदि-

रहिमः ।

अतो भगवदिति । तद्वलेनेति । भगवत्कृतमात्रवाचकशब्दपठेन । सूर्य इति । सप्तम्यन्तम् ।
एतावत् त्रिंशदष्टिकापलचतुःषष्ठाशदिनम्, एतावती एकोनत्रिंशदष्टिकापलपट्ट [रात्रिः] । आदिना बुधेके
द्वात्रिंशदष्टिकापलचतुर्विंशदिनम् । एकोनत्रिंशदष्टिकापलपट्टिशरानिर्यया । देश इति । ब्रह्मावतौदौ ।
तत्रेति । स्वप्ने । तथेति । मायामात्रत्वम् । अत्रेति । आदिना तेःस्त्रावः । आरोपादिति ।
ग्राह्यस्य कर्तृत्वस्य । यज्ञकर्मण्येवेति । एवकारेण स्वप्नयोगव्यवच्छेद(कः) क्रियते । निषिद्धेऽपि चिति ।
स्वप्नाचार्याज्ञाविश्रासादिषु । तेनेति । आरोपितकर्तृत्वेन । तस्य स्वप्नस्य । सेति । स्वप्नगृष्टिः ।
अन्यदेति । दीक्षान्यकाले । भोजनकर्तृत्वेऽस्य च विद्यते शास्त्रं यस्मिन् तादृशत्वात् । धर्माधर्म-
जनकत्वं गुणदोषजनकत्वम् । देवतेति । आदिना प्राहुना मेलनम् । अनुभवादीति । आदि-
नासंवाक्यम् । स्वत एवेति । उपाधिव्यवच्छेदकैवकारः । बुद्धिरिति । स्वप्नग्राहिका । तस्येति ।
दर्शनाज्ञादिकस्य । रथादिवदिति । आदिनाऽविद्य । करणामावे हेतुरनुभवतीत्यनुभव उक्तः । अत उक्तं
करणामावेन । तत्सत्यता दर्शनाज्ञादेः सत्यता । अलौकिकेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति ।

अलौकिकज्ञाने हि प्रतिच्छायत्वात् संवादः । क्वचिद्भगवदावेशे ईषत्संवादोपि । तस्मात् स्वतन्त्रसत्यतायां प्रमाणाभावान्मायामात्रं स्वप्नप्रपञ्च इति सिद्धम् ॥ ३ ॥

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥

ननु तर्हि जीवसाक्षिकमेकदेशेन किमिति सृजति, तत्राह । सूचकः शुभा-

भाष्यप्रकाशः ।

न्द्रियाजन्यत्वात् । किन्त्वात्मज्योतिरपैव जायमानत्वादलौकिकम् । तस्मिन् ज्ञाने प्रतिच्छायरूपं सर्वं भासत इत्युपपादितम् । अतः प्रतिविम्बवदस्यासत्त्वं चेदङ्गीक्रियते, तदा तद्वदेवा-
स्याप्यर्थक्रियाकारित्वरूपः संवाद उपपन्नः । किञ्च । यथा प्रतर्दनाख्यायिकायामिन्द्रे भगवदावेशे सति तेन खोपासनाद्युक्तम्, तथात्रापि क्वचिद्भगवदावेशे सति ज्ञाने क्रियायां चोत्कर्षरूप ईषत्संवादो भवति । स च भगवदावेशस्यैव धर्मः, न तु स्वप्नस्येति तावतापि न स्वप्नस्य सत्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि ।

ननु भवत्वेवं स्वप्नस्यासत्यत्वम्, तथापि तस्य जीवकर्तृत्वं न प्रतिक्षेपुं शक्यम्, कैवल्यो-
पनिषदि 'स्वप्ने च जीवः सुखदुःखभोक्ता स्वमायया कल्पितविश्वलोक' इति जीवमायाकल्पितत्व-
कथनात्, श्रीभागवते च 'यथा शयानः पुरुषो मनसैवात्ममायया । सृष्ट्वा लोकं परं स्वप्नमनुचिन्त्या-
वभासत' इति स्वप्नसृष्ट्वकथनाच्चेति चेत् । न । श्रुतेर्ब्रह्मप्रकरणस्यत्वेन 'स्वमायये'त्यत्र 'स्वमपीतो
भवती'तिवत् स्वपदेन ब्रह्मण एव परामर्षणीयत्वात् । जीवकर्तृत्वे स्वप्रतिकूलसृष्टिकरणविरोधरूपस्य
बाधकस्य प्रागेवोक्तत्वात् । जीवपरामर्षपक्षेपि कल्पितपदेनाज्ञानिकमेव कर्तृत्वमायाति, न तु ब्रह्म-
यथा नटवज्ज्ञानपूर्वकं करोति तथा । आज्ञानिकं तु तद् ब्रह्मकृतौ स्वकृतत्वाभिमान एव पर्य-
वस्यतीति तेन तदसिद्धेः । श्रीभागवतवाक्यं तु न स्वप्नसृष्टिकर्तारं निर्णेतुं प्रवृत्तम्, किन्तु
तद्दृष्टान्तेन ब्रह्मणः स्रष्टृत्वमनुप्रविष्टत्वं च बोधयितुम् । दृष्टान्तस्तु परमसिद्ध्यापि भवतीति
तमादाय जीवस्य स्वप्नपदार्थस्रष्टृत्वं वदति, तत्राभिमानिककर्तृत्वाङ्गीकृतावपि बोधनसिद्धेर्न
दृष्टान्तस्य बाध इति तेनापि तदसिद्धेः । तस्मात् पूर्वोक्तमनवद्यम् ॥ ३ ॥

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥ सृज्यमवतारयन्ति नन्वित्यादि । यदि
रक्षिः ।

उपपादितमिति । अतो लोकेतिभाष्यव्याख्याने उपपादितम् । क्वचिदितिभाष्यं विवृण्वन्ति
स किञ्च । यथेति । खोपासनादीति । 'भामेवोपाखे'ति । आदिना 'भामेवालानं जानीही'ति ।
अत्रापीति । स्वप्नेपि । ईषदिति । यथोपायाः । यथा वा गोपीनाम् । 'ता हि स्वप्ने सदा भगवन्त
पश्यन्ती'ति । ज्ञाने 'यत्सत्यसुहृदा'मित्यत्र । क्रियायां 'कृष्णोऽहं पश्यत गति'मित्यादौ । एवेति ।
स्वप्नव्यवच्छेदकः । तस्मादित्यादीति । स्वातन्त्र्यं व्यावहारिकत्वम्, न त्रैकालिकवाधविषयत्वम् । नापि
शुक्तिरजतवद्विशेषदर्शननिवर्त्यत्वम् । ब्रह्मण एवेति । जीवयोगव्यवच्छेदकैवकारः । प्रागेवेति ।
अस्मिन्नेव सूत्रे । प्रातीतिकाथङ्गीकारत्वे त्वाहुः जीवेति । 'मृप तितिक्षाया'मिति मूर्धन्यान्तोऽपि धातुः ।
एवेति । स्वकृतत्वव्यवच्छेदक एवेति । तेन तदिति । स्वमायापदेन । स्वप्नस्य जीव(कर्तृ)कर्तृकत्वा-
सिद्धेः । बोधयितुमिति । यथेतिशब्दादिति भावः । दृष्टान्तस्येति । भावप्रधानः । तेनापीति ।
श्रीभागवतवाक्येनापि स्वप्नस्य जीवकर्तृकत्वासिद्धेः ॥ ३ ॥

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥४॥ तत्तदिति । 'साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चे'ति

शुभफलसूचको भवति स्वप्नः । चकारात् क्वचिदाज्ञाविशेषदानम् । कलिकालादेः प्रत्यक्षे बाधकत्वात् । युक्तश्रायमर्थः । प्रातःसूचकफलस्यैव हृष्टत्वात्, न तु स्वप्नपदार्थस्य । सूचकत्वे प्रमाणमाह । 'यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वमेषु पश्यति । समृद्धिं तत्र जानीयात् तस्मिन् स्वप्ननिदर्शनं' इत्यादिश्रुतेः । किञ्च । आचक्षते च तद्विदः । स्वप्नाध्यायविदस्तथैवाचक्षते । 'आरोहणं गोवृषकुञ्जराणां सित्यादिना । तस्मात् सूचनार्थं जीवप्रदर्शनमिति ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्वक्रीडार्थं सृजति, तर्हि तत्तज्जीवसाक्षिकं पदार्थैकदेशेन द्रव्यशून्यधर्ममात्रेण कृतः सृजतीत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति सूचक इत्यादि । आज्ञाविशेषदानमिति । तथाच तेनापि तस्योत्कर्षद्वयक इत्यर्थः । अयमिति । सूचकत्वादिरूपः । तत्र हेतुः । प्रातरित्यादि । पदार्थस्येति । असत्यत्वादिति शेषः । इत्यादिश्रुतेरिति । आदिपदेन 'पुरुषं कृष्णं कृष्णदन्तं पश्यति स एनं हन्ती'त्याद्यशुभ-सूचकश्रुतेः संग्रहः । शेषं स्फुटम् । एतेन 'मन एव मनुष्याणां पूर्वरूपाणि शंसती'त्यादि, 'परिण-मति फलोक्तिः स्वप्नचिन्ता स्ववीर्यै'रित्यादि च सर्वं सूचितं ज्ञेयम् । तेन ये स्वप्नमतितुच्छमभ्यु-पगच्छन्ति, तन्निरस्तं वेदितव्यम् । तादृशस्य खपुष्पादितुल्यत्वे तदमानप्रसङ्गेन सूचकताया वक्तु-मशक्यत्वादिति ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

श्रुतेः तत्तज्जीवसाक्षिकम् । पदार्थौ तयोरेकदेशेन शब्देन ज्योतिषा द्रव्यशून्यधर्मः ज्योतिर्मार्त्रं तेन । तन्मयेति । पदार्थशून्यज्योतिषः । भाष्ये । क्वचिदित्युक्तेर्हेतुमाहुः कलीति । आदिना पापम् । आज्ञादि-विशेषदानं प्रत्यक्षे । 'कलिनाऽधर्मबन्धुने'ति वाक्यम् । 'नराणां क्षीणपापानां कृष्णे मक्तिः प्रजायत' इति वाक्यं च । प्रकृते । सूचकत्वादीति । आदिना कलिकालादेर्वाधकत्वम् । अज्ञाभेति । मरणसूचक-श्रुतेः । शेषमिति । तद्विद इति । बृहस्पत्यादयः । 'बृहस्पतिप्रणीतं च स्वप्नाध्यायं पठेदपीति ज्योतिषि-दुःस्वप्नान्तौ वाक्यात् । एकारेण प्रकारान्तरव्यवच्छेदः । आरोहणमित्यादि । आदिना 'स्वप्नेष्व-गम्यागमनं च धन्य'मिति । 'स्वप्यानतैलान्यज्ञानान्यधन्यानी'ति च । जीवप्रदर्शनमिति । जीवाय प्रदर्शनम् । 'सह सुपे'ति समासः । एवं शेषं स्फुटम् । मन एवेति । उक्तश्रीभागवत 'मनोमात्र-मिदं ज्ञात्वे'त्यादिवाक्यैर्मनोमयः प्रपञ्चः स्वाप्नः । प्रपञ्चरूपं मन एव । मनोमयत्वेतरयोगव्यवच्छेदकैव-कारः । अत्र पक्षेऽन्ययोगाभावात् । पूर्वरूपाणि स्वप्नैः सुकृतित्वदुःकृतित्वादिरूपैः । शंसति । अयं पूर्वजन्मनि सुकृती, अयं पूर्वजन्मनि दुःकृतीत्येवम् । किञ्च, कर्मविपाके वैद्यके मनोमयदेहैः पूर्वरूपशंसनं प्रसिद्धम् । आदिना '... ..' किञ्च । देवताज्ञादिः स्वाप्तिकः शब्दसृष्टिः, अतो न मिथ्या । वैदिकथाः सृष्टेः 'शब्द इति चे'दितिसूत्रे शब्दीत्वात् । परिणमतीत्यादि । फलोक्तिः फलानामुक्तिः । 'शेऽन्योन्यतो भागवताः प्रसज्य सभाजयन्ते मम पौरुषाणी'त्यादिवाक्योक्ता । 'कीदृशी सा स्वप्नचिन्ता । स्वप्नेषु चिन्तनं यथा ।' सा स्ववीर्यैः कीर्तनमक्तिजसामर्थ्यैः प्रेमलक्षणभक्त्यादिभिः परिणमति । तात्त्विकान्यथाभावं स्वप्ने देवताज्ञादिरूपं करोति । सूचितमिति । स्वप्ने मिथ्यासुक्ताभ्यां पदार्थाभ्यां सूचि-तम् । य इति । नास्तिकभेदाः । अतितुच्छमिति । चन्द्रादिद्वैताभासम् ॥ ४ ॥

पराभिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ ॥ ५ ॥

किञ्चिदादाङ्ग्य परिहरति । ननु जीवाय भगवान् सृष्टिं करोति, प्रदर्शयति च स्वस्य सर्वलीलाम्, अंशश्चायम्, कथमस्य दुःखित्वमित्यादाङ्ग्य, परिहरति तुशब्दः । अस्य जीवस्यैश्वर्यादि तिरोहितम् । तत्र हेतुः पराभिध्यानात् । परस्य भगवतोऽभितो ध्यानं स्वस्यैतस्य च सर्वतो भोगेच्छा, तस्मात् । ईश्वरेच्छया जीवस्य भगवद्धर्मतिरोभावः । ऐश्वर्यतिरोभावाद्दीनत्वं पराधीनत्वम्, वीर्यतिरोभावात् सर्वदुःखसहनम्, यशस्तिरोभावात् सर्वहीनत्वम्, श्रीतिरोभावाज्जन्मादिसर्वाप-
द्विपयत्वम्, ज्ञानतिरोभावाद्देहादिष्वहंबुद्धिः सर्वविपरीतज्ञानं चापस्मारसहित-
स्येव, वैराग्यतिरोभावाद्धिपयासक्तिः । बन्धश्चतुर्णां कार्यः, विपर्ययो द्वयोः, तिरोभावादेवैवम्, नान्यथा । युक्तोऽयमर्थः । एकस्यैकांशप्राकट्येपि तथाभावात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

पराभिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ ॥५॥ द्रव्यमवतारयन्ति किञ्चि-
दित्यादि । तुशब्दार्थकथनस्येन तद्विमजन्ते नन्वित्यादि । परिहारं व्याकुर्वन्ति अस्य जीवस्ये-
त्यादि । चतुर्णामिति । ऐश्वर्यादिचतुष्टयतिरोभावानाम् । विपर्ययो द्वयोरिति । अन्यथाज्ञानं
ज्ञानवैराग्यतिरोभावयोः कार्यमित्यर्थः । तत इत्यादिकं व्याकुर्वन्ति तिरोभावादेवैवम्, नान्य-
थेति । ऐश्वर्यादितिरोभावादेव बन्धविपर्ययौ, न तु स्वत इत्यर्थः । युक्तत्वं विवृण्वन्ति एकस्ये-
त्यादि । 'युक्तं भवैः खै'रित्यादिवाक्यात् पूर्णा ऐश्वर्यादयो भगवत्त्वेव । तन्मध्ये एकस्यैश्वर्यादि-
रेकांशप्राकट्येपि 'यत्पादपङ्कजे'त्यादिवाक्यैस्तथानिश्चयेन बन्धाभावात् । तदभावादेव बन्धविप-
र्ययाविति युक्तमित्यर्थः । नन्वानन्दांशतिरोभावादेवैतद्वैतं कृतो न स्वीक्रियत इत्यत आहुः
रदियः ।

पराभिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ ॥ ५ ॥ तुशब्दार्थेति ।
आशङ्क्यपरिहारस्तुशब्दार्थः । तत्कथनोपायेनेत्यर्थः । नन्वित्यादि । जीवायेति । भक्ताय साधार-
णाय च । लीलाशब्देन स्वप्रदर्शने यथा तथेत्युक्तम् । स्वस्यैतस्येति । यथा गोकुलाष्टके तथा ।
शुक्लारसमण्डने च । अयुक्तत्वदशायाम् । स्वस्योक्तवैषेण जीवस्य निकृष्टत्वेन च सर्वतो भोगेच्छा ।
भगवद्धर्मैति । उच्चनीचभावाय । समत्वे लीला न स्युः । दीनत्वमित्यादि । अन्यानुसन्नाभावात् ।
पराधीनत्वं परोक्तकरणत् । सर्वदुःखेति । अनुभवसिद्धम् । सर्वहीनत्वमिति । 'यथा बृहस्प-
संयुषितस्य दूराद्भन्यो बालेव पुण्यस्य कर्मणो दूराद्भन्यो वाति, यथासिघारां कर्तेव हि तामवक्रामेयद्युवे-
युवे ह वा विहविष्यामि कर्तं पतिष्यामीत्येवमभ्युतादाल्मानं छुशुप्सेत्' । अत्र कर्मण्यो यशः । स्वर्ग-
भावात्सर्वहीनत्वम् । जन्मादीति । लक्ष्म्यभाव श्रयभावो ज्ञापयति । लक्ष्म्यभावात्सत्त्वर्गभावेन
जन्मादि । आदिना स्वार्थात्प्रत्ययः । अहंबुद्धिरविचाररूपा । एवेति । स्वतो योगव्यवच्छेदकः ।
बन्धेति । दीनत्वादिर्वन्धोऽहंबुद्ध्यादिः स्वरूपविपर्ययः तौ । युक्तत्वमिति । सौत्रहिशब्दार्थम् ।
भगवत्त्वेवेति । एवकारेण जीवयोगव्यवच्छेदः । यत्पादेति । आदिना 'वञ्चितोह महाराज हरिणा
बन्धुरूपिणा । येन मेऽपहृतं तेजो देवविस्मयानं मह'दिति प्रथमत्कन्धोक्तम् । तथेति । असायौ
निश्चयेन बन्धः तस्याभावात् । तद्भावादिति । बन्धाभावाभावाद्बन्धरूपात् । एवेति । इतरयोग-
व्यवच्छेदकः । नच बन्धाद्बन्धविपर्ययौ न स्यातामिति चेत् । न । बन्धविपर्ययौ न बन्ध इति प्रयोगात्

आनन्दांशस्तु पूर्वमेव तिरोहितः, येन जीवभावः । अत एव काममयः । अकाम-
रूपत्वादानन्दस्य । निद्रा च सुतरां तिरोभावकर्त्री भगवच्छक्तिः । अतोऽस्मिन्
प्रस्तावे जीवस्य धर्मतिरोभाव उक्तः । अन्यथा भगवत ऐश्वर्यादिलीला निर्विषया
स्यात् । तस्मान्न जीवस्वरूपपर्यालोचनया किञ्चिद्वागङ्कनीयम् ॥ ५ ॥

देहयोगाद्वा सोपि ॥ ६ ॥

ईश्वरेच्छैश्वर्यादितिरोभावं स्वमते निरूप्य, मतान्तरेणापि नियतधर्मवादेन
निरूपयति । देहयोगाद्वा । देहसम्बन्धादेवास्य सर्वतिरोभावः । विपर्ययो वा ।
अपिशब्दादन्यत् । अस्मिन् पक्षे देहवियोग एव पुनरैश्वर्यादिप्राप्तिः । पूर्वस्मिन्

भाष्यप्रकाशः ।

आनन्देत्यादि । पूर्वमिति । व्युत्तरणकाले । द्विविधा हि जीवाः, सदा मुक्ताः, धन्वयोग्याश्च ।
तत्राद्याः सेवायोग्या इति तेषु स्वरूपानन्दमात्रस्यैव तिरोभावः, न धर्मरूपस्य तस्य, नार्थैश्वर्यादेः ।
द्वितीयेषु यथायोग्यं सर्वेषां तिरोभाव इति निर्णयादिति । अत्र गमकमाहुः अत एवेत्यादि ।
नन्वत्रैतन्निरूपणस्य कः प्रसङ्ग इत्यत आहुः निद्रा चेत्यादि । तस्य प्रयोजनमाहुः अन्यथेत्यादि ।
सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । किञ्चिदिति । दुःखित्वाद्युपपत्त्यादिकम् ॥ ५ ॥

देहयोगाद्वा सोपि ॥ ६ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः ईश्वरेच्छेत्यादि । व्याकुर्वन्ति देहेत्यादि ।
वाशब्दोऽत्रधारणे, अनादरे वा । सूक्ष्मदेहसम्बन्धादेवास्य सः आनन्दैश्वर्यादीनां तिरोभावो विप-
रीतज्ञानं वा । अपिशब्दादन्यद्वन्धदुःखादि । एतस्य पक्षस्य जघन्यत्वज्ञापनाय पक्षद्वयतारतन्म्यं
रश्मिः ।

कर्मतावच्छेदकमेदात् । व्युत्तरणेति । 'यथायेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा' इति श्रुतौ व्युत्तरणमुक्तम् । तत्र
व्युत्तरणोत्तरं वियोग्य आनन्दतिरोभावः । इदमुत्तरार्थे अष्टपञ्चाशत्तमाध्याये सत्यावाक्यं तदादिभि-
स्तान्मध्य इत्यादिरित्यन्वयः । तथाहि । द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायवाक्योक्ततत्र चाधुवै'त्रायैश्वर्योदेरं-
शप्राकट्यम् । तत्र सत्यायां दीनत्वपराधीनत्वाभावेनैश्वर्यस्यैकांशप्राकट्यम् । सर्वदुःखासहनेन वीर्य-
कांशप्राकट्यमह्नेन । वाक्यं त्कम् । वियोगत्वेनानन्दतिरोभावेन कार्यकारणभावात् । ननु नानन्द-
तिरोभावः, 'एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रासुपजीवन्ती'तिश्रुतेः, अत आहुः द्विविधेति । धन्व-
योग्या इति । सकर्मकाः । स्वरूपेति । एवकारो मात्रायोगव्यवच्छेदकः । निर्णयादिति । 'यत्सा-
दपङ्कजे'त्यादौ निर्णयात् । अत एवेत्यादीति । काममय इति । 'काममयोऽय पुरुष' इति श्रुतेः ।
अकामेति । 'सुषुप्तिस्त्वकामरूपो भगवा'निति 'सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भेदेने'ति सूत्रमाध्यम् । 'सुषुप्तवानन्द-
सु'मिति नृसिंहतापनीये । मात्रारूपस्यापि तथानुभवात् । तथा चाकामरूपत्वं सुषुप्त्यानन्दस्य ।
तन्मात्रायाश्च । अत्रैतदिति । स्वप्ने षड्गुणतिरोभावनिरूपणस्य । निद्रा चेत्यादीति । षड्गुणैश्वर्यति-
रोभावकर्त्री । अतोऽस्मिन् खान्तिके प्रस्तावे जीवस्य षड्गुणैश्वर्यतिरोभाव उक्तः । अन्यथेत्यादीति ।
स्वेतरस्मिन् जीवे एकस्यैश्वर्यादेरेकांशप्राकट्याभावे स्वप्ने तिरोभावाभावे । निर्विषयेति । अन्यवि-
षयाभावात्तथा । दुःखित्वेति । आदिना ऐश्वर्यादितिरोधानानुपपत्तिः । ऋडार्थत्वात् ॥ ५ ॥

देहयोगाद्वा सोपि ॥ ६ ॥ ईश्वरेच्छेत्यादीति । नियतधर्मव्यवच्छेदकैवकारः । नियतध-
र्मेति । स च समवायातिरिक्तविषयतासम्बन्धेनैच्छाधर्मोऽनियत इति नियतेन देहधर्मेण । सूक्ष्मदेहस-
म्बन्धादेवेति । एवकारोऽनियतधर्मैच्छायोगव्यवच्छेदकः । अपिशब्दादितिभाष्यं निवृण्वन्ति स्म अपि-

कल्पे विद्यमानेपीति विशेषः । न त्वीश्वरेच्छया विकल्पः ।

कश्चित् परशब्देन देहादिमाह । तदा अभिध्यानयोगयोराकस्मिकता स्यात् ।
'सर्वस्य वशी सर्वस्येशान' इति विरोधश्च ।

कश्चित्तु तस्याभिध्यानात् 'तृतीयं देहभेद' इति श्रुत्यनुरोधेन जीवकर्तृका-

भाष्यप्रकाशः ।

स्फुटीकुर्वन्ति अस्मिन्नित्यादि । नत्त्वित्यादि । कचिदीश्वरेच्छया कचिद्देहयोगेनेति विकल्पो
नात्राभिप्रेत इत्यर्थः ।

उक्तव्याख्यानदाढ्यार्थं व्याख्यानान्तरं दूषयितुमनुवदन्ति कश्चित् परशब्देन देहादि-
माहेति । देहारम्भकं कर्माहेत्यर्थः । इदं च न प्रसिद्धपङ्गप्यस्यम् । मध्वरामानुजशैवमिथुभिः
पराभिध्यानपदे ब्रह्मकर्तृकाभिध्यानस्यैव व्याख्यानात् । अत इदानीमुत्सन्नस्यैव कस्यचिन्मतस्यो-
च्छेखः । दूषयन्ति तदेत्यादि । आकस्मिकतेति । निर्हेतुकता । तथाच देहारम्भकेन कर्मणा बन्धे
विपरीतज्ञाने चाम्युपगम्यमानेऽभिध्यानयोगयोर्निर्हेतुकतया तत्पदप्रयोगवैयर्थ्यं स्यात् । बन्धादेः
कर्माद्यधीनत्वे ईश्वरस्य सर्वनियन्तृत्वमङ्गेन 'सर्वस्य'त्यादिश्रुतिश्च विरुध्येतेत्यत उपेक्ष्यमित्यर्थः ।

शङ्करभास्कराचार्ययोर्मतमाहुः कश्चित्चित्त्यादि । ऐकमत्यादेकवचनेनोच्छेखः । श्रुतिस्तु
श्रेताश्वतरस्या । 'ज्ञात्वा देवं सर्वपाशापहानिः क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः, तस्याभिध्यानात्तृतीयं
देहभेदे विश्वैश्वर्यं केवल आप्तकाम' इति । अर्थस्तु, देवं ज्ञात्वा देवज्ञानेन सर्वेषां पाशानां बन्ध-
कानां पुण्यपापादीनामपहानिर्दाहः, क्षीणैर्दग्धैः क्लेशैरविद्यास्मितदिर्भिर्जन्ममृत्युप्रहाणिः पुनः
पुनर्जन्ममरणप्रवाहनिवृत्तिः, तस्याभिध्यानात् परमेश्वरविषयकाञ्चित्तनात् देहभेदे देहनिवृत्तौ, 'देह-
भेदे'रितिपाठे नानादेहेः, तृतीयं विश्वैश्वर्यम्, ऐहिकाच्चान्द्रादिलोकसम्बन्धिनश्चैश्वर्यादितिरिक्तं ब्रह्म-
लोकसम्बन्धैश्वर्यं भवेदिति शेषः । ततः केवलो ब्रह्मभूत आप्तकामो भवतीति । 'तृतीयदेहभेदे'
इति पाठे तु ऐहिकात् पारलौकिकाच्च तृतीयो ज्ञानिदेहस्तस्य निवृत्तौ सत्यां विश्वैश्वर्यं प्राप्य ब्रह्म-
रक्षिः ।

शब्दादिति । बन्धदुःखादीति । आदिना बहुणतिरोभावः । अस्मिन्नित्यादीति । एवकारो विद्य-
मानदेहयोगव्यवच्छेदकः । विद्यमाने इति । भगवान् व्यासः भगवान्नाद इति प्रयोगात् । कर्माहेति ।
देहस्यादिः कर्म देहादिस्तम् । आदिशब्दो 'न नपुसक'मिति पुंस्त्वम् । ब्रह्मकर्तृकेति । 'परस्य ब्रह्मणो-
ऽमितो ध्यानं सर्वतो रमणेच्छे'त्यत्र परस्येति कर्तरि षष्ठीति भावः । तत्तद्वाप्यादेवकारः । रामानुज-
भाष्यं यथा (पराभिध्यानात्परमपुरुषसकल्पादिति) । उत्तसेन्नस्यैवेति । उत्सन्नप्रच्छन्नशाखाभूलत्वस
स्मृतिषु प्रसिद्धेः । एवकारः प्रच्छन्नयोगव्यवच्छेदकः । जैमिनिवादिरेकाग्रकृत्वौह्यलोप्यादिगतानां
माष्येऽप्रच्छन्नत्वात् । एकदेशिमंतं च 'अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वादि'तियुक्तम् । अत आहुः कस्यचि-
न्मतस्येति । कर्मपदोक्त्या जैमिनिमतमिति भवत्येवावधृतिः । निर्हेतुकतयेति । बन्धविपरीतज्ञाने
उत्साद्य क्षीणशक्ति कर्म नाभिध्यानयोगयोर्हेतुतामर्हत्यतो निर्हेतुकतया । प्रयोगेति । सूत्रद्वये प्रयोग-
द्वयस्य वैयर्थ्यं स्यादित्यर्थः । सर्वस्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्य बन्धादेरिति । आदिना विषयः ।
देहयोगश्च । कर्मादीत्यादिना इच्छा विद्या पूर्वप्रज्ञा चेति । 'ईश्वरेच्छयैवैश्वर्यादितिरोभाव'मित्याहुक-
भाष्यात् । 'तं विद्याकर्मणी समन्वारेभेते पूर्वप्रज्ञा चे'ति श्रुतेश्च । उच्छेख इति । शङ्करभास्कराचार्य-
योरुच्छेखः कश्चिदितिशब्देन । अविद्यास्मितेति । 'अविद्यास्मितारागद्वेषामिनिवेशः क्लेशा' इति योग-
सूत्रम् । तृतीयत्व समर्थयन्ति स्य ऐहिकादिति । चान्द्रादीति । आदिनादित्यविद्युच्छेको । छान्दोग्य

भिध्यानं भत्वा, अतिरोहितमिति कल्पयति । विपर्ययशब्देन च मोक्षम् । यद्-
ध्याहारेण च सूत्रद्वयं योजयति । तत् ब्रह्मवादापरिज्ञानादसद्गतेश्च साधनोपदे-
शास्य भ्रान्तोक्तमित्युपेक्ष्यम् । निद्राया विवेकज्ञानाभावात्सरत्यात् यथा न्यायान्या-
त एवार्थः ॥ ६ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे प्रथमं सन्ध्याधिकरणम् ॥ १ ॥

साध्यप्रकाराः ।

भूतो भवतीत्यर्थो ज्ञेयः । एतसां श्रुतां पराभिध्यानपदेन परमेश्वरविषयकं ध्यानशब्द इति
शब्दास्यकृतेनैतदसुरोधेनेश्वरविषयकं जीवकर्तृकामिध्यानं सांप्रत्येन विचार्य, पूर्वं तिरोहित-
मैश्वरं तस्माद्द्वितीयातिरोहितं भवतीति कल्पयति । तत इंधरादेवास्य वन्द्यविषययो, ईश्वरपरिज्ञा-
नादल्पः, ईश्वरपरिज्ञानान्मोक्ष इति ।

तद्वृत्तान्ति तदित्यादि । तथाच यदि ब्रह्मवाद् ज्ञानीयात्, देहयोगसंगे सिद्धान्तीपन्थेन
नोरीकृत्यात्, वाशब्दं च जीवेश्वरान्यत्वाद्वाद्याव्यावृत्त्यर्थं न न्याकृत्यात् । ब्रह्मवादेऽन्येषां हेतुतां नि-
दमनेनैवमेवं करिष्यामीतीश्वरेच्छयाः शरीर एव व्यापारतया निवेश्यात्, अत्रान्तरात्मिन्नात्म्या-
श्रवणे ईश्वरामिध्यानरूपसाधनोपदेशसासद्गतेश्च तथैत्यर्थः । श्लोकव्याख्यानसोचिन्त्याय पूर्वोक्तां
युक्तिं स्मारयन्ति निद्राया इत्यादि । इदं हि निद्राप्रकरणम् । निद्रा च तदेवात्मनः प्राप्नोति, यदा
विवेकज्ञानं न भवति । अतो ज्ञानतिरोभावस्यैवात्र वक्तव्यत्वात् तस्य चोक्तोत्पन्नं योचयत्येवोक्त
एवार्थ इत्यर्थः ॥ ६ ॥ इति प्रथमं सन्ध्याधिकरणम् ॥ १ ॥

रश्मिः ।

‘धारितावन्द्यस्य चन्द्रस्यो विद्युत् तस्यस्रोमानवः स एतान्नाय गमयत्येव देवयानः पत्या दतीति
श्रुतेः । एष्वन्त्यं पदम् । शब्दसामर्थेति । मन्त्रजीवसाधारणपरशब्दकृतेनैतस्य जीवसातुरोधेन-
त्यर्थः । परशब्दोऽत्रावृत्त्योमयवाचक इतीश्वरविषयक जीवकर्तृकामिध्यानम् । ईश्वरस्याभिध्यानं
जीवस्येति । कर्तृकर्मणोः श्रुतीत्युभयत्र पृथी । ईश्वरस्येति कर्मणि विषयाथेके पृथी । जीवस्येति
कर्तारि । तथाचेश्वरविषयक जीवकर्तृकामिध्यानं भवति । विचार्येति । विद्यमानमपि ततिरोहित-
विद्याव्यवधानात् तसुनिश्चिरोहितं सत्त्वात्मेश्वरमिध्याय, ततो यतमानस्य जन्तोर्विधृतज्वात्मस्य निमि-
रतिरिच्छतस्येव दृक्शक्तिरौपधवीयोदीश्वरप्रसादात्ससिद्धस्य कस्यचिदेवाविर्भवतीति न स्वभावत एव
सर्वेषां जन्तुनामितिभाष्येण विचार्ये । तत् जीवेश्वरम् । अतिरोहितमितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म
पूर्वमिति । भाष्ये । बहुध्याहारणेति । ज्ञानैश्वर्ययत्तपध्याहारः । अंशशिभावाध्याहारः । मन्त्रजी-
वकर्मकर्तृत्वाध्याहारः पूर्वसूत्रे । देहेति सूत्रे ऐश्वर्यतिरोगावः । देहयोगाद्वेति सूत्रद्वयं योजयन्ति स्म
प्रकृते । जरीकृत्यादिति । इच्छावादात्साकल्यदिति भावः । जीवेश्वरेति । जीवेश्वरान्यत्वं
तस्यासद्वा तस्या व्यावृत्त्यर्थम् । किन्तुकारीत्या विकल्पार्थं व्याकृत्यात् । इदमित्यादि । इदमैश्वर्यं
अनेन देहयोगादेवता एव तिरोहितत्वप्रकरणे एवमतिरोहितत्वप्रकरणे करिष्यामीति ‘स ईक्षां चक’ इति
ब्रह्मवाद् पूर्वसूत्रोक्तच्छायाः शरीरे निविष्टत्वात् । परन्तु व्यापारतया । इच्छया तत्तद्देहोपसंगत्वात् ।
तथेति । ज्ञानोक्तमित्यर्थः । पूर्वोक्तामिति । पूर्वसूत्रोक्तम् । निद्रेति । स्वप्नप्रकरणम् । तद्वेचेति ।
काशान्तरात्मयोगव्यवच्छेदकः । विवेकेति । देहोद्देशेदिविवेकेन ज्ञानम् । आत्मानात्मविवेकज्ञानं न
भवतीति वा । अज्ञानं भवतीति यावत् । तमःकार्यत्वान्निद्रायाः । यथा न्यायव्यापार इतिभाष्यं
विकृण्वन्ति स्म अतो ज्ञानेति । अतो निद्रावसरस्यावश्यकत्वात् । ज्ञानतिरोभावोऽज्ञानं तसंवादा-
भाष्योक्तस्या योम्यदेहान्तं सद्गत्या योधात् । एवकारोऽन्योक्तव्यापारयोगव्यवच्छेदकः । एवार्थ
प्रसूत्रेवकारोऽन्योक्तव्यवच्छेदकः ॥ ६ ॥ इति प्रथमं सन्ध्याधिकरणम् ॥ १ ॥

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥ (३-२-२)

प्रसङ्गाज्जीवस्याज्ञानं निरूप्य सुषुप्तौ केवलमज्ञानं निरूपयितुं स्थानस्वप्नाभावौ निरूपयति । एवं श्रूयते । नाडीरनुक्रम्य 'तासु तदा भवति, यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति । अथास्मिन् प्राण एवैकधा भवती'ति । तथा 'प्राज्ञेनात्मना सम्प-
रिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तर'मिति ।

तत्र संशयः । स्वप्नवत् प्रपञ्चसृष्टिं मायिकीमपि भगवान् करोति, न वेति संशयः ।

तत्र 'य एष सुप्तेषु जागती'त्यत्र जीवस्वापमात्रे भगवत्सृष्टेरुक्तत्वात्, 'स्वप्नं न कञ्चन पश्यती'त्यत्रापि दर्शनमात्रनिषेधात्, 'न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तर'मिति च जागरणस्वप्नप्रपञ्चयोरविशेषेणादर्शनकथनात्, सुषुप्तावपि प्रपञ्चनिर्माणमस्ती-

भाष्यप्रकाशः ।

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥ सूत्रमवतारयन्ति प्रसङ्गादित्यादि । अज्ञानमिति । विपरीतज्ञानजनकमज्ञानम् । स्थानपदेनाज्ञानस्थानं बोध्यम् । अस्य सूत्रस्याधिकरण-
त्वाय विषयवाक्याद्याहुः एवमित्यादि । अत्र प्रथमं वाक्यं कौशितकिब्राह्मणे बालाकथजातशत्रु-
संवादाख्यम् । द्वितीयं बृहदारण्यकीयज्योतिर्नाह्मणस्थम् ।

तत्र संशय इति । सुषुप्तौ सृष्टिकरणस्य संशयः । काठकवाक्ये सृष्टिनिर्माणश्रावणं विषयश्रुतौ दर्शनाभावमात्रश्रावणं च सन्देहबीजम् । तदेतत् पूर्वपक्ष एव सूचयन्तस्तमाहुः तत्रेत्यादि । मुक्त्यवस्थायामपि बाह्यप्रपञ्चसत्तापादनं पूर्वपक्षयुक्तिफलम् । सत्ताया द्रष्टृदर्श-
नव्याप्तिदर्शनात् तदभावे प्रपञ्चसत्ताभाव इत्याशङ्क्य परिहरति स्वाप्ययेत्यादि । तथाच सत्ता-
दर्शनयोर्व्याप्त्यभावात् तदभावमात्रेण सत्ताभावो न वक्तुं शक्य इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥ प्रसङ्गं बोधयितुमज्ञानस्वरूपमाहुः । विपरीतं विपर्ययः परामिथ्यानसूत्रोक्तः भगवद्भर्मविपरीतधर्मरूपः साध्ये दुःखित्वमित्यनेनोपलक्षणयोक्तः । बन्धो दुःखित्व विपर्ययः भगवद्भर्मविपरीतधर्म इति । तथा च पूर्वाधिकरणोक्तविपर्ययोक्तेः प्रसङ्ग इत्यर्थः । अन्योपि प्रसङ्गो भाष्ये स्वप्नदित्यादिना वक्तव्यः । एवं चाय भाष्यार्थः । विपर्ययो जीव-
निष्ठः तज्ज्ञान विपर्ययाधीनं ज्ञातविपर्ययजनक अज्ञान तमः । 'सुषुप्तावानन्दसु'गिति ह्यानन्दधर्मस्वप्नः । 'आनन्दाच्च तम' इति सुचोषिन्याः । अज्ञानस्थानमिति । आनन्दः । 'सुषुप्तिस्त्वनकारूपो भगवा'-
निति भाष्यात् । 'अकारूपत्वादानन्दस्य'ल्युक्तभाष्याच्च । बृहदिति । सूत्रान्तराच्छः । बृहत्त्वाभावात् । द्वितीयमिति । प्राज्ञेनात्मनेत्यादि । तत्रेत्यस्य सुषुप्तावित्यर्थः । सुषुप्तावपि प्रपञ्चनिर्माणमस्तीति पूर्वपक्षमाभ्यात् । दर्शनाभाववेति । 'न कंचन पश्यती'त्यत्र नञो दर्शनानुकूलव्यापारेऽन्वयादिति भावः । मात्रया सृष्टिनिर्माणव्यवच्छेदः क्रियते । बाह्येति । मुक्तौ प्रपञ्चव्यतिरेकः स्यात्, यदि सर्वावस्थायां प्रपञ्चव्यतिरेकः स्यात् । अतो मुक्तावपि प्रपञ्चव्यतिरेकाभाव इति बाह्यप्रपञ्चसत्तापादनम् । सत्ताया इति । सत्ताया द्रष्टृदर्शने व्याप्तिः । मुक्तिः प्रपञ्चसत्तावती । द्रष्टृदर्शनात् । स्वप्नदित्यत्र । तदभाव इति । व्याप्त्यभावे । परिहरतीति । पूर्वत्र हेतु वदन्निति शेषः । व्याप्त्यभावाच्चादिति । मायादर्शने साध्याभाववति हेतुसत्त्वात्साधारणेन व्याप्त्यभावात् । स्वाप्ययश्चन्द्रेण रूहीतसुषुप्तौ स्वप्नसन्निधानाथ-
क्त्विञ्चित्त्वमायादर्शनसत्त्वात् । सत्ताभाव इति । मुक्त्यवस्थायां प्रपञ्चसत्ताभावः ।

त्यवगन्तव्यम् । ततश्च कस्यामप्यवस्थायां प्रपञ्चव्यतिरेकाभावान्मुक्तावपि स्यात् । स्वाप्ययसम्पत्थोरज्ञानमात्रविशेषात् । 'सनि सम्पद्य न विदुः सनि सम्पद्यामह' इति । तस्मात् बाह्यसत्सम्पदोर्विद्यमानयोरपि यथा ज्ञानाभावादग्रहणम्, एवं प्रपञ्चस्यापीत्येवं प्राप्ते, उच्यते ।

तदभावो नाडीषु । तस्य स्वमस्याभावो नाडीषु । तथा आत्मनि च । कुतः । तच्छ्रुतेः । प्रपञ्चाभावश्च्युतेः । कामनया हि प्रपञ्चः । सुषुप्तावस्थाया अकामरूपत्वश्च्युतेः । 'तद्वा अस्यैतदात्मकाममाप्तकाममकाम' रूपमिति । नाडीषु आत्मनि चेति ग्रहणात् सुषुप्तिर्द्विविधेति सूचयति । तथाहि । 'हिना नाम नाड्यः' पुरीतत्यन्ता हृदयदेशात् बाह्याः, आभ्यन्तरः परमात्मा, हृदयदेशस्तु

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धान्तं व्याचक्षते तस्येत्यादि । स्वप्नस्येति । मायिकमृष्टेः । सा प्रपञ्चाभावश्च्युतिः केल्याकाङ्क्षायां तां व्युत्पादनेन स्फुटीकुर्वन्ति कामनयेत्यादि । हि यतो हेतोः 'कामं काम'मिति स्वप्नस्यैवोषकत्रयं कामविययाणां निर्माणश्रावणात् पुरुषकामनया स प्रपञ्चो बोधितः । बृहदारण्यके तु 'तद्वा अस्यैत'दित्यनेन सुषुप्तावकामं रूपं जीवस्य श्राप्यते । अतः स्वप्नस्यैतद्वेत्त्वभावबोधिका या सुषुप्तावस्थायां अकामरूपत्वश्च्युतिः, सैव तच्छ्रुतिस्तस्याः । तथाच यथा ज्योतिश्चरणाधिकरणे प्राकरणिको व्युत्पादनसापेक्षो हेतुः साधकः, तथात्रापीत्यर्थः । एवं व्याख्याने वीर्यं तु तदभावपदस्य लाक्षणिकतानिष्ठचित्तोच्चा । एवं स्वप्नाभावनिरूपणं व्याकृत्य स्यान्निरूपणं व्याकुर्वन्ती मतान्तरादत्र विशेषमाहुः नाडीष्वित्यादि । हृदयदेशात् बाह्या इति । हृदयदेशात् बाह्यदेशं रश्मिः ।

भाष्ये । तस्मादिति । श्रुत्यापादकवाक्ययोः सत्तात् । बाह्येति । बाह्यप्रपञ्चः । विद्यमानयोः प्रपञ्चसत्तावतोः । अग्रहणमिति । तथाचानयोः साध्यव्यापकताग्रहादेतोः व्याप्यताग्रहः । तथाच भाष्यादर्शने उक्तरीत्या साधारण्यमिति भावः । एवं प्रपञ्चस्यापि विद्यमानस्याग्रहणं ज्ञानाभावादित्यर्थः । आपादनाभावे भाष्यार्थः स्पष्टः । यद्यपि बाह्यप्रपञ्चसत्ता यस्माद्ब्रह्मदर्शनादिति ब्रह्मदर्शनापादनमर्थः । सत्ताया इत्यनुमानं तु मुक्तिः ब्रह्मदर्शनवती, सत्तायाः, स्वप्नवत् । व्याप्यभावादित्यपि पूर्ववन्न स्वाप्ययसम्पत्त्योः साध्याभाववति हेतुसत्तासाधारण्येन व्याप्यभावात् । प्रकृते । तदभावमात्रेणेति । प्रपञ्चदर्शनाभावमात्रेण । सत्ताभावो हेत्वभावः । भाष्ये । अग्रहणमिति । प्रपञ्चदर्शनस्यानुव्यवसायेऽग्रहणम् । तथाच हेतुमति साध्यसत्ताच्च साधारण्यमित्यनुमानपक्षेपि भाष्यार्थः सुषु । प्रकृते । मायिकेति । इयं ज्ञानात्मिका बाह्या । 'स्वप्नः सुप्तस्य विज्ञान' इति कोशात्स्वप्नस्य ज्ञानत्वात् । जीवस्येति । ननु 'सुषुप्तिस्त्वकामरूपो भगवा'निति 'सुषुप्त्युत्कान्ति'सूत्रभाष्याविरोच इति चेत् । न । 'अकामरूपत्वादानन्दसे'त्युभयरूपत्वात् । प्राकरणिक इति । ज्योतिर्ब्रह्म प्राकरणिकः हेतुश्चरणाभिधानादिति । एवं व्याख्यान इति । ब्रह्मजीवसाधारण्येन व्युत्पादनसापेक्षतच्छ्रुतिरूपहेतुव्याख्याने । अयमर्थः । अन्यत्र तदभावपदेन स्वप्नदर्शनाभावो व्याख्यातः । 'तद्वा अस्यैत'दिति श्रुतिर्नोकेति । लाक्षणिकनेति । स्वप्नदर्शने लाक्षणिकता । दर्शनमनुव्यवसाय इत्यपि गौरवग्रस्तः पक्षः । हृदयदेशादिति भाष्ये त्यक्तोपे षड्मीत्याहुः हृदयेति ।

जीवस्य । इन्द्रियाणां च स एव देशः । तत्र निद्रया भगवच्छक्त्या वहिर्दृष्ट्याच्छादने भगवल्लीलायां तां पश्यति । तत्राप्याच्छादने ग्राहसुप्तो ज्ञानरहितः क्रियाशक्त्या अन्तर्भगवन्तं वा प्रविशति । वहिर्नाडीषु वा समायाति । अत एव बृहदारण्यकपद्ये 'यत्र सुप्तो न कञ्चन कामं कामयत' इति वारद्वयमाह । 'ता वा अस्यैता हिता

भाष्यप्रकाशः ।

प्राप्य स्थिताः । आभ्यन्तर इति । हृदयदेशादान्भ्यन्तरः । तामिति । स्वामिकीं भगवल्लीलाम् । द्वैविध्यं प्रमाणमाहुः अत एवेत्यादि । तदेव स्फुटीकृष्वन्ति ता वा इत्यादि । तथाच बृहदारण्यके 'यत्र सुप्त' इत्याद्युक्त्वा, किं तत् स्वापस्थानमित्याकाङ्क्षायां 'ता वा अस्यैता हिता नाम नाड्य' इति पूर्वयुक्त्वा, पुनरपि तथैवोक्त्वा, 'तद्वा अस्यैत'दित्यादिना आत्मरूपं स्थानान्तरयुक्तम् । तस्मात् सुप्तपदेद्वैविध्यम् । उभयत्रापि कामनाभावाच्च न सृष्टिः, अत एव च न मुक्तावपीत्यर्थः ।

यत्तु, 'तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः सम्प्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्यासु तदा नाडीषु सुप्तो भवती'ति, 'तामिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शेत' इति, 'तासु तदा भवती'ति च, 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेत' इति, 'सता सोम्य तदा सम्यक्' इत्यादीनि दहरदध्मवालाकीयवालाकीयानि विषयवाक्यान्वयन्यस्य, किमेतेषां नाडीपुरीतत्परमात्मनां परस्परनिरपेक्षाणां सुषुप्तिस्थानत्वम्, उत परस्परसापेक्षतयैकस्येति संशये, परस्परनिरपेक्षमयुक्तम् । तथा सति त्रीहियववद्विकल्पापत्त्या पक्षे बाधापत्तेः । नच नाडीषु सुप्तो भवति, पुरीतति शेत, य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेत इत्येकविभक्तिनिर्देशेनैकार्थत्वात् विकल्पस्योचितत्वं शक्यम् । प्रासादे शेत, पर्यङ्के शेत, इत्यादी नानार्थत्वसङ्ख्ययोरप्येकविभक्तिदर्शनेन हेतोः साधारणत्वात् । 'तासु तदा भवति, यदा सुप्तः स्वप्नं रक्षिष्यः ।

भाष्ये । इन्द्रियाणां चेति । 'मन इन्द्रियनायक'स्तत्रेति तथा । यद्वा । हृदयब्रह्मणे 'एष प्रजापतिर्यद्बृहदयम्, एतद्ब्रह्मैतत्सर्वं तदेतत्त्यक्षरं हृदय'मित्युक्त्वा 'एतत्सर्व'मिति सर्वपदार्थमाह । 'हृ इत्येकमक्षरमभिहरन्त्यस्यै स्वाश्वान्ये च य एवं वेद, द इत्येकमक्षरं ददत्यस्यै स्वाश्वान्ये च य एवं वेद, यमित्येकमक्षरमेति स्वर्गलोकं य एवं वेदे'ति । अर्थस्तु, अस्यै ब्रह्मणे स्वाश्व जीवेन्द्रियाणि अन्ये विषयाः । मर्यादामार्गीयसर्वात्मभाव उक्तः, अम्यरीवस्येव । निरोधलक्षणग्रन्थोक्तः । 'इन्द्रियाणि ज्ञहोती'ति सामश्रुतेः । अत एवैवकारः । 'भगवच्छक्त्येति । त्रिष्वनन्तरूपभगवच्छक्त्या । अनन्तस्थानान्तामन्दरूपत्वेनानन्दस्य तमःशक्तित्वात् । 'आनन्दाच्च तम' इति सुचोचिन्या द्वितीयनवमाध्याये स्पष्टम् । बहिरिति । सतिसप्तम्यन्तम् । तत्रापीति । स्वप्नेषु स्वप्नसृष्ट्याच्छादने सति । ग्राहत्वं सम्यक्त्वम् । 'प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्त' इत्युक्तश्रुतेः । ज्ञानरहित इति । 'न बाह्यं किञ्चन वेद न चान्तर'मिति श्रुतेः । क्रियाशक्त्येति । 'सम्परिष्वक्त' इतिश्रुतेः । भगवन्तमिति । अकारमरूपं भगवन्तम् । प्रकृते । स्थानान्तरमिति । नाडीस्थानम् । अन्यत्स्थानं स्थानान्तरम् । उभयत्रेति । सुषुप्तयोः । सुषुप्तिस्त्वित्यादिमाध्यायः स्फुटः ।

यच्चित्वादि । तदेतत्समीपतरवति यत्र यस्मिन्काले सम्यक् अस्तः । ताभिरिति । नाडीभिः । तास्विति । नाडीषु । दहरेति । जलीयाः परमाणव इत्यत्रेव छः । पक्ष इति । नाड्यः तदभाववत्सः तच्छ्रुतेः । आत्मवत् । 'आत्मा तदभाववान् तच्छ्रुतेः नाडीव'दित्यत्र हृदये स्वप्नदर्शनाभावरूपसाध्ये पक्षे नाडीषु बाधः । पक्षे साध्याभावस्य बाधत्वात् । नानार्थत्वेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

न कञ्चन पश्यति, अथासिन् प्राण एवैकधा भवतीति कौशीतकिञ्चुतो प्राणाल्यस्य परमात्मनो नाडीसमुच्चयावधारणात् । यत्र पुनः केवलनाडीनामेव सुषुप्तिस्थानत्वेन श्रावणम्, तत्रापि ब्रह्मणः प्रतिषेधाभावाद्नाडीद्वारेण ब्रह्मण एव स्थानत्वस्य युक्तत्वात् । नच द्वारत्वे 'नाडीषु सुप्तो भवतीति सप्तमीविरोधः । सञ्चारस्थानत्वेन तदविरोधात् । गङ्गाया सागरं गच्छतो गङ्गायां स्थितिवत् तदुपपत्तेः । तस्मान्नाडीब्रह्मणोः समुच्चयः । एवं पुरीतद्ब्रह्मणोरपि । पुरीततोपि ब्रह्मप्रक्रियायां सङ्कीर्तनात् । 'योऽन्तर्हृदय आकाशास्तस्मिच्छेत' इति प्रकृत्य, 'पुरीतति शेत' इति कथनात् । हृदयाकाशस्य ब्रह्मत्वं तु दहाधिकरणे सिद्धम् । पुरीतसु हृदयवेष्टनम् । एवञ्च तद्वेष्टितो हृदयाकाशः प्राकारपरिक्षिप्तपुरवत् भवतीति हृदयाकाशे शयने पुरीततोपि समुच्चयो जात एवेति । एवञ्च श्रुतिषु स्थानत्रयकथनेपि नाडीपुरीततोद्धारमात्रत्वम् । ब्रह्मैव तु सुषुप्तिस्थानमित्युक्तम् ।

त्र पुरीतत्समुच्चयं त्वनुमन्यामहे । एकवाक्यगतत्वात् । नाडीनां समुच्चयं तु न मृश्यामः । बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे 'यत्र सुप्तो न कञ्चन कामं कामयते, न कञ्चन स्वप्नं पश्यति, ता वा अस्तीता हिता नाम नाह्य इति, अथ यत्र सुप्तो न कञ्चन कामं कामयते, न कञ्चन स्वप्नं पश्यति, तद्वा अस्तीतदात्मकाममासकाममकामरूपं तद्यथा प्रियया स्त्रियेति नाडीपरमात्मभेदेन अथशब्दात् प्रकृतच्छेदेन च श्रुतस्य 'यत्र सुप्त'वाक्याभ्यासस्य विरोधात् । अभ्यासप्रकृतच्छेदान्यां सिद्धे सुषुप्तिस्थानभेदे विकल्पस्यापि प्राप्ततया दृष्टत्वाभावात् । 'ताभिः प्रत्यवसृष्ये'त्युक्ते नाडीषु सर्पण इवार्थादपि तत्प्राप्तेश्च । एवं सति कौशीतकीये 'अथासिन् प्राण एवेति वाच्येपि विकल्पार्थक एवाथशब्दो ग्राह्यः । आनन्तर्याथकत्वेपि पूर्वापरकालभेदस्य प्राप्तत्वेन पूर्वकालिकस्य नाडीषु सुष्वापस्यावाधात् । अपरकालिकस्य प्राण एकीभावस्यापि भगवदिच्छाकृतप्रत्यवसर्पणतः रश्मिः ।

समुच्चयस्तु प्रासादे शेत, ततः प्रत्यवसृत्य पर्यङ्के शेत इति । एकविपक्तिः सप्तमी । हेतोः तच्छ्रुतिरूपस्य साध्याभाववत्यात्मनि सत्त्वेन साधारणत्वात् । नाडीति । तस्वितिपदोक्तनाडीसमुच्चयावधारणात् । अथैतलस्थानन्तर्यायित्वात् । यत्रेति । 'आसु तदा नाडीषु सुप्तो भवतीत्यादौ । प्रकरणाभावादेवकार आत्मव्यवच्छेदकः । ब्रह्मण एवेति । एकवाक्यतासम्भवादेवकारः साक्षाद्नाडीव्यवच्छेदकः । सप्तमीति । किन्तु नाडीभिः सुप्तो भवतीति तृतीयापत्तिरित्यर्थः । सञ्चारेति । समस्तो जीवो नाडीषु सञ्चरतीति तथा । तदविरोधात् सप्तम्यविरोधात् । गच्छत इति । काष्ठादेः । ससुप्ते गच्छतः काष्ठादेः गङ्गायां ससुद्रधारायां काष्ठादिर्गच्छतीति प्रयोगात् । तदुपेति । सप्तस्युपपत्तेः । नाडीब्रह्मणोरिति । नाड्यात्मनोः । कथनादिति । दहरस्य परमात्मत्वनिर्णयात् । अन्तर्हृदय आकाशो दहरः । हृदयेऽन्तराकाश इत्यन्वयः । हृदयवेष्टनमिति । भास्करभाष्येप्येवम् । हृदयाकाश इति । ब्रह्मपुरम् । तदाहुः प्राकारेति । प्राकारो ह्यर्थं परिक्षिप्तः यत्र पुरे तद्वत् । जात एवेति । उक्तदृष्टान्तादेवकारः । ब्रह्मैवेति । नाडीपुरीततोर्व्यवच्छेदैवकारः । सुषुप्तिस्थानभेद इति । नाड्यकामजीवरूपसुषुप्तिस्थानभेद इत्यर्थः । लुष्टत्वेति । अयमग्रे विचारयिष्यते । ताभिरिति । नाडीभिः सह जीवः । प्रत्यवसृष्येत्युक्ते नाडीषु सर्पणम् । पुत्रेण सह तृणं स्पृष्ट्वा गतः पितेत्यत्र पुत्रे तृणस्पर्शवत् । अर्थादाक्षेपादपि तत्प्राप्तेर्विकल्पप्राप्तेः । विकल्पस्तु नाडीपुरीततोः । विकल्पार्थक एवेति । कोशादेवकारः । नन्वधदोषदुष्टविकल्पार्थं विकल्पार्थकं न युक्तमत आहुः आनन्तर्येति । पूर्वेति । अनन्तरस्य काल-

भाष्यप्रकाश ।

सुखेन सिद्धेऽथ । नच नाडीस्वापवाक्ये ब्रह्मणोऽप्रतिषेधात् प्राप्तिरिति वाच्यम् । आभ्यासिकभेदा-
देवार्थात् तत्प्रतिषेधसिद्धेः । अन्यथा तद्वैयर्थ्यप्रसङ्गस्य दुर्निवारत्वादिति । एवञ्च सुष्वपोत्तर-
कालीनसरणेपि कदाचित् सुखस्य स्वापविशेषणतया भागं कदाचिच्च नेत्यपि युज्यते । नच नाडीषु
स्वापे प्रपञ्चदर्शनप्रसङ्गः । सुषुप्तौ कामाभावश्चावगौन मनसो लयावगमात् करणाभावेन भाषिक-
प्रपञ्चानुत्पत्त्या बाह्यस्य च विप्रकृततया करणलयेन च तदप्रसङ्गात् । अतो न दर्शनाभावार्थमपि
सत्सम्पत्त्यपेक्षा । किञ्च । घृत्रकारस्यापि सुषुप्तिर्द्वैविध्यमेवाभिप्रेतम् । अन्यथा 'तदभाव आत्मनि
तच्छ्रुते'रित्येव घृत्रयेत् । तावदेव द्वैतदर्शनाभावपाप्मसंसर्गभावयोः सिद्ध्या नाडीचकारयो-
र्निर्देशस्य वैयर्थ्यात् । तेनेतत् सिद्धम् । नाडीपरिवर्तने स्वप्नदर्शनम् । तासां प्रान्तभागे पुरीत-
न्निकटे सुषुप्तिः । पुरीतदन्तर्हृदये आकाशे सत्सम्पत्तिरिति ।

ननु भवत्वेवम्, तथापि विकल्पस्य कथमदुष्टत्वमिति चेत् । उच्यते । विकल्पे हि प्राप्तप्रामा-
ण्यपरित्यागः, अप्राप्तप्रामाण्यस्वीकारः, परित्यक्तप्रामाण्यस्वीकारः, स्वीकृताप्रामाण्यपरित्यागश्चेति
रदिमः ।

विशेषणत्वादिति भावः । आभ्यासिकेति । 'यत्र सुप्तो न कश्चन कार्यं कामयत' इति वारद्वयमाह,
अतो 'यत्र सुप्त' इति वाक्याभ्यासिकभेदात् । अभ्यासस्य भेदकत्वं पूर्वतश्चेति । एवकारेण प्रकृत-
च्छेदयोग्यवच्छेदः क्रियते । तत्प्रतीतिः । ब्रह्मणः 'धोन्तर्हृदयाकाशस्तस्मिञ्चेत' इति श्रुत्युक्तस्य
प्रतिषेधसिद्धेः । ननु नञाद्यभावान्कृतस्तत्प्रतिषेधसिद्धिः, अत उक्त अर्थादिति । आक्षेपात् । ननु
किमर्थं नञाद्यर्थप्रतिषेधाक्षेप इत्यतो युक्तिमाहुः अन्यथेति । तद्वैयर्थ्यप्रसङ्गाभ्यासिकभेदेवैयर्थ्य-
प्रसङ्गस्य । तथाचाभ्यासिकभेदेवैयर्थ्यप्रसङ्गनिवारणार्थमित्यर्थः । सुष्वपोति । 'सुखमहमस्वाप्स न
किञ्चिदवेदिप'मिति स्मरणे । कदाचिच्चेति । सुखसद्वचरितदुःखाभावकालो यदि । चिद्यद्यर्थकम् ।
मनस इति । कामरूपचित्तमतो मनसः । करणाभावेनेति । 'यथा शयानः पुरुषो मनसैवात्म-
मायया । घृष्टा लोक पर स्वप्नमनुविन्द्यावमासत' इत्युक्तश्रीभागवतवाक्यात् । तदप्रसङ्गात् प्रप-
ञ्चदर्शनाप्रसङ्गात् । अपीति । पूर्वं सुषुप्तौ प्रपञ्चसत्तार्थं सत्सम्पत्तिः स्वाप्यवसम्पत्तिस्तुपोपन्यासे-
नोक्ता । तथाच सत्सम्पत्तिश्रुत्युपन्यासो विषयश्रुत्युपन्यासे समाप्तपुनरात्तत्त्वदोषग्रस्त इति भावः ।
एवेति । नाडीषुपदस्य चशब्दस्य चोपादानादेवकारः । द्वैतदर्शनेति । तथाच भाष्ये 'नाडीषु
सुप्तो भवती'त्युक्त्वा 'तत्र कश्चन पाप्मा स्पृशती'ति । ब्रह्मसम्पत्तिश्च पाप्मसंस्पर्शाभावे हेतुः समधि-
गतः । 'सर्वे पाप्मानो निवर्तन्ते अपहृतपाप्मा क्षेप ब्रह्मलोक' इत्यादिश्रुतिभ्यः । ब्रह्मसम्पत्त्या द्वैतदर्शना-
मात्रेण । पाप्मसंसर्गाभावोपि विवृतः । स्वप्नदर्शनेसुषुप्तिद्वयविवेकमाहुः तेनैतदिति । प्रान्तभाग
इति । 'ताभिः प्रत्यवस्यत् पुरीतति शेत' इति श्रुतः । पुरीतन्निकट इति । तेन 'पुरीतति शेत'
इत्यत्र सामीप्ये सप्तयुक्ता । सति सम्पत्तिरिति । 'आत्मनि चे'त्युक्ता सुषुप्तिरपीयम् । कथमिति ।
शाङ्कप्रश्नः । श्रुतीनां विरोधे विकल्प इति मन्वङ्गीकारात्समादधत्तिस्य त्रिकल्पे हीति । 'नाडीषु सुप्तो
भवतीति', 'पुरीतति शेत', 'य एधोन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्चेत' इति । 'एतदेकवाक्यतापन्ने नाडी-
परिवर्तन' इत्याद्युक्ते वाक्ये । विकल्पे हि अष्टौ दोषाः । 'तस्मादात्मैव सुषुप्तिस्थान'मिति शङ्करभाष्ये
ससुषुप्तोऽङ्गीकृतः, तत्र वैकीपीति तान् गणयन्तिस्मात्सुषुप्तादरूपात् । प्राप्तेति । 'इधेलेति शार्त्वां छिनती'-
त्यनेन स्वशयनस्य प्राप्तत्वात् । शाखा स्वशयेति व्याख्यानात् । अप्राप्तेति । वैदिकत्वेनाप्राप्तसंप्रामाण्यं
तस्य स्वीकारः । परित्यक्तैति । अर्थबोधार्थं तथा । गौणं प्रामाण्यम् । स्वीकृतेति । तदर्थमेव

१. सविसत्र रघुमै सतीति पाठ । २. नीमासक ।

नाम नाब्दः', 'तद्वा अस्यैतदात्मकाम'मिति भेदेन । सुपुसिस्तु भयत्र । ज्ञानशक्तेः सर्वथा तिरोधानात् । तस्मात् सुपुसौ न प्रपञ्चमृष्टिः ॥ ७ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे द्वितीयं तदभावो नाडीष्वित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥ (३-२-३)

प्रबोधे सन्देहः । 'प्रतियोन्याद्रवति बुद्धान्तायैवे'ति जीवसमानधर्मब्रह्म-

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मवाक्यकोटौ दोषचतुष्टयम् । एवं नाडीवाक्यकोटौ दोषचतुष्टये त्रीहियववाक्यवद्योजितेऽर्था दोषा इति हि भवतां मतम् । तत्र प्रामाण्याप्रामाण्ययोः स्वरूपं विचारणीयम् । किं सदर्थबोधकत्वं प्रामाण्यम्, असदर्थबोधकत्वमप्रामाण्यम्, उत बोधकत्वं प्रामाण्यम्, अबोधकत्वमप्रामाण्यम्, अथवा अनुष्ठापकत्वं प्रामाण्यम्, अननुष्ठापकत्वमप्रामाण्यमिति । तत्र नाद्येन । वाक्यद्वयेनापि सदर्थबोधस्य जायमानतया तत्त्यागस्याभावेनासदर्थबोधकत्वस्य काप्यनङ्गीकारेण तत्कृतदोषाणा-मत्रामावात् । अत एव न द्वितीयेन । नापि तृतीयेन । वाक्यद्वयस्यापि निद्वार्थपरतया अनुष्ठाप-कत्वस्याभावेन त्याज्यत्वस्य तत्रायोगात् । अननुष्ठापकत्वस्य सर्वसम्मतत्वेन विकल्पानङ्गीकर्तुमतेपि तुल्यतया तत्र पर्यनुयोगानवकाशात् । तस्मात् पूर्वोक्तमनवद्यम् ॥ ७ ॥ इति द्वितीयं तदभावो नाडीष्वित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः प्रबोधे सन्देह इति । तथाच तन्निरासायेदमधिकरणमित्यर्थः । विषयवाक्यमाहुः प्रतियोनीत्यादि ।

इदं बृहदारण्यकीयज्योतिर्ब्राह्मणस्यम् । 'स वा एष एतसिन् सम्प्रसादे त्वा चरित्वा दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवति बुद्धान्तायैवे'ति । अर्थस्तु, स प्रकृतो जीवात्मा रश्मिः ।

वेदान्ताधिकरणमालायां तु 'यदा जीवो नाडीषु शेते, तदा पुरीतद्ब्रह्मवाक्ययोः प्राप्तं प्रामाण्यं परित्यक्तं स्यात् । अप्राप्तं प्रामाण्यं चाङ्गीक्रियेत । यदा पुनः पुरीतद्ब्रह्मणो शेते, तदा पुरीतद्ब्रह्मवाक्ययोः पूर्वोक्तं प्रामाण्यं स्वीक्रियेत । पूर्वोक्तीकृतं चाप्रामाण्यं परित्यज्येतेति प्राप्तपरित्यागोऽप्राप्तस्वीकारस्त्यक्त-स्वीकारः स्वीकृतत्यागश्चेति दोषचतुष्टयं पुरीतद्ब्रह्मवाक्यकोटौ । तथा नाडीवाक्यकोट्यामपि दोषचतुष्टये योजिते सत्यष्टौ दोषाः सम्पद्यन्त' इति । एवमिति । ब्रह्मवाक्योक्तप्रकारेण । त्रीह्येति । एकपुरोडा-शार्थत्वं त्रीहियवयोर्दृष्टम्, तद्वाक्ये तु 'त्रीहिभिर्यजेत थवैर्यजेत'ति च । तद्वत्सुषुप्त्यर्थत्वं ब्रह्मवाक्यनाडी-वाक्ययोरिति ब्रह्मवाक्य इव नाडीवाक्ये दोषचतुष्टये योजिते भवतां शाङ्कराणां मतम् । अत्र वितण्डा-माहुः सदर्थेति । प्रमाकर्णं सदर्थबोधक तत्त्वं प्रामाण्यमित्यर्थः । बोधकत्वमिति । अनधिगतार्थ-गन्तुत्वम् । वाक्यद्वयेनेति । विकल्पसङ्ग्राहकेण 'तासां प्रान्तभागे'त्याहुक्तेन ससुचायकसङ्ग्राहकेण । 'तस्मादालैव सुषुप्तिस्थान'मिति शाङ्करभाष्यवाक्येन च । क्वापीति । प्रमाणलक्षणत्वेनोक्तव्याख्या-कत्वेन च क्वापि । अत्रेति । प्रामाणिकविकल्पे । अतएव काप्यनङ्गीकारादेव । सिद्धार्थेति । ननु साध्याधीमिधोभवत्साध्यार्थपरतया । तत्रेति । अनुष्ठापकत्वाभावे । तत्रेति । विकल्पे । 'यत्रोभयोः समो दोषः परिहारश्च तत्समः । नैकः पर्यनुयोक्तव्यस्तादृगर्थविचारण' इत्युक्तेः ॥ ७ ॥ इति द्वितीयं तदभावो नाडीष्वित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥ प्रतियोनीत्यादीति । जीवसमानधर्मं ब्रह्म तस्य प्रकारणे ।

प्रकरणे निरूपितम् । ततो नाडीभ्यः पुनर्हृदयदेशं गत्वा, भगवतो वा समागत्य, जागर्तीति, आहोस्त्रियत्र स्थितः, तत एव जागर्तीति ।

तत्र श्रुत्यनुरोधात् हृदयदेशमागत्य जागर्तीत्येवं प्राप्ते, उच्यते ।

अतो नाडीभ्य एव प्रबोधः । गर्तपतितस्य प्रबोधे हि ततो गमनम् । प्रतियो-

भाष्यप्रकाशः ।

वै निश्चयेन एषः स्वयंज्योतिः । एतस्मिन् सम्प्रसादे सम्यक्प्रसीदत्यसिन्निति सम्प्रसादः सुषुप्ति-स्थानं तस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा क्रीडित्वा सता सम्परिष्वज्य, चरित्वा 'चर गतिभक्षणयोः' तदानन्दं श्रुत्वा, दृष्ट्वैव पुष्पं च पापं च । चकारात् तदुभयफलभूते सुषुप्तुःखे स्वामे नाडीष्व-नुभूय, प्रतिन्यायम्, आयो गमनं नितरामायो न्यायः पूर्वसात् गमनात् प्रातिकूल्येन गमनं प्रति-न्यायः, तद्यथा स्यात् तथा, प्रतियोनि, यतः सम्प्रसादे समागतस्तत्स्थानं योनिस्तल्लक्ष्मीकृत्य आद्रवत्यागच्छति बुद्धान्ताय जागरणायेति ।

अन्ये तु, रमणं स्वरूपानन्दानुभवः । 'आनन्दश्रुति' श्रुतेः । चरणं सुषुप्तावीश्वर-सम्पत्तिः । 'सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवती'ति श्रुतेः । पुष्पदर्शनेन त्वानन्दानुभवः । तस्य तत्फलत्वात् । सुखमहमस्वाप्समित्यनुभवात् । पापदर्शनेन त्वज्ञानानुभवः । तस्य तत्फलत्वात् । न किञ्चिदवेदिपमित्यनुभवादिनेति श्रुतेरित्याहुः । तदग्रे विचारणीयम् ।

संशयाकारमाहुः तत् इत्यादि । भगवतो वा समागत्येति । भगवतः सकाशात् हृदयदेशं समागत्य ।

पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । श्रुतौ 'चरित्वा प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवति बुद्धान्ताये'ति गमनार्थकधात्पूर्वपक्षवाप्रत्ययेन प्रतियोन्याद्रवणात् पूर्वकाले गमनं श्राव्यते । अतस्तदनुरोधात् स्वस्थानं हृदयदेशमागत्यैव जागर्तीत्येवं प्राप्त इत्यर्थः ।

सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति अत इत्यादि । श्रुतौ हि प्रतिन्यायमाद्रवणमुक्तम् । तच्चागमन-क्रियारूपम् । तादृशी च क्रिया न जागरणं विनोपपद्यते । अतः प्रतिकूलागमनरूपाजागरण-रश्मिः ।

सुषुप्त्युत्क्रान्त्यधिकरणे स्फुटम् । न्यायशब्दं व्युत्पादयन्तिस्म आद्य इत्यादि । योनिर्वाजिम् । गमना-दिति । हृदयान्नाड्यात्मनो गमनात् । प्रातिकूल्येन नाड्यात्मन्यां हृदये गमनम् । भगवत् इति । 'आत्मनि चे'ति सूत्रांशेन भगवान् स्थानत्वेनोक्तस्तस्मात् । भाष्ये । यत्र स्थित इति । नाडीषु भगवति च । एवकारः प्रतिन्यायव्यवच्छेदकः । प्रकृते । तत्रेतिभाष्यशब्दार्थमाहुः श्रुताविति । प्रतियोनीति । यतः सम्प्रसादे समागतस्तत्स्थानं योनिस्तल्लक्ष्मीकृत्वाद्रवत्यागच्छति तस्मात्प्रतियो-न्याद्रवणात् पूर्वकाले चरित्वेति गमनं विषयश्रुतौ श्राव्यते । अत इति । उक्तार्थवाचकपदपठित-त्वात् । तदनुरोधाद्विषयश्रुत्यनुरोधात् । स्वस्थानं जीवस्थानम् । आगत्यैवेति । भाष्य एवकारो नास्ति, पर पूर्वपक्षिप्रोक्तः । पुरीतन्नाडीब्रह्मयोगव्यवच्छेदकः । प्रतिन्यायमिति । 'प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवती'त्यनेनोक्तम् । आगमनेति । आद्रवतीत्यस्यागच्छतीत्यर्थात् । न जागरणमिति । 'बुद्धान्ताये'त्युक्तजागरणं फलरूपप्रवर्तकं विना नोपपद्यते । 'प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्दोषि प्रवर्तत' इति वाक्यात् । अतः प्रतीति । फलस्य विवक्षणात् । प्रतिकूलागमनं हृदया-गमनं तेन रूप्यते व्यवहियते यद्बुद्धान्तरूपं जागरणं इन्द्रियैर्विषयग्रहणं तस्मात्फललिङ्गात् । अत इत्यावर्तेति । अतो नाम नाडीभ्य एव प्रबोध इत्यर्थः । एवकारो हृदययोगव्यवच्छेदकः । एवकारस्य

न्याद्रवणं तु भगवत इति । किञ्च । प्रबोधोऽस्मात् । अस्मादात्मनः सकाशादेव प्रबोधः । प्रिययेव सम्परिष्वक्तस्य बोधाभावे कथमागमनम् । अत एव सम्परिष्वक्तो निविडनिद्रः । तस्मात् यत्रैव तिष्ठति, तत एव प्रबोध इति सिद्धम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

लिङ्गाबाढीभ्य एव प्रबोधः । युक्तं चैतत् । गर्तपतितस्य प्रबोध एव ततो गमनं लोके यतो दृश्यते । न च 'चरित्वे'त्यस्य विरोधः । 'चर गतिमक्षणयो'रिति मक्षणार्थसंबन्धे तत्र ग्राह्यत्वात् । 'आनन्दञ्जु'गिति श्रुत्या भोगस्य तत्रोक्तत्वादिति । नच तत्र प्रबुद्धोऽन्यत्र कुतो न गच्छतीति शङ्कनीयम् । श्रुत्यन्तर इन्द्रियाणां यथास्थानं विप्रतिष्ठावदत्र जीवस्य प्रतियोन्याद्रवणं भगवत एव । तस्यैव श्रेयकत्वात् । किञ्च । प्रतियोन्याद्रवणवत् प्रबोधोऽपि भगवद्भूतकः । न हि स कर्मणेति वक्तुं शक्यम् । 'अनन्वागतं पुण्येनानन्वागतं पापेने'ति श्रुतेः । किञ्च । तत्र प्राज्ञेन सम्परिष्वक्तः प्रियया स्त्रियेव । न हि तादृशस्य बोधाभावे ततो निर्गत्यागमनं सम्भवति । अत एव सम्परिष्वक्तो निविडनिद्रः । यदा हि भगवता परिष्वङ्गस्त्यज्यते, तदायं प्रबुध्यते । प्रति-योन्याद्रवति च । एवं सति तदभिप्रायाप्येव 'सत आगत्य न विदुः सत आगच्छामह' इत्यादीनि वाक्यानि । न तु स्थानान्तराभावाभिप्रायाणि । स्थानान्तरसद्भाव उपपत्तेरुक्तत्वात् । अतो यत्रैव स्वपिति, तत एव प्रबुध्यते, न तु हृदयदेशमागत्येति सिद्धम् ॥ ८ ॥

रश्मिः ।

स एवेतिसन्नादनुकर्षात् । ननु प्रतिश्रुलागमनं जागरणे हेतुरक्तः, स हृदयागमनरूपमिति सौत्रो नाडीभ्यः प्रबोधेपीलेवकारानुक्तयो व्यर्थ इति शङ्कामपनुदन्तो गर्तेतिभाष्यं विवृण्वन्तिस्य युक्तं चेति । दृष्टान्तपूर्वकं विवृण्वन्तिस्य गर्तेति । विवशाश्रयसेति विशेषणमत्र । लोके यतो दृश्यतेऽतो नाडीगर्तपतितस्य प्रबोध एव बुद्धान्तायैव ततो नाडीगर्तस्य एव गमनमित्यर्थः । विरोध इति । समस्तस्य गमनासम्भवादिति भावः । एवेति । गत्यर्थयोग्यव्यवच्छेदकः । प्रतियोन्याद्रवणमिति-भाष्यं विवरीतुमाहुः नच तत्रेति । नाडीषु । अन्यत्रेति । हृदयादन्यत्र । श्रुत्यन्तर इति । सप्तसप्तस्रष्टणे व्रतमीमांसायां 'वदिष्याम्यहमिति वान्दभ्रे द्रक्ष्याम्यहमिति चक्षु'रित्यादौ । यथास्थानं खगोलकान्यगतिक्रम्य विशेषेण प्रतिष्ठा तद्वत् अत्र सुषुप्तौ प्रतियोनिर्हृदयम् । एवेति । रत्नेति श्रुतेः । किञ्च प्रबोध इति भाष्यं विवृण्वन्तिस्य किञ्चेत्यादिना । कर्मणेति । प्रारब्धभोजकेन । अनन्विति । पुण्यपापकर्मनिषेधोऽत्र । अत आत्मनः सकाशादेव बोधः, 'आत्मनि चे'ति पूर्वसूत्रे दर्शनात् । एवकारोत्र कर्मयोगव्यवच्छेदकः । प्रिययेतिभाष्यं विवृण्वन्तिस्य किञ्च तत्रेति । अत एवेतिभाष्यं विवृण्वन्तिस्य अत एवेति । प्रतियोनीति । हृदयम् । आहपूर्वको द्रु गतौ धातुः । तद्भीति । भगवत्परिष्वङ्गत्वाभिप्रायाणि । इत्यादीनीति । आदिना 'अहं सर्वस्य प्रभवः' 'मम योनिर्महद्ब्रह्म तस्मिन्मर्गं दद्याम्यह'मिति । 'सत आगच्छामह' इति ज्ञानेऽर्जुनस्य तं प्रति न वदेद्भगवान् । एवकार-व्यवच्छेद्यमाहुः नत्त्विति । स्थानान्तरं भगवत्परिष्वङ्गः । उपपत्तेरिति । श्रुतार्थोऽनुपपत्तेः पूर्वाधिकरण उक्तप्रायत्वात् । स्थानान्तराभावे श्रुतानि नाडीपुरीतद्ब्रह्महृदयान्यनुपपन्नानि भवेयुरिति । अत्रेदं बोध्यम् । 'न विदु'रित्यज्ञानं भगवत्परित्यागहेतुकम् । न तु भगवत्परिष्वङ्गाभावहेतुकमिति । तस्मा-दितिभाष्यं विवृण्वन्तिस्य अत इत्यादि । यत्रैवेति । गाढ्यादिषु विकल्पपक्षाश्रयणात् । समुच्चयपक्षा-नाश्रयात् । एवकारः सुषुप्त्यधिकरणान्तरयोग्यव्यवच्छेदकः । एवकारव्यवच्छेद्यमाहुः नत्त्विति ॥ ८ ॥

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु प्रिययेव प्राज्ञेनात्मना परिष्वक्तस्य ब्रह्मलोकं गतस्य प्रबोधेन ज्ञाने मुक्त एव भवेत्, न तु पुनरागच्छेत्, अतो भगवदिच्छया देहनिर्वाहाय तत्स्थाने नियुक्तोऽन्य एव जीवः समायातु, अन्यतः प्रबोधे तु स एव, व्यवहारस्तु तावता सेत्स्यति, मुक्त्यर्थं प्रयत्नस्तु न कर्तव्य इत्याशङ्क्य, परिहरति तुशब्दः ।

अस्मादपि प्रबोधे स एव । कुतः । कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः । चत्वारो हेतवः । लौकिकवैदिकयोर्ज्ञानकर्मभेदात् । तत्र लौकिके कर्मणि सामिकृतकर्मणः शेषसमापनात् । न हि कश्चिदपि सुप्तप्रबुद्धः सामिकृतं न समापयतीति क्वचित् सिद्धम् । तथा नुस्मृतिः । न हि पूर्वदृष्टं न स्मरतीति क्वचित् सिद्धम् । शब्दाश्च 'पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति, पापः पापेन' 'कैष तदाभूत्, कुत एतदागा'दिति,

भाष्यप्रकाशः ।

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥ सुप्तभवतारयन्ति किञ्चिदित्यादि । एतेनाधिकरणान्तरत्वं निवारितम् । तुशब्दव्याख्यानमुखेन शङ्कं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । अत्र समायातवित्यन्तमेक आक्षेपः । अन्यत इत्यादिस्त्वन्वः । तथाच लाघवात् द्वितीयः पक्ष एवादर्तव्य इति युक्तम् । किञ्च, अन्यस्मिन् जीवे तत्रागते पितृपुत्रभर्तृभार्यादिव्यवहारविधातापत्तौ स भगवता योगिप्रवेशन्यायेन सेत्स्यतीति कल्प्यम् । किञ्च । मुक्त्यर्थं यत्नस्तु न कर्तव्यः । निद्रयैव तत्सिद्धेः । तेन साधनशास्त्रवैफल्यम् । अन्यतः प्रबोधे तु न कश्चिदपि दोष इति स एवादर्तव्य इत्याशङ्क्येत्यर्थः ।

परिहारं व्याकुर्वन्ति अस्मादित्यादि, सिद्धमित्यन्तेन लौकिकं हेतुद्वयमुक्तम् ।

रहिमः ।

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥ निवारितमिति । शङ्काव्यावर्तकत्वेन पूर्वपक्षाव्यावर्तकत्वात् । तुशब्देति । मुखमुपायः । समायातवित्यन्तमिति । अत्र भाष्य एवकारः 'न स पुनरावर्तते' इति श्रुतेः । अन्यत इति । नाडीतः । स इत्यादि । स व्यवहारः भगवता व्यापकेण सर्वपित्रादिरूपिणा योगिप्रवेशन्यायेन राजादिव्यवहारन्यायेन । मुक्त्यर्थमिति भाष्यं विवृण्वन्तिस्म मुक्त्यर्थमिति । निद्रयैवेति । सुषुप्तेस्तृतीयावस्थालेवैवकारः । तत्सिद्धेः 'स्वाप्यसम्पत्पोरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं ही'त्याविष्कृतेन सायुज्ये श्रुक्सिद्धेः । तेनेति । अस्य साधनस्य सकलसाधारण्येन । तत्रागतजीवस्थान्यत्वेन च । स एवेति । द्वितीय एव । निर्दुष्टत्वादेवकारः । परिहारमिति । अंभिति परिहारम् । अङ्गीकारेण परिहारस्य दृष्टत्वात् । अस्मादित्यादीति । नाडी-तोस्मादात्मनोपि प्रबोधे स एव समायाति । लौकिके होलाकाद्युत्सवास्ये कर्मणि । न स्मरतीति । अनु न स्मरतीत्यर्थः । शास्त्रक्रमेण पूर्वं कर्मोदाहृतम्, पश्चाज्ज्ञानम् । कैष तदेति । दम्बालाकि-श्रावणस्यम् । तदेति । सुप्तकाले । 'सति सम्पद्ये'त्यादिश्रुतिः स्पष्टा । आदिशब्दार्थो व्याख्यातः ।

तथा 'सति सम्पद्ये'त्याद्यश्च । विधयश्च 'श्वोभूते ब्रह्माणं वृणीते' 'श्वोभूते शेषः समाश्रुयात्' 'एक एव यजेत' 'द्वादशरात्रीर्दीक्षितः स्यादित्यादि, 'यः कामयेत वीरो म आजायेते'त्यादयः । भगवतैव मर्यादारक्षार्थं तथा करणात् । पूर्वपक्षयुक्तयो दुर्बलाः । तस्मात् स एव प्रतिबुध्यते ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

वैदिकं हेतुद्वयं व्याकुर्वन्ति शब्दाश्चेत्यादि । तथाच सौप्तिकसत्सम्पत्त्या मुक्तौ पुण्यपापत्म-
कफलाभावादुक्तवाक्यं विरुध्यते । 'कैष' इत्यत्रा 'प्येप' इत्यनेन सुप्तं आगतं चैकमेव परामृशति ।
तदपि विरुध्यते । 'सति सम्पद्ये'त्यत्रापि सर्वासां प्रजानामज्ञानं वदति । यदि ता मुक्ताः स्युः,
तदा अज्ञानोक्तिरपि विरुध्यते । अत एते शब्दाः सुप्तप्रबुद्धस्यैकस्यैव ज्ञापकाः । एवं विधयोपि ।
ननु भवत्वेवमेकः, तथापि भगवत एव प्रबोधे मुक्त्यापत्तिः कथं परिहर्तव्येत्यत आहुः
भगवतेत्यादि ।

अयमर्थः । 'नायमात्मे'ति श्रुत्या भगवज्ज्ञानं प्रति वरणमेव साधनम् । तच्च मर्यादायां
साधनद्वारैवेति मर्यादारक्षार्थं भगवता बोधसमये मुक्तयजनकस्वाज्ञानकरणात् न मुक्तिरिति शेषः ।
'सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह' इत्यादिश्रुत्या तथा निश्चयात् । अतः पूर्वपक्षयुक्तीनां
दुर्बलत्वात् भगवतः सकाशात् प्रबोधेपि स एव प्रबुध्यत इत्यर्थः ॥ ९ ॥

रहिमः ।

पुराणस्यापि वेदत्वात् । एक एवेति । द्वितीयादिजीवपव्यवृत्तिगव्यवच्छेदकः । मे इति । मत्तः ।
वैदिकज्ञानकर्मणोः सिद्धार्थमाहुः तथाचेति । मुक्ताविति । अद्वैतरूपायाम् । पुण्यपापाम्यां कर्मभ्यां
आत्मा स्वरूपं यस्य मुक्तिरूपफलस्य तदभावात् । 'पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैती'ति
श्रुतेः । उक्तवाक्यं पुण्यपापरूपसाधनसत्ताया मुक्तौ बोधकं वाक्यम् । तदन्यजीवपक्षे विरुध्येतेत्यर्थः ।
आगतमिति । हृदयाज्ञादीष्वागतं जीवम् । एकमेवेति । एष इत्येकवचनदेवकारो द्वितीयादि-
जीवयोगव्यवच्छेदकः । तद्वपि एकत्वमपि । ता इति । प्रजाः । एत इति । 'पुण्येन' 'पापेन' 'एषः'
'न विदु'रित्यादिशब्दाः । एकस्यैवेति । द्वितीयादिजीवयोगव्यवच्छेदकैवकारः । एवमिति । वृणी-
तेत्येकवचनात् । समाश्रुयादित्येकवचनात् । 'एक एव'ति सावधारणात् । 'द्वादशरात्री'रित्यत्यन्तसंयोगे
द्वितीया । 'दीक्षित' इत्येकवचनाच्च । एवमग्रेपि । एवं विधयोपि सुप्तप्रबुद्धस्यैकस्यैव ज्ञापका बोध्याः ।
एक इति । नान्यः । भगवत एवेति । पञ्चम्यन्तं पदम् । एवकारो नाडीयोगव्यवच्छेदकः ।
मर्यादापदेन मर्यादामार्गं गृहीत्वा वरणशब्देन स्वकीयेन स्वीकारं गृहीत्वा व्याचक्रुः अथमिति ।
भगवज्ज्ञानमिति । स्मार्तः प्रयोगः । गीतायां तथादर्शनात् । श्रौतवरणपदार्थः । लभ्यः प्राप्तव्यः ।
सा च वरणव्यापारज्ञानमन्त्रा न भवतीति । एवेति । ज्ञानयोगव्यवच्छेदकः । ज्ञाने सति वरणेन
व्यापारेण लभ्य इत्यस्य सुवचत्वात् । एवेति । भक्तिहेतुनिर्णयग्रन्थोक्तपुष्टिमार्गीयकेवलानुग्रहयोग-
व्यवच्छेदकः । अत्र साधनं मुक्तयजनकस्वाज्ञानम् । तेन सुप्तप्रबुद्धस्यैवकार्यम् । भगवन्नेति । अत्र
भाष्ये एवकारः स इच्छायोगव्यवच्छेदकः । भगवति सतीच्छाऽप्रयोजिकेति ज्ञापकाः । नाडीयोग-
व्यवच्छेदको वा । इत्यादीति । आदिना 'इमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विद-
न्तीति' 'न विदु'रिति निश्चयादिति । न विदु'रिति शब्दाम्यां तथा । पूर्वपक्षेति भाष्यं चित्रवन्तिस्स
अत इत्यादि । 'व्यवहारस्ति'त्यादिभाष्योक्तानाम् । प्रबोधेपीति । नाडीप्रबोधसमुद्भायकोपि ।
स् एवेति । नान्यः ॥ ९ ॥

मुग्धेऽर्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु यत्र कर्मानुस्मृतयो न सन्ति, तत्रान्यो भविष्यति, क्वचिन्मूर्च्छादिविशेषे सर्वस्मृतिनाशेन मुग्धभावदर्शनात्, तत्र यथा लौकिकवैदिकव्यवहाराः, तथान्यत्रापि भविष्यन्ति, अनुस्मरणादयश्च बुद्धिवृत्तयः, गङ्गाप्रवाहजलस्य गङ्गावत्, य एव चिदंशस्तत्रायाति, स एव तथा भवतु, किं स एवेति निर्वन्धेनेत्याशङ्क्य परिहरति ।

भाष्यप्रकाशः ।

मुग्धेऽर्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥ ध्रुवमतारयन्ति किञ्चिदित्यादि । एतदेव विभजन्ते नन्वित्यादि । यत्रैते हेतवः सन्ति, तत्र स एव भवतु । यत्र पुनरैक्यसाधका एते हेतवो न सन्ति, यथा मूर्च्छाविशेषनिवृत्त्यनन्तरमतिमुग्धे अमरुनामके राजनि । तदेहे शङ्कराचार्यजीव-प्रवेशस्य लोके प्रसिद्धेः । अतस्तादृशे मुग्धे यथा लौकिकवैदिकव्यवहाराः, तथा सौप्तिकेऽप्यन्यजीवे भविष्यन्ति । किञ्च । अनुस्मृत्यादयो बुद्धेर्वृत्तयः, ता जाग्रत्यपि नाना भवन्ति । अतो गङ्गाप्रवाहे पतितस्य जलान्तरस्थापि यथा गङ्गावत् व्यवहारः, तथा य एव चिदंशस्तस्मिन् बुद्धिवृत्ति-प्रवाह आयाति, स एव पूर्वकर्मसमापनकर्ता भवतु । एवं शब्दा विधयश्च बुद्धैक्यमादायैव नेतव्या इति लौकिकवैदिकव्यवहारसिद्धौ किं स एव समायातीति निर्वन्धेनेत्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः ।

परिहारं व्याकुर्वन्ति मुग्ध इत्यादि । मूर्च्छाघनन्तरं जीवतो मुग्धभावे अर्धसम्पत्तिः तत्तदितरानिश्चायिका साधारण्येव बुद्धिर्विचारकस्य भवति, न सर्वा, नन्यतरनिश्चायिकेत्यर्थः ।

रस्मि ।

मुग्धेऽर्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥ एते हेतव इति । 'अनुस्मरणादयश्च बुद्धि-वृत्तयः' इति भाष्यात् । अन्यजीव इति । 'ननु प्रिययेवे'ति भाष्योक्ते । न सन्तीति । 'तत्रान्यो भविष्यती'ति भाष्यमत्र ज्ञेयम् । दृष्टान्तगुणेन क्वचिन्मूर्च्छादीति भाष्यार्थमाहुः यथा मूर्च्छेति । मूर्च्छा-विशेषो मरणमूर्च्छामिन्नः । अतिमुग्धे इति । एकदेशविकृतित्यायेन भाष्ये मुग्धशब्द इत्याशयः । भाष्ये मूर्च्छादीत्यत्रादिशब्देनाघातः । राजनीति । सर्वस्मृतिनाशेन मुग्धभावदर्शनादिति भाष्यं योजनीयम् । सर्वस्मृतिनाशो 'मेनेऽसन्तमिवात्मान'मिति वाक्योक्त इव । अत्र हेतुः तद्देह इत्यादिः । तत्र यथेति भाष्यं विवृण्वन्तिस्म अतस्तादृश इति । तथान्यत्रापिती भाष्यविवरण तथा सौप्तिकेत्यादि । अन्वित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति । 'अनुस्मरणादय' इत्युक्ते शाङ्करोक्तोपाधिबुद्धिस्मरणमाकस्मिकं स्यात्तदर्थं लाघवाय सौत्रानुस्मृतिशब्दपुरःसरं व्याकुर्वन्तिस्म अनुस्मृत्यादय इति । 'बुद्धेर्गुणेत्युत्प्रेषणं चैव आराप्रमात्रो ह्यपरोपि दृष्ट' इति श्रुतेर्विजापाधिबुद्धेर्वृत्तयः । आदिना पूर्वदृष्टस्मरणात्पुन्यवसायस्मृत्यसंरणे । य एवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदकः । बुद्धैक्यमिति । बुद्धैक्यमेवादाय । जीवैक्ययोगव्यवच्छेदकैवकारः । स एवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदक एवेति । नान्यः समायातीति । गङ्गात्यादिभाष्यस्य गङ्गाप्रवहणजले प्रवहणक्रियैक्यप्राप्ते जले । कर्मादीनां सम्बन्धसामान्यविवक्षायां षष्ठी । गङ्गाम्बुवगुस्तद्विलयर्थः । मूर्च्छादीति । आदिनाघात इत्युक्तम् । तत्तदिति । तत्तत् च यत् इतरत् तत्तदितरत् । कर्मधारयः । तस्मान्निश्चायिका । साधारण्येव, ननु तत्तद्विपर्ययाऽसाधारणीत्वकारणैः । सापि विचारकस्य, अविचारकस्य तु राजामस्वत्सर्वापि । नान्यतरैरेति । तयोस्तयोः संशयविषययोरन्यतरस्य निश्चायिका । ततश्च तयोः सशायिकेति सर्वेऽ-

मुग्धे मुग्धभावे अर्धसम्पत्तिरेव, न सर्वा । नहि मुग्धस्य तत्रैवाधिकारोऽस्ति । पूर्वप्रवृत्तानि तु जीवनाधिकारात् क्रियन्ते । लौकिकव्यवहारोपि नापूर्वसिध्यति । पूर्वोक्तहेतुसद्भावे तु न कोपि द्रोपः । अतो मुग्धे अर्धसम्पत्तिः पूर्वैव, नोत्तरा । कुत एतत् । परिशेषात् । स एव वा, न वेति त्रिसर्वप्रमाणान्तरमभा-

भाष्यप्रकाशः ।

कथमर्थत्याकाङ्क्षायामेतदेव व्युत्पादयन्ति न हीत्यादि । मुग्धस्येति । मूर्च्छोपरतावपि निवृत्तपूर्वसंस्कारस्य ।

अयमर्थः । शास्त्रार्थवत्त्वाधिकरणे कर्तृत्वं जीवगतमेव, न तूपाधिगतमिति स्थितम् । अतः शब्दा विषयश्च जीवमेव विषयीकुर्वन्ति । तत्र 'अर्थी समर्थो विद्वा'नित्यादिनोक्तो यो यज्ञादावधिकारः, स मुग्धस्य तस्यापि नास्ति, अर्थित्वाद्यभावात्, अतोऽपूर्वाणि न क्रियन्ते । पूर्वप्रवृत्तानि त्वमिहोत्रादीनि जीवनाधिकारात् क्रियन्ते । एवं लौकिकव्यवहारोपि पूर्व एव निर्वहति, नापूर्वः कोपि सिध्यति । असिद्धे च तस्मिन् स वा, अन्यो वेति निर्णेतुं न शक्यते । लोके अमरुशरीरे अन्यस्यैव, ब्रह्मवैवर्तब्रह्मखण्ड उपबर्हणगन्धर्वशरीरे तस्यैव प्रवेशस्यणात् । वसिष्ठोपदिष्टविस्मृतमन्त्रपूजादेस्तत्पत्न्या बोधनेनातिमुग्धताया अपि सारणाच्च । अतो यत्र मुग्धभावानन्तरं कर्मानुस्मृत्यादिहेतूनां सद्भावः, तदा तु स एव तत्र जीव इति न कोपि शब्दादिविरोधद्रोपः । यत्र पुनरनुस्मृत्याद्यभावः, तत्र, अत उक्तद्रोपात् हेतूनां पूर्वैव संपत्तिः, नोत्तरेत्यर्थैव विचारकस्य बुद्धिरित्यर्थः । अत्र पृच्छति कुत इत्यादि । एतत् अर्धमपि कुत इत्यर्थः । तत्रार्थसत्तायां हेतुं विवृण्वन्ति स एव वा न धेत्वादि । प्रसक्तप्रतिषेधे यः प्रसक्तस्तदप्रतियोगी स परिशेषः ।

रश्मिः ।

च्यते । शास्त्रार्थेति । गताप्यायेऽस्ति । एवेति । उपाधिव्यवच्छेदकः । तदेवाहुः नत्त्विति । जीवमेवेति । न तूपाधिम् । उक्त इति । कचिच्छास्त्रे उक्तः । तस्यापीति । विचारकस्यापि । पूर्वैति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म पूर्वप्रवृत्तानीति । जीवनेति । 'यावज्जीवममिहोत्रं जुहोती'ति श्रुत्या । लौकिकेति भाष्यं विवृण्वन्ति एवं लौकिकेति । पूर्व एवेति । अपूर्वयोगव्यवच्छेदकः । सिध्यतीति । पूर्वकर्मवदपूर्वकर्मणि विषयभावाच्च सिध्यति । तस्यैवेति । गन्धर्वस्य । एवकारेण नान्यस्य । वसिष्ठेति । गन्धर्वस्य । पूर्वोक्तेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो यत्रेति । स एवेति । हेतुसत्त्वे साध्यसत्त्वनियमादेवकारः । न कोपीति । साधारण्यादिहेत्वाभासरूपोपि । शब्दादिसद्धानवस्थानलक्षणविरोधरूपो दोषः । अत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यत्र पुनरिति । गन्धर्वे । उक्तेति । शब्दादिविरोधद्रोपात् । पूर्वैवेति । कर्मरूपा । एवकारः उत्तरानुस्मृत्यादियोगव्यवच्छेदकः । तेनार्थकर्मसम्पत्तिः । नोत्तरेति । अनुस्मृतिशब्दविधिरूपा । नेलेवमेवकारव्यवच्छेद्योत्तरा सम्पत्तिरुक्ता । तेनार्थसम्पत्तिरसंपत्तिः । अर्धसम्पत्तित्वेनार्थसम्पत्तिस्वीकारः । अर्धमपीति । अपिनांशरूपं गौणार्धम् । अर्धसत्तायामिति । गौणमुख्यार्थसत्तायाम् । हेतुं विशेषम् । स वान्यो वेत्युक्ते संशय एवकारघटितत्वे प्रत्यभिज्ञेलाशयेन विवृण्वन्ति स्म प्रस्तुतेति । प्रस्तुतं पूर्वसूत्र एक्यं हेतुचतुष्टयकं तस्य प्रतिषेधः नवेति द्वितीयकोऽभ्युक्तः । तस्मिन् सति यः प्रसक्तोऽभावः तत्रतियोगिहेतुचतुष्टयकमैक्यम् । तदप्रतियोगी

वादर्थात् सन्देहोऽवशिष्यते । तस्मात् सन्देहान्मुग्धे अर्धप्रतिपत्तिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकृते च स एवायं न वेति सन्देहे एकतरनिश्चयजनकप्रमाणानामभावात् सन्देह एवार्थाविषेधा-
प्रतियोगित्वेनावशिष्यते । अतः स एव परिशेष इत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । उक्तविधात्
परिशेषरूपात्सन्देहान्मुग्धेऽर्धप्रतिपत्तिरर्धं ज्ञानं विचारकस्य, तस्मादेव पूर्वा संपत्तिः, न तु निश्चयात् ।
अतो मुग्धदृष्टान्तेन न सौप्तिकसिद्धान्तमङ्ग इत्यर्थः । किञ्च, अत्र प्रतिपत्त्यादिपदमनुक्त्वा यत्
संपत्तिपदमुक्तम्, तेन मुग्धे मूर्च्छितेऽर्धसंपत्तिः । यथा नाडीषु सतो नैकत्वात् दुःखाभावमात्ररूपार्ध-
संपत्तिः, तथेति बोध्यते । तेन कालीयदमनस्यले मूर्च्छितस्यार्धसंपत्त्या इन्द्रियाणां प्राणानां च
पुनरागमनं यदुक्तम्, तदपि न विरुध्यत इति बोधितम् । अनुस्मृत्या च स एव जीव इत्यपि ।
अविचारस्तु जीवावस्थाभावत्वादेवेति च । एवमत्र प्रासङ्गिकपरिहारेण सुषुप्तेः प्रबुद्धः स एव, न
त्वन्य इति निर्णायकम् ।

अन्ये तु । अस्मिन् द्वये मुसलाद्यभिघातजन्यां मूर्च्छां विचारयन्तो, 'जाग्रत्समः सुषुप्त'मिति
तिस्रोऽत्रत्या बृहदारण्यके जीवस्योक्ताः, ताः पूर्वं विचारिताः, उत्क्रान्तिश्चतुर्थी, सात्रे विचार-
यिष्यते, इयं तु न जाग्रत्समयोरन्तर्भवति, ज्ञानाभावात्, नापि सुषुप्तौ, निमित्तभेदादाकारभेदाच्च,
नापि मरणे, प्राणोष्मणोरुपलम्भात्, अतः परिशेषादियं पञ्चमीत्याहुः ।

रश्मिः ।

स एव वा नवेति सन्देहः स परिशेष इत्यर्थः । सन्देह इति । प्रत्यभिज्ञाविषयविषयके सन्देहे द्वितीय-
कोटिसंहिते । कोट्योरेकतरनिश्चये प्रमाणानां शब्दयोगिप्रत्यक्षानुमानानामभावात् । सन्देह एवेति ।
एकतरयोगव्यवच्छेदकैवकारः । स एवेति । सन्देहः । एवकारः पूर्ववत् । अर्थं ज्ञानमिति । सन्देहार्ध
स एवेति ज्ञानम् । तस्मादेव अर्धज्ञानात् । एवेति । कर्मयोगव्यवच्छेदकः । गौणत्वात् । किञ्च, ननु
स एवेत्येकविषयकान्निध्यवात् । पूर्वोत्तरीयभावाभावात् । अत इति । आभ्यां सन्देहात् परिशेषरूपात्
निश्चयाभावाच्चेत्यर्थः । मुग्धेति । सुषुप्तिः स एवेत्येवयवती कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः सैवैव दीपमालिके-
तिवत् । अस्य सौप्तिकसिद्धान्तस्य । मुग्धदृष्टान्तेन सुषुप्तिः न स एवेत्येवयवती । परिशेषात् ।
मुग्धवदिति सत्प्रतिपक्षाद्ब्रह्मो नेत्यर्थः । किञ्च, अत्रेति । सूत्रे । तेनेति । सत्स्मारकेण सम्प्रतिशब्देन ।
'सता सौम्य तदा संपन्नो भवती'त्यत्र सत्सम्प्रतिरित्यत्र च सम्बन्धावधारणादेकसम्बन्धिज्ञानमपरसम्ब-
न्धिस्मारकमिति सत्स्मारकत्वम् । हेतुचतुष्टये कर्मरूपार्धसम्पत्तिः स एवेत्यर्थसम्पत्तिः सन्देहे । मोक्षे-
र्धसम्पत्तिं दृष्टान्तेनाहुः यथेति । दुःखेति । दुःखाभावः सुख चैव पुरुषार्थद्वय मत'मिति मोक्षेर्ध-
सम्पत्तिर्दुःखाभावरूपा । असौत्री नात्र दार्ष्टान्तिके सन्देग्धव्या । मूर्च्छितस्येति । नन्दादिषु यस्य-
कस्यचिन्मुग्धस्य त्रिविधार्धसम्पत्तिः । यदुक्तमिति । श्रीभागवते यदुक्तम् । ननु नन्दादीनां सर्वाप-
दिष्टानां कुनो न 'नारायणसमो गुणै'रित्यस्य विचारो मोहजनक इत्याशङ्क्याहुः अविचार इति ।
विचारस्य न जीवावस्थालम् । प्रकरणं तु जीवावस्थानामिति भावः । एवकारो मोहयोगव्यवच्छेदकः ।
अत्रेति । सूत्रद्वये । प्रासङ्गिक आशङ्काविषयस्य परिहारेण । स एवेति । उक्तद्वितीयकोटिकः ।
नत्वान्य इति । प्रथमकोटिको नेत्यर्थः । निश्चितेति । मूर्च्छाया मुसलाद्यभिघातो निमित्तम् ।
सुषुप्तौ तु तमः 'न किञ्चिदेदिष'मिति तमःकार्याज्ञानकथनात् । इति भेदात् । उपेदि । मूर्च्छायां

न तत्र प्राणायनविधातकृता मूर्च्छा विचार्यते । तस्याः प्राणधर्मत्वात् । यथा बाल्यं शरीरधर्मः । व्यर्थञ्च विचारः । जीवावस्था एव हि विचार्यन्ते । केवलसाक्षि-
वादस्तु न ब्रह्मवादः । तस्मादेक एव जीवः स्वप्नादिदोषसम्बन्धरहितस्तादृशजन्म-

भाष्यप्रकाशः ।

तत् दूषयन्ति न तत्रेत्यादि । तत्रावस्थासु इन्द्रियादिस्थानभूतगोलकविधातकृता मूर्च्छा तु न विचार्यते, तस्याः प्राणानां स्वस्थानपरित्यागेन जायमानतया प्राणधर्मत्वात्, अतो यथा बाल्यं शरीरधर्मो न विचार्यः, तथेयमपि । किञ्च, अयं व्यर्थो विचारः । यथा भवन्मते नाद्यः पुरीतद्वा सुषुप्तिस्थानमिति विज्ञानेन न किञ्चित्प्रयोजनम्, तथैतज्ज्ञानेनापि न किञ्चित् प्रयोजनम् ।

यत् पुनर्भाष्यत्वात्, एतस्या अवस्थान्तरत्वे तत्प्रविलयाय यत्नान्तरमाशेषमित्येतद्विचारप्र-
योजनमुक्तम् । तदपि तदा युज्येत, यदि स्रष्टाणि संसारव्यवहाराय प्रवृत्तानि स्युः । आराज्ज्ञानोप-
योगस्तु शरीरारोग्यस्याप्यस्तीति वयसः स्थापनमपि स्रष्टे विचारयेत् । अतो न किञ्चिदेतत् ।

नच जीवस्य केवलं साक्षित्वात् सर्वा अप्यवस्थास्तदुपाधीनामेवेति प्राणावस्थारूपाया अस्या अपि विचारे को दोष इति वाच्यम् । यतः केवलसाक्षिवादो न ब्रह्मवादः । 'सुषुप्त्युक्तान्योर्भेद-
ने'त्यत्र सम्यग्निवारितत्वात् । अतोऽस्या जीवावस्थात्वात्मावाद्दुर्धर्षवैतद्विचार इत्यस्य यद्भवत्
सुषुप्त्यधिकरणशेषत्वमेव युक्तमित्यर्थः ।

भास्कराचार्यैस्तु केवलसाक्षिवादेऽन्यद्वेषणमुक्तम् । येषामीश्वर एव साक्षात् संसारीति दर्शनम्, तेषां न पूर्वपक्षोऽन्यकल्पते, न सिद्धान्त इति । तथाच 'स एव त्वि'ति स्रष्टव्यर्थात्पात इति तेषामाशयः ।

सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । यस्मादसिद्धधिकरणे यः सुषुप्तो भवति, स एव प्रबुध्यत इति सिद्धम्, पूर्वाधिकरणे च स्वप्नादेर्मिथ्यात्वम्, पूर्वपादे च योग्यशरीरावाप्तिप्रकारः सिद्धः, तस्मादेक एवेत्यादिना यदुक्तम्, तत् सिद्धमित्यर्थः ।

भिक्षुस्तु । एतां मूर्च्छां सुषुप्तिविशेषत्वेनाङ्गीकृत्य, गृध्रे अस्पष्टज्ञाने पुरुषे अर्धसंपत्तिरूपा रक्षिः ।

तथा । न तत्रेत्यादीति । नत्वत्रेत्यपि क्वचिद्भाष्यपुस्तके पाठः । तस्या इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्या इत्यादि । मूर्च्छायाः प्राणपरित्यागेनेत्याद्ये स्पष्टम् । यथेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो यथेति व्यर्थे इतिभाष्यं विवृण्वन्तिस्म किञ्चेति । इत्येतदिति । इत्येतज्ज्ञानं विचारप्रयोजनम् । आरा-
दिति । संसारव्यवहाराय प्रवृत्तानीत्यङ्गीकार आराज्ज्ञानोपयोगः दुःखज्ञानोपयोगः । शरीरेति । वयसः स्थापनस्य । अतो न किञ्चिदेतत् । किन्तु जीवावस्था एव विचार्यन्ते इति । एवकारेण प्राण-
धर्मयोग्यवच्छेदः क्रियते । केवलैति भाष्यं विवरीतुमाहुः नचेति । एवेति । साक्षियोग्यवच्छेदकः । विवृण्वन्तिस्म यतः केवलैति । सुषुप्त्यधीति । तव मते तथा । एवेति । अवस्थात्रयप्रसिद्ध्या तुरीयाकाङ्क्षायां चतुर्थीति, नतु पञ्चमीत्येवकारः । ईश्वर एवेति । अवधारणविषय ईश्वरः । साक्षादिति भिन्नजीवः, न संसारी । न पूर्वपक्ष इति । स एवान्यो वा प्रतिबुध्यत इत्यनियमरूपः पूर्वपक्षो न, तथा स एवेति नियमरूपसिद्धान्तो न । पूर्वपक्षस्यान्यो वेति भेदघटितत्वात् । सिद्धान्ते स एवेत्यत्र भेदघटितान्ययोग्यवच्छेदकैवकारघटितत्वादेवकल्पत इत्यर्थः । तथाचेति । स एवेतिस्रष्ट-
विषये भास्करभाष्ये च । तेषामिति । भास्कराचार्याणाम् । एक एवेति । भाष्येण । भिक्षुरिति । भगवान् भिक्षुः । अर्धसंपत्तिरूपेति । सुखमहमस्वाप्तमित्यर्धसम्पत्तिरूपा इयमेव अस्पष्टज्ञानम् ।

न स्थानतोपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥ (३. २. १.)

इदानीं विषयनिर्धारार्थं ब्रह्मस्वरूपं विचार्यते । तत्र प्रथममन्योन्यविरुद्ध-
वाक्यानां निर्णयः क्रियते । तदर्थमेतावत् सिद्धम् । समन्वयाविरोधाभ्यामेकमेव
ब्रह्म प्रतिपाद्यत इति । तत्र यथा कार्यविरोधः परिहृतः, एवं ब्रह्मधर्मविरोधोपि
परिहरणीयः । अन्यथा अवोधकता स्यात् । तत्र स्वगतधर्माणामविरुद्धानामग्रिम-
पादे विचारः । जडजीवधर्मत्वेन प्रतीतानामत्र विचारः क्रियते ।

भाष्यप्रकाशः ।

न स्थानतोपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥ प्रस्तुयमानस्य ग्रन्थस्य मद्गतिं वदन्तः
प्रयोजनमाहुः इदानीमित्यादि । ज्ञानाधिकारिविचारोत्तरं ज्ञानविषयनिर्धारो युक्त इति तदर्थ-
भवसरसङ्गत्या ब्रह्मणो विवक्षितज्ञानविषयस्य स्वरूपं पादशेषेणाग्रिमपादेन च विचार्यत इत्यर्थः ।
एतेन विचारेणोपनिर्दां ब्रह्मबोधकताप्रकारो ज्ञातो भविष्यतीति तदर्थोऽयं विचार इति बोधितम् ।
नन्वसिद्धाधिकारे वाक्यविचारो दृश्यते, न तु स्वरूपस्येत्यागद्वय एतदधिकरणप्रयोजनमाहुः
तत्र प्रथममित्यादि । प्रथममिति । स्वरूपविचारात् पूर्वम् । ननु ब्रह्मस्वरूपनिर्णयः प्रथमाध्याये
कृतः, विरुद्धवाक्यनिर्णयश्च द्वितीयाध्याये इति किं पुनस्तनिर्धारणादिनेत्यत आहुः तदर्थ-
मित्यादि । तदर्थमिति । स्वरूपनिर्धारार्थम् । तथाच कार्यमन्यस्य न भवति, किन्तु सर्वं ब्रह्मण
एव कार्यमिति तत्र निर्धारत् सर्वत्र वेदान्तेष्वेकमेव ब्रह्म प्रतिपाद्यत इत्येतावत् सिद्धम् ।
द्वितीयोक्तो विरोधपरिहारोपि तद्विषयनिर्धारार्थत्वेनैव फलितः, न तु ब्रह्मस्वरूपनिर्धारार्थत्वेन,
ब्रह्मधर्मविरोधस्यापरिहृतत्वात् । अतस्तत्र यथा कार्ये अन्यजन्यत्वकृतो विरोधः कारणैक्य-
निर्धारार्थं परिहृतः, एवं कारणभूतब्रह्मस्वरूपनिर्धारार्थं ब्रह्मधर्मविरोधोपि परिहरणीयः । अन्यथा
सधर्मकं निर्धर्मकं वा, जीववत् सदोर्षं वा, यावदोपरहितं वेत्यादिसन्देहानपायादबोधकता वाक्यानां
स्यात् । अतस्तन्निवृत्त्यर्थमिदं निर्धारणमित्यर्थः ।

एवं विचारावश्यकत्वं प्रतिपाद्य तत्रावान्तरविषयं विभजन्ते तत्र स्वगतेत्यादि ।
अविरुद्धानामिति । परस्परविरुद्धत्वेपि भगवदीयत्वेन प्रतीततया स्वरूपाविरुद्धानाम् ।

रश्मिः ।

न स्थानतोपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥ अचसरेति । समन्वयेऽविरोधेन
सिद्धिकृते विषयनिर्धारः प्रसङ्गसङ्गत्या युक्तः, परन्तु अनधिकारिहृदये न स्फुरतीति प्रतिबन्धकीभूतावि-
कारिचिन्तानिवृत्तौ सत्यामवश्यवक्तव्यलामवसर उक्तः । आवृत्तौ गौरवमित्यवसरसङ्गत्या । विव-
क्षितेति । परम्परासम्बद्धधर्मसाक्षात्सम्बद्धधर्मविषयकज्ञानविषयस्य । ब्रह्मण एवेति । एवकारेण
सांख्यादिस्थस्यु गृह्यप्रधानादिव्यवच्छेदः । तत्रेति । प्रथमद्वितीयाध्याययोः । तत्र यथेति भाष्य
निवरीतुमाहुः द्वितीयोक्त इति । तद्विषयेति । वाक्यविषयनिर्धारार्थत्वेन । एवेति । ब्रह्मस्वरूपनि-
र्धारार्थत्वव्यवच्छेदकः । ब्रह्मधर्ममिति । द्वितीयाध्याये तथा । विवृण्वन्ति स्म अनस्तत्रेति । तत्र द्विती-
याध्याये ब्रह्मण ब्रह्मत्वेन सहावस्थानलक्षणो हि कार्यस्य विरोधः ब्रह्मरूपकारणैक्यनिर्धारार्थं प्रधानादि-
कारणत्वादनिरासेन परिहृतः । एवमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं कारणेति । ब्रह्मधर्ममिति । रूपमरूपं
चेति ब्रह्मधर्मोर्विरोधः सहानवस्थानलक्षणः । अन्यथेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अन्यथेति । इत्या-
दीति । आदिना रूपमरूपं चेति सन्देहः तेषामनपायात् । तत्तद्धर्मप्रकारकबोधकता तत्प्रतिपोगिता-

तत्र क्वचिद्ब्रह्मजीवधर्मा भगवति बोध्यन्ते, क्वचिन्निविध्यन्ते । यथा 'सर्व-
कर्मा सर्वकामः' ।

नचैते जीवधर्मा एव न भवन्तीति वाच्यम् । उच्चावचकर्माणां कामानां च
जीवगतत्वप्रतीतेः । 'नेतरोऽनुपपत्ते'रिति सर्वत्र वैलक्षण्यस्योक्तत्वात् । कार्यवि-
शेषधर्माणां कारणे वक्तुमशक्यत्वात् । नच कारणधर्मा एव सर्वे कार्ये अंशे वा
प्रतीयन्त इति वाच्यम् । 'अस्थूलमनपिव'त्यादिवाक्यैः प्रापञ्चिकसर्वधर्मवैलक्ष-
ण्यस्योक्तत्वात् ।

अत्र केचिदविरोधमेवमाहुः । सर्वत्र कारणत्वात् भगवानस्ति । ततश्च अस्थूले
अस्थूलः, अनणावनणुः, उच्चावचकर्तयुच्चावचकर्ता, उच्चावचकामे उच्चावचकामः,
पृथिव्यां सर्वगन्धः, जलादावगन्धः । एवं रसादिषु । एवं स्थानतः परस्योभय-
लिङ्गमुपपद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवं विषयं विभज्य प्रस्तुताधिकरणविषयादिक्रमाहुः तत्र क्वचिदित्यादि, निविध्यन्त
इति । अस्थूलादिवाक्येषु निविध्यन्ते । तथाच विरुद्धवाक्यद्वयदर्शनात् संशयः । किमुभयलिङ्गं
ब्रह्म, अन्यतरलिङ्गं वेति ।

पूर्वपक्षमाहुः नचैत्यादि । प्रकरणावरुद्धत्वाच्चेति न वाच्यमित्यर्थः । तत्र हेतुः उच्चावचे-
त्यादि । प्रतीतेरिति । प्रत्यक्षदेव प्रतीयमानत्वात् । नच श्रुत्यपेक्षया लौकिकप्रमापस्य निर्वलत्वात्
तस्य भ्रान्तत्वमिति वाच्यम् । नेतरोऽनुपपत्ते'रित्यादिद्वेषु सर्वत्र जीववैलक्षण्यस्योक्तत्वात्
सर्वकामत्वादीनां ब्रह्मधर्मत्वे जीवसालक्षण्यापत्त्या शास्त्रस्यापि विरोधात् । कार्यकारणव्यवहार-
भङ्गापत्त्या कार्यविशेषधर्माणां कारणे वक्तुमशक्यत्वात् । शेषं स्फुटम् । तथाच धर्मविधेरुपासनाय-
तयोपचारादपि नेतुं शक्यत्वान्निषेधस्य तु प्रयोजनान्तरशून्यतया स्वरूपबोधनमात्रफलकत्वेनान्यथा
नेतुमशक्यत्वान्निर्विशेषलिङ्गमेव प्रतिपत्तव्यमिति प्राप्तम् ।

तत्र सूत्रं व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि ।

रश्मिः ।

कामावो वाक्यानां स्यादित्यर्थः । प्रकरणेति । ब्रह्मप्रकरणावरुद्धत्वात् । एवेति । अनुमानयोगव्य-
वच्छेदकः । न चेतिभाष्ये विवरीतुमाहुः नच श्रुन्तीति । तस्येति । अंशानिनारभेदे सति वैलक्षण्यस्य
अप्रत्येतुः । विवृण्वन्ति स्म नेतरेति । आनन्दभयाधिकरणे व्याकृतानि । सर्वत्रेति । जीवे जडे च ।
शास्त्रस्येति । 'नेतरोऽनुपपत्ते'रित्यादेः । कार्येतिभाष्ये विवृण्वन्ति स्म कार्येति । कार्यविशेषेति ।
सर्वकर्मसर्वकामादीनाम् । पूर्णत्वेन तत्राभावात्, नतु कार्यत्वादीनाम् । 'अजायमानो बहुधा विजायते'
इति प्राकट्यरूपामुत्पत्तिमादायांशतस्तेषां सत्त्वात् । स्फुटमिति । एवेति । नैयायिकप्रवादादेवकारः ।
अंश इति । 'यथाशः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्थन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे जीवाः सर्वे आत्मानः' इति
पृथगुपदेशात् । प्रापञ्चिकेति । नचः पर्युदासार्थत्वात्तथा । एव शेषं स्फुटमित्यर्थः । पर्युदासः
सदग्रग्राही । अस्य पूर्वपक्षत्वं स्फुटयन्ति स्म तथाच धर्मेति । धर्मविधेरेति । 'सर्वकर्मा सर्वकाम'
इति भाष्योक्तोमथक्रोडीकारेण यो धर्मविधिः 'ज्योतिष्ठेमेन स्वर्गकामो यजेते'ति धर्मकदेशधर्मविधिः ।
'धर्मं चरे'ति विधेर्वा । सर्वकर्मत्वेन सर्वकामत्वेन ब्रह्मोपासनायतया सामान्यविशेषभावसम्भन्तरूपोपा-
राच्छक्यसम्बन्धात् । शक्यसम्बन्धो लक्षणा । एवेति । आरोपापवादसङ्गतिसत्त्वादेवकारः । तत्रेति ।

अथवा । कारण एव रूपमरूपं चावच्छेदभेदेन अचिन्त्यसामर्थ्याद्वा । अन्यथा असतः सज्जननप्रसङ्ग इति अपिना संगृहीत इति ।

एतदुभयमपि न । कुतः । सर्वत्र हि । सर्वत्रैतादृशं रूपं भगवत उपदिश्यते । हि युक्तोऽयमर्थः । भगवत्स्वरूपप्रतिपादकानि हि एतानि वाक्यानि,

भाष्यप्रकाशः ।

केचित् ब्रह्मवादैकदेशिन ऋषयो वक्ष्यमाणरीत्योभयलिङ्गाविरोधं व्युत्पादयन्ति । 'यतो वा इमानि' 'सदेव सौम्ये'त्यादिभिर्भगवत उपादानत्वस्य सिद्धत्वात् सर्वत्रोपादेये कार्ये भगवानस्तीत्यविवादम् । ततश्च यथा पार्थिवकारणभूता पृथिवी घटपटस्तम्भादिषु कार्येषु निमित्तवशात् तत्तद्भूततां धत्ते, तथा भगवानप्यस्थूलादिषु द्रव्येषु, रसादिषु च गुणेषु, तत्तद्भूततां धत्ते इत्येवं स्थानधर्मरूपं तत्तच्छिङ्गं परसिद्धं भासत इति परसोभयलिङ्गमुपपद्यत इत्येकं मतम् ।

अथवेत्यादिनोक्तं द्वितीयं मतम् । अवच्छेदभेदेनेति । अवच्छिद्यत इत्यवच्छेदः प्रदेशस्तेन । तत्र युक्तिस्त्वचिन्त्यसामर्थ्यम् । भाष्ये चाशब्दो वाक्यालङ्कारे । पूर्वोक्तरीत्यान्यथाङ्गीकारे तु स्थानस्य कार्यत्वात् स स धर्मस्तत्र तत्र स्थाने कुत आगत इति विमर्शे कारणस्य तद्दर्मवचाभावेन कार्ये तस्मात्सतः सत्ता स्यात् । तस्मात् तद्विहायैवं तत्तदवच्छेदभेदेनाचिन्त्यसामर्थ्यादुभयलिङ्गत्वमुपपादनीयमिति । तदिदमपिना संगृहीतम् ।

एवं स्थानतोपीतिपदद्वयेन तदुभयमनुवदन्निपेधति नेत्यनेन । तत्र हेतुः सर्वत्रेति । तं व्याकुर्वन्ति सर्वत्रेत्यादि । ननु तत्तद्वाक्येषु तत्तद्विज्ञताया एव श्रवणात् सर्वत्रैतादृशरूपोपदेशस्य चाश्रवणात् कथं युक्तत्वमित्याकाङ्क्षायां तद्व्याकुर्वन्ति भगवदित्यादि । एतानीति । सर्वकर्मत्वास्थूलत्वादित्रोषकानि ।

तथाहि । सर्वकर्मत्वादिवाक्यं तावत्, 'अथ खलु ऋतुमयः पुरुष' इति ऋतुपदेशं प्रकृत्य शाण्डिल्यविधायाम्, 'एष म आत्मान्तद्दृश्य एतद्ब्रह्मैतमितः प्रेत्य संभवितासी'त्युपसंहारे रदिमः ।

एवं पूर्वपक्षे सिद्धान्तसूत्रं व्याकुर्वन्ति अस्तीति । कार्यरूपतया तदावेयतया च । तेन 'तद्रूपं तत्र च स्थितं साकारव्यापकत्वावे'त्युक्तेषु द्वयं द्रव्ये, साकारव्यापक तु गुणे द्रव्येपीत्याशयेनाहुः अस्थूलादिष्विति । अस्थूलादिषु स्थानेषु रसादिषु च स्थानेषु । अथवेत्यादिनेति । पूर्वत्र कारणरूपस्य ब्रह्मणः कार्यस्थानत उभयलिङ्गमुक्तम् । अथुना कारणस्थानत उभयलिङ्गमाहुः अथवेति । एवकारेण कार्यरूपव्यवच्छेदः । रूपं मूर्तं अरूपममूर्तम् । मूर्तामूर्तब्राह्मणेन । अन्यथेति भाष्यं विवृण्वन्ति स अन्यथेति । अस्मात्प्रकारादन्यप्रकारस्य । अन्यथेत्यस्मात्प्रकृत्या लुक् । तद्विहायेति । पूर्वपक्षं विहाय । अवेति । पृथिवीदेशेन रूपं वायुदेशेनारूपमिति देशभेदरूपावच्छेदभेदेन । पदद्वयेनेति । नन्वेकमपि न पदं 'अव्ययादास्युप' इति सुच्छुकि लुकास्तत्त्वे ननुमताङ्गस्यैतस्य प्रात्या कथं 'सुसिद्धन्त'-मित्यनेन पदत्वमिति चेत् । न । शब्दलक्षकत्वान्तेर्वाविधर्मत्वात् । तदुभयमिति । पक्षद्वयम् । एतेनैतद्भयमिति भाष्यं विवृतम् । तत्तच्छिङ्गताया इति । 'सर्वकर्मो सर्वकाम' इत्यादिषु सर्वकर्मत्वादिना तत्तद्विज्ञादिषु तत्तद्वन्दस्य सामर्थ्यं शक्त्यादि तस्य समूहस्यैव श्रावणात् । एवकारः शक्याद्यर्थव्यवच्छेदकः । अर्थपदशक्त्यादिज्ञानानन्तरं गुरुपदेशादिसहकारणसाध्यत्वात् । तत्तद्विज्ञसमूहस्तत्तद्विज्ञता तसा इत्यर्थः । शब्दरूपमङ्गीकृत्य यत्किञ्चिच्छब्द वाङ्गीकृत्याह सर्वत्रेति । युक्तत्वमिति । भगवदुपदेशरु-

न त्वनुवादकानि । वैयर्थ्यापत्तेः ।

अचिन्त्यत्वे ज्ञानानुदयः । 'तमेव विदित्वातिमृत्युमेति' 'भक्त्या माम-

भान्यप्रकाशः ।

तत्क्रतुविषयं ब्रह्मैव बोधयति । क्रतुश्चात्र नोपासना । शब्दान्तरात् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किन्तु मननम् । एवमन्यान्यपि वाक्यानि 'अणोरणीया'नित्यादीनि जीवव्यतिरिक्तमात्मानं विषयीकुर्वन्तीत्यस्थूलादिवाक्यवत् प्रमाणान्तरानवगतभगवत्स्वरूपप्रतिपादकानि, न त्वनुवादकानि । यदि हि तेषां स्थानगतधर्मानुवादकत्वं स्यात्, तदा तैर्ब्रह्मज्ञानाभावात् तेषां वैयर्थ्यमेव स्यात् । न ह्यौपाधिकानां धर्माणां तद्वत्तया ब्रह्मणो वा ज्ञानं मुक्त्यर्थमिति वक्तुं शक्यम् । तथा सति दर्शानन्तरीयज्ञानादपि सा स्यात् । ततश्च शास्त्रवैयर्थ्यापत्तेः । नापि यथाकथञ्चिच्छास्त्राचन्द्र-
न्यायेन ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थम् । तथा सति परस्परविरुद्धान् धर्मान् बोधयेत् । प्रतिपत्तिजननप्रति-
बन्धकत्वात् । किञ्च । अस्मिन् वाक्येऽनुवादकत्वं संभवत्यपि न । 'ज्यायानाकाश'दिसुक्तेः । न हि लोके आकाशाज्यायः किञ्चिदस्ति स्थानम्, येन तद्वशाद्ब्रह्मणि तदन्येति । टिकालात्मनां तत्समत्वात् । एवं सांख्यादिदृष्ट्या प्रकृत्यादिग्रहणेपि ततो नान्यस्य ज्यायस्त्वम् । ज्यायस्त्वं चात्र परिभाषादेव विवक्षितं ज्ञायते । अग्रे 'अणीयान् ग्रीहे'रिति श्रावणात् । अतस्तत्प्रतिपादकत्वमेवात्र मन्तव्यम् । तथा सर्वकर्मत्वादिप्रतिपादकत्वमपि, निरङ्कुशानां तेषामन्यत्राभावादिति । तस्मान्नात्र स्थानप्रयुक्तानुवादकत्वम् ।

एवं द्वितीयेपि मते, सामर्थ्यस्याचिन्त्यतया तस्याज्ञानात् तद्वतो ब्रह्मणोऽप्यज्ञानापत्तेः ।

रदिमः ।

पार्थस्य युक्तत्वम् । तद्व्येति । ब्रह्मैवेति । अन्तर्हृदय इति लिङ्गादेवकारः । तद्वैयर्थ्येति । शब्दा-
न्तरवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । चिपत्तीति । विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वेन विषयीकुर्वन्ति । अनधिगतार्थगन्तृत्वप्रमाणा-
दन्त्यत् प्रमाण प्रमाणान्तरं तदनवगत यद्ब्रह्मस्वरूप विरुद्धधर्माश्रयं तस्य प्रतिपादकानि । हेतुभाव्य
विवृण्वन्ति स्म यदि हीत्यादि । ब्रह्मेति । किन्तु स्थानगतधर्मज्ञानात् । तेषां ब्रह्मज्ञानाग्रे वैयर्थ्यम् ।
एवेति । अवैयर्थ्ययोगव्यवच्छेदकः । नहीति । उपाधि. अस्यूलादि. स्थान अस्यूलादेः । पृथिवीस्थानं
सर्वगन्धस्य । जलादिस्थानमगन्धस्य । तादृशधर्माणामौपाधिकानाम् । तादृशधर्मवत्तया तादृशास्यूलाद्यौ-
पाधिकस्यूलादिमत्तया पृथिव्याद्यौपाधिकसर्वगन्धादिमत्तया वा ब्रह्मणो वा ज्ञानम् । दृशन्तेति ।
मायावन्धिन्न चैतन्यमीश्वरः इति ज्ञानात् । सांख्यदर्शनेऽनहोपाधिकासङ्गयुरुपज्ञानात् । शास्त्रेति ।
अविरोधाध्यायनहक्रुतोत्तोपपादकवेदान्तशास्त्रवैयर्थ्यापत्तेः । यथाकथमिति । औपाधिकेनापि प्रकारेण ।
अस्यां स्थूलायां शास्त्रायां चन्द्र इति न्यायेन । शास्त्रादृष्टार चन्द्रादृष्टार प्रत्युक्तिः सूक्ष्मप्रतिपत्त्यर्थम् ।
प्रतिपत्तीति । नच विरुद्धधर्माश्रयत्वेन प्रतिपत्ति । अन्यैरनहोकारान् । तद्वशादिनि ।
स्थानवशात् । तदन्वयेनेति । तदित्यव्ययम् । स्थानगतधर्मः । ननु नास्ति चेत्कथमाकाशाऽऽश्रयत्वेन
स्थान प्रतिपत्त्यमिति चेत्, तत्राहुः द्रिक्कालेति । प्रसिद्धं नैयायिकमते । दिश प्रस्तुत्य मा चैका
विन्वी नित्या चेति, तथा काल प्रस्तुत्य स चैको विमुनित्यर्थेति । तथात्मानं प्रस्तुत्य म चैको
विमुनित्यर्थेति । शब्दगुणकमाकाशमिलाकाशान् ज्यायस्त्वम् । नैयायिकमते । मिद्वान्ने तु अचिन्त्यश-
क्तिमत्त्वादाकाशाज्याय.शब्दप्रवृत्तिः । तत इति । प्रकृत्याऽः । म्येति । ब्रह्मणादिवोगव्यवच्छेदकः ।
अणीयानिति । अत्रापुष्पिमाणम् । अनिग्रये इत्यनु । तत्प्रतीति । ब्रह्मप्रतिपादकत्वम् ।
एवकारेणानुवादकत्वयोगव्यवच्छेदः । अपीति । ब्रह्मणि मन्तव्यमित्यव्ययम् । नैयायिकमते । मन्तव्यं-
सर्वकर्मत्वादीनाम् । नात्रेति । अत्र शुनिपु स्थानमस्यूलादि प्रयोजकं तत्रयुक्तं तद्वत्तमानुवादकत्वम् न

भिजानाति यावान् यश्चासि यादृशः, ततो मां तन्वतो ज्ञात्वा विशते तदन-
न्तरमिति ज्ञानानन्तरमेव सायुज्यप्राप्तेः । नच 'यस्यामतं तस्य मतं मतं
यस्य न वेद सः, अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानतामिति वाच्यम् ।
शास्त्रानारम्भप्रसङ्गात् । अयं च विरोधः परिहरणीयः । सर्वे हि विरोधा
अत्र चिन्त्यन्ते । नापि तत्तदुपादानभूतप्रदेशविशेषेणाविरोधः । अनुवा-
दकत्वेन वैयर्थ्यापत्तेः । न च भगवति भेदोऽस्ति । प्रत्यारम्भमेकमेवा-

भाष्यप्रकाशः ।

ततश्च 'तमेवे'त्यादिश्रुत्युक्तसाधनाभावान्मोक्षस्याप्यप्राप्त्यापत्तिः । भक्त्याभिज्ञानादेरपि बाधापत्तिः
स्यात् । नच 'यस्यामतं'मित्यादावमतस्य मतत्वश्चावपादाच्चिन्त्यत्वेनामतत्वेपि सुखेन ज्ञानोदयसंभव
इति वाच्यम् । तथा सति विचारशून्यानामपि ज्ञानसंभवेन विचारशास्त्रस्य वेदान्तशास्त्रस्य
वानारम्भप्रसङ्गात् । किञ्च । एतद्वाक्योक्तममततायां मतत्वं तदा बुद्धिगोचरीभवेत्, यदास्य बोधन-
प्रकारोवगम्येत, स एव तु नावगम्यते । वदतो व्याघातात् । अतोयमपि विरोधः परिहरणीयः ।
यतः सर्वे विरोधा अत्र चिन्त्यन्ते । अतो यावदस्य बोधनप्रकारो न व्युत्पादितः, तावत्पर्यन्तम-
बोधकत्वान्नानेन ज्ञानं वक्तुं शक्यम् । किञ्च । नापि तत्तदुपादानभूतप्रदेशविशेषेणाविरोधो
युज्यते । तादृशत्वस्य पृथिव्यादौ दर्शनात् वाक्यस्य लोकसिद्धानुवादकत्वेन वैयर्थ्यापत्तेः । नच
पृथिव्यादीनां सांश्रवादर्शभेदेन तथात्वम्, भगवतस्तु निरंशत्वात् प्रदेशभेदेनोपगम्यत इत्यनु-
वादकत्वाभावाच्च वैयर्थ्यमिति वाच्यम् । यदि भगवति स्वगतभेदो भवेत्, तर्हि पत्रपुष्पादीनामिव,
तदैवद्युपगन्तुं शक्येत । स तु नास्ति । प्रत्यारम्भं यत्र यत्र ब्रह्म निरूपणमारभ्यते, तत्र तत्र
'एकमेवाद्वितीय'मिति वचनात् । यदि सर्वत्रैकरूपता न स्यात्, तदा प्रत्यारम्भं तथा कथन-
रश्मिः ।

किन्तु ब्रह्मप्रतिपादकत्वम् । अचिन्त्यत्व इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं द्वितीय इति । तमेवेति-
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ततश्चेति । व्याधेति । ज्ञानाभावेऽभिज्ञानवाधः । अभित इत्यस्य ज्ञानधर्मत्वात् ।

भाष्ये ज्ञानानन्तरमिति 'विदित्वे'ति कत्वान्तार्थः । क्रमादेवकारः । अन्यथा 'अतिमृत्युमेति
विदित्वे'त्यपि वदेत् । नचेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म नचेति । शास्त्रेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा
सतीति । विचारेति । मतपदोक्तं मननं विचारस्तच्छून्यानाम् । अयं चेति भाष्यं विवरीतुमाहुः
किञ्च एतदिति । वाक्योक्तेति । भेदे मतमिति ममतायां श्रुतिनिष्ठायाम् । अवगम्येतेति ।
अधोक्षजत्वातिरिक्तप्रकारः सर्वेषामानुचार्याणां नूतनमार्गप्रवर्तकत्वातन्मध्ये कस्यचिन्मार्गत्वेन ज्ञायेत सर्वैः ।
वदत इति । मतममतामितिवदतो व्याघातः 'मम माता वन्ध्ये'ति वाक्यवत् । विवृण्वन्ति स्म अतोयम-
पीति । येतो हीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यत इति । अत्रेति पूर्वपादे । उत्तरत्र च पादे । अस्त्येति
विरोधस्य । बोधनप्रकारो विरुद्धसर्वधर्माधारत्वलक्षणः । विरोध्यस्य ज्ञानावरोधकत्वात् । नापीतिभाष्यं
विवृण्वन्तिस्म किञ्चेति । तत्तदुपादानेति । यथोद्भूतगन्धोपादानपृथिवीभूतप्रदेशरूपविशेषेण पाषा-
णभूतप्रदेशेन चाविरोधो गन्धतदभावयोः । वैयर्थ्येति । लोकेऽनधिगतार्थगन्तुत्वाभावेनाप्राभाष्यात्तथा ।
न चेतिभाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । विवृण्वन्ति स्म भगवत इति । इत्यन्विति । इति उक्त-
प्रकारेण लोकेऽभेदात्तदननुवादमादाय प्रमाणलक्षणोपपत्तेरनुवादकत्वाभावादित्यर्थः । स्वगतेति ।
गीताद्यदशाध्यायोक्तसात्विकज्ञाननष्टस्वगतभदो भवेत् । प्रत्यारम्भमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्रत्या-

१. अमततायामित्यत्र ममतायामिति पाठो रश्मौ । २. सर्वे हीत्यत्र यतो हीति रश्मौ पाठः स्यात् ।

द्वितीयमिति वचनात् । अल्पकल्पनायामपि श्रुतिविरोधः सिद्धः । श्रुत्यविरोधार्थमेव हि प्रवृत्तेः । तस्मान्न मतान्तरानुसारेण जडजीवधर्माणां सत्त्वासत्त्वे परिहर्तुं शक्ये ॥ ११ ॥

न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥

प्रकारान्तरेण समाधानमाशङ्क्य परिहरति । न भवदुक्तो विरोधः सम्भवति । भेदात् । कारणकार्येषु सर्वत्र भेदाद्गीकारात् । प्रपञ्चविलक्षणं ब्रह्म भिन्नम् । प्रपञ्चधर्मवत् ब्रह्म भिन्नम् । तथा अज्ञातं ज्ञातं च । एकस्य भेदस्याद्गीकारे सर्वत्रुपपद्यत इति चेत् । न । प्रत्येकमतद्वचनात् । अभेदवचनात् । 'इयं पृथिवी सर्वेषां भूतानां मध्विनि ब्राह्मणे 'अयमेव स योज्य'मिति सर्वत्राभेदवचनात्, कार्यकारणरूप-

भाष्यप्रकाशः ।

मनर्थकमेव स्यात् । अतोल्पकल्पनायामपि श्रुतिविरोधः सिद्धः । न च सोल्यत्वान्न दुष्ट इति युक्तम् । श्रुत्यविरोधार्थमेव भगवतो व्यासस्य प्रवृत्तेः । तस्मान्न मतान्तरोक्तीत्या जडजीवधर्माणां सत्त्वासत्त्वरूपसोमयलिङ्गविरोधस्य परिहारसिद्धिरित्यर्थः ।

विद्वन्मण्डने तु प्रकरणसिद्धार्थविचारेणैतस्य सिद्धान्तमृत्रत्वमेव सेत्स्यतीत्याशयेन वक्ष्यमाणरीत्यैतदधिकं व्याख्यातम् । सोपाधिकं ब्रह्म सविशेषश्रुतिविषयः, नित्पाधिकं तन्निविशेषश्रुतेरित्यपि मतमर्थाभिरस्तम् । विशेषणामोपाधिकत्वे ब्रह्मणस्तत्त्वभावत्वाभावेन तत्तिरूपकश्रुतीनामब्रह्मनिरूपकत्वापचेरिति ॥ ११ ॥

न भेदादिनि चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥ सूत्रमवतारयन्ति प्रकारान्तरेणेत्यादि । अत्र ह्यत्रे उभयलिङ्गमिति पूर्वश्रुत्यादनुवर्तते, तदाहुः न भवदुक्त इत्यादि । उभयलिङ्गपदेन भवता उक्तो विरोधो न सम्भवतीत्यर्थः । भेदादिति विवृण्वन्ति कारणेत्यादि । सर्वत्रेति । लोके वेदे च । सिद्धान्तांशं व्याकुर्वन्ति इयमित्यादि । सर्वत्राभेदवचनादिति । सर्वत्राव्येव्यभेदवचनात् । अभेदवचनस्यैव व्याख्यानं कार्यकारणेत्यादि । मधुब्राह्मणस्याः कार्योदयस्त्वेवं बोध्याः । तथाहि । 'इयं पृथिवी सर्वेषां भूतानां मध्वस्यै पृथिव्यै सर्वाणि भूतानि मधु यथावमसां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यथावमच्यात्मं शारीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव रक्षिः ।

रम्भमिति । एवेति । अव्ययक एवकारः । अल्पेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । अंशभेदात् । अत्यंशभेदस्तस्य ब्रह्मणि कल्पनायामपि श्रुतिविरोधः सिद्ध इति नापि तच्चतुषादानमृतभेदश्रुतिविरोधो युज्यते । श्रुत्यविरोधार्थमिति भाष्यं विवरीतुमाहुः न च स इति । 'एकदेशविकृतमनन्वच'दिति न्यायेनाहुः । अन्यथा 'जरता जरसन्यतरसा'मिति सूत्रेण निर्देशशब्दस्य जरसादेशाभावे निर्देशाविति न स्यात् । निवृण्वन्तिस्म श्रुत्यविरोधेति । एवेति । अत्र 'केचिदविरोधमेवमाहु'रित्यादिभाष्योदवकारः । प्रवृत्तेरिति । शब्दायै कृते प्रवृत्तिज्ञानम् । मनान्तरेति । 'स्वापतः परसोमयलिङ्ग'मितिरीत्या ॥ ११ ॥

न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥ इत्यर्थे इति । सौत्रप्रथमनकारेणार्थः कर्तव्यः ।

प्रकाराणां भेदनिषेधात् । तस्मान्न भेदाद्गीकारेण श्रुतयो योजयितुं शक्याः ॥१२॥

भाष्यप्रकाशः ।

स योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वमित्येकं वाक्यम् । एवमग्रेषु, अवध्याकाशवाद्यादित्यचन्द्र-
दिग्विद्युस्तनयित्त्वधर्मसत्यमानुषात्मवाक्यानि । एवं चतुर्दश ।

तत्रायमर्थः । इयं प्रसिद्धा पृथिवी सर्वेषां भूतानां ब्रह्मादितृणस्तम्बान्तानां मधु मध्विव ।
उपकारकं कार्यम्, भूताद्यष्टजन्यत्वात् । तथा, अस्यै पृथिव्यै अस्याः पृथिव्याः सर्वाणि भूतानि पूर्वो-
क्तानि मधु मध्विव उपकारकाणि, कारणत्वात् । किञ्च । यथायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयश्चिन्मात्र-
प्रकाशमयः अमृतमयः अमरणधर्मा पुरुषः, सोऽपि 'तदभिध्यानादेव त्वि'ति न्यायेन पृथिवी-
रूपतया तदुपकारकत्वात् तस्यै मध्विति चकारेण समुचीयते । यथायमध्यात्मम्, 'अग्निशरीरं
शरीरः शरीराभिमानि' त्यन्ये । वस्तुतस्तु 'यः पृथिव्यां तिष्ठ'न्नित्यादिनोक्तोऽन्तयोमी तेजोमयो-
ऽमृतमयः पुरुषः सोऽपि तेनाभिमानेन प्रकारेण भूतोपकारकत्वाद्गतानां मध्वित्यपि चकारान्तरेण
समुचीयते । अयमेव सः । अयं तेजोमयादिरूपः पुरुष एव सः । मंत्रेयीब्राह्मणान्ते पूर्वग्रन्थ
उक्तो योऽयमात्मा उक्तविधपुरुषरूप इदममृतमानन्दः । इदं ब्रह्माक्षरम् । इदं सर्वं पूर्वोक्तकार्यकार-
णरूपप्रकारात्मकमिति । एवमग्रेष्वपि वाक्येषु बोध्यम् ।

सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । एतेषां कार्यादीनां भगवदात्मकत्वनिगमनेन प्रतिवा-
रदिमः ।

एवेति । अन्यब्राह्मणानां द्वितीयाध्यायपादयोर्निराकरणादेवकारः । कार्यकारणरूपमेदात् । छान्दसी
षष्ठीस्थाने चतुर्थीत्याहुः अस्याः पृथिव्या इति । पूर्वोक्तानीति । ब्रह्मादितृणस्तम्बान्तानि ।
कारणत्वादिति । ब्रह्मणः कारणत्वं तृतीयस्कन्धे । तृणस्तम्बान्तानां सत्त्वरूपाणां कारणत्वमवयवत्वात् ।
तदभिध्यानादिति । अयं न्यायः द्वितीयाध्यायतृतीयपादे गतः । पृथिवीति । तस्य तस्य कार्यस्यो-
त्पादनार्थं तदभिध्यानं तत्सदात्मकत्वं तत्कार्यकारणत्वात्मकत्वं तेन तत्कारणवाचकत्वमिति 'तदभि-
ध्यानादेव तु तल्लिङ्गात्स' इति सूत्रार्थात् पृथिवीरूपतया तदुपकारकत्वात् तस्य 'तस्माद्वा एतस्मा'दिति
श्रुतिप्रसिद्धस्योपध्यादेः उपकारकत्वात् कारणत्वात् । तस्यै तस्याः पृथिव्या मधु कार्यम् । चकारेण
'यश्चाय'मिति चकारेण । अधुना 'इयं पृथिवी सर्वेषां भूतानां मध्वस्यै पृथिव्यै सर्वाणि भूतानि मधु
यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्म'शरीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोयमेव
स योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वमित्येकं पूर्वोक्तं पुष्पान्तां व्याकृत्य भाष्य 'यमेव स' इत्यंशवि-
वरणेन विवरिष्यन्त आहुः यश्चायमिति । अग्निशरीरमित्यव्ययीभावः । आत्मनीसध्यात्ममिति ।
भूतोऽपेति । शरीररूपभूतस्योपकारकत्वात्कारणत्वात् । भूतानां मधु कारणम् । भाष्यं विवृण्वन्तिस्स
अयमेवेति । उक्त इति । विज्ञाता । 'विज्ञातामे केन विजानीया'दिति श्रुतेः । 'इदममृत'मि-
त्यादित्रयं व्याकुर्वन्तिस्स इदममृतमिति । पूर्वोक्तेति । एतेन कार्यकारणेति भाष्यं व्याकृतम् ।
कार्यादिरूपमग्रे वक्तव्यम् । एवमिति । कार्यकारणरूपप्रकाराणां भेदनिषेध इति बोध्यम् । एतेषामिति ।
कार्यकारणरूपप्रकाराणां । भगवद्वात्मनेति । इदं निगमनं मधुब्राह्मणसमाप्तौ 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरम-
नन्तरमचाह्वयमयात्मा ब्रह्म सर्वातुभूरित्यनुशासन'मिति श्रुतौ तच्छब्दान्निगमनेन । यद्यपि यदेतादृशं ब्रह्म
तदेवैतत्समस्तं अगदिति व्याख्यानम्, तथाप्यारम्भेऽयवैतैर्हेतुभिः साधित'मिदं सर्वं यदयमात्मे'त्यस्यैव
पूर्वप्रतिज्ञातस्य निगमनार्थमिदमिति ग्रन्थान्निगमनं बोध्यम् । प्रतिवाक्यमिति । चतुर्दशवाक्येषु ।

अपिचैवमेके ॥ १३ ॥

भेदाङ्गीकारे बाधकनाह । अपिच एवमेवाभेदमेव भेदनिषेधेनैके शाश्विनो वदन्ति । 'मनसैवेदमाप्तव्यम्, नेह नानास्ति किञ्चन, मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यतीति भेददर्शननिन्दावचनात् । तस्मान्न भेदाङ्गीकारः कर्तुं शक्यः । इवशाब्दो 'बहु स्या'मिति व्यावृत्त्यर्थः । तस्मादुपनिषत्सु सर्वप्रकारोऽविरोधः सिद्धः ॥ १३ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे चतुर्थसुभयलिङ्गमधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

कथमभेदस्य बोधनात् । तथाच तत्तद्वाक्येषु तत्तद्दर्मश्रावणेपि ब्रह्मण ऐक्यात् सर्वत्र सर्वं कार्यं सर्वं कारणं सर्वाणि रूपाणि सर्वे प्रकाराः सन्तीति विरोधतादवस्थ्यान्न भेदाङ्गीकारेण श्रुतयो योजयितुं शक्या इत्यर्थः ॥ १२ ॥

अपिचैवमेके ॥ १३ ॥ ननु पूर्ववृत्तेणैव भेदे श्रुतिवलेन चारिते, अस्य ब्रह्मस्य किं प्रयोजनमित्याशङ्कायां तत्प्रयोजनमाहुः भेदेत्यादि । तथाच भेदाङ्गीकारे बाधकप्रदर्शनेन कदाचित् स्मार्ततया नित्यानुमेयवेदमूलत्वं शङ्क्येतेति तन्निवारणार्थमिदं ब्रह्ममित्यर्थः । तत् व्याकुर्वन्ति अपिचैत्यादिना । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणेति । अत्र पूर्वं 'प्राणस्य प्राण'मित्यादिना प्राणाद्याधिदेविकं ये विदुः, ते ब्रह्म विदुरित्युक्त्वा, तस्य वेद्यस्यैव प्राप्यत्वं वदन्तस्य स्वरूपमाह 'नेह नानास्ति किञ्चने'ति । अर्थस्तु, इह मनसावाप्तव्ये ब्रह्मणि न नानास्ति । यत्किञ्चन नियम्यत्वेनापदिनः ।

अभेदबोधनं तेजोमयादिरूपस्य 'तदभिध्यानादेवे'तिन्यायेन पृथिव्यादिस्वस्य शारीरेण तेजोमयादिरूपेण 'अयमेव स योय'मिति वाक्येन तस्मात् । तत्तद्दर्मेति । पृथिव्यादिधर्माणां शारीरधर्माणां च तेजोमयादीनां तत्तत्पृथिव्यादिशारीरधर्माणां श्रावणेपि 'अयमेव स योय'मिति वाक्येनोपनिषद्ब्रह्मण ऐक्यात् । सर्वत्रैति । चतुर्दशवाक्येषु सर्वं कार्यं 'इयं पृथिवी सर्वेषां भूतानां मब्ध'त्वत्र मधुशब्दार्थः-सर्वेषां भूतानां कार्यमपि तत्सर्वमिति कार्यविशेषणं सर्वमिति । सर्वं कारणमिति । 'अस्यै पृथिव्यै सर्वाणि भूतानि मब्ध'त्वत्र मधुशब्दार्थः । अत्र सर्वमिति विशेषणं स्पष्टम् । सर्वाणि रूपाणीति । 'यश्चाय'मिति प्रथमचकारसमुच्चितानि 'तदभिध्यानादेव त्वि'ति न्यायेन पृथिव्यादिनिष्ठतेजोमयादिपुरुषाणां पृथिव्यादिरूपतया, तेजोमयादिपृथिवीरूपाणि सर्वाणि चतुर्दशवाक्योक्तानि । सर्वे प्रकारा इति । 'यश्चायमध्यात्म'मिति द्वितीयचकारसमुच्चिताः शारीरभिमानाः प्रकाराः । सर्वे इति पूर्ववत् । चिरोचेति । 'यस्मात्त'मितिध्रुव्युक्तजाताजातविरोधस्य ज्ञाताज्ञातयोर्ब्रह्मण ऐक्यादेकत्र सत्त्वेन तादवस्थ्यात् न माध्योक्तीत्यभेदाङ्गीकारेण । श्रुतयः 'यस्मात्त'तस्य मत'मिति 'सर्वकर्म सर्वकाम' । 'अणोरेणीयान्महतो महीयानि'त्वादयः ॥ १२ ॥

अपिचैवमेके ॥ १३ ॥ स्मार्तनयेति । स्मार्तं कर्म सर्वमपि ज्ञानमध्यादिभेदाधीनम् ।

किञ्च, जीवब्रह्मभेदसूत्रयश्च 'यद्धीना यस्य सत्ता तत्तदित्येव मण्यते । विद्यमाने विभेदेषु मिथो निम्नस्वरूपत' इति, 'ब्राह्मणे शुद्धमित्येवं शुद्धाज्ञातत्वेहेतुतः । यथाज्वदच्छुनित्स्वद्विज्जीवो ब्रह्मेति वा भवे'दिति । 'भिन्ना जीवाः परो भिन्ननधापि ज्ञानरूपत । प्रोच्यन्ते ब्रह्मरूपेण वेदवादेषु सर्वशः' इति । नित्येति । अयोरूपयोऽनुमेयवेदसन्मूलत्वम् । सृष्टिं वेदमूला, सृष्टित्वात्, यान्नसत्त्वसृष्टिनत । पूर्वकन्देशस्य दृष्टान्तत्वम् । वैद्यस्यैवेति । विदुरितिक्रियाकर्मण एव ज्ञानार्थपरिभाषितक्रियापादि-

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥ (३-२-५.)
एकदेशिमतान् समाधानमाह । कथमत्र सन्देहः, विरोधो वा जडजीवघ-

भाष्यप्रकाशः ।

व्यवत्वेन वा अतिरिक्ततया वेदनविषयं भवति, तत् ब्रह्मैव, न तु तदतिरिक्तम् । विलक्षणप्रती-
तिविषयस्य कथमपृथक्त्वमित्याशङ्कावारणाय अर्थान्तरकल्पनेनास्य भेदपरत्ववारणाय च भेदाद्वी-
कारे बाधकमाह मृत्योः स इत्यादि । इवशब्दं विनापि भेददर्शननिन्द्यासिद्धेत्तद्व्यर्थं स्यादिति
तत्प्रयोजनमाहुः इवेत्यादि । तथाच घटपटवत् घटान्तरवत् तरुकुसुमवच्च तत्त्वतो नानेव नाना
पश्यति तस्य दोषः, न त्वैच्छिकं विलक्षणप्रतीत्युत्पादकं यः पश्यति, तस्य दोषः । तादृशस्य
श्रौतत्वेन वास्तवत्वादिति बोधनं प्रयोजनमित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । यस्माद्गुणनिपत्सु
सर्वत्रोभयलिङ्गमुच्यते, भेदश्च सर्वप्रकारेण निषिध्यते, तस्मात् तथेति श्रुतीनामत्रोपेक्षकत्वमेव प्रस-
क्तमित्यर्थः । एवमत्राधिकरणे आक्षेपसङ्गत्या विरोधः साधितः ॥ १३ ॥ इति चतुर्थ-
श्रुभयलिङ्गाधिकरणम् ॥ ४ ॥

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥ सङ्गतिं वदन्तोधिकरणमवतारयन्ति
एकदेशीत्यादि । अयं लोकदेशी ब्रह्मण एकदेशेन जगत्समवायित्वं तदतिरिक्तस्य जगद्वलक्षण्यं
स्वरूपतः सधर्मकत्वं स्वेच्छया व्यवहार्यत्वं ज्ञानात्मकं ब्रह्मण आकारं च मन्वानो ज्ञानाकारस्य
ब्रह्मणः प्रपञ्चे प्रतिविम्बेन लौकिकधर्मवत्त्वमानं मनुते । तन्मतेन विरोधसमाधानमाहेत्यर्थः ।
अस्याग्रे किञ्चिदंशेनादरणीयत्वादादावेतन्मतेन कथनम् । तत्रैकदेशी स्वमतं व्युत्पादयितुं पूर्वा-
धिकरणसन्देहं सिद्धान्तं चाक्षिपन्चतुष्टुके कथमित्यादि । अत्रोभयलिङ्गाक्यश्रवणे किमापाततः
रश्मिः ।

व्यवच्छेदः । मनसा मानसीसेवानिषिष्टेन । ब्रह्मैवेति । 'एकमेवाद्वितीय'मिति श्रुतेर्ब्रह्म, नतु
तदतिरिक्तमित्येवकारार्थः । सात्त्विकज्ञानविषयत्वेन तत्सृष्ट्युपपद्यमानत्वात् । विलक्षणमिति । प्रतीतिशब्देन
शब्दात्प्राप्त्यर्थम् । अधीन्तरेति । अर्थः भेदपक्षे नानेव यत्किञ्चिदभेदद्रष्टुः निन्द्याश्रावणात्,
किं पुनरभेदद्रष्टुरित्येकः । द्वितीयस्तु 'य इह नानेव पश्यति' भेदमिव पश्यति किं पुनर्भेदमिति ।
तदुभयादन्योर्धोऽधीन्तरम् । यथा 'य इह स्वप्ने' नानेव मातं ब्रह्म पश्यति 'अविमक्तं च मृत्यु-
विभक्तमिव च स्थित'मिति ब्रह्मप्रकरणीयगीतावाक्याद्ब्रह्म तादृक् 'सु मृत्योर्धृत्युभासोति' । तथाच
स्वभाष्याये आत्मदर्शनस्य मृत्युजनकत्वमुक्तम् । एवमर्थान्तरकल्पनेत्यर्थः । भेदाद्वीकार इति ।
'बहु स्या'मितीच्छतः पूर्वं नानेव माते भेदाद्वीकारे । तत्प्रयोजनमिति । ब्रह्मस्वरूपे इवार्थसाधनं
गीताश्रुतेन फलम् । तच्च तत् इत्यादि । इच्छतोपि पूर्वम् । नानेव वर्तमानं नाना तत्र भेदं पश्यति ।
विलक्षणमिति । नाना, भेदमिति यावत् । तादृशस्येति । ऐच्छिकभेदस्य । अतएव भेदाभेदवादः ।
तादृशस्य नानेव भानसेति वार्थः । श्रौतत्वं तु मुख्यभ्रान्तिनिःश्रुतत्वेन वेदत्वाद्गीतायाः । तथेति ।
जीवपरत्वेन प्रतीतानां विरोधादपि तथा । एवेति । उभयलिङ्गवत्त्वस्य वक्ष्यमाणत्वेनानिष्पत्तेस्तथा ।
आक्षेपेति । अत्रोपेक्षकत्वमाक्षेप्यमिति विरोधाग्रे तन्निराकरणयोराक्षेपसङ्गत्वेत्यर्थः ॥ १३ ॥ इति
चतुर्थश्रुभयलिङ्गाधिकरणम् ॥ ४ ॥

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥ सङ्गतिमिति । आक्षेपसङ्गतिं समाधान-
पदेन वदन्तः । आक्षेप्यविरोधसमाधानात् । मुख्यसिद्धान्तं लक्ष्यलक्ष्येतिमतकथने बीजमाहुः अस्याग्र
इति । एकदेशिमतस्य । अनुशुक्ल इति । अत्रैकदेशी जैमिन्यादीनां सौत्राणामन्यतमो नोदयति

१. विरोधे । २. अविरोध आक्षेप्य ।

म० सू० १० १५

माणां विधिनिषेधयोः । जडजीवयोर्हि जडजीवधर्मा भवन्ति । अन्यत्र तूपदिश्य-
माना उपासनार्था भवन्ति । ननूक्तो भेदाभावः । सत्यम् । तथापि कार्यकारणा-
शभावकृतस्य भगवद्विहारार्थं जातस्य भेदस्य निषेद्धमशक्यत्वात् । तस्मात्
ब्रह्मणि जडजीवधर्माणां निषेधो युक्तः । उपचारास्तु सर्वकर्मादयः ।

विपरीतं किं न स्यात्, अत आह । अरूपवदेव । रूप्यते निरूप्यते व्यव-
हियत इति रूपं सर्वव्यवहारविषयत्वम्, तद्युक्तं रूपवत् विश्वम् । ब्रह्म तु

भाष्यप्रकाशः ।

सन्देहः, उत ब्रह्मणि जडजीवधर्माणां विधिनिषेधयोर्विरोधनिर्धारत् । विरोधश्च किञ्चिदुभयलिङ्ग-
श्रवणात्, उतोभयलिङ्गवतोर्भेदनिश्चयादिति । तत्र सन्देहे द्वितीयं हेतुं निरसति जडजीवयो-
रित्यादि । तथाच द्वितीयस्य हेतोरभावात् ततः सन्देहो न युक्त इत्यर्थः । सन्देहे द्वितीयं हेतुं
निरस्य स्वमतं साधयितुं विरोधद्वितीयहेतुमुज्जीवयति नन्वित्यादि । तथापीति । उक्तत्वेपि ।
तथाच तादृशस्यापि निषेधे 'बहु स्या'मित्यादेः 'स वै नैव रेम' इत्यादेश पीडया सृष्टिदशायां
भेदाभावस्यैवाशक्यवचनत्वात् द्वितीय एव हेतुरवश्यमभ्युपेय इति तादृशक्यश्रवणादापातत एव
सन्देहः, उभयलिङ्गवतोर्भेदनिश्चयादेच च विरोध इत्यर्थः । तेन सिद्धं स्वसिद्धान्तमाह तस्मादित्यादि ।

एवमेकदेशिसिद्धान्तेन समाधानं सङ्गपतो निरूप्य, तदेव विशेषतो वक्तुं सूत्रमवतारयन्ति
विपरीतमित्यादि । ब्रह्मण उपादानकारणत्वं पूर्वं सिद्धम् । अतः कारणधर्मा एव सर्वकर्मादयः
कार्ये प्रतीयन्ते, सुवर्णरूपादय इव कटकादिषु, अतस्ते युक्त्या श्रुत्या च तत्र सिद्धा इत्यनेकप्रमाण-
सिद्धत्वात् विधिपक्षोपि युक्त इति स एव कुतो न स्यात्, विरोधपक्ष एव वा कुतो न स्यादित्याश-
रक्षिः ।

स्येत्यर्थः । अत्रेत्यस्य व्याख्यानमुभयेति । जीवब्रह्मलिङ्गवाक्यश्रवणे । आपाततो निर्धारं विना ।
जीवधर्मा ब्रह्मधर्मा वेति सन्देहः । एव पूर्वाधिकरणसन्देहमुक्त्वा विरोधमाहुः सिद्धान्तरूपम् ।
विरोधश्चेति । उभयलिङ्गवतोर्ब्रह्मजीवयोः । 'न भेदा'दिति सूत्रे भेदस्य निश्चयादाशङ्कशे । तथाच
भाष्यार्थ एवम् । विरोधो वा जडजीवधर्मसम्बन्धिनोः सर्वकर्मादिवाक्यास्थूलादिवाक्यगतविधिनिषे-
धयोः श्रवणादिति । निरस्यतीति । एकदेशी । तत इति । हेत्वभावात्सन्देहो न युक्तः । एतेन पूर्वाधि-
करणसन्देह आक्षिप्त इत्याक्षेपसङ्गतिरुक्ता । उज्जीवयतीति । शङ्कामुखेन प्रतिपादयति ।
उक्तत्वेपीति । 'प्रत्येकमतद्वचना'दिति हेतुनोक्तत्वेपि । तादृशस्येति । श्रीडोपयोगिभेदस्येत्यर्थः ।
तेनैकदेशी जैमिनिः शिष्य इत्युक्तम् । पूर्वतत्रे भेदस्य द्वितीयाध्यायार्थत्वात् । तादृशस्येति । एवेति ।
भेदव्यवच्छेदकः । द्वितीय एवेति । उभयलिङ्गवतोर्भेदरूपः । एवकारः प्रथमहेतुव्यवच्छेदकः ।
आपातत एवेति । एवकारो ब्रह्मणि जडजीवधर्माणां विरोधनिर्धाररूपद्वितीयहेतुव्यवच्छेदकः । एवेति ।
उभयलिङ्गश्रवणरूपहेतुव्यवच्छेदकः । विरोध इति । सिद्धान्तः । तस्मादित्यादीति । भाष्ये ।
निषेध इति । अस्थूलादिश्रुतिषु निषेधः । उपचारादंशांशिभावसम्बन्धरूपास्तु सर्वकर्मसर्वकामादयो
ब्रह्मणि जीवधर्मा इत्यर्थः । प्रकृते । तदेवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदक एवकारः । पूर्वमिति । द्वितीयाध्याये
समन्वयाधिकरणोक्तं उपादानकारणत्वं मत्तान्तरनिरासेन सिद्धम् । एवेति । कार्यधर्मयोगव्यवच्छेदक
एवकारः । तत्रेति । ब्रह्मणि सिद्धाः । अतो नोपचार इति भावः । चिरोवेति । पूर्वाधिकरणसि-

तद्विलक्षणम् । कार्यकारणांशांशिनोर्वैलक्षण्यस्य युक्तत्वात् । नन्ववैलक्षण्यमपि युक्तम्, कारणत्वात्, अत आह । तत्प्रधानत्वात् । तस्य ब्रह्मणः प्रधानत्वान्मुख्यत्वात् । यत्र हि यत् प्रतिपाद्यते, तत्र तस्य मुख्यत्वम् । ब्रह्मप्रतिपादने ब्रह्मधर्माणामेव मुख्यत्वम्, नान्यधर्माणाम् । यथा प्रज्ञासनस्य मुख्यत्वम्, तथा 'सर्वकर्म' इति लौकिककर्मानुवादेन भगवत्सम्बन्धे स्पष्टमेवामुख्यत्वम् । विशि-

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञायामेकदेशिमतेन समाधिं वक्तुं ब्रह्मणः प्रपञ्चवैलक्षण्यं तत्समवायित्वादिर्कं चाहेत्यर्थः । तेन सर्वकर्मत्वादयो धर्माः पाणिपादादयश्च ब्रह्मणि सन्ति न वेति सन्देहः । उभयविधवाक्यश्रवणं सन्देहवीजम् । सन्तीति पूर्वः पक्षः । न सन्तीति तन्मते समाधानमिति बोधितम् । समाधानव्युत्पादनाय सूत्रे व्याकुर्वन्ति रूप्यत इत्यादि । हेतुं व्युत्पादयन्ति यथेत्यादि । तथेति । वैधर्म्यं दृष्टान्तः । भगवत्सम्बन्ध इति । विधीयमान इति शेषः । तथाच तत्र 'हितद्वै तदक्षर'-मिति ब्रह्मैवोपक्रम्य प्रज्ञासनस्योक्तत्वात् तस्य मुख्यत्वम्, अत्र तु 'मनोमयः प्राणशरीर' इति शरीरविशिष्टमुपक्रम्य पठितत्वात् तथेत्यर्थः । नन्वत्र न केवलानुवादः, किन्तु लौकिकधर्मतुल्यरश्मिः ।

ज्ञान्तपक्षः । एवकार एकदेशिमतयोगव्यवच्छेदकः । उभयेति । सर्वकर्मास्थूलादिरूपविधिनिषेध(द्वि)-विधवाक्यश्रवणम् । समाधीति । पूर्वपक्षस्तु सर्वकर्मत्वादयो धर्मा ब्रह्मणि सन्तीति सिद्धान्तेन सेत्सति । भाष्ये । युक्तमिति । घटकपालद्वययोर्भूत्वेनावैलक्षण्यमपि युक्तम् । तस्येति । घट इत्युक्ते घटस्य मुख्यत्वं यथा । ब्रह्मणोऽवोक्षजत्वाद्ब्रह्मेत्यनुक्त्वा धर्मपर्यन्तानुधानम् । ब्रह्मधर्मा अस्थूलादयस्तेषाम् । अन्यधर्मा जीवधर्मत्वेन प्रतीताः सर्वकर्मादयस्तेषाम् । एवकारव्यवच्छेदमाहुः नान्येति । एवकारेण न ब्रह्म व्यवच्छेदमवोक्षजत्वात् । प्रकृते । व्युत्पादयन्तीति । दृष्टान्तेन स्पष्टयन्ति । यथेत्यादीति । प्रज्ञासनस्येत्यादि । मधुब्राह्मणान्त उक्तस्य । 'तदेतद्ब्रह्मपूर्वमनपरमन्तरमवाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्वानुमूरित्यनुज्ञासन'मिति श्रुतिः । यद्वा । प्रज्ञासनं 'अथ ह वाचकव्युवाचे'त्यारम्भकेऽब्रह्मणोक्तं प्रज्ञासन तस्येत्यर्थः । 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रज्ञासने गार्गि घावाश्रयिणी विधृते तिष्ठत' इति श्रुतिः । भाष्ये । लौकिकेति । जीवधर्मत्वेन प्रतीतकर्माणामनुवादेन सिद्धकथनेन । स्पष्टमेवेति । एवकार आरोपापवादसङ्घतेरपि । अमुख्यत्वमौपचारिकत्वम् । जीवधर्मत्वेन प्रतीतधर्मविरोधपरिहारोत्र निरूप्यत इति सर्वत्वविशिष्टकर्मणामजीवधर्मत्वेन निरूप्यविरोधमाशङ्क्य समादधुः विशिष्टेति । सर्वत्वविशिष्टकर्मवोधनेपि । प्रसिद्धसिद्धकथकत्वात् । प्रसिद्धातिरिक्तकर्मकल्पनायाम् । प्रमाणेति । 'सर्वे ब्राह्मणा भोजयितव्या' इति दृष्टान्तसहितशब्दप्रमाणवद्विलक्षणप्रमाणमावात् । ननु सर्वकर्मणां सर्वकामानां प्रारब्धसञ्चितादिरूपत्वात्पशुपुत्रादिविषयत्वाच्च कथमविरोध ईश्वरपरत्वेनेत्यत आरोपेणेत्याह यथाकथञ्चिदिति । उपासनायां बोध्यम् । एतेन पादायो जीवस्य शक्तिगोप्यता सापि स्मरिता । एवकारो 'वाचं धेनुमुपासीते'त्यादौ तथा दर्शनात् । एवेति । ननु सर्वकर्मत्वादीन् आन्दसानानुय । निषेधार्थं सर्वकर्मत्वादिर्वैशिष्ट्यचोचनमुचितम् । प्रक्षालनपङ्कन्यायेन प्रतिपादनवैधर्म्यपातात् । तथेति । वैधर्म्यं इति । दृष्टान्ते मुख्यत्वपदम्, दार्ष्टान्तिकेऽमुख्यत्वपदमिति साधर्म्यं दृष्टान्तवैधर्म्यमाशङ्कोक्तम् । उक्तार्थसिद्धमाहुः तथाचेति । 'अथ ह वाचकव्युवाचे'त्यारम्भकेऽ-

दृष्टबोधनेपि सर्वशब्दस्य प्रसिद्धानुवादकत्वाद्दतिरिक्तकल्पनायां गौरवात् प्रमाणा-
भावाच्च यथाकथञ्चित्द्वर्भवत्त्वेन ज्ञानस्यैवोपयोगाल्लोकधर्मनेवानुद्य विशिष्टबो-
धनमुचितम् । अरूपमिति वक्तव्ये अरूपवदिति वचनम्, भिन्नधर्माणामेवैवं
निर्णयः, न तु प्रशासनचङ्गवद्दर्माणाम् । तस्मात् कार्यवत् तद्दर्माणामपि
कार्यत्वात् भगवत्त्वम्, न भगवद्दर्भत्वमिति सिद्धम् ॥ १४ ॥

भाव्यप्रकाशः ।

धर्मवत्ता ब्रह्मणो बोध्यत इत्यवयुत्यानुवादात्त्रैतेषामप्यस्युत्पत्त्यम्, अत आहुः विशिष्टेत्यादि । मास्तु
सर्वकर्मादिशब्दानामनुवादकत्वम्, तथापि के सर्वे इत्याकाङ्क्षायां ये लोकप्रसिद्धास्तानेव सर्वपदेना-
नुद्य, 'कुन्त्या हि सदृशौ पादौ दृष्ट्वा कर्णस्य धीमत' इतिवत् सर्वेषामिव कर्माणि यथेति तदुत्पत्त्या-
नामतिरिक्तानां विधानं समासेद्गीकार्यम्, तथा सति गौरवात्, सर्वकर्मादिश्रुतेर्वैदकविलितत्वात्
तदतिरिक्तस्यैतद्वर्धविधायकप्रमाणस्याभावाच्चातिरिक्तकल्पनामकृत्वा यथाकथञ्चित् तद्वर्भवत्त्वेन
ज्ञानस्यैवोपासनायासुपयोगाल्लोकधर्मनेवानुद्योपचारेण शरीरधर्मविशिष्टबोधनं युक्तमित्यर्थः । ननु
यदि सर्वकर्माद्यभावेन सर्वव्यवहारातीततया जगद्वैलक्षण्यं द्ब्रह्मकृतोभिप्रेतं स्यात्, तदा अरूपमि-
त्येव वदेत्, नत्वरूपवदिति, वदति त्वेवम्, अतोतिरिक्तधर्मकल्पनैव युक्तेत्यत आहुः अरूप-
मित्यादि । एवं निर्णय इति । औपचारिकत्वनिर्णयः । तथाच लोकवैलक्षण्येन लौकिक-
व्यवहारातीतत्वमेवाभिप्रेतम्, न तु यावद्भवहारातीतत्वम्, अस्थूलादिवान्य एव प्रशासन-
श्रावणेन तथा निश्चयादिति बोधनाय तथा कथनम्, अतो नानेनातिरिक्तधर्मकल्पनसिद्धिरि-
रिद्धिः ।

क्षत्राद्येण श्रुतिरियम् । मुख्यत्वमिति । ब्रह्मरूपत्वाच्चिन्दितास्यपि मुख्यत्व प्रकाशाश्रयन्यायेन ।
अत्र त्विति । छान्देग्यीयपञ्चमप्रपाठके तु । पठितत्वादिति । 'सर्वकर्मां सर्वकाम' इत्यादेः
पठितत्वात् । तथेति । अस्युत्पत्त्यमौपचारिकत्वम् । अनुवाद इति । जीवधर्माणां सिद्धानां कथनम् ।
अवयुत्येति । लौकिकधर्मान् तुल्यत्वेन रूपेणालौकिकधर्मेषु मिश्रीकृत्य । एतेषामिति । सर्वकर्मत्वा-
दीनाम् । अस्युत्पत्त्यमिति । औपचारिकत्वम् । ननु शक्यस्य तौस्यसम्बन्धरूपा लक्षणा कुतो
नेति चेत् । न । तथा सति लौकिकधर्मपदप्रयोगः स्यात्, अलौकिकधर्मेषु, तीरे गङ्गापदप्रयोगवत् ।
अतो नौपचारिकत्वमिति । अनुवादकत्वमिति । जीवे सिद्धानां कथकत्वमीश्वरे । मास्त्विति ।
पूर्वोक्तावयुत्यानुवादकत्वमस्तु । यथाकथञ्चिदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यथाकथञ्चिदिति ।
उपचारेणेति । तेषामुपचारेणालौकिकान् हिला लौकिकानेवारोप्यापवादार्थं तैर्धर्मैः शरीरविशिष्टबोधन-
मित्यर्थः । अतिरिक्तेति । आरोप्यातिरिक्तमित्यधमकल्पना । एवकार आरोप्यधर्मयोग व्यवच्छिनति ।
अरूपमित्यादीति । रूपं सर्वव्यवहारविषयत्वम्, अरूपं सर्वलौकिकव्यवहारातीतत्वम् । इति वक्तव्ये
रूपवद्वैलक्षण्यव्यापारूपवदिति वचनम्, भिन्नधर्माणां विश्वगतानामेव, ननु भगवद्गतानामिति वक्ष्यन्ति ।
एवं आरोप्यत्वेन निर्णयः । एवकारव्यवच्छेदमाहुः नत्त्विति । तद्दर्माणामिति । कार्यधर्माणाम् ।
नेति । नञ्चा भेदोक्तेर्नेति । भेद एव विलक्षणशब्देनोच्यते, ब्रह्म तु तद्विलक्षणमिति भाष्ये । तदेतदाहुः
तथाचेति । पूर्वोक्तविश्ववैलक्षण्येन । एवेति । अरूपवदित्यत्र नञ्चा भेदप्रत्यायनाद्विलक्षणं न
भेदातिरिक्तमिति भेदातिरिक्तविलक्षणयोगव्यवच्छेदकैवकारः । अन्यमप्येवकारव्यावर्त्यमाहुः नत्त्विति ।
एको वाच्यः, एकस्तात्पर्यविषयः । अत्र हेतुमाहुः अस्थूलादीति । तथेति । लौकिकव्यवहारातीतत्वम्,
ननु सर्वव्यवहारातीतत्वमिति निश्चयात् । तथेति । मनुवन्तारूपवत्सदकथनम् । अनेनेति । अरू-

प्रकाशवच्चवैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

ननु सर्वव्यवहारातीते शास्त्रवैफल्यम्, 'मनसैवेतदात्मन्य'मिति विरोधश्च न परिहृतः, 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं दृच्छामि' 'यतो वाचो निवर्तन्त' इति केचन आह । प्रकाशवत् । यथा सीरः प्रकाशो व्यवहारयोऽव्यवहार्यश्च, न हि मनः सम्पादयितुं शक्यते, स्यापयितुं वा, आगते तु सूर्ये मेवाद्यभावे च साभिध्यमात्रेण व्यवहारः कर्तुं शक्यते, तथा लौकिकवाङ्मनोभिर्न शक्यते व्यवहर्तुम्, ईश्वरसन्निधाने तु शक्यत इति द्वयमाह श्रुतिः । कुत एतदवगम्यते । तत्राह । अवैयर्थ्यात् । अन्यथा शास्त्रं व्यर्थं स्यात् । चकाराद्दर्शनात् तथात्वविरोधः परिहृतः । 'आसीनो दूरं व्रजति' 'अपाणिपादो जवनो ग्रहीता पश्यत्यचक्षुः स शृणो-

भाष्यप्रकाशः ।

त्यर्थः । तेन सिद्धमाह तस्मादित्यादि । कार्यवदिति । प्रपञ्चवत् । न भगवद्धर्मत्वमिति । न नित्यभगवद्धर्मत्वम् ॥ १४ ॥

प्रकाशवच्चवैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । सर्वकर्मत्वादीनामौपचारिकत्वात् प्रशासितृत्वादीनां चालौकिकत्वेन सम्यग्बुद्ध्यावनारोहात् सर्वव्यवहारातीते ब्रह्मण्यहीकारे कृते ज्ञेयत्वेनापि व्यवहारस्यासम्भवाज्ज्ञानार्थस्य विचारशास्त्रस्य वैफल्यम् । 'मनसैवेतदात्मन्य'मिति विरोध इति । सर्वव्यवहारातीतस्य मनोविषयत्वाभावेन, तथा एतस्याः श्रुतेः 'अत्राप्य मनसा सहे'त्यनेन च सह विरोधो न परिहृत इत्यर्थः । अस्मिन् सूत्रे प्रकाशवदिति न मत्तु, किन्तु वृत्तीयान्तादिति । पूर्वसूत्रादेकदेशभूतमपि तत्पदमनुवर्तते । तत् ब्रह्म प्रकाशेन तुल्यम् । तत्र कश्च तुल्यमित्याकाङ्क्षायां सूत्रं व्याकुर्वन्ति यथेत्यादि । व्यवहार्यत्वान्यवहार्यत्वे व्युत्पादयति नहीत्यादि । स्यापयितुमिति । आपातो यथा नापयाति तथा निरोद्धुम् । सन्निधाने तु शक्यत इति । उपासनादिसाधनेनेश्वरसन्निधाने प्रतिबन्धकाभावाच्छक्यते । द्वयमिति । मनसा वाचा चावाप्यमनाप्यं चेति द्वयम् । शास्त्रमिति । मनसैवेतत्, तापनीयरूपम्, ज्ञानफलबोधकं 'तमेव'त्यादिरूपं चेत्यादिकं उभयबोधकं शास्त्रम् । प्रकाशतुल्यत्वसम्बद्धकचकाराद्यचितं धर्माणां लौकिकत्वादिविरोधपरिहारं व्याकुर्वन्ति आसीन इत्यादि । अलौकिका इति । लोकविरुद्धाः । रश्मिः ।

पवत्यदेन । अतिरिक्ताः धर्मा वैदिकाः तेषां कल्पनस्य सिद्धिरारोपार्थम् । नित्येति । साक्षात् । साक्षाद्धर्मा नित्यभगवद्धर्माः ॥ १४ ॥

प्रकाशवच्चवैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥ बुद्ध्याविति । यथा चालस्य शृङ्गाशितोयादिभ्यो वारितस्य बुद्धौ वारणादेरनाहस्तद्वत् । मनसेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म मनसैवेति । इति चेति भाष्यीयचकारार्थमाहुः एतस्या इति । सन्निधाने तु शक्यत इति । ईश्वरसन्निधानं हृदि प्रविष्टः कर्णरन्ध्रेणैतिवाक्यात् । फलप्रकरणे प्रसिद्धम् । व्रजभक्तेषु ईश्वरसन्निधानं भगवद्वाक्यपूर्वपक्षीकरणसमये । प्रतिबन्धकैति । अलौकिके तु लौकिकत्वरूपप्रतिबन्धकाभावात् । तापनीयेति । 'तद्विष्णोः परमं यदं सदा पश्यन्ति सुरयः । दिवीव चक्षुरासतम्' । एवंरूपं शास्त्रम् । अत्र मनश्चक्षुषोः कर्णत्वविरोधः । तमेवेति । 'तमेव विदित्वात्सिद्धयुगेती'ति । किञ्चादिना 'यतो वाच' इत्यपि । अत आहुः उभवेति । मनश्चक्षुरूपकरणबोधकम् । मनसा वाचा चावाप्यमनाप्यं चेति बोधकम् । धर्माणा-

त्यकर्ण' इत्यादावलौकिका भगवद्धर्मा उच्यन्ते । अकारणककार्यवचनात् तद्ध-
र्माणां चाकार्यत्वं बोधयति । तस्मादव्यवहार्येषि न शास्त्रवैफल्यम् ॥ १५ ॥

आह च तन्मात्रम् ॥ १६ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । नन्वलौकिकानीन्द्रियाणि विरोधाभावाय कथं न
कल्प्यन्ते, अन्यथा अकारणककार्यत्वम्, तस्य च नित्यत्वमलौकिकत्वम्, ततश्च
'पश्यत्यचक्षु'रिति विरोध इत्याशङ्क्य परिहरति । आह च श्रुतिः स्वयमेव
तन्मात्रं प्रज्ञानघनमात्रम् । 'स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नो रसघन
एवं वा अरे अयमात्मानन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवे'ति स्वरूपातिरिक्ताना-
मिन्द्रियाणामभावात् । नच क्रियाभावोपि । वेदविरोधेन तथा कल्पयितुमशक्य-
त्वात् । वेदनिःश्वासायनभूतसमुत्थानादेरुक्तत्वाच्च । अतो नेन्द्रियाणां परिक-

भाष्यप्रकाशः ।

अकार्यत्वमिति । नित्यत्वम् । तस्मादिति । अलौकिकधर्मसत्त्वाच्छास्त्रस्य च सन्निधा-
नार्थत्वात् ॥ १५ ॥

आह च तन्मात्रम् ॥ १६ ॥ ध्वजमवतारयन्ति किञ्चिदित्यादि । एतस्यैव विभागो नन्वि-
त्यादि । विरोध इति । लोकविरोधः । ध्वजं व्याकुर्वन्ति आहेत्यादि । तथाच कृत्स्नस्य प्रज्ञान-
घनत्वोक्त्या शास्त्रतः प्रतीयमानस्य सर्वस्य केवलज्ञानात्मकताया एव सिद्धेः स्वरूपातिरिक्तानामि-
न्द्रियाणामभावात्तिरिक्तेन्द्रियकल्पना न युक्ता । नचेन्द्रियाभाववत् क्रियाया अभावोपि शङ्क्यः ।
दूरव्रजनादिवोधकवेदवाक्यविरोधेन तथा कल्पयितुमशक्यत्वात् । नच तत्परणान्तरत्वाच्छरीर-
विशिष्टबोधनपरमिति शङ्क्यम् । अत्रापि वेदनिःश्वासायनभूतसमुत्थानादेः श्रावणेन श्वासेच्छ्वास-
जगत्स्वापनभूतसमुत्थानतदनुविनाशनक्रियाणामुक्तत्वादित्यर्थः । उक्तत्वाच्चेति । चकारः 'प्राण-
रक्षिणः ।

मिति । सर्वकर्मत्वादीनाम् । आदिनाऽलौकिकत्वम् । भाष्ये । अकारणेति । दूरं व्रजनस्य आसन-
शुपवेशनं न कारणम् । 'गतिरिति पादयो'रिति श्रुतेः । अपाणेर्ग्रहीतृत्वमकारणकार्यम् । पाण्यभाव-
स्याकारणत्वात् । तथाऽपादो जवन इत्यादि । तद्धर्माणां चेति । अकारणककार्यधर्माणां अकार्यत्वमलौ-
किकत्वात् ॥ १५ ॥

आह च तन्मात्रम् ॥ १६ ॥ एतस्यैवेति । अव्याख्यानार्थव्यवच्छेदक एवकारः । विभाग
इति । व्याख्यानम् । पूर्वं व्याख्यानत् । एवेति । अश्रुतत्वादन्यव्यवच्छेदकः । क्रियाया इति ।
'ज्ञानशक्तिक्रियाशक्ती सन्दिद्येते परस्थिते' इति भाष्योक्तायाः । नचेत्यारम्य हेत्वन्तं भाष्यं विवृतम् ।
वेदेत्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः नचेत्यादिना । प्रकरणं जीवपरत्वेन प्रतीतधर्माणाम् । तदन्यत्प्रकरणं
शुद्धब्रह्मप्रकरणं प्रकरणान्तरं तत्वात् । शरीरेति । आकाशरूपशरीरविशिष्टत्वार्थः । परमहणोऽधोक्षजत्वात् ।
विवृण्वन्ति स्म अत्रापितीति । अत्रापि गार्गिब्राह्मणद्वयेपीत्यर्थः । जीवपरत्वधर्माणां द्वाभ्यामेव प्रतीतिः ।
एकत्र 'विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः' इति पठनम्, एकत्र 'प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः' इति पठनमिति ।
वेदनिःश्वासायनं च भूतसमुत्थानं च तदादेः । श्रावणेनेति । 'स यथाऽन्ध्याये'रित्यारम्य 'निरासिता-
नी'त्यन्तश्रुतौ श्रावणेन । 'प्रज्ञानघन एवे'त्युक्तत्वात्पठ्यते 'एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवाह

१. धर्माणां च कार्यत्वमिति पाठ । २. अलौकिकधर्मोपनार्थत्वादिति पाठ मूले ।

ल्पना, किन्तु सर्वाकारस्वरूपं वस्त्वेव तादृशमिति मन्तव्यम् । कृत्स्नवचनात् ।
चकारात् 'सर्वेन्द्रियविवर्जित'मिति स्मृतिरपि । तस्मान्नेन्द्रियकल्पनया
अविरोधः ॥ १६ ॥

दर्शयति चाथोपि स्मर्यते ॥ १७ ॥

पुनः प्रकारान्तरेण विरोधमाशङ्क्य परिहरति । ननु ब्रह्म जगत्कारणमिति
सिद्धम्, तच्च समवायि निमित्तं चेति च, कारणधर्मा एव हि कार्यं भवन्ति, अस-
म्भावनायां त्वन्यथा कल्पनम्, कामादयो धर्माश्च श्रुतौ विहिताः, ते ब्रह्मण एव
भवितुं युक्ताः, निषेधिकापि श्रुतिः, न हि वेदवादिनामणुमात्रमप्यन्यथा कल्पन-
शुचितमित्याशङ्क्य परिहरति ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रेव प्राणो भवतीत्यादेः समुच्चारकः । विषयवाक्यसिद्धमर्थं निगमयन्ति अत इत्यादि । अकृ-
त्स्नत्वबुद्ध्युत्पादकप्रकारसत्त्वं एव तन्निवारकस्य कृत्स्नपदस्य सार्थक्यसिद्धेस्तद्वचनात् तथेत्यर्थः ।
सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । क्रियाणां केवलज्ञानात्मकेन स्वरूपेणैव सिद्धत्वात् तदनुरोधेनापि
तथेत्यर्थः ॥ १६ ॥

दर्शयति चाथोपि स्मर्यते ॥ १७ ॥ पुनरित्यादिना सूत्रमवतार्य तद्विभजन्ति नन्वि-
त्यादि । असम्भावनायां त्वन्यथा कल्पनमिति । कार्यासाधारणधर्माणां कार्यत्ववत् कारणे
असम्भावनायां तु विवर्तवादस्य वा असतः सत्ताया वा आश्रयणेन श्रुतिविरुद्धं कल्पनम् ।
इत्याशङ्क्येति । एवं प्रकारेण विरोधमाशङ्क्य ।

रश्मिः ।

विनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्तीत्येव ब्रवीमीति होवाच याज्ञवल्क्य' इत्यनया श्रावणेन । पूर्वश्रुतौ श्वासो-
च्छ्वासः वेदशब्दजन्यजगतः स्थापनम् । 'कार्यवत्तद्धर्माणा'मित्युक्तभाष्ये कार्यप्रसङ्गे तदधर्माणासुकेर्जगत्स्था-
पनमुक्तम् । द्वितीयायां भूतसमुत्थानादिकं स्पष्टम् । छान्दोग्यीयाष्टमोपदेशानुसारेण सर्वभूतसमुत्थानम्,
नतु ताम्बूलपूर्णाफलादिजन्यमदशक्तिवदित्याहुः उक्तत्वादिति । तथाच नीलिनप्राणादेराविर्भावः, नतु
तत्रासत्त्वाया मदशक्तेरित्यर्थः । 'नासतो विद्यते भाव' इति वाक्यात् । विषयेति । विषयवाक्यं 'स यथा
सैन्धवे'त्युक्तम् । तसिद्धमर्थम् । अत इति शब्देन पञ्चम्यन्तेन घटितं भाष्यमिति निगमयन्तीत्युक्तम् ।
तस्मात्सर्वतो बहिर्मानितिवत् । सर्वाकारत्वसमर्थनायाहुः अकृत्स्नत्वेति । तादृशप्रकारः प्रज्ञानस्य गुण-
त्वप्रकारः । तद्वचनमिति । कृत्स्नपदवचनात् । तथा प्रज्ञानधनत्वेन गुणगुणिसर्वाकारस्वरूपं वस्त्वेव,
नतु मिश्रम् । तादृशमित्यर्थः । क्रियाणामिति । 'प्राणत्रेवे'त्यादौ प्राणेन्द्रियानुकूलक्रियाणाम् । स्वरूपेण
स्वसत्त्वरूपेण । एवकारोऽसतः सताव्यवच्छेदकः । तदन्विति । अलौकिकेन्द्रियकल्पनानुसारेणैव
तथा अविरोध इत्यर्थः ॥ १६ ॥

दर्शयति चाथोपि स्मर्यते ॥ १७ ॥ नन्वित्यादीति । विरोधमिति । कामाकामबोधकश्रुति-
विरोधम् । कार्येति । कार्यासाधारणधर्माः अनित्ये जननदास्यसाधनकर्तृत्वानपहतपामत्वानि तेषाम् । कार्य-
त्वेति । षष्ठ्यन्तादिति । श्रुतीति । 'यतो वा इमानी'ति श्रुतिविरुद्धम् । भाष्ये । कामादय इति । शारी-
रकब्राह्मणं 'काममय एवाय पुरुषः यथाकतुर्भवति, तत्कर्म कुरुत' इति श्रुतौ तत्कर्मा । 'तदभिसम्पद्यत' इति
श्रुतौ तत्कर्मसम्पन्नः । एवं विहिताः । अत्र भवतीति लेडन्तं पदमिति । एवेति । नतु जीवसेत्यर्थः । युक्ता
इति । नैयायिका अपि कारणधर्माः कार्यधर्मानारभन्त इत्याहुः निषेधिकेति । 'अथा कामयमानो योऽकामो
निष्काम आत्मकाम आसकामो भवती'ति । ज्योतिर्ब्राह्मणेपि 'अथ सुप्तो यत्र न कंचन कामं कामयते न

दर्शयति श्रुतिरेव जडजीवधर्माणां भगवत्वभाव इति । द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे' इत्युपक्रम्य, द्वेषा पञ्चभूतान्युक्त्वा, 'अथात आदेशो नेति नेती'त्याह । इतिशब्दः प्रकारवाची । ब्रह्म पञ्चमहाभूतानि भवति, न त्वेवंप्रकारकम् । तत् साधयति । न । न भवत्येव ब्रह्म तादृशम् । हि युक्तोऽयमर्थः । 'एतस्माज्जात'मिति । न हि कार्यकारणयोरेकः प्रकारो भवति । अतो 'नेती'ति प्रकारनिषेधोपसंहारः, न तु समवायित्वमात्रत्वम्, किन्तु 'अन्यत् परमस्ति' इति

भाष्यप्रकाशः ।

परिहारं वदन्तो दर्शयतिपदस्यचित्तं विषयवाक्यमुपन्यस्य व्याङ्ग्वन्ति द्वे इत्यादि ।

इदं बृहदारण्यके मूर्तामूर्तब्राह्मणे । तत्र 'द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे' इत्युपक्रम्य अधिदैवता-
व्यात्मभेदेन द्वेषा पञ्चभूतान्युक्त्वा, 'अथात आदेशो नेति नेती'तिनिषेधमाह । तत्र किं द्वौ नवौ प्रकृतमर्थं गमयत इति द्वयोः स्थापनमात्रं क्रियते, किं वा वीप्सया पूर्वोक्तं सर्वं निषेधति, उत रूपद्वयमेव निषेधति, अथवा पूर्वप्रतिषेधो भूतराशिं निषेधति, द्वितीयो वासनाराशिमित्यादि-
शङ्कायां श्रुतिः स्वयमेव विवृणोति । 'न ह्यस्मादिति नेत्यन्यत्परमस्ती'ति । अत्र व्याख्येये वाक्ये अथशब्दः प्रक्रमभेदकः । अत इति हेतौ पञ्चमी, ल्यब्लोपे वा । उक्तं रूपद्वयं हेतुकृत्य आदेशः तान्भ्यां कार्याभ्यां रूपाभ्यां ज्ञाप्यस्य ब्रह्मण उपदेशो 'नेति नेती'ति । पूर्व इतिशब्दः प्रका-
रवाची । तथाच समवायित्वात् ब्रह्म पञ्चभूतानि भवति, न तु इति एवं प्रकारकं पञ्चभूतप्रकार-
कम् । एषः प्रथमनेत्यर्थः । तदेतद्व्याख्यानेन साधयति । 'न ह्यस्मादित्यनेन । न, न भवत्येव ब्रह्म तादृशम् । हि युक्तोऽयमर्थः । युक्तत्वे हेतुः 'एतस्मादिति । यत् एतस्माज्जातं तत् । न हि कार्यकारणयोरेकः प्रकारो भवति । अतो व्याख्यानात् प्रथमेन नेतीत्यनेन प्रकारनिषेधोपसंहारः । द्वितीयं नेतीति व्याख्याति 'अन्यत्परमस्ती'ति । मित्रप्रकारकरूपेपि न तु समवायित्वमात्रत्वम्, रदिमः ।

कंचन स्वप्नं पश्यति तदा अस्यैतत् आत्मकाममाप्तकाममकामरूपमिति । श्रुतिरेवेति । स्युति-
व्यवच्छेदकः । 'जडजीवधर्माणां भगवत्वभाव' इति श्रुतिमूर्तामूर्तब्राह्मणस्यैव दर्शयतीत्यन्यः । प्रकृते ।
दर्शयतीति । प्रज्ञानचनविचारात् सदसद्विलक्षणत्वं तस्य मूर्तामूर्तब्राह्मणे दर्शयति इत्येवं सूचितम् ।
विषयवाक्यशब्दस्तु सूचितशब्दसमभिव्याहाराद्वाधिकरणावयवत्वं वक्ति । अधिकरणावयवे विषयवाक्ये
सूत्रपदघटितत्वस्य प्रायो दर्शनात् । इत्यादीति । आदिना प्रकारैतावत्तयोनिषेधो वा । प्रक्रमेति ।
मूर्तामूर्तप्रक्रमभेदकः । इतिशब्द इति भाष्यं विवृण्वन्ति पूर्वं इति । ब्रह्मेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म
तथाचेति । एवमिति । एव पूर्वपरामर्शं पूर्वपरामृष्टपञ्चमहाभूतत्वं तत्प्रकारकं पञ्चमहाभूतत्वप्रकारकं
नलित्वर्थः । भावप्रधानः पञ्चभूतशब्दः । एष प्रथमनेतीत्यस्यार्थः । तत्साधयतीति भाष्यविवरणं
तदेतदित्यादिश्रुतिः । तामाहुः न ह्यस्मादित्यनेनेति । व्याख्यानेत्यनेनान्वेति । एतस्मादि-
तीति । अस्मादिति श्रौतपदार्थः । श्रुतेः प्रत्यक्षमिति इदमः प्रयोगः । आचार्यास्तु तत्काले समीपतरं
पश्यन्तीत्येतच्छब्दं प्रयुञ्जुः । अत एव कचित्सुखके न ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्वमिति पठते । न हीति-
भाष्यविवरणं नहीति । अत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । नेतीत्यनेनेति । व्याख्यान-
श्रुतिगतं नेतीत्यनेन । नेतीति । व्याख्येयनेतीतिशब्दो व्याख्यातश्रुतिर्व्याख्याति । तदेतद्व्याख्यनि-

रूपं निरूप्य, नाम निरूपयति । 'सत्यस्य सत्यंमिति । तेन प्रपञ्चानिगिक्तप्रमाणो

भाष्यकारः ।

किन्त्वन्वद् परमनीति । तथाच द्वितीयेन नेतीत्यनेन एतावतातिरेकबोधः । तथाचात्र न सर्वनिषेधः, नापि रूपद्वयनिषेधः, नापि भूतवाननागतयोनिषेधः, न वा तन्व्यापनमात्रम् । निषेध-पक्षे व्युत्पादनपूर्वक्यतिपादनवैयर्थ्यापातात् । स्यान्नमात्रस्य निषेधस्य तन्व्यापनस्य च वैयर्थ्य-प्रसङ्गात्, अतः प्रकृतितावच्छयोरिव निषेध इत्यर्थः ।

एतदेव निगमयितुमाहुः इतीत्यादि । इत्येवं अरूपत्वकारणाय रूपं निरूपयानान्वय-पाय नाम निरूपयति । मत्वस्य सत्यंमिति । तत्र व्याख्येयवाक्य इव व्याख्यानवाक्येति एवं शङ्का स्यात् । हि निषेधेन । न एतन्मात्रं किन्त्वाविधिकमिति हेतोर्नेति इति, इदं तत्र न मवती-त्युच्यते, किन्त्वन्वद् परं ब्रह्मतीति । यद्वा । हि यस्माद्देवोर्नेति नेतीति वाच्येन मृतामूर्ते तद्वा-सनात्मिकामविद्यां तन्कार्यादि च सर्वं निमित्तं सर्वनिषेधवाच्यत्वेन तत्साक्षित्वेन च सर्वं निर्दिष्टं इति, कृत्वा, नेति नेतीत्येतस्मात् परं उक्तं ब्रह्मयो निर्देशनं अन्यत्रानीति । जयवा । न खेतसाद्ब्रह्मणो व्यतिरिक्तमतीति नेतीत्युच्यते, न पुनः स्वयमेव नान्तीत्यर्थः । तत्र दृष्ट-यति, अन्यत् परमनिषेधं ब्रह्मतीति त्रिवापि अस्मद्वेत्ता सम्भाव्यते । अतः को वा व्याख्यान-वाक्यार्थ इति, तत्सन्देहं निराकर्तुं नाम निर्वक्ति । प्राणा च मत्वं तैगमेव मत्वमिति । प्राण-नीति प्राणाः पूर्वोक्ता अपरब्रह्मरूपाः तत्कार्यत्वात् । सत्यम् । नाविद्यकाः ब्रह्मविर्तमृताः । तत्र यमिनः ।

वर्णनेन विवृण्वन्तोऽन्वयमाहुः भिद्येति । गुणावसेति । पञ्चमहाभूतान्नातिरेकबोधः । तथाच इति नाम पञ्चमहाभूतकारणं ब्रह्म नेति द्वितीयनेतीत्यर्थः । किन्त्वन्वत्परमत्व इति परमति न इति मातः । नवेति । नन्दयेन मृतामूर्तस्यापनमात्रम् । व्युत्पादादिति । निषेधस्य व्युत्पादनरुद्धिः । व्युत्पादानं व्युत्पत्तिः । सा च नवतीति नत् । न च नाव वा उक्त्वा । मृतामूर्तं किं ह्येव न-विलादिनोक्तप्रमाणम् । मृतामूर्तं नेति न, किन्तु इति उक्तकारणम् । नैयायिकानां प्रतिबन्धमिति । निषेधवाच्यता निषेधादसत्यं निषिद्धम् । नो चेदुत्संहारे न नवत् । किं रूपद्वयनिषेधपक्षेति यथासंख्यमन्वयः । व्याकरणात् । पूर्वप्रतिषेधो भूतवादि वाच्यत्वेन निषेधेति । द्वितीयो वाच्यतायै अपिदेवतम् । स्वयमेवेति । एवकारः सत्त्वादिबोधव्यवच्छेदकः । प्रवेति । प्रतिपादनदन्वयो-गन्धवच्छेदकैवकारः । इत्येवमिति । इतिहेतवित्युक्तत्वेनेति यदुक्तम्, तेन निगमनमेव प्रकारेणैव तृतीयान्तोक्तहेतुवदिति बोध्यम् । नञेति । रूपनिरूपणे । एतस्मादित्यस्मादित्यत्र साक्षाद्देवतात् । आविद्यकमिति । मृतामूर्तस्य इति हेतोः नेति । इमौ शब्दौ व्याकुर्वन्ति लु इतीति । इत्येवकारं इदं मृतामूर्तस्य ब्रह्म न मत्वलाविकत्वात् इत्युच्यते । प्रयत्नं द्वयोः स्यान्नमात्रं क्रियन् इत्युक्त्वा द्वितीयं बाहुः यद्वेति । तत्कार्यदोलादिनाकार्यकार्यग्रहणम् । सर्वनिषेधेति । यथा नेदं खतमिति निषेधे निषेधवाचित्वेन शुक्तिरादत् । ब्रह्मैवेति । एवकारेण मृतामूर्तबोधव्यवच्छेद-क्रियते । नेतीत्येतस्मादसत्यनेन ब्रह्मादिति नेतीत्यन्तं व्याख्यानं व्याकृतम् । परमित्येतान्वय-त्परमस्तीति व्याकृतम् । नर्हति नञोच्चारित्वात्परः कृतः । उत रूपद्वयमिति तृतीयं बाहुः जयवेति । अत इति । व्याख्यानवाक्यस्यार्थः । पूर्वोक्ता इति । प्राणश्च प्राणो नवतीति शुस्युत्पादनेन पूर्वस्य चकारोकाः । यद्वा 'यदामूर्तम् । प्राणश्च यस्यापमन्तरालाकाकाः । एतद्वृत्तेनेद-देतत्त्वमिति मृतामूर्तबोधव्यवच्छेदः प्राणाः । तत्कार्यत्वादिति । ब्रह्मकार्यत्वात् । सत्यमिति । प्राणाः

विद्यमानत्वात् प्रपञ्चधर्मवचनं तस्मिन्नौपचारिकमेव युक्तम् । श्रुत्यैव तथा प्रति-
पादनात् । चकारः पूर्वयुक्त्यनुसन्धानार्थः । अथो इति प्रक्रमभेदोपि । 'अथात्
आदेश' इति भिन्नप्रक्रमेणाह । श्रुतेरन्यार्थतानिराकरणायाह । अपि सूर्यते ।
'अनादि मत्परं ब्रह्म न सत् तन्नासदुच्यते' इति । सदसतोः क्षेत्रत्वात् । ज्ञेयनि-
रूपणे निषेधः । प्रपञ्चधर्मा भगवति उच्यन्ते वेदादौ, न तु तद्धर्मा भवन्तीति
ज्ञापयति । तस्माच्छ्रुतिस्मृतिभ्यामेव तथा निर्णयः ॥ १७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

हेतुः । तेषां प्राणानां एव परमात्मैव सत्यं स्वरूपभूत इति । यद्वा । सद्वृत्तत्वात् त्वरूपत्वाच्च सत्यं
प्राणास्तेषामेव स्वरूपभूत इति । तथाच व्याख्यानवाक्यमपि न निषेधस्य प्रपञ्चे पर्थवसानं गम-
यति, न वा ब्रह्मणः सर्वविशेषशून्यत्वे, किन्तु ब्रह्मणः प्रपञ्चप्रकारकत्वे प्रपञ्चसमवायिमात्रत्वे
चैत्येतदर्थं रूपनामवचार्थं च नामनिर्वचनम् । तदेतदुक्तं इतीत्यादिना । तेन यत् सिद्धं तदाहुः
तेनेत्यादि । नामव्याख्यानपूर्वकं ब्रह्मणोतिरिक्तत्वस्थापनेन ब्रह्मणस्तथात्वात् तथेत्यर्थः । प्रक्रम-
भेदोपीति । प्रकारभेदब्रह्मातिरेकयोरुपोद्भूतक इत्यर्थः । स्मृतौ ब्रह्मणः सदसत्त्वं निषिच्यते
इति कथं तेन विवक्षितव्यतिरिक्तार्थवारणमित्यतो व्याकुर्वन्ति सदसतोरीत्यादि ॥ १७ ॥

रहिमः ।

सत्यमित्यन्वयः । सत्यं नाम नाविद्यकाः, किन्तु ब्रह्मविवर्तयुताः ब्रह्मणो विशेषेण वर्तनयुताः ।
ब्रह्मवैवर्तपुराणमपि भवति । परमात्मैवेति । तदन्याभावादेवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । अन्यत्वर-
मस्तीत्यत्रान्यत्वमिति पुस्तकान्तरपाठात्स्मृतमर्थमाहुः यद्वेति । प्रपञ्च इति । मूर्तामूर्तरूपे । किंवा
वीर्ययुक्तद्वितीयपक्षे आहुः न वा ब्रह्मण इति । प्रपञ्चेति । पञ्चमहामृतप्रकारकत्वे । प्रपञ्चेति ।
ब्रह्मणोऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वादिति भावः । इतीतीति । इति रूपमित्यादिना । अनिरिक्तत्वेति ।
पञ्चमहामृतातिरिक्तत्वस्थापनेन । तथेति । प्रपञ्चधर्मस्य पञ्चमहामृतत्वस्य वचनं तस्मिन् ब्रह्मणि
औपचारिकत्वं लाक्षणिकत्वं स्वसमवायिकारणत्वं सम्बन्धः । एवकार आरोपापवादसङ्गतिसत्त्वात् । श्रुत्यै-
चेति अस्थूलादिश्रुत्यैव । तथेति । औपचारिकत्वम् । स्वभावतो निषेधायोगात् । प्रकारेति । प्रक्रमो
मूर्तामूर्तयोः । तस्य भेदं सौत्रोयोशब्द आहेति । निषेधो हि विधिरूपप्रकारस्य भेदेन निषेधरूपप्रकारेण
भवति । अतः पूर्वस्मात्प्रकारभेदः । अभावरूपनिषेधे ब्रह्मणोऽतिरेकोऽभावः । नहि खणुष्ये ब्रह्मास्ति ।
प्रतीत्यभावेन तस्यैवाभावात् । खणुष्यं तु ब्रह्मास्ति । 'यदस्ति यन्नास्ति स एव विष्णु'रिति विष्णुपुरा-
णात् । तयोः सतोः । उपोदिति । नहि घटो नास्तीत्यादिस्यले प्रक्रमभेदेनाभावनिरूपणमस्ति । सत्यपि
प्रक्रमभेदे । अथो इति शब्दप्रमाणेन तु सतोरुपोद्भूतनात्पृथक्निरूपणमस्ति । 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा'
'अथातो धर्मजिज्ञासे'ति ब्रह्मधर्मयोः ब्रह्मधर्मणोर्वैक्यात् । 'कर्मैके तत्र दर्शना'दिति जैमिनिस्त्रे धर्मस्यले
कर्मैकेः । भाष्ये । अथो इति विषयवाक्यघटकायशब्दपर्याय इत्याहुः अथात् इति । यतोऽ-
सूत्रेपि भिन्नप्रक्रम इति भावः । मत्परमिति । अहं परो यस्येति मत्परम् । कथं तेनेत्यादि । सदसन्निषेधेन
कथं विवक्षितार्थः अस्थूलादिरूपः तव्यतिरिक्तो जडजीवधर्मा औपचारिका ब्रह्मणीति तव्यतिरिक्तोऽर्थः
वैदिकधर्मवद्ब्रह्म तस्य वारणमित्यर्थः । सदसतोरीत्यादीति । निरूपण इति । गीतायाम् । निषेधः
ज्ञापयतीत्यन्वयः । किं ज्ञापयतीत्यत आहुः प्रपञ्चेति । उच्यन्त इति । उपचारेणोच्यन्ते, न तु

अत एव चोपमा सूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥

प्रपञ्चधर्मा भगवत्युपचारादुच्यन्त इत्यत्र निदर्शनान्तरमाह । अतएव इममेव निर्णयमाश्रित्य, 'समः पुषिणा समो नागेन समो मशकेन सम एभिलिभि-
लोकैः समोऽनेन सर्वेणै'ति निरुपमस्य भगवतो यदुपमानं तत् तद्धर्मसम्बन्धात् ।
न चात्र स्वतन्त्रतादशधर्मवत्त्वं ब्रह्मणो वक्तुं युक्तम् । नन्विदमपि विरुद्धमित्या-
शङ्क्य दृष्टान्तमाह । सूर्यकादिवत् । सूर्येण सहितं जलं सूर्यकम् । 'यथा ह्ययं
ज्योतिरात्मा विवस्वान् अपो भिन्ना बहुधैकोऽनुगच्छन्', 'एकधा बहुधा चैव
दृश्यते जलचन्द्रव'दिति । यथेतरसंश्लिष्टस्योपमानत्वम्, एवं 'समः पुषिणे'त्यपि ।

भाष्यप्रकाशः ।

अत एव चोपमा सूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति प्रपञ्चेत्यादि । व्याकुर्वन्ति अत
एवेत्यादि । निरुपमस्येति । 'न तत्सम' इति श्रुत्या तथा प्रतिपादितस्य । तद्धर्मसम्बन्धा-
दित्यादि । यदि प्रपञ्चधर्मवत्त्वं ब्रह्मणः स्यात्, तदा 'पुषिर्नाग' इत्यादि प्रथमान्तमेव निर्दिशेत्,
समपदं च न निर्दिशेत्, अतस्तथा निर्देशाभावात् प्रपञ्चधर्मसम्बन्धादेव तद्धर्मवत्त्वम्, न स्वतन्त्रता-
त्वमित्यर्थः । दृष्टान्तोक्तिप्रयोजनमाहुः नन्वित्यादि । इदं निदर्शनमपि समत्वासमत्वयोरुभयोरपि
श्रावितत्वेन विरुद्धम्, अथवा तद्धर्मसम्बन्धेन तद्धर्मवत्त्वं ब्रह्मणोऽङ्गीक्रियमाणे दुष्टसम्बन्धे दुष्टत्व-
मपि स्यात्, अतोपि विरुद्धम्, अतो निर्णायकत्वाभावमाशङ्क्य श्रौतं दृष्टान्तमाहेत्यर्थः । सिद्धमाहुः
यथेत्यादि । यथा किरणद्वारा जलादिसंश्लिष्टस्य सूर्यादिर्ब्रह्मोपमानत्वम्, 'यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा
विवस्वानपो भिन्ना बहुधैकोऽनुगच्छन्', उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः क्षेत्रेष्वेवमजोयमात्मे'-
त्यादिवाक्येषुच्यते, एवं 'समः पुषिणे'तिवाक्येपि प्लुष्यादिसंश्लिष्टस्य तदुपमेयत्वमप्युच्यत
रदिमः ।

प्रपञ्चधर्मा भगवति भवन्तीति । एव तथेति । प्रसिद्धप्रमाणान्तरव्यवच्छेदकैवकारः । अस्थूलत्वादि-
प्रकारेणैति तथेत्यस्यार्थः ॥ १७ ॥

अत एव चोपमा सूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥ प्रपञ्चेत्यादि । निदर्शनेति । 'दर्शयति चे'ति
निदर्शनमुक्तम्, अन्यन्निदर्शनं 'समः पुषिणे'त्यादि, तदाह । निदर्शनं दृष्टान्तः यथा ब्रह्मास्थूलत्वादिश्रुतौ
तथात्रारूपवत् यथा सम इत्यादिश्रुतौ तथात्रारूपवत् । प्लुष्यादिविश्वविलक्षणम् । अतएवेत्या-
दीति । अतः ल्यब्लोपे पञ्चमी । इमं निर्णयमाश्रित्यैवेत्यन्वयः । उपमानमिति । एतेन भाष्येण
सूत्रे उपमाशब्द उपमीयतेऽनेनेत्युपमा । करणे घञन्त इत्युक्तम् । उपमेयधर्मलुप्तम् । उपमानं
दुष्यादि । समपदं वाचकं श्रुतावस्ति । उपमेयं लुप्तम्, धर्मो लुप्तः । 'हंसीव कृष्ण ते कीर्तिः स्वर्गङ्गा-
मवगाहत्' इत्यत्र चतुष्टयमस्ति । तद्धर्मैति । प्रपञ्चधर्माणां उपचारेण सम्बन्धात् । स्वतन्त्रेति ।
यथा पञ्चमहाभूतत्वं पञ्चमहाभूते स्वातन्त्र्येण घट इत्युक्ते घटवत्त्ववदुच्यते । युक्तमिति । ब्रह्मत्वेन
ब्रह्मस्वतन्त्रधर्मेण तिरस्कारात् । ब्रह्म पञ्चमहाभूतानीत्येवं सदा पञ्चमहाभूतपदसन्नधिच्यभावात् । अतो न
युक्तमित्यर्थः । दृष्टान्तेति । सौत्रदृष्टान्तेत्यादिः । इदमिति । समत्वनिदर्शनम् । असमत्वं 'न तत्सम-
श्चायधिकश्च दृश्यत' इति श्रुत्युक्तम् । निर्णायकेति । निदर्शनान्तरस्य तथा । सिद्धमाहुरिति ।
श्रौतदृष्टान्तसिद्धं निदर्शनान्तरेऽविरोधमाहुरित्यर्थः । विवस्वानिति । सूर्यः । भाष्ये । दृष्टान्तप्रसङ्गात्
दाष्टीन्तिकेन समं दृष्टान्तवाक्यमप्याहुः उपाधिनेति । जलाद्युपाधिना । भेदेन रूप्यते व्यवहियत
इति भेदरूपः । क्षेत्रेषु योन्यादिषु । इत्यादीति । आदिना सौत्रादिशब्दाद्यैकधाबहुधेति भाष्यीयवाक्यम् ।

चकारस्तु विरोधाभावाच्च वक्तव्यः, अधिकरणं च संपूर्णमेकदेशिन इति सूचयति । तस्माद्ब्रह्मजीवधर्माणां भगवत्पुपचारः, निषेधस्तु मुख्य इति ॥ १८ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे पञ्चमरूपवदेव हीत्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इति विरोधाभावादुपमारूपं निदर्शनमपि निर्णायकमित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादिति । ब्रह्मणः प्रपञ्चविलक्षणत्वेन कार्यासाधारणधर्माणां कारणे ब्रह्मण्यभावेन ब्रह्मणस्तत्स्वरूपधर्माणां च लौकिकमनोवागगोचरत्वेन 'कृत्स्नः प्रज्ञानघन' इति श्रुत्या आकारस्य ज्ञानात्मकत्वेन तत्क्रियादीनां धर्माणां च नैसर्गिकत्वेन तेषां च भगवत्प्राकट्ये एव दर्शनादिव्यवहारविषयत्वेन लौकिकवाद्मनोभिः प्रतीयमानानां स्थानधर्मत्वात् तथैत्येकदेशिमतेन सिद्धमित्यर्थः । तेन ब्रह्मणः स्थानतो जडजीवधर्मवन्त्वम्, खतस्तु तद्गहितत्वमित्येकदेशिमतेन सिद्धम् । एतेनास्थाधिकरणस्य प्रासङ्गिकत्वं वक्ष्यमाणोपोद्घातत्वं वेति सूचितम् ।

विद्वन्मण्डने तु मायावादिमतेन अरूपवत्त्वप्रकृतैतावत्सूत्रद्वयाभ्यां निर्विशेषस्यैव मुख्यतया निरूपणं दृश्यते इत्याशङ्क्यां 'न स्थानतोपी'त्यादिद्वयत्रयम्, 'अरूपव'दित्यादिद्वयत्रयं चोपादेयांशमादायैवं व्याख्यातम् । तथाहि । तत्र जडजीवधर्मो ब्रह्मणि सन्ति न वेति विचार-यैस्तान्निरूपकनिषेधकश्रुतीनामन्योन्यविरोधपरिहारं च विचारयन्नुभयोरपि श्रुतिवाक्यत्वेनान्यतर-बाधमप्यशक्यं जानन्नौपाधिकं ब्रह्म सविशेषश्रुतिविषयः, निरुपाधिसरूपं तन्निर्विशेषश्रुतेरिति मतम्, 'न स्थानतोपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र ही'ति सूत्रेणौपाधिकत्वे तत्त्वभावत्वं ब्रह्मणो न सम्भवतीति तच्छ्रुतीनामब्रह्मनिरूपकत्वापत्तिरिति निरस्य, पुनरुपहितानुपहितयोर्भेदाङ्गीकारेणो-भयरूपत्वं ब्रह्मणि भविष्यतीति तन्मतोपपत्तिमाशङ्क्य, 'न भेदादितिचेन्न प्रत्येकमतद्वचना'दिति सूत्रेण 'अपि चैवयेक' इत्यग्निनेण चाभेदबोधकश्रुतिविरोधनिरूपणेन निरस्य, पुनराकाराणां प्रपञ्च-मध्यप्राप्तित्वात् प्रपञ्चस्य जन्यत्वात् तेषामपि तथात्वात् तेषु ब्रह्माभेदबोधनसौपचारिकम्, अतः साकारवादिन्यो न ब्रह्मनिरूपिका इति प्राप्त आह 'अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वा'दिति । स्यादेतदेवम्, यद्याकाराणां प्रापञ्चिकत्वं भवेत्, न त्वेवम् । न हि प्रपञ्चस्थितत्वेनैव प्रापञ्चिकत्वं वक्तुं शक्यम् । त्वदभिमतस्यापि तथात्वापत्तेः । अतो निराकारवादिनीष्विव साकारवादिनीष्वपि श्रुतिस्वरूपवदेव तत् प्रतिपाद्यते । रूप्यते निरूप्यते व्यवहियते इति रूपं सर्वव्यवहारविषयत्वम्, तद्युक्तं रूपवद्वि-श्वम्, ब्रह्म तु तद्विलक्षणमित्यर्थः । यथा चैतत् तथा मृत्स्वामक्षणादिप्रसङ्गनिरूपणेन निरूपितम् ।

रदिमः ।

तदुपेति । सूर्याद्युपमेयत्वम् । विरोधाभावादिति । असमस्यैव प्लुप्यादिसमत्वमिति तथा । पुषि-णेत्युपमोपमानं सूर्यादि तद्वद् निदर्शनम् । शेषमिति । अवक्तव्यः उक्तप्राप्यत्वात् । सूचय-तीति । ससुखयार्थकत्वात्सूचयति । जडेति । सर्वकर्मसर्वकामत्वादीनां लौकिकानाम् । निषेधोऽस्यूल-दिश्रुत्या । इति विरोधपरिहारः । एवं शेषं स्फुटमित्यर्थः । स्थानत इति । तत्त्वज्ञे सखम् । प्रास-ङ्गिकत्वमिति । अविरोधप्रतिपादकेनाधिकरणेन स्मृतस्यैकदेशिमत्साविरोधप्रतिपादकस्योपेक्षानर्हत्वा-दिति भावः । वक्ष्यमाणोति । मुख्यसिद्धान्तबोधकवक्ष्यमाणोपाधिकरणस्य किमपेक्षया मुख्यत्वमिति निरूपकसापेक्षस्य प्रकृतस्य सिद्धयर्थैकदेशिमत्तस्य मुख्यत्वनिरूपकस्य चिन्तात्र कृतोत्पुपोद्घातत्वम् ।

१ मूलपुस्तके ब्रह्मण इत्यारभ्य इत्यर्थं इत्यन्त सिद्धयर्थकथनं नास्ति, किन्तु शेषं स्फुटमित्येव वतते, रदिमकारेण तथैव विद्वत्प्रति ।

अम्बुवदग्रहणात् न तथात्वम् ॥ १९ ॥ (३-१-६.)

मुख्यसिद्धान्तं वक्तुमेकदेशिनं दूषयति । तुशब्दस्तथा सिद्धान्तं व्यसर्जयति । तथात्वं समवाय्यतिरिक्तस्य तद्वर्तमानयोगात् । जडजीवधर्मयोगात् सर्वकामस-

भाष्यप्रकाशः ।

अथवा । रूप्यते व्यवहियते अनेनेति करचरणानुच्यते । तथैव यथा लोके करादिकं भिन्नम्, सद्दानभिमानी भिन्नः, तथा ब्रह्म न श्रुतौ करादिभिन्नं तदभिमामित्वेव निरूप्यते, किन्तु करादेरपि ब्रह्मत्वाद्भेदाभावाद्भूतपरूपमेव निरूप्यते, न तु रूपवदित्यर्थः । ननु कुत एव तदवयवमन्ते करादीनामपि ब्रह्मत्वमेव, न तद्विन्नत्वमित्यत आह तद्विनिगमकम्, 'तत्रघानत्व'दिति । स्वैयं वेदान्तानां ब्रह्मैव प्राधान्येन प्रतिपाद्यं यतः । अयमर्थः । करादीनामब्रह्मत्वे तन्निरूपकाणां वेदान्तानामब्रह्मपरतया ब्रह्मपरत्वनियमव्याहतिः, अतः करादिनिरूपकाः साक्षाद्ब्रह्मप्रतिपादका एवेति । 'सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात्', 'आमनन्ति चैनमसि'भित्याद्यधिकरणरूपोपपत्तिर्हि शब्देनेत्येते । 'अथय्य सैन्धवधनोऽनन्तरोऽत्राहः कृत्वो रसधन एवं वा अरे अयमात्मानन्तरोऽत्राहः कृत्वः प्रज्ञानधन एवे'ति, 'सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मे'ति, 'आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादि'रिति, 'आनन्दसयोऽभ्यासा'दित्यादिश्रुतिसृष्टितिन्यायैकवाक्यतया सच्चिदानन्दरूपत्वं करादीनामवधारणीयम् । अत एवाग्रे सूत्रकारोऽप्याह 'आह च तन्मात्र'मिति । एता एव श्रुतयोऽत्रानुसन्धेयाः । त्वदभिमत्तव्याख्याने तु 'अरूप'मित्येतावतैव चारितार्थ्यं स्यात् । रूपवत्त्वस्योभयवाद्यसम्मतत्वेनाविवादास्पदत्वात् तन्निषेधानुपपत्तिः । रूपरूपवत्त्वस्य सिद्धान्त्यभिमतत्वात् । एवं सति तथा कथनादसदुक्त एवार्थः भूत्रकारामित इति ज्ञायते इति ॥१८॥ इति पञ्चममरूपवदेव हीत्यधिकरणम् ॥५॥

अम्बुवदग्रहणात् न तथात्वम् ॥ १९ ॥ सूत्रमवतारयन्ति मुख्येत्यादि । एतेनाशिमप्याधिकरणे सर्वकर्मादयो ब्रह्मणि सन्ति, नवेत्येवं सन्देहः । उभयवाक्यश्रवणमेव सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षस्त्वौपचारिका इति पूर्वस्माद्विशेष इति योषितम् । ननुक्तस्य मुख्यत्वाभावे किं गमकमित्यतो गमकं वदन्त एव सूत्रं व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । व्यावर्तनीयं सिद्धान्तमाहुः तथात्वमित्यादि । तथात्वं नाम एकदेशिनाङ्गीक्रियमाणं त्रिवृत्कृतजलसमवायिव्यतिरिक्तस्य ज्योतिषः स्रष्टादेस्तद्वर्मयोगाज्जलधर्मयोगात् कम्पादिकमिव जडादिसमवायिव्यतिरिक्तस्य ब्रह्मस्यो जडजीवधर्मयोगात् सर्वकामादय इत्येतं सिद्धान्तं नेशब्दो व्यावर्तयति । तथाच तुशब्द एव तस्मात् रश्मिः ।

'चिन्ता प्रकृतसिद्धवर्थासुषोढातं विदुर्बुधा' इत्युपोढातलक्षणम् ॥ १८ ॥ इति पञ्चममरूपवदेव हीत्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

अम्बुवदग्रहणात् न तथात्वम् ॥ १९ ॥ एवेति । पूर्वाधिकरणेऽवधारितम् । किञ्चिद्वैवकारार्थोऽप्येवम् । उक्तस्येति । निषेधस्तु मुख्य इत्युक्तस्य निषेधस्य । नदन्त एवेति । सूत्राणां सर्वतोमुखत्वादन्यार्थवदनयोगव्यवच्छेदैकैवकारः । त्रिवृदित्यादि । 'अमेराप' इति श्रुतेर्ज्ञानसम्पन्नमिषि-वृत्कृततेजो घृतादि । तद्व्यतिरिक्तस्य । जडादीति । आदिना जङ्गमः । तत्समवायिकाम्प्राप्त्यनुभवेऽप्यो-मयफलपुरुषरूपं तद्व्यतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽस्युत्पादिरूपस्य उपचारेण जडजीवधर्मो अभिनादज्ञानवत्सत्त्वं कर्मसर्वकामादयस्तेषां योगात् । व्यावर्तयतीति । तथाच तथात्वं नस्ति सूत्रे योजना । तुशब्द इति । नशब्दकर्तृकव्यावर्तयतिव्याख्यानकस्तुशब्द इत्यर्थः । एवकारो हेतुयोगव्यवच्छेदकः । तद्व्यति ।

त्वादयो न भवन्ति । कुतः । अम्बुवदग्रहणात् । सर्वपरस्य हि प्रतिविम्बेऽधिकरणधर्मवत्त्वम् । तत्र रूपरहितं तत्र विद्यमानं च न प्रतिविम्बत इति वक्तव्यम् । तथापि स्वमतविरोधादम्बुवदग्रहणमिति । स्वच्छमम्बु प्रतिविम्बं गृह्णाति । न हि

भाष्यप्रकाशः ।

शुष्यत्वाभावगमक इत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति सर्वेत्यादि । सर्वस्यात् परस्य ब्रह्मणः प्रतिविम्बे सति अधिकरणधर्मवत्त्वमेकदेशिना सिद्धान्तितम् । तत्र, तन्मते निराकर्तव्ये, रूपरहितं तत्र विद्यमानं च न प्रतिविम्बत इति दूषणं वक्तव्यम् । ब्रह्मणो जगद्वैलक्षण्यं वदता एकदेशिना ब्रह्मणि नीरूपत्वस्य व्यापकत्वस्य च तत्राङ्गीकारात् । तथाप्येवमुक्तौ सिद्धान्तिनमपि पर्यनुयुञ्जीत । सिद्धान्तेऽपि विरुद्धधर्माश्रयत्याङ्गीकारेण तयोः विरोधात् नैर्मल्यवत् स्वरूपात्मकरूपस्य दूरत्वस्य चाङ्गीकारादाकाशस्येव प्रतिविम्बः सम्भवति, अतः स्वमतविरोधात् प्रतिविम्बाधिकरणस्वभावमादाय तन्मतदूषकं हेतुमाह अम्बुवदग्रहणमिति । तत् व्युत्पादयन्ति स्वच्छमित्यादि । अम्बु स्वच्छं तस्माद्देशेन संश्लिष्टस्य ह्ययोः प्रतिविम्बं गृह्णाति । न हि तथा धर्मा ग्रहीतुं शक्नुवन्ति । हि यतो हेतोर्धर्मा मनोमयादिशब्दैकदेशोक्तानि पृथिव्या घटादय इव ब्रह्मण उपादेयानि मनःप्रभृतीनि कार्याणि अस्वच्छानि । मनो हि शुद्धाशुद्धमेदेन द्विविधम् । तत्र शुद्धं कामविवर्जितमिति । तत्र प्रतिविम्बिते ब्रह्मणि सर्वकामा एव न भासेरन् । अशुद्धस्य तु कामवत्त्वेऽपि अस्वच्छत्वादेव प्रतिविम्बाग्राहकत्वम् । प्राणस्त्वापोमयोऽपि वायुरूपत्वात् प्रतिविम्बग्रहणायोपयोगः । तथा भारूपं तेजः आकाशश्च । तस्माज्जलादिवत् अंशेन संश्लिष्टस्य ब्रह्मणः प्रतिविम्बं ग्रहीतुं न शक्नुवन्ति । किञ्च । धर्मत्वात् । समवेतं हि कार्य कारणस्यावस्थाविशेषरूपत्वात् तद्धर्मभूतं तस्मात् । न हि समवेते कार्ये समवायिनः प्रतिविम्बः कापि दृष्टचरः, नाप्यस्वच्छे कस्यापि । अतः समवायिव्यतिरिक्तस्य समवायिनश्च ब्रह्मणो ग्रहीतुमशक्यत्वबोधनायाम्बुवदग्रहणादित्युक्तमित्यर्थः । ननु रक्षिः ।

अशुद्धादिवाक्योक्तनिर्घेयस्य । जडजीवधर्मयोगादित्युक्तम् । सच 'पृथिव्यां तिष्ठन्' 'आत्मनि तिष्ठ'न्नित्यादि-श्रुतिसालुकूल इति तमाहुः सर्वस्मादिति । सतीति । पृथिव्यामात्मनि च सति । अधीति । आत्म-पृथिवीधर्मवत्त्वम् । तत्र रूपेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र, तन्मत इति । तत्रेति । अधिकरणे । एवम-त्रेपि । तथापीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथापीति । पर्यनुयुञ्जीतेति । भगवान् व्यासोऽनेन सूत्रैकदेशिमतवत्स्वमतसिद्धान्तिनमपि पर्यनुयुञ्जीत दूषयेत् । तयोः रिति । ब्रह्मनिरूपणव्यापकत्वयोः । अत इति । उक्तरूपात्स्वमतविरोधात् । प्रतिविम्बेति । दर्पणादेः स्वभावम्, स्वच्छत्वादि । हेतुमाहेति । भगवान् व्यासः । अम्बुवदग्रहणं हेतुमाहेतीत्यप्यन्वयः । नहीत्यादिभाष्यम् । हि घत इति विवरणम् । मनोमयेत्यादि । छान्दोग्ये पञ्चमप्रपाठके । 'मनोमयः प्राणश्चारीरो भासुः सत्यसकल्प आकाशात्मा सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसाः' इत्यत्र मनोमयादिशब्दैकदेशा मनःप्राणसात्त्वादिरूपाः तदुक्तानि मनःप्रभृतीनीत्यन्वयः । तानि पृथिव्या घटादय इव ब्रह्मण उपादेयानि कार्यत्वेनोपादातुं योग्मानि । 'तन्मनोऽऽकृष्येति । शुद्धदारण्यके 'एतस्माज्जायते प्राण' इति । एवमन्या ज्ञेयाः । तथेत्यस्यायं जल-दिवत् । धर्मोतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति । धर्मत्वादिति व्याख्येयम् । समवायिन इति । कपालादेः । समवायीति । कपालादेः व्यतिरिक्तस्याकाशादिसमवायिनश्च । अत्राच्येति । ब्रह्मपात-पृथिव्यादिरिज्ञान्यत्वबोधनाय । अम्बुवदिति । व्यतिरेके दृष्टान्तः । अम्बु यथा स्वच्छत्वात्प्रतिविम्बं

तथा धर्मा ग्रहीतुं शक्नुवन्ति । धर्मत्वाच्च । सर्वाधारत्वेन तथोच्यमाने वैयर्थ्य-

भाष्यप्रकाशः ।

मास्तु धर्माणां पाधिभूतानां प्रतिविम्बग्राहकत्वम्, तथापि शुभ्वाद्यधिकरणविषयवाक्ये ब्रह्मणः सर्वाधारतायाः सिद्धत्वात् ब्रह्मण्येव मनःप्रभृतीनां तद्धर्माणां च प्रतिविम्बोस्तु, तथा सति तेषां धर्माणामौपचारिकत्वमेव सेत्स्यतीत्यत आहुः सर्वेत्यादि । यद्यपि रूपरहितस्य ब्रह्मणो न प्रतिविम्बग्राहकत्वम्, आकाशादितुल्यत्वात्, तथापि भारूपत्वमादाय ग्रहिलतया तथोच्यमाने तेषां धर्माणां पाधिधर्मत्वेनैव प्रत्ययः । लोके हि स्थिर आधारे प्रतिविम्बचञ्चलतायां तद्धर्मे चलने विम्बीयत्वेनैव भानस्य दृष्टत्वात् । अतस्तद्धर्मत्वेन उपासनाया असिद्धेस्तदनुवादवैयर्थ्यमिति पूर्वं अरूपत्वसूत्रव्याख्याने सर्वशब्दस्य प्रसिद्धानुवादकत्वकथनेनावोचामेति नात्र प्रत्ययस्थानावकाश इत्यर्थः । न च यद्ययोग्यतैवोभयोः, तदा श्रुतौ कृतौ जलचन्द्रादिदृष्टान्त उच्यत इति शङ्क्यम् । एकस्यैवोपाधिभेदेन नानात्ववोधनाय तत्कथनात् । 'उपाधिना क्रियते भेदरूप' इति,

रश्मिः ।

गृह्णाति, तथा पृथिव्यादयोरस्वच्छत्वाच्च प्रतिविम्बं गृह्णन्तीति । उपाधीति । 'पृथिवी शरीर'मित्यादि-श्रुतिभिः पृथिव्यादीनाम् । ब्रह्मण्येवेति । एवकार उपाधियोगव्यच्छेदकः । मनःप्रभृतीनामिति । मनःप्राणभासत्यादिप्रभृतीनाम् । तद्धर्माणामिति । मनोधर्माः 'कामः सङ्कल्प' इत्यादिश्रुत्युक्ताः । प्राणधर्मो बाणावष्टम्भः । एवमन्येपि । वाणो देहः । तेषामिति । प्रतिविम्बितानाम् । औपचा-रिकत्वमिति । अन्यधर्माणामन्यत्र भाने उपचारो गौणत्वम् । तत्सम्बन्धित्वम् । शुक्तौ रजतत्ववत् । वेदान्ताद्यविचारसहकृतशब्दजन्यज्ञानविषयत्वं च पितृकामलादिदोषसहकृतचक्षुर्जन्यज्ञानविषयत्ववत् । इत्येवकारः । ब्रह्मण इति । ब्रह्म प्रतिविम्बं गृह्णातीति ब्रह्मणः प्रतिविम्बग्राहकत्वं न । आका-शस्य यथा नीरूपत्वात्त्र विद्यमानत्वाच्च प्रतिविम्ब इति आकाशादितुल्यत्वं तस्मात् । आदिना वायुः । ग्रहिलतया आम्रहवादेन । भारूपेति । 'भारूप' इति श्रुतेः । तथेति । प्रतिविम्बग्राहकत्वेन । तथा शब्दाचतुरीयाया लुक् । ब्रह्मण्युच्यमाने । मनआदिधर्माणां उपाधिपृथिव्यादिधर्मत्वेन । अयोक्षजत्वा-देवकारः । स्थिर इति । दर्पणादौ । प्रतिविम्बेति । चलजलादिप्रतिविम्बचलतायाम् । तद्धर्म-पासनायाः । तदन्विति । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीते'त्युक्त्वा 'स क्रतुं कुर्वीत मनोमयः प्राणशरीरो भारूप' इत्याद्युक्तम् । स पुरुषः । क्रतुमविचलप्रलयं कुर्वीत । क्रतुविषयं दर्श-यन्ति स्म । मनोमय इत्यादीत्यर्थान्मनोमयात्वाद्यनुवादवैयर्थ्यम् । अन्यधर्मत्वेनानुवादः । अयोग्यतै-वेति । प्रसिद्धैरेवकारः । उभयोरिति । ब्रह्मतदुपाध्योः । ब्रह्मणो नीरूपत्वाद्विम्बायोग्यता । पृथिव्या-शुपाधीनामस्वच्छत्वात्प्रतिविम्बग्राहकत्वायोग्यता । जलचन्द्रादीति । स्वच्छसरूपदृष्टान्तः । आदिना सूर्यकम् । भवेदेतदेवमन्यमते मायाविद्ययोर्ब्रह्मप्रतिविम्बाङ्गीकारात् । ब्रह्ममाययोश्च नीरूपास्वच्छ-त्वाम्याम् । असन्मते तु विश्वमप्रतिविम्बितमिति 'एकोहं बहु स्या'मिति श्रुत्युक्ते विश्वस्मिन्दृष्टान्त इत्या-शयेन हेतुमाहुः एकस्यैवेति । 'एकोहं बहु स्या'मिति श्रुतेरेवकारः । तत्कथनात् जलचन्द्रदृष्टान्त-कथनात् । ननु यथा विश्वमप्रतिविम्बितम्, तथाऽनिलत्वात्प्रतिविम्बितमपि इत्येकस्यैवेत्यादिनिश्चयः कृत इत्यत आहुः उपाधिनेति । 'एकधा बहुधे'ति इतिशब्दात्पृथ्यालुक् । इति दृष्टान्तिकस्य यो जल-

मिति पूर्वमवोचाम । नच भ्रमात् कल्पनं वेदेनोच्यते । अप्रतारकत्वात् । सर्व-

भाष्यप्रकाशः ।

‘एकधा बहुधा चैव दृश्यत’ इति दृष्टान्तप्रयोजनोक्तयैव तथा निश्चयादिति । नन्वत्र पूर्वं ब्रह्मणः सर्व्वेनोपासनायाः ‘शान्त उपासीते’त्यन्तेन विधानात् ‘स ऋतुं कुर्वीते’त्यस्यापि व्यवहितेनोपासीतेत्यनेनैव सम्बन्धान्मनोमयत्वादिधर्मविशिष्टत्वेन ब्रह्मण एवोपासनं विधीयत इति, तत्र यथा सर्व्वत्वमारोपितम्, एवमत्र मनोमयत्वादिकमप्यारोपितमेवेत्यम्बुवद्ब्रह्मणाभावेपि सर्व्वकामत्वादधर्माणां कल्पितत्वादौपचारिकत्वमेवेत्यत आहुः नचेत्यादि । नात्र मनोमयत्वादिकमारोपितम् । उपासनाया एवात्राभावात् । अथेत्यनेन प्रक्रमभेदे बोधिते प्रकृतच्छेदेन व्यवहितसम्बन्धस्य वक्तुमशक्यत्वात् । किन्तु पूर्वोपासनया शुद्धान्तःकरणस्य सर्व्वेदान्तप्रसिद्धब्रह्मण उपदेशोप्यम् । स शान्तोऽन्यत्र रागरहितः, ऋतुं वक्ष्यमाणप्रकारकं निश्चयमध्यवसायात्मकमविचलप्रत्ययं तथा मननं वा स्वस्य वक्ष्यमाणभगवत्स्वरूपलभार्थं कुर्वीतेति । एतेन शब्दान्तरेणापि तथा निश्चयात् । उपसंहारे च पूर्वोक्तधर्मविशिष्टसात्मनो ब्रह्मत्वं ‘एतत् ब्रह्मे’त्यनेन निगमयित्वा ‘एतमितः प्रेत्याभिसम्भवितास्मी’ति, ‘यस्य स्यादद्धा न विचिकित्सास्ती’त्यत्रेतिशब्देन पूर्वोक्तं सर्व्वं पराशुश्य, ‘यस्य स्यादद्धे’त्यनेन सर्व्वस्य सत्यत्वनिगमनादपि तथा निश्चयात् । आरोपितत्वे

रश्मिः ।

चन्द्रवदिति दृष्टान्तस्तस्य प्रयोजनं फलं देवभेदः तस्योक्तयैव । एवकारो दृष्टान्तप्रयोजनोक्तयन्वाक्ययोगव्यवच्छेदकः । ‘उपाधिना क्रियते भेदरूपो देव’ इति दृष्टान्तेन । इतिशब्दाजृतीयाया लुक् । तथेति । एकस्वैवोपाधिभेदेन नानात्वबोधनाय दृष्टान्तकथननिश्चयादित्यर्थः । तेनान्वयोर्यम् । ब्रह्मण एवेति । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । तत्रेति । विराजि । अत्रेति । पृथिव्यादिस्थिते । औपचारिकत्वमिति । गौणत्वम् । एवकारो मुख्यत्वयोगव्यवच्छेदकः । भाष्यं विवरीतुमाहुः नात्रेति । एवेति । षष्ठ्या लुक् । अवधारणस्य । अथेति । ‘अयं खलु ऋतुमयः पुरुष’ इत्यत्र । प्रकृत्युपासनम् । तस्य छेदेन । उपासनाया व्यवहितसम्बन्धस्य । पूर्वोपेति । ‘सर्व्वं खल्वि’त्युक्त्या । शुद्धान्तःकरणस्योपासकस्य । उपासनायान्तःकरणशुद्धिः प्रसिद्धा । अथमिति । वक्ष्यमाणः । तमाहुः स ज्ञानन्तं इति । स ऋत्वधिकारी पुरुषः । अन्यत्र भगवद्भ्यतिरिक्ते । ऋतोर्भननार्थकत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् । वक्ष्यमाणैति । ‘एतमितः प्रेत्याभिसम्भवितास्मी’ति श्रुत्या वक्ष्यमाणभेदम् । मनसः चलनिश्चयं वारयन्तिस्य अच्यवेति । मानस्याः सेवायाः अविचलप्रत्ययम् । वक्ष्यमाणेति । ‘एतमित’ इति श्रुत्युक्तभगवत्स्वरूपलभार्थम् । शब्दान्तरेणेति । ब्रह्मशब्दान्दन्त्येन ऋतुरूपशब्दान्तरेण । नन्वविचलप्रत्ययार्थकं साधनम्, ब्रह्मरूपं फलं कुत इतिचेत् । न । अस्य ऋतोर्निरोधलक्षणग्रन्थोक्तार्थविवक्षयत्वेन ब्रह्मत्वात् । मूलाधिकरणे लिङ्गमूयस्त्वाधिकरणे च ‘यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स मूर्ख’त्येकैविषयत्वात् । तथेति । सर्व्वकर्मत्वादिधर्माणामनौपचारिकत्वनिश्चयात् । ‘एतद्ब्रह्मे’त्यत्र ‘यस्य स आत्मान्तर्हृदय’मत एतद्ब्रह्मेत्यतःशब्दमध्याहृत्यार्थं इत्याहुः निगमयित्वेति । निगमनस्य हेतुपठितत्वात् । ईशमिति । एतच्छब्दार्थम् । अद्धेति । साक्षात् । विचिकित्सा संशयः । स्वर्भस्येति । विश्वरूपेण प्रत्यक्षकथनात्सर्व्वस्य सत्यत्वनिगमनात् । ननु निगमनं हेत्वभावात्कथमितिचेत् । न । साक्षादित्यत्र षष्ठ्या लुगङ्गीकारात् । तथेति । सर्व्वकर्मत्वादिधर्माणामनौपचारिकत्वनिश्चयात् । नहि सत्या धर्मौपचारिका भवन्ति । भाष्यं विवृण्वन्तिस्य आरोपितत्व इति । भ्रमादतद्भवति तत्प्रकारकज्ञानरूपात्

ज्ञत्वाच्च । विद्मवचादिन एवैवं वचनम्, न वैदिकस्य । 'पृथिभ्यां निष्ठ'न्नित्यादिविरोधश्च । तस्मात् ब्रह्मधर्मा एव सर्वकामादायः, न तूपाधिसम्बन्धादौपचारिका इति ॥ १९ ॥

वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भावाद्बुभयसामञ्जस्यादेवम् ॥ २० ॥

सिद्धान्तेन विरोधपरिहारमाह । विरोधो हि परिहरणीयो लोकवेदाभ्यां तद-

भाष्यप्रकाशः ।

च भ्रमात् कल्पनम् । तत्तु नात्र वेदेनोच्यते । अप्रतारकत्वात् सर्वज्ञत्वाच्च । यदि ह्येवं सत्यत्वं निगमयन् स्वयं सम्यक् ज्ञात्वा परस्मा आरोप्यान्यथा ब्रूयात्, प्रतारक एव स्यात् । अत्रात्वारोपितं चेत् ब्रूयात्, सर्वज्ञत्वादेव हीयेत । अतो नात्र तथा वक्तुं शक्यमित्यर्थः । एतेन मध्वादि-विद्यासिवात्र कल्पनोपदेश इत्यपि निरस्तम् । तत्रैवमत्रचनात् । सांख्यवादिनं प्रति तद्वीतिबोधने तत्र तथा कथनाच्च । तत् तत्रैवोपपादितम् । अतो वेदान्तार्थविप्रववादिन एवैवं वचनम्, न वैदिकस्येति युक्तम् । किञ्च । यदि ग्रहिलतया भ्रमात् कल्पनमत्राङ्गीक्रियेत, तदान्तर्यामिब्राह्मण-मपि विरुध्येतेति दोषान्तरमाहुः पृथिव्यामित्यादि । पृथिव्यादिप्रपञ्चसाविद्याकल्पितत्वाच्छु-क्तिरजतकल्पे तस्मिन्निरविद्यस्यैश्वरस्य स्थित्ययोगात् तद्वोधकश्रुतिविरोधथेत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । तस्मादिति । अम्बुनीव मनःप्रभृतिषु ब्रह्मप्रतिविम्बस्यासम्भवात् । तथाच धर्माणामौपचारिकत्वनिर्णयमाश्रित्य यत् पुण्यादिसाम्यं ब्रह्मण उक्तम्, तदसङ्गतमित्यर्थः ॥ १९ ॥

वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भावाद्बुभयसामञ्जस्यादेवम् ॥ २० ॥ सूत्रमवतारयन्ति सिद्धान्तेनेत्यादि । विरोधपरिहारकस्यैकदेशिमतस्यानुपपन्नत्वे दर्शिते विरोधस्यैव स्थैर्यात् कथं तत्परिहार इत्याकाङ्क्षायां तथेत्यर्थः । परिहारं व्युत्पादयन्तः द्वयं व्याकुर्वन्ति विरोधो हीत्यादि । तथाच तन्मते प्रतिविम्बस्य वस्तुमशक्यतया लोकाननुसरणम्, भ्रमात् कल्पनस्याशक्यवचनतया वेदानुसरणम्, अतस्तद्विहाय हेत्वन्तरेण परिहरतीत्यर्थः । अनुसारं व्युत्पादयन्ति महानित्यादि,

रश्मिः ।

सर्वकामत्वादिधर्माणां कल्पनम् । वेदेनेति । छान्दोग्येन । स्वयमिति । 'यस्य स्यादद्वा न विचि-कित्सास्ती'ति वेदः । एवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदकः । एवेति । असर्वज्ञत्वव्यवच्छेदक एवेति । नात्रेति । वेदे धर्माणां तथाकल्पितत्वं न वक्तुं शक्यम् । मध्वादीति । 'असौ वा आदित्यो देवमधु तस्य चौरैवे'त्यादिना सूर्यस्य देवमशुत्वं प्रतिपादितम्, रश्मीनां वेदत्वं च । आदिशब्देन सर्वा एव देवो-पासनविद्या गृहीताः । निरस्तमिति । अप्रतारकत्वात्सर्वज्ञत्वाच्च । ननु तद्वदित्युक्ते न प्रतारकत्वम्, नाप्यज्ञत्वमितिचेत्, तत्र हेतुमाहुः तत्रैवमिति । 'स ऋतुं कुर्वीति'त्यव्यवसायावचनात् । तत्र तथेति । मध्वादिविद्यासु तथाकल्पितत्वकथनात् । तत्रैवेति । प्रथमाध्यायचतुर्थपादे 'कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिवदविरोध' इति सूत्रभाष्य एव । एवकारो 'मध्वादिष्वसंभवादनधिकारं जैमिनि'रितिसूत्रभाष्य-योगव्यवच्छेदकः । विद्मवेतिभाष्य विवृण्वन्तिस्व अतो वेदान्तेति । एवेति । अन्ययोगव्यवच्छे-दकः । एवं वचनमिति । धर्माणां कल्पनवचनम् । तस्मादित्यादीति । एवकारो जडजीवधर्मयोग-व्यवच्छेदकः । नतूपाधीति । जडजीवसम्बन्धात्कल्पिताः ॥ १९ ॥

वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भावाद्बुभयसामञ्जस्यादेवम् ॥ २० ॥ दर्शित इति । पूर्वसूत्रेण दर्शिते । एवेति । अविरोधयोगव्यवच्छेदकः । तत्परिहारो विरोधपरिहारः । तथेति ।

१७ न० ६० २०

नुसारेण । महानवकाशोऽल्पोऽवकाशः, 'यथावकाशं दश चमसानिति लौकिकवै-
दिकव्यवहारो वस्तुधर्मविरुद्धो दृश्यते । व्यापकत्वं वृद्धिहासौ च आकाशस्यैव ।
तत्र यथा करके प्रविष्ट आकाशस्तथा व्यपदिश्यते, तथा सत्युभयसामञ्जस्यं
भवति, अन्यथा एकतरबाधो भवति, एवं तत्तदनुप्रवेशात् ब्रह्माप्येवम् । नचौ-
पाधिकत्वम् । जपाकुसुमलौहिल्यवदन्यधर्मत्वाभावात् । अन्यानुविधाधित्वेपि

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्माप्येवमित्यन्तम् । 'यथावकाशं दश चमसानित्यासादनविषये श्रुतिः । एवं चयनेपि
'एतैरग्निं चिन्वीते'ति 'चित्तिः ह्यु'गित्यादिमन्त्रैश्चयनं विधाय, प्रकारप्रदर्शनावसरे चतुर्षु दिक्षु
तत्तद्भौतमन्त्रैश्चयनं दर्शयित्वा, 'यथावकाशं ग्रहान् यथावकाशं प्रतिग्रहानिति 'वाचस्पते विधे
नाम'भित्यादिमन्त्रोपधेयानां ग्रहसंज्ञकानां 'दिवस्य त्वे'त्यादिमन्त्रोपधेयानां प्रतिग्रहसंज्ञकाना-
मिष्टकानां तद्विष्णवे योऽवकाशस्तदविरोधेनोपधानमाह । अवकाशश्चाकाश एव । तत्र यथापदेन
स्वल्पत्वमहत्त्वादिकं द्रव्यते । लोकव्यवहारस्तु स्फुट एव । वस्तुधर्मविरुद्ध इति । आकाशीय-
नैसर्गिकधर्मभूतविशुत्वव्यधिकरणः । उभयसामञ्जस्यमिति । विशुत्वल्पत्वयोरैकाधिकरण्येन
प्रामाणिकादरणीयत्वम् । तथाच यथा आकाशस्योपाध्यन्तर्भावाद्वृद्ध्यादिमाक्त्वम्, एवं ब्रह्मणोऽ-
प्युपाध्यन्तर्भावात् तदमित्यङ्गत्वंसर्वकामादिधर्मवत्त्वमिति सूत्रार्थः । अत्र बीजं तु विषयश्रुतावाका-
शात्मेत्युक्तिः । अत आकाशदृष्टान्तस्य प्रकृतश्रुत्यनुसारित्वे तत्तदुपाधिप्रविष्टं ब्रह्मापि तत्तद्धर्मवत्
वक्तव्यम्, न त्वेकदेश्युक्तीत्येत्यर्थः । नन्वेवमपि तेषां धर्माणामौपाधिकत्वेनौपचारिकत्वमे-
वापातीति को विशेषः सिद्धान्त इत्यत आहुः नचौपाधिकत्वमित्यादि । यदि हि ते श्रुतौ
रक्षिः ।

विरोधपरिहारमाह । हेत्वन्तरेणेति । अग्रहणादितिहेतोरन्यो हेतुरन्तर्भावादिति तेनेत्यर्थः । आसाद-
नेति पात्रासादनविषये । चयनयागे । एवेति । 'अवकाश कुर्वि'तिप्रयोगादेवकारः । सूच्यत इति ।
सादृश्यं वाच्यम् । लोकेति । महानवकाशोऽल्पोवकाश इति भाष्योक्तः । आकाशीयेति । तादृश-
विशुत्वं सकलमूर्तिबहिःसंयोगित्वं तदधिकरणमाकाशो महान् लोकदृष्टिगम्यः । तादृशविशुत्वव्यधिकरण-
स्त्वन्तराकाशः शास्त्रदृष्टिगम्यः । न च 'विशिष्ट शुद्धात्रातिरिच्यत' इति वाच्यम् । प्रायश्चित्तानापत्तेः ।
दृष्टविरोधाच्च । तथाचेति । सूत्रतद्भाष्यपर्यालोचने चेत्यर्थः । यथाकाशास्येति शब्दद्वय 'यथा
करके प्रविष्ट आकाश' इतिभाष्यात् । भाष्येपि कुत इति चेत्, वृद्धिहासमाक्त्वपदान्वयापुरोधेनाक्षे-
पादिति गृह्यण । वृद्धिहासमाक्त्वं चाकाशस्यैवेति सावधारण भाष्यम् । नतु ब्रह्मण इति ब्रह्मयोग-
व्यवच्छेदकः । अन्तर्भावादित्यपि सापेक्षसुपाधिमाक्षिपति । तदाहुः उपाध्यन्तर्भावादिति । एव-
मितिसौत्रं शब्दं वृद्धिहासमाक्त्वमित्यस्याग्रे प्रयोज्य, ब्रह्मेतिप्रथमसूत्रादनुरत्यं पञ्चमत्वं कृत्वा संस्कृत-
भेदेपि शब्दं श्रुत्वोपाध्यन्तर्भावादितिपदभावलीहुः एवं ब्रह्मणोऽप्युपाध्यन्तर्भावादिति । 'उभय-
सामञ्जसा'दित्यत्र विशुत्वसामञ्जसं स्पष्टमित्यल्पत्वसामञ्जसमाहुः तदभिन्वयङ्गयेति । उपाधिरूपरु-
षामिष्णुः सर्वकामादिधर्मोत्पन्नस्वरूपं सामञ्जसमिति हेतोः व्यापकत्व वृद्धिहासौ चेतीतिशेषः ।
अनेन सूत्रार्थ इति पदं योजनीयम् । विषयेति । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'त्यादिछान्दोग्यीयायां श्रुतौ ।
'आकाशस्यात्मे'ति षष्ठीतत्पुरुषा'दाकाशवत्सर्वगतश्च नित्य' इतिस्थितिस्मरणादाहुः अत आकाशो-
त्यादि । प्रकृतेति । विषयश्रुत्यनुसारित्वे । एकदेशीति । 'जडजीवधर्माणां भगवत्युपचारः, निषे-
धस्तु मुख्य इतीति भाष्येणोक्तैकदेशीरीत्या । एवमपीति । उपाधिविशेषेण विरोधपरिहारेपि । नचौ-

स्वधर्मा एव ते । कारणत्वादित् । नचागन्तुकत्वात् तद्धर्मा एव न भवन्तीति वाच्यम् । अन्यधर्मत्वे प्रमाणाभावात् । तद्गतत्वप्रतीतिश्च । दृष्टत्वाच्चाविरोधः । अविरोधप्रकारोऽयम् । यथोभयसामञ्जस्यं भवति, प्रकारोपि तस्यैव तथा

भाष्यप्रकाशः ।

जपाङ्गुसुमलौहित्यवदन्यधर्मत्वेन प्रत्यायिताः स्युः, तदा तेषामौपाधिकत्वं स्यात् । प्रत्यायिता-
स्त्वात्मविशेषणेष्व्वात्मधर्मत्वेन, अतो न तथात्वमित्यर्थः । ननु यद्यप्येते आत्मविशेषणत्वेनोक्ताः,
तथापि मनोभयत्वादिकं पूर्वसुत्वा पश्चादुक्ताः, तेन ब्रह्मणो मनआद्यनुविधायित्वमेव स्फुटीकृतम्,
तथा सति तेषां तद्धर्मत्वमेव, न ब्रह्मधर्मत्वम्, अन्यानुविधायित्वस्यैव स्फुटीभावादित्यत आहुः
अन्येत्यादि । तदभिधानक्षत्रे आकाशादिलिङ्गतया तत्तदनुविधायित्वस्य सिद्धत्वाद्ब्रह्म मनआ-
द्यन्यानुविधायित्वेपि सर्वकामादयो ब्रह्मधर्मा एव । यथा तत्रत्यं कारणत्वम् । आदिपदेन 'विशि-
ष्टशक्तिर्वहुधेव भाती'ति स्मृत्युक्तं शक्तिविशेषादिकमपि संगृहीतं ज्ञेयम् । तेन स्वल्पकार्यकरणेपि
नौपाधिकत्वमित्यर्थः । नन्वेवमन्यानुविधायित्वे तेषामागन्तुकत्वं तु सिद्धम्, तथा सति नैसर्गि-
कत्वाभावादन्वयधर्मा एव भवन्ति, न तु भगवद्धर्मा इत्यत आहुः नचागन्तुकेत्यादि । 'कामः
सङ्कल्प' इति श्रुतौ 'अशुद्धं कामसङ्कल्प'मिति श्रुतौ च कामसङ्कल्पयोः केवलयोरेव मनोधर्मत्वं
श्रूयते, न तु सर्वत्वसत्यत्वविशिष्टयोस्तयोः, अतोऽन्यधर्मत्वे श्रुत्यभावः । लिङ्गवाक्यप्रकरणाभावस्तु
स्फुटः । स्थानं त्वन्यानुविधानेनैव व्याख्यातम्, अतः प्रमाणाभावात् तथेत्यर्थः । समाख्या तु
बहुव्रीहिणा ब्रह्मधर्मत्वमेव स्फुटीकरोतीत्याहुः तद्गतेत्यादि । ननु यद्यप्येवम्, तथापि युक्ति-
भिरनुचिन्तनस्य मननत्वात् तच्छेषत्वेनैतत्पाठेष्युपासनाशेषत्वमेव, न तु स्वतन्त्रब्रह्मधर्मत्वमेवाम्,
यथा अस्थूलत्वादीनाम्, अतस्तदपेक्षया निर्बलत्वात् कथमविरोध इत्यत आहुः दृष्टत्वाच्चा-
धिरोध इति । 'सोऽकामयत बहु स्वा'मित्यत्र सर्वविषयककामस्य ब्रह्मधर्मत्वेन दृष्टत्वादेतेषां
स्वामाधिकब्रह्मधर्मत्वेन नैर्वल्याभावादविरोध इत्यर्थः । नन्वेवं सति धर्मविधिनियेषधरोरेकविषय-
त्वादिरोध एवायातीति कथमविरोध इत्यत आहुः अविरोधेत्यादि । अयमसदुक्तीतिकः ।
रश्मिः ।

पाधिकत्वमित्यादीति । जपेति । विलक्षणलौहित्यबोधनाय जपाङ्गुसुमोपादानम् । वैलक्षण्यं त्वन्य-
धर्मत्वम् । 'तस्य द्वा तदेवानुप्रविश'दिति श्रुतेः सर्वकामत्वादीनामन्यस्योपाधेर्धर्मत्वाभावात् । अन्येति ।
उपाध्यनुविधायित्वेपि धर्माणां ते धर्माः स्वस्य ब्रह्मण एव, नतूपाधेः, श्रुतानुपाधिसमत्वोक्त्या तथाव-
सायात् । समत्वं धर्मैरिति । ननु समत्वेपि विशुत्वविरुद्धा अन्य धर्मा इति चेत्, तत्राहुः एवेति ।
'यदेकमन्यकमनन्तरूप'मिति श्रुत्या निर्धारणादित्यर्थः । एवेत्यस्मात्प्रकृत्या लुक् । ननु स दोषस्तदवस्थ
इति चेत्, तत्र दृष्टान्तमाहुः कारणत्वेत्यादि । नहि कारणत्वमुपाधिगतमुपाधेयैस्ति । 'कर्ता शास्त्रार्थ-
वत्त्वा'दित्यधिकरणविरोधात् । आदिना सत्यत्वादयः । तद्गदिति न स दोषस्तदवस्थ इति भावः । ननु
कारणत्वाद्ययो नागन्तुका इति दृष्टान्तवैषम्यमिति प्रतिवादिनं पर्यनुयुञ्जतेस्य नचागन्तुकैति । जानाति
इच्छति यतत इति प्रवादात् सर्वकामादीनां ज्ञानाधीनत्वेनागन्तुकत्वात्ते तद्धर्माः ब्रह्मधर्मा एव
न । एवकारो 'नहि जन्या भगवद्धर्मा भवन्ती'ति तद्योगव्यवच्छेदकः । श्रुत्यादीति । आदिना

१ न औपाधिकत्वमित्यादि प्रमाणाभावादिनि, शुद्धादिरूपतात्पर्यलिङ्गाभावात् । तद्गतत्वेत्यादिना तेषां वास्तव-
त्वानुशीकारे ब्रह्मधर्मोपेक्षेयमिति बोधितम् । तस्यैवेति, विचार्य वस्तुन एव । सिद्धमाहुः तस्यादित्यादि । एवं ब्रह्मापीति ।
तदनुपाध्यन्तमेतं तथा तथा भवति, तथा च पूर्वधर्मकौक-भूते व्योमवन्धेनैव ननुकम्, तदेवात्र स्मारितम् । अत्र
ब्रह्मधर्मविचारप्रसङ्गेन जीवधर्मोपि विचारित इत्याद्यथेनाहुः धृष्टिहासपदेनेति सूत्रपाठः । रश्मि व्याख्यातः ।

वक्तव्यः । तस्मात् यथा आकाशस्य वृद्धिहासभाक्त्वं करकादिष्वन्तर्भावात् तथै-
वोभयसामञ्जस्यात्, एवं ब्रह्मापि । वृद्धिहासपदेन शरीरे आकाशजीवयोरेकसुदा-
हरणं बोधयति ॥ २० ॥

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥

हेत्वन्तरमाह । भगवति सर्वे विरूद्धधर्मा दृश्यन्ते । 'न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम ।'
व्याघातात् । तादृशमेव तद्वस्त्विति त्वध्यवसायः प्रामाणिकः । चकाराहुल्लूखल-

भाष्यप्रकाशः ।

यथोभयसामञ्जस्ये श्रुतिद्वयस्य सुख्यार्थप्रतिपादकता भवति । एकदेशिना दृष्टान्तेनैवाविरोधसाध-
नात् । प्रकारोऽपि दृष्टान्तस्यैव श्रुत्यनुसारेण वक्तव्यः, अन्यथैकदेशी न मन्येत, अतस्तथेत्यर्थः । उक्तं
निगमयन्ति तस्मादित्यादि । तथाच यदा भगवान् सत्त्वादिष्वचरति, किञ्चित्कार्यार्थं जीवे
आविशति वा, तथात्र ये कर्मादयः आश्चर्यजनकाः प्रतीयन्ते, यथा परशुरामादिषु निःश्वत्रीकरणा-
दयः, यथा चन्द्रे प्रतर्दान्ख्यायिकोक्ता दैत्यवधादयः, यथा च गुर्वादौ भगवद्गतियज्जनादयः,
ते सर्वे आधाराभिव्यङ्ग्या भगवद्धर्मा एव, न त्वाधारधर्माः । एतदेव ज्ञापयितुमाहुः वृद्धिहास-
पदेनेत्यादि । तथाच जीवन्मुक्तदशायामानन्दाविर्भावेन व्यापकत्वेप्यणुत्वस्य यदवाधः, तत्रा-
प्येषा युक्तिः । शरीरान्तःस्थितौ तेनाभिव्यज्यमानमपि जीवधर्मभूतमेवाणुत्वम्, आनन्दाविर्भावेन
चामिव्यज्यमानं व्यापकत्वम्, ब्रह्म तु ततोऽप्यधिकम्, अन्यथा व्युत्पन्नादिश्रुतिविरोधापत्तेः ।
एतावान् परं विशेषः । आकाशे विश्रुत्ववजीवेणुत्वं सहजम्, अन्यथा 'क्षुद्रा' इति विशेषणवा-
धापत्तेरिति । तथाच पूर्वमर्मकौकःक्षेत्रे 'ज्योत्स्नवत्त्वेनेन यदुक्तम्, तदेषाञ्च सारितम् ॥ २० ॥

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥ दृष्टमवतारयन्ति हेत्वन्तरमाहेति । एवमुपाधिसम्बन्धेनाभिव्यज्यमानत्वे
तेषां नैमित्तिकत्वेनागन्तुकत्वमेव घृतद्रवत्वादिवत्, ननु स्वाभाविकत्वम् । तथा सति सृष्टेः
पूर्वं निर्धर्मकमेव स्यात्, ततश्च 'सोऽकामयते'त्यादिरपि पीड्येतेति तदभावाय हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः ।
अत्र सूत्रे 'उभयसामञ्जस्यादेव'मिति पदद्वयं पूर्वसूत्रादनुवर्तते । चो बुद्धिस्थसमुच्चायकः । तथाच
रश्मिः ।

सृष्टिः । श्रुतिस्तु 'नेति नेति' 'अस्थूलमनण्वि' त्यादिश्च । सृष्टिश्च 'मायामयं वेद स वेद वेद'मिति ।
एतद्रूपाणां प्रमाणानां तात्पर्ये सर्वकामादिधर्मनिषेधविषये लिङ्गं हेतुस्तदभावात् । तर्हि किंविषये
तात्पर्ये लिङ्गमिति चेत्, उच्यते । श्रुतेस्तात्पर्यविषयस्य 'नेति नेती'त्यस्य व्याख्यान्येन पूर्वमुक्तम् । सृष्टेस्ता-
त्पर्यविषय वैराग्यमिति । पूर्वमिति । प्रथमाध्यायद्वितीयपादे । विचारित इति । आकाशदृष्टान्तेन
विचारितः । क्षुद्रा इतीति । 'यथाश्वेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युचरन्ती'ति श्रुतौ तथा ॥ २० ॥

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥ एवेति । स्वाभाविकलयोगव्यवच्छेदकैवकारः । घृतेति । आदिना
जतुसुवर्णद्रवत्वम् । तथा सतीति । धर्माणां नैमित्तिकत्वे सति । एवेति । सधर्मकाभिन्नत्वयोगव्यवच्छे-
दकैवकारः । पीड्येतेति । सृष्टेः पूर्वमिच्छारूपधर्मबोधकं वाक्य इच्छाया अपि ज्ञाननिमित्तत्वेनागन्तु-
कत्वसम्भवात्पीड्येत, नित्येच्छाबोधकत्वाभावात्पीडा । इच्छादीनां 'अविनाशी वारे अयमात्मातुच्छिति-
कत्वसम्भवात्पीड्येत । सिद्धवचनमाध्यादाहुः अत्र सूत्र इति । अनुवर्तते इति । किञ्च, ब्रह्मप्रती-
धर्मेति श्रुतेर्नित्यत्वात् । सिद्धवचनमाध्यादाहुः अत्र सूत्र इति । अनुवर्तते इति । किञ्च, ब्रह्मप्रती-
धर्मेति श्रुतेर्नित्यत्वात् । सिद्धवचनमाध्यादाहुः अत्र सूत्र इति । अनुवर्तते इति । किञ्च, ब्रह्मप्रती-
धर्मेति श्रुतेर्नित्यत्वात् । सिद्धवचनमाध्यादाहुः अत्र सूत्र इति । अनुवर्तते इति । किञ्च, ब्रह्मप्रती-
धर्मेति श्रुतेर्नित्यत्वात् । सिद्धवचनमाध्यादाहुः अत्र सूत्र इति । अनुवर्तते इति । किञ्च, ब्रह्मप्रती-

यन्धनादिषु प्रत्यक्षमेवोभयसाधकं दृष्टमिति । 'अथो अनुप्यैव ममार्भकस्ये'ति च । तस्माच्छ्रुतिस्मृतिप्रत्यक्षैः सर्वविरुद्धधर्माश्रयत्वेन ब्रह्मप्रतीतेर्न विरोधः ॥ २१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

केवलनक्षबोधकश्रुतिषु तत्तद्धर्मदर्शनात् प्रत्यक्षेणापि भानात् स्मृतावपि सिद्धत्वात् ब्रह्म एवम्, यथा प्रतीयते तादृशम् । तत्र हेतुमयसामञ्जस्यमेव । तदेतत् हृदिकृत्य सूत्रोक्तं दर्शनं विवृण्वन्ति भगवतीत्यादि । तथाच वैश्वानरविद्यायां प्रादेशमात्रत्वाभिमानत्वं सुमूर्धत्वादिकं पुरुषत्वं पुरुषविधत्वं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वम् । तैत्तिरीये 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परत्वा'दित्येकस्याव्यक्तस्यानन्तरूपत्वम् । एवं श्रुत्यन्तरेऽपि 'आसीनो दूरं व्रजती'त्यादीनि दृश्यन्ते । एवं मिथिलागमने श्रुतदेवजनकयोगृह एककालावच्छेदेन प्रवेशादिकं स्मृतिसिद्धं दृश्यते । अवतारदर्शनाय गोवर्धनोद्धरणपादिक्रमवस्थासाधनविरुद्धं कार्यं च दृश्यते । तत्र प्रत्यक्ष-श्रुतिसिद्धे सर्वजननिदर्शनेसिद्धे तादृक्स्मृतिसिद्धे च ब्रह्मणो विरुद्धधर्माश्रयत्वेऽनुपपत्तेश्चुम-शक्यत्वाद्ब्रह्मत्वभावमेवादाय दर्शनेस्वेच्छानुग्रहादिहेतुकत्वं चादाय तादृशनिश्चयस्य प्रामाणिकत्व-मवगम्यत्वमित्यर्थः । उभयसाधकमिति । स्वल्पत्वमहत्त्वयोः साधकम् । तत्र बहूनां दास्यं सन्धानेपि न स्वरूपवेदकत्वम्, स्वरूपस्य च न प्रथमपरिमाणादाधिक्यम्, अन्यथा विसया-नापत्तेः । मृत्ताभक्षणव्यादानस्थले च स्पष्टमेव तथात्वम् । 'एवं विदिततत्त्वाया' इति तत्र कथनात् । मायामोहस्य तदुत्तरं कथनाच्चेति । तेन सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । वैश्वानरेऽर्ष-रक्षिः ।

इत्यर्थः । च दर्शनादिति सूत्रयोजनामाहुः तथा चेति । तत्तद्धर्मैति । सत्यत्वज्ञानत्वादिविध-दर्शनात् । स्मृताविति । 'अथो अनुप्यैव ममार्भकस्य यः कश्चनैतत्तिक आत्मयोग' इतिस्मृतौ । तेन चकारात्मसत्या लुक् । एवं चकारार्थेषु मध्ये श्रुतिषु दर्शनादिति सूत्रं व्याख्यातं पञ्चम्यन्तेन । प्रत्यक्षे-णेति । उल्लखलवन्धनादिषु प्रत्यक्षेण । बुद्धिस्वद्वितीयचकारार्थेन सम सूत्रार्थः । बुद्धिस्वतृतीयचकारार्थेन समं सूत्रार्थमाहुः स्मृतावपीति । भानेन सिद्धत्वात् भानात् । एवं सूत्रार्थमुक्त्वात्तदनुपपदानामर्थमाहुः ब्रह्म एवमिति । एवशब्दार्थः यथेत्यादिः । न विरोधः । उभयेति । पञ्चम्यन्तमितिविशेषणं बोध्यम् । एवेति । अयं दर्शनादितिहेतुयोगव्यवच्छेदकः । तस्याननुवृत्तपदेन्वयो न सकलसूत्रेऽहेतुत्वात् । नापि पूर्वहेतुसमुच्चयेन हेतुत्वम् । अन्यचकारार्थोक्तेः । वैश्वानरेति । इयं प्रथमाध्याये 'वैश्वानरः साधारण-शब्दविशेषा'दित्यत्र समर्थिता । प्रवेशादिकमिति । आदिशब्देन स्यादादिकम् । दशमस्कन्धे स्पष्टम् । अवस्थेति । सप्तवार्षिकी । साधनं गोवर्धनोद्धरणम् । तदुभयविरुद्धं कार्यं गोहृत्क्षणम् । एतावता दृश्यन्त इति भाष्यार्थे उक्तः । नहीत्यादिभाव्याधमाहुः तत्र प्रत्यक्षेति । प्रत्यक्षा श्रुतिः प्रत्यक्षश्रुतिः । तत्सिद्धे विषये सति सार्वजनीनप्रत्यक्षसिद्धे विषये सति । तादृगित्यादावप्येवम् । अनुपपत्तेर्विरुद्धधर्म-रूपानुपपन्नपदार्थनिष्ठया वस्तुमशक्यत्वाद्दृष्टे दर्शनविषये सति हि निश्चयेन नानुपपन्नं विरुद्धधर्मादि नाम् । व्याघातात् । चक्षुरादीं प्रामाण्यहिंसनात् । स स्वभाव इव दृश्यते इति तादृशं ब्रह्मरूपनिश्चय-रूपवस्तुस्वभावम् । एवेत्यन्ययोगव्यवच्छेदकः । तादृशेति । 'इति त्वव्यवसायः प्रामाणिक' इति भाष्यार्थः । भाष्ये । चकारादिति । बुद्धिस्वसमुच्चयकात् । भाष्यप्रकाशोक्तार्थकात् । आदिशब्देन श्रुत्यामक्षविश्वरूपदर्शने । प्रत्यक्षमेवेति । सूत्रोक्तत्वात्प्रत्यक्षम् । एवकारेण श्रुतिस्मृतिरुपान्य-योगव्यवच्छेदकेनोभयसाधकम् । प्रकृते । स्पष्टमेवेति । अस्यत्वयोगव्यवच्छेदक एवेति । विरुद्ध-धर्माश्रयत्वं तथात्वमित्यस्यार्थः । विरुद्धधर्माश्रयत्वं तत्त्वमिति वाक्येनाहुः एवं विदितेति । तत्र प्रमाणमाहुरित्यप्याभासः । कथनादिति । वैष्णवी व्यतनोन्माया'मित्येवम् । प्रत्यक्षमेवेति भाष्येण

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ २२ ॥

परमार्थतो विरोधं परिहृत्य युक्त्यापि प्रतिषेधति । ननु सर्वविशेषधर्माणामस्थूलादिवाक्यैर्निषेधात् कथमविरोधः प्रत्येतन्न्य इति चेत् । तत्राह । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति । प्रकृते यदेतावत् परिदृश्यमाना यावन्तः पदार्था लौकिकाः,

भाष्यप्रकाशः ।

क्रमस्य वलीयस्त्वमुपगम्य विरोधस्य परिहर्तुं शक्यत्वेपि काठके तथा वक्तुमशक्यत्वात् । उल्लङ्घनबन्धने स्वल्पस्य यत्तावत्सु दामस्वमानं तस्य स्वरूपधर्मत्वे, भ्रतान्तरेण शरीरधर्मत्वे वा तदाधारस्य विरुद्धधर्माश्रयतायाः प्रत्यक्षसिद्धतया स्मृतिसिद्धतया चापहोतुमशक्यत्वेन अभिन्ननिमित्तोपादानत्वोपगमेन च विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य प्रामाणिकत्वाच्छ्रुत्यादिभिस्तथात्वेन ब्रह्मप्रतीतेर्न विरोध इति प्रकृतानां सर्वकामत्वादीनामप्यौपचारिकत्वकल्पनं नैमित्तिकत्वेनानित्यत्वोद्भावनं चाप्रयोजकमित्यर्थः । एवमेताभ्यां सूत्राभ्यां 'अत एव चोपमे'ति सूत्रोक्तं सर्वं प्रत्युक्तं ज्ञेयम् ॥२१॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ २२ ॥ ब्रह्मवतारयन्ति परमार्थत इत्यादि । परमार्थत इति । वस्तुविचारात् । एवं सर्वैः प्रकारैः परिहृतेषु विरोधेषु पुनर्युक्त्या परिहारस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां वस्तुनस्तादृक्स्वभावत्वमन्वानं प्रति युक्तिरवश्यं वक्तव्येत्यतः सूत्रांशमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथाच पूर्वसूत्रोक्तदर्शनस्य अवतीर्णं खेच्छया रश्मिः ।

सौत्रदर्शनस्य मुख्यत्वं श्रुतिस्मृत्योर्व्यवच्छेदेनोक्तं तयोरन्वयमत्र भाष्य उक्तं तत्सपष्टयन्तिस्म वैश्वानर इति । प्रादेशमात्रेणिविमाने औपाधिकेऽभिविमानत्वासंभवादार्थक्रमेणाभिविमाने इति वक्तव्ये अर्थक्रमस्य वलीयस्त्वमुपगम्येत्यर्थः । काठक इति । 'आश्रयौ वक्ता कुशलोऽस्य लब्धा, आश्रयौस्य ज्ञाता कुशलोऽनुसिष्ट' इत्यत्राश्रयौ वक्तव्ये औपाधिकोप्यभिविमान इत्यर्थक्रमेण तथा नामविरोधपरिहारस्य वक्तुमशक्यत्वात् । तस्येति । अमानस्य । भ्रतान्तरेणेति । पुराणमतेन मायारूपशरीरधर्मत्वे वा । स्मृतेर्गुण्ये दर्शने उपपद्यमानत्वान्वयमाहुः स्मृतिसिद्धेति । प्रत्यक्षमुपपद्यन्मिति सप्रमाणम्, न तु श्रुक्तिरजतप्रत्यक्षवदप्रमाणमित्युक्तम् । अभिज्ञेति । समन्वयाधिकरणेयमुपगमः । अत्र श्रुतेरन्वयमाहुः श्रुत्यादिभिरिति । श्रुतिस्मृतिप्रत्यक्षैः । तथात्वेन विरुद्धधर्माधारत्वेन । ब्रह्मप्रतीतेरिति । ब्रह्मदर्शनात् । अत्र श्रुत्यादिभिरित्यन्तेन श्रुतिस्मृतिप्रत्यक्षैरिति चकारार्थमाभ्यास्य उक्तः । तथात्वेनेत्यनेनावृत्तोभयसामञ्जसं पञ्चम्यन्तं तस्यार्थः सर्वविरुद्धधर्माश्रयत्वेनेति शक्यतावच्छेदक उक्तः । ब्रह्मप्रतीतेरित्यनेनावृत्तब्रह्मपदार्थः सौत्रदर्शनादितिपदार्थ उक्तः । न विरोध इत्यनेनावृत्तैवंशब्दार्थ उक्तः । नैमित्तिकत्वेनेति । जानातीच्छति यत इति अत्रादात् निमित्तं ज्ञानं तत्सम्बन्धविशेषत्वे च । अत एव चोपमेति । 'तस्माद्ब्रह्मजीवधर्माणां भगवत्युपचारः, निषेधस्तु मुख्य' इति भाष्येण संप्रहीतम् । प्रत्युक्तमिति । सर्वकामत्वादीनामौपचारिकत्वकल्पनस्यानित्यत्वोद्भावनस्य चाप्रयोजकत्वोक्त्या प्रत्युक्तमित्यर्थः ॥ २१ ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ २२ ॥ निश्चिते इति । स्वामाधिकानां निषेधायोगात् । कथमिति । कथमविरोधः प्रत्येतन्न्य इत्यर्थः । भाष्ये । प्रतीतस्यै-

१. तथा च सर्वविशेषनिषेधेन तादृक्स्वभावाभावे निश्चिते कथं तथेत्यर्थः इति मूले पाठः ।

तेषामेव धर्मान् निषेधति । प्रतीतस्यैव हि निषेधात् । अतो जगद्वैलक्षण्यमेवा-
स्थूलदिवाक्यैः प्रतिपाद्यते, न तु वेदोक्ता ब्रह्मधर्मा निषेद्धा शक्यन्ते । कुत एत-
दवगम्यते । तत्राह । ततो ब्रवीति च भूयः । यत्रैव वाक्ये पूर्वं निषेधति,
तस्मिन्नेव वाक्ये पुनस्तमेव विधत्ते । 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह,
आनन्दं ब्रह्मणो विद्वा'निति । तथा अस्थूलवाक्येषु 'एतस्यैव प्रशासने' 'एतद्वि-
दित्वा' 'आकाश ओतश्च प्रोतश्चे'ति । चकारादेकवाक्योपाख्यानभेदौ संशु-

भाष्यप्रकाशः ।

व्यवहार्यं प्रपञ्चसलक्षण एव प्रतीयमानैकविशेषविरुद्धविशेषान्तरविषयत्वाच्च तेन प्रपञ्चविलक्षणे
सर्वविशेषशून्ये ज्ञानाकारे तद्विरुद्धविशेषवन्चसिद्धिरिति तत्र धर्मविधिनियेधयोरविरोधः कथं
प्रत्येतस्य इत्याकाङ्क्षायामविरोधप्रत्ययप्रकारमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति प्रकृते यदित्यादि शक्यन्त
इत्यन्तम् । प्रकृते इति । गार्ग्युपक्रान्ते प्रपञ्चे, गार्गीप्रश्ने वा । तथाच जगद्वैलक्षण्यबोधनेन
तत्रकारका धर्मा निषिध्यन्ते, न तु तत्सदृशाः स्वरूपधर्मा अपि । अतो न ते औपचारिका
इत्यर्थं तत्तदभावयोरविरोधप्रत्ययप्रकारः । तेन निषेधमात्रदर्शनात् सर्वकामत्वादीनामौपचारि-
कत्वकल्पनं यत् दर्शयतिद्वये कृतम्, तदनया युक्त्या परिहृतमित्यर्थः । अत्र प्रमाणाकाङ्क्षायां
सूत्रशेषभवतारयन्ति कुत इत्यादि । उदाहरणमाहुः यत इत्यादि । अत्र ज्ञानकारणाप्राप्तिकथन-
मुखेन पूर्वार्धे ज्ञानं निषिध्य, उत्तरार्धे तद्विधत्ते । अस्थूलवाक्येषु 'अवागमनः अमुल'मिति
प्रशासनकारणनिषेधमुखेन प्रशासनं निषिध्य, 'एतस्यैव'त्यादिना तद्विधत्ते । एवं सर्वधर्मनि-
षेधमुखेन वेद्यत्वं निषिध्य, 'एतद्विदित्वे'त्यादिना तद्विधत्ते । तथा 'न तदश्नोति कञ्चने'ति व्याप्तिं
निषिध्य, 'आकाश ओतश्च प्रोतश्चे'त्यनेन तां विधत्ते । 'न तदश्नोती'त्यस्य भोजनार्थकत्वपक्षे
त्वत्र भगवत्कर्तृकं च भोगं निषेधति, 'सोऽश्नुते सर्वान् कामान्'नित्यादौ तद्विधत्ते इति बोधयि-
त्तमाहुः चकारादित्यादि । तथाच यथा श्वेताश्वतरे 'अनन्तश्चात्मा विश्वरूपो ह्यकते'ति कर्तृत्वं
निषेधति, तथा मृण्डके 'कर्तारमीश'मिति विधत्ते । एवमन्यत्रापि बोध्यम् । तथाच कर्मणि साध्ये
रहिमः ।

चेति । अप्रतीतयोग्यवच्छेदक एवकारः । जगद्वैलक्षण्यमेवेति । नन्वस्थूलदिवाक्ये वैलक्षण्यं
न नञर्थः, षदस्त्वुक्तेरिति चेत् । न । पर्युदासार्थकनञर्थेन सुखेन वैलक्षण्योपलब्धेः । तद्विज्ञस्त-
त्सदृशो विलक्षणो भवतीति । चन्द्रवन्मुखमित्यत्र चन्द्रमिदं चन्द्रसदृशं मुखं भवति । तद्विलक्षणमि-
त्येवकारः । यत्रैवेति । आरोपापवादस्यासङ्गतत्वबोधनार्थैवकारत्रयम् । अन्यथैवकारत्रयं व्यर्थं स्यात् ।
तथाच यद्यारोपापवादो भाष्ये विवक्षितः स्यात्, एवकारत्रयघटितं भाष्यं न स्यादिति । तेनैतादृशस्थले
नारोपापवादः । यत्र कचिद्धर्मो विहिताः, अन्यत्र निषिद्धाः, तत्रैवारोपापवादसन्देहः कर्तव्य इति
भाष्येण बोधते । उदाहरणमिति । उक्तार्थस्य उक्त अधिकमाहरणं यस्मिन् तदाख्यमाहुः । एकत्वम-
विवक्षितम् । ज्ञानेति । ज्ञानं शब्द तत्कारणं वाचसाभिरप्राप्तिकथनमुखेनेत्यर्थः । अवागिति । अवाक्
अमन इति छेदः । प्रशासनेति । प्रशासनकारणानि वाञ्छनोमुखानि । तत्रिषेधमुखेन । एतस्येति ।
'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी धावापृथिवी विद्युते तिष्ठत' इति श्रुत्या । स्वधर्मैति । अस्थूल-
श्रुत्यैव सर्वधर्मनिषेधमुखेन । एतद्विदित्वेत्यादीति । 'अथ य एतदक्षरं गार्गी विदित्वास्माहोका-
र्येति स ब्राह्मण' इत्यादिना । अन्यत्रापि । मूर्तामूर्ताब्रह्मणे 'अथात आदेशो ने'ति मूर्तामूर्ते निषिध्य
तद्विधत्ते 'नद्येतस्यादिति नेत्यन्यत्परमस्मीति प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्य'मिति श्रुत्या । चकारादित्या-
दिभाष्यस्य चकारादनुक्तसमुच्चयार्थकात् एकं ब्रह्मवाक्येन बोधशिग्रहणाग्रहणरूपेण यदुपाख्यानं तयोः
परस्परं भेदौ तौ संशुद्धीतावित्यर्थं मन्वाना आहुः तथा चेति । कर्मणीति । अतिराशाल्ये व्यक्तिये-

हेतौ । सर्वत्र लौकिकं प्रतिषेधनि, अलौकिकं चिधत्ते इति युक्त्या निर्णयः ।
तस्मात् युक्त्याप्यविरोधः ॥ २२ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे षष्ठमम्बुवदग्रहणादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्यक्तिभेदेन षोडशग्रहणाग्रहणवचित्य एकस्मिन् ब्रह्मणि ज्ञेयत्वज्ञेयत्वप्रशासित्वत्वाप्रशासित्वत्वादीनां विकल्पस्याश्रयवचनतया वाक्यस्याबोधकतायां तन्निवृत्त्यर्थं लौकिकं निषेधति, अलौकिकं तं धर्मं विधत्ते इति व्यवस्था मन्तव्या । स्थूलत्वादीनां लौकिकानामेव निषेधदर्शनात् । ईदृशप्रशासित्वत्वादीनामलौकिकानामेव विधानदर्शनात् । अतो ये वस्तुत्वमात्रतो विरुद्धधर्माश्रयत्वं न मन्वते, तात्प्रत्येवं लौकिकालौकिकविभागरूपया युक्त्या निर्णयः । तेन श्रुत्या बोध्यमाना ये सर्वकामत्वाद्यः, तेष्यलौकिका एव । मन्दधियामविचारकाणां परं नामतोल्येन अयः । नचानात्मकामत्वापत्तिः । अभिप्यारूपत्वेन, स्वयमेव तत्पृथक्करणेन चादोषात् । एतेन जीवतुल्यतापत्तिरपि परिहृता बोध्या । तस्माच्छ्रुत्यक्षराप्यननुसन्दधानानां बोधार्थं युक्त्याप्यविरोध आचार्येणोक्त इत्यर्थः । एतेनैव यावद्दर्मशून्यत्वं ब्रह्मणो वदन्तोपि प्रत्युक्ता वेदितव्याः ।

अन्ये त्वस्मिन् सूत्रे 'द्वि वा व ब्रह्मण' इति वाक्यं विपयत्वेनाहुः । तदर्थं विद्वन्मण्डने एतद्वाक्यार्योपि विचारितः । तथाहि । 'निति नेती'त्यत्र इतिशब्दः प्रकारवाची । तथाच पूर्वं मूर्तामूर्तब्रह्मणो विभूतिरूपं 'य एवं वेदे'त्यन्तेन निरूप्य यस्संतद्रूपद्वयं पूर्वमेव पृथक्त्वेन पदेन निरूपितमेदस्य तस्मिन्निरूप्यमाणेष्वपि सर्वतःपाणिपादान्तादिष्वेवं लौकिकत्वेन वेदेन मा भूदिति भिन्नप्रकरणेणतत्प्रकारकं वेदेन ब्रह्मणो निषेधति 'अयात' इत्यादिना । अयमर्थः । ब्रह्मण्यपि मूर्तामूर्तरूपे सर्वतःपाणिपादान्तेत्यादिश्रुत्युक्तं वेदितव्ये । परन्वित्यनेन प्रकारेण न वेदितव्ये ब्रह्मण एते रूपे इति, किन्तु ब्रह्मवेति वेदितव्ये इत्यर्थः । अत्र विनिगमकमाह सूत्रकारः 'ततो ब्रवीति च भूय' इति । शेषं स्फुटम् ।

यत्तु प्रकृतशब्देन 'द्वि वा व ब्रह्मण' इत्यादिनोक्तं मूर्तामूर्तलक्षणं रूपद्वयं परामृश्यत इति मतम्, तत्र प्रकृतत्वं प्रतिषेधतीत्येतावत्तैव चारितार्थ्ये सत्येतावत्पदं व्यर्थम् । नच प्रकृतस्य ब्रह्मणः प्रकृते वा ब्रह्मणि एतावत्त्वं प्रतिषेधतीति व्याख्यानात् न दोष इति वाच्यम् । तथा सति 'ततो ब्रवीति च भूय' इत्यस्य वैचर्यापातात् । प्रकृतपदेनैव ब्रह्मप्रमितौ तदभावशङ्कालुदयेन तत्सत्त्वायां मानाकाङ्क्षायै तत्कथनप्रयोजनाभावात् । तस्मादसदुक्त एवार्थ इति ॥ २२ ॥ इति षष्ठमम्बुवदग्रहणादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

देवैर्कैकेन । अतिरावे षोडशिनं गृह्णाति, नातिरावे षोडशिनं गृह्णातीति षोडशग्रहणाग्रहणयोर्विकल्पस्येव । षष्ठधान्ताद्भवेति । अशास्त्रेति । व्यक्तिभेदाभावादितिभावः । अबोधकेति । दृष्टान्ताभावात्तथा । एवेति । ग्रहणलक्षणधर्मनैवकारः । विद्वन्मण्डनेय विषयः स्पष्टः । सर्वत्रेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म लौकिकं निषेधती । एवेति । नित्यानां निषेधायोगात् । एवेति । 'लौकिकं नैव मनुत' इत्याचार्यवचनम् । नित्यानित्यसंयोगापत्तेश्च । अलौकिका एवेति । एवकारार्थं उक्तः । नामेति । स्थूलसर्वकामादिनाम्नां तौल्येनालौकिकनामवति लौकिकनामवत्त्वेन ज्ञानमितिप्रमः । तस्मादितिभाष्यं विवृण्वन्तिस्म तस्मादिति । अनन्विति । शुक्तीर्विनाननुसन्दधानानाम् । युक्त्यापीति । अपिशब्देन परमार्थतः । अन्वयार्थेण व्यत्येन ॥ २२ ॥ इति षष्ठमम्बुवदग्रहणादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥ (३-२-७.)

शब्दबलविचारेण विरोधं परिहृत्यार्थबलविचारेणाविरोधप्रतिपादनायाधिकरणमारभते । सर्वाणि विरुद्धवाक्यानुदाहृत्य चिन्त्यन्ते । 'न चक्षुषा गृह्यते' 'कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैक्षत्,' 'नापि वाचा' 'सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति' 'अप्राप्य मनसा सह' 'मनसैवैतदाप्तव्यम्,' 'अस्पर्शमगन्धमरसम्' 'सर्वरूपः सर्वगन्धः सर्वरसः,' 'अपाणिपाद' इत्यादि 'विश्वतश्चक्षु'रित्यादि, 'निर्गुणश्च' 'यः सर्वज्ञः सर्वशक्ति'रित्यादिविरुद्धवाक्यानि । न हि वस्तु द्विरूपं सम्भवति । वाक्यद्वयमपि प्रमाणम् । तथा सति प्रमाणान्तरानुरोधेनैकस्य स्वार्थं प्रामाण्यम्, अन्यस्योपचरितार्थत्वमिति युक्तम् । तत्र प्रत्यक्षानुरोधेन निर्णयो विचार्यते ।

तत्र पूर्वपक्षमाह । तदव्यक्तम् । तत् ब्रह्म अव्यक्तमेव भवितुमर्हति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः शब्दबलत्वादि । तथाच यद्यपि स्वविचारे तस्यानावश्यकत्वम्, तथाप्यन्यैः ऋषिभिरर्थबलेन विचारस्याङ्गीकृतत्वात् तेनाविचारे तेषां निर्विशेषपक्षपातात् सविशेषश्रुतिः पीड्येत, विचारिते त्वर्थसामर्थ्ये वस्तुस्वभावादेवोभयसम्भवाच्च श्रुतिपीडित्यतस्तन्निवारणार्थं तदारभत इत्यर्थः । ननु विरुद्धवाक्येषु चिन्तितेषु किमवशिष्टं येनार्थबलादिरोधोत्पानमित्यत आहुः सर्वाणीत्यादि । सर्वाणीति । प्रमाणग्राह्यत्वतद्ग्राह्यत्वयोर्धर्मराहित्यतद्वचनोपाकारादित्यतद्वचनोर्गुणराहित्यतद्वचनयोर्बोधकानि । 'सर्वरूप' इत्यनेन 'यथाभाहारजनं वास' इत्यादिश्रुतिसाक्षिरुद्धा 'अरूपमव्यय'मिति श्रुतिश्च स्मर्यत इति बोध्यम् । सन्देहमाहुः न हीत्यादि । तथाच लौकिकालौकिकमेदेन व्यवस्थायां कृतार्यां मास्तु शब्दे संशयः, तथाप्यर्थे संशयो दुर्वार इत्यर्थः । सन्देहबीजमाहुः वाक्यत्वादि । तत्र पूर्वपक्षमुत्पापयितुमापाततो निर्णयप्रकारं वदन्ति तथा सतीत्यादि, विचार्यत इत्यन्तम् ।

पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । यद्यपि पूर्वं सर्वप्रमाणापेक्षया शब्दसैव प्राबल्यं निर्णीतम्, तथापि शब्दसार्थसापेक्षत्वादर्थबलेनैव विचारो मुख्य इति श्रुत्यर्थनिश्चयनायार्थबले विचारि रश्मिः ।

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥ तस्येति । अर्थबलविचारसास्मिन्भगवद्भासासमते शब्दबलसिद्धे-नावश्यकत्वम् । अन्यैरिति । अत्रैव वादरिप्रभृतिभिः । यथेति । आमाहारेण जनं जननम् । वर्णलोपः । वासः शरीरे इत्यनव्ययम् । संशय इति । चक्षुःग्राह्यो ग्राह्यो वेत्यादिः । सन्देहबीजमिति । प्रमाणं विकल्पोत्पापकं बीजमित्यर्थः । 'श्रुत्योर्विरोधे विकल्प' इति मनुस्मरणात् । आपातत इति । अविचार आपातस्तस्मात् । एकदेशिनिर्णयप्रकारम् । पूर्वमिति । प्रथमाध्यायद्वितीयचरणे वैश्वानराधिकरणे । शब्द-स्यैवेति । एवकारस्तु 'केवलं शब्दबलविचारका आचार्या' इति 'साक्षादप्यविरोधं जैमिनि' रितिसूत्र-भाष्यात् । शब्दस्यार्थेति । घटं दृष्ट्वा घटशब्द इति तथा । यद्यप्यर्थस्य शब्दसापेक्षत्वं 'शब्द इति चे'-दिति सूत्रात्, तथापि पूर्वपक्षग्रन्थत्वाद्युक्तम् । एवेति । 'अर्थबलविचारको वादरि'रिति तथा । 'केवलार्थैव-

१. तत्रापाततो निर्णयप्रकारं वदन्त. पूर्वपक्षमुत्पापयन्तीति पाठ. मूले ।
प्र० सू० २० १८

वैष वृणुते तेन लभ्यः' 'भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन । ज्ञानुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परन्तपे'ति । द्विविधमपि रूपं दृश्यते । 'ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमानः' 'अनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रं पश्यामि त्वां सर्वतोऽनन्तरूप'मिति संराधकस्य स्वानुभवः, भुवादीनामनुभापकत्वं च । तस्मात् प्रत्यक्षानुमानाभ्यां

भाष्यप्रकाशः ।

कैवल्योपनियत्स्या । परमेष्ठिना आश्रलायनं प्रत्येतेन साधनेन जानीहीत्यत्रोपदिष्टम् । ज्ञानविषयं च ब्रह्म सर्वदेवतादिभ्यं शिवाकारं निराकारं चोपदिष्टम् । द्वितीया काठके मुण्डके च । तत्राद्ये, 'आसीनो दूरं व्रजती'त्याद्युक्तोक्ता । तत्राप्यासीनत्वादिना साकारताया 'अशरीर'मित्यनेनानाकारतायाश्च लामः । द्वितीयेपि द्वितीयमुण्डके विरुद्धधर्माश्रयं परमात्मानं प्रस्तुत्योक्ता । अत्र 'तनुं स्वा'मिति कथनात् साकारलाभ इति तत्राप्येवम् । गीतावाक्यं तु विश्वरूपं दर्शयित्वा ततः स्वरूपं चतुर्भुजाकारं प्रदर्शयित्वा भगवता । द्विविधमिति । साकारं निराकारं च । तथाच श्रुतिस्मृत्युक्तसंराधकप्रत्यक्षानुबोधेनार्थबले विचारितेपि निराकारं साकारं चेति सिद्ध्यति, न तु केवलमव्यक्तमग्राहमेवेति त्वदुक्तमसङ्गतमित्यर्थः । एवं प्रत्यक्षानुमानशब्दयोः श्रुतिस्मृतिपरत्वमभिप्रेत्य व्याख्यातम् । एवं व्याख्याने शब्दबलमेवायातीत्यपरितोषेणातः परं साक्षात्कारानुमितिपरत्वं प्रत्यक्षानुमानपरत्वं चादाय व्याकुर्वन्ति ततस्त्वित्यादि । लौकिकप्रत्यक्षं शुद्धमनःसंयोगजम्, अलौकिकं दिव्यदृष्टिजम्, विपरीतं वा । तथाचैतयोः श्रुतिस्मृत्योः प्रत्यक्षमात्रबोधकत्वाद्वा साधनसिद्धप्रत्यक्षादर्थस्वभावेऽवधारिते, 'तं यथा यथोपासते' इति श्रुत्या अव्यक्तनिष्कलोपासकस्य तथैव प्रत्यक्षं वाञ्छानसेनाप्राप्त्यं च, वृत्तस्य तु तत्तद्धर्मवचनेन प्रत्यक्षं वाञ्छानसगम्यं चेति, तादृशतादृशसम्पत्प्रत्यक्षविषयादर्थस्वभावादेवाविरोधनिर्णय इत्यर्थः । प्रत्यक्षस्य प्रामाणिकत्व-रश्मिः ।

अनिदमित्यतया दृश्यते । ननु ज्ञानकर्मणी विहाय शुद्धधर्मं कुत आशयः, किञ्च, कीर्तनमर्त्तेः सुबोधिण्यां मुख्यत्वेनोक्तायाः संराधनत्व कुतो नेति चेत् । न । तोषकामस्यान्यत्रानधिकारात् । एतेन सेवायां प्रकारभेदोपि प्रत्युक्तः । तोषकामस्य स्वधर्मीणां परधर्मत्वाभावात् । 'शमो दमस्तपः शौचं सन्तोषः क्षान्तिरार्जवम् । मद्भक्तिश्च दया सत्य ब्रह्मप्रकृतयस्त्विमा' इत्येकादशस्कन्धात् । किञ्च । भक्तिमार्गप्रवेशानन्तरं ब्राह्मणधर्मा अपि परधर्माः, भक्तिः स्वधर्म इति । कीर्तनमर्त्तेर्मुख्यत्वेऽप्यशास्त्रार्थत्वात् । 'सेवायां चा कथायां वे'ति विकल्पोक्तेश्च व्यवस्था । शास्त्रार्थत्वं तु क्रिया पूर्वकाण्डार्थं इति । 'ज्ञानं क्रिये'ति पञ्चरात्रशास्त्रात् ज्ञानकाण्डं ज्ञानक्रियार्थकम् । सांख्ययोगसूत्रं 'तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोग' इति । 'ज्ञानेन भक्त्ये'त्यर्षेश्वरवादिना पशुपतिमते भक्तिरिति षट्शस्त्राणि भक्तिप्रतिपादकानि । 'ब्रह्म तर्हि अग्नि'रित्युत्तरार्धसुबोधिनी । 'अग्रये जुष्टं निर्वपामी'ति संहिता । 'जुष श्रीतिसेवनयोः' । प्रणिधानं प्रयत्नः । आद्य इति । काठके । द्वितीय इति । मुण्डके । संराधकस्येति । अर्जुनस्य । श्रुतिस्मृतीति । प्रत्यक्षशब्देन श्रुतिबोधस्तु ब्रह्मण आर्षात् । ऋषिर्भद्रदृष्टेति । 'अपश्यत्युरोडाशं कूर्मभूतं संपन्न'मिति श्रुत्या प्रत्यक्षमूलत्वाद्वाङ्मणिकः । अनुमीयन्त उत्सन्नप्रच्छन्नशाखा येनेत्यनुमानं स्मृतिः । अतः परमिति । लक्षणिकत्वात्पतेः परम् । प्रत्यक्षेति । चक्षुर्व्यासिज्ञानपरत्वम् । एवेति । उपचरितत्वयोगव्यवच्छेदकैवकारः । अचिरोधेति । सर्वधर्मप्रतिपादकानां 'अथाद्यो न हि शृण्वते'इत्यादीनां चाविरोधनिर्णय इत्यर्थः । प्रत्यक्षस्येति । दर्शनसूत्रीयानूदितप्रत्यक्षस्य । पुष्टमक्तानां दर्शनसूत्रे प्रत्यक्षं तदप्रामाणिकमपि भवेत्त्वमेवबलसाधिक्यात् । मर्यादायां तु संराधनसाधनजन्यायां प्रत्यक्षरूपं दर्शनं

श्रुतिस्मृतिभ्यां वा ब्रह्म साकारमनन्तगुणपरिपूर्णं चेति नाव्यक्तमेवेति निश्चयः ।
अतो लौकिकालौकिकप्रत्यक्षविषयत्वाद्भयबाक्यार्थरूपमपि ब्रह्म ॥ २४ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे सप्तमं तदव्यक्तमाह हील्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥ (३. २. ८.)

पुनः प्रकारान्तरेण पूर्वोक्तमेव स्थिरीकर्तुमधिकरणान्तरमारभते ।

तत्र सूत्रद्वयेन पूर्वपक्षद्वयमाह ।

ननु प्रत्यक्षानुरोधेनोभयविषयवाक्यसमाधानं नोपपद्यते, वस्तुशक्त्यैव
निर्णय उचितः, न तु श्रुतिप्रत्यक्षाभ्याम्, यथा प्रकाशाजलसुवर्णादीनामने-
कविषयत्वं नाङ्गीक्रियते, सूर्यचन्द्रमणिप्रकाशादिपृष्णशीतानुभवरूपस्पर्शाः प्रती-
यन्ते, न हि तेजसि तावन्तः स्पर्शा अङ्गीक्रियन्ते, जले च हिममत्तकुण्डा-
दिषु, तथा सुवर्णे वर्णभेदाः, न हि सर्वे स्वाभाविकाः, तेजस्त्वादिस्वभावहृदि-
प्रसङ्गात्, तथा ब्रह्मणोऽप्यवैशेष्यमङ्गीकर्तव्यम्, निर्विशेषं हि ब्रह्मेति सर्वप्र-
सिद्धिः । चकारादेवं साधकाः 'अग्राह्यो न हि गृह्यत' इत्येवमाद्यः ।

भाष्यप्रकाशः ।

साधनं दर्शनसूत्रादज्ञाधिकम् । तेन प्रकाशवत्सूत्रोक्तमेव दृढीकृतं ज्ञेयम् ॥ २४ ॥ इति सप्तमं
तदव्यक्तमाह हील्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः
पुनरित्यादि । ब्रह्मणः श्रुत्येकसमधिगम्यत्वाच्छ्रुत्यवगतस्वरूपस्यैव बलेनोभयरूपत्वं दृढीकर्तुम-
धिकरणान्तरस्युपोद्घातसङ्गत्यारभते । अत्र ब्रह्मस्वभावः संराधकप्रत्यक्षेणावधारितं शक्यः, न चेति
संशयः । साधनस्य ज्ञानार्थत्वम्, अगृह्यश्रुत्या ब्रह्मणो दुर्ज्ञेयत्वं च सन्देहवीजम् । पूर्वपक्षौ तु तत्र
ज्ञाविति तावाहुः तत्रेत्यादि । पूर्वपक्षद्वयमिति । भक्तप्रत्यक्षेण न निर्णय इत्येकः । श्रुत्यापि
नेत्यपरः । स च द्वितीयद्वये फलितकथनेन स्फुटो भवतीति तथेत्यर्थः । कृतो वस्तुशक्त्यैवेत्यतो
दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति तथेत्यादि । एतस्यैव विवरणं सूर्यचन्द्रेत्यादि । एवं साधका इति ।

रश्मिः ।

प्रामाणिकमेव प्रमेयबलाभावादिति तथा । भाष्ये । श्रुवादीनामिति । 'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं
निर्गुणं तथे'ति गोपालतापिनीयादुभवाविरोधप्रत्यक्षानाम् । द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायोक्तब्रह्मादिशब्देन ।
गोपालतापिनीयोक्तब्रह्मणश्च तादृशोभयधर्मवत्त्वानुमापकत्वम् । ब्रह्म तादृशोभयधर्मवत् । श्रुवादीनां चञ्च-
र्विषयत्वात् । घटादिवत् । चञ्चर्विषयत्वाद्गुणघटत्वोभयधर्मवत्त्वम् । अव्यक्तमेवेति । व्यक्त्योगव्यव-
हक एवकारः । उभयेति । सर्वधर्मप्रतिपादकवाक्यानां धर्मनिषेधकवाक्यानां चार्थरूपम् ॥ २४ ॥
इति सप्तमं तदव्यक्तमाह हील्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥ पूर्वोक्तमित्यादि-
भाष्यविवरणं उभयरूपत्वं दृढीकर्तुमिति । अत्र भाष्य एवकारोऽग्निमसूत्रीयोमयव्यपदेशयोग्य-
वच्छेदकः । उपोद्घातेति । प्रकृतं न स्थानतोपि परस्वोभयलिङ्गमिति सूत्रादारभ्य यदुभयरूपत्वं
तत्सिद्ध्यर्थं चिन्ता पूर्वपक्षद्वयचिन्ता । सङ्गत्या । ताविति । पूर्वपक्षौ । वस्तुशक्त्यैवेति । वस्तु-
शक्त्या निर्दोषत्वरूपया । एवकारस्तु भक्तप्रत्यक्षं चञ्चुस्त्वस्य सदोषत्वायोगस्य व्यवच्छेदकः । भाष्ये ।
अङ्गीरिति । अस्मागिरङ्गीक्रियन्ते । जले चेति । विचार्यमाणे । हिमकुण्डः प्रसिद्धः । तदकुण्डः

ननूक्तं तस्य तथा साक्षात्कारात् तादृशश्रुतेश्च नैकविधत्वमङ्गीकर्तुं शक्यत इति । नैष दोषः । प्रकाशश्च कर्मणि । तपःप्रणिधानादिकर्मणि भगवतः प्रकाशः । तत्र यथा तेषां कामः, तथा प्रकटीभवति । चकारादप्रकाशान्यथाप्रकाशौ । तत्र हेतुः । अभ्यासादावृत्तः । यद्येकवारं प्रकटः स्यात्, तदा तद्रूपत्वमङ्गीक्रियेतापि । प्रतिभक्तं प्रतिकर्म चाविर्भावः । अतः प्रकाशोपि कृत्रिम एव । दीपप्रकाशावत् । अन्यथा सर्वदा स्यात् । तस्मान्न भक्तप्रत्यक्षेण निर्णयः ॥ २५ ॥

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गम् ॥ २६ ॥

फलितमाह । अतः अभ्यासात् । अनन्तेन अनन्तरूपेण आविर्भावः । न ह्येकं वस्तु प्रतिक्षणमन्यादृशं भवति निमित्तभेदव्यतिरेकेण । क्वचित् भक्तकामश्च निमित्तत्वेन प्रतीयते । न हि निमित्तभेदेन जायमानं वस्तु भवति । किन्तु तथा सति लिङ्गं विग्रह एव भवति । युक्तश्चायमर्थः । 'यद्यद्विद्या त उरुगाय

भाष्यप्रकाशः ।

निर्विशेषत्वसाधकाः । पूर्वसादयं भिन्न एकदेशीति ज्ञापयन्तः सूत्रमवतारयन्ति ननूक्तमित्यादि । अनेन सूत्रेण प्रकाशवत्सूत्रोक्तमप्याक्षिप्तं ज्ञेयम् ॥ २५ ॥

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गम् ॥ २६ ॥ न हि निमित्तभेदेन जायमानं वस्तु भवतीति । अत्रावस्तुत्वे हेतुर्जायमानत्वमेव । तत्रापि हेतुः 'यद्यद्विद्ये'त्यत्र 'प्रणयस' इतिपदोक्तं कारणम् । तथाच तेषां धर्माणां शरीरविशिष्टपुण्यं पठितत्वाच्छरीरधर्मत्वं वा, तदभिष्यङ्ग्या-
रम्भिः ।

वदरीनाथे । आदिनानुभयस्पर्शवत्कुण्डः तेजस्तोतिषप्यस्पर्शवत्तेजः भास्वरशुक्लरूपवच्च । आदिना ज्ञानस्पर्शवज्जलं अभास्वरशुक्लरूपवच्च । तस्य तथेति । तस्याग्राह्यस्य तथाऽस्वाभाविकधर्मैः । तादृशेति । 'तदैनान्मूलावती'ति श्रुतेः । तप इति । आदिना भक्तिः । प्रणिधानं प्रयत्नः । कर्मणीति । कृत इति शेषः । तेषामिति । तपआदिकर्तव्याम् । अप्रकाशेति । अकर्मणि अप्रकाशः । नृसिंहत्वादिनान्यथाप्रकाशः । कृत्रिम इति । जन्यत्वात् । स्रोतयुक्त्या एवेति । भक्तप्रेति । अस्वाभाविकधर्मविषयेण ॥ २५ ॥

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गम् ॥ २६ ॥ भाष्ये । फलितमिति । 'अग्राह्य' इति श्रुत्या तपःप्रणिधानानि, कर्म तत्रत्य'कर्मणैव तु ससिद्धिमास्थिता जनकादय' इति श्रुत्या च फलितम् । प्रापणकरणम् । वक्ष्यन्ति च 'उभयव्यपदेशा'दिति सूत्रभाष्यप्रकाशे । एवेति । नतु निमित्तभेदः । एवकारो निमित्तभेदयोगव्यवच्छेदक इति । करणमिति । प्रणयस इत्यस्य कुरुष इत्यर्थात् । तेषामिति । सकर्मत्वादीनाम् । 'प्राणशरीर' इति शरीरविशिष्टपुण्यं । तदभीति । शरीराभिव्यञ्जैत्यर्थः । अपागादिति । 'अपागाद्भ्रैरमित्वं वाचारम्भणं विकारो नामधेयं ब्रीणि रूपाणीत्वेव सत्य'मिति श्रुतावपागादधेरभित्वमितिवत्कार्यत्वमेव । एवकारेण वस्तुत्वयोगो व्यवच्छिद्यते । भाष्ये । अग्राह्यश्रुतिप्रतिपादितस्यानन्तरूपेणाविर्भावः, तत्र सर्वकर्मत्वादयः 'अपागा'-दिति श्रुतेरवस्तुभूता इत्युक्तम् । एव पदद्वय व्याख्याय, पदत्रयं व्याकुर्वन्ति स्म किन्त्विख्यादिना । सौत्रतथैत्यस्य तथा सतीत्यर्थः । लिङ्गमित्यस्यार्थो विग्रह इति । देह इत्यर्थः । 'अतएव चोपमे'तिसूत्रादेवकारो मण्डकमुल्यानुवर्तत इत्येवेति । हीलस्यार्थमाहुः युक्तञ्चेति । तेन पञ्चपदमिदं सूत्रमित्युक्तम् ।

विभावयन्ति तत्तद्भूयः प्रणयसे सद्नुग्रहाये'ति । अतः श्रुत्या प्रत्यक्षेण वा न तथा निर्णयः कर्तुं शक्यः । तस्मात् सर्वागोचरमेव ब्रह्मेत्येवं प्राप्तम् ॥ २६ ॥

उभयव्यपदेशात् त्वहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैवं केवलयुक्त्या लोकदृष्टान्तेन निर्णयः शक्यते कर्तुम् । अन्यथेदं शास्त्रं व्यर्थमेव स्यात् । अत्र हि वेदादेव ब्रह्मस्वरूपज्ञानम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

गन्तुकधर्मत्वं वा । तथा सति 'अपागादग्रेरयित्व'मितिवत् कार्यत्वमेव, न त्वनागन्तुकानारो-
पितत्वरूपं वस्तुत्वम् । अत्र 'यद्यद्विद्ये'ति स्मृत्युपन्यासेन प्रकाशवत्सूत्रोक्त्यैवार्थादिति हेतुरपि
सदनुग्रहार्थत्वेनान्यथासिद्ध इति ज्ञाप्यते । तस्मादिति । उक्तविषयप्रत्यक्षबोधकश्रुतिभिर्मत्त-
प्रत्यक्षेण चानिर्णयात् ॥ २६ ॥

उभयव्यपदेशात् त्वहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि,
अन्यथेति । युक्त्या लोकदृष्टान्तेन च निर्णये इदं विचारशास्त्रं व्यर्थमेव स्यात् । अत्र हि दर्शनान्तरा-
दयमेव विशेषो यद्वेदादेव ब्रह्मस्वरूपज्ञानं प्रमितिरूपम्, न लौकिकैः प्रमाणैस्तस्याथैर्वा । उपचार-
निवृत्त्या श्रौततात्पर्यज्ञापनार्थमेवास् शास्त्रस्य प्रवृत्तेः । तच्च जन्माद्यधिकरण एव 'शास्त्रयोगित्वा'-
दित्यनेन निर्णीतम् । अतो वेदमन्तरेण स्वरूपस्य तच्छक्तेश्वानवगमात् केन प्रकारेण स्वरूपशक्या
रक्षितः ।

न तथेति । न 'अपि संराधन' सूत्रोक्त 'भुमयवाक्यार्थरूप'मिति निर्णय इत्यर्थः । प्रकृते । उक्तविषेति ।
'अपि संराधन' सूत्रोक्तविषयप्रत्यक्षबोधिकाभिः श्रद्धाभक्तिज्ञानेत्यादिभिः । भाष्ये । सर्वागोचरमेवेति ।
सर्वैः प्रकौरेः सत्यत्वादिभिरपि अगोचरमित्यर्थः । पूर्वपक्षयुक्त्यैवकारोऽवधारणे । अगोचरदं नपुंसकमपि ।
न चाधोक्षजत्वापत्त्या नेदं पूर्वपक्षे युक्तमिति वाच्यम् । भाष्यमते इदमित्यतयाऽगोचरत्वम् । इदमेव
श्रीभागवतमतोपि । अन्यथाधोक्षजत्वेन रूपेणाप्यधोक्षजं स्यादिति ॥ २६ ॥

उभयव्यपदेशात् त्वहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥ युक्त्यालोकेति । आलोकेति ।
प्रकाशदृष्टान्तेन । विचारैति । मीमांसाशास्त्रम् । व्यर्थमेवेति । नहि लौकिकानां दृष्टान्तैरलौकिकं
ब्रह्म प्रत्येप्यति । अधोक्षजत्वादित्येवकारः । अत्र हीतिभाष्य विवृण्वन्ति स्म अत्र हीति । अय-
मेवेति । सिद्धान्तावधारितः । वेदादेवेति । वेदवेदान्ताभ्याम् । वेदशब्दस्य वेदान्तोपि शक्तिः
'स्मृतेश्चे'तिसूत्रभाष्येति । एवैत्यन्ययोगव्यवच्छेदकः । अन्यशास्त्राणां प्रत्यक्षादेर्दुर्बलत्वम्, किंपुनर्वेदे
ब्रह्मण आर्षम् । वेदान्तोपि वेदान्तकृद्देवविदेव चाह'मिति स्मृतैर्वेदमूलकत्वम् । तद्व्याप्यैरिति ।
लौकिकयुक्तिभिः । तन्मूलैरन्यैः सांख्यादिचतुःशास्त्रैश्च । उपचारैति । तादृशफलेन प्रवर्तकेनास्य
शास्त्रस्य प्रवृत्तेरित्यन्वयः । किमर्थमिति चेत्, तत्राहुः श्रौतेति । श्रौते शक्तिलक्षणे । तात्पर्यं तु स्वातुप-
त्तिद्वारा लक्षणाधीजम् । यद्येवं स्यात्तदा वेदे शक्तिलक्षणाभ्यामर्थव्योषे 'पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्ण'
इत्यादिषु लक्षणया निर्वोहे तात्पर्योच्छेदापत्तेः श्रौतानां पदानां स्वारसिकार्थत्वात्मापत्तेः । अतस्तत्र विरुद्ध-
धर्माश्रयत्वे तात्पर्यवृत्तेर्ज्ञापनार्थमित्यर्थः । श्रौतपदस्वारसिकार्थो व्यर्थः सन् किञ्चिज्ज्ञापयति तात्पर्यवृत्ति-
रस्तीति । श्रुतित्वादेवकारः । श्रुतिज्ञापितं सर्वथादरणीयमिति । तच्चेति । विरुद्धधर्माश्रयत्वम् । निर्णी-
तमिति । शास्त्रे योनिः शास्त्रयोनिः शास्त्रोक्तभिन्ननिमित्तोपादानत्वादित्येवमर्थोऽभिधीयते । नन्वज्ञानम-
न्यायाज्ञानं च निवार्यत इत्यज्ञानादिनिवृत्त्यर्थमस्य शास्त्रस्य प्रवृत्तिः, नतु तात्पर्यवृत्तिज्ञापनार्थमिति

तत् कथं स्वरूपशक्त्या निर्णयः । ब्रह्म तृभयरूपम् । उभयव्यपदेशात् । उभय-
रूपेण निर्गुणत्वेनानन्तगुणत्वेन सर्वविरुद्धधर्मेण रूपेण व्यपदेशात् । तर्हि कथ-
मेकं वस्त्वनेकधा भासते । तत्राह । अहिकुण्डलवत् । यथा सर्प ऋजुरनेकाकारः

भाष्यप्रकाशः ।

निर्णय इत्यर्थः । एवं तुशब्दं व्याख्याय शेषं व्याकुर्वन्ति ब्रह्मेत्यादि । न केवलं स्वरूपशक्त्या
निर्णयिते, किन्तु श्रुत्युपलब्धयेत्यतो हेतुं विवृण्वन्ति उभयेत्यादि । उभयोर्विरुद्धधर्मयोर्व्यपदेश
उभयव्यपदेशस्तस्मात् । यत्रैवास्थूलादिवाक्ये निर्गुणत्वेन व्यपदिश्यते, तत्रैव 'आकाश ओतश्च
प्रोतश्चे'ति कथनात् कार्यगुणजनकानन्तगुणवत्तापि बोध्यते । तथा, यत्र शारीरब्राह्मणे 'स एष
नेति नेत्यात्मा, अगृहो न हि गृह्यत' इत्युच्यते, तत्रापि 'स वा अयमात्मा सर्वस्य वशी सर्वस्ये-
शान' इत्यादिकं पूर्वमुच्यते । 'स वा एष महानज आत्मा अन्नादो वसुदान' इति चानन्तरम् ।
एवं श्वेताश्वतरेपि 'साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चे'त्युक्त्वा, 'एको वशी निष्क्रियाणां बहूनामेकं
बीजं बहुधा यः करोती'त्यादि । तथा तत्रैव 'ततो यदुत्तरतरं तदरूपमानमय'मित्येतदग्रे, 'सर्वो-
ननशिरोऽग्निः सर्वभूतगुहाशय' इति । एवं तैत्तिरीयेपि 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मिति, तथा 'विश्व-
तश्चक्षुस्त विश्वतोमुख' इत्यादि चोक्तम् । 'कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवे'त्यस्यार्थस्तु प्रागेवोक्तः । तथा
'अथात आदेश' इत्यस्यापि । एतेष्वेवंविधेष्वन्येष्वपि उभयरूपेण व्यपदेशात् । तथाचास्थूलादिवा-
क्यस्य धर्मनिपेधमुखेनेव 'विश्वतश्चक्षु'रित्यादेर्धर्मविधिसुखेनापि ब्रह्मस्वरूपस्यैव निरूप्यतया धर्म-
विधिद्वारा तन्निपेधद्वारा च निरूपकाणां मध्ये एकस्योपजीव्यत्वमन्तरङ्गत्वम्, अन्यस्योपजीवकत्वं
बहिरङ्गत्वमिति निर्णेतुमशक्यत्वेनोभयवाक्ययोस्तुल्यत्रलत्वाद्दुभयरूपमेव ब्रह्मेत्यर्थः । दृष्टान्तमव-
तारयन्ति तर्हीत्यादि । यद्युभयलिङ्गं ब्रह्म, तदा संराधनसिद्धानां सर्वेषां तथैव प्रकाशेत्, न तु
कश्चित् प्रति कथञ्चित्, अन्यं प्रत्यन्यथा, अत एकं वस्तु कथमनेकधा भासते, तत्र हेतुर्वक्तव्यः,

रश्मिः ।

चेत् । न । तात्पर्यवृत्तिविषयस्य विरुद्धधर्माधारत्वस्य तेन प्रकारेणाज्ञानेऽज्ञानरूपत्वादन्यथाज्ञानरूपत्वा-
ज्ञानानान्यथाज्ञानयोरन्तर्भावात् । तत्कथमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । तच्छक्तेरिति ।
वेदपदशक्तेः । इत्यर्थ इति । निर्णयशब्दान्तभाष्यार्थः । स्वरूपेति । प्रमेयवलेन । उभयव्यपदेशश्रु-
त्युपलब्धेन । हेतुमिति । स्वरूपं न यथाश्रुतिप्रतिपाद्यं सैद्धतेः मूर्तामूर्तब्राह्मणवत् । स्वरूपं यथाश्रुति-
प्रतिपाद्यं उभयव्यपदेशात् अहिकुण्डलवदित्यत्र सत्यतिपक्षत्वसाधके हेतुम् । यत्रैवेत्येवकारो विरुद्धधर्मा-
धारत्वेन प्रतिपादनसूचक इत्युक्तम् । यत्रान्यत्र धर्मनिरूपणमन्यत्र निपेक्षत्रारोपापवादसङ्गतिसन्देहोपी-
त्युक्तम् । कार्येति । 'आकाशशरीरं ब्रह्मे'तिश्रुतेः 'आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वहिते'ति तथा । बोध्यत इति ।
व्यजनया बोध्यते । पूर्वमिति । स्पष्टम् । अनन्तरमिति । 'स एष नेति नेत्यात्मे' लस्या अनन्तरम् । प्रागे-
वेति । 'आह च तन्मात्र'मितिसूत्रभाष्यप्रकाशे 'दर्शयति'चेतिसूत्रभाष्यप्रकाशे च । एवकारश्च पश्चाद्योगव्य-
वच्छेदकः । एवंविधेष्विविति । 'अपाणिपादो जवनो ग्रहीते'त्यादिषु । धर्मविधिसुखेनेति । धर्मवि-
धानं तत्कथनं तेनोपादेयेन । एवेति । 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य' इति श्रुतेरेवकारः । एवेति । अवधारणं
यथा भवति तथा । एकरूपत्वयोगव्यवच्छेदको वा । तथैवेति । सर्वरूपवत्त्वेन, नलेकेन तत्सत्साराधकं

कुण्डलश्च भवति, तथा ब्रह्मस्वरूपं सर्वप्रकारं भक्तेच्छया तथा स्फुरति । कल्प-
नाशास्त्रे हीदं वाधकम् । अनेककल्पनागौरवं चेति । न तु केवलं श्रुत्येकसमधिगम्ये ।
न च शास्त्रवैफल्यम् । एवं साधनार्थत्वात् । अत्रैव हि सूत्रिव्यामोहादन्यशास्त्रो-
त्पत्तिः । अतः सर्वविरुद्धधर्माणामाश्रयो भगवान् । न हि प्रमाणश्रुतदृष्टे अनुप-
पत्तिरस्ति, यदर्थं युक्त्यपेक्षा । लोकेपि शरीरान्तःकरणादीनि परस्परविरुद्ध-

भाष्यप्रकाशः ।

नो चेद्दर्शनस्याग्रामार्थं वक्तव्यम्, ततश्च सर्वमेव शिथिलमिति शङ्कायां दृष्टान्तेन समाधिमाहेत्यर्थः ।
दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति यथेत्यादि । भवतीति । तथा सामर्थ्यस्य विद्यमानत्वात् स्वरूपतस्तथास्ति ।
इदमिति । एकस्यानेकधा भानम् । यद्यपि सर्पः कालभेदेन स्नेच्छया तथा तथा भवति, ब्रह्म
त्वेकस्मिन्नेव काले संराधकभक्तेच्छयेति वैषम्यम्, तथापि संराधकस्य तादृशेच्छोत्पत्तौ तादृश-
तादृशफलदित्तैव प्रयोजिकेति न वैषम्यलेश इति बोध्यम् । नन्वेवं चेत् सिद्धमेवास्ति, तदा
शास्त्रेणैवं साधनस्यापि किं प्रयोजनमित्यतः पूर्वोक्तमेव सारयन्ति अत्रैवेत्यादि । तथाच
विरुद्धशास्त्रसम्भेदजन्यदोषवारणमेव प्रयोजनमित्यर्थः । प्रमाणश्रुतदृष्ट इति । पूर्वोक्तप्रमाणैः
श्रुते, साधनसिद्धप्रमाणैर्दृष्टे । विरुद्धशास्त्रसम्भेदेन व्याख्येयस्य समाधानाय व्यासपादैश्च युक्तेरु-
क्तत्वादत्रापि युक्त्यन्तरमाहुः लोकेपीत्यादि । सूत्रोक्ते दृष्टान्ते ऋजुकुण्डलभावो नैककालावच्छे-
देनेत्यत एतत्कथनम् । तथाच यथा शरीरादीनां विषयभेदेन तथात्वम्, एवं ब्रह्मणोपि भक्तभेदेन

रक्षितः ।

प्रति प्रकटेन रूपवत्त्वेन । दर्शनस्येति । वेदशास्त्रस्य । ततः सर्वमेवेति । उक्तदर्शनात्सर्वं सर्व-
रूपवत्त्वसाधकमुभयव्यपदेशैकदेशरूपमङ्गम् । तादृशतादृशेति । एवकारो ज्ञानयोगव्यवच्छेदकः ।
जानातीच्छति यत इति । इदं विद्वन्मण्डन उक्तम् । नचेति भाष्यं विवृण्वन्ति नन्वेवं चेदिति ।
फलदित्तैव प्रयोजिका चेत् । सिद्धमेवेत्येव साधनार्थत्वादिति भाष्यार्थः । अत्रैवेति । तदा । शास्त्रे-
णैवमिति । शास्त्रेण फलदित्साविषयेण । एव ब्रह्मण एकस्यानेकविधभानं विद्वन्मण्डनोत्तरीत्येच्छयैव
सिद्धम् । एवेति । विद्वन्मण्डनोक्तात्रत्ययुक्त्यैवकारः । तथाच वेदशास्त्रवैफल्यमिति भावः । फलदित्तया
भोचनाज्ञामरूपयोर्नामवैफल्यमुक्तम् । साधनस्यापीति । ब्रह्मस्वरूपे सर्वप्रकारे भक्तेच्छासाधनस्यापि ।
अपिना वेदशास्त्रम् । पूर्वोक्तमिति । जिज्ञासाधिकरण उक्तम् । एव साधनार्थत्वादित्यन्तं पूर्वोक्तम् ।
एवकारोऽन्यस्यास्य योगव्यवच्छेदकः । एव फलदित्साविषयत्वेन वेदशास्त्रस्य भोक्षसाधनार्थत्वादित्यादीति ।
अत्र फलदित्साविषये वेदशास्त्र एव अन्यशास्त्रयोगव्यवच्छेदकः । 'सुहृन्ति यत्स्वरूप' इति वाक्यात्सुरि-
व्यामोहस्तस्मात् । अन्येति । उत्तरमीमांसाशास्त्रोत्पत्तिः । अत इति । 'उभयव्यपदेश'दित्यादिमी-
मांसाशास्त्रात् । अन्यत्र पञ्चरात्रशास्त्रोत्पत्तिः । सांख्ययोगपशुपतिशास्त्रोत्पत्तिः । अस्य भाष्यस्य प्रथमका-
ण्डमाहुः तथाचेति । विरुद्धेत्यादि । जिज्ञासाधिकरणे व्याख्यातानीमानि पदानि । विरुद्धं शास्त्रं
सांख्यादि । अनुपवृंहकत्वात् । तत्र 'असङ्गोऽपि पुरुष इती'ति सूत्राभिधर्मकोक्तेर्विरुद्धत्वम् । एतन्मि-
श्रणजन्यो दोष आरोपापवादेन व्याख्यानं तस्य विरुद्धधर्माश्रयत्वे मीमांसया वारण एवेति । अस्थूलादि-
श्रुतस्तत्रैव आकाशोत्प्रेतश्रुतेर्विरुद्धधर्माधारत्वबोधिकायाः । पूर्वोक्तमिति । अत्रैव पूर्वोक्तप्रमाणैः ।
अस्थूलादिवाक्याकाशोत्प्रेतवाच्यैः । साधनेति । साधन मक्तिस्तया सिद्ध प्रमाणं भक्तप्रत्यक्ष त्वेन
बहुवचनान्त्यक्षप्रेरकभगवता भक्तशब्दैश्च । अत्रेति । उत्तरमीमांसायाम् । अत्रापि । विरुद्धधर्मा-
श्रयत्वेपि । दृष्टान्तान्तरे प्रयोजनमाहुः सूत्रोक्ते इति । एतदिति । दृष्टान्तान्तकथनम् । विषय-
भेदेनेति । यथा गोशरीरं पुत्रे दयां करोति, सिंहं मारयतीति पुत्रसिंहरूपविषयभेदः । तेन । मनोरथैवं

यामारकत्वादीनि विषयभेदेनैकस्मिन्नपि क्षणे प्रतीयन्ते । तस्मात् सकलविरुद्धधर्मा भगवत्त्वेव वर्तन्त इति न कापि श्रुतिरूपचरितार्थेति सिद्धम् ॥ २७ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादेष्टमं प्रकाशादिवचेत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात् ॥ २८ ॥ (३. २. ९.)

धर्मस्वरूपविचारेण पूर्वोक्तपक्षद्वयं स्थापयितुमधिकरणारम्भः ।

ननु धर्मा नाम के, ब्रह्मणो भिन्नास्तत्कार्यरूपाः, आहोस्वित् ब्रह्मैवेति संशयः । तत्र लोके कार्यस्यैव पटरूपादिस्तद्धर्मत्वात् समवेतत्वात् तन्नित्यनायां प्रमा-

भाष्यप्रकाशः ।

तथात्वम् । एतेन 'तत्तद्वपुः प्रणयस' इत्यत्र प्रणयनं तच्चक्षुर्मनोविषये प्राणमेव, न तु करणमिति बोधितम् । एतच्च 'श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्' 'सर्वोपेता च तद्दर्शनात्' 'लोकवत्तु लीलाकवल्प'मित्यादिषु यदुक्तम्, तस्यैवैह निगमनमिति न कोपि शङ्कालेशः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । एवञ्च शब्दबलविचारेण विरुद्धसर्वधर्माश्रयो ब्रह्मेति निर्णयः । श्रुत्युक्तयुक्त्या विचारे तु लौकिकधर्मशून्यमलौकिकसर्वधर्मयुक्तमिति निर्णयः । अर्थबलविचारे तु विरुद्धसर्वरूपमिति निर्णय इति बोधनार्थमत्र त्रेधा विचारितम् ॥ २७ ॥ इत्यष्टमं प्रकाशादिवचेत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात् ॥ २८ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः धर्मैत्यादि । पूर्वोक्त-पक्षद्वयमिति । पूर्वाधिकरणे निर्गुणमनन्तगुणपूर्णं च ब्रह्म सिद्धम् । तत्र ये गुणा धर्मास्तेषां स्वरूप-विचारेण पूर्वोक्तपक्षद्वयम् । शब्दबलविचारसिद्धः 'प्रपञ्चविलक्षणविरुद्धसर्वधर्माधारं ब्रह्म'त्येकः । अर्थबलविचारसिद्धः 'सर्वरूपं ब्रह्म तत्तत्फलदित्सया तत्तत्कार्यार्थं वा तं तं प्रति तयाविर्भवती'त्यपर इत्येतत्पक्षद्वयं स्थापयितुं तथेत्यर्थः । विषयसंश्रयावाहुः नन्वित्यादि । धर्मवत्त्वश्रवणमद्वितीयश्रुतिश्च सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । ब्रह्मधर्माणां स्वरूपे विचारणीये लौकिकमेव प्रमाणमनुसर्तव्यम् । श्रुतौ तन्नित्यत्वस्यानुक्तत्वात् । तत्राप्यनुमानमेवाप्रत्यक्षत्वादादतव्यम् ।

रश्मिः ।

स्यष्टम् । 'धम्मनसा व्ययति तद्वाचा वदति यद्ददति तत्करोती'ति श्रुतेः । तथात्वमिति । एकस्मिन्क्षणे प्रतीतिविषयत्वम् । प्रतीतिकर्तृत्वं वा । प्रणयनमिति । यत्तच्चक्षुर्मनोविषये स्थूलदेहे सृष्टे सूक्ष्मप्रापणं गोविन्दवेश इत्यर्थः । एवेति । 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविश'दिति श्रुतेरेवकारः । पुनरुक्तिं वारयन्ति स एतच्चेति । यदुक्तमिति । द्वितीयाध्याये यदुक्तम् । तस्यैवैहेति । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । इहास्मिन्सूत्रे निगमनं उभयव्यपदेशादिति हेतुघटितत्वात् । तस्मात्तथेति निगमनवत् । तस्मादित्यादीति । उपचरितार्थेति । गौणार्थो ॥ २७ ॥ इत्यष्टमं प्रकाशादिवचेत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात् ॥ २८ ॥ सर्वैकल्पनेति । पूर्वपक्षिमत् । एवकारो विरुद्धधर्मरूपान्ययोगव्यवच्छेदकः । विरुद्धेति । सिद्धान्तिमतम् । एवकारः सर्वकल्पनाराहित्यरूपान्ययोगव्यवच्छेदकः । नन्वित्यादीति । ब्रह्मैवेत्येवकारो भिन्नरूपान्ययोगव्यवच्छेदकः । लौकिकमेवेति । एवकारेण श्रुतिप्रमाणयोगव्यवच्छेदः । अविनाशीतिश्रुतेरन्योर्थे इति । कार्यस्यैवेति ।

१ सर्वैकल्पनारहितमेव ब्रह्म पञ्चादम्युक्तं भवतीत्येकः । विरुद्धधर्माभारमेव ब्रह्मैक तत्तत्फलदित्सया तत्तत्कार्यार्थं वा तं तं प्रति तया तयाविर्भवतीत्यपर इत्येतत्पक्षद्वयम्-इति मूले पाठः ।

णाभावात् स्वाभाविकत्वभावेण नित्यत्वकल्पनायां गौरवापत्तेः 'एकमेवाद्वितीय'-
मिति श्रुतिविरोधाच्च धर्माः प्रपञ्चवत् कार्याः, तथा सति ब्रह्म सर्वकल्पनारहित-
मेव सेत्स्यतीत्येवं प्राप्ते, इदमुच्यते। प्रकाशाश्रयवद्वा । वाशब्दः पक्षं व्यावर्त-
यति । यथा प्रकाशाश्रयाः सूर्यादयः प्रकाशेन न भिन्नाः । पृथक्स्थित्यभावात् ।
समवेतत्वाच्च । मूलाविच्छेदरूपेण तदाधारतया स्थितत्वाच्च । नापि सूर्य एव ।

भाष्यप्रकाशः ।

लोके च कार्यस्यैव पदरूपादेस्तद्धर्मत्वात् तत्समवेतत्वाच्च धर्मत्वलिङ्गके दृष्टान्ताभावेन, नित्य-
स्तुसमवेतत्वलिङ्गके चानुमाने आकाशत्वस्य दृष्टान्तस्य सत्त्वेपि शब्दादिदृष्टान्तेन हेतोः
साधारणतया तन्नित्यतायां प्रमाणाभावात् । स्वाभाविकत्वं हेतुकृत्याकाशत्वं दृष्टान्तीकृत्य तन्मात्रेण
साधने यद्यपि तत् सिध्यति, तथापि तत्कल्पनायां नित्यवस्त्वन्तरसिद्ध्या गौरवापत्तेरद्वितीयश्रु-
तिविरोधाच्च गौरवस्याप्रामाणिकत्वात् तथेति । 'तदन्यक्तमाह ह्री'त्यनेनोक्त एव पक्ष आदरणीय
इत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वते इदमित्यादि । प्रकाशाश्रयवदिति । प्रकाशाश्रयाः प्रकाशा-
श्रयास्तौस्तुत्यम् । प्रथमार्थं वतिः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति वाशब्द इत्यादि । पूर्वाधिकरणेऽहि-
कुण्डलदृष्टान्तेनैकस्य ब्रह्मणः सधर्मकत्वनिर्धर्मकत्वसिद्ध्या धर्माणामपि ब्रह्मरूपत्वमेव सिद्धम्, अत्र
तु धर्मधर्मिणोर्भेदाभेदः साध्यते । अन्यथैतत्सूत्रवैयर्थ्यमेव स्यात् । भिन्नाभिन्नत्वं कार्यकारण-
भावेन पदतद्व्यपयोर्धर्मधर्मिभावेन जातिव्यक्तयोर्दृष्टम् । तत्र वाशब्दः प्रथमं पक्षं व्यावर्तयति ।
ब्रह्मतद्धर्मो कार्यकारणभावेनैकरूपो न भवतः, किन्तु यथा प्रकाशाश्रयाः सूर्यादयः प्रकाशेन
सह न भिन्नाः, न विनाभूताः, नित्यसहचारिण इति यावत् । तत्र हेतुः । पृथक्स्थित्यभावात् ।
एवं प्रकाशोपि न सूर्यादिविनाभूत इत्यर्थवलाञ्छातव्यम् । तदेतत् 'समवेतत्वाच्चे'ति चकारेण
समुच्चिन्वन्ति । तत्र हेतुः । समवेतत्वादिति । अद्युतसिद्धत्वात् । तज्जन्यधर्मव्यप्यतीति तथा-
त्ववाराणाय हेत्वन्तरमाहुः मूलाविच्छेदेति । सर्वेपि भगवद्दर्मा भगवदविनाभूता भगवदविभक्ता
इत्यर्थः । अत्र यद्यपि पृथक्स्थित्यभावादित्यनेनैव तथात्वसिद्धावपि यद्वेतुदयस्युक्तम्, तेन प्रपञ्च-
स्याक्षरस्य च भिन्नाभिन्नत्वं निवन्धोक्तं सारितम् । एवमभेदे मानस्युक्त्वा भेदे मानमाहुः नापी-
त्यादि । प्रकाश इति शेषः । चकार आधाराधेयभावस्य 'परास्य शक्ति'रित्यादिपट्टीनिर्देशस्य च
रक्षितः ।

एवकारः कारणान्ययोगव्यवच्छेदकः । तद्धर्मत्वादिति । तन्तुसूदादिधर्मत्वात् । तावत्तन्तुफालादि-
समवेतत्वात् । यद्वा । धर्मा नित्याः धर्मत्वादित्यनुमाने दृष्टान्ताभावेन । धर्मा नित्याः नित्यवस्तुसमवेतत्वात्
आकाशत्ववदित्यत्र । शब्दादीदिति । एकदेशिमतं शब्दादि द्रष्टव्यम् । पक्षमिन्ननिश्चितसाध्यवत्त्व
दृष्टान्तत्वम् । तेन शब्दादियु पक्षभिन्नेषु निश्चितसाध्यवस्तु । नित्यवस्तुसमवेतत्वरूपहेत्वभावात्साधारण्य साध्या-
व्यापकत्वसाधकः । तेनादिशब्दार्थवशे साध्याभाववति नित्यवस्तुसमवेतत्वरूपहेत्वभावात्साधारण्य साध्या-
भाववद्दृष्टित्वरूपम् । ननु नाकाशदृष्टान्तः निश्चितसाध्यवत्त्वाभावादिति चेन्न । न शब्दादिदृष्टान्ते हेतोः
साधारणता, किन्तु शब्दशब्दस्मारिताकाशहेतोः साधारणता प्रसङ्गः पुरुष इति तथैत्यर्थात् । स्वाभा-
विकत्वेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्व स्वाभाविकत्वमिति । धर्मा नित्याः स्वाभाविकत्वात् आकाश-
त्ववत् । नित्यवत्त्विति । जातिसिद्ध्या । एतदृशत्वम् । भेदे इति सनियमव्यन्तम् ।
भेदसामानाधिकरण्या एतादृशत्व मिन्ननिष्ठम् । तथैत्यत्रेतेन भाष्योक्तम् । अत्रैवकारः विरुद्धधर्माधारात्कल्प-

भिन्नप्रतीतेर्विद्यमानत्वाच्च । तादृशमेव तद्वस्तुत्पत्तिसिद्धमिति मन्तव्यम् । कल्पनायामपि यथा सूर्यप्रकाशयोः कल्पना, एवं ब्रह्मधर्मयोरपि । न ह्यन्यथा वेदप्रवृत्तिर्निषेधशेषता सत्यज्ञानानन्तानन्दपदानां सामानाधिकरण्यं वा सम्भवति । लक्षणायां तु सुतरामेव धर्मापेक्षा । अतो विशिष्टपदार्थ एव तादृशो वेद-

भाष्यप्रकाशः ।

सम्बन्धायकः । तेन सिद्धमाहुः तादृशमित्यादि । प्रकाशरूपं वस्तु मूलाद्भिन्नमप्यभिन्नमेवोत्पत्तिसिद्धमिति मन्तव्यम् । युक्तिभिरनुचिन्तनीयम् । यथा अभित्रो न मित्रम्, न मित्राभावः, किन्तु मित्रविरुद्धसम्पत् । यथा चाविद्या न विद्या, न विद्याभावः, किन्तु विद्याविरुद्धं भावरूपमज्ञानम्, एवं प्रकाशतदाश्रययोरभेदोपि न भेदः, न भेदाभावः, किन्तु भेदविरुद्धसम्पदेव भावरूप इति विभावनीयम् । सा च सम्पत्, भावरूपत्वे सति स्वाश्रयाविनाभूतत्वं तद्विहायावर्तमानत्वमिति यावत् । न हेतादृशत्वमन्योन्याभावरूपे भेदेस्तीति । तथाच कल्पनायामपि यथा धर्मप्रकाशयोस्तादात्म्यरूपस्य भेदविरुद्धसम्पदोऽभेदस्य कल्पना, एवं ब्रह्मतद्धर्मयोरपि परबोधनाय कार्येत्यर्थः । नन्वत्र का वा उपपत्तिर्येन धर्माणां सदा सत्तामङ्गीकृत्य तादृशोऽभेदः कल्प्यत इत्यत आहुः न हीत्यादि । यदि हि स्वाभाविकधर्मसत्तामनुपगम्य सर्वविशेषशून्यमेव ब्रह्माङ्गीक्रियते, तदा केवलचिन्मात्रत्वेन प्रतिपिपादयिषितस्य ब्रह्मणः सकाशात् 'अस्य महतो भूतस्य निःश्रुतमेतद्यद्भवेद' इत्यादिना श्राविता चैतनधर्मरूपा वेदप्रवृत्तिर्न सम्भवेत् । 'अथात आदेशु' इत्यत्र परामिता निषेधशेषतापि न सम्भवेत् । तस्मा अपि विशेषत्वात् । 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'ति स्वरूपलक्षणश्रुतौ 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्मे'ति श्रुतौ चोक्तं सत्यादिपदानामेकवस्तुवाचकत्वमपि रश्मिः ।

नायोगव्यवच्छेदकः । अभिन्नमेवेति । एवेलत्र तृतीयालुक् । अवधारणेनेत्यर्थः । नन्वभिन्नमेव भिन्नमिति कुतो न कल्प्यत इत्यत आहुः नहीति । अभेदे सिद्धं ब्रह्म विरुद्धधर्माश्रयमितिग्रहणात्पृथिवीवदित्यनुमानेन एतादृशत्वे खण्डब्रह्मवादापत्त्याऽखण्डब्रह्मवादो हीयेत । एतां पृथिवीमिव तं पश्यन्ति मक्ता जनाः । एषेवान्यस्तु पश्यति इति विशुद्धकार्यं तादृशं तत्त्वम् । 'त्यदादिषु दृशोऽनालोचने कञ्चे'ति सूत्रम् । पूर्वविग्रहास्तु सूत्रस्य सर्वतोयुक्तत्वाद्यथाकथञ्चिन्नेयाः । अनालोचनेऽविचारे इत्यर्थमादाय । नच वृत्तिविरोधः । श्यालखसौरिलत्र 'पुमान् क्लिये'त्यस्य वृत्त्यनङ्गीकारात् । तथा मनोरमायां तादृशादयस्तु रूढिशब्दत्वात्सतार्थावयवार्थेन व्युत्पाद्यन्ते । अतएवाज्ञानार्थां द्योरेति सङ्गच्छत इति । न हि स्वमते केवलरूढिरस्ति । महाभाष्योक्तयोगेन रूढिशब्दत्वादिति मनोरमाविरोधः । नन्वस्तु विरोध इति चेत् । न । 'लोके शब्दार्थसम्बन्धो रूपं तेषां च यादृशम्, न विचारस्तत्र कार्य' इति निषेधात् । तर्हि रूढौ यः कोपि योगो न भवेदिति चेत् । न । 'लोकसिद्धं प्रस्तुत्य वैदिको बोध्यते यथा, वैदिकबोधार्थं रूढौ यथाकथञ्चित् शोभोत्यस्तु । आचार्योक्तत्वात् । मा सूत्रं महाभाष्योक्तयोग इति रूढ्यभावात् । नच भाष्यानां भेदे एतादृशत्वमस्तीति चाच्यम् । उभयव्यपदेशाधिकरणे चतुःसूत्रे आनन्दादिरूपोपि श्रुतिबलादानन्दगुणकोपीति सर्वत्र माहात्म्यमेवोच्यते सत्यर्थमित्यर्थात् । कल्पनायामिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथाचैति । वस्तुनस्तादृशत्वे विरुद्धधर्माश्रयत्वे उत्पत्तिसिद्धे सति । तादृश इति । तादात्म्यरूपः । एवेति । विरुद्धधर्माश्रयत्वरूपान्ययोगव्यवच्छेदकः । निषेधेति । मूर्तामूर्तस्य विवर्तत्वेन तथा । तस्य इति । निषेधशेषतायाः । विशेषत्वं विवर्तत्वं तस्मात् । सत्येत्तादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म सत्यमित्यादिना । एकेति । भिन्नप्रवृत्तिमित्तले सत्येकार्यबोधकत्वं सामानाधिकरण्यम् । भाष्ये तस्यार्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

न सम्भवेत् । तेषां सत्यत्वादिविशिष्टवाचकत्वात्, सत्यत्वादीनां च धर्मत्वात् । न च सत्यादिपदानां लक्षकत्वमेव । असत्यजडसानन्ददुःखव्यावृत्तमेकरूपमेव ब्रह्म लक्ष्यत इति न तेषां सामानाधिकर-
ण्यमङ्ग इति वाच्यम् । लक्षणायां तु सुतरां धर्मापेक्षा । निर्धर्मकस्य कापि लक्ष्यत्वादशनात् ।
लक्षणायाः शक्यसम्बन्धरूपत्वेन ब्रह्मणि सत्यादिपदशक्यसम्बन्धलक्ष्यत्वयोर्धर्मयोरापाताच्च ।
किञ्च । लक्ष्यत्वे यत्किञ्चिच्छब्दवाच्यत्वमप्यर्थादेवायातम् । लक्ष्यत्वस्य वाच्यत्वव्याप्यत्वात् ।

यच्च लक्ष्यत्वे सधर्मकत्वस्योपाधित्वाच्च व्याप्तिरिति कश्चित् ।

तन्न । लक्ष्यत्वेनैव धर्मेण ब्रह्मणः सधर्मकत्वे सिद्धे सधर्मकत्वस्य साधनव्यापकत्वयोपा-
धितानिवृत्तौ व्याप्तेः सुस्थिरत्वात् । न च वाङ्मिथुत्वा अवाच्यत्वे ब्रह्मणः सिद्धे सधर्मकत्वस्य
नोपाधितानिवृत्तिरिति वाच्यम् । तस्याः सामर्थ्येन वदनासामर्थ्यपरत्वात् । अप्राप्येति प्रशब्देन
तथावसायात् । अनाप्येत्युक्त्यापि तन्निवृत्तिसिद्धेः लक्षणया वाचः प्राप्यापि निवृत्तिसिद्धेश्च ।
रदिमः ।

विशिष्टेति । द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्याम् । विशिष्टवाचकत्वम् । प्रत्यानुरहाकरे तु व्यक्तिसात्रवाचकत्व-
मुक्तम् । भार्गवपादभाष्येण जातिमात्रवाचकत्वमुक्तप्रायम् । आकृतौ शक्तेः पूर्वमीमांसायामिति ।
शास्त्रद्वयभेदेन पक्षद्वयम् । व्यक्तिसात्रवाचकत्वपक्षस्तु सूक्ष्मग्रन्थामिप्रायेण । 'नाहं वेदैर्न तपसा'
'भक्त्या त्वनन्याया' 'आचार्यवान्युखो वेदे'ति 'महतामन्तःकरणं प्रमाण'मिति च । लक्षणयामिति माध्यं
निवर्तिरुमाहुः नचेति । एवेति । सविशेषत्वापत्त्या एवकारो वाच्यत्वयोगव्यवच्छेदकः । कुत इत्यत
आहुः असत्येति । सत्यत्वमसत्यत्वाभावरूपमधिकरणत्वं सत्सत्त्वव्यावृत्तम् । एवं ज्ञानत्वमज्ञानत्व-
भावरूपमधिकरणत्वं सत् जडव्यावृत्तम् । एवमनन्तत्वं अनन्तत्वाभावाभावरूपमधिकरणत्वं सत् सान्-
ध्यावृत्तम् । एव आनन्दत्वमानन्दत्वाभावाभावरूपमधिकरणत्वं सत् दुःखव्यावृत्तम् । प्रतिश्लेषेदेनीयं
दुःखम्, अनुश्लेषेदेनीयं सुखम् । आनन्दः सुखम् । एवेति । अस्यूलादिश्रुतेरेवकारः । लक्ष्यत इति ।
सत्यत्वादीनां सत्यत्वाद्यभावाभावे लक्षणा । साभावप्रतिवोगित्वसम्बन्धः । तेन सम्बन्धेन सम्यग् क्रियते
ज्ञानविषयीक्रियते । माध्यं विवृण्वन्ति स्म लक्षणायामिति । लक्ष्यत्वेति । लक्ष्यार्थत्वादशनात् । सत्या-
दीति । सधर्मकत्वापत्त्या सत्यादिपदशक्यः सत्यत्वादिविशिष्टः सत्यादिः तस्य सम्बन्धः स्वरूपात्मकः ।
लक्ष्यत्व च उक्तसम्बन्धरूपलक्षणयोग्य लक्ष्यं तस्य भावो लक्ष्यत्वम् । लक्ष्यितु योग्यं लक्ष्यत्वम् । तयो-
रित्यर्थः । यत्किञ्चिदिति । लक्ष्यादिशब्दवाच्यत्वम् । एवेति । अवधारणेनागतम् । लक्ष्यत्वस्येति ।
यथा तीरं वाच्यं लक्ष्यत्वात्, एव ब्रह्म सत्यादिशब्दवाच्यं लक्ष्यत्वात्, गङ्गातीरवत् । वाच्यत्वेति ।
वाच्यत्वान्तरदेशवृत्तित्वात् । लक्ष्यत्व इति । हेतौ । उपाधित्वादिति । यत्र वाच्यत्वम्, तत्र सधर्म-
कत्वमिति साध्यव्यापकता । ब्रह्मणोपि यत्किञ्चिच्छब्दवाच्यत्व लक्ष्यत्वेन सधर्मकत्वम् । यत्र लक्ष्यत्वम्,
तत्र सधर्मकत्वमिति नास्ति । ब्रह्मणि लक्ष्यत्वातिरिक्तधर्माभाववति सधर्मकत्वाभावात् । साध्यव्यापकत्वे
सति साधनाव्यापक उपाधिसत्त्वात् । न व्याप्तिरिति । यत्र यत्र लक्ष्यत्वम्, तत्र तत्र वाच्यत्वमिति
व्याप्तिः सा न । एवेति । लक्ष्यत्वेतरधर्मयोग्यव्यवच्छेदकः । साधनेति । यत्र लक्ष्यत्व तत्र सधर्मकत्वा-
भावाभावात्तथा । नोपाधितेति । वाच्यत्वाभाववति ब्रह्मणि लक्ष्यत्वेन सधर्मकत्वस्य सत्यात्साध्य-
व्यापकत्वाभावात्तथेत्यर्थः । यद्वा । श्रुतिवलेन लक्ष्यत्वेपि लक्ष्यत्वावाच्यत्वे सधर्मकत्वस्य लक्ष्यत्वरूप-
हेतुमति विरहोपाधितानिवृत्तिः । तस्या इति । 'यतो वाच' इति श्रुतेः । ईशत्वधिकरणभाष्येण
तथा । अप्राप्येति । श्रौतेन । तन्निवृत्तीति । वाङ्मिथुत्तिसिद्धेः । वाच इति । ब्रह्म लक्ष्यमिति

सिद्ध इति मन्तव्यम् । तत्र हेतुः । तेजस्त्वात् । तेजःशब्दवाच्यत्वात् । चट्ट-

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वथा अत्रातो 'यतो वाच' इति यच्छब्दस्यापि ब्रह्माप्राप्त्या तदज्ञाने कुतो नियतन्ते वाच इति ज्ञानानुदयेन वाक्यस्वावोधकताप्रसक्तेरनिरुक्तश्रुतिविरोधप्रसक्तेश्च । सत्यादिपदानां ब्रह्मणि शक्यभावे ब्रह्मातिरिक्तानां चासत्यजडादिरूपत्वात् तेष्वपि तच्छक्यभावे तेषां पदानामनर्थकत्वेन शक्यसम्बन्धरूपा लक्षणा नितरां सिध्येदिति स्वरूपलक्षणमप्यवोधकमेव स्यात् । तत्र च विचार-शास्त्रस्य मोक्षस्य च तिलाञ्जलिरेव दीयते । अथ व्यावहारिकं सत्यज्ञानादिकं तेषां शक्यमिति तत्सम्बन्धस्य ब्रह्मणि भवनात् कोपि दोष इति विभाष्यते । तदा तु तस्यैव धर्मत्वात् ब्रह्मणो वाचद्वर्मरहितत्वसिद्धिरिति लक्षणायां सुतरां धर्मापेक्षा । अतो धर्माणां वाच्यत्वात् तेषां शक्यस्य वेदानुसारीयत्वात् वेदवाक्यानां च ब्रह्मवोधकतया सर्वेषां तुल्यबलत्वेन धर्मविशिष्ट एव पदार्थो (निर्धर्मको) विरुद्धधर्माश्रयो वेदसिद्ध इति मन्तव्यमित्यर्थः ।

धर्मधर्मिणोरभेदवोधकं रूपं वक्तुं हेतुं व्याकुर्वन्ति तेजःशब्दवाच्यत्वादिति । 'तदेवा ज्योतिषां ज्योतिः', 'अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते', 'भारुपः, तस्य भासा सर्वमिदं विमाति', 'यदादित्यगतं तेज' इत्यादौ ब्रह्मतद्वर्मयोस्तेजोवाचकशब्दवाच्यत्वात् । तथा च प्रकाशकत्वभा-वत्वात् सूर्यतत्प्रकाशयोर्यथा भेदविरुद्धसम्पदभेदः, तथा ब्रह्मतद्वर्मयोरपि प्रकाशकत्वात्तथेत्यर्थः । ननु पूर्ववद्रेण ब्रह्मण उभयरूपत्वे विरुद्धधर्माश्रयत्वे तं तं प्रति तथा प्रदर्शने च सिद्धे धर्माणां रविमः ।

वाचःप्राप्त्यापि वाक्वृत्तिसिद्धेश्च । वाक्यस्येति । अवधिषट्पितपत इतिवाक्यस्य 'मम माता वन्द्ये'ति वाक्यवदनर्थकपदघटितत्वादेवोपकताप्रसक्तेः । अनिरुक्तेति । 'एष ह्येवानन्दयाती'त्युक्तत्वात् एतदेत 'यदा ह्येष एतसिन्नदृश्येऽनालयेऽनिरुक्तेऽनिलयने अमयं प्रतिष्ठां विन्दते, अथ सोऽमयं गतो भवती'ति । न निरुक्ते अनिरुक्ते । अत्र निरुक्तत्वे प्राप्तेऽनिरुक्त इति प्रतिषेधसम्भवात्तथा । यद्यप्यभावज्ञानेन प्रतियोगिज्ञानं सर्वत्र कारणात् । 'अभिचयनस्य न दिवो'ति श्रुत्या दिवि निषेधात्, तथापि विरुद्धधर्मो-श्रयप्रकरणादियमेवमुक्ता । अथेति । भिन्नप्रक्रमेऽनिरुक्ते प्रतिष्ठारूपमिति विन्दते लभते । अथ स उपासको भिन्नमोक्षविषयं गतो भवतीत्यर्थात् । कस्माद्भिन्नमोक्षविषय इति चेत्, साधनविषयाद्भिन्न-विषयोऽवोक्षणः । पुष्टिमागोयम् । साधनविषयफलयोर्भेदादिति । तत्त्वानामीत्यत्राप्ययं बोध्यः संख्यायाम् । अनर्थकत्वेनेति । तथा शक्यार्थभावेन शक्यसम्बन्धेत्यादिः । अपीति । अपिना कार्यलक्षणम् । उभयलक्षणयोरवोधकत्वादेवकारो बोधकत्वरूपान्ययोगव्यवच्छेदकः । विचारेति । उत्तरमीमांसा-शास्त्रस्य । तिलाञ्जलिरेवेति । विचारशास्त्रस्य मोक्षस्य च पदजन्यपदार्थोपस्थितिसाप्यत्वादेवकारः । व्यावहारिकमिति । ध्वंसप्रतियोगि । शक्यमिति । शक्यार्थवस्तु । लक्षणायामित्यादिभाष्यार्था-शुवादर्थकमत इत्यादिभाष्य विवृण्वन्ति स्म तदा त्विति । एवमनूय अत इत्यादिभाष्य विवृण्वन्ति स्म अत इत्यादि । एव पदार्थे इति । धर्मविशिष्टः पदार्थ एवेत्यन्वयः । पदार्थैकदेशेनान्वयात्तुपपत्तेः । अयमुभयव्यपदेशसन्नाह्निरर्धेनेत्यर्थक उक्तः । तादृशपदार्थमाहुः निर्धर्मक इति । तथा च श्रुतिः 'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुण निर्गुणं तथे'ति गोपालतापिनीयश्रुतेः । अत्र स्वरूपत्वावच्छेदकं सगुणत्वं निर्गुणत्वं चोक्तम् । तेजोवाचकेति । 'ज्योतिषां ज्योतिरिति, 'दिवो ज्योतिरिति, 'तस्य भासे'ति च प्रत्येकं षष्ठ्यवधिघटिताभ्यां तेजोवाचकशब्दाभ्यां वाच्यत्वात् । तथा च सूत्रे तेजःपद तेजस्त्वेन शब्दार्थसाधारणमुक्त तत्तेजोवाचकमतस्तैजःशब्दवाच्यत्वादेवमर्थो भवति । उभयसमावेशात् । तं त-

१. अन्तिमाश्रयो लोपेतम् ।

रक्ष्यान्यर्थमेव हेतुरुक्तः । आतपादेर्धर्मत्वेन धर्मित्वेन च प्रतीतेः । अपूर्ववदेव दृष्टत्वाच्छ्रुतत्वाच्च न धर्मेष्वपि युक्त्यपेक्षा । तस्मात् सिद्धं यथाश्रुतमेव ब्रह्मेति ॥ २८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मणा सह भिन्नाभिभवमात्रं साधनीयम्, तत्तु प्रकृतदृष्टान्तमात्रेणैव सिध्यतीति हेतुकेः किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां तत्प्रयोजनमाहुः बहुदूरेत्यादि । अवतारदशायां सृष्टिदशायां च ब्रह्मणो व्यापकत्वतिरोभावे धर्माणां स्वभावतो बहुदूरव्याप्त्यर्थमेव तद्व्यापकत्वेनस्वरूपो हेतुरुक्त इत्यर्थः । तेजसि तथात्वस्य दृष्टत्वादिति । तथाचोक्तं विष्णुपुराणे प्रथमांशसमाप्तौ 'एकदे-
शस्थितस्येन्दोर्ज्योत्स्ना विस्तारिणी यथा । परस्य ब्रह्मणः शक्तिस्तथेदमखिलं जगत् । तत्राव्याप्त-
भद्रत्वबहुत्वस्वल्पतामयः । ज्योत्स्नाभेदोऽस्ति तच्छक्तिस्तद्वन्मैत्रेय वर्तत' इति । एवमभेदबोधकं रूपं व्याख्याय प्रकाशाश्रयपदान्यां बोधितं भेदबोधकं रूपं व्याकुर्वन्ति आतपादेरित्यादि । आतपश्च तदादिश्च तयोः समाहार आतपादिः, तस्यातपादेः । तथाचात्रापिपदेन द्वयादिः । तथाच आतपस्य प्रकाशस्य धर्मत्वेन द्वयादिर्धर्मित्वेन च प्रतीतेर्यथा भेदः, तथा ब्रह्मतद्वर्मयोरपि । 'सत्यं ज्ञानं'मिति स्वरूपलक्षणत्वात् सच्चिदानन्दरूपेणामेदः, धर्मेषु तद्वद्वर्मत्वेन रूपेण भेदः, ब्रह्मणि तदाश्रयत्वरूपेण भेद इति तयोस्तावविरुद्धावित्यर्थः । ननु, प्रकाशतदाश्रयोस्तथात्वं प्रत्यक्षगम्यम्, ब्रह्मतद्वर्मयोस्तु न तथेति तत्र कथं तथात्वसम्प्रत्यय इत्यत आहुः अपूर्ववदि-
त्यादि । एतेन 'दर्शनाच्चे'त्यत्र व्याख्यातं भक्तप्रत्यक्षम्, विष्णुपुराणस्या स्मृतिः, 'प्राणस्य प्राणं' 'नेह नानास्ती'त्यादयः श्रुतयश्च स्मारिताः । तथाचात्रापि प्रमाणद्वयप्रमितत्वाच्च युक्त्यपेक्षेति युक्तिरयमन्यप्रतिपत्त्यर्थमित्यर्थः । एवञ्च ब्रह्मधर्मा ब्रह्मणो भिन्नाभिन्नाः, प्रकाशधर्मत्वात्, द्वयादिप्रकाशवदित्यनुमानमपि प्रयोक्तुं शक्यम् । सिद्धं निगमयन्ति तस्मादित्यादि । एवञ्च ब्रह्मणः सच्चिदानन्दरूपेण सर्वेषां ब्रह्मामेदः । ब्रह्मणस्तु कार्यलक्षणेन सर्वस्माद्भेदः । जगतः कार्य-
त्वासच्चिदानन्दतिरोभावात् तयोः स्वल्पत्वाच्च भेदः । जीवे चानन्दतिरोभावादल्पत्वादंशत्वादित्यथ भेदः । अक्षरे च गणितानन्दत्वादित्यो भेदः । जीवस्य तथात्वं तु जीवप्रकरणे द्वितीयाध्याये सिद्धम् । अक्षरस्य चादृश्यत्वाधिकरणे इति बोध्यम् ॥ २८ ॥

रश्मिः ।

मिति । भक्तं भक्तम् । स्वल्पत्व इति । जीवपरत्वेन प्रतीतधर्माणां ब्रह्मपरत्वमत्र प्रतिपाद्यत इति । एवेति । 'अणोदणीयान्महतो महीया'नितिश्रुतेरेवकारः । तच्छक्तिरिति । ब्रह्मशक्तिः । ब्रह्मतद्वर्म-
योतिरिति । स्वज्ञानद्वारेति बोध्यम् । ताविति । भेदामेदौ । भाष्योक्तं धर्मित्वमपसनांशस्य । एतेनेति । न पूर्वं पूर्वेषुक्तं सगुणत्व निर्गुणत्वं वा तत् अपूर्वं विरुद्धधर्माधिकरणत्व तदस्यास्तीति तद्वत् भवति । कुतः । दृष्टत्वाद्भक्तैः श्रुतत्वाद्भेदान्तिभिः । पूर्वाधिकरणे विरुद्धधर्माधारत्वमुक्तम्, तेन स्मृतौ धर्मधर्म्य-
भेदामेदौ, तेन पूर्वाधिकरणेनास्य प्रसङ्गसङ्गतिः प्रदर्शिता । अतो भेदेत्यभेदेन । स्मारिता इति । धर्मविषयेषु स्मारिताः । प्रमाणेति । श्रुतिप्रत्यक्षरूपं प्रमाणद्वयं तत्प्रमितत्वात् । नेति । धर्मिवद्वर्म-
ेष्वपि नेति न धर्मेष्वित्यादिभाष्यार्थः । निगमयन्तीति । हेतुघटितत्वान्निगमनम् । तस्मात्तथेति निगमनवत् । तस्मादित्यादीति । यथाश्रुतमेवेति । पूर्वोपपादनान्देवकारः निर्वाणेत्येत्यर्थः । यथाश्रुतं निर्वाणेत्येन ब्रह्मेत्यर्थः ॥ २८ ॥

पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥

एकदेशमितेनापि सर्वसमाधानमाह । अथवा । 'अरूपवदेव ही'त्यादिपञ्च-
सूत्र्या यः सिद्धान्तः कथितः, तादृशं वा ब्रह्म प्रतिपत्तव्यम् ।

अयमाशयः । वेदस्यापनार्थं हि प्रवृत्तिः । तत्र यथा अक्षरमात्रस्यापि
बाधो न भवति, तथा वक्तव्यम् । यदर्थसुभयरूपता अङ्गीकृता, तत्र धर्माणां

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥ सूत्रमवतारयन्ति व्याकुर्वन्ति च एकेत्यादि । अथवेत्यादि च । वाञ्छ-
ब्दः पक्षान्तरे । पूर्ववत् । 'अरूपवदेव ही'ति पञ्चसूत्र्या यः सिद्धान्तः कथितः, प्रपञ्चविलक्षणं
तत्समवायित्वेपि न तत्कारकम्, नापि समवायिमात्रम्, किन्तु ततोप्यतिरिक्तं कृत्स्नं चिन्मात्र-
स्वरूपं यदा आविर्भवति, तदा व्यवहार्यं भवति । तत्र जडजीवधर्मा आप्चारिका इत्येवंरूपः ।
तादृशं कारणरूपं ब्रह्म प्रतिपत्तव्यमित्यर्थः । एतन्मताभ्युपगमे वीजं व्युत्पादयन्ति अयमित्यादि ।
तथाच यत् पूर्वोपगमे वीजम्, तदेवात्रापीत्यर्थः । वीजमुक्त्वा पञ्चवृत्तीसिद्धस्य प्रकृते यथा
विवक्षितव्यम्, तथोपपादयन्ति तत्र धर्माणामित्यादि । तस्मिन् पक्षे एकदेशिप्रतिपन्नमौप-
चारिकत्वं दूषयित्वा नित्यब्रह्मत्वेन स्थापितानां धर्माणां स्वरूपस्य वृत्तिमत्त्वस्य निर्वाहाय सविशेष-
निर्विशेषमेवेन ब्रह्मवैलक्षण्यमङ्गीकर्तव्यम् । ततो वैलक्षण्येन मेदे सत्यद्वितीयत्वश्रुतिर्वाच्येत् ।
तथाच तदभावाद्योक्त्या विचारः कर्तव्यः । यो यथा यथा परिणमते, स तत्तद्वानपि पूर्वमव्यक्तः
घटपटद्व्यादिरूपेण परिणममाणमृत्तन्तुदुग्धादिवदिति । एवमुत्पत्त्या विचारं कारणभूतं निर्धर्म-
कमेव ब्रह्म सेत्स्यतीति पूर्वं तादृशमेव प्रतिपत्तव्यम् । तत्र ब्रह्मादिकुण्डलवदुभयरूपम्, तद्वर्माः
प्रकाशाश्रयवद्भिन्नाभिन्ना इत्युपपत्त्या विचारोपि कारणस्वरूपानुरोधेनैव कर्तव्यः । तत्र कथं
कर्तव्यं इत्याकाङ्क्षायां कारणविचारं श्रुतावेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्य प्रतिज्ञातत्वाद्दर्माणामपि ब्रह्म-
रूपत्वं वक्तव्यम् । तदेव तदुपपद्यते, न तु धर्माणां नित्यभिन्नत्व आविद्यकत्वे वा । आद्ये भिन्न-
त्वेन, द्वितीये भिन्नत्वेन च तत्प्रतिबन्धात् । नचाविद्यकत्वेऽप्यसत्यव्यावृत्तत्वेन सत्यरूपब्रह्मज्ञाने
रश्मिः ।

पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥ तद्वेवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदक एवकारः । दूषयित्वेति । 'तत्र
धर्माणा'मित्यादिना दूषयित्वा । सविशेषेति । ब्रह्मस्वरूपस्य निर्विशेषे लक्ष्यत्वादिदृष्टिमत्त्वत्वेति
विवेकः । विपरीतं वा । तथा सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत इति । बाध्येतेति । भिन्नस्य
द्वितीयत्वात्तथा । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा चेति । उत्पत्त्या विचारं घटयन्ति स्म यो
यथेति । परीति । हैमघातुपाठे तु परस्मैपदी । तत्तद्वान् तत्तत्परिणामवान् । त्विति । अनृतं
श्रुत्पादिवत् । आदिना गोमयादि । परिणामो वृश्चिकः । निर्धर्मकमेवेति निर्गुणब्रह्मादिसम्मतत्वा-
देवकारः । एवेति पूर्ववत् । उपपत्त्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ततश्चेति । एवेति । वृत्तिमत्त्वानुरोध-
व्यवच्छेदक एवकारः । विपरीतं तु न । भाष्यानुक्तत्वात् । तत्रेति भाष्यं विवरीतुं न चेत्तादृशद्वो-
त्पादनार्थं पीठिकां कुर्वन्ति स्म तत्र कथमित्यादिना । श्रुताविति । 'उत तमादेशमप्राप्त'मित्यादि-
छान्दोग्यश्रुतौ । तद्वेवेति । ब्रह्मरूपत्ववचनकाले । एवकारो धर्माणां नित्यभिन्नत्वाविद्यकत्वकालौ
व्यवच्छिन्नवति । नान्यथेत्यंशं स्फोरयन्ति स्म न तु धर्माणामिति । आविद्यकत्व इति । रजतव-
दसत्त्वात् । तत्प्रतीति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिबन्धात् । भाष्यं विवरीतुमाशङ्कामाहुः न चेति ।

स्वरूपनिर्वाहार्थमवश्यं ब्रह्मचैलक्षण्यमङ्गीकर्तव्यम् । तथा सति 'एकमेवाद्वितीय'-
मिति श्रावः प्रसज्येत । तथाचोत्पत्त्या विचारे निर्धर्मकमेव पूर्वं ब्रह्मेति
प्रतिपत्तव्यम् । उपपत्त्यापि विचारः पूर्वोत्पत्तौ नैव कर्तव्यः । तत्र धर्मा-
णामपि ब्रह्मत्वे एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानमुपपद्यते, नान्यथा । ततश्च प्रथमं
ब्रह्म स्वधर्मरूपेण भवति । तदनु क्रियादिरूपेण प्रपञ्चरूपेण च । तावतैव
सर्ववेदार्थसिद्धेः । नच लौकिकी युक्तिस्तत्रापेक्ष्यते, येन तादृशस्य कथं
सर्वभाव इति पर्यनुयोगो भवेत् । धर्मकल्पनायामपि नैषा तर्केण मतिरापनेयेति

भाष्यप्रकाशः ।

एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं भवत्येवेति शङ्क्यम् । मृत्पिण्डादिदृष्टान्तोपरोधेन जायमानस्य तस्याप्रयो-
जकत्वात् । अतो धर्माणां ब्रह्मत्व एवैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपपत्तिः, नान्यथा । तस्मात् तत्रश्रेत्या-
द्युक्तप्रकारेण धर्माणां ब्रह्मकार्यत्वात् ब्रह्मरूपत्वमङ्गीकर्तव्यम् । तावतैव सर्ववेदार्थविरोधसिद्धेः ।
नच पूर्वमन्यक्तस्य पश्चात् व्यक्तत्वं लोके हेत्वन्तरसमवधानादेव दृष्टमितीतरासद्भावे निर्धर्मकस्य
कथं धर्मरूपेण भवनमिति शङ्क्यम् । ब्रह्मणो वेदैकसमाधिगम्यतया तत्र लौकिकयुक्त्यपेक्षया
अभावेन तादृशशङ्काया एव तत्र कर्तुमयुक्तत्वात् । तथाच पञ्चदशीसिद्धस्यानेन प्रकारेण विवक्षि-
तत्वमित्यर्थः । नन्वेवं सति लौकिकयुक्त्यनपेक्षत्वाच्छ्रौतत्वाच्चेदमेव मतमादृतव्यम्, किं पूर्वोक्त्यत
आहुः धर्मेत्यादि । धर्मकल्पनायामिति । विरुद्धधर्माश्रयत्वरूपधर्मकल्पनायाम् । तथाच द्वयो-
स्तौल्यात् तस्याप्यादर्यामित्यर्थः । ननु द्वयोस्तौल्येऽप्ययं पक्षश्चेत् व्यासचरणैः पश्चाद्विचार्योक्तः, तदा
न पूर्वत्र व्यासाशय इति शङ्कायां द्वयोः कथनस्य तात्पर्यमाहुः उत्पत्त्येत्यादि । उत्पत्त्या एतत्त्व-
रक्षितः ।

असत्येति । सत्यत्वाभावाभावरूपेणासत्यव्यावृत्तत्वेन । भवत्येवेति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञाना-
योगव्यवच्छेदक एवेति । नीलं सरोजं भवत्येवेत्यत्रेव । मृत्पिण्डेति । आविद्यकमृत्पिण्डोहनिष्कन्तन-
दृष्टान्तोपरोधेन । तस्येति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्य । अप्रयोजकत्वादिति । ब्रह्मज्ञानरूपविशेषदर्शने
सर्वस्य प्रविलाप्यत्वात्सर्वविज्ञानात्पत्त्या तथा । विवृण्वन्ति स्म अत इति । मृत्पिण्डादिदृष्टान्तोपरोधेन
जायमानस्य तस्याप्रयोजकत्वात् । ब्रह्मत्वं एवेति । एवकारस्तु निसिम्नाविद्यकत्वयोर्व्यवच्छेदकः ।
नान्यथेति व्याख्यातश्राव पीठिकाग्रन्ये । ततश्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मात्ततश्चेति । तावतेति
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तावतेति । लघुना । एवकारः सर्ववेदार्थाविरोधाय गुरुकारव्यवच्छेदकः । एतावता
येन तादृशत्वेत्यादिभाष्यार्थं उक्तः । न च लौकिकी युक्तिस्तत्रापेक्ष्यत इति भाष्यार्थमाहुः ब्रह्मण
इत्यादि । न चेत्यादि भवेदित्यन्तभाष्यस्य प्रघट्टकार्यमाहुः नचेत्यारभ्येत्यर्थं इत्यन्तेन । हेत्वन्त-
रेति । यथा वायोर्हेतुराकाशः हेत्वन्तर व्यजनादि, तस्य समवधानात् । दृष्टत्वादेवकारः प्रणयति । तुती-
याया लुक् । अनेनेति । नच पूर्वमित्यादिनोक्तेन प्रकारेण । इदमेवेति । निर्गुणवादिं सम्मतत्वादेवकारः ।
पूर्वेषोति । पूर्वाधिकरणोक्तेन विरुद्धधर्माश्रयत्वेन । द्वयोरिति पक्षयोः । अयमर्थः । 'श्रवणायापि
घट्टभिर्यो न रुम्यः शृण्वन्तोपि बहवो यं न विद्युः । आश्रयो वक्ता कुशलोस्य लब्धा वाश्रयो ज्ञाता
कुशलोतुश्छिः । न नरेणावलोक्त एष सुविज्ञेयो बहुधा चिन्त्यमानः । अनन्यप्रोक्ते गतिरन्यत्र नास्त्य-
णीयान्नद्यतर्क्यमणु प्रमाणात् । नैषा तर्केण मतिरापनेया प्रोक्तान्येनैव सुज्ञानाय प्रेष्ठ । यां त्वमाय पः सत्य-
धीतिर्वतासि । त्वादृङ्को न्यायान्नचिकेतः प्रष्टा । जानाम्यह शेषधितिलवित्य नद्यध्रुवैः प्राप्यते हि ध्रुव
तत् । ततो मया नाचिकेतश्चितोभिरनिलैर्द्रव्यैः प्राप्तवानसि नित्यमित्यत्र सिद्धान्तपक्षैकदेशिपक्षयोर्ये

समानम् । उत्पत्त्या चोपपत्त्या च विचारद्वयम् । उपपत्त्या पूर्वनयनं स्वसिद्धान्तः ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्रव्याख्योक्तप्रकारिकया उत्पत्त्या, पूर्वद्वयव्याख्योक्तप्रकारिकया उपपत्त्या च अस्मिन्नधिकरणे विचारद्वयम् । तयोर्मध्य उपपत्त्या पूर्वनयनम् । मैत्रेयीब्राह्मणे 'स यथा सैन्धवधन' इत्यादिना चिन्मात्रत्वेन प्रतिपादितस्यैवात्मनः 'अविनाशी वा अरे अयमात्मा अनुच्छित्तिधर्म'त्यनेन स्वरूपाविनाशधर्मानुच्छिद्योः कथनेन स्वरूपधर्मयोर्नित्यत्वबोधनात् । 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'ति स्वरूपलक्षणस्ये सत्यपदेपि 'सत्यस्य सत्य'मिति नामधेयतन्निर्वचनयोरुत्तरोधेन मूलसद्रूपत्वमूलत्वरूपत्वयोरपि बोधनात् । नृसिंहोत्तरतापनीये तुरीयनिरूपणे तुरीयस्य प्रपञ्चोपशमत्वयुक्त्वा, ईश्वरप्राप्तः स्वराट् स्वयमीश्वर' इति ईश्वरत्वश्रावणात् । तैत्तिरीये 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्ता'दिति प्रपञ्चात् परस्य कारणस्य एकत्वादिपञ्चधर्मवच्चश्रावणात्, द्वितीयस्कन्धे भगवता 'पश्चाद्दह'मिति, तृतीयस्कन्धे मैत्रेयेण 'यधेदानीं तथाचाग्रे पश्चादप्येतदीदृश'मिति, विष्णुपुराणे प्रथमेशे 'तदेतदक्षयं नित्यं जगन्मुनिवराखिलम् । आविर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पव'दिति रश्मिः ।

तौल्यात् । यथा विरुद्धधर्मकल्पनायां 'नैषा तर्केण'ति श्रुतिः, तथास्मन्मतेपीति तौल्यात् । एकदेशिमतेऽरूपवत उत्पत्तिर्नैयाधिक्युक्तिविरुद्धेति 'नैषा तर्केण'ति श्रुतेर्विरुद्धधर्मोऽग्रयत्न इव प्रवृत्तेः तस्यैकदेशिमतास्याप्युदाहरणम् । श्रुत्यर्थस्तु । बहुमिरन्याचार्यग्रन्थैरपि । आश्चर्यं इति । आश्चर्यं सति व्रजेति वचनप्रयोजक आश्चर्य एव वक्ता आश्चर्यरसो वा ब्रह्मरूपः तत्र प्रविष्टः । अर्शयाद्यजन्तो वा । व्तुशिष्टः दत्तात्रेयवह्रुर्वनुशिष्टः । अवरः जगद्रूपः न सुविज्ञेयः, किन्तु भगवान् सुविज्ञेयः । जगत्तु तज्जालत्वेन । अनन्येति । अथयददर्शनेनाचार्येण प्रोक्ते आत्मगतिरन्यत्र परब्रह्मणि नास्ति । यतोऽण्पीयान् 'अणुः पन्था विततः पुराण' इति द्वितीयाप्याये चिन्तितम् । नहि अतर्क्यम् । 'अलौकिको हि वेदायों न सुक्त्या प्रतिबधते । तपसा वेदसुक्त्या तु प्रसादात्परमात्मनः' इति श्रुतेर्नहि अतर्क्यम् । अणु ब्रह्म प्रमाणं प्रमाणप्रेरकत्वेन मुख्यत्वात् । अन्येनेति । आगमाभिज्ञेनाचार्येण गतिम् । त्वचदिति । त्वत्सदृशः । शं कल्याणम् । सोः शेः । इतिहेतोः । अध्रुवैः साधनैरिति । अयमिति । विरुद्धधर्माश्रयपक्षः । पश्चात् एकदेशिमतात्पश्चात् । पूर्वञ्चेति । एकदेशिमते । उत्पत्त्येति । विरुद्धधर्मात्पत्त्या । पूर्वस्तुत्रे प्रकाशाश्रयपक्षे । व्याख्योक्तेति । कल्पनायामपीत्यादिव्याख्योक्तप्रकारिकया । उपपत्त्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथोरिति । पूर्वनयनमिति । पूर्वस्य पक्षस्य नयनम् । एवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदकः । कथनेनेति । अनुच्छित्तिधर्मो यस्येति विग्रहे पुनरुक्तिरतो न उच्छित्तिर्नाशो येषां तेऽनुच्छित्तयः अनुच्छित्तयो धर्मा यस्येति विग्रहात्तथा । स्वरूपेति । स्वरूपं च धर्मश्च तयोः । एतदादयो हेतवः । स्वसिद्धान्त इति भाष्यविवरणस्य व्यासचरणानां सिद्धान्त इति ग्रन्थस्य । सत्यपदेपीति । अपिना मूर्तामूर्तब्राह्मणीय-प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्य' मित्युक्तसत्यपदे । 'सत्यस्य सत्य' मिति ब्रह्मस्तुतौ । नामधेयं स्वरूपलक्षणस्य, निर्वचनं ब्रह्मस्तुतिरूपम् । यद्यपि नामधेयं त्रैकालिकावाधविषयम्, तथापि विरुद्धधर्माधारत्वायाहुः मूलेति । मूलसद्रूपपदत्वं मूलत्वरूपपदत्वं तयोः । सन्मूर्तं लयमूर्तं मूर्तामूर्तब्राह्मणे स्फुटं । ईश्वरत्वेति । श्रुत्यर्थस्तु प्रपञ्चलोपशमो यत्रेति निर्धर्मकम् । पूर्वोक्तं ब्राह्मं ईश्वरं असतीतीश्वरप्राप्तः कर्मण्यण् । ओतत्वे-नेश्वरप्राप्तत्वमनुज्ञात्त्वेन स्वराट्त्वमनुज्ञात्वेन स्वयमीश्वरत्वमिति सधर्मकम् । अनन्तरूपमिति । व्यक्तम् । श्रुतीस्त्वोपबृंहणमाहुः द्वितीयस्कन्ध इति । भगवदिति । आदिनैकरूपप्लाक्षयत्वाविर्भावतिरोभा-

१. आदर्शेषु एतत्त्वादिपञ्चधर्मैति पाठः, काशोपुलके प्रपञ्चधर्मैति पाठः, मूलपुलके इदं नास्ति, अतोपेक्षितपाठो रक्षितः । मूलेऽभावाद्ब्रह्मैव न विद्यत इति ।

एकदेशिनस्तद्विपरीतम् । उभयमपि सूत्रकारस्य संमतमिति ॥ २९ ॥

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥

एकदेशिमते उपपत्त्यन्तरमाह । 'एकमेवे'त्युक्त्वा पुनः 'अद्वितीय'मिति

भाष्यप्रकाशः ।

पराधरेण च भगवद्रूपत्वादिनैव तदुपबृंहणाच्च विरुद्धधर्माधारत्वलौकिकशुक्त्यगम्यत्वविदिताविदित-
परत्वाभिरुक्तत्वरूपाणां श्रुत्युक्तयुक्तीनां अनन्तगुणपूर्णत्वपक्षेपि तुल्यत्वात् युक्त्या कारणरूपस्यैवभ-
विरोधानुब्रूयमाणं व्यासचरणानां सिद्धान्तः । द्वितीयस्कन्धे 'नास्य कर्माणि जन्मादौ परसा-
नुविधीयते' इति मुख्याधिकारिणामर्थे जन्मकर्मनिषेधकथनेन सदैकरूपत्वबोधनात् । एकदेशि-
नस्तु पूर्वोक्तरीत्या कालभेदेनाविरोधप्रापणमिति व्यासोक्तपक्षाद्विपरीतम् । तस्य पक्षस्य द्वितीय-
स्कन्ध एव 'इत्थं भावेन कथितो भगवान् भगवत्तमाः । नेत्यं भावेन हि परं द्रष्टुमर्हन्ति
स्वयं' इति मध्यमाधिकारिपरतयोक्तत्वेन इतो न्यूनत्वात् । एतावाच् परं विशेषः, यत्पुराणे माया-
द्वारकं कर्तृत्वादि, श्रौते मते तु तन्नेत्येकदेशिमते तत उत्तमम् । तथापि 'अनुच्छिद्यिधर्म'त्यादि-
श्रुतीनां 'पश्चाद्देह'मित्याद्युपबृंहणानां चाञ्जसाभावेन न तयोपपन्नम् । एवमपि सत्येकविज्ञानेन
सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाः कर्तृत्वादिश्रुतीनां च नासामञ्जसमित्यल्पदोषदुष्टत्वेन सूत्रकारादृतम् । अत
उभयमपि सूत्रकारस्य संमतमित्यर्थः ॥ २९ ॥

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥ सूत्रमवतारयन्ति एकदेशीत्यादि । भगवन्माहात्म्यबोधकत्वेपि
किञ्चिदोपादानादरो मा भूदित्यत एकदेशिमते उपपत्त्यन्तरमाहेत्यर्थः । व्याकृवंति एकमेवे-
रचिनः ।

वज्रमनाशानिकल्पवत्त्वानि । अत्र उपपत्त्यापि विचारः पूर्वानुरोधेनैव कर्तव्य इति भाष्यानुरोधत्वात्पूर्वनिध-
नमाहुः विरुद्धधर्मैत्यादि । विरुद्धधर्माधारत्वं उभयव्यपदेशसूत्रस्यात् 'सकलविरुद्धधर्मा भगवत्त्वेव व-
र्तन्ते' इति भाष्यात् । लौकिकशुक्त्यगम्यत्वं 'तादृशमेव तद्वस्तुत्पत्तिरिद्ध'मिति भाष्यात् 'न धर्मेष्वपि शुक्त्य-
पेक्षे'ति भाष्याच्च । विदित्तेत्यादि । विदितं वर्तमानं अविदितं शूनं मविष्यच्च तयोः परत्वम् । 'अन्य-
देव तद्विदितादथोऽविदितादधी'ति श्रुतेः । अनिरुक्तत्वं तैत्तिरीये । अभिधेयानामित्युक्ते एकदेशिमतवा-
दकवलितता स्यादत आहुः श्रुत्युक्तयुक्तीनामिति । विरुद्धधर्माधारत्वं नित्यं न भवेन्नित्यानित्यसंयोग-
मिया श्रुत्यभिधेयं न भवेत् । लौकिकशुक्त्यगम्यत्वं नित्यं न भवेत्, श्रुत्यभिधेयं न भवेत् । 'आसीनो
दूरं व्रजति शयानो याति सर्वतः' । 'अपाणिपादो जघनो ग्रहीते'ति श्रुत्यभिधेयं नित्यानित्यसंयोगमिधा
न भवेत् । विदिताविदितपरत्वं नित्यं न भवेत् । नित्यानित्यसंयोगमिया श्रुतिरभिधेयं न वदेत् । अनि-
रुक्तत्वं नित्यं न भवेत् । नित्यानित्यसंयोगमिया श्रुत्यभिधेयं न भवेदित्येवं युक्तीनाम् । नारस्येति ।
अस्य परस्य आदौ कर्माणि जन्म नाडुविधीयते इति । मुख्याधिकारिणामिति । एकदेशिन इति
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एकदेशिन इति । पूर्वोक्तेति । अत्रैव पूर्वोक्तरीत्या सृष्टिकालस्य भेदेन ।
सिद्धान्ते तु सृष्टिकालात्पूर्वकालेपि धर्माः । मायाद्वारकमिति । 'दुग्मुद्गुत्पाददे' इति वाक्यात् ।
तत इति । पुराणमतात् । आञ्जस्येति । सिद्धान्तरतीत्या नयनाभावेन । स्वार्थं ध्यञ् । न
तथेति । सिद्धान्तत्वेन नोपपन्नम् । अल्पदोषेति । अपसिद्धान्तत्वदोषदुष्टत्वेन । सूत्रकारादृतं अत
इति पदच्छेदः ॥ २९ ॥

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥ किञ्चिदिति । अपसिद्धान्तत्वदोषात् । प्रतीति । धर्मप्रतिषेधयुक्ता

द्वितीयं प्रतिषेधति । स एवकारेणैव सिद्धो व्यर्थः सन् धर्मनिषेधमपि सूचयति ।
‘ऐक्षते’ति वचनात् तदुत्पत्तिः । चकारादेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमः परिगृ-
हीतः । तस्मान्न ब्रह्मणि कश्चिद्विरोध इति सिद्धम् ॥ ३० ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे नवमं प्रकाशाश्रयचद्वैत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । स इति । द्वितीयनिषेधः । नन्वनुच्छिन्निधर्मत्यादिना तन्नित्यत्वे कुतो निषेध इत्यत आहुः
ऐक्षतेत्यादि । तथाचोक्तश्रुत्यनुरोधेन धर्मनित्यताबोधकश्रुतिरनुच्छिन्निधर्मो यथेति समासेनावि-
नाशिपदव्याख्यानपरतया नेयेत्यर्थः । स्फुटमन्यत् ।

नचैकदेशमतस्य युक्त्यन्तरेणोपष्टम्भात् पूर्वमततुल्यत्वमस्य घ्नकाराभिप्रेतमिति शङ्क्यम् ।
प्रतिषेधश्रुतेर्द्वैत्वसंख्यापूरकनिषेधपरतायाः प्रागुपपादितत्वेन, ‘सर्व एकाकी चरती’ति श्रुतौ सप-
रिकरे एव सर्व एकाकित्ववत् ‘गिहे देवदत्त एवास्ति, न द्वितीय’ इति लौकिकप्रयोगे करचरणा-
दियुक्तदेवदत्ताद्वितीयत्ववत्वापि निषेधगतेः ‘शक्यवचनत्वेन, अनुच्छिन्निधर्मपदस्याविनाशिप-
दव्याख्यानताया अपि भानान्तरविरहादगतिकगतित्वेन च तस्य शैथिल्यात् । अत एकविज्ञानेन
सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानुरोध एवैतत्संग्रहे बीजम् । एतस्योपष्टम्भकं च नैतस्मादन्यदिति बोधनायैवैतद्यु-
क्तिकथनमिति बोध्यम् । तस्मान्न कोपि शङ्कालेशः ।

(ननु मतद्वयस्यापि घ्नकारसम्मतत्वे स्वसिद्धान्त इति भाष्यस्य स्वशब्दस्य घ्नकार-
परत्वेन व्याख्यानमनुचितम् । एकदेशिपदे च व्यासैकदेशित्वव्याख्यानमपि तथा । व्यासैस्तन्ना-
मानुल्लेखादिति चेत् ।

मैवम् । एकदेशिपदेन व्यासस्यैकदेशी ग्राह्यः । अन्यथाम्बुवत्सत्रेण ‘अत एवे’ति घ्नसिद्धं
दृष्टान्तं न दूषयेत् । इद्विहासादिघ्नसंग्रहे युक्त्यन्तरं च न वदेत् । एकदेशिनामानुल्लेखस्तु जैमिन्या-
दिवदप्रसिद्धत्वात् । ‘जीवशुल्यप्राणल्लिङ्गा’दित्यादिपूर्वपक्षिनामवत् । आसिन् घ्नने जघन्यानामर्थेऽस्य
सङ्गाहत्वाद्वा । अथवा । जीवप्रसङ्गे ‘अवस्थितेरिति काशकृत्स्न’ इति काशकृत्स्नेन जीवस्य
नन्वावस्थाविशेषत्वेनाङ्गीकारात् तस्य न्यायस्यापि तुल्यत्वात् स एवैकदेशी ग्राह्यः । अत एव द्विती-
यस्कन्धपञ्चमाध्याये सृष्टिप्रकरणे ‘सत्त्वं रजस्तम’ इत्यस्य सुबोधिन्यां ‘काशकृत्स्नमतमत्र सिद्धं
भविष्यती’त्याचार्यैरपि तथाङ्गीकारः कृत उत्पत्त्या विमर्शविचारे इति नात्र शङ्कालेशः । एवमेक-
देशिनि निश्चिते स्वशब्दो व्यासपर एव युक्त इत्यत्राप्यदोषः । नचास्य पश्चात् कथनेनास्यैव मुख्य-
त्वमिति शङ्क्यम् । द्वितीयस्कन्धे ‘इत्थंभावेन कथितो भगवान् भगवत्तमाः । नेत्यं भावेन हि
परं ब्रह्मर्हन्ति स्य’ इत्यादिभिरेतदमुल्लेख्यतायाः शुकवाक्ये व्यासचरणैरेवोक्तत्वात् । एतस्य
रक्षिमाः ।

श्रुतिरद्वितीयमिति श्रुतिस्तस्याः । द्वित्वेति । द्वितीयमित्यत्र पूरणार्थकप्रत्यय इति भावः । प्राप्ति ।
सपरीति । चरणादिः परिकरः । श्रौतत्वादेवकारः । एवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदकः । निषेधगते-
रिति । अद्वितीयश्रुत्युक्तायाः । तस्येति । एकदेशमतस्य । एवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदकः । एतत्संग्रहे
एकदेशमतसंग्रहे । एतस्मादिति । प्रतिषेधसूत्रादित्यर्थः । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । (ए)तद्युक्तीति ।
एकदेशमतसुक्तिकथनमनेन सूत्रेणेत्यर्थः । शङ्केति । एकदेशमतोपपत्त्यनावश्यकत्वशङ्का तस्या लेशः ।

भाष्यप्रकाशः ।

सम्मतत्वं तु जघन्याधिकारिणामर्थं एतस्यैव सुबोधत्वेनोपयोगात् । अत एवेदं मतं पूर्वशुक्तम् । यथा द्वितीयस्कन्धे राजार्थम् । किञ्च, भाववृत्तसूक्ते 'नासदासी'दित्यादिभिः सृष्टिं पूर्वशुक्त्वा, समाप्तौ 'इयं विसृष्टिर्यत आवभूव यदि वा दधे यदि वा न योऽस्ता अच्यक्षः परमे व्योमन् सोऽङ्ग वेद यदि वा न वेदे'ति सृष्ट्याधानानाधानात्मकं पक्षद्वयशुक्त्वा तस्य ज्ञानाज्ञाने आह । तेन विसृष्टिं कदाचिदाधत्ते, कदाचित् स्वतःसिद्धामेव प्रकटयति । अथवा सामान्यां करोति । लीलासृष्टिं तु स्वतःसिद्धामेवाविष्करोतीति ज्ञानाज्ञाने उभये अपि युक्ते । एतज्ज्ञापनाय सन्देह-वचनम् । अन्यथा वेदस्य ब्रह्मणश्च सन्देहाभावादेवं न वदेत् । अतो लीलासृष्टियुत्सन्धाय व्यासः स्वमतं वक्ति । एकदेशिनस्तु तन्न जानन्तीति ब्रह्मणो निर्विशेषादुत्पत्तिं वदन्ति । तस्मादुत्पत्ति-पक्ष एव व्यासाशयगोचरः, इतर इतरस्येति दिक् ।)

शङ्कराचार्यास्तु । 'न स्थानतोपी'त्यारभ्यैकादशसूत्रमेकमधिकरणं कल्पयन्ति । 'प्रकृतै-तावत्त्वे'त्यारभ्य नवसूत्रमपरम् ।

तत्र प्रथमे, सुप्रस्तादिपृषापशमाज्जीवो यत् सम्पद्यते तत् ब्रह्म । 'सर्वकर्म'त्यादिभिः सवि-शेषत्वश्रावणादस्थूलमित्यादिभिर्निर्विशेषत्वश्रावणाच्च किमुभयलिङ्गं ब्रह्म प्रतिपत्तव्यम्, उतान्यतर-लिङ्गम् । यद्यन्यतरलिङ्गम्, तदापि किं सविशेषम्, उत निर्विशेषमिति सन्देहे, उभयलिङ्गश्रुत्युत्प्रहा-दुभयलिङ्गं ब्रह्मेति प्राप्तं, अविधीयते । न स्थानत इत्यादि । परस्य ब्रह्मण उभयविहृत्वं स्वत उपा-धितन्न न । कुतः । सर्वत्र हि । ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरेषु 'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्यय'मित्यादिषु निर्विशेषस्यैवोपदेशादिति । 'न मेदा'दिति द्वितीये च प्रतिविधं ब्रह्मण आकारमेदश्रावणाभिर्वि-शेषाङ्गीकारे च तस्य शास्त्रस्य निर्विषयत्वापचरोपाधिक आकार आदत्तव्य इत्याशङ्क्य, मधुविद्यायां प्रत्युपाधिमेदं ब्रह्मणोऽमेदश्रावणाच्च भिन्नाकारयोगो ब्रह्मणः शास्त्रीय इति । 'अपिचैवमेक' इति तृतीये च, 'मनसैवेदमाप्तव्यम्' 'नेह नानास्ति किञ्चने'ति मेददर्शननिन्दापूर्वकममेदमेके, तथान्ये भोक्तृभोग्यादिप्रपञ्चस्य 'त्रिविधं ब्रह्ममेत'दिति ब्रह्मैकस्वभावत्वमामनन्तीति व्याख्याय, ननुस्य-लिङ्गास्य श्रुतिषु सतीषु कथमनाकारमेव ब्रह्मावधार्यते, न पुनः साकारमिति शङ्कायाम्, चतुर्थस्या-रूपवत्सूत्रस्य प्रवृत्तिशुक्त्वा, अरूपवदेव ब्रह्मावधारयितव्यम्, न रूपादिमत् । कुतः । तत्प्रधानत्वात् । 'अस्थूलमणु', 'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्', 'आकाशो ह वै नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तत् ब्रह्म', 'दिव्यो हर्मूर्तः पुरुषः सवाह्याभ्यन्तरो ह्यजः', 'तदेतत् ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमबाह्य-मयमात्मा ब्रह्म सर्वात्तुभू'रित्यादीनां निर्विशेषब्रह्मप्रधानत्वात्, आकारलिङ्गात् चोपासनाप्रधान-रक्षिणः ।

सुषुप्त्यादिष्विति । आदिना सम्पत्तिसमाधी । एवेति । सविशेषव्यवच्छेदक एवकारः । आकारेति । 'चतुष्पाद्ब्रह्म' 'बोद्धशकलं ब्रह्म', वामनीत्वमामनीत्वलक्षण ब्रह्म, त्रैलोक्यशरीरं वैश्वानरशब्दोदितं ब्रह्म, 'सर्वं खल्विद ब्रह्मे'ति, चतुर्दशशुवनत्पकं ब्रह्मेत्येवमाकारमेदश्रावणात् । मधुविद्यायामिति । 'यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽद्भुतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्म शरीरस्तेजोमयोऽद्भुतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मे'त्यादिरूपायाम् । अमेदेति । पृथिव्यादीनामुपाधित्वाच्चेति भावः । भोक्तृभोग्या-द्वीति । आदिना प्रेरिता । 'भोक्ता भोग्य प्रेरितार च मत्वे'ति श्रुतेः । अनाकारमेवेति । साकार-योगव्यवच्छेदक एवकारः । ते यदिति । ते नामरूपे यस्मान्तरा मध्ये व्यवधायके वर्तते तद्रक्षोत्तर्यः ।

१. प्रकाशमूलशुक्ते सुषुप्तादिषु, रस्यौ च सुषुप्तादिषु । २. साध्यत्वं ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेन ततो निर्बलत्वादिति व्याख्यातवन्तः । ततो, ननु तर्हि आकारवद्विषयाणां का गतिरित्या-
शङ्कायां पञ्चमं 'प्रकाशवचावैयर्थ्या'दिति सूत्रमवतार्य, यथा सौर्यशान्द्रो वा प्रकाशो विषय-
वतिष्ठमानोऽहुल्याद्युपाधिसंस्पर्गादृजुवक्रादिभावं प्रतिपद्यमानेषु संसर्गेषु तदाकारतामिव प्रतिपद्यते,
तथा ब्रह्मापि पृथिव्याद्युपाधिसम्बन्धात् तदाकारतामिव प्रतिपद्यते, तदालम्बनो ब्रह्मण आकार-
विशेषोपदेश उपासनायां न विरुध्यते, एवमाकारवद्ब्रह्मविषयाणामवैयर्थ्यात् । नच नोपाधियो-
गादप्युभयलिङ्गमिति प्रतिज्ञाहानिः । उपाधिनिमित्तस्य वस्तुधर्मत्वानुपपत्तेः । उपाधीनामाविद्य-
कत्वाच्चेति व्याख्याय, 'आह च तन्मात्र'मिति सूत्रं च यथावद्व्याख्याय, 'दर्शयति' सूत्रे च
'अथात् आदेशो नेति नेति', 'अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितात्,' 'यतो वाचो निवर्तन्ते,
'अवचनेनैवोवाचे'ति श्रुतीः,' 'ज्ञियं यत् तत् प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वामृतमश्नुते । अनादिमत्परं ब्रह्म'
न सचन्वासदुच्यते' इति गीतावाक्यम्, 'माया खेपा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद । सर्वभूत-
गुणैर्युक्तं नैवं मां द्रष्टुमर्हसी'ति स्मृती उपन्यस्य परप्रतिषेधेनैव निर्विशेषं ब्रह्म प्रतिपाद्यत इत्युक्त्वा,
'अत एव' 'त्यम्बुव'दिति सूत्रद्वयं च यथावद्व्याख्याय, 'वृद्धिहास'सूत्रे जलसूर्यकादिदृष्टान्तं साधितुं
जलगतं सूर्यप्रतिबिम्बं जलवृद्धौ वर्धते, तद्हासे हसति, तच्चलने चलति, तद्भेदे भिद्यत इत्येवं जल-
धर्मात्तुविधायि भवति, न तु सूर्यस्य तथात्वमस्ति, एवं परमार्थतोऽविकृतमेकरूपमापि सद्ब्रह्म देहा-
द्युपायन्तर्भावाद्द्विहासादीनुपाधिधर्मान् भजत इत्येवमुक्त्वा, 'दर्शनाच्चे'ति सूत्रे, 'पुरश्चक्रे द्विपदः,'
'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्ये'ति श्रुतिभ्यामुपाधिप्रवेशं ब्रह्मणो दर्शयित्वा, युक्तं एवातः सूर्यकादिदृ-
ष्टान्त इत्युक्त्वा, तस्मान्निर्विकल्पकलिङ्गमेव ब्रह्म, नोभयलिङ्गम्, न विपरीतलिङ्गं चेति सिद्धान्तमाहुः ।
तत्र प्रथमसूत्रव्याख्यानमयुक्तम् । 'सर्वत्र ही'ति हेतुबोधके पदे निर्विशेषस्यैवोपदेशादित्य-
स्यार्थस्यासौत्रत्वेन तृतीयाध्याये वा ज्ञाह्वे वा ईदृशस्य शब्दस्यार्थस्य च क्त्वात्तुक्तया अनुवृत्तेरपि
कर्तुमशक्यत्वेनाभ्युपगमैकशरणत्वात् । 'अशब्दमस्पर्श'मिति विषयवाक्योत्तरार्धेऽपि, 'अनाद्यनन्तं
महतः परं ध्रुवं निचाय्य त'मित्यनेन 'महतः पर'मित्यादिना पूर्वोक्तस्य ध्रुवस्य पुरुषस्य परामर्शेन
प्राप्तायाः सविशेषताया अनादरणेन तद्विरुद्धत्वात् । निर्विशेषमेव ब्रह्मेति सिद्धान्तस्यात्रैव सिद्धाव-
रश्मिः ।

निर्बलत्वादिति । उपासनायाः कल्पिताकारपरत्वादिति भावः । संसर्गेषु प्रकाशेषु । इति प्रतिज्ञेति ।
'न स्थानत उभयलिङ्ग'मितिसूत्रभाष्ये इति प्रतिज्ञा । यथावदिति । निराकारपरत्वेपि सिद्धान्तानुसारि-
त्वाद्यथावत् । तेषां सिद्धान्ते यथावदिति वा । परप्रतीति । चिन्मात्रत्वप्रतिषेधेन । नेतिनेती-
त्यादिना । 'मत् परं ब्रह्मे'त्यत्र मत् मत्तः ब्रह्म परमित्यर्थयोगव्यवच्छेदक एवकारः । यथावदिति ।
व्याख्यातम् । वृद्धिहाससादीनि । आदिनोक्तचलनादयः । एवकारव्यावर्त्समाहुः नोभयेति ।
विपरीतेति । साकारलिङ्गमेव, न तु निराकारमित्येवम् । निर्विशेषस्यैवेति । परस्योभयलिङ्गमिति
प्रतियोगिनिर्वचनेन सर्वत्र प्रतियोगिस्फूर्तेर्नेतिनेतीत्यादौ नञा निषेध इति तथा । ईदृशस्येति ।
निर्विशेषमात्रस्य । अनुक्ततयेति । किन्तु 'अस्थूलमनण्व'त्यादिवाक्यैः प्रापञ्चिकसर्वधर्मवैलक्षण्यस्य
सर्वत्र कारणत्वाद्भवान्तीत्यर्थस्य चोक्ततया । निचाय्य तमिति । तं पुरुषं निचाय्य ज्ञानकाण्डत्वा-
च्चात्वा । अत्र परामर्शमाहुः महत्तः परमिति । काठके 'महतः परमव्यक्तमव्यक्तात्पुरुषः परः । पुरुषात्र
परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गति'रित्यनेन पूर्वोक्तस्य । ध्रुवपदसामानाधिकरण्यायाहुः ध्रुवस्येति ।
'सा काष्ठा सा परा गति'रित्यस्यार्थः । तद्वीति । उत्तरार्धविरुद्धत्वात् । अत्रैवेति । अस्मिन्सूत्र एव

भाष्यप्रकाशः ।

प्रिमस्यारूपवत्सूत्रस्य वैयर्थ्यप्रसक्तेः । तत्र साध्यमानस्यात्र सिद्धवन्निर्देशाङ्गीकार इत्यस्याप्युक्तत्वाच्च । तथा, अरूपवत्सूत्रे 'तत्प्रधानत्वा'दित्यस्य निर्विशेषप्रधानत्वादिति व्याख्यानमप्युक्तम् । तदुपन्यस्तानां विषयवाक्यानामुपक्रमादिविचारे तथात्वस्यालामात् । तथाहि । प्रथमं तत्रास्थूलवाक्यम् । तच्च 'कस्मिन् वा आकाश ओतश्चे'ति गागीप्रभात् प्रवृत्तम्, स्थूलत्वादीन् लौकिकान् घर्मान्निषेधत् प्रशासित्त्वाम्बरान्तधारकत्वद्रष्टृत्वादीनाकाशोपादानत्वान्तानलोकिकान् दर्शयति । अशब्दवाक्यं तु प्राग्व्याख्यातम् । आकाशवाक्यं च नामरूपनिर्वाहकत्वम् । 'दिव्यो ह्यमूर्ते' इति वाक्यं चेत्यत्रावच्छिन्नं परिमाणं निषेधत् पुरुषं बाह्याभ्यन्तरसाहित्यं बाह्याभ्यन्तररूपत्वं वा दर्शय-दक्षरात् परत्वमग्रे श्रावयति । 'तदेतद् ब्रह्मे'ति मधुविद्योपसंहारस्यमपि मधुविद्यायामुपक्रमे, 'अयमेव स योऽयमालेदममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वं'मित्येवं चतुर्दशपर्यायेभ्यस्तत् सर्वत्वं मध्य उक्ते सर्व-भूताधिपतित्वादिकं 'रूपं रूप'मिति मन्त्रव्याख्यानोक्तं 'अयं हरयोऽयं वै दश च सहस्राणि च बहूनि चानन्तानि चै'त्यनन्तरूपतां श्रावयतीति निर्विशेषब्रह्मप्रधानताया वक्तुमयुक्तत्वात् । नच 'तदेतद् ब्रह्मे'ति भिन्नं वाक्यं पूर्वम्य इति वाच्यम् । तच्छब्दात् पूर्वपरामर्शादिभागे साकाङ्क्ष-तया तदभावात् । नचेदं तच्छब्देन पूर्वाक्तरूपत्वं परामृशदप्यपूर्वमित्यनेन तन्निषेधतीति न दोष इति वाच्यम् । एवं सर्वानपरमित्यनेनानन्तरत्वादीनप्रिमानपि निषेधच्छून्यवादमेव प्रसज्येत । अतोऽत्र पूर्वत्वादीनां घर्माणामेव निषेध इत्येवाङ्गीकार्यम् । तथा सति 'न शुष्केण न चार्देण

रक्षिः ।

निर्धारणेनेलेवकारार्थः । इत्यस्यापीति । इति हेतोः सूत्रस्यापि । अशब्दवाक्यमिति । काठकेऽस्ति । प्राक् । अत्रैव पूर्वम् । नामरूपेति । दर्शयदित्यनेनान्वेति । पुरुषत्वमिति । दर्शयदित्यनेनान्वेति । 'दिव्यो ह्यमूर्तेः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः' इत्यत्र बाह्याभ्यन्तराभ्यां समानः सह वेति विग्रहे आहुः बाह्याभ्यन्तरेति । सः बाह्याभ्यन्तरः इति पदद्वयेनेत्याहुः बाह्याभ्यन्तरेति । आवयतीति । 'अक्षरात्परतः परः' इति श्रुत्या श्रावयति । सर्वभूतेति । आदिना राजत्वसमर्पितत्वे । 'स वा अयमात्मा सर्वेषां भूतानामधिपतिः सर्वेषां भूतानां राजा तद्यथा रथनाभौ रथनेभ्यो चाराः सर्वे समर्पिता एवमेवास्मिन्नात्मनि सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि सूतानि सर्वे एत आत्मानः समर्पिता' इति श्रुतिः । रूपं रूपमिति । 'रूप रूपं प्रतिरूपो बभूव तदस्य रूपं प्रतिचक्षणाय । इन्द्रो भाषाभिः पुरुषं ईयते युक्ता ह्यस्य हरयः शता दशेलयं वै हरय'इत्यादि । युक्ता इति । रययुक्तवजिनत् अस्व इन्द्रस्य परमात्मनः रयस्थानीये आकाशे शरीरे युक्ताः गोविन्दे स्वविषयात्मनि हन्तीति हरयः इन्द्रियाणि, शता शतानि, नित्यलीलास्यमत्तेन्द्रियाभिप्रायेण दश प्राणाः, प्राणानामिन्द्रियपदवा-च्यत्वात् । मन्त्रः समाप्तः । नित्यलीलास्थगोपीजनवल्लभ उक्तः । लीलायां भेदवारणाय मन्त्रव्याख्यानं प्रकाशे । अर्थं वा इति । अर्थं परमात्मा । अत्र श्रुतिब्रह्मन्दोग्ये 'आत्मत आनिर्भावतिरोभावा'विति सर्वात्मभावप्रकरणश्रुतेः । पूर्वम्य इति । चतुर्दशपर्यायेभ्यः । तद्भावादिति । 'अथैकत्वादेकं वाक्यं साकाङ्क्षं चेद्दिभागे स्या'दिति जैमिनिस्त्वैकवाक्यत्वे मित्रवाक्यत्वाभावात् । पूर्वोच्येति । 'अयमेव स योयमाले'ति पूर्वोक्तरूपत्वम् । अपूर्वमिति । 'तदेतद्ब्रह्म' इत्यस्या अग्रे 'अपूर्वमनन्-मनन्तरमबाह्यममयात्मा ब्रह्म सर्वानुभूतिरित्यनुशासन'मित्यसामपूर्वमिलनेनेत्यर्थः । न दोष इति । सधर्मकत्वदोषो न । शून्यवादमेवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदक एवकारः । द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायेपि कारणत्वाङ्गीकारात् साकारत्वाङ्गीकारश्च । एचेति । पूर्वोक्तरूपत्वानन्तरत्वादियोगव्यवच्छेदक ।

भाष्यप्रकाशः ।

जहार नमुचेः शिर' इत्यत्र यथोभयात्मकस्य फेनस्याशुष्कत्वमनार्द्रत्वम्, एवमत्राप्यैकैकतन्निषेधेन सर्वात्मकमेव बोध्यत इत्येव युक्तम् । अत एव गजेन्द्रस्तुतौ 'स वै न देवासुरमर्त्यतिर्यङ्ग न स्त्री न पण्डो न पुमान् जनतुः । नायं गुणः कर्म न सन्न चासन्निषेधशेषो जयतादशेष' इत्यशेषत्वमुक्तम् । तथा शुकैरपि 'एवं गजेन्द्रमुपवर्णितनिर्विशेषं ब्रह्मादयो विविधलिङ्गभिदाभियानाः । नैते यदोपससुपुन्रिखिलात्मकत्वात् तत्राखिलामरमभो हरिराविरासी'दिति निर्विशेषस्य निखिलात्मकत्वं बोधितम् । तथात्राप्यन्ते 'सर्वानुभू'रिति श्राव्यते । सर्वसत्त्वे एव सर्वानुभवितृत्वसम्भवादिति । नचेदं प्रलये न सम्भवतीति वाच्यम् । को नाम प्रलयः । चंसो वा, प्रतिसञ्चरो वा । नाद्यः । असत्कार्यवादप्रसङ्गात् । द्वितीयश्चेत्, असदाद्यगोचरत्वेऽपि सर्वं ब्रह्मगोचरोऽस्त्येवेति नासम्भवः । वस्तुतस्त्वखण्डब्रह्मवादे असदाद्यगोचरत्वमेव प्रलयः, क्रमेण वा युगपद्वा तद्गोचरत्वमेव सृष्टिरितीच्छया समर्थनात् कश्चिदोपः । एवमेवास्यादिवाक्योक्तनिषेधस्यलेपि बोध्यम् । अत उपासनाप्रधानानामाकारलिङ्गानामपि श्रुतीनां तत्तदाकारमात्रलिङ्गत्वेन प्रतीकत्वादेव निर्बलत्वं शङ्क्यताम्, न त्वाकारलिङ्गत्वादित्यपि बोध्यम् । यदपि प्रकाशत्रत्वे उपाधियोगादपि नोभयलिङ्गमिति प्रतिज्ञोपपत्त्यर्थं युगाधिनिमित्तस्य न वस्तुधर्मत्वमुपाधीनां चाविद्यकत्वमित्युक्तम् । तदपि तथा । नैमित्तिके घृतद्रवत्वाद्दौ व्यभिचारेण उपाध्याविद्यकतायाश्च 'न विलक्षणत्वा'धिकरणे दृष्टित्वेन चाप्रयोजकत्वात् । एवं दर्शयतिष्ठते निर्विशेषब्रह्मप्रतिपादकत्वेन यानि रश्मिः ।

उभयेति । शुष्कार्द्रोभयरूपस्यां फेनस्य । एवेति । एकैकपूर्वत्वादियोगव्यवच्छेदक एवेति । इत्येवेति । न शुष्केणेत्यादिदृष्टान्तोक्तेरेवेति । अत एवेति । एकैकनिषेधेन सर्वात्मकत्वबोधकत्वादेव । अशेष इति । न विद्यते शेषः एकैकधर्मो यस्य, किन्तु सर्वे धर्माः । एवेति । 'न यत्र माये'ति वाक्यादेवकारः । प्रतिसञ्चर इति । प्रतिकूलः सर्वगोचरत्वप्रतिकूलः सर्वगोचरः । अस्त्येवेति । अयोगव्यवच्छेदकैवकारः । नीलं सरोजं भवत्येवत्यत्रेव । 'पूर्ववद्दे'ति सूत्रोक्तपश्चात् 'दहं' 'यद्येदानीं तथा चाग्ने पश्चादप्येतदीदृशम् । तदेतदक्षय'मिति वाक्यसञ्चारेण प्रलयलक्षणमाहुः वस्तुत इति । एवेति । उक्तवाक्येभ्यः । 'तस्माद्वा एतस्मादि'ति क्रमेण वा, 'तदात्मानस्त्वयमकुस्ते'ति युगपद्वा । तद्गोचरत्वमस्मदादिगोचरत्वम् । लोकद्वारा व्यवहार्यो भविष्यामीती'च्छाकारादेवकारः । इतीच्छयेति । अस्यागोचरत्वमेव प्रलयोस्तु, तद्गोचरत्वमेव सृष्टिरस्त्वतीच्छया । कश्चिदिति । सर्वानुभवितृत्वं दोषः, प्रलयो न संभवतीति दोषः । एवमेवेति । पूर्वोक्तप्रकारेण एकैकनिषेधेन सर्वात्मकत्वबोधत्वरूपेण । एवकारोऽन्तरङ्गवहिरङ्गन्यायेन । कल्पितः स्वल्पापेक्षः । अकल्पितोऽत्र मिश्रप्रकारो बहुषेक्षो वहिरङ्गः । अस्थूलेति । स्थूलमिन्नस्थूलसूक्ष्ममिलत्र भेदप्रतियोगिन्यपि बोध्यमित्यर्थः । अत इति । अस्या उपपत्तेः । श्रुतीनामिति । 'चतुष्पाद्रस' 'षोडशकलं ब्रह्मे'त्याद्युक्तानाम् । प्रतीकत्वादेवेति । प्रतीकत्वात् एकैकरूपस्य सर्वात्मकावयवत्वात् । एवेति । अवधारणेन निर्बलत्वं शङ्कयताम् । अर्थाष्टे लोद । ननुपासनाप्रधानत्वादिति भावः । तेषां नित्यत्वान्नत्वाकारलिङ्गत्वादित्यपि बोध्यमित्यर्थः । उपाधिनिमित्तस्येति । भावाया निमित्तसाकस्मिकस्य । उपाधिनिमित्तं यस्य सविशेषस्येति वा तथेयप्रयोजकम् । नैमित्तिक इति । ननु सांसिद्धिके जलद्रवत्वाद्दौ वस्तुधर्मत्वामावस्य व्यभिचारेण । द्वितीय हेत्वन्तरमाहुः उपाधीत्यादिना । दूषितत्वेनेति । द्वितीयाध्यायचतुर्थे 'न ह्यत्र किञ्चानलुभ्यते नाविद्यातुभवत्स्वनि स्वरकाद्ये सर्वसाक्षिण्यविक्रियेऽद्भय' इति । अत्र च 'अत एतस्य सतः आद्यन्ताव-

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यान्मुक्तानि, तेष्वपि 'अथात आदेश' इति वाक्यं तु न निर्विशेषप्रतिपादकमिति दर्शयतिद्वन्भाष्यव्याख्यान एव दर्शितम् । विदिताविदितवाक्यं तु तदुभयभिन्नत्वमेव वदति, न तु विशेषाभिप्रेयति । अध्यान्यादिकथनमुख्येन निषेधति, तदा लौकिकानेव निषेधति । तावदेव चारिताध्ययम्, न तु स्वरूपात्मकानपि । 'तदेतद् ब्रह्मे'त्यादिश्रुतिविरोधप्रसङ्गात् । 'यतो वाच' इति वागाद्यप्राप्यत्वमेव वदतीत्यनिरुक्तश्रुतिसमानार्थम्, न तु विशेषनिषेधकमित्यपि प्रागेव व्युत्पादितम् । 'अवचनेनैवोवाचे'त्यपि 'यतो वाच' इत्येतस्य समानार्थकम् । लौकिकसर्वधर्मोद्देश्या देवोपशान्तत्वसिद्धेरिति । 'न सचन्नासदुच्यत' इति गीतावाक्यमपि व्याकृताव्याकृतयोरेव निषेधकमिति लौकिकनिषेधपरमेव । 'सर्वतःपाणिपादान्त'मित्यग्निमवाचनेन तथा निश्चयात् । सर्वतःपाणिपादत्वादेः कापि लौकिके अदर्शनादिति । 'माया श्लेषे'ति वाक्यमपि सर्वभूतगुण्युक्तदर्शननिषेधाभिप्रायकमिति तत्रैव स्फुटतीति न सार्वान्तरूपव्याख्यानमपि तथा । एवं

रश्मिः ।

स्वाविचारे यत्किमपि कार्यमविद्या च तत्सत्त्वेनैवानुभूयते, नतु प्रतिनियतेन तेन तेन रूपेणातो विजातीयद्वैतस्याप्यमावाच्छुद्धाद्वयसिद्धिरित्यर्थ इति' सन्दर्भे दूषितत्वेन, प्रयोजकहेतुत्वाभावात् । व्याख्यान एवेति नान्यत्रेत्येवकारः । तदुभयेति । विदिताविदितोभयभिन्नत्वमन्यदेवैस्त्रिभिन्नार्थकान्यशब्दप्रयोगात् । भिन्नाचकपदसत्त्वाविशेषनिषेधवाचकपदाभावादिवकारः । विशेषानिति । द्वितीयान्तम् । अथेति पदार्थभिन्नप्रक्रमे । अन्यत्वादीति । आदिना विदितत्वाविदितत्वे । मुखमुपायः । निषेधतीति । विदितादन्यत् अविदितादन्यदित्युक्ते विदिताविदितप्रतियोगिकभेदव्यवहारीतिः विदितत्वाविदितत्वरूपसामान्यधर्मनिषेध इति निषेधतीत्यर्थः । एवेति । प्रक्षालनपङ्कन्यायात् । श्रुतिविरोधेति । तस्यसर्वानुसुप्तदविरोधप्रसङ्गादित्यर्थः । वागादीति । आदिना मनः । एवकारोऽन्यस्य सविशेषत्वस्य योग्यवच्छेदकः । नतु निर्विशेषत्वं वदतीत्यर्थः । किञ्च । अनिरुक्तेति । निरुक्तत्वे प्राप्तेऽनिरुक्तत्वं विरुद्धधर्माधारत्वार्थम् । तद्वद्वान्प्राप्यत्वे प्राप्ते वाङ्मूर्तिर्विरुद्धधर्माधारत्वार्थमित्यनिरुक्तश्रुतिसमानार्थमित्यर्थः । प्रागेवेति । अवचनेति । वचनेनोवाचेति प्राप्ते अवचनेनोवाचेति विरुद्धधर्माश्रयत्वाय । अवचनेन वचनविरुद्धवचनेन । परस्परं विरुद्धवचनेनेति यावत् । विरोधो नञर्थ इति । अत एवकारः । विरुद्धधर्माणामन्याभिर्निश्चयात् । एवेति । नल्लौकिकसर्वधर्मोद्देश्यमुपशान्तत्वसिद्धिरपेक्षत इत्यर्थः । उपशान्तत्व स्वेवम् । वाष्कलिना च राद्धः पृष्ठः सन् 'अवचनेनैव ब्रह्म प्रोवाचे'ति श्रूयते 'स होवाचाधीहि भगवो ब्रह्मेति । स तूष्णींमून्, तं ह द्वितीये तृतीये वा वचन उवाच क्रमः खल त्व न विजानासि उपशान्तोऽयमात्मै'ति । स ह वाष्कलिर्ह प्रसिद्धः । हे भगवन् पृष्ठः सः पृष्ठः । तं तूष्णींमून् पृष्ठं प्रति द्वितीय इति । प्रथे वचने, पृष्ठ उवाच, क्रमः क्रमेण । सुपांसुः । हे खल, त्व तु ब्रह्म न विजानासि, उपशान्तः लौकिकसर्वधर्मरहितः । यथा शान्तो वहिर्गस्तात्सा । व्याकृतेति । लक्षण्या सदसदर्थयोः । एवेति । समाकर्षाधिकरण्यदेवकारोयम् । तत्र शब्दाः स्थायित्वान्यान्वन्त इति । लौकिकेति । लौकिकसर्वधर्मनिषेधपरम् । श्रुत्येकवाच्यतासम्भवादेवकारः । इत्यग्निमेति । अलौकिकसर्वधर्मोणां सर्वतः पाणिपादान्तत्वादीनां बोधकेन । तथेति । लौकिकनिषेधपरत्वेन निश्चयात् । सर्वत इति । आदिना सर्वतोऽक्षिणोमुखत्वम् । तत्रैवेति । वाक्य एव, नल्लन्यत्र, 'नैवं मां द्रष्टुमर्हसी'त्यंशेन स्फुटतीत्यर्थः । न सार्वान्तरूपेति । परिच्छेदेन सर्वोत्पत्त्यर्थ-वाचकम् । एतादृशधर्मोपादानं जीवपरत्वेन प्रतीतानां ब्रह्मपरत्वप्रतिपादनाय । अत इति । सार्व-

भाष्यप्रकाशः ।

वृद्धिहासद्वये जलवृद्धिहासाभ्यां प्रतिविम्बवृद्धिहासकथनमपि तथा । भूयसि स्वल्पेपि च जले सूर्यादिप्रतिविम्बस्य तुल्यताया एव ग्रहणात् । अतोत्राकाशदृष्टान्तेन धर्मोणांमापाधिकत्वसमर्थनमेव युक्तम्, न तु जलसूर्यदृष्टान्तसमर्थनमित्यवधेयम् ।

यत्तु भामत्यामेतच्चात्यर्थमुक्तम् । उपाधिजनितस्य रूपस्य पारमार्थिकत्वे ब्रह्मणः परिणामिभावः । स च प्राक्प्रतिपिद्ध इत्यपारमार्थिको ब्रह्मण्यप्यस्त इति । निविशेषप्रतिपादनार्थत्वाच्छ्रुतीनाम् । सविशेषतायामपि मनुविधायी 'यश्चायमस्यां पृथिव्या'मित्यादिभिर्ब्रह्मकत्वप्रतिपादनपरत्वात् । एकत्वनानात्वयोश्चैकसिन्नसम्भवात् । एकत्वाद्भूतत्वेनैव नानात्वप्रतिपादनपर्यवसानात् । नानात्वस्य प्रमाणान्तरसिद्धत्वेनानुवादव्यादेकत्वस्य चानधिगतेविधेयत्वोपपत्तेः । भेददर्शननिन्दया च साक्षाद्भूयसीभिः श्रुतिभिरभेदप्रतिपादनात् । आकारवद्ब्रह्मविषयाणां च कासाञ्चिच्छ्रुतीनामुपासनापरत्वम्, तच्चासति वाधकेऽन्यपराद्वचनात् प्रतीयमानमपि गृह्यते । यथा देवतानां विग्रहवत्त्वम् । सन्ति चात्र साक्षाद्द्वैतापवादेनाद्भैतप्रतिपादनपराः शतशः श्रुतयः । कासाञ्चिच्च रश्मिः ।

त्यात् । परसाक्षरात्परस्य प्रतिषेधेनैव निविशेषं ब्रह्म प्रतिपाद्यत इतिव्याख्यानमपि तथा नाम शिथिलम् । एवेति । प्रत्यक्षादेवकारः । अतोत्रेति । भूयसि स्वल्पेपि च जले सूर्यादिप्रतिविम्बस्य तुल्यतायाः । आकाशेति । घटाकाशः स्वल्पः, गृहाकाशो महान् इत्येवमाकाशदृष्टान्तेन घटीयाकाश-गृहाकाशत्वादिधर्मवत्, ब्रह्मधर्मोणां सर्वकर्मत्वसर्वकामत्वादीनां मायिकधर्मत्वमौपाधिकत्वं तत्समर्थनमित्यर्थः । स्वयं परमार्थतोऽविक्रान्तेकरूपमिति । एवेति । एतद्व्यवच्छेद्यमाहुः न त्विति । अम्बुवत्सूत्रेण दृष्टान्तस्यायुक्तत्वमुक्त्वा वृद्धिहाससूत्रेण च जलसूर्यदृष्टान्तसमर्थनम् । एतच्चात्यर्थमिति । जलसूर्यदृष्टान्तात्यर्थम् । प्रागिति । अरूपवत्सूत्रे । अपारमार्थिक इति । मायिकः । सविशेषेति । सविशेषपरतायाम् । विरुद्धधर्माचारप्रतिपादनपरत्वमस्त्वित्याशङ्क्याह एकत्वेति । मूर्तामूर्तब्राह्मणे निषेधशेषत्वेन प्रतियोगिमूर्तामूर्तेनिरूपणेऽप्यारोपापवादादाहुः एकत्वाद्भेति । एवेति । प्रतियोगिनोऽभावशेषत्वम्, न त्वभावस्य प्रतियोगिशेषत्वमित्येवकारः । किञ्च । नानात्वस्येति । प्रमाणान्तरेति । प्रत्यक्षेण सिद्धत्वेन । सिद्धस्य कथनमनुवाद इत्यनुवादत्वात् । अनधिगतैरिति । लोके बोध्यम् । तथाच लोकेऽनधिगतार्थगन्तृत्वरूपप्रमाणसैकत्वात्मकांशे सत्त्वादनुशांशस्यार्थावादेत्वात्त्रिविशेषप्रतिपादने पर्यवसानमिति भावः । भेदेति । 'मृत्योः स मृत्युमामोति य इह नानेव पश्यतीति भेददर्शननिन्दया । श्रुतिभिरिति । 'यत्र त्वस्य सर्वमाल्मैवामू'दित्यादिभिः । आकारवदिति । 'चतुष्पाद्ब्रह्मे'त्यादीनाम् । तच्चेति । उपासनापरत्वं च असति वाधके उपदेशादिपरत्वरूपे अन्यपराद्वचनादुपदेशादिपरा'द्वैतदाल्पमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्येकादशपदात्, यद्वा षष्पदात् वाक्यात् । जीवात्मैक्यपरमपीदम् । तथाच नेदसुपासनापरम् । उपदेशपरत्वस्य ऐक्यपरत्वस्य च वाचकस्य सत्त्वात् । यत्र 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत' 'आलेख्येवोपासीत'त्यादौ तु वाधकाभावः, अन्यपरवचनाभावात् । किञ्चोभयत्र प्रतीयमानः शक्यार्थोपि गृह्यते । सामान्ये नपुंसकम् । प्रतीयमानमिति । देवताविग्रहश्रुतिः पूर्वतन्त्रेऽस्ति । तत्र प्रतीयमानं विग्रहवत्त्वम् । शतश इति । यथा 'मृत्योः स मृत्युमामोति य इह नानेव पश्यतीति' यत्र त्वस्य सर्वमाल्मैवामूर्तत्वेन कं पश्ये'दित्यादि । श्रुतयः शतं व्याख्यानद्वारा श्रुतीर्दिदातीति शतशः सन्ति । कासाञ्चिदिति । 'आलेख्येवोपासीत' 'आत्मानं श्लोकमुपासीत' 'तज्जलानिति शान्त उपासीत'इत्यादीनां कर्मकर्तृरूपेण द्वैताभिधायिनीनाम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

द्वैताभिधायिनीनां तत्प्रलयपरत्वम् । तस्मान्निर्विशेषमेकरूपं चैतन्यैकरसं सत् ब्रह्म परमार्थतः । विशेषाश्च सर्वगन्धत्ववामनीत्वाद्य उपधाधिबशादस्ता इति सिद्धमिति ।

तदप्यसङ्गतमेव । ब्रह्मणः परिणामिभावस्य श्रुतिषु सूत्रेषु च प्रतिषेधादर्शनात् । 'बहु खां प्रजायेये'ति, 'स आत्मानं स्वयमकुरुते'त्यादिश्रुतिषु, 'आत्मकृतेः परिणामा'दित्यादिषु सूत्रेषु च तद्विपरीतस्य विधानस्यैव दर्शनाच्च । नच वाचारम्भणवाक्यं विकारस्य बाह्यमात्रताकथनमुख्येन तदभावमेव बोधयत् प्रतिषेधतीति शक्यवचनम् । तत्र तत्कथनमुख्येन कारणाभिन्नत्वबोधनस्यैव भगवता सूत्रकारोणादततया स्वयमन्यथादत्तुमयुक्तत्वात् । तदनादित्यादरे तु 'वाचारम्भणं विकारो मृचिकैव सत्य'मित्येतावतैव चारितार्थ्येन, इतिशब्दनामधेयपदयोर्वैषम्यस्य दुर्वारम्भमित्यादिकं तदनन्यत्वसूत्रभाष्यविभाग एव विद्वत्प्रतिमिति न पुनः प्रपञ्च्यते । अतो निर्विशेषप्रतिपादनार्थत्वं यच्छ्रुतीनामङ्गीकृतम्, तदप्यभिमानमात्रमेवेति प्रागेवोपपादितम् । एकत्वानानात्वयोरैकत्रासम्भ-
वस्तु 'इदं सर्वं यदयमात्मा' 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्ता'दित्यादिश्रुतिभि-
रेवोदस्त इति तस्य निर्विशेषतासाधनादरः श्रुतिप्रदेशादेव । एकत्वाङ्गत्वेन नानात्वप्रतिपादनं
त्विष्टमेव, परन्तु तन्न नानात्वस्यापोद्यत्वाय, अपि त्वमेदस्य मेद विरुद्धसम्पत्त्वबोधनायेत्युक्तपूर्वम् ।
नानात्वस्य प्रमाणान्तरसिद्धत्वं तु लौकिकस्यैव, न तु ब्रह्मधर्मभूतस्यैकत्वाविरोधिनः । तादृशस्य
रहिमः ।

अन्येति । चक्षुरवेद्यत्वात् । तथाच नार्थवादत्वमिति भावः । तस्येति । नानात्वस्य ।
'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मण' इति श्रुत्या तस्य मेदस्य प्रलयपरत्वम् । 'प्रज्ञां
कुर्वीत'त्यस्य दक्षिमात्रं ब्रह्म कुर्यात्प्रपञ्चप्रविलायनेनेत्यर्थात् । उपाधीत्यादि । धन्यत्राप्रसिद्धानामव्य-
स्तात्वं अत्रात् । इत्यादिष्विति । सूत्राणि तु समन्वयादित्यादीनि द्रष्टव्यानि । तद्विपरीतस्य
प्रतिषेधविपरीतस्य । एवेति । प्रतिषेधयोगव्यवच्छेदक एवेति । तदभावमेवेति । परिणामिभावस्य
प्रतिषेधम् । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । प्रतीषेधतीति । ब्रह्मणः परिणामिभावं प्रतिषेधति ।
एवेति । स्वसिद्धान्तभाष्यादेवकारः । तदिति । साध्यम् । तदनन्येति । विभागो व्याख्यानम् ।
एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । एवेति । ननु सुत्तयन्तरदूषणेन प्राप्तम् । प्रागेवेति । तदनन्यत्व-
धिकरणे । एवकारोऽधिकरणान्तरयोगव्यवच्छेदकः । एवोदस्त इति । निर्धारणेनोदस्तः । एकात्मत्व-
विधानेन तमःपरत्वेन चोदस्तः । श्रुतिप्रैति । श्रुतीनामक्षरमात्रान्यथाऽप्रतिपादकत्वेन विरुद्धधर्म-
श्रयत्वे लोकविरोधात्प्रदेशे, आलोचनयुक्त्यभावात्, दुरूहे जिज्ञासोदधात् । अनुभवदेवकारः । इष्ट-
मेवेति । नानात्वं विना सात्त्विकज्ञानिकत्वज्ञानानुदयादिष्टम् । एवेति । एकत्वसाष्टादशाध्यायगी-
तयोपबृंहणादेवकारः । विरुद्धधर्माधारप्रकरणआदाहुः परन्त्विति । तन्नोति । एकत्व न । अमेदस्य
एकत्वस्य भेदो नानात्वं तद्विरुद्धत्वसम्पत्त्वबोधनाय । पूर्वमिति । प्रकाशाश्रयवस्तुत्वे । प्रमाणान्तरैति ।
श्रत्यक्षसिद्धत्वम् । एवकारव्यवच्छेधमाहुः नत्विति । तादृशस्येति । नानात्वस्य । तादृशशब्दो रूढः ।
अवयवायां नास्ति । कुत्र रूढ इति चेत् । तत्पूर्वोक्तमेकत्वाविरोधित्व इत्यते यत्र तत्र । योग इति चेत्,
वैदिकेस्तु, तल्लोके रूढार्थं गृह्यते । योगस्तु तस्मिन्नेव पश्यन्ति जना इति । बहुनीहिप्रसङ्ग इति चेत्,

१. सुप्रतिभामन्त्रामन्थत्वा इति पाठ उपलभ्यते, श्रीहस्ताक्षरपुस्तके तत्रैव वैदिकत्वं धीरिति, तथापि मान्यप्रकाशका-
रणां स्वयमेव पाठः समत इति 'विशेषाणामस्तत्वे' विकल्पिकया प्रतिभाति, अतो यथोपलभ्य एव पाठोऽत्रास्त इति । सार-
स्यस्य तस्मिन्नेव रक्षणापिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वरूपाः पातितया श्रुत्येकगम्यत्वेनान्यावेद्यत्वात् । अतस्तस्यानुवाद्यताङ्गीकारोपि स्वमनस्तोषणा-
यैवालम्, न तु व्याख्येयसमर्थनाय । भेददर्शननिन्दा तु घटपटादिवत् तात्त्विकभेददर्शनपरा, न
त्वैच्छिक्रतत्परा । अन्यथा 'इव'शब्दवैयर्थ्यप्रसङ्गादित्यपि 'अपिचवमेक' इति सूत्रव्याख्यान एव
दर्शितमिति न तथापि विशेषप्रतिषेधसिद्धिः । साक्षाद्देतापवादेनाद्देतप्रतिपादनपरत्वमपि श्रुतीना-
मसद्गीत्या, न तु युष्मद्गीत्येत्युपासनापराम्योपि देवताविग्रहवद्ब्रह्मण आकारादिग्रहणोपि न किञ्चि-
द्बाधकम् । अतो विशेषाणां नास्तता, अपि तु निर्विशेषमात्राम्युपगन्तव्यामेवास्ततेति शेषम् ।

यत्पुनः, प्रकृतैतानत्स्त्रनमारम्य नवसूत्रमधिकरणम् । तत्र त्वारम्भ एव द्वि वा च ब्रह्मणो
रूपे' इति मूर्तामूर्ताद्वयं विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्य, तत्र व्याख्याय, 'नेति नेती'ति निषेधस्य
किं रूपद्वयं ब्रह्म च विषयः, उत रूपद्वयमेव वा, ब्रह्मैव वेति सन्देहे, नञ्द्वयाद्द्वयं ब्रह्म च,
अथवा ब्रह्मणः प्रमाणान्तरागोचरत्वाद्ब्रह्मैव वा विषय इति पूर्वपक्षे, रूपद्वयमेव निषिध्यते, न
ब्रह्म, रूपब्रह्मणोर्निषेधे शून्यवादप्रसङ्गात् । 'ब्रह्म ते ब्रवाणी'त्युपक्रमस्य 'असन्नेव स भवती'ति
निन्दायाः 'अस्तीत्येवोपलब्धव्य' इत्यवधारणस्य च विरोधेन तन्निषेधस्यानुपपन्नत्वात् सर्ववेदान्त-
कोपप्रसङ्गात् । तस्माद्द्वयं प्रतिषेधति, ब्रह्म तु परिशिन्धीति । तदेतदाह । प्रकृतैतानत्त्वं हि
प्रतिषेधतीति । प्रकृतं यदेतावता परिच्छिन्नं मूर्तामूर्तलक्षणं ब्रह्मणो रूपं तदेव शब्दः प्रतिषेधति ।
तद्वि प्रकृतम् । प्रपञ्चितं च पूर्वसिद्धं ग्रन्थे अधिदैवतमध्यात्मं च । तज्जनितं च वासनालक्षणम-
रश्मिः ।

तत् इत्यत इति पदद्वयं तादृश इति प्रयोगे यत्रेति तु स्पष्टार्थम् । स्वरूपान्तरिति । 'अविमक्तं च श्रुतेषु
विभक्तमित्थं च स्थित'मिति गीतायाः । तोषणायैवेति । 'नमःस्वस्तिस्वाहास्त्वष्टाऽलं वपञ्जोपावे'ति
सूत्रेणालयोगे चतुर्थी । व्याख्येयेति । नानात्वापनोदेनेकत्वसमर्थनाय । अतो विरुद्धपरमाधारत्वमर्थ-
वादत्वाभावात्सुस्थिरमिति भावः । ननूक्ताया भेददर्शननिन्दायास्तादृशवचनारात्स्वरूपान्तःपातित्वं
कथमिति चेत्, तत्राहुः भेददर्शनेति । घटपटेति । घटपटयोः कुड्यकुसूलयोरेव । पृथगन्ताद्वेति ।
इवशब्देति । 'य इह नानेव पश्यती'त्यत्रेवशब्दः । एवेति । नत्वन्यत्रेत्यर्थः । दर्शितमिति ।
इत्यनेन प्रकारेण । तथा भेदनिन्दय । विश्लेषेति । स्वरूपान्तःपातिनानात्वरूपविशेषप्रतिषेधसिद्धिः ।
असद्गीत्येति । विरुद्धपरमप्रतिपादनरीत्या । युष्मद्गीत्येति । आरोपापवादसङ्गत्या । आकारेति ।
आदिनोपासना । शक्यार्थत्वेनाकारणमुपासनानां च ग्रहणम् । विशेषाणामिति । सर्वकर्मसर्व-
कामत्वादीनाम् । एवेति । एकदेशिमतादरणेनास्तता । तादृशमनोभावेन वागस्तात् । एवेति ।
ब्रह्मयोगव्यवच्छेदकः । ब्रह्मैवेति । रूपद्वयव्यवच्छेदकैवकारः । सर्ववेदान्तेति । वेदान्तेषु प्रब्रु-
त्वावाकोपः । शून्यवादे फलमावात् । परीति । परिशेषं करोति । शब्द इति । नञ्शब्दः ।
पूर्वस्मिन्निति । मूर्तामूर्तप्रतिपादनोत्तरग्रन्थे । चेति । प्रकृतमित्यन्वयः । 'इत्यधिदैवतम्' । 'अथा-
ध्यात्म'मिति श्रुतिन्यायम् । तज्जनितमिति । अमूर्तजनितम् । मूर्तस्य तु एष तपति स रसः । वासना-
लक्षणापूर्वापरानुसन्धानं पदार्थादानम् । अमूर्तेति । अमूर्तस्य वासनारूपरसमूर्तो यः पुरुषस्तस्य प्रति-
पादको यः शब्दः तेनोदितमुक्तम् । उपादेये वासनाशब्दो लक्षणिकः । तस्यैतस्यामूर्तस्य । 'एतस्या-
स्यतस्यैतस्य स्थितस्यैतस्यैव सत्यस्यैव रसो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषरूपस्तस्य ह्येष रस इत्यधिदैवत'मिति
श्रुतिः । तस्य सत्यस्यैव कदेशस्य त्याग्यार्थस्येत्यर्थः । य एतस्मिन्मण्डले पुरुषः कारणत्वको हिरण्यगर्भो

भाष्यप्रकाशः ।

परं रूपमभूत्परमभूत्पुरुषशब्दोदितं लिङ्गात्मव्यपाश्रयं माहारजनाद्युपमाभिर्दक्षितम् । तदेतत् सप्रपञ्चं ब्रह्मणो रूपं सन्निहितत्वलम्बनेनेतिकरणेन प्रतिषेधकं च प्रत्युपनीयत इति गम्यते । ब्रह्म तु रूपविशेषणत्वेन पृथग्या निर्दिष्टं पूर्वसिद्धं ग्रन्थे, न तु स्वप्रधानत्वेन । प्रपञ्चिते च रूपद्वये रूपवतः स्वरूपजिज्ञासायामिदद्युपक्रान्तं 'अथात् आदेशो नेति नेतीति । तत्र कल्पितरूपप्रत्याख्यानेन ब्रह्मणः स्वरूपावेदनमिदमिति निर्णयते । न च स्वरूपद्वयं स्वयमेवोक्तत्वा स्वयमेव निषेधे 'प्रक्षालनादि पङ्कसे'ति न्यायेनाकथनमेव युक्तं स्यादिति शङ्क्यम् । एतस्य रूपद्वयस्य लोकरूपसिद्धस्य ब्रह्मणि कल्पितत्वेन प्रतिषेधत्वाय शब्दब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनाय च तत्परामर्शेन कथनस्य युक्तत्वात् । इति चैतौ निषेधौ यथासंख्यं मूर्तामूर्ते प्रतिषेधतः । यद्वा । पूर्वप्रतिषेधो भूतराशिं निषेधति, उचरस्तु वासनाराशिम् । अथवा, 'नेति नेतीति वीप्सा । तत्र 'इतीति यावत्किञ्चिद्बुद्धयेत्येते, तत्सर्वं 'ने'त्यनेन निषिध्यते । परिगणितनिषेधे हि क्रियमाणे यदि नैतद्ब्रह्म, किमन्यत् ब्रह्म भवेदिति जिज्ञासा स्यात् । वीप्सायां तु सत्यां समस्तविषयजातस्य प्रतिषेधात् अविषयः प्रत्यगात्मा यश्मिः ।

विराडात्मा एतच्चाधिदैविककारणात्मकस्य ब्रह्मणो रूपम् । निश्चयपूर्वकं पुनराह लयस्य ह्येव इति । लयमित्युक्तस्य हि निश्चयेन एष रसः रसशब्दप्रतिपाद्यः सारः वासनेत्यावृत्तिः । एवमुक्तमाधिदैविकं विभागयुगसंहारति स्म अधिदैवतमिति । लिङ्गात्मेति । 'तस्य हैतस्य पुरुषस्य रूपम् । यथा माहारजनं वासो यथा पाण्डुरादिकं यथेन्द्रगोपो यथाऽन्यैर्यथेयथा पुण्डरीकं यथा सङ्कटिद्युतेऽसङ्कटिद्युतेव ह वा अस्य श्रीर्भवति य एवं वेदे'ति श्रुतिः । अत्र तसाधिदैविकस्य ह एतसाध्यात्मिकस्य लिङ्गपुरुषस्य आत्मनीत्यध्यात्मं तत्सम्बन्धिन इत्यर्थात् । मनसो वासनामयं रूपम् । यथा लोके महारजनं हरिद्रा तथा रक्त माहारजनं वासः वक्ष्यम् । 'तेन रक्त रगादि'ति सूत्रेणात् । एवं ह्यादिनिषेधसंयोगे सति । तादृशं रङ्गनाकारमुपपद्यते । तथा चावेतिदमाविकम् । ऊर्गादि यत्पाण्डुरम् । तथान्यद्वासनारूपं लिङ्गस्य जायते । तथा चेन्द्रगोपः वर्धाकालीनक्रीटविशेषः कौमुदमवदलन्तरको भवत्वेवमेवास्य वासनारूपम् । यथाचाश्वर्चिर्माखरं भवति, तथा कचित्कस्यचिद्वासनारूपम् । यथाच पुण्डरीकं शुभ्राभोजं तद्वदपि कचित्कस्यचिद्वासनारूपं भवति । यथाच सङ्कटिद्युतं विद्योतन सर्वतः प्रकाशकं भवति । यथा ज्ञानप्रकाशविबृद्धयपेक्षया कस्यचिद्धिरण्यगर्भादीर्वासनारूपमुपजायते । सत्त्वादिदारन्यादित्यर्थः । चरमोक्तहिरण्यगर्भवासनारूपोपासनफलमाह सङ्कटिदि । एवं यथोक्तमलानं हिरण्यगर्भवासनारूपं यो वेद अस्योपासकस्य सङ्कटिद्युतेन विद्योतनमिव श्रीः शोभा स्यातिर्भवति । इ वै भवत्वेत्यर्थः । तदेतदुक्तं लिङ्गात्मेत्यारम्य दर्शितमित्यन्तेन । 'अथात् आदेशो नेति नेतीत्यस्या अर्थमाह तदेतदिति । सन्निहितं मूर्तामूर्तं आध्यात्मिकमाधिदैविकं च तेषामवलम्बनं आद्यं प्रतिपाद्यं यथोक्तिकरणस्य तेन । प्रतिषेधकेति । प्रतिषेधकं नञ् प्रतिषेधकं नञ् तं प्रति प्रतियोगितासम्बन्धेनोपनीयते प्राप्यते । 'इति वा व ब्रह्मणो रूपे' इत्यत्राह ब्रह्म त्विति । ब्रह्मसम्बन्धिनो रूपे इति रूपविशेषणत्वेन । ग्रन्थे श्रुतौ । रूपवत इति । ब्रह्मणः । स्वयमेवेति. नतु 'तदेधास्युक्तं तिनन्दन्युत्वेन । एवमशेष । प्रक्षालनेति । 'प्रक्षालनादि पङ्कस्य दूरादस्पर्शनं चरं मितिन्यायेन । एवेति । कथनयोगव्यवच्छेदकः । परीति । परिगणितानां वस्तूनां मूर्तामूर्ताधिदैवताध्यात्मिकानां निषेधे । एतदिनि । वासनारूपम् । अचिषयः स्वयंप्रकाशः । 'अङ्कतौत्तवर्तं हि प्रतिषेधतीति व्याहृत्य ततो भवतीति च

१. मूले रश्मी च प्रतिषेधकमिति पाठ, सुदिरुपुक्ते प्रतिषेधकमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मेति जिज्ञासा नियतंते । तस्मात् ब्रह्मणि कल्पितं प्रपञ्चं प्रतिपेधति, ब्रह्म तु परिशिनष्टीति निर्णयः । किञ्च । ततः प्रतिपेधात् 'भूयो ब्रवीति' 'अन्यत् परमस्ती'ति । अभावावसाने हि निपेधे किमन्यत् परमस्तीति ब्रूयात् । अतोपि ब्रह्मैव परिशिनष्टीति निर्णयः । तत्रैषा श्रुत्यक्षरयोजना । नेति नेतीति ब्रह्मादिश्य तमेवादेशं पुनर्निर्वक्ति । नेति नेतीत्यस्य कोर्यः । न ह्येतस्माद्ब्रह्मणो व्यतिरिक्तमस्तीत्यतो नेतीत्युच्यते, न पुनः स्वयमेव नाम्नीत्यर्थः । तच्च दर्शयति 'अन्यत् परमस्ती'ति । यदा पुनः श्रुत्यक्षराभ्येवं योज्यन्ते, न ह्येतस्मादिति नेति । न हि प्रपञ्चनिपेधरूपादादेशनादन्यत् परं ब्रह्मण आदेशनं नास्तीति, तदा 'ततो ब्रवीति च भूय' इत्येतन्नामधेयविषयं योजनीयम् । 'अथ नामधेयं सत्यस्य सत्य'मिति, 'प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्य'मिति हि ब्रवीतीति । तच्च ब्रह्मावसाने निपेध उपपद्यते । अभावावसाने तु किं 'सत्यस्य सत्य'मित्युच्येत । तस्माद्ब्रह्मावसानोऽयं निपेध इति सूत्रं व्याचक्रुः । तत् ब्रह्मास्ति चेत्, कुतो न गृह्यते इति शङ्कायां तदव्यक्तसूत्रम्, तस्य च, 'न चक्षुषा गृह्यते', 'स एष नेति नेत्यात्मा', 'अगृह्यः', 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृश्ये', 'यत्तददृश्यमग्राह्यम्', 'अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽय'मिति विषयवाक्यानि धृत्वा, सर्वसाक्षित्वादिनिन्द्रियप्राप्तमिति व्याख्याय, 'अपि संराधन'सूत्रे भक्तिध्यानप्रणिधानाद्यनुष्ठानरूपसंराधनेन 'कश्चिद्द्वीरः प्रत्यगात्मानमैक्षत्', 'ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वं' इत्यादिश्रुत्यसुरोधेन अव्यक्तस्यापि ब्रह्मणो दर्शनमङ्गीकृत्य, ननु संराध्यसंराधकभावाभ्युपगमात् परेतरात्मनोरन्यत्त्वं स्यादिति शङ्कायां तन्निपेधाय 'प्रकाशादिवच्चैवैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासा'दिति सूत्रमवतार्य, यथा प्रकाशाकाशसूत्रार्थादबोद्धु-लिकरकोदकादिषु कर्मस्यपाधिभूतेषु सविशेषा इवावभासन्ते, न च स्वाभाविकीमविशेषात्मतां जहति, एवमुपाधिनिमित्तं एवायमात्मभेदः, स्वतस्त्वेकान्त्यमेव । तथाहि वेदान्तेष्वभ्यासेनासकृ-ञ्जीवभ्राह्मणभेदः प्रतिपाद्यत इति व्याख्याय, 'अतोऽनन्तेन तथाहि लिङ्ग'मिति सूत्रं च अभे-दस्य स्वाभाविकत्वात् भेदस्य चाविद्याकृतत्वाद्विद्यया अविद्यां विधूय जीवः परेणानन्तेन प्राज्ञे-नैक्यं गच्छति । तथाहि लिङ्गम् । 'स यो ह वैतत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति, ब्रह्मैव सन् ब्रह्मा-प्येती'त्यादीनि व्याख्याय, स्वमतशुद्धये तस्मिन्नेव संराध्यसंराधकभावे मतान्तरोपन्यासायाहिकुण्ड-लादिसूत्रद्वयमित्येवं तदवतार्य, 'ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमानः', 'परात् परं पुरुषमुपैति

रश्मिः ।

भूय' इति व्याकरोति स्म किञ्चेति । 'अन्यत्परमस्ती'ति श्रुतिस्तत्रत्या । अभावावसाने वासनावसाने-प्यभावो वासनायामवसानं यस्य निपेधस्य तस्मिन्सति । ब्रूयादिति । किमः प्रश्ने प्रयोगात्प्रश्नं ब्रूयात् । अतोपीति । वीप्सया प्रतिपेधात् । तमेवेति । एतन्निर्वचनस्याग्रे दर्शनादेवकारः । श्रुतिस्तु 'नेति नेति नह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्परमस्तीति प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्य'मिति । 'नह्येतस्मादिति' 'नेत्यन्यत्परमस्ती'ति द्वितीयपाठः । दर्शयन्तीति । श्रुतिः । नामधेयविषयं यथा तथाहुः अथेत्यादि । तत इत्यस्यार्थः आनन्तर्ण्यशब्दः । तदनन्तरम् । हीति चकारार्थः । ब्रवीति भूयो ब्रवीति । तच्चेति । सत्यत्वम् । वीप्सापक्षे ब्रह्मावसानं तस्मिन् । ब्रह्मण्यवसानं यस्य निपेधस्य तस्मिन्सत्युपपद्यते । सर्वेति । सर्वेषां साक्षित्वात् । इत्यादीति । 'ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमानः' इति । परेति । परं च इतरात्मा चेति तयोः । प्रकाशेति । आदिना चन्द्रः । अङ्गुलीति । आदिना आदर्शः । यथासंख्यमधिकरणानि । कर्मस्थिति । कर्मणीति सौत्रप्रदार्थः । अस्य विवरणमुपाधिष्विति रूढ्या । सविशेषा इति । विशेषा बहुल्यादयः तैः सह समाना वा सविशेषाः । एवेति । 'मृत्योः स मृत्युमा-मोती'ति श्रुतेरेवेति । ऐकान्त्यमेवेति । 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभू'दिति श्रुतेरेवकारः । अभ्यासा-

भाष्यप्रकाशः ।

दिव्यम्', 'यः सर्वाणि भूतान्यन्तरो यमयती'त्यादौ ध्यातृध्वेयत्वद्रष्टृद्रष्टव्यत्वाभ्यां गन्तृगन्तव्यत्वेन नियन्तृनियन्तव्यत्वेन च भेदो व्यपदिश्यते । 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मासि', 'एष त आत्मा सर्वान्तर एष त आत्मान्तर्याम्यमृत' इत्यभेदश्च । एवमुभयव्यपदेशे सति यद्यभेद एकान्त एव गृह्यते, तदा भेदव्यपदेशो निरालम्बन एव स्यात् । अतो यथा अहिरित्यभेदः, कुण्डलामोगप्रांशुत्वादीनीति भेदः, एवमिहापि उभयव्यपदेशदर्शनादङ्गीकर्तव्यः । अथवा । यथा सौर्यः प्रकाशस्तदाश्रयश्च सूर्यो नात्यन्तभिन्नो, उभयोस्तेजस्तत्त्वाविशेषात्, अथ च भेदव्यपदेशमात्रो भवतः, एवमिहापीतिव्याख्याय, ततः, पूर्वचद्वेत्यादिष्वत्रद्वयं सिद्धान्तीयत्वेनाभिप्रेत्य, यथा वा, 'प्रकाशादिवच्चावैशेष्य'मिति द्वये पूर्वमुपन्यस्तं तथैवैतद्भवेतुमर्हति । तथा सत्यविद्याकृतत्वाद्बन्धस्य विधया मोक्ष उपपद्यते । यदि पुनः परमार्थत एव बद्धः कश्चिदात्माऽहिकुण्डलन्यायेन परमात्मनः संस्थानभूतः प्रकाशाश्रयन्यायेन वा एकदेशभूतोङ्गीक्रियते, तदा बन्धस्य पारमार्थिकत्वेन तिरस्कृतमशक्तव्यत्वान्मोक्षशास्त्रवैयर्थ्यं स्यात् । श्रुतिश्च भेदाभेदौ न ह्यल्पवद्व्यपदिशति, किन्त्वभेदं प्रतिपाद्यत्वेन निर्दिशति । भेदं तु पूर्वप्रसिद्धमेवावुदत्यथोन्तरविषयता । किञ्च । 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टृ'त्यादिना चेतनान्तरं नियेषति, 'अथात आदेशो ने'ति, 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपर'मित्यादिना च प्रपञ्चम् । अतोऽन्यनिराकरणाद्ब्रह्ममात्रपरिशेषणाच्च 'प्रकाशादिवच्चावैशेष्य'मितिष्वत्रोक्त एव सिद्धान्त इत्याहुः । तदसद्गतम् । तद्रीतिके प्रथमसूत्रन्याख्याने सूतीभूतप्रतिषेधस्य 'प्रकृतं प्रतिषेधती'त्येतावतैव सिद्धेतावत्त्वमित्यस्य, एतावत्त्वपदादरे च प्रकृतपदस्य वैयर्थ्यप्रसक्तैर्दुर्निवारत्वात् । एतावत्त्वमिति त्वप्रत्ययस्य भावेऽनुशिष्टत्वेन एतावता परिच्छिन्नस्य सूतीभूतलक्षणरूपद्वयस्य तेन पदेनालामात् । त्वस्य षष्ठ्यन्तादनुशिष्टत्वेन तृतीयान्तादभवेनापि तथात्वाच्च । अथ तत्र विग्रहवानाम्, किन्त्वर्थमात्रकथनामित्युच्यते, तदापि रूपद्वयात्मकस्य सर्वस्य प्रपञ्चस्य परिच्छिन्नान्तनिर्वे-

रधिः ।

दिति सौत्रं पद व्याकरोति स्म तथाहीति । अविद्यां विध्वयेत्वावरणभङ्गः । तदवतार्येति । सूत्रद्वयमवतार्य । एवेति । आलम्बनयोगव्यवच्छेदकः । अतो यथेति । रञ्जुरहिरित्यभेदः । अहोः कुण्डलामोगो रञ्जुः । प्रगतः वशुः प्रांशुः तत्त्वम् । उभयेति । भेदाभेदव्यपदेशदर्शनात् । प्रकाशाश्रयसुत्रन्याख्यानमाहुः अथवेति । भेदश्च्यपेति । सूर्यस्य प्रकाश इति प्रयोगादिति भावः । अभिप्रेत्येति । इत्याहु रित्यनेनान्वेति । कथं सिद्धान्तत्वेनाभिप्रेतत्वमित्यतः पूर्वसूत्रीयमाध्यं प्रक्षिपन्ति स्म यथा वेति । इतीति । इति पूर्वं तस्मिन्सूत्र उपन्यस्तमितियोजना । एतदिति ब्रह्म । बन्धस्य भेदस्य । मोक्षोऽभेद उपपद्यते । संस्थानेति । ध्यातृध्वेयादिभावत्वात् । एकदेशेति । भेदव्यपदेशमात्रत्वपक्षे ब्रह्मण उपपद्यते । संस्थानेति । ध्यातृध्वेयभावाच्चेदं तु पूर्वं अविद्यावस्थायां प्रसिद्धम् । एवेति । एकदेशेभूतः । भेदं त्विति । ध्यातृध्वेयभावाच्चेदं तु पूर्वं अविद्यावस्थायां प्रसिद्धम् । एवेति । सार्वत्रिकत्वादेवेति । अन्विति । सिद्धस्य कथनमनुवादः । अर्थोऽभेदः अन्वोर्थः भेदः अर्थान्तं तस्य विवक्षया । प्रतिषेधसूत्रार्थमाहुः किञ्चेति । एवेति । अपिसंराधनसूत्रोक्तस्य सिद्धान्तत्वयोगव्यवच्छेदकैवकारः । ननु प्रकृतं सूतीभूतं एतावत्त्वं यत्पदं इत्येवमेतावत्त्वपदादरे तस्य तद्वान्यत्वे लक्षणयाः कश्चित् सिद्धत्वेनादोषाहृणान्तरमाहुः प्रकृतपदस्येति । सूतीभूतेति । भावप्रत्ययपरहितस्य । तेनेति । भावप्रत्ययसहितेन । तृतीयान्तादिति । एतावता सूतीभूतेन भावः प्रकृतजन्यबोधे प्रकारः एतावत्त्वम् । प्रकृतेन सूतीभूतेन विशेषणेन जन्यो नेति नेतीत्युक्तब्रह्मविशेष्यबोधः तत्र प्रकारः । तथात्वादिति । तेन पदेनालामात् । अथेति । भिन्नप्रकमे । तत् एतावत्त्वभावः । तदित्यव्ययात् । एतावतोर्भाव

भाष्यप्रकाशः ।

शादेतावेत्यत्राभिप्रेतस्य परिच्छेदकस्यालाभेनासङ्गतिः । नच लौकिकप्रमाणमेव तथेति वाच्यम् । जन्मादिसृष्ट्रव्याख्याने 'मनसाप्यचिन्त्यरचनारूपस्ये'ति स्त्रोक्तस्य प्रपञ्चविशेषणस्य विरोधेन तथा वक्तुमशक्यत्वाच्च । किञ्च, अत्र मूर्तामूर्त रूपद्वयं यत्प्रकृतत्वेन विवक्षितं तत्प्राधान्यमालम्ब्य । तत् तस्य किं स्वेन रूपेण ब्राह्मरूपत्वेन वा । नाद्यः । ब्रह्मणो रूपे इति विशेषणवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । द्वितीये तु ब्रह्मण एव प्राधान्यम् । ब्रह्मपरिचायनार्थमेव रूपद्वयस्य कथनात् । ब्रह्मण एवात्रोपदेश्यत्वाच्च । नच सम्बन्धपृथगन्तपदेन बोधनाद्ब्रह्मणोऽप्राधान्यमिति युक्तम् । 'राहोः शिर' इति-वदभेदेपि पृष्ठीभवेन सम्बन्धपृथगा प्राधान्यावाधात् । 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वा'नित्यत्र स्वयमप्यभेदे पृथगाः स्वीकृतत्वात् । कार्ये कारणानन्यत्वस्य भगवता सृष्टकारेणोक्ततथा 'द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे' इत्यत्र ब्रह्माभिधेय रूपे इत्यर्थस्य वक्तुमुचितत्वाच्च । अतो ब्रह्मणः प्राधान्यस्याविधात्तात् 'ब्रह्म ते ब्रवाणी'ति वाक्योपन्यासेन स्वयमेवोपक्रान्तत्वाङ्गीकारादग्रे उपदेश्यत्वाच्च ब्रह्मणः प्रकृतत्वसिद्धौ तस्मिन्नेतावत्वं परिच्छिन्नत्वं प्रतिषेधतीत्येव व्याख्यातव्यम् । एतावच्छब्दस्य परिच्छिन्नवाचकतायाः प्रसिद्धत्वात् । तथाच मूर्तामूर्तमात्रत्वं ब्रह्मणि नास्तीत्यर्थः सिध्यति, न तु प्रकृतं यदेतावता परिच्छिन्नमिति सिध्यति । एवञ्च, 'नेति नेती'ति श्रुतिव्याख्याने नञ्द्वयेन यथासंख्यं मूर्तामूर्तनिषेधे वासनानिषेधात् तद्विहाय भूतराशिवासनाराश्यानिषेधाङ्गीकारे परिगणितनिषेधेन, यदि नेदं ब्रह्म, किमन्यद्ब्रह्मेति शङ्कापचेस्तदपि विहाय वीप्सया यावद्विषयजातनिषेधो यदङ्गीकृतः, सोपि तथा । भूतराशिनिषेधे कैश्रुतिकेदेव वासनाराशिनिषेधसम्भवेन तदर्थं निषेधापेक्षाभावात् । त्यक्ते यथासंख्ये वासनानिषेधानतारकप्रमाणाभावात्, वासनया अनुक्तत्वेन तन्निषेधस्याप्ययुक्तत्वाच्च । अत एव न यावन्निषेधोपि युक्तः ।

यदपि 'न ह्येतस्मा'दिति 'नेत्यन्यत् परमस्ती'त्यस्य योजनाद्वयम् । तत्र प्रथमयोजनायां निषेध-वीप्सया ब्रह्मव्यतिरिक्ताभाव उच्यते, न पुनर्ब्रह्माभावः, तदेव दर्शयति 'अन्यत्परमस्ती'ति व्याख्यातम् ।
रश्मिः ।

एतावत्त्वमिति पृथगन्तविषयहीतस्यार्थमात्रकथनम् । अस्तीति । अभेदसंसर्गेणाभिप्रेतस्य मूर्तामूर्तरूपस्य परिच्छेदकस्यालाभेन एकस्य परिच्छेदकपरिच्छिन्नभावायोगात् परिच्छिन्नपरिच्छेदकभावासंगतिरित्यर्थः । लौकिकेति । यादृशपरिच्छेदकेन मूर्तामूर्तेन यादृशं मूर्तामूर्तं परिच्छिन्नमिति लौकिकप्रमाणं चक्षुरादि तदेव नतु अलौकिकं प्रमाणं तथा संगतिप्रयोजकम् । भाष्ये प्रकृते ब्रह्मणि यदेतावत्वं लौकिकधर्मवत्त्वं तत्समर्थयितुमाहुः किञ्च, अत्रेति । प्राधान्येति । मूर्तामूर्तयोः प्राधान्यमालम्ब्य तत्तस्य प्राधान्यं तस्य मूर्तामूर्तस्य । स्वेन मूर्तामूर्तरूपेण । ब्राह्म(ण) इति । मूर्तामूर्तब्रह्मणमिति ब्रह्मसम्बन्धविशेषणरूपत्वेन । विशेषणस्य ब्रह्मणो वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । ब्रह्मण एवेति । नतु मूर्तामूर्तयोरिति मूर्तामूर्तान्ययोगव्यवच्छेदक एवेति । एवेति । प्रसिद्धेरेवकारः । ब्रह्मण एवेति । 'द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे' इत्युपक्रमात् । 'तेषामेष सत्य'मित्युपसंहाराच्चैवकारः । स्वयमिति । श्रुत्या । तदनन्यत्वसृष्टकारेण । ब्रह्म ते ब्रवाणीत्यादि । तथाच तद्भाष्यं प्रकृतसृष्टस्यम् । 'ब्रह्म ते ब्रवाणी'त्याद्युपक्रमविरोधात् । 'असन्नेव स भवति असद्ब्रह्मेति वेद चे'दित्यादिनिन्दाविरोधादिति । अग्र इति । उपसंहारे 'तेषामेष सत्य'मित्यनया । प्रतीति । प्रतिषेधलेवेति व्याख्येयम् । अयोगव्यवच्छेदक एवकारः । एतावतेति । परिच्छिन्नत्वेन धर्मेण परिच्छिन्नं ब्रह्मेत्यर्थः । त्यक्त इति । वासनानिषेधापेक्षाभावात्त्यक्ते द्वितीयपक्षोक्ते यथासंख्ये । यद्वा । पूर्वप्रतिषेधो भूतराशि निषेधस्तु वासनाराशिमिति । अत एवेति । भूतराशिनिषेधेन कैश्रुति-

भाष्यप्रकाशः ।

तदपि तथा । ब्रह्मव्यतिरिक्तनिषेधोचरं ब्रह्मसत्ताप्रदर्शनस्य अन्यदस्तीत्येतावतैव सिद्ध्या परपदवैयर्थ्यापत्तेः । अतो व्यतिरिक्तनिषेधेनाव्यतिरिक्तत्वं सर्वस्य स्वीकृत्य तावन्मात्रत्ववारणाय परं ब्रह्मान्यदस्तीत्यङ्गीकार्यमित्येव युक्तम् । द्वितीययोजनायामपि परपदवैयर्थ्यं पूर्ववदेव । तदर्थं परपदमुत्कृष्टार्थकतया व्याख्येयम् । तत्र चाभावावसान एव निषेधः सिध्यतीति ब्रह्मसत्तासाधनाय, 'ततो ब्रवीति च भूय' इति सूत्रांशं नामधेयविषयत्वेन योजयित्वा, नामधेयेन तत्सत्तां साधयित्वा, निषेधस्य ब्रह्मवसानत्वमूपादितम् । तदपि तथा । नामधेयाङ्गीकारे तद्वत्तासिद्ध्या यावद्द्विशेषशून्यत्वप्रतिज्ञाहानिप्रसङ्गात् । नामधेयकथनमात्रेणैव तत्सत्तासिद्धेस्तन्निर्वचनश्रुतिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तदादरे च 'चक्षुषश्चक्षुरित्यादिवन्नियामकत्वतन्मूलरूपत्वयोः सिद्ध्या प्रतिज्ञाहानितादवस्थ्याच्च । एवं तदव्यक्तादिद्वयत्रयेऽपि यदि ब्रह्मणो दृश्यत्वाद्दृश्यत्वयोर्द्वयोरपि स्थापनम्, तदा तु विरुद्धधर्माश्रयत्त्वापत्तिः । यदि च साधनाभ्यासपाकवशात् दृश्यत्वम्, तदभावे अदृश्यत्वमिति व्यवस्था, तदापि दृश्यत्वस्य प्रामाणिकत्वे 'यतो याच' इत्यादिश्रुतिविरोधतादवस्थ्यम् । अप्रामाणिकत्वे च 'कश्चिद्दीर' इत्यादिश्रुतेस्तदुक्तसाधनानां च वैयर्थ्यम् । अपिसंराधनब्रह्मस्य च, न हि तेन कश्चिन्निर्णयः सिध्यति, अपि तु ब्रह्मणो दृश्यत्वबोधनेन, जीवब्रह्मणोः संराधकसंराध्याभावाद्भेदबोधनेन च संशयस्यैवोत्पत्तिरिति । यदपि प्रकाशादिवत्क्षेत्रे जीवब्रह्मणोरभेदं युक्त्या व्याख्याय तत्र प्रमाणापेक्षया वेदान्तेषु जीवप्राज्ञयोरभेदप्रतिपादनाभ्यासो हेतुत्वेन व्याख्यातः । सोऽपि शिथिलः । सौत्रस्याभ्यासपदोक्तस्य हेतोरवैशेष्ये कर्मणि प्रकाशे च साधारण्येनोक्ततया रक्षितः ।

कन्यायादेव । याचन्निषेध इति । तृतीयवीप्सापञ्चोक्तः । तथेति । अयुक्तम् । सर्वस्येति । मूर्तामूर्तप्रपञ्चस्य । तावदिति । प्रपञ्चमात्रत्ववारणाय । इत्येवेति । 'मायावादमसच्छास्त्र'मिति पाञ्चात् । पूर्वचदेवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदकः । तदर्थमिति । परपदवैयर्थ्यपरिहारार्थम् । तत्र चेति । द्वितीययोजनायाम् । अभावावसान इति प्रथमान्तम् । नेति न इत्येवमभावे पर्यवसानम् । निषेधोऽभावपर्यवसानः । एवकारस्तु यदा पुनः श्रुत्यक्षराण्येवं योज्यन्ते । नह्यस्मादिति नेति । नहि प्रपञ्चनिषेधरूपादेशनादान्यत्सरं ब्रह्मण आदेशनं नास्तीति तदीयग्रन्थात् । तत्सत्तामिति । ब्रह्मसत्ताम् । तथेति । अयुक्तम् । नामधेयेति । मात्राया 'ततो ब्रवीति च भूय' इति नामधेयवाचकेतरसाः 'सत्यस्य सत्य'मित्यस्य व्यवच्छेदः । एवेति । मात्रजर्थानुवादः । तत्सत्ता ब्रह्मसत्ता तस्याः सिद्धेः । तन्निर्वचनेति । 'सत्यस्य सत्य'मिति श्रुतिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तदादर इति । निर्वचनानदरे । नियामकेति । सत्यमूलत्वं तन्मूलत्वम् । प्रतिज्ञेति । अरूपवत्सूत्रोक्ता । इत्यादीति । 'कश्चिद्दीरः प्रत्यगात्मानमैश्वरावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्' इति श्रुतेः । तदुक्तेति । धीरवृत्तचक्षुष्वादीनाम् । संशयस्यैवेति । परेतरात्मनोरन्यत्वसंशयस्य । एवकारो व्याख्यानात् । अभेदेति । ज्योतिर्ब्राह्मणे 'यथा प्रियया शिवा संपरिष्वक्तो न बाह्व किञ्चन वेद नान्तरमेवमेवायश्शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तो न बाह्व किञ्चन वेद नान्तर'मिति । 'अत्र पिताऽपिता भवती'त्यादि । 'यद्वैतन्न पश्यति पश्यन्वैतद्दृष्ट्यं न पश्यती'ति अमेदप्रतिपादनाभ्यासः । वक्ष्यमाणवृत्तौ तु 'तत्त्वमसी'त्याद्यभेदश्रुत्यभ्यासादित्यर्थ उक्तः । अवैशेष्य इत्यादि । वैशेष्ये अभेदे कर्मणि आत्माभिध्यानज्ञानादौ कर्मण्युपाधौ । उक्ततयेति । तथाच वृत्तिः । यथा सौरः प्रकाश आकाशो बाहुल्याद्युपाधौ कर्मणि सिन्न इव वक्र इव भाति, वस्तुतस्त्वेकरूपः, तद्वत्प्रकाशे आत्माभिध्यानज्ञानादौ । कर्मण्युपाधौ । सिन्न इव वक्र इव भाति, वस्तुतस्त्वैशेष्य-

भाष्यप्रकाशः ।

जीवप्राज्ञाभेदाभ्यास एव नियमने प्रमाणासुपलम्भान् । वेदान्तेषु तयोरभेदस्यैव भेदस्याप्यभ्यास-
दर्शनाच्च । यदभ्युपगम्यपदेशादिद्वयमेकदेशिमतीयत्वेन व्याख्याय, 'पूर्ववद्दे'ति द्वयव्याख्याने
तद्वृषणमुक्तम् । जीवात्मनः परमात्मसंस्थानभूतत्वे एकदेशभूतत्वे वाङ्गीक्रियमाणे वन्धस्य पारमा-
थिकत्वेनातिरस्कार्यत्वापत्त्या मोक्षशास्त्रवैयर्थ्यमिति । तदपि तथा । 'बहु स्यां प्रजायेये'तीच्छाम्यां
भेदस्यागन्तुकत्वावगमाद्बन्धस्य पारमार्थिकत्वेपि तथात्वात् पल्यूलनेन वस्त्रमालिन्यस्यैव शास्त्री-
यसाधनवन्धनादासम्भवेन शास्त्रवैयर्थ्याभावात् । एवं प्रतिषेधद्वये 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टे'ति चेतना-
न्तरनिषेधो य उक्तः, सोपि द्रष्टुर्नेहामिन्नत्वं वदति, न तु ब्रह्मणो द्रष्टुर्भित्तत्वम्, अतो न तद्व्यव-
सायसाफल्याय । 'नेति नेती'ति वाक्यं 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वं'मिति वाक्यं च ययाययं प्रपञ्चस्य ब्रह्माभि-
न्नत्वं ब्रह्मणः सर्वाकारत्वं च वदतीति प्रागेवोपपादितम् । अतोऽन्यनिषेधो यो वर्तते, स सर्वं
ब्रह्मणोऽन्तर्निवेशेतरं निषेधति, न तु सर्वं मिथ्याकृत्येति सुधीभिरवधेयम् ।

भास्कराचार्यास्तु । विंशतिध्वजमेकमेवाधिकरणमङ्गीकृत्य, सगुणासु शाण्डिल्यविद्यादिषु
सगुणोपासितस्य प्रतिप्रकरणं चोदनासामर्थ्येन निर्णीतत्वात् तत्र नायं विचारः, किन्तु निर्गुणब्र-
ह्मचोदनार्थां साकारं निराकारं च ब्रह्मोपास्यम्, उक्तं कतरमिति जिज्ञासायाम्, यथास्थितवस्तुपासनस्य
युक्तत्वात् कारणात्मना प्रपञ्चात्मना चावस्थितसुपास्यमिति प्राप्तोऽभिधीयते । नोभयलिङ्गसुपास्यम् ।
कुतः । अस्थूलादिवाक्यैः समस्तप्रपञ्चाकारस्य निवर्तितत्वात् । स्वतश्च कारणस्य कृतस्यनित्यस्यैक-
स्याद्वितीयत्वात् । पाथात्यस्य कार्यरूपस्य कादाचित्कत्वात् । ननु कारणस्य विकारात्मकत्वा-
रदिमः ।

रूपत्वमेवात्मनः । कुतः । अभ्यासात् । 'तत्त्वमसी'त्याद्यभेदश्रुत्यभ्यासादित्यर्थे इति । अवैशेष्ये दार्ष्ट-
ान्तिके यः स दृष्टान्तयोरपीति । एवेति । ननु कर्मप्रकाशयोरित्येवकारार्थः । तयोरिति । जीवप्राज्ञयोः ।
भेदस्यापीति । अपिसंराधनसूत्रेऽस्मद्भाष्योक्तरीत्याभ्यासदर्शनात् । परमात्मनेति । अहिकुण्डल-
न्यायेन परमात्मनः संस्थानमूत इत्युक्तप्रकारेण । प्रकाशाश्रयन्यायेन एकदेशभूतत्वे । पारमार्थि-
कत्वेनेति । संस्थानमूतस्यैकदेशभूतस्य परमार्थस्य धर्मः पारमार्थिको वन्च इति । तथेति । श्रियिलम् ।
तथात्वादिति । तिरस्कार्यत्वात् । पल्यूलनेनेति । वस्त्रमालिन्यनाशसाधनेन । वन्धनाशेति ।
वन्धतिरोभावसम्भवेन । अतो ब्रह्मणोऽन्यो भिन्नो न द्रष्टास्तीति योजनामाहुः स्तोपीति । 'अधिकं तु
भेदनिर्देशा'दिति सूत्रादाहुः नत्त्विति । तद्वधेति । ब्रह्माद्वितीयत्वरूपफलेन सर्वमिथ्यात्वव्यवसायस्य
साफल्यं मिथ्या तस्मा इत्यर्थः । प्रागेवेति । 'दर्शयति चे'ति सूत्रे ब्रह्माभित्तत्व स्पष्टम् । 'तदेतद्ब्रह्मे'-
त्यपि तत्र स्पष्टम् । अन्तरिति । 'स्वसृष्टनिदमापीवे'ति वाक्यात् । इतरमिति । प्रपञ्चम् । सुधीभि-
रिति । शोभना ब्रह्मणोपनाभावेन मोक्षार्थां धीयेषां तैः ।

विंशतीति । 'न स्थानतोपी'तिसूत्रमारम्य 'प्रतिषेधाद्दे'त्यन्तम् । एवेति । न तु द्वयमिति
द्वयधोगम्यवच्छेदक एवेति । शाण्डिल्येति । आन्दोग्यपञ्चमप्रपाठकेऽस्ति 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'त्यादि-
शाण्डिल्यविद्या । 'इति ह स्माह शाण्डिल्यः शाण्डिल्य'इति श्रुतेः । आदिना कोशविज्ञानम् । 'अन्त-
रिक्षोदरः कोश'इत्यादिश्रुतेः । तदग्रे कोशविद्या । तदग्रे यज्ञसम्पादनं 'पुरुषो वाव यज्ञ' इत्यादिना ।
चोदनेति । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपसीते'त्यत्रोपासीतेत्युपासनाचोदना । कोशविज्ञाने
चोदना । 'सामवेदं प्रपद्य' इति लेखाश्रयणात् । 'य एवं वेदे'ति यज्ञसम्पादने चोदनालेखाश्रयणात् । नोभ-

भाष्यप्रकाशः ।

द्विकारपरित्यागे कारणस्वरूपस्यापि त्यक्तत्वात् कारणत्वेनोपासनमपि हीयतेति चेत्, नेत्युच्यते । न पृथिव्यादिस्थानतोपि परसोमयलिङ्गता । ब्रह्मणः स्वतोऽभिन्नत्वात् । स्थानकृतस्य रूपस्य चागन्तुकत्वात् । ब्रह्मात्मको हि नामरूपप्रपञ्चः, न प्रपञ्चात्मकं ब्रह्म । यथा समुद्रात्मकः फेनतरङ्गादिः, न तदात्मकः समुद्र इति । कथं पुनर्गम्यते, सर्वत्र, वेदान्तेषु, 'अशब्दमस्पर्शम्,' 'स एव नेति नेत्यात्मा,' 'अस्थूल'मित्यादिषु भूतभौतिकनिराकरणात् । नचैतैः प्रपञ्चस्य भाषामात्रत्वप्राप्तिः । कारणे कार्यरूपं अनेकविधं नास्तीत्येतावद्वधारणेनैव धान्योपपत्तेः प्रपञ्चाभावस्य प्रतिपत्तुमशक्यत्वादित्येवं प्रथमद्वयं व्याख्याय, 'न भेदादितिद्वये प्रथमं नकारमपठन्तः,' 'सर्वाणि भूतानि सर्व एवात्मानः समर्पिता' इति श्रुतेर्नेमित्यानीयेन ब्राह्मणप्रपञ्चेन वेदितानामरस्थानीयानां विज्ञानात्मनामन्तरतमे रथचक्रनाभिस्थानीये परमात्मनि समर्पणाद्भेदोऽवगम्यते, अतो भोग्यभोक्त्राकारवदुपास्यमिति स्रज्जाशेनाशङ्क्य, 'न प्रत्येकमतद्वचना'दित्यनेन मधुविद्यायां प्रत्युपाधिभेदवचनाभावाद्यत्र सर्वेषां चेतनाचेतनानामेकीभावः, स एव परमात्मा ध्येयत्वेनोपदिश्यत इति व्याख्याय, तन्मात्रद्वये चैतन्यमात्रं ब्रह्मेति व्याख्याय, 'ब्रह्माद्याति प्रपञ्चोऽयं रूपं हिंसा तु वैकृतम् । जहाति कठिनावस्थां जलधौ लवणं यथा । चेतनेऽचेतनं क्षिप्रमेदवेतनीमवेत् । उपायां वस्तु विन्यस्तं तत्सर्वं लवणीमवेत्' इत्येतावदधिकशुक्त्वान्यानि स्रज्जाणि शङ्कराचार्यवत् व्याचक्रुः । ततः प्रकृतैतावच्चद्वये च प्रकृतस्य पुरुषस्य यदेतावत्त्वं सूतोऽमूर्तोपाधिपरिच्छिन्नत्वं तत्प्रतिषेधति, ततो निर्विकल्पकं परिशिष्टं ब्रह्म भूयः पुनर्ब्रवीति, अन्यत् परमस्तीति व्याख्याय, शङ्कराचार्योक्तामधिकरणान्तरकल्पनां सर्वोपनिषद्वदस्यामप्युपनिषदि ब्रह्मण उपक्रमोपसंहारयोर्वरदिम् ।

येति । कार्यकारणोभयलिङ्गम् । सूत्रं व्याचक्षते स्म न पृथिव्यादीति । अत्र भेदाभेदवेतनयोरेतावत्सुसंघैः । स्वत इति । कारणत्वेना । अभेदस्तु कटकं सुवर्णमितिवत् । रूपस्येति । कार्यरूपस्य । कटकं सुवर्णं सुवर्णं कटकं नेति प्रतीत्याहुः ब्रह्मात्मक इति । तदात्मक इति । फेनतरङ्गसमुद्रात्मकः । सर्वत्रेति सौत्राश्रयाख्या सर्वत्रेत्यादि । भूत भौतिकेति । भूतौ शब्दस्पर्शौ वाग्याकाशतन्मात्रारूपौ । भौतिकं स्थूलं वाग्याकाशरूपम् । तयोर्निराकरणात् । एतैरिति । सूतभौतिकनिराकरणैः । अनेकेति । न एकविधं अनेकविधं शब्दतत्स्थूलाकाशविधं स्पृशैतत्स्थूलवासुविधं नास्ति, किन्तु शब्दस्पर्शरूपं भूतसूक्ष्मरूपं कार्यरूपमिति । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । 'अशब्दमस्पर्श'मिलादिवाक्योपपत्तेः । स्वर्वाणीति । मधुब्राह्मणस्था । एवात्मान इत्यत्र एते आत्मान इत्यपि पाठः । नेमी रथचक्रवलयम् । अरा वलयेऽर्पिताः स्थूलशलाकाः । रथचक्रेति । नामी रथचक्रपिण्डिका । भोग्येति । भोग्यः प्रपञ्चो नेमिः । भोक्तारो जीवा अराः । उपास्यं परमात्मा नाभिः । इत्यनेनेति । सूत्राश्रये । प्रत्युपाधीति । क्रियाविशेषणानां ननुसकलमेकवचनान्तत्वं च । उपाधिपृथिव्यादि लक्षीकृत्येति प्रत्युपाधि । स एवेति । अत्रेति बोध्यम् । अन्ययोगव्यवच्छेदक एवकारः । आयातीत्यादि । आसमन्तादाग्रेति । कठिनेति । पृथिव्यवस्थाम् । 'यत्कठिनं सा पृथिवी'ति श्रुतेः । उपाधामिति । रात्रौ क्वचित् । अधिकरणान्तरेति । सूतोऽमूर्तोपाद्यं विषयः । सन्देहः ब्रह्म वा भूतोऽमूर्तं वा प्रतिपाद्ये इति । सूतोऽमूर्तं सत्यमित्युपसंहाराद्ब्रह्मणोऽप्रत्यक्षत्वाच्च प्रतिपाद्ये इति पूर्वपक्षः । ब्रह्मप्रतिपाद्यसुपक्रमस्यासञ्जातविरोधित्वात् ब्रह्मणोऽप्रत्यक्षत्वेपि शून्यवादप्रसङ्गादिति सिद्धान्तः । तदिदं नाधिकरणान्तम् । तत्र तृतीयत्वं

भाष्यप्रकाशः ।

स्थानात् सन्देहानुत्पत्त्या निरस्य, शेषं शङ्कराचार्यवदेव व्याख्यातवन्तः ।

तथाच तन्मते कारणस्यावस्थाविशेष एव कार्यम् । तन्तुनामद्यन्तात् । अतो निमित्तव-
शादेव नानाकारः । स यद्यसन्नेतोत्पद्यते, तदा असतः सत्तानिपेधकश्रुतिविरोधः । अतः सन्नेव
निमित्तवशाद्वाक्यज्यते । कारणं च ब्रह्म यथाकाशोऽविक्रियमाण एव वायुजनकः, एवमविक्रिय-
माणमेव प्रपञ्चजनकम् । तच्च कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषवारणार्थं श्रुतिबलादेव भगवता सूत्रकारेणाङ्गी-
कृतम् । स्वयमपि तथैव व्याख्यातम् । निमित्तं चात्रेच्छैव । परिणतिश्च शक्तेरेव । शक्तिशक्तिम-
तोर्नोत्पन्नं भेदो गुणगुणिनोरिवेत्तरेतरादिनाभावादिति तदनन्यत्वाधिकरणे व्युत्पादितम् ।

तत्रेदमवधेयम् । यदि श्रुतिबलादेवमवधारितम्, तदा ब्रह्मणि युक्तीनां लौकिकीनामकि-
ञ्चित्कारत्वादचिन्त्यसामर्थ्यं त्वङ्गीकृतमेव । तथा सति तेनैव विरुद्धधर्माश्रयत्वाद्दोषपरिहारसिद्धौ
कुतः कारणरूपस्य केवलनिर्विकल्पकत्वाग्रहः । नचाशब्दादिवाक्येभ्य इति युक्तम् । तेषां यथा
भूतभौतिकनिराकरणेऽप्युभयलिङ्गताप्रतिपादकत्वं तथोपपादितत्वात् । नापि 'कश्चिद्दीर्घ' इति
वाक्यात् । 'तं यथा यथोपासत' इति श्रुत्या तादृशुपासकेन तथादर्शनेपि तेन लिङ्गान्तरवाधसा-
शक्यवचनत्वात् । सूत्रस्येन केवलेन सर्वत्रेतिपदेन भूतभौतिकनिराकरणाल्मकस्य हेतोरलभात् ।
मधुविद्यायामपि यत्रैकीभावस्तादृशरूपस्य व्येत्योपदेशेपि 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वं'मित्युपसंहारवाक्येपि
रश्मिः ।

हेतुमाहुः सर्वेत्वादिना सन्देहानुत्पत्त्येत्यन्तेन । यद्यप्यत्र गार्गीब्राह्मणेऽस्थूलादिवाक्यं पञ्चमप्रपाठ-
कीयशाण्डिल्यविद्यादिषु 'सर्वकर्मा सर्वकाम' इति वाक्यम्, तथाप्यन्यसंग्रहाय सर्वेत्वेनोपनिषद्गृहीता ।
अस्यामिति । मूर्तामूर्तनाहणीयायासुपनिषदि । ब्रह्मण इति । 'द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे' इत्युपक्रमः ।
तेषामेव सत्यमित्युपसंहारः । रूपे वा रूपवद्देति सन्देहानुत्पत्त्या इति हेतुः । निरस्येति । विशति-
सूत्रात्मकाधिकरणमिति नवसूत्र्यामधिकरणत्वं निरस्य । एवेति । भास्करभाष्याभ्याससूचनेनान्ययोग-
व्यवच्छेदक एवकारः । एवेति । दृष्टान्तसद्भावात् । निमित्तेति । कीडेच्छा निमित्तं तद्वशात् ।
तन्तुनामवत् । एवेति । 'सदेव सोम्येदमग्र आसी'दित्यत्र सदितरव्यवच्छेदात् 'स ईक्षांचक' इत्यत्र
निमित्तप्रदर्शनादन्ययोगव्यवच्छेदकैवकारः । अस्तत् इति । श्रुतिस्तु 'असन्नेव स भवति असद्ब्रह्मेति वेद
चे'दिति । एवेति । चिन्तामणियद्व्यन्तसत्त्वादेवकारः । तच्चेति । अविकृतत्वम् । आदिना 'निरवय-
वत्वशब्दकोपो वा' । सूत्रेति । 'कृत्स्नप्रसक्तिनिरवयवत्वशब्दकोपो वे'ति सूत्रकारेण । स्वयमिति ।
भास्कराचार्यः । इच्छैवेति । श्रुतेरेवकारः । शक्तेरेवेति । निर्गुणत्वाच्छक्तिमतो योगस्य व्यवच्छेद-
कैवकारः । तदेति । श्रुतिविचारकाले । एवेति । अवधारणेनैवकारार्थेन हेतुना । अशब्दादीति ।
अत्रैव पूर्वयुक्तेभ्यः । तेषामिति । इदमपि व्याख्यातम् । उपेति । दर्शयति चेति सूत्रोपन्यास एव
पूर्वम् । भास्करभाष्योक्तैतरामप्याहुराशङ्काम् । नापीति । तादृशुपासकेनेति । तादृमिति रूढशब्दः ।
महाभाष्ये तु सोयं स इव दृश्यमानस्तमिवात्मानं पश्यतीति कर्मकर्तारि व्युत्पत्तिर्दर्शिता । सोयं तादृशुपासकः
स इव आत्मदर्शीव अन्यैर्दृश्यमानस्तमिवात्मानदर्शिनमिव स्वात्मानं पश्यतीत्यर्थः । तादृशुपासकेन ।
लिङ्गान्तरेति । निर्विकल्पकलिङ्गदन्यलिङ्गं सविकल्पकत्वलिङ्गं तस्य वाक्यम् । अलाभादिति ।
सूत्रस्य सारवद्विस्तोषुलत्वादिति भावः । विकल्प इति चेदोम् । भगवत्कीडार्थत्वात्सर्वमतानाम् ।
अपीति । अनेन यत्रैकीभावः, तत्रापि व्येत्येन सर्वरूपत्वपदार्थसम्भावना । उपेति । शङ्कराचार्य-

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वरूपत्वबोधनस्योपपादितत्वाच्च । एवं तन्मात्रसूत्रविषयवाक्येऽपि कृत्स्नपदादेवकारणामो व्युत्पादित इति न तेनापि केवलनिराकारत्वसिद्धिरिति शाङ्करमतनिराकरणेऽद्वैतदापि निराकृतं बोध्यम् ।

विज्ञानभिक्षुस्तु । 'न स्थानतोपी'त्यादिचतुःस्रज्या नित्यज्ञानेच्छादिमती ब्रह्मणो यान्तरङ्गशक्तिस्तद्धारकं ब्रह्मणो लक्षणमुच्यते, 'प्रकाशवच्चर्वैयर्थ्या'दित्याद्येकादशस्रज्या जीवसाधारणं ब्रह्मस्वरूपमुच्यते, शेषैः सूत्रैस्त्वापादसमाप्ति ब्रह्मप्रपञ्चयोर्भेदाभेदौ परीक्ष्येते इति प्रतिज्ञाय, परस्य परमात्मन उभयलिङ्गं ज्ञानाज्ञानरूपधर्मद्वयं ययोक्तजाग्रदाद्यवस्थासम्बन्ध इति यावत्, स स्थानतः अभिव्यक्तस्थानभूतादुपाधेरपि न, किन्त्विल्लुप्तोपाधित्वात् सदा सर्वसाक्षित्वसदैश्वर्यसदानन्दत्वाद्येकरूपत्वमेव, कुतः, सर्वत्र हि, हि यस्मात् सर्वत्रैव वस्तुनि अधिष्ठातृत्वात् परत्तिष्ठति । 'यः सर्वसिद्धिप्रदं सर्वमन्तरो यमयती'ति श्रुतेः । तच्च सर्वाधिष्ठानं साक्षित्वाद्यनित्यत्वे सति न सम्भवति, स्वाज्ञानकालीने कार्ये अधिष्ठानासम्भवादित्यर्थः । तथाचौपाधिकानेकरूपत्वाभावोऽपि परमात्मनो जीवव्यावृत्तं लक्षणम्, जीवे चाल्पं साक्षित्वादािकम्, तदप्यनित्यमिति व्याख्याय, द्वितीयसूत्रे च 'न भेदा'दिति पाठमङ्गीकृत्य, परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्गत्वाभावो न घटते, माण्डूक्ये विश्वतैजसप्राज्ञतुरीयाभिधचतुष्पादकथने जाग्रदाद्यवस्थाभिर्ज्ञानाज्ञानरूपलिङ्गभेदभावपादिति चेत, न, प्रत्येकमतद्वचनात्, 'नान्तःप्रज्ञं न बहिःप्रज्ञं नोभयतःप्रज्ञं न प्रज्ञानघनं न प्रज्ञं नाप्रज्ञं'मित्यादिना वाक्यशेषेण प्रत्येकं तच्चदवस्थावदन्यत्ववचनात् । अत्र 'नान्तःप्रज्ञं'मित्यनेन खभावस्थायाः प्रतिषेधः । 'न बहिःप्रज्ञं'मित्यनेन जाग्रदवस्थायाः । 'नोभयतःप्रज्ञं'मिति मोहावस्थायाश्चोक्तः । 'न प्रज्ञानघनं'मित्यनेनेच्छाकृत्यानन्दसम्भेदाऽजीवस्वरूपतो व्यावृत्तिरुक्ता । 'न प्रज्ञं'मित्यनेन चैतन्याश्रयत्वनिषेधः । 'नाप्रज्ञं'मित्यनेन सुषुप्तिमरणाद्यवस्थाः प्रतिषिद्धाः । अतो नावस्थाभिर्ब्रह्मण उभयलिङ्गत्वमित्यर्थं व्याख्याय, अग्निमसूत्रे चैतमेवार्थमुपपद्य, नन्ववस्थावच्चतद्राहित्ययोस्तुत्येऽपि श्रावणे कथं तद्राहित्यवाक्यानामेव बलवच्चमवधारितमित्यत आह रक्षिः ।

मतदुषकग्रन्थे उपपादितत्वात् । कृत्स्नपदादिति । तथाच भाष्य 'स यथा सैन्यवधनोऽनन्तरोऽवाहः कृत्स्नो रसघन एवे'ति । एवेति । सद्यस्तादेवकारः । अन्तरङ्गेति । सदा सर्वसाक्षित्वादिरूपा वक्ष्यमाणा । तद्धारकं अन्तरङ्गशक्तिजनकसत्तादित्वम् । अत्राविभागाद्वैतमनुसन्धेयम् । 'यथा मधु मधु-कृतो निस्सिद्धन्ती'ति आन्दोगीयद्वितीयोपदेशरूपम् । जीवेति । जाग्रदादीति । सुषुप्तावज्ञानम् । 'न किञ्चिदवेदिव'मिति प्रतीतेः । उपाधेरिति । अणुत्वोपाधेर्जीवसेवेश्वरस्य महत्त्वोपाधेरपि न । सदेति । आदिना चित्तम् । एवेति । उभयलिङ्गयोगव्यवच्छेदकैवकारः । ज्ञानाज्ञानेति । विश्वतैजसौ ज्ञाने प्राज्ञोऽज्ञाने । वाक्येति । एकरूपत्वमुभयलिङ्गत्वं वेति सन्देहोऽयं वाक्यशेषः । अविभागाद्वैतमङ्गाशङ्कायां अविभागाद्वैतसापकः । प्रत्येक अन्तःप्रज्ञादि लक्ष्मीकृत्य जाग्रदाद्यवस्थातद्गतोन्तःप्रज्ञादेरन्यत्वस्य भेदस्य वचनात् । मधुवदन्तःप्रज्ञाद्येकरूपमित्यर्थः । इच्छेति । प्रज्ञानमिच्छा कण-व्युत्पत्त्याऽन्यैव व्युत्पत्त्या प्रज्ञान कृतिः भावव्युत्पत्त्यानन्दः प्रज्ञानानां धनं सम्भेदो विश्रणमिति यावत् । प्रज्ञानघनम् । जीवेति । विज्ञानघनात् । इत्यनेनेति । जानातीति ज्ञः प्रक्रमेण ज्ञः प्रज्ञ इति व्युत्पादितेन । चैतन्येति । ज्ञानस्य कृत्यवधीनत्वादाश्रये लक्षणा । सुषुप्तीति । सुषुप्तावज्ञानेऽप्रज्ञत्वम् । आदिना मूर्च्छा । उभयेति । किन्त्वेकरूपत्वम् । एवेति । नत्ववस्थावत्त्ववाक्यानाम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘अरूपवदेव ही’ति । हि यस्मात् अरूपवदेव ब्रह्म । मूर्तामूर्तब्राह्मणाजाग्रदाद्यवस्थाहेतुभूतस्थूलसूक्ष्म-शरीरद्वयराहितमेव ब्रह्म प्रतिपचन्वयम्, कुतः, तत्प्रधानत्वात्, ‘ततो यदुत्तरतरं तदरूपमनामय’-मिति, ‘यन्मनसान न मनुते येनाहुर्मनो मतम्, तदेव ब्रह्म त्वं विद्मी’त्यादिश्रुतीनां तत्परत्वात्, अवस्थाधारमनआदिकरणैः शून्यस्यैव ब्रह्मणः सम्यग्ज्ञानविषयत्वावधारणादित्यर्थः । अपिच, ‘अथात आदेशो नेति नेति, न ह्यस्मादिति नेत्यन्यत् परमस्ती’ति मूर्तामूर्तरूपाभावादेशस्यैव पारमार्थिकत्वं वदति, तदेवमुभयलिङ्गत्वनिषेधेनैकमात्ररूपत्वमुपाधिसाधारण्येन लक्षणमुक्तमित्याह ।

तदसङ्गतम् । सर्वत्रेति पदेन सर्वाधिष्ठानश्रुतय एवाभिप्रेयन्त इत्यत्र गमकस्यानुपलम्भात् । अथ जीवस्य पूर्वं निरूपितत्वात् तद्ब्रह्मण्यप्युभयलिङ्गत्वशङ्कायां तन्निरासायास सत्रस्य प्रवृत्तत्वादथादेव तस्य हेतोः प्राप्तिरिष्यते, तदाभ्येतादृशैकलिङ्गत्वस्य ब्रह्मलक्षणत्वमात्रं युक्तम् । श्रुतिसिद्धत्वात् । न तु लक्षणस्योपाधिसाधारण्यमपि युक्तम् । परमेश्वरस्य कारणसत्त्वोपाधिकत्वे प्रमाणाऽनुपलम्भात् । पूर्वं स्वयमपि ‘न स्थानतोऽपी’त्यागामिसूत्रस्यैव प्रमाणत्वेनोपन्यस्तत्वात् । सर्वकारणस्याद्वितीयस्य परस्य ‘सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’, ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः,’ ‘यथा सुदीप्तात् पावकाद्विस्फुलिङ्गाः,’ ‘दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स ब्रह्मान्यन्तरो ह्यज्ञः, अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यक्षरात् परतः परः, एतस्माजायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चे’त्यादिषु श्रुतिषु, ‘तन्मायाफलरूपेण केवलं निर्विकल्पितम् । वाङ्मनोगोचरातीतं द्विधा समभवद्ब्रह्म । तयोरेकतरो ह्यर्थः प्रकृतिः सौभयात्मिका । ज्ञानं त्वन्यतमो भवः पुरुषः सोऽभिधीयत’ इत्यादिषु पुराणेषु च निरुपाधिकत्वेनैव सिद्धेऽत्र । कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरीश्वर इत्यादीनि तु ब्रह्मविष्णवादिपराणि । तत्रत्येश्वरपदस्य परमेश्वरपरत्वे नियामकस्य तेष्वदर्शनात् । नच निरुपाधिकस्य निर्धर्मकत्वम् । तस्य शाङ्करमतनिरास एव निरस्तत्वात् । न चारूपवत्सत्त्वविरोधः । रूपवद्वैलक्षण्यस्यैव तत्र बोधनेन रूपराहित्यस्य तत्राबोधनीयत्वात् । ‘आनन्दरूपममृतं यद्विभाति,’ ‘सच्चिदानन्दरूपायै’त्यादिभिस्तत्र तद्रूपताया एव निर्धारणम् । नच ‘ततो यदुत्तरतरं तदरूप’मिति श्रुतिविरोधः । तदग्र एव ‘सर्वाननशिरोग्रीवः सर्वभूतगुहाशयः । सर्वव्यापी स भगवांस्तस्मात् सर्वगतः शिव’ इत्यस्य मन्त्रस्य दर्शनात् । नापि ‘यन्मनसा न मनुते’ इत्यस्याः । तत्राप्युपास्यरूपास्यैव ब्रह्म-रश्मिः ।

एवेति । ‘नेति नेती’ति श्रुत्यैवकारः । तत्त इति । मूर्तामूर्तरूपद्वयात् । शून्यस्यैवेति । अशून्य-योगव्यवच्छेदकः । एवेति । मूर्तामूर्तरूपयोगव्यवच्छेदकैवकारः । एवेति । सर्ववाक्ययोगव्यवच्छेद-कैवकारः । पूर्वमिति । प्रथमपादे । पूर्वाध्याये वा । अर्थादेवेति । सङ्घटितहेत्वाभक्षेपादेव । एवकारः सर्वत्र शब्दशक्तियोगव्यवच्छेदकः । उपाधीति । एकरूपत्वोपाधिसाधारण्यमित्यर्थः । प्रमाणाऽनुपलम्भं दर्शयन्ति स्म पूर्वं स्वयमिति । ईक्षत्यधिकरणे स्वयं विज्ञानेन्द्रमिच्छुणा । एवेति । पूर्वं स्वयमपि प्रमाणोपन्यासयोगव्यवच्छेदकैवकारः । एवेति । न तु सोपाधिकत्वेन । तत्रत्येति । कार्योपाधि-रित्यादिवान्यस्येश्वरपदस्य । तेष्विति । वाक्येषु । निरस्तत्वादिति । यथाकथञ्चिदपि निर्धर्मकत्वा-सिद्धेः । एवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदकः । एवेति । वदित्युक्त्या एवकारः । तत्रेत्यादि । ब्रह्मणि । तद्रूपतायाः आनन्दाकारतायाः सच्चिदानन्दाकारतायाः । एवकारस्तु श्रुतित्वात् । नचानन्देन रूप्यते व्य-वहित्ये इत्यरूपमिति शङ्काम् । व्यवहार्यत्वधर्मसिद्धेः । उपास्येति । अनुपास्ययोगव्यवच्छेदकैवकारः । नेदं परिदृश्यमानं इदं मनो न । यदिदं वैदिकोपासका उपासते तद्ब्रह्म विद्मीति । यदिदमुपासते नेदं

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेन निरूपणादुपास्यतयैव रूपादिसिद्धेरिदङ्करान्तरप्रयोगबलेनासाभिः प्रागेवोपपादितत्वादिति ।

यत्पुनः, 'प्रकाशवचे'त्यादिसूत्रचतुष्टये प्रकाशतुल्यं ब्रह्म, चिन्मात्रमेव, न तु चिद्धर्मकमपि । सर्वज्ञ इति व्यवहारस्तु 'राहोः शिर' इतिवद्विकल्पमात्रः । यदि ह्यात्मनि ज्ञानार्थं धर्मान्तरं कल्पयेत्, तदा तद्वच्यर्थं स्यादित्युक्तम् । तदपि मन्दम् । सर्वज्ञ इति व्यवहारस्येश्वरे ज्ञानधर्म-
कत्वस्य च 'यः सर्वज्ञः सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तप'इति श्रुतिसिद्धत्वेन तद्विरोधस्य दुर्वागत्वात् । नच सा सोपाधिपरेति युक्तम् । परस्मिन्नुपाधिवैशिष्ट्याभावस्य साधितत्वादिति । यदपि वृद्धिहाससङ्घे
व्याख्यातम् । यद्यप्यम्बुवद्ग्रहणं नात्रास्ति, तथापि वृद्धिहासमाकत्वम्, अन्तर्भावात् । प्रतिविम्ब-
रूपेणान्तःप्रवेशादेव सम्भवति । अतो दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्जलबुद्धयोर्ब्रह्मोः सामञ्जसात् वृद्धि-
हासनिर्णयमाकत्वरूपात् सादृश्यात् एवं प्रतिविम्बतत्त्वं प्रतिपत्तव्यमित्यर्थं इति । तदपि तथा ।
सङ्घे वृद्धिहासमाकत्वं प्रत्यन्तर्भावस्य सिद्धवद्देतुत्वेन कथनात् वृद्धिहासमाकत्वेनान्तर्भावस्वरूपसा-
धनस्य सूत्रविरुद्धत्वात् । अम्बुवदग्रहणादित्यस्य प्रतिपक्षहेतोरामासीत्करणं विना वृद्धिहासमाकत्वस्य
साध्यसमत्वेन तस्यान्तर्भावस्वरूपसाधने सामर्थ्याभावाच्च । यदपि रूपरहितस्य बुद्ध्यादेः प्रतिवि-
म्बाधारत्वसमर्थनायाकाशे पर्वतनीलिमादिप्रतिविम्बस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वान्मटाकाशादौ शब्दप्रति-
रक्षितः ।

ब्रह्मेति योजनां निरस्यन्ति स्म उपास्येति । यद्युपास्यस्य ब्रह्मत्वनिषेधः, तदा शून्यवादापत्तिः ।
'यन्मवसा न मरुते येनाहुर्मनो मतम् । तदेव ब्रह्म त्व विद्धि' इत्यत्राचोक्षजस्य मनोबोधकस्याहर्षिज्ञान-
विषयस्य 'कश्चिद्धीरः प्रत्यागात्मानमैक्षत्' 'अपिसंराधन' इति श्रुतिसूत्रयोरविषयत्वाद्दुपास्यस्य तु कल्पित-
रूपस्य तपोविषयत्वादुपास्यतयैव रूपादिसिद्धेरित्यर्थः । एवकारः 'चिन्मयसाद्धितीयस्य निष्कलसा-
श्रीरिणः । उपासकानां कार्यार्थं ब्रह्मणो रूपकल्पने'ति रमतापिनीयात् । रूपाद्रीति । आदिना रूपस्थानां
देवतानां च पुरुषाङ्गरूपज्ञादिकल्पना ग्राह्या । 'नेदं यदिदशुपासत' इत्यत्रेदङ्करान्तरं बोध्यम् । प्रागे-
चेति । यदुक्तं प्रकाशवचैवैपर्यादिलेकादशसूत्रेत्यादि तदप्रपञ्चितमिति प्रपञ्चयन्ति स्म यत्पुनरिति ।
एवकारव्यावर्त्यमाह नत्त्विति । सर्वज्ञ इति । ज्ञ इति ज्ञानाश्रयः जानातीति ज्ञ इतिच्युत्पत्तेः ।
विकल्पेति । विकल्प एव । राहोः शिरः राज्ञः पुरुषः इति प्रयोगाभ्यां विकल्पमात्रः । तदिति ।
धर्मान्तरं व्यर्थं धर्मिणैव प्रकाशात् । 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' । साधितत्त्वादिति । पूर्वं अम्बुवदग्रहण-
सूत्रमग्रे वक्तव्यमत आहुः यदपीति । नात्रेति । बुद्ध्यादुपाधौ नास्ति । ब्रह्मणो विम्बस्य नीरूपत्वान्मति-
विम्बाश्रयाया बुद्धेरस्यच्छत्वात् । वृद्धीति । एकरूपस्य ब्रह्मणो वृद्धिहासमाकत्वम् । एवेति ।
बुद्धेर्ज्ञानात्मिकायाः शुद्धत्वात्सतो प्रजागिरिकरूपस्य नीरूपत्वाभावादेवकारः । उभयेत्यादिसूत्रार्थ-
माह अतो दृष्टान्तेति । जलबुद्धयोरिति । अम्बुवत्सूत्रोक्तं जलं दृष्टान्तः । अन्तर्भावयोर्पात्रप्रति-
विम्बाक्षिसिद्धिर्दार्ष्टान्तिकरूपा । सामञ्जसादित्यस्य व्याख्या वृद्धिहास्येति । उभयोः सादृश्यात् ।
सूत्रेति । सूत्रोक्तकार्यकारणयो विरुद्धत्वात् । किञ्च । अम्बुवदित्यादि । ब्रह्म जडजीवधर्मयोगात्-
र्वकामत्वादिधर्मभाववत्, अम्बुवदग्रहणात्, देवदत्तवत् इत्यस्य प्रतिपक्षत्व यादृशानुमाने तदुच्यते ।
ब्रह्म जडजीवयोगात्सर्वकामत्वादिधर्मवत् । 'यथा मधु मधुकृत' इत्यादिश्रुतिविषयत्वात् । कृष्णावतार-
वदिति । तथाच प्रतिपक्षस्य हेतोरित्यर्थः । तस्येत्यादि । ब्रह्म प्रतिविम्बरूपेणान्तःप्रवेशं वृद्धिहास-
माकत्वात् इत्यत्र तस्य वृद्धिहासमाकत्वस्य हेतोः । अन्तर्भावेति । अन्तर्भावस्य स्वरूपं प्रतिविम्ब-

भाष्यप्रकाशः ।

विम्बस्य स्मृतिसिद्धत्वाच्चेत्युक्तम् । तदपि तथा । आकाशनीलिमप्रतीतिराकाशस्वभावादेवोपपत्तौ पञ्चाद्वाधाभावेन धियां प्रमात्वसौत्सर्गिकत्वेन च तस्याः प्रमात्वसिद्धौ नीलिनि पर्वतप्रतिविम्बत्वबुद्धेरभिमानमात्रत्वात् । प्रतिचनौ शब्दप्रतिविम्बत्वस्य स्मृतावुक्तत्वेन तस्यापि तथात्वात् । नच 'छायाप्रत्याहयाभासा असन्तोष्यर्थकारिण' इत्येकादशस्कन्धवाक्ये प्रतिचनेरसत्त्वसोक्तत्वात् सादृश्यस्य चोपलभ्यमानत्वात् तस्य प्रतिविम्बरूपत्वं कल्प्यत इति वाच्यम् । नटकल्पितपारावता-दिरुत्तवन्मायिकशब्दान्तरत्वस्याप्युक्तहेतुभ्यां शक्यवचनत्वेन तत्स्वरूपानिश्चयात् । इदं यथा तथा 'न प्रतिस्फुरणं रूपरहितस्य कदाचने'ति सर्वनिर्णयकारिकाया आवरणभङ्गे सम्बन्ध् व्युत्पादित-मिति न पुनः प्रपञ्च्यते । अतोऽम्बुवदग्रहणस्याभासीकरणं चतुर्वक्त्रस्याप्यशक्यमिति घृष्टव्याख्या-नमसमञ्जसमेव । एवमग्रेष्यति । तथापि तदुपणस्यानावश्यकत्वाद्दुपरम्यते ।

रामानुजाचार्यास्तु । 'न स्थानतोपी'त्यारभ्य 'अतोऽनन्तेन'त्यन्तं षोडशद्वयमेकमधिकरण-मङ्गीकुर्वन्ति । 'उभयव्यपदेशा'दित्यारभ्य चतुःषड्वयपरम् ।

तत्र प्रथमैशिकरणे पूर्वग्रन्थे जीवस्य वैराग्योत्पादनाय दोषान् दर्शयितुं जीवस्यावस्था-विशेषा निरूपिताः, इदानीं ब्रह्मप्राप्तीच्छाजननाय प्राप्यस्य ब्रह्मणो निर्दोषत्वं कल्याणगुणत्वं च प्रतिपादयितुमारभत इति प्रतिज्ञाय, देहसम्बन्धाज्जीवानां दोषसम्बन्धोऽतो देहसम्बन्धोऽपुरुषार्थः, स चाकर्मवश्यस्यापि परमात्मनोऽन्तर्भावमितया सर्वचिदचिद्वस्तुषु विद्यमानत्वादस्येवेति श्रोते, आह, 'न स्थानतोपि परस्ये'ति । पृथिव्यादिस्थानतोपि परस्य ब्रह्मणो नापुरुषार्थसम्बन्धः । कुतः । उभयलिङ्गं सर्वत्र हीति । यतः सर्वत्र श्रुतिस्मृतिषु परं ब्रह्म उभयलिङ्गं निरस्तसमस्तदोषत्वकल्याण-गुणाकरत्वलक्षणोपेतमभिधीयते । 'अपहतपाप्मा विजरो विधृत्युर्विजिषत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्य-सङ्कल्प' इत्यादि, 'समस्तकल्याणगुणात्मकोऽसौ सद्यक्तिलेशोद्धृतभूतसर्गः । तेजोवैश्वर्यमहावबोधः सुवीर्यशक्त्यादिगुणैकराशिः । परः पराणां सकला न यत्र क्लेशादयः सन्ति परावरेणैः', 'समस्तहेय-रश्मिः ।

रूपेणान्तःप्रवेशः तस्य साधन इत्यर्थः । मठेति... एवेति । प्रतिविम्बयोगव्यवच्छेदकः । ननु शब्दगुणके आकाशे नीलिमप्रतीतिर्भ्रमो न स्वभावादित्यत आहुः पञ्चादिति । यदि प्रमात्मिका स्यात्-श्चाद्वाच्येत तदभावेन । तस्या इति । नीलिमप्रतीतेः । तस्यापीति । प्रतिविम्बत्वस्यापि । तथात्वाद्-स्मार्तत्वात् । सादृश्यस्येति । प्रतिविम्बत्वप्रयोजकस्य । तस्येति । प्रत्याहयस्य च्छनिपर्यायस्य । उक्तेति । प्रत्यक्षसिद्धश्रुतिसिद्धत्वान्म्याम् । तत्स्वरूपेति । प्रतिविम्बस्वरूपानिश्चयात् । एवेति । साम-क्षसयोगव्यवच्छेदकैवकारः । पूर्वग्रन्थ इति । 'सन्ध्य'सूत्रमारभ्य 'सुग्वेऽर्धसम्पत्ति'सूत्रान्ते । दोषानिति । स्वभविदोषान् । इच्छाया ज्ञानजन्यत्वाच्छान्दज्ञानविषयत्वमाहुः प्राप्यस्येत्यादि । अस्त्येवेति । अयोगव्यवच्छेदकैवकारः । नीलं सरोजं भवत्येवेतिवत् । स्वशक्तीति । स्वशक्तिर्माया जीवश्च तयोर्लेशेन उद्धृतः भूतानामन्तर्धामिब्राह्मणोक्तानां पृथिव्यादीनां सर्गः कारणजन्मान्ना येन । अत्र विशिष्टाद्वैतमनुसन्धेयम् । 'अस्मान्मायी सृजते विश्वतैतत् तस्मिन्शान्यो मायया सन्निरुद्धः' । 'मायां तु प्रकृतिं विन्धान्मायिनं तु महेश्वर'मिति श्वेताश्वतरश्रुतिः । अस्मात् अस्माद्वा 'ऋचो अक्षरे परमे व्योमन्यास्मिन्देवा अवि विश्वे निषेदु'रित्यनयोक्त्यारुपात् । विश्वता विश्वसमूहः । अन्यो जीवः । सुवीर्येति । आदिना । सकला इति क्लेशादय इत्यस्य विशेषणम् । एतमिति । उभयलिङ्गं निरस्त-समस्तदोषत्वकल्याणगुणाकरत्वलक्षणं पूर्वोक्तं समीपतरवर्तिनमर्थम् । ऊहापोहौ तर्काऽस्तुत्वस्वरूपै

भाष्यप्रकाशः ।

रहितं विष्ण्वार्यं परमं पदमित्यादि चेति ध्वं व्याख्यायैतमेवार्थमग्रिमध्वरेणोहापोहपूर्वकं स्थापयन्ति ।

द्वितीये तु मूर्तामूर्तब्रह्मणे मूर्तामूर्तप्रपञ्चस्य ब्रह्मणि रूपत्वमुपदिश्यते । 'अथात् आदेश' इत्यादिना मूर्तामूर्तरूपतया ब्रह्मणो या इयत्ता, सा प्रतिपिच्यते । 'न हेतुसा'दित्यनेन ब्रह्मणोऽन्यदुक्तं नान्तीत्युक्त्वा, तद्रूपपादनाय 'अथ नामधेय'मित्यादिना नामनिर्वचनान्तेन प्राणशब्दनिर्दिष्टेभ्यश्चेतनेभ्योऽप्येष सत्यम्, कदाचिदपि ज्ञानादिसङ्कोचामानादित्युक्तम् । तथा 'प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेश' इत्यादिश्रुतिष्वप्ययमर्थ उक्तः । तस्याचिद्वस्तुनो ब्रह्मरूपत्वप्रकार इदानीं चिन्त्यते, ब्रह्मणो निर्दोषत्वासिद्धयर्थम् । किमस्याचिद्वस्तुनो ब्रह्मरूपत्वमहिक्कुण्डलन्यायेन, उत प्रभाप्रभावतो-रिवैकजातियोगेन, उत जीवस्यैव विशेषणविशेष्यतवांशोशिभावेनेति । इह स्थाप्यमानं विशेषण-विशेष्यभावमङ्गीकृत्य, 'प्रकृतिश्च प्रतिज्ञाद्यदान्तानुपरोधात्,' 'तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्य' इत्यत्र दृक्प्रचिदचिद्विशिष्टाद्ब्रह्मणः स्थूलचिदचिद्विशिष्टस्य ब्रह्मण उत्पत्तिरनन्यत्वनेोक्ता, किं युक्तम्, अहिक्कुण्डलवदिति, कृतः, उभयप्यपदेशात् । 'ब्रह्मैवेदं सर्वमात्मैवेदं सर्व'मिति तादात्म्यस्य 'हन्ताहमिमास्तिप्तो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणी'ति भेदस्य व्यपदेशाच्चाहिक्कुण्डलभावर्जुभाववत् तस्यैव ब्रह्मणः संस्थानविशेषा एवाचिद्वस्तुनि । अग्रिमध्वरे वाशब्दः पक्षव्यावृत्त्यर्थः । ब्रह्मस्वरूपस्यैवाचिद्रूपेणावस्थाने भेदश्रुतयो ब्रह्मणोऽपरिणामित्ववादिन्यथ वाधिता भवेयुः, अतो यथा प्रभातदाश्रययोभिन्नयोरपि तैजस्त्वेन तादात्म्यम्, एवमचित्प्रपञ्चस्यापि ब्रह्म-

चक्षिः ।

तत्पूर्वकम् । अत्रे स्फुटिष्यति । उपेति । ऊहापोहरूपाय । माध्यन्दिनपाठभेदादाहुः अथ नामेति । प्राणशब्दनिर्दिष्टेभ्य इत्यनेनान्वयः । चेतनेभ्यो जीवेभ्यः 'मायया सन्निरुद्ध' इति श्रुतेः । विशिष्टाद्वैतात् । न तु प्राणा नापीन्द्रियाणि । 'प्राणा वै सत्य तेषामेष सत्य'मिति श्रुत्यै उक्तः । प्रचानेति । 'प्रधान-क्षेत्रज्ञपतिर्गुणेशः संसारबन्धस्थितिमोक्षहेतुः । स तन्मयो ह्यमृत ईशसंख्योऽजः सर्वगो भुवनस्यास्य गोसा । य ईशे अस्य जगतो निलमेव नान्यो हेतुर्विद्यत ईशनाय । यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिनोति तस्यै । तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वै नरणमहं प्रपद्ये' इति । अयमर्थ इति । विशिष्टमद्वैतम् । प्रचानं प्रकृतिः । क्षेत्रज्ञा जीवाः तेषां पतिः मूर्तामूर्तोक्कृष्टः । गुणत्रयेशः प्रधानेशः । यथाययं संसारेण बन्धस्य हेतुः । क्षेत्रज्ञः स्थितिहेतुः । प्रचानं विशिष्टाद्वैतात् । मोक्षहेतुः प्रधानक्षेत्र-ज्ञपतिरीश्वरः । स प्रसिद्ध ईश्वरस्तन्मयः प्रधानक्षेत्रज्ञमयः । ईशप्रलयोऽजो जीवः । एवेति । अव-धारणेन । विदधाति उत्पादयति । दधाति पुण्याति च । एवमयमर्थ उक्तः । षोडशसंख्यामुक्त्वा चतु-स्र्यामाहुः तस्याचिदिति । प्रधानवस्तुनः । निर्दोषत्वेति । विशिष्टत्वेपि अद्वैतत्वे दोषप्रामेर्निर्दोष-त्वसिद्धयर्थम् । अहीति । अहेः कुण्डलं अहिक्कुण्डलिका अहिः कुण्डलिकेति प्रतीतिद्वयात् । एकजा-तीति । तेजस्त्वजातियोगेनेत्यर्थः । विशेषणेति । ब्रह्मणोऽंशो जीव इति जीवसांशि ब्रह्मेति च प्रत्ययात् । प्रकृतिश्चेति । प्रथमाध्यायसमाप्तौ । तदनन्यत्वसर्वं पूर्वोच्यते । भेदस्त्वेति । कर्ता गुणेशः कर्णं जीव इति भेदस्तस्य । अहेः कुण्डलमावः ऋजुभावश्च तद्वत् । तस्यैवेति । चिदचिद्विशिष्टस्यैव । उक्तश्रुतित्य एवकारः । एवेति । उक्तश्रुतित्य एवकारः । अग्रिमेति । प्रकाशाश्रयवद्वेति सूत्रे । पक्षेति । यथा स्थाणुर्वा पुरुषो वेत्स्य । एवेति । स्वशक्तिलेशयोगव्यवच्छेदकैवकारः । भेदश्रुतय इति । 'प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेश' इत्यादय उक्ताः । प्रधानक्षेत्रज्ञानां पतिरिति भेदे षष्ठी । अपरीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

रूपत्वमिति । 'पूर्ववदे'त्यग्निमन्त्रे वाशब्दः पक्षद्वयव्यावृत्त्यर्थः । एकस्यैव द्रव्यस्यावस्थाविशेषयोगेपि ब्रह्मस्वरूपस्यैवाचिद्रव्यस्वरूपत्वादुक्तदोषादनिर्माक्षप्रसङ्गः । अथ प्रमातृदाश्रययोरिवाचिद्रूपणो-
 ब्रह्मत्वजातियोगमात्रं विवक्षितम्, तदा अश्वत्ववद्गर्भापीश्वरे चिदचिद्रस्तुनोश्चानुवर्तमानं सामा-
 न्यमिति सकलश्रुतिस्मृतिव्यवहारविरोधः । अतः पूर्ववदेव, 'अंशो नानाव्यपदेशात्' 'प्रकाशादिवस्तु
 नैवं पर' इति जीववत् पृथक्स्थित्यनर्हविशेषणत्वेनाचिद्रस्तुनो ब्रह्मांगत्वम्, विशिष्टवस्त्वैकदेशत्वे-
 नाचिद्रव्यवहारो मुख्यः, विशेषणविशेष्ययोः स्वरूपभेदेन भेदव्यवहारोपि मुख्य इति ब्रह्मणो
 निर्दोषत्वं रक्षितम् । तदेवं प्रकाशजातिगुणशरीराणां मणिव्यक्तिगुण्यात्मनोऽपृथक्सिद्धविशेषण-
 तथा यथांगत्वम्, तथेह जीवस्याचिद्रस्तुनश्च ब्रह्म प्रत्यंगत्वम् । किञ्च । 'स एष महानज आत्मा
 अजरः' 'नास्य जरचैतजीर्यत' इत्यादिभिर्ब्रह्मणोऽचिद्रूपप्रतिषेधादपि विशेषणविशेष्यत्वेनैवांशांशि-
 भाव इत्यर्थः । अतः ब्रह्मचिदचिद्रस्तुविशिष्टं कारणभूतं ब्रह्म, स्पृष्टचिदचिद्रिष्टं वस्तु कार्यभूतं
 ब्रह्मेति कारणात् कार्यस्थानन्यत्वं कारणभूतब्रह्मविज्ञानिन कार्यस्य ज्ञाततेत्यादि सर्वमुपपन्नम् ।
 ब्रह्मणो निर्दोषत्वेन कल्याणगुणाकरत्वेन चोभयलिङ्गत्वमपि सिद्धमित्याहुः ।

तत्र प्रथमे द्वितीये च यदधिकरणारम्भप्रयोजनमुक्तं तत्र वयमुदासीनाः । ब्रह्मप्राप्तीच्छा-
 जननाय ब्रह्मणो निर्दोषत्वसाधनाय चेदानीं ब्रह्मणो निर्दोषकल्याणगुणाकरत्वे निरूपणीये जिज्ञा-
 साद्व्यभारमस्य निरूपितस्य ब्रह्मस्वरूपनिरूपकग्रन्थस्य निष्प्रयोजनकत्वापत्तेः । तेनैव तथात्वसिद्धावे-
 तदधिकरणद्वयवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । तेनासिद्धाविदानीमपि तद्विषयवाक्यैरेव निर्णयस्य कर्तव्यतया
 तत्सिद्धेः सुतरां दौर्घ्यादिति ।

यत् पुनर्द्वितीये कारणभूतस्य ब्रह्मणश्चिदचिद्रिष्टत्वमुक्तम् । तच्चिन्त्यम् । आदिष्टप्रि-
 काले वैशिष्ट्यस्य वस्तुमशक्यत्वात् । तत्र सत्त्वसत्याक्षरादिपदैः कारणस्य निर्देशात्, तेषां च 'अ
 तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'एतद् तदक्षरं गार्गी'त्यादि-
 रश्मिः ।

सकल न यत्र क्लेशादयः सन्तीति 'समस्तहेयरहितं विष्णुवाक्यं परमं पद'मित्याद्याः । एवमिति । ब्रह्मा-
 चित्तपञ्चानां भिन्नानामपि विशिष्टत्वेन तादात्म्यमचित्प्रपञ्चस्यापि ब्रह्मस्वरूपत्वमित्यर्थः । पक्षद्वयेति ।
 ब्रह्मणः संस्थानविशेषा एवाचिद्रस्तूनि, ब्रह्मस्वरूपस्यैवाचिद्रूपेणावस्थानमिति पक्षद्वयव्यावृत्त्यर्थः ।
 उक्तेति । 'भेदश्रुतयो ब्रह्मणोऽपरिणामी'त्यादिग्रन्थोक्तात् दोषात् । अपहतपाम्प्लादिप्रकारकज्ञाना-
 विषयत्वेपि तज्ज्ञानादनिर्माक्षप्रसङ्गः । मोक्षनिष्कान्ताभावप्रसङ्गः । मोक्षनिष्कान्तशब्दो भावप्रधानः ।
 अश्वत्ववदिति । 'सर्वपेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्व'दित्यस्य वासनयोपमानम् । ब्रह्मापीति । मनोवा-
 गविषयवस्तु महेश्वरत्वं वा सामान्यमित्यनेनान्वयः । तादृशां तद्वस्त्विति । विशिष्टाद्वैतम् । अतो
 भेदप्रतिपादिकाः सकलश्रुतिस्मृतयस्तासां व्यवहारास्तेषां विरोध इत्यर्थः । पूर्ववदेवेति सौत्रं पदं
 व्याख्यान्ति स्म अंशो नानेति । पृथगिति । चिदचिद्रिष्टिष्ट ईश्वर इत्यत्रेदं बोध्यम् । निर्दोषत्वं
 मायाया भेदेन मायाकृतदोषाभिष्कान्तत्वम् । प्रकाशोत्यादि । प्रकाशो मणिनिष्ठः । जातिव्यक्तिनिष्ठा ।
 गुणो गुणिनिष्ठः । शरीरमात्मनिष्ठम् । अपृथगिति । मणिः प्रकाशवान्, व्यक्तीर्जातिमती, गुणोस्त्व-
 स्मिन्गुणी, शरीरमचिद्रस्तु, शरीरवानात्मा इत्येवमपृथक्सिद्धे वस्तुनि विशेषणतयैत्यर्थः । तेनैवेति ।
 पूर्वग्रन्थेन । एवकारोऽधिकरणद्वयारम्भप्रयोजनयोगव्यवच्छेदकः । तेनेति । पूर्वग्रन्थेन । एवेति ।
 अर्थेन्ये प्रतिपादकैक्यस्य युक्तत्वादवकारः । तत्सिद्धेरिति । असिद्धसिद्धेरित्यर्थः । तत्रेति ।

१. ब्रह्मणमपीति मूलप्रकाशो टिप्पणम् । २. अमेदव्यवहारः । ३. वस्तुनिष्ठम् । ४. पृथक्स्थित्यनर्हविशेषणत्वेन ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्मृतिश्रुतिभिः केवलब्रह्मवाचकत्वावगमात् । सुबालोपनिषद्यपि पृथिव्यादीनां स्वस्वरूपे लघो-
त्पनन्तरं 'तमःपरे देवे एकीभवती'ति शब्दान्तरेण तमसो भूलकारणभूतपराभेदस्यैव बोधनात्
'लीङ् श्लेषणे' 'श्लिप आलिङ्गन' इति धात्वर्थविचारे लयस्याविभागरूपत्वेन सिद्ध्या तद्विलक्षण
स्यैकीभावस्य भेदाभावरूपेणैव सिद्धेर्वैपरीत्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् । कारणप्रायपाठेन कारणतयैव
परस्यापि देवस्य सिद्धेरिति । इदं यथा तथा समन्वयसूत्रे प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोषसूत्रे तदनन्त्यत्वा
दिषूत्रे च व्युत्पादितमिति न पुनः प्रपञ्चयते ।

एतन्मतचौरः शैवोऽप्येतनेव दत्तोचरः, प्रहस्तेऽप्यास्तथ ।

भाष्यास्तु । 'न स्थानतोऽपी'त्यादिर्विशतिसूच्यां निम्न आद्ये अधिकरणे स्थानादिभेदक-
ताया भेदप्रतीतेः स्वरूपाभेदावाचकत्वादेक एव सर्वत्र परमेश्वर इति, 'अरूपवदेवे'ति द्वितीये
चतुःसूत्रे अरूपवत्त्वमप्राकृतरूपवत्त्वायेति, 'अत एव चे'त्येकसूत्रे तृतीये जीवस्य ब्रह्मभिन्नत्वाय
प्रतिबिम्बत्वमुच्यते इति, 'अम्बुव'दित्येकसूत्रे चतुर्थे भक्तिं विना जीवस्य न स्वरूपसुखाभिव्यक्ति-
रिति, 'बृद्धिहासे'तिद्विसूत्रे पञ्चमे भक्तिः सर्वत्र नैकविधेति तत्फलदानोपि तारतम्यमिति, 'प्रकृ-
तैतावत्त्वे'त्येकसूत्रे षष्ठे भगवान् पालकोपीति, 'तदव्यक्ते'ति चतुःसूत्रे 'प्रकाशवच्चवैशेष्य'मिति भेद-
नेन पञ्चसूत्रां कृत्वा, तत्र सप्तमे परमात्मा सदा अव्यक्तस्वभावः, स च भक्तिसाध्यात् प्रसा-
दाद्ब्रह्मको भवतीति, 'उभयव्यपदेशा'दिति चतुःसूत्रेऽष्टमे आनन्दादिरूपोपि श्रुतिबलादानन्दा-
दिगुणकोपीति सर्वत्र माहात्म्यमेवोच्यते भक्त्यर्थमित्याहुः ।

तत्रापि वयस्युदासीनाः । आद्ये हेतोरध्याहार्यत्वात् । द्वितीयार्थस्य प्रागापि सिद्धत्वेन निष्प्रयोजन-
रहितः ।

कारणभूतप्रतिपादिकास्तु । शब्दान्तरेणेति । लयशब्दान्त्येन 'एकीभवती'ति शब्देन । एवेति । लयो-
गव्यवच्छेदक एवेति । अविभागेति । द्वयोर्धर्मत्वेनार्धनारीश्वरवदविभागरूपत्वेन । एव सिद्धेरिति ।
सैन्धवखिल्य उदके प्रास्ते तथादर्शनादेवकारः । दृष्टान्तेन सिद्धेरित्यर्थः । वैपरीत्यस्येति । अविभाग
एकीभावः भेदाभावो लय इति वैपरीत्यं तस्य । कारणप्रायेति । कारणभूतप्रतिपादिकास्तु प्रायपाठो
बोध्यः । कारणतयैवेति । कार्याशतयेलस्य योगस्तस्य व्यवच्छेदकः ।

शैव इति । भगवान् शैवः । एतेनैवेति । रामानुजाचार्यमतदूषकग्रन्थेन । प्रकारभेदाभावाद्देवेति ।

अप्राकृतेति । तथाच रूपशब्दः प्राकृतरूपे लाक्षणिक इति भावः । भक्तिं विनेति । भक्तिं
विनाम्बुवदग्रहणात् जीवस्य न तथात्वं स्वरूपसुखाभिव्यक्तिमत्त्वं स्वरूपसुखाभिव्यक्तिरिति यावत् ।
इत्यर्थेका तथा । भक्तिः सर्वत्रेति । अत्र तु ज्यौल्यासुधायामर्थः कृतः । 'भक्तेर्बृद्धिहासमाक्त्वं
ब्रह्मादीनां भक्तत्वेन्तर्भावात् । एव भक्तितारतम्येऽङ्गीकृत एवेश्वरसोभयान्प्रति सामञ्जस्यसंगमवादिति ।'
पालकोपीति । अत्र पूर्वपक्षप्रदर्शनपरं भाष्यम् । 'सृष्टिसंहारकर्तृत्वमेवास्य, न पालकत्वम् । स्वत-
सिद्धेरिति । तदयुक्तम् । सृष्टिसंहारकर्तृत्वाम्बुपगमस्य व्यर्थत्वात् । स्वतःसिद्धेरित्यत्रास्यप्रतीतिश्च ।
स्थितरित्यध्याहारोपि स्वभाववादाश्रयणस्य सृष्टिसंहारसाम्येन तत्कर्तृत्वाम्बुपगमात्पुत्ते'रिति ग्रन्थात् ।
भेदनेनेति । 'प्रकाशादिवच्चवैशेष्यं प्रकाशश्च तत्कर्मण्यभ्यासा'दिति सूत्रभेदनेनेत्यर्थः । सप्तम इति ।
अधिकरणे । तदव्यक्तसूत्रार्थमाहुः परमात्मैति । अभक्तानामिति बोध्यम् । प्रकाशमेति सूत्रार्थमाहुः
स चेति । प्रकाशपदार्थो व्यक्त इति । श्रुतीति । 'आनन्दं ब्रह्म' 'एव होवानन्दयाती'ति श्रुतिबलात् ।
सर्वत्रेति । उभयव्यपदेशे । देवत्वं माहात्म्यम् । एवकारोऽभेदयोगव्यवच्छेदकः । हेतोरेति । भेदवा-

परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥ (३-२-१०)
 धर्मिचर्मविरोधः परिहृतः । धर्म्यन्तरविरोधपरिहारार्थमधिकरणमारभते ।
 तत्र पूर्वपक्षमाह । परमतः । अतोपि ब्रह्मणः परमन्यदुत्कृष्टं फलमस्ति । तत्र
 वैदिकहेतवः । सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः । यद्यपि समन्वय एवैते दोषाः

भाष्यप्रकाशः ।

कत्वात् । तृतीयेपि जीवस्य मुख्यप्रतिविम्बतायां मिथ्यात्वापत्तेर्भिन्नत्वस्य प्रागेव साधितत्वाच्च सूत्रवै-
 यर्थ्यमित्यादिदोषाणां मानादिति ॥३०॥ इति नवमं प्रकाशाश्रयचद्वैत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥३१॥ सङ्गतिकथनपूर्वकमधिकरणप्र-
 योजनमाहुः धर्मीत्यादि । ब्रह्म सर्वधर्मज्ञान्यम्, न तु धर्मीति, धर्माद्येतरतरविरुद्धाः न ह्येकत्र सम्भ-
 वन्तीति, धर्माश्च कार्याः, न ब्रह्मेत्यादिरूपो यो विरोधः, सोधिकरणचतुष्टयेन परिहृतः । अतः परं
 धर्म्यन्तरस्वापि सहावस्थानमाशङ्क्य तत्परिहारार्थमारभते । तथाच प्रसङ्गः सङ्गतिरुक्तविरोधपरि-
 हारश्च प्रयोजनमित्यर्थः । तत्र यथा ज्ञेयाद्ब्रह्मणः फलरूपमुत्कृष्टम्, एवं ततोप्यन्यदुत्कृष्टमस्ति
 नवेति सन्देहः । तद्रीजं तु 'अक्षरात् परतः परः' 'पुरुषात् परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा
 गति'रिति व्यपदेशः सेत्वादिव्यपदेशश्च । तयोः पूर्वपक्षादेव मुख्यमानत्वात् तमेव चदतीत्या-
 शयेनाहुः तत्रेत्यादि । तत्र वैदिकहेतव इति । फलान्तरसत्त्वे वैदिका एव हेतवः । तथाच
 रश्मिः ।

दोषुसन्धेयः । प्रतिपिपादयिषितोभयलिङ्गे हेतुतयोभयलिङ्गनिषेधो हेतुः । भेदे प्रतिपिपादयिषिते उभय-
 लिङ्गनिषेधो न हेतुरतोत्र परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र स्थानतोपि नेत्यतोऽभेदः प्रसिद्धः प्रतिपत्तव्यः ।
 अप्राकृतरूपवत्त्वं प्रसिद्धं प्रतिपत्तव्यम् । एक एव सर्वत्रेश्वर इति एवं हेतोरभेदरूपस्याप्राकृतरूपवत्त्वस्य
 वाध्याहार्यात्वात् । द्वितीयार्थस्येति । अत्राधिकरणे प्रथमसूत्रेण रूपराहित्यमुपपाद्य 'प्रकाशवचनवैय-
 र्थ्य'मिति सूत्रेण रूपवत्त्वविषयाणां श्रुतीनां वैयर्थ्यमाशङ्क्य विलक्षणरूपत्वाद्भीकारेण परिहृतमित्येवं
 व्याख्यासुघोक्तस्येत्यर्थः । प्रागपीति । 'न स्थानतोपी'त्यधिकरणेपि । हेत्वन्तरमाहुः भिन्नत्वस्येति ।
 प्रागेचेति । भेदघटितसूत्रेषु । इत्यादीरिति । आदिना प्रसिद्धार्थानां सूत्राविषयवाक्यप्रतिपाद्यत्वं
 दोषः ॥ ३० ॥ इति नवमं प्रकाशाश्रयचद्वैत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥ सङ्गतीति । प्रसङ्गसङ्गति
 रिति वक्ष्यन्ति । धर्मीति । 'ब्रह्मैवेदमग्र आसीत्' 'आलैवेदमग्र आसी'दिति पुरुषविषयब्रह्मणे । प्रयोगा-
 मिप्रायेण । स्पष्टं द्वितीयस्वरूपनवमाध्याये ब्रह्मणं प्रति स्वरूपदर्शने । 'इन्द्रं न्यञ्चि पात्राणि प्रयुनक्ती'ति
 गृह्यसूत्रम् । सहेति । 'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं निर्गुणं तथे'ति श्रीगोपालतापिनीयात् । न तु ब्रह्म
 प्रसिद्धम्, 'वासुदेव आलै'ति द्वितीयसुवोचिन्युक्तदिशा सहानवस्थानम् । ज्ञेयादिति । 'ब्रह्मविदाप्नोति
 पर'मित्याद्यनुसन्धेयम् । तत्त इति । फलरूपात् । अक्षरादिति । परतोऽक्षरादित्यन्वयः । अयमेकौ
 व्यपदेशः द्वितीयकोटौ धीजम् । प्रथमकोटौ धीजमाहुः सेत्वादिव्यपदेश इति । सेतून्मानसम्बन्धभेद-
 व्यपदेशः । एतेऽत्र यथाक्रमं धीजे बोधे । अग्रे स्पष्टे । एवेति । संशयग्रन्थयोगव्यवच्छेदक एवकारः ।
 तमेवेति । पूर्वपक्षम् । एवेति । पूर्ववत् । फलेति । फलमक्षरात्परं ततोऽन्यत्फलान्तरं परमत इति
 सूत्रमालोक्तम् । तत्सत्त्वे वैदिका हेतवो वक्तव्याः, अन्यथा 'अक्षरात्परतः पर'इत्याद्युक्तश्रुतिभ्यां फला-
 न्तावेषेऽवक्यत्वं सूत्रस्य स्यात् । वैदिका एवेलेवकारस्तु वैदिकहेतुसत्त्वेऽन्योक्तौ प्रतारकत्वं स्यादिति

परिहृताः, तथापि स्वरूपविरोधपरिहारप्रस्तावात् पुनरुच्यन्ते । सर्ववाक्यप्रतिपाद्य-
मेकमेवेत्यपि न सिद्धम् । एतैर्हेतुभिः परिच्छेदेन धर्मभेदे सिद्धे न पूर्वाधिकरणसिद्धान-
न्तविरोधः । ननु समन्वयेन ब्रह्मत्वमुत्तरपादेनैक्यं पूर्वाधिकरणेनाविरोध इति व्य-
र्थमिदमधिकरणमिति चेत् । न । अर्थबलविचारोपमम् । समन्वये चोत्तरपादे च शब्द-

भाष्यप्रकाशः ।

शब्दबलेन अद्वितीयत्वादिबद्धवलेन फलान्तरस्थापि सिद्ध्या प्राप्तौ विरोधे वेदान्तवाक्यार्थनिर्घाराय
प्रवृत्तस्यैतद्विचारणमावश्यकमिति बोधितम् । ननु सेत्वादिवाक्यानां पूर्वं विचारितत्वात् पुनः
कथनस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः यद्यपीत्यादि । सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वविचारे यद्य-
प्येते सेत्वादिपदोक्ता अवान्तरवर्तित्वाद्यः परिहृताः, तथापि परस्वरूपविरोधित्वेन बाधका इत्येवं
न परिहृता इति तथा परिहर्तुं पुनरुच्यन्ते । किञ्च । तेषु तेषु वाक्येषु तत्तद्भाषाणां प्रतिपादनात्
सर्ववाक्यप्रतिपाद्यमेकमेवेत्यपि न सिद्धम्, अतस्तत्साधनायापि पुनरुच्यन्त इत्यर्थः । ननु पूर्वाधिकरणे
ब्रह्मणः परत्वमद्वितीयत्वं च सिद्धम्, अत्र चैतर्हेतुभिस्तदाक्षिप्यत इत्याक्षेप एवात्र सङ्गतिरस्तु, न
प्रसङ्ग इत्यत आहुः एतैरित्यादि । सेत्वादिभिर्हेतुभिः परिच्छेदेन ब्रह्मणोऽवान्तरत्वनिश्चयेन धर्म्य-
न्तरे सिद्धे तस्मिन्नेव परत्वमद्वितीयत्वं च पर्यवसास्यतीति न पूर्वाधिकरणसिद्धान्तानां विरोधः, अतो
नाक्षेपः सङ्गतः, किन्तु प्रसङ्ग एव सङ्गतित्वात् इत्यर्थः । पुनः प्रकारान्तरेण वैयर्थ्यमाशङ्क्य परिहरन्ति
नन्वित्यादि । अविरोध इति । प्रतिषेधबोधकस्याद्वितीयपदस्यासङ्कुचितवृत्तिकत्वात् तेन धर्म्य-

रक्षिः ।

अन्यहेतुक्तियोगव्यवच्छेदकः । नलन्ये हेतव इति । शब्देति । 'एकमेवाद्वितीय'मिलादिशब्दबलेन ।
अर्थेति । सेतुन्मानाद्यर्थबलेन । अर्थास्तु वक्ष्यमाणानां सेत्वादिबोधिकाणां श्रुतीनाम् । विरोध इति ।
अद्वितीयादिश्रुतिविरोधे । प्रवृत्तस्येति । भगवतो व्यासस्य । एतदिति । परतःपरस्य सम्बन्धि । अन्यथा
वैदिकहेतुक्तिपुरःसर परात्परविचारणमयुक्तं स्यात् । ब्रह्मेतरात्मधर्मोणां तयोरेभेदेन ब्रह्मपरत्वात्त्वाद्यर्थ-
सङ्गतः । पूर्वमिति । दहराधिकरणे सेतुवाक्यम् । तत्रैवोन्मानवाक्यं 'यावान् वा अयमाकाश' इत्यादि ।
तत्रैवाधाराधेयसम्बन्धवाक्य प्रमेयनिरूपणप्रस्तावे 'उभे अस्मि' इत्यादि । अन्तस्तद्दर्माधिकरणे भेदवाक्य
'य एषोन्तरादित्ये हिरण्यः पुरुष' इत्यादि । अचान्तरेति । अवान्तरवर्तित्व परिच्छेदनिरूपणात् ।
आदिना परिच्छेदः आधाराधेयभावः सम्बन्धः भेदश्च । परीति । उक्ताधिकरणेषु परिहृताः । तथा-
पीतिभाष्य विवृण्वन्ति स्म तथापीति । सर्वेतिभाष्य विवृण्वन्ति स्म किञ्चैत्यादि । तेष्विति ।
अधिकरणविषयवाक्येषु । 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मिति श्रुत्यैवकारः । एतैरिति । सेत्वादिभिः ।
तदाक्षिप्यत इति । परत्वमद्वितीयत्वं च पूर्वोक्तं कथमिलाक्षेप आक्रोश इत्यर्थः । एवकारव्यवच्छेद-
माहुः न प्रसङ्ग इति । धर्म्यन्तर इति । अतः परस्मिन् । तस्मिन्नेवेति । एवकारेण परब्रह्मण्यरू-
पान्ययोगो व्यवच्छिद्यते । विरोध इति । 'अक्षरालपरतः पर' इति श्रुतावक्षरालपरतोपि परत्वकथनाच्च
विरोध इत्यर्थः । प्रसङ्ग एवेति । आक्षेपसङ्गतित्वव्यवच्छेदक एवकारः । वैयर्थ्यमिति । अधिकरण-
वैयर्थ्यम् । नन्वित्यादीति । समन्वयेन पूर्वाध्यायार्थेन धर्म्यन्तरस्य ब्रह्मत्वं तत्प्रतिपादकस्य 'अक्षरालपरतः
पर' इत्यस्य परतोऽक्षरादित्यन्वयात् । उत्तरपादे 'सर्ववेदान्तप्रत्यय चोदनाद्यविशेषा'दित्यारम्भके वैयर्थ्येन
विधेयम् । प्रतिषेधेति । द्वितीयप्रतिषेधबोधकस्य । स्वरूपसेत्येकस्य । एतेनान्तरवर्तित्वादीनां

बलविचारः । धर्मिविचारात् पूर्वण गतार्थत्वम् ।

फलतः साधनतश्च प्रमेयाच्च प्रमाणतः ।

विचारेणावृहत् तच्चेत् कोऽन्यः साधयितुं क्षमः ॥ १ ॥

अतो हेतून् वाधकानाह । एकदेशवाधकत्वात् । तत्र फलतो वाधहेतुमाह । सेतुव्यपदेशात् । 'अथ य आत्मा स सेतुर्विधृति'रिति । 'दहर उत्तरेभ्य' इत्यत्र ब्रह्मत्वमस्य सिद्धम् । 'अथ य इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्ती'त्युपक्रम्य, 'सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'त्युक्त्वा, कामानुपपाद्य, अज्ञानव्यवधानं ज्ञानप्रशंसार्थमुक्त्वा, ज्ञानानन्तरं संसारसम्बन्धाभावाय सेतुत्वं वदति । पापाग्धितरणार्थम् । यश्च तरति, तद्गताश्च दोषा गच्छन्तीति च । अतः संसारफलयोर्मध्ये विद्यमानत्वात् तीर्णस्यैव फलश्रवणात् फलरूपं वस्तु किञ्चिदन्यदस्तीति ज्ञायते । निधित्वेन

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरस्थापि निवृत्तेः स्वरूपस्याप्यविरोध इत्यर्थः । धर्मिविचारादित्यादि । पूर्वाधिकरणे धर्माणां ब्रह्मणः सकाशाद्भेदो निवारितः, इह तु धर्म्यन्तरं निवार्यत इति धर्मिविचारात् तथेत्यर्थः ।

अतः परं सूत्रं व्याकरिष्यन्तो हेतुचतुष्टयकथनप्रयोजनं गृह्णन्ति फलत इत्यादि । फलत इत्यादौ ल्यब्लोपे पञ्चमी । फलमनुसन्धयेत्यर्थः । एवमग्रेपि । अवृहत्तदिति । न परं ब्रह्म, पूर्वाधि-
करणेषु विचारितम् । कोऽन्य इत्यादि । फलादिव्यतिरिक्तः कोऽन्यो हेतुस्तस्य परब्रह्मत्वं साधयितुं समर्थ इत्यर्थः । साधयितुमिति स्वार्थेणिच् । 'रामो राज्यमचीकर'दिति वत् । विभजन्ते अत इत्यादि । यत् एवं विचारेऽन्यो हेतुर्न साधनसमर्थः, अतः परत्ववाधकात् हेतुर्न क्रमेणाहेत्यर्थः । क्रमे हेतुमाहुः एकेत्यादि । परब्रह्मत्वे साधनीये परत्वमेकदेशस्तद्वाधकत्वादित्यर्थः । 'ब्रह्मविदामिति पर'मिति फलत्वात् परत्वमुक्तम्, अतस्तद्वाधकं हेतुं पूर्वं वदतीत्याशयेनाहुः तत्रेत्यादि । एकदेशवाधकत्वे मानमाहुः दहरेत्यादि । अस्त्येति । सेतोरित्यर्थः । फलतो वाधकं हेतुं व्युत्पादयन्ति अथेत्यादि । तद्गताश्च दोषा गच्छन्तीति । 'एतं सेतुं तीर्त्वा अन्यः सन्नान्यो भवती'ति तत्र श्रावणा-
दित्यर्थः । ननु पूर्वं 'तद्यथापि हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा उपर्युपरि सञ्चरन्तोपि न विन्देयु-
रित्यादिना तस्मिन् फलत्वमपि दृष्टान्ते बोधितमिति कथं फलतो वाधकत्वमित्यत आहुः निधि-
रश्मिः ।

परस्वरूपविरोधित्वेन वाधकत्वं परिहृतम् । भाष्ये । इदमिति । ब्रह्मत्वविधैक्यप्रतिपादकम् । अर्थबलेति । धर्म्यन्तररूपार्थबलेन 'अक्षरात्परतः पर' इति यथावद्योष्येत्यर्थबलविचारः । घादरिमतम् । व्यासमतमाहुः सन्नन्वय इति । व्यासमतत्वेन तस्य शब्दबलविचारकत्वात् । प्रकृते । एवं विचार इति । परब्रह्मतः परविचारे । परत्वेति । परब्रह्मणः परत्ववाधकान् अक्षरात्परतः परस्य साधकान् । सूत्रकार आह व्युत्पादयन्तीति । छान्दोग्यीयदशमप्रपाठकस्यायां श्रुतिन्यास्य । पूर्वमिति । छान्दोग्ये दशमप्रपाठक एव । 'अथ य आत्मा स सेतुर्विधृति'रित्यस्मात्पूर्वम् । इत्यादित्रेति । 'एवमेवेमाः सर्वाः प्रजा अहरहरी'च्छल्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्त्यरूतेन हि प्रत्युदा' इत्यादिपदार्थः । तस्मिन् फलत्वमिति । परब्रह्मणि फलत्व दुर्विज्ञेयत्वेन निधित्वेन वा बोधितमित्यर्थः, ननु सेतावित्यर्थः । वाक्यस्य 'अथ य आत्मे'त्यस्मात्पूर्वत्वात् । अथेत्यस्यानन्तर्यार्थत्वे सेतावित्यर्थः । ब्रह्म सेतुरिति । फलत इति । फलमनुसन्धाय सेतुरूपहेतोः परत्वस्य वाधकत्वम् । फलतोऽत्र सेतुत्वं ब्रह्मत्वम् । यद्यपि 'ब्रह्मविदामिति पर'मित्यत्र परपदम्, अत्र फलमिति तौल्यम्, तथापि 'अक्षरात्परतः पर'

फलवचनमवान्तरफलपरं भविष्यति । 'एतस्मानन्दमयमात्मानमुपसंक्रम्ये'त्यप्य-
त्रोदाहरणम् । तथा उन्मानञ्च्यपदेशात् । तत्रैव 'धावान् वा अयमाकाशस्तावाने-
षोऽन्तर्हृदय आकाश' इति साधनयुक्तिप्रश्ने, उन्मानेन परिच्छेदं निरूपयति ।
दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकत्वेन ज्ञानं साधनम् । तत्र बहिराकाशज्ञानमपि साधनं भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेनेत्यादि । निघेर्धरूपत्वेन परतः पुरुषार्थत्वात् तद्दृष्टान्तेनात्र फलकथनात् तथेत्यर्थः । अत्रो-
दाहरणमिति । लघ्वन्तप्रयोगादवान्तरत्वे उदाहरणमित्यर्थः । अत्र मध्ये विद्यमानत्वादित्यनेना-
व्यापकत्वबोधनाद्देशपरिच्छेदो ज्ञापितः । साधनतो वाधकं व्युत्पादयन्ति तथा उन्मानेनेत्यादि ।
तत्रैवेति । दहरविधायामेव । तत्र हि दहरपुण्डरीकान्तयो दहर आकाशस्तदन्तःस्थितस्य ज्ञानार्थ-
क्यत्वरूपमन्वेषणं साधनं तस्य युक्तियोजनं विषयावगमात्पुण्ड्रत्वं तदर्थके प्रश्ने, 'तं चेद्भ्रूयु-
रित्यादिना कृते, तदुत्तरं वदस्व 'धावान् वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश' इति यावत्ता-
वत्पदाभ्यामाकाशसमानताव्यपदेशेन दहराकाशस्य परिच्छेदं निरूपयति । तत्र च दृष्टान्तदार्ष्टान्ति-
कत्वेनाकाशज्ञानं दहराकाशस्वरूपज्ञानसाधनम् । तत्र च दृष्टान्तभूतबहिराकाशज्ञानमपि साधनं
भवति । तथाच बहिराकाशः कालतः परिच्छिन्न इति दार्ष्टान्तिकभूतो दहराकाशोपि तथा भवति ।
नच यावत्तावत्पदाभ्यां परिमाणसाम्यमेवायाति, नान्यत्साम्यमिति वाच्यम् । 'प्रजापतिर्ज्ञानसू-
जते'त्यत्र 'तामुदमिमीत्, यावद्दमिहोत्रमासीत्तावानसिद्योम' इति फलतः साम्यवदत्रापि साम्या-
रदिमः ।

इति श्रुतेर्वाधकत्वं बोध्यम् । परत इति । सुषुप्त्यवस्थातः । अवान्तरेति । ब्रह्मप्राप्तेरवान्तरफलपरम् ।
तद्दृष्टान्तेनेति । निघिघटितवाक्योक्तदुर्ज्ञेयत्वदृष्टान्तेनात्र धर्मन्तरे । तथा अवान्तरफलपरं भविष्यति ।
लघ्वन्तेनेति । 'क्त्वो ल्यवि'ति कत्वो व्याकरणे समानकर्तृकाद्गतोर्विधानाद्भूयूपनिषदि कामरूपयु-
संचरन्निति श्रुत्युक्तसंचरणफलात्फलेऽवान्तरत्वे इत्यर्थः । इत्यनेनेति । भाष्येण । तथाचातः धर्मन्तारं
परब्रह्मणः परं सेतुव्यपदेशात्, यत्रैवं तत्रैवम्, 'जन्माद्यस्य यत' इत्यत्र परवत् । साधनत इति ।
प्राचनमनुसन्धायोन्मानरूपहेतुं धर्मपरत्ववाधकं व्युत्पादयन्ति स्मेत्यर्थः । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः ।
अन्वेषणमिति । 'किं तत्र विद्यते यदन्वेष्टव्यं यद्वा विजिज्ञासितव्य'मिति प्रश्नेनेष्टत्वात्साधनम् । पाठान्तरे
'तस्मिन्यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वा विजिज्ञासितव्य'मिति विधानात्साधनम् । तत्किंविशिष्टं व्याप्तमन्ताच्छ-
न्देयं शङ्काराहितपूर्वकं यज्ज्ञानं तदर्थकस्तत्प्रयोजनको यत्तत्तद्रूपमन्वेषणं तद्विशिष्टम् । भाष्ये 'किं
तत्रे'त्याद्युक्तपाठे युक्तेः प्रश्नेऽन्वयेपि पाठान्तरे किंप्रयोगामावेन प्रश्नेऽन्वयाभावेनाहुः तस्य युक्तिरिति ।
योजन पूर्वोक्ताकाशान्तःस्थिते बोध्यम् । शाब्दज्ञानविषयोऽर्थः तसावगमो ज्ञानम् । तदपुण्ड्रं तज्जनकं
तत्त्वं तदपुण्ड्रत्वं साधन इति । तदर्थकेति । तत् विषयावगमात्पुण्ड्रत्वमर्थः प्रयोजन यस्य प्रथमस्य
तादृशप्रश्ने । इत्यादिनेति । 'तं चेद्भ्रूयुर्दिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे दहर पुण्डरीक वेश्म दहरोस्मिन्नन्तराकाशः
किं तदत्र वर्तते यदन्वेष्टव्यं यद्वा विजिज्ञासितव्य'मित्यादिशब्दार्थः । तदुत्तरं प्रश्नोत्तरम् । भाष्यो-
न्मानशब्दाधेमाहुः आकाशसमानतेति । दृष्टान्तेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र च दृष्टान्तेति ।
तत्र बहिरित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र चेति । कालत इति । ईश्वरे कालकृतं परत्वं विद्यति
कालकृतमपरत्वं तद्रूपः परिच्छेदस्तद्विषयः । तथेति । कालतः परिच्छिन्नः । नान्यदित्येवकारार्थः ।
कालतः परिच्छिन्नत्व नैत्यर्थः । उदमिमितीति । उन्मानमकुस्त । फलत इति । फले साम्यवत् ।

चतुष्पाच्च ब्रह्म भूतादिपादाश्च ज्ञातव्याः । तथा सम्बन्धव्यपदेशात् । तत्रैव प्रमेयनिरूपणप्रस्तावे 'उभावस्मि'त्रित्यादिना आधाराधेयसम्बन्धो निरूपितः । अत्र च वस्तुपरिच्छेदो निरूपितः । 'प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्त' इति च । तथा भेदव्यपदेशात् । 'य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो हृश्यते' 'य एषोऽन्तर-ऽक्षिणि पुरुषो हृश्यते' इत्यत्र स्थानद्वयस्थितयोः पुरुषयोः परस्परं धर्मातिदेशमाह । अक्षिस्थितनिरूपकमतिदेशः प्रमाणमिति । धर्म्यभेदे तु स एवायमिति वदेत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरलाभस्य बोधनायोन्मानपदस्य द्वये उक्तत्वादिति । तथाच दृष्टान्ते कालपरिच्छेदात् तत्समान-त्वज्ञानरूपसाधनतः परत्वनिवारणमित्यर्थः । उदाहरणान्तरमाहुः चतुष्पादित्यादि । अत्रापि भूता-दीनां पादानामनित्यत्वात् तज्ज्ञानरूपसाधनतः कालपरिच्छेदात्तथा । तृतीयं हेतुं व्युत्पादयन्ति तथा सम्बन्धेत्यादि । तत्रैवेति । दहरवाक्ये । तथाचात्राधारत्वेनैव प्रमेयत्वम्, न तु सर्वोक्त-दृष्टत्वेनेति प्रमेयतो वस्तुपरिच्छेदान्न परत्वसिद्धिरित्यर्थः । वस्तुपरिच्छेदे उदाहरणान्तरमाहुः प्राज्ञे-नेत्यादि । चतुर्थहेतुदाहरणमाहुः य एष इत्यादि । अतिदेशः प्रमाणमिति । 'तस्यैतस्य तदेव रूपं यदुद्भूय रूपं यदुद्भूय गेष्णौ तौ गेष्णौ यन्नाम तन्नामे'ति श्रावणात् तथेत्यर्थः । गेष्ण्णाविति, रश्मिः ।

फलमुभयोः समानमित्यर्थः । तत्सम्भानेति । तत्समानत्वज्ञानरूपसाधनमनुसन्धाय परब्रह्मणि परत्व-निवारणमित्यर्थः । पूर्वपक्षसूत्रत्वान्नाकाशान्तरन्वेषणम् । उदाहरणेति । उन्मानव्यपदेशे तथा । भूतादीनामिति । 'भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेर्ध्व'मिति सूत्रे 'ज्योतिश्रवणा'धिकरणे स्पष्टम् । तज्ज्ञा-नेति । तज्ज्ञानरूपसाधनमनुसन्धाय, ज्योतिषि कालकृतं परत्वं पादेषु कालकृतमपरत्वं तद्रूपः परिच्छेद-त्तस्मात् । तथा नामोन्मानेन ज्येष्ठे कालकृतं परत्वं कनिष्ठे कालकृतमपरत्वमितिवचतुष्पाद्ब्रह्म कालेन परत्वविशिष्टम् । भूतादिपादाश्च कालेनापरत्वविशिष्टा इत्यर्थः । अत्राधारेति । श्रुतौ 'उभे धावा-पृथिवी अस्मिन्नाकाशेन्तरे समाहिते' इत्युक्त्यात्र आकाशस्याधारत्वेन, न्तु आपेयत्वेन प्रमेयत्वम् । धावापृथिव्योस्त्वाधेयत्वेन । उभयत्रैवकारव्यावर्त्तमाहुः नस्त्विति । वस्त्विति । आकाशाधावापृथ्वी-नामाधाराधेयभावसम्बन्धात्कालकृतापरत्वरूपपरिच्छेदान्न परब्रह्मणि परत्वसिद्धिः । वस्त्विति । वस्तु-नामाकाशादीनां कालकृतापरत्वरूपपरिच्छेदे इत्यर्थः । अनेन 'अत्र च वस्तुपरिच्छेद' इति भाष्यमपि व्याख्यातम् । प्राज्ञेनेत्यादीति । इयं ज्योतिर्ब्राह्मणेति । सुषुप्तौ जीव आपेयः, प्राज्ञ आधार इत्याधारा-धेयसम्बन्धो निरूपितः । भाष्ये । धर्मातिदेशमिति । किमत्र कार्यमिति चेच्छृणु । उभयत्र पूर्व-पक्षनिराकरणेन ब्रह्मत्वज्ञानमिति । धर्मस्वरूपमाहुः अक्षीति । स्थितिर्धर्मः । अक्षिस्थितः हिरण्यनिरूपितः तत्सम्बन्धी इत्येवं हिरण्यमयदशनमक्षिस्थितिनिरूपकम् । प्रकृते । तस्यैतस्येति । छान्दोग्ये श्रथम-प्रपाठके । तस्य प्रसिद्धस्य, एतस्याक्षिस्थितस्य, अनुसृत्य हिरण्यमयस्य । तथेति । 'अन्यत्र प्रतीतायाः कृत्वाया धर्मसन्ततेः, अन्यत्र कार्यतः प्राप्तावतिदेशः स कथ्यते' इत्यादिदशरूपान्तरन्यत्र आदित्ये हिरण्य-यमुत्पे, अन्यत्र अक्षिस्थपुरुषे, कार्यतः ब्रह्मत्वतः । अतिदेशोयं शब्दः प्रमाणमित्यर्थः । पर्वणी इति । 'एषा श्रथेव विद्या तपती'ति महानारायणश्रुतः । व्यूहौ । 'तस्यर्कं साम च गेष्णौ' इत्यादिश्रुतः । कैचि-दिति । विरलाः । अहरसालकोद्गीयविद्यायां अधिकारिपर्वतोतिरिक्तनटगायनपर्वौचित्यात् । 'नटवरवपु'रिति

अतो देशकालवस्तुस्वरूपपरिच्छेदाद्यतुर्विधपरिच्छेदरहितमन्यत् किञ्चिदस्तीति प्रतिपत्तव्यमित्येवं प्राप्तम् ॥ ३१ ॥

सामान्यान्तु ॥ ३२ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । समानस्य भावः सामान्यम् । सेत्वाकाशादि-
शब्दास्तद्वर्मातिदेशार्थमुच्यन्ते, न तु तद्गतं दोषमपि कल्पयन्ति । संसारसागरो-
त्तरणोपायत्वात् सेतुत्वम् । निर्लेपायाकाशत्वम् । कामाभिदोहाय चतुष्पात्त्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

पर्वणी इत्यर्थः केचिदाहुः । 'गिष्णौ तु नटगायना'विति कौशात् ताविति वयं प्रतीमः ॥ ३१ ॥
सामान्यान्तु ॥ ३२ ॥ सिद्धान्तसूत्रं व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । पक्षमिति । एतद्वैतुमिः
परत्वनिराकरणपक्षम् । न तु तद्गतं दोषमपि कल्पयन्तीति । पूर्वधिकरणे दोषनिरासस्य
श्रुत्यैव कृतत्वाद्योषं न कल्पयन्ति । सामान्यादिति सात्रो हेतुः प्रयोजनगर्भ इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति
संसारेत्यादि । षोडशकलश्रुतिरत्र पूर्वं नोदाहृता, तथाप्यन्यैरुदाहृतेति तत्तात्पर्यमप्युक्तम् ।
एवमन्यत्रापि बोधार्थम् । अतिदेशकपदाभावे सेत्वादिशब्दैः कथं सामान्यावगमः, कथं च तदुपा-
रदिमः ।

श्रीमद्भागवते । 'ज्यौ कलं चामदशां मनोहर'मिति च । भाष्ये । देशकालेत्यादि । सेतुदेशकृतः ।
उन्मानं कालकृतम् । वस्तु सम्वन्धकृतम् । स्वरूपं भेदकृतम् । अतो देशादिपरिच्छेदात् ॥ ३१ ॥

सामान्यान्तु ॥ ३२ ॥ परत्वेत्यादि । इत्येवं प्राप्तमित्युक्तम् । भाष्ये । सामान्यमिति ।
तस्मादिति विस्तरः । सेत्वादिसामान्यान्तुर्विधपरिच्छेदरहितेपीत्यर्थः, तदुपपादयन्ति स्म तद्वर्मेति ।
तेषां सेत्वादीनां धर्माः सेतुत्वादयो वक्ष्यमाणाः तेषामतिदेशः कार्यतः प्रापणम् । कार्यं चतुर्विधपरि-
च्छेदरहितस्यान्यत्वप्रतिपत्तिव्यावर्तनम् । तादृशप्रापणार्थमुच्यन्ते, न्तु परिच्छेदेन दोषं प्रदर्श्य धर्मन्तरा-
र्थमुच्यन्ते । प्रकृते । पूर्वार्थीति । 'प्रकाशाश्रयवद्दे'त्यधिकरणे दोषो धर्मकृतवैत तस्य निरासग्नस्य
श्रुत्या स्वरूपलक्षणश्रुत्या ज्ञानस्य स्वयंप्रकाशत्वात् । 'स्वयंप्रकाशाय नमस्कारोमी'ति गजंन्द्रस्तुती ।
प्रकाशाश्रयशब्दादेवकारः । दोषमिति । देशकालवस्तुस्वरूपपरिच्छेदरूपं न कल्पयन्ति, किन्तु
धर्माभेदं कल्पयन्तीत्यर्थः । प्रयोजनेति । संसारसागरोत्तरणादिकं प्रयोजनं तद्गर्भं मध्ये यस्य स
तथोक्तः । सेत्वादिपदैः सेत्वादिप्रतीतेः संसारसागरोत्तरणादिप्रयोजनमप्यर्थः सादित्येनमुक्तम् ।
पूर्वमिति । पूर्वपक्षस्ये । अन्यैरिति । शङ्कराचार्यप्रभृतिभिः । तथाच भाष्ये 'उन्मानव्यपदेशथ
भवति । तदेतद्भ्रस्य चतुष्पादशब्दकं षोडशकल'मिति । यद्यपि चतुष्पाद्य शब्देन गान्धुश्रुलोदारता,
तथापि स्पष्टं नेलेवमुक्तम् । षोडशी कला षोडशकला सा अस्मान्तीति षोडशकलं त्रय । षोडशी चन्द्रकला
ध्रुवा तुरीयाश्रुतारूपेणैवत्वत्वाय । एव हेतुद्वयमुन्मत्ता सम्वन्धव्यपदेशहेतोः सामान्यमाहुः 'भाष्ये
अदुर्लभत्वायेति । नहि सम्वन्धो दुर्लभो भवति । भेदव्यपदेशहेतोः सामान्यमाहुः, टिप्पण्यार्थेति ।
आदित्यपुरुरोजक्षितदिव्यधर्मत्वाय । प्रकृते । एवमन्यत्रापि । अस्मिन्नेनशब्दमन्मदगोनिदेशार्थं
नतु तद्गतं दोषं द्वित्वापादकं देशादिपरिच्छेदरूपं चापि कल्पयतीत्यत्र अन्यत्र कुण्डपायिनामप्येति ।
अतिदेशकमेति । यथा पूर्वपक्षे प्रकृतिनिद्रकृति, कर्त्तव्येनिद्रिष्टान्त्ये प्रकृतिन्यदं तथेताभ्यांति ।
सामान्येति । परब्रह्मधर्मन्तरयोः गाम्यागमनिः । तद्दृष्टान्तं सेत्वादिगुणानां गमाभासोत्तरणोपा-
यत्वादीनाम् । एवमगो द्वित्वापादकगुणियोगव्यपच्छेदकः । तद्दृष्टान्तमिति । अस्मिन्नेनगुणानां

अमृतत्वाय षोडशकलत्वम् । अदुर्लभत्वाय सम्बन्धः । दिव्यत्वाय धर्मातिदेशः ।
कुण्डपायिनामयने मासाग्निहोत्रवहुणार्थमेव वचनम्, न दोषार्थमिति न ततो-
ऽन्यशङ्कोत्पादनीया । तस्मान्न पूर्वोक्ता दोषाः ॥ ३२ ॥

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥

अन्यसमानधर्मवत्त्वं कुत्रोपयुज्यत इत्यत आह । बुद्ध्यर्थः । तथा व्यपदेशो
बुद्ध्यर्थः । बुद्धिरेव प्रयोजनं यस्य । तथोपासनार्थमयुक्तमित्याशङ्क्य ह्यष्टान्तमाह ।
यथा श्रुतादीनां पादत्वज्ञानमुपासनार्थम्, तथा तत्तद्गुणवत्त्वेन ज्ञानार्थं स्वधर्मप्रशं-
सार्थमेवमुच्यते ॥ ३३ ॥

स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥

ननु स एवायमित्यतिदेशेऽपि तथा बुद्धिः सम्पद्येतैवेति व्यर्थं धर्मातिदेश
इत्याशङ्क्य, तथोक्तेऽपि समानधर्मत्वज्ञानाभावे हेतुमाह । स्थानविशेषादिति ।
धर्म्यैक्येऽपि स्थानविशेषप्राप्त्या न समानधर्मवत्त्वं दृश्यते अन्यत्रेत्यत्रापि न तथा-

भाष्यप्रकाशः ।

नामेव ग्रहणमित्याकाङ्क्षायामाहुः कुण्डपायीत्यादि । तथाच पूर्वतत्रे यथा अग्निहोत्रनाम्ना
तद्गुणानामतिदेशः, तथात्रापित्यर्थः । ततोऽन्यशङ्केति । नाममात्रात् तद्दोषशङ्का ॥ ३२ ॥

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥ सूत्रमवतारयन्ति अन्येत्यादि । अयुक्तमिति । उक्तमस्य
हीनसामान्यकथनमयुक्तम् । स्वधर्मप्रशंसार्थमिति । सेत्वादीनां तारकत्वादिधर्मस्य प्रशंसार्थम् ।
उपासनाधर्मस्य फलतः प्रशंसार्थं वा ॥ ३३ ॥

स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथोक्तेऽपि ।
स एवायमित्युक्तेऽपि । व्याकुर्वन्ति धर्म्यैक्येऽपीत्यादि । अन्यत्रेति । स्फटिकादौ । वक्ष्यमाण-
रदिमः ।

मासादीनाम् । तथात्रापिति । 'पुरुषान्न परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गति'रितिसंशयोत्तरकोटि-
धीजश्रुतेः 'एकमेवाद्वितीय'मितिश्रुतेश्चातिदेशिकायाः सत्त्वेनात्राप्यतिदेश इत्यर्थः । तेन भाष्ये । गुणार्थं
मासादिगुणार्थम् । एवकारव्यावर्त्यमाहुः न दोषार्थमिति । द्वैतदेशादिपरिच्छेददोषार्थम् । नामेति ।
सेत्वादिनामाग्निहोत्रनाम च । तद्दोषेति । द्वैतदोषः देशादिपरिच्छेददोषाश्च तेषां शङ्का । अपिच
ततः सत्यज्ञानानन्तानन्दतोऽन्यस्य धर्म्यन्तरस्य शङ्केत्यपि भाष्यार्थः । भाष्ये । तस्मादित्यादि ।
सामान्यात् न पूर्वोक्ताः सेत्वादिव्यपदेशजन्याः द्वैतं परात्परत्वं धर्म्यन्तरत्वं तद्गुण दोषा न ॥ ३२ ॥

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥ अन्येत्यादीति । सेत्वादिसमाना धर्माः संसारसागरतरणोपायत्वाद्-
यत्साद्वत्त्वम् । हीनेति । सेत्वादिसामान्यकथनम् । जडत्वादीनत्वम् । उपासनेति । उपासनाया धर्मस्य
संसारसागरतरणोपायत्वादेराश्रयतो हीनत्वेऽपि फलतश्चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानभक्तिरूपफलतः ॥ ३३ ॥

स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥ नन्वित्यादीति । इत्यन्तिदेश इति ।
धर्मसन्ततेः कार्यतः प्राप्तावतिदेश इत्यर्थः । तथा बुद्धिरिति । संसारसागरोत्तरणोपायत्वादिप्रकारिका
बुद्धिः । एवकारोऽयोगव्यवच्छेदकः । समानेति । सेत्वादिसमानधर्मत्वज्ञानाभावे । धर्म्यैक्ये-
त्यादीति । 'स एवाय'मिति धर्म्यैक्ये । स्फटिकादाविति । आदिनादार्शद्वयं परस्परं विम्बप्रतिविम्ब-

त्वभाष्यास्यतीत्यतिदेशो धर्माणामपि कृत इत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे दृष्टान्तमाह प्रकाशादिवदिति । 'यद्वादित्यगतं तेज' इति वाक्यादादित्यचन्द्राग्निगततेजसामैक्येपि न समानप्रकाशत्वं यथा, तथात्रापीति ज्ञानसम्भवादित्यर्थः । आदिपदादेकस्यैव कालस्य यथोपाधिविशेषसम्बन्धादुत्तरायणत्वाद्युत्तमधर्मवत्त्वं तद्विपरीतधर्मत्वं तथैवपि संगृह्यते ॥ ३४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दृष्टान्ते च । शेषं स्फुटम् । इत आरभ्य प्रभूणामिति प्रतिभाति ॥ ३४ ॥

रश्मिः ।

भाषापन्नम् । शेषमिति । न समानेति । परस्परमन्यसमानप्रकाशत्वम् । अत्रापीति । दार्ष्टान्तिकेपि । आदिपदादिति । ननु समासघटक आदिशब्दे कुतः पदत्वमिति चेत् । न । ईश्वरवाक्ये न नियमः । यः 'न लुमताङ्गस्ये'त्यनेन पदत्वाभाषो बाहुलकात् । एकस्यैवेति । एवकारो द्वित्वसंख्यायोगव्यवच्छेदकः । उपापीति । मकरसंक्रमणस्य कर्कसंक्रमणस्य च सम्बन्धात् । उक्तमेति । ब्रह्मप्रापकत्वधर्मवत्त्वम् । 'तव प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः' इति गीतायाः । तथेतीति । धर्मातिदेशः, न तु धर्मैक्यमिति । एवं शेषं स्फुटम् । इत आरभ्येति ।

प्रभ्वाज्ञात्रयभाषिणी गतिमिदोद्भाष्याञ्च तत्त्वानुगः सार्धाध्याययुगं चकार रंहितं स्वाचार्यवर्षः स्वयम् । शेषं द्धचित्तमित्यतोऽन्यदपि निर्मातुं प्रष्टुत्तस्तत्तन्मन्युनप्रतिपूरको विजयते श्रीविद्वलो दीक्षितः ॥१॥ श्रौतं स्मार्तं प्रमेयं यद्विज्ञामित्येव संस्थितम् । तदेकीकरणे शक्तो यः श्रीविद्वलदीक्षितः ॥ २ ॥ तद्भाष्यं प्रथितुं स्वज्ञो वाचदीति जनः कथम् । तथापि वन्मि तत्तत्त्वं तत्रणैकनिविष्टधीः ॥ ३ ॥

तथापि पार्थक्येन यथावद्ब्रह्मयते । अत्रेदं ज्ञेयम् । श्रीमदाचार्याः स्वानुमतमार्गप्रचारार्थं भगवतावतारिताः । प्रथमस्कन्धसुबोधिन्यारम्भे 'अर्थं तस्य विवेचितुं नहि विसुवैश्वानराद्वाक्पतेरन्यस्तत्र विधाय मानुषतनुं मां व्यासवच्छ्रीपतिः । दत्त्वाज्ञां च कृपावलोकनपटुर्यस्मादतोऽहं शुदा गृहार्थं प्रकटीकरोमि बहुधा व्यासस्य विष्णोः प्रियम्' इति स्वानुभावघटितप्रतिज्ञावाक्यात् । 'आचार्यचैत्यवपुषा स्वर्गतिं व्यनक्ती'ल्लेकादशस्कन्धवाक्याच्च । नचाचार्येषु मूढबुद्ध्या मानुष्यं शङ्कनीयम् । 'यस्तावतरा ज्ञायन्ते शरीरेष्वशरीरिणः । तैस्त्रैरतुल्यातिशयैर्वीर्यैर्देहिष्वसङ्गतै'रिति दशमस्कन्धवाक्यादनुपमभाष्यं स्वमतसुबोधिन्यन्तसमये वक्तव्येलेतावत्कृतमिति सर्वोक्तप्रत्यावधारणात् । इत्थं च स्वामर्गोपयोगि यत्किञ्चित्सर्वमेव वक्तव्यम् । कालश्च स्वल्पः । स्वलीलाया निर्विषयत्वपरिजिहीर्षया स्वतदीयसामीप्यार्थं भगवतोपेक्षितत्वेन वारत्रयमाज्ञापनात् । इदं चान्तःकरणप्रबोध आचार्यैरुक्तम् । 'आज्ञा पूर्वं तु या जाता ब्रह्मासागरसङ्गमे । यापि पश्चान्मभ्युचने न कृतं तद्द्वयं मया । देहदेशपरित्यागस्तृतीयो लोकगोचर'इति । 'नाहमाल्यानमाश्रासे भङ्गकैः साधुभिर्विना । श्रियं चाल्यन्तिकीं ब्रह्मन्येपां गतिरहं परे'ति नवमस्कन्धवाक्याच्च । अतस्तत्र यः कठिनांशस्तद्विवेचनपरा जाताः । इत्थं चानववाद्याभिप्रायानां सूत्राणां भाष्यमुक्त्वा सुगमानां स्थापितवन्तः । तदेतत्पूरयितुं श्रीविद्वलदीक्षिताः 'स्थानविशेषाल-काशादिव'दिति सूत्रादारभ्य भाष्यमारभन्त इत्याहुः इत आरभ्येत्यादि । श्रीप्रभूणां गोस्वामिनाम् । प्रतिभातीति । समाप्तौ श्रीबह्मभदीक्षितविरचित इति शब्दात् । भगवदाज्ञायान्ताःकरण-रूढत्वान्प्रतिभां ग्रन्थकरण उत्तरोत्तरस्फूर्तिरूपां करोतीत्यर्थः ॥ ३४ ॥

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

किञ्च । सत्यज्ञानाद्युक्तधर्मविशिष्टब्रह्मणोऽन्य उक्तमोऽस्तीति वदता तत्रेत
उत्कृष्टधर्मवत्त्वं वाच्यम् । तच्चाशक्यम् । प्रमाणाभावात् । साम्येऽपि तथा विशेष-
षाभावोऽद्वैतश्रुतिविरोधश्च । तस्मादितः परस्यानुपपन्नत्वादुक्तरूपमेव परमका-
ष्ठापन्नं वस्तिवत्युपपद्यत इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

यथा सेत्वाद्यः श्रुत्योक्ताः, तथैव 'न तत्समश्चाभ्यधिकश्च इत्यत' इति
श्रुत्यैव ततोऽधिकस्य प्रतिषेधात् त्वयान्यस्मदुक्त एव मार्गोऽनुसर्तव्य इत्यर्थः ।
अवतारकाले पूर्वं स्वशक्त्याविर्भावमकृत्वा पश्चात् तदाविर्भावे कृते लोकानां
पूर्वावस्थातो भगवत्सेवाधिक्यमिव प्रतीतं भवतीत्यभिप्रायेणान्यपदोपादानम् ॥ ३६ ॥

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥

प्रकरणमुपसंहरन् फलितमर्थमाह । अनेन सेत्वादिद्वयपदेशानां मुख्यार्थकत्वनिरा-
करणेन व्यापकत्वं ब्रह्मणः सिद्धमित्यर्थ इति केचित् । तन्न । 'जन्माद्यस्य यत' इत्या-

भाष्यप्रकाशः ।

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥ अन्यो नेत उत्कृष्ट इत्यत्रोपपत्त्यन्तरं द्वाभ्यामाहेत्याहुः किञ्चे-
त्यादि । विशेषाभाव इति, अन्यस्योत्कर्षाभावः ॥ ३५ ॥

तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥ अस्मदुक्तमार्ग इति । एतस्यैव परत्वमितिप्रकारः ।
पूर्वद्वेषेणस्य गतार्थत्वमाशङ्क्य तन्निवृत्त्यर्थमाहुः अवतारेत्यादि । आधिक्यमिव प्रतीतं
भवतीति । तत्रान्यहेतुकत्वशङ्का स्यादिति तन्निवृत्त्यभिप्रायेण तथेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

रश्मिः ।

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥ भाष्ये । तथेति । उपपादनीयत्वेन । 'अक्षरात्परतः पर' इत्यत्र
परतोऽक्षरादित्यन्वयसम्भवात् 'सा काष्ठा सा परा गति'रिति श्रुतेश्च । प्रकृते । अन्यथेति । ब्रह्म-
न्यप्रकरणे । भाष्ये । अनुपपन्नत्वादिति । सूत्रार्थः । चकारार्थमाहुः उक्तरूपमिति । 'परमत'
इति सूत्रे संशयद्वितीयकोऽयुक्तं रूपं यस्वेति तथोक्तम् । संशयधीजश्रुत्योरेकवाक्यतयैवकारः ॥ ३५ ॥

तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥ भाष्ये । तथैवेति । श्रुतित्वेन, ननु स्मृतित्वेन । वाच्य-
वाचकभावयोर्धौ शब्दौ । इति श्रुत्यैवेति । उक्तश्रुतित्वेन प्रकारेण श्रुतिस्तया, ननु स्मृत्या । प्रकृते ।
अस्मदुक्तमार्ग इति । अस्मदुक्त एव मार्ग इति पाठः अस्मत्सुक्तकानाम् । शङ्कः पाण्डुर एवेति-
वत् विशेषणसगतैवकारः । आज्ञात्र । अत आहुः एतस्यैवेति । विशेषणस्यास्मदुक्त इत्यस्य, ननु
विशेष्यस्य । परत्वं इति हेतोः व्यावर्तकोऽस्मदुक्तः प्रकार इत्यर्थः । अत्येति । सूत्रस्य स्पष्टश्रुत्योप-
पन्नत्वाद्गतार्थत्वम् । अवतारेत्यादीति । स्वशक्त्येति । अवतारिनिरपेक्षावतारशक्त्या । आविर्भावं
तावतीं मायां दूरीकृत्य प्राकृत्यम् । तदाविर्भाव इति । कोटिकन्दर्पलावण्यादिरूपस्वशक्त्याविर्भावे
भगवत्सेवावतारिणि, नलन्यस्मिन्नधिकरणे । तत्रान्येति । तत्र उक्तभगवद्रूपाधिकरणे 'परमत' इति
सूत्रोक्तान्यहेतुकत्वशङ्का स्यात् । तन्निवृत्तीति । परब्रह्मणः परमिति शङ्कानिवृत्त्यभिप्रायेण, तथा
भगवत्स्यहेतुकोऽवतार इति प्रतीतेरन्यपदोपादानमित्यर्थः ॥ ३६ ॥

दिना सर्वदेशगतकार्यकर्तृत्वसुक्तमिति तेनैव व्यापकत्वस्य सिद्धत्वात् । नचाविरोधसाधनप्रकरणत्वात् पूर्वसिद्धं सर्वगतत्वमनेनोक्तग्रन्थेन कृत्वा, सेत्वादिवाक्यैः सममविरुद्धमित्यर्थ इति वाच्यम् । अग्रिमपदवैयर्थ्यापत्तेरिति चेत् । अत्रैवं ज्ञेयम् । नोक्तकर्तृत्वेन व्यापकत्वमेकान्ततो ब्रह्मणि रोद्धुं शक्नोति । योगसिद्धदूरश्रवणादिवत् परिच्छिन्नेनाप्यनेकदेशगतकार्यकरणसामर्थ्यविशेषस्य वक्तुं शक्यत्वात् । अन्यथा पूर्वसिद्धव्यापकत्वविरोधेन सेत्वादिष्यपदेशैः परिच्छिन्नत्वेन ब्रह्मणोऽन्यस्य परत्वं न शङ्केत । विरोधपरिहाराय तु 'सामान्यात् त्वविरोध' इति वदेत् । तस्मादेवं सूत्रार्थो ज्ञेयः । अनेन ब्रह्मणोऽन्यस्य परत्वनिरासेनायामशब्दादिभ्यो व्यापकत्ववाचकश्रुतिवाक्यादिभ्यः साक्षात् सर्वगतत्वप्रतिपादकेभ्य एव सर्वगतत्वं सिध्यति, न तु गौतमीयानामिष कर्तृत्वाद्यनुपपत्त्येत्यर्थः । ते च शब्दाः 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' 'ज्यायान् दिवो ज्यायान् आकाशात्' 'वृक्ष इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येकस्तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्व'मित्यादयः । आदिपदात् 'सर्वतः पाणिपादान्तं सर्वतोक्षिशिरोमुखम् । सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वमावृत्य

भाष्यप्रकाशः ।

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥ सूत्रग्रयोजनमाहुः प्रकरणमित्यादि । प्रकरणमिति । अविरोधप्रकरणम् । उक्तोपदृग्भाष्यैकदेशिव्याख्यानं दूषयितुमुपक्षिपन्ति अनेनेत्यादि । केचिदिति । शाङ्कराः । दूषयन्ति तत्रेत्यादि । अर्थान्तरमुद्गम्य दूषयन्ति नचेत्यादि । कथमग्रिमपदवैयर्थ्यमित्यत उपपादयन्ति अत्रैवमित्यादि । शक्नोतीति । सूत्रकारः शक्नोति । कुतो न शक्नोतीत्याकाङ्क्षायामशक्तौ गमकमाहुः अन्यथेत्यादि । यदुक्तमविरोधसाधनेत्यादिना, तत्राप्युत्तरमाहुः विरोधेत्यादि ।

एवं मतान्तरमपाकृत्य सूत्रं व्याकुर्वन्ति तस्मादित्यादि । आयामशब्दादिभ्य इति । आयामो दैर्घ्यं व्याप्तिरिति यावत् । शब्दयतेऽनेनेति शब्दः । आयामस्य शब्दो यत्र ते आयामशब्दाः । ते आदयो येषां तद्गुणसंविज्ञानः । तेभ्यः । व्यापकत्ववाचकश्रुतिवाक्यादिभ्य पक्षिणः ।

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥ शाङ्करा इति । 'आयामशब्दादिभ्य' इत्यस्यार्थः समान इति नोक्तः । तत्रेत्यादीति । तेनैवेति । एवकारोऽस्य सूत्रस्य योगव्यवच्छेदकः । पूर्वैति । अत्रैव पूर्वसिद्धम् । अविरुद्धमिति । सर्वगतत्वं सूत्रोक्तं अनेन सेत्वादिवाक्यैः सममविरुद्धम् । अत्रैवमित्यादीति । दूरेति । आदिना चाक्षुषग्रहणे । अन्यथेत्यादीति । परिच्छिन्नेषुक्तसामर्थ्याय व्यापकत्वाङ्गीकारे । परत्वमिति । व्यापकत्वप्रयुक्तं परत्वम् । 'परमत्' इतिसूत्रेण सूत्रकारो न शङ्केतेत्यर्थः । विरोधेत्यादीति । सामान्यात्त्विति । सेत्वादिपदितिसूत्रोत्तरसूत्रे तदविरोधाय सामान्यात्त्वित्यत्र सूत्रे सामान्यात्त्वविरोध इति सूत्रं वदेदित्यर्थः । आयामस्येति । आयामप्रतिपादकः शब्दो यत्र 'आकाशवत्सर्वगत' इत्यादिवाक्येषु ते श्रुतिवाक्यादयः । येषामिति । नित्यज्यायस्त्वानाम् । तद्गुणेति । तेषां आयामशब्दादिपदवर्तितशब्दानां सम्यक् भवतिना त्रिशपदेनान्वयित्वेन ज्ञान येन समासेन स तद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः । भाष्ये । एवेति । असाक्षात्सर्वगतत्वप्रतिपादकरूपान्यव्यवच्छेदकः । कर्तृत्वादीति । आदिना अपरोक्षज्ञानचिकीर्षाकृतमत्त्वम् । भाष्यत्वात्स्वपदानि वर्णयन्ति स्म आदिपदादिति । 'व्यापकत्ववाचकश्रुतिवाक्यादिभ्य' इत्यशदि-

तिष्ठती'त्यादिस्मृतयः संगृह्यन्ते । अनेन ब्रह्मणि श्रुतिरेव मुख्यं प्रमाणम्, अनुमानं तु विलम्बोपस्थितिकत्वेन साध्यसिद्धिपराहतमपीच्छाविशेषेण जननीयं चेदभ्युच्चयमात्रं पर्यवसास्यतीति भावः ॥ ३७ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे दशमं परमतः सेतून्मानेत्यधिकरणम् ॥ १० ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥ (३-२-११.)

एवं सर्वोत्तमत्वनिरूपणेनोत्तमाधिकारिणां भजनीयत्वप्रयोजकं रूपमुक्तत्वात्तदितराधिकारिणां तदाह । ते हि फलप्रेप्सव एव भजिष्यन्ति । तच्च फलदातृत्व एव सम्भवतीति तदाह । अत ईश्वरादेव फलं भवति यत्किञ्चिदैहिकं पारलौकिकं वा । कुतः । उपपत्तेः । 'सर्वस्य वशी सर्वस्येशान' इति श्रुतिर्वस्तुमात्रेशितृत्वमसङ्कुचितमाह । न ह्यन्यस्य वस्त्वन्यो दातुं समर्थः । अतो भगवानेव तथैत्यर्थः ।

केचित्तत्रैव कर्मणस्तत्कार्यापूर्वस्य च फलदातृत्वमागङ्ग्यं, तत्रानुपपत्तिमत्रोपपत्तिन्वेन व्याकुर्वन्ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति । व्यापकत्ववाचक्युक्तानि यानि श्रुतिवाक्यादीनि तेभ्य इत्यर्थः । फलितार्थबोधकत्वं स्फुटीकुर्वन्ति अनेन ब्रह्मणीत्यादि । अभ्युच्चयमात्रमिति । अनुमानस्य समुच्चयमात्रम् ॥ ३७ ॥ इति दशमं परमतः सेतून्मानेत्यधिकरणम् ॥ १० ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥ अन्ते एतदधिकरणप्रणयनेन अस्मिन् पादे अविरोधादिनिरूपणप्रयोजनं सूचयन्ननुप्रसङ्गेनाधिकरणमारभत इत्याशयेनाहुः एवमित्यादि । नदाहेति, भजनीयत्वमाह । नन्वत्र फलदातृत्वमेवोच्यत इति कथमेवमधिकारिविभागज्ञानमित्यत आहुः ते रक्षिणः ।

पदात् । सौत्रादिशब्दार्थ उक्तः । प्रकृते । अनेन ब्रह्मणीत्यादीति । श्रुतिरेवेति । एवकारेण स्मृतियवच्छेदः क्रियते । अनुमानं स्मृतिः । अपिसंराधनसूत्रमाभ्येऽनुमानं स्मृतिरित्युक्तम् । विलम्बेति । स्वमूलश्रुतिकल्पनद्वारा । साध्येति । श्रुतिसाध्यसिद्धिपराहतमपि श्रुता वाचात् । इच्छाविशेषो वाधकालीनेच्छा तेन । जननीयं स्मार्तज्ञानम् । अनुमानस्येति । स्मृतेः ॥ ३७ ॥ इति दशमं परमतः सेतून्मानेत्यधिकरणम् ॥ १० ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥ अविरोधादीति । विरुद्धानां धर्माणामविरोधं वस्तुसम्भावात् । आदि धर्मन्तरविरोधः । सूचयन्निति । धर्माद्यविरोधो वाच्यः । प्रयोजनं उत्तमेतराधिकारिणोर्धिकारः । स तात्वर्थार्थः सूचितार्थः । अधिकरणसङ्गतिमाहुः अनुप्रसङ्गेनेति । अविरोधावनुस्मृतस्योत्तमेतत्प्रवृत्तिरूपस्यार्थसोपेक्षानर्हत्वात्प्रसङ्गलक्षणादनुप्रसङ्गसङ्गतिः । एवमित्यादीति । सर्वोत्तमत्वं वेदोक्तत्वमात्रेण निःसन्दिग्धत्वं दाढ्यं चार्थं तादृशार्थत्वरूपं ब्रह्म सर्वविरुद्धधर्माश्रयं धर्मन्तररहितं च । तस्य उक्तसर्वोत्तमत्वनिरूपणेन । उत्तमेति । वेदमात्रेण निःसन्दिग्धानां भीमांसानिरपेक्षणां भजनीयत्वं प्रयोजनं यस्य रूपस्य तत् । तदितरेति । 'सन्देहवारकं शास्त्रं बुद्धिदोषात्तद्ब्रह्मः । विरुद्धशास्त्रसम्भेदादङ्गैश्चासावन्यनिक्षयः । तस्मात्सूत्रानुसारेण कर्तव्यः सर्वनिर्णयः । अन्यथा प्रस्यते सार्थान्वयमश्च तयादिष' इत्युक्तकारिकाभ्यामुक्तादिमध्यमानाम् । भजनीयत्वमाहेति । भजनी-

तत्त्वत्रे जैमिनिमतोपन्यासस्वमतोपन्यासाभ्यां त्र्यास एव व्यक्तीकरिष्यती-
त्यधुनैवाप्राप्तनिराकरणमग्रिमसूत्रद्वयवैयर्थ्यं स्यादिति चिन्त्यम् ॥ ३८ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥

पूर्वसूत्रेण श्रुतमीशितृत्वं फलदाने उपपत्तित्वेन निरूपितम् । इह तु साक्षा-
च्छ्रुतिमेव फलदातृत्ववाचिकां प्रमाणयति । सा च 'स वा एष महानज आत्माऽ-
न्नादौ वसुदान' इत्यादिरूपा । चकारात् 'सुखं दुःखं भवो भाव' इत्युपक्रम्य,
'भवन्ति भावा भूतानां मत्त एव पृथग्विधा' इत्यादिरूपा स्मृतिः संगृह्यते ॥३९॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥

अत्र कर्मवादी प्रत्यवतिष्ठते । ननु कर्मण एव फलमिति पक्षेष्युपप-
त्तिश्रवणे तुल्ये । तथाहि । ईश्वरवादिनापि कर्मनिरपेक्षेण तेन फलमिति

भाष्यप्रकाशः ।

हीत्यादि । व्याकुर्वन्ति अत इत्यादि । एतेन प्रकृते ऐहिकामुष्मिकं फलं कर्मसचिवेभ्यस्तचदे-
वेभ्यो वा, भगवतो वेति संशयः । तत्र तत्र तेषां तेषामुद्देश्यत्वेन श्रावणं 'सर्वस्य वशी सर्वसे-
ज्ञान' इत्यादिश्रुतिश्च सन्देहबीजम् । तेभ्य एवेति युक्तम्, प्रतिनियतत्वादिति पूर्वपक्षश्च बोधितः ।
एकदेशमतमन्वहं दूषयन्ति केचिच्चित्वादि । तत्त्वित्यादि च ॥ ३८ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥ भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् ।

माध्वास्तु 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म', 'रातिर्दातुः परायण'मित्युदाहरन्ति ॥ ३९ ॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥४०॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि । तुल्ये इति । तथाच अत एव,
रक्षिः ।

यत्प्रयोजनमित्युक्ते रूपस्य विरुद्धधर्माश्रयस्य हीनमध्यमाधिकारिणां सीमांसया प्रयोजनं भजनीयत्व-
माहेत्यर्थः । अत्रेति । सूत्रे । ते हीत्यादीति । एवेति । 'सिद्धार्थं सिद्धसम्बन्धं श्रोतु श्रोता प्रवर्तते ।
शास्त्रादौ तेन वक्तव्यः सम्बन्धः सप्रयोजक' इति एवकारः । उक्तमाधिकारिणस्त्वफलप्रेप्सवः । 'अनि-
मिक्ता भागवती भक्तिः सिद्धैर्गरीयसी'ति वाक्यात् । फलदातृत्व एवेति । देवादीनां जीवानां
भगवत ईश्वरस्य वा फलदातृत्वे भजनस्यानुग्रहकारणकत्वेन भक्तिहेतुनिर्णयग्रन्थे उक्तत्वात् । अत
इत्यादीति । ईश्वरादेवेति । ननु जीवदेवेभ्यः । भगवानेवेति । अन्यदीयं नास्ति स्त्रीयमिति
भगवान् । पूर्ववदेवकारो व्याकर्तव्यः । तत्र तत्रेति । कर्मणि । तेषामिति । जीवदेवानाम् । 'सर्वस्य
वशी'ति श्रुतिवृहदारण्यके । तेभ्य एवेति । जीवदेवेभ्यः, नत्वीश्वरात् । प्रतीति । प्रतिकर्मनिय-
तत्वाजीवदेवानाम् । तेन 'धर्मं जैमिनि'रिति सूत्रेण पूर्वपक्षो यः सोऽनीश्वरजैमिनिमतनेत्युक्तम् । केचि-
त्त्वित्यादीति । शाङ्कराः ॥ ३८ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥ निगदेति । इह त्विति । सूत्रे तु । श्रुतिमेवेति । 'असा
देवतायाः सासुज्यं सलोकतामाप्नोती'ति श्रुतिमेव, ननु स्मृतिम् । चकारोपेयं साध्ये वक्ष्यते । प्रमाणयति
व्यासः । मत्त इति फलदातुः । एव निगदव्याख्यातम् ॥ ३९ ॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥ सूत्रार्थमाहुः तथा चेति । अत एवेति सौत्रशब्दे
व्याकुर्वन्ति स्म उपपत्तिश्रवणाभ्यामुक्तपुनोक्तहेतुभ्याम् । विध्यर्थेति । विध्यर्थं आज्ञा तस्य ज्ञान

न वक्तुं शक्यम् । विधिवैयर्थ्यप्रवृत्त्यनुपपत्तिप्रसङ्गाभ्याम् । तत्सापेक्षत्वे तदे-
वास्तु, कृतं तत्सापेक्षेण तेन । नचाचेतनं चेतनाधिष्ठितमेव कार्यक्षममिति
केवलेन तेन न फलं सम्भवतीति वाच्यम् । कर्मस्वरूपं स्वर्गादिकं च न लोकसि-
द्धम्, किन्तु श्रुतिसिद्धम् । तत्र च स्वर्गादिफलसाधकत्ववैभोत्वोत्पत्तिवाक्येष्वर्थ-
वादिषु च 'अग्निष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत' 'अग्निहोत्रं जुहोति प्रजाकाम' इत्यादि ।
'दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत' 'परमेष्ठिनो वा एष यज्ञोऽग्र आसीत्, तेन
स परमां काष्ठाभगच्छ'दित्यादिषु कर्म श्रूयते । स च तत्साध्यत्वैव । एवं सति
लोकेऽन्यथा दर्शनेपि धर्मिग्राहकप्रमाणेन तथैव सिद्धत्वान्नात्र काचन शङ्का । ईश्वर-
वादिनो नित्यज्ञानादिमत्त्व इव । आमुष्मिकफलत्वेन तत् प्रतिबन्धकापगमे भवती-
त्यावयोस्तुल्यम् । तस्याशुतरविनाशित्वेपि श्रुतिसिद्धकारणतानिर्वाहाय तद्व्यापारो-
ऽपूर्वं कल्प्यते । अविषमादीश्वरात् विषमफलोत्पत्त्यनुत्पत्तिवैषम्यनैर्घृण्ये च स्या-
ताम् । अतः कर्मण एव फलमिति जैमिनिर्मनुते ॥ ४० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

उपपत्तिश्रवणाभ्यामेव हेतुभ्यां धर्मं फलकारणं जैमिनिराचार्यो मन्यत इति सूत्रयोजना । तदे-
तचौल्यं व्युत्पादयन्ति तथा हीत्यादि । प्रवृत्तीति । विध्यर्थज्ञानोत्तरप्रवृत्तेरुपपत्तिप्रसङ्गो
दूषणान्तरमित्यर्थः । इत्यादीति, कामनावतः कर्माधिकारश्रावणात् स्वर्गकामादिपदैः कर्मफलं
श्रूयत इत्यर्थः । स चेति । फलरूपः स्वर्गादिः । अन्यथा दर्शनेपीति । राजादिभ्यः फलप्रा-
प्तिदर्शनेऽपि । अत्रेति । वेदबोधिते कर्मणि तत्फले च । नित्यज्ञानादिमत्त्व इवेति ।
धर्मिग्राहकेत्यादिकमत्रापि सम्बध्यते । ननु यदि कर्मणैव फलम्, तदा तदव्यवहितोत्तरं कुतो न
जायत इत्यत आह आमुष्मिकेत्यादि । तदिति । स्वर्गादिरूपं फलम् । दूषणान्तरमाशङ्क्य
परिहरति तस्याश्वित्यादि । तर्हि तौल्यान्वैकतरस्य फलहेतुत्वनिश्चयः, उभयोः समुच्चयो वेत्या-
काङ्क्षायां स्वमतोपग्रम्भायाह अविषमादित्यादि ॥ ४० ॥

रश्मिः ।

तदुत्तरं प्रवृत्तिः तस्या अनुपपत्तिस्तस्याः प्रसङ्गः । भाष्ये । तदिति । कर्म । तेनेति । ईश्वरेण ।
एवेति । दर्शनादेवकारः । तेनेति । कर्मणा । एवेति । नतु तन्निरपेक्षेण कर्म श्रूयत इत्यग्रेऽन्वयः ।
उत्पत्तीति । प्रथमज्ञसिद्धत्तिः । साध्यसाधनत्वेन प्रथमज्ञप्तिः । तद्वोचकवाक्येषु । अर्थवादे-
ष्विति । जैमिनिमतत्वादर्थवादपदम् । 'अन्यथा हीतिवाक्ये चतुरक्षरे द्वे गुण्यस्य पापस्य निदानमते ।
उच्चारणादेव नृणां मुनीन्द्रा नारायणश्चैत्यर्थवादः' इत्यस्य विशेषः स्यात् । फलसम्बन्धाभावादर्थवादत्व-
मित्याशयेनाहुः अग्निहोत्रमिति । प्रकृते । इत्यादीति । कर्मफलमिति । तेनोत्पत्तिवाक्यत्वमर्थवादत्वं
चेति भावः । एष यज्ञ इति । अग्निष्टोम इत्यर्थः । 'परमेष्ठिनो वा एष यज्ञोऽग्र आसीद्यदग्निष्टोम'
इतिश्रुतेः । राज्ञेति । राजादिभ्यश्चेतनेभ्यः फलं ग्रामधनादि । भाष्ये । तथैवेति । चेतननिरपेक्ष-
साधनत्वस्यैव । 'कर्मके तत्र दर्शना'दिति जैमिनिसूत्रादेवकारः । प्रतिबन्धकेति । शरीराद्यपगमे ।
परीति । जैमिनिः परिहरति । तस्याश्वित्यादीति । श्रुतिसिद्धेति । व्यापारत्वदसाधारणं कारण-
मित्यर्थः । तस्य भावः कारणता । आहेति । जैमिनिराह । अविषमादीत्यादि । अचीति ।
सप्तमस्कन्धे 'समः प्रियः सुहृ'दिति वाक्यात् । कर्मण एवेति । जडात्, नतु चेतनादीश्वरात् ॥ ४० ॥

पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षच्युदासार्थः । बादरायणस्त्वाचार्य इतः पूर्वोक्तमीश्वरमेव फलदत्त्वेन मनुते । कुतः । हेतुव्यपदेशात् । हेतुत्वेन श्रुतौ व्यपदेशादित्यर्थः । 'एष उ एष साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते, एष उ एवासाधु कर्म-कारयति यमधो निनीषत' इति श्रुतौ न केवलं कर्मकारयितृत्वमुच्यते, अपि तु फलदित्सया तथा तथात्वम् । अतः फलदत्वमीश्वरस्यैव व्यपदिष्टं भवतीति नानुपपत्तिः काचित् । नन्वीश्वरस्य स्वतः फलदाने समर्थस्य फलदित्सायां सत्यां कर्मकारणे को हेतुः, कार्यवैचित्र्यं च कथमित्यादिचोद्यं 'कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्य' इत्यत्र निरस्तम् । विद्वन्मण्डने श्रीविट्टलेन च । अतः सकामैरपि स एव भजनीयः, नान्य इति सिद्धम् ॥ ४१ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे एकादशं फलमत इत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीब्रह्मभाचार्यविरचिते श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये
तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ३ ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ दूषणमाशङ्क्य तत्परिहारः प्रागेवोक्त इति
स्मारयन्ति नन्वित्यादि ॥ ४१ ॥ इत्येकादशं फलमत इत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य
कृतौ भाष्यप्रकाशे तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ३ ॥ २ ॥

रश्मिः ।

पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ भाष्ये । पूर्वपक्षेति । प्रकाशो-
क्तरीत्या व्याख्यानम् । अनीश्वरजैमिनिमते पूर्वपक्षेत्यर्थः । ईश्वरमेवेति । नतु कर्म । उन्निनीषत
इति । अन्यत्रोन्निनीषतीति परस्मैपदी । ईश्वरस्यैवेति । नतु कर्मणः । काचिदिति । प्रथमशास्त्रलेपि
व्यासस्य गुरुत्वात्पूर्वपक्षीकरणेपि न काचिदनुपपत्तिः । प्रागेवेति । कृतप्रयत्नापेक्षसूत्रे । विद्वन्मण्डने
चेति योगित्वम् । 'अनागतमतीतं चे'ति वाक्यात् । भाष्ये । अतः सकामैरिति । आदिमम-
ध्यमाधिकारिमिरपि । अपिनोत्तमाधिकारी । स विरुद्धधर्माश्रयः । मीमांसितत्वादेवकारः ॥ ४१ ॥
इत्येकादशं फलमत इत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

इति श्रीविट्टलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायजित्पौत्रेण संपूर्ण-
वेत्त्रा विट्टलरायजिद्धाञ्जीयगोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरजिता कृते भाष्यप्रका-
शास्य तृतीयाध्यायस्य रश्मौ तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ३ ॥ २ ॥

इति श्रीमत्कृष्णद्वैपायनप्रणीतब्रह्मसूत्रेषु तृतीये उपनिषदां बोधकतामकाररूपके
साधनाध्याये विषयावधृतिनाम द्वितीयः पादः ।

श्रीरुप्याय नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तृश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वरजि-
च्चरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

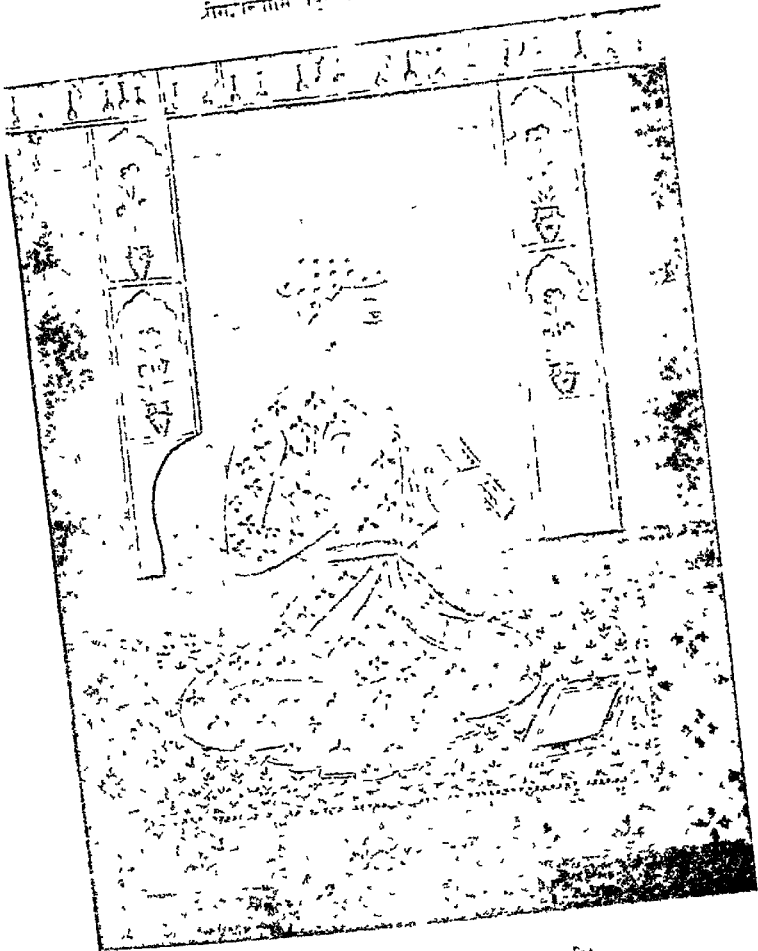
तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

‘भगवद्धर्मपरायण सद्गत श्रेष्ठि गोवर्धनदास सुन्दरदास’ इत्यस्य
पुष्टिमार्गीयसंस्कृतसाहित्यसमुद्धारार्थं निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहतो
‘शृगुपुरस्य मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला, वी. ए.,
पल्लवल्ल. वी., वकील, हाइ कोर्ट’ इत्यनेन संशोध्य
‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये मुद्रयित्वा
प्रकटीकृतम् ।

श्रीबल्लभानन्दाः ४४९. सवत् १९८३.

मूल्यं मुद्रिकाद्वयम् ।

श्रीमद्भागवतस्य प्रथमस्कन्धस्य अष्टमोऽध्यायः ।



प्राकटय मवन् ७७१ भाट-युद्ध-एकादशी ।

श्रीकृष्णाय नमः ।
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

तृतीयोऽध्यायः ।

तृतीयः पादः ।

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥ (३-३-१.)

पूर्वपादे जडजीवधर्मनिराकरणेन शुद्धसच्चिदानन्दविग्रहरूपत्वं ब्रह्मणो निरूपितम्, इह तु ब्रह्मगता एव धर्मा विचार्यन्ते । ते चेत् एकस्मिन् वाक्ये एव सर्वं

भाष्यप्रकाशः ।

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥ अथ तृतीयपादं व्याचिख्यासवः सङ्गति-
बोधनाय पूर्वपादार्थमनुवदन्तः प्रस्तुत्यमानस्यार्थमाहुः पूर्वपादेत्यादि । उपनिषद् एव ब्रह्मणि श्रुत्यं
प्रमाणमिति तासां यथा बोधकता, स प्रकारः साधनाध्याये विचार्यः, अन्यथा ब्रह्मबोधभावे तद्विषय-
कस्युपासनादिसाधनं न कर्तुं शक्येत, अपराधं वा दृश्यादिति, तदर्थं पूर्वस्मिन् पादे जडजीवधर्मनिरा-
करणेन तत्र प्रत्याख्यमानानां धर्माणां ब्राह्मत्वस्य ब्रह्मणो विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य च व्यवस्थापनात् प्रप-
ञ्चविलक्षणशुद्धसच्चिदानन्दविग्रहरूपत्वं ब्रह्मणो निरूपितम्, तेनैतादृशतया ता ब्रह्म बोधयन्तीति
सिद्धम् । इह तु तादृशब्रह्मगता एव धर्मा उपासनादेरन्तरङ्गसाधनत्वात् तच्छेषतया उपसंहाराद्यर्थं
विचार्यन्ते । तथाच पूर्वस्यास्य च पादस्योपजीव्योपजीवकभावः सङ्गतिरित्यर्थः । नन्वतीते पादे
उभयलिङ्गाद्यधिकरणैर्विरुद्धसर्वधर्माधारब्रह्मस्वरूपबोधनेनोपनिषदां बोधनप्रकारावधारणे धर्मास-
द्भावशङ्कानिवृत्तौ पुनः साधनशेषतयापि तद्विचारस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाहुः ते
चेदित्यादि । ते चेत्तथा भवेयुः, तदा तत्तदुपासने तेषामितरेतरविरुद्धानामपि 'आसीनो दूरं
ब्रजती'त्यादिभूत् ब्रह्मधर्मत्वेनोपादेयतया विरोधाभावात्, अथ चेद्भावनादौर्ध्व्यं विभाव्यते,
तदापि 'क्षितं ब्रजन्तमासीनं शयानं वा गुहाशय'मितिवत् कालभेदेन पर्यायभेदेन च भावने
रश्मिः ।

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥ इह त्विति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म
इह त्विति । एवेति । जडजीवगतधर्मयोगव्यवच्छेदक एवकारः । अन्तरङ्गेति । धर्ममात्रापे-
क्षत्वेन खलपेक्षत्वात् । पूर्वस्यास्येति । जडजीवधर्मनिराकरणं विना सकलधर्मोपसंहारो न भवे-
दित्युपजीव्यो द्वितीयपादार्थः । उपजीवकस्तृतीयपादार्थः उपसंहारः इति । तथेति । एकवाक्ये
पठिता भवेयुः । भावनेति । स्मरणं दौर्ध्वम् । पठिता इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म पठि-

पठिता भवेयुः, तदा न विचारणीया भवेयुः, विरोधाभावात् । पठिताश्च तत्तदुपासनप्रकरणेषु, क्वचित् त एव, क्वचित् भिन्नाः । यथा वाजसनेयिनः पञ्चाग्निविद्यां प्रस्तुत्य पष्ठमन्यमग्निं पठन्ति । 'तस्याग्निरेवाग्नि'रिति । छन्दोगास्तु पञ्चसंख्ययैवोपसंहरन्ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

विरोधाभावात् विचारणीया भवेयुः । पठितास्तु न सर्वे एकत्र, किन्तु तत्तत्प्रकरणे क्वचित् एव, क्वचित् भिन्नाः । यथा पञ्चाग्निविद्यायामभ्यन्तरांशे त एव, पष्ठस्त्वधिक इति भेदः । प्राणविद्यायामन्ये प्राणास्त एव, रेतस्तद्भिन्नमिति । एवं सत्यब्रह्मविद्यायां व्याहृतिशरीरांशे तौल्यं स्थानभेदेनाहरित्यहमित्युपनिषदोभेद इति । तथाच तादृशपासनाहपास्यविशेषणत्वादिना ब्रह्मपदस्यानुक्तत्वात् तेषां तद्दर्शनायां च ब्रह्मत्वे ब्रह्मधर्मत्वे च सन्देहाद्विचारणीयाः । पादान्ते ब्रह्मण एव सकलफलदातृत्वस्य विचारितत्वात् । पूर्वोत्तरकाण्डयोस्तु तेषु तेषु वाक्येषु तत्तत्कर्मणा तत्तद्वैश्रीत्या तेन तेन तर्तः फलस्य श्रावणात् कथं ब्रह्मणः फलदातृत्वमित्याकाङ्क्षायां तेन तेन साधनेन तुष्टं ब्रह्मैव तर्तं रूपः फलं ददातीति वक्तुं विचार्यन्त इत्यर्थः । यद्यपि प्राणादिविद्या न परविद्याः, तथापि प्राणादीनां ब्रह्मत्वेनोपासनस्य वाक्यान्तरेषूक्तत्वात् तेषु च ब्रह्मशब्दस्य 'अमित्येतदक्षरमुद्गीथ'मित्युद्गीथ-

रश्मिः ।

तास्त्विति । पञ्चाग्नीति । भेद इति । विद्याभेदः । तथेत्यारभ्य पञ्चमं पठन्तीत्यनं भाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्राणविद्यायामित्यादि, द्रष्टव्य इत्यन्तम् । 'प्राणविद्या वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं चेत्यारभ्य छान्दोग्ये । त एवेति । छान्दोग्योक्ता एव । रेतस्तद्भिन्नमिति । प्राणभिन्न रितो होचक्रामे'ति पठितम् । सत्यब्रह्मेति । छान्दोग्ये 'अथ होवाच सत्ययज्ञं पौलुपिं प्राचीनयोग्यं कं त्वमात्मानमुपास्य इत्यादित्यमेव भगवो राजन्निति होवाच, एष वै विश्वरूप आत्मा वैश्वानर' इति । स इत्युद्दालक आरुणिः उद्दालको गोव्रतः अरुणस्यापत्यमारुणिः । सत्य यज्ञो यस्य त गत्ययज्ञ भक्त्य-भावात् सत्यमभिव्यक्तम्, किन्तुपासनासत्त्वात्तद्विषय आदित्यस्तत्रोपासनाय विश्वरूप आत्मा इति ब्रह्मधर्मो वैश्वानर इति च । अथवा । बृहदारण्यके सत्यब्राह्मणमिति सत्यमभिविद्या । 'तद्वैतदेतदेव तदासे'त्यारम्भिका सत्यब्रह्मविद्या तस्याम् । तस्त्वावकेऽग्निमन्त्राक्षणे 'आप एवेदमम आसु'रित्यारम्भके व्याहृतिशरीरांशेऽज्वान्तरोपनिषदोस्तौल्यमुपनिषत्त्वेन । प्रथमोपनिषदि 'य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषमस्य मूर्तिरिति शिर एकश्शिरः एकमेतदक्षरम्, भुव इति वाहृ द्वौ वाहृ द्वे एते अक्षरे, स्वरिति प्रणिष्ठा द्वे प्रतिष्ठे द्वे एते अक्षरे' इति शरीरांशः । द्वितीयं 'अथ योय दक्षिणेक्षन्तुरारान्तस्य मूर्तिरित्यादिशरीरांशस्तुल्य' इति तौल्यम् । स्थानेति । देशमामान्य स्थानं तस्य भेदोऽज्वान्तरोपनिषदप्रमथानयोः परम्पर तेन । अत्ररित्यादि । 'तस्योपनिषदहमिति हन्ति पाप्मानं जहाति च य एव वेदे'ति प्रथमेऽहरिति । अहमिति द्वितीये 'तस्योपनिषदहमिति हन्ति पाप्मानं जहाति च य एव वेदे'ति । एवमुपनिषदोर्नियामेदः । तथा प्राणेत्यादिभाष्ये किञ्चिदाहुः यन्मयीनि । न परेति । अक्षरनिषयत्वामावादिति भावः । 'जम षग यया तदक्षरमधिगम्यते' इति मुण्डकात् । 'तथा चापरा श्रद्धेदो यद्द्वेदः मामनेदोऽयंवेदः गिष्ठा कत्यो व्याकरणं निरुक्तं छन्दो ज्योतिषमिनिहामपुराण न्यायो गीमामा धर्मशास्त्रापीत्यय षग यया तदक्षरमधिगम्यते' इति श्रुतेरपरनिषाया बोधकतोक्तगत्या श्रद्धगनर्था ज्ञानभक्तिकृष्यामनाया सुक-त्वात्तद्विषययोःरूपसहायाः । एष चापगविद्यानोऽज्ञा ज्ञानमन्तयुपासना इति तामां धोः । अत्रात्र । वाक्यान्तरेति । 'प्राणो भवेति व्यजानादित्यादिवान्यान्तरेणु । उद्गीथेति । उद्गीथ 'अमित्येतद-

‘अथ य एतानेवं पश्चाद्गीन् वेदे’ति । तथा प्राणसंवादे मुख्यप्राणादन्याँश्चतुरः प्राणान् वाक्चक्षुःश्रोत्रमनान्सि पठन्ति । वाजसनेयिनस्तु तमपि पञ्चमं पठन्ति ।

अपरं च । अथर्वोपनिषत्सु क्वचित् गोकुलवृन्दाकाननसञ्चरद्गोपरूपमनल्पकल्पद्रुमप्रस्तूनविरचितविचित्रस्थलीककालिन्दीसलिलकल्लोलसद्भिःसृष्टुतरपवनचलद्दलकविराजमानगण्डमण्डलद्युतिमण्डितकुण्डलप्रभानुभाचितवामांसमिलन्मूर्धन्य-

भाष्यप्रकाशः ।

शब्दवत् तद्विशेषणत्वेन कार्यरूपप्राणादिव्यावर्तनार्थतायाः ‘तं यथा यथोपासते तथैव भवति तद्वैतान् भूत्वावती’ति श्रुत्याध्यवसितत्वात् प्राणादीनामपि ब्रह्माङ्गत्वेन तद्दर्मा अपि ब्रह्मधर्मा एव, परं न मुख्या इति ब्रह्मधर्मत्वज्ञापनायैतदुदाहृतम् । तथाच यद्यपि ब्रह्मणि सर्वत्र सर्वे धर्माः सन्ति, तथापि तस्य तस्य संराधकस्य तत्तत्फलार्थं तांस्तानेव धर्मान् ब्रह्म प्रदर्शयति, न सर्वेषां सर्वान्, अतस्तच-दुपासनायां ते त एव ध्यातव्याः, तत्तद्विधायकवाक्यामुच्यते । तत्र चेदुक्तरीत्या सन्देहः, तदापामना न कर्तुं शक्येतेति तदर्थं विचार्यन्त इति भावः । अत्र पण्डितैर्ब्रह्मदारण्यके पञ्चमप्रपाठके पठितः । पञ्चमव्यस्तु छान्दोग्ये सप्तमे प्रपाठके । प्राणसंवादोपि छान्दोग्ये तत्रैव । बृहदारण्यके तु पञ्चमे प्रपाठके द्रष्टव्यः । अत्र पादे अपरविद्योक्ता एव धर्मा विचार्यन्ते, न परविद्योक्ता अपीति शङ्कां निवारयन्त एव प्रस्तूयमानाधिकरणस्य विषयान्तरमप्याहुः अपरं चेत्यादि । अयमर्थः । गोपाल-पूर्वतापिन्यां ‘सच्चिदानन्दरूपाय कृष्णयास्त्रिष्टकर्मणे । नमो वेदान्तवेद्याय गुरवे बुद्धिसाक्षिणे’ इत्यादिना भगवतः कृष्णस्य परब्रह्मत्वमुक्त्वा, ‘तदुहोवाच हैरण्यो गोपवेषमभ्रामं तरुणं कल्पद्रु-माश्रितम्, तदिह श्लोका भवन्ति । सत्युण्डीकनयनं मित्यारम्य, चिन्तयंश्वेतसा कृष्णं मुक्तो भवति संसृते’रित्यन्तैः स्वरूपं ध्यानफलं चोक्तम् । ‘ऋषिर्भूवाचकः शब्दो णश्च निर्द्वैतिवाचकः । तयोरैक्यं रश्मिः ।

क्षरमुपासीते’त्यन्वयादुद्गीयशब्दवत् । कार्यादीति । व्यावर्तकविशेषणं यतः । प्राणादीनामिति । प्राणवाक्चक्षुःश्रोत्रमनसाम् । ब्रह्माङ्गत्वेनेति । ब्रह्म आकाशः श्रोत्रसापि । वाञ्छनसोरदेशः चक्षुषः सूर्यः आनन्दबल्लर्था अन्यत्र च । यद्वा । प्राणविद्यास्यं ब्रह्म । तत्रास्यष्टत्वेपि ‘प्रजापतिं पितरमेत्योञ्जु-रिति प्रजापतिः । तदङ्गत्वेन । तद्दर्मा ब्रह्मधर्माः । करपाणित्वादीनां देहधर्मत्वदर्शनादेवकारः । मुख्यास्तु देहत्वादिवद्ब्रह्मत्वादयोऽतो न मुख्या इत्येवं ब्रह्मधर्मत्वज्ञापनाय प्राणसंवादरूपं भाष्य उदा-हरणविषयम् । तथाचेति । अपरविद्याया ऋग्वेदादिरूपायाः शब्दरूपत्वेनार्थस्य भाव उक्तरीत्या प्राणाद्यर्थपरत्वे विचारिते ऋग्वेदाद्युपनिषदां बोधकताप्रकारे विचारिते चेत्यर्थः । तत्र चेदित्यादि । उपासनायां चेत उक्तरीत्या पठिताश्चेत्यास्य पञ्चमं पठन्तीत्यन्तभाष्येणोक्तरीत्या । अन्वयार्थं तदोपासनेत्यादिग्रन्थः । तदर्थं ब्रह्मगता एव धर्मा विचार्यन्त इति पूर्वोक्तान्वय आनुत्येत्यर्थः । एवेति । व्यवच्छेद्यं तु न परत्याह्युक्तम् । अत्र भाष्ये । तमपीति । प्राणमपि । प्रकृते । निवारयन्त एवेति । अवधारणेन निवारयन्तः । एवेत्यत्र तृतीयाल्लङ् । प्रस्तूयति । ननु सर्ववेदान्तशब्दात्प्रस्तूयमानाधि-करणविषयत्वमथर्वोपनिषदेव कुत इति चेच्छृणु । उपलक्षणत्वात् । अपरं चेत्यादीति । अपरसाध-वेणं चकारोपनिषदाद्युपनिषदः । क्वचिदिति । गोपालतापिनीये । वृन्दाकाननं वृन्दावनम् । अन-ल्पेत्यादिविशेषणम् । अनल्पानि कल्पद्रुमस्य प्रस्तूयानि तैर्विरचिता विचित्रा स्थली यस्यां कालिन्ध्याम् । तस्याः सलिलं तस्य कल्लोलानां सङ्गोऽस्यास्तीति सङ्गि उक्तविशेषणैः सिद्धं सृष्टुतरः पवनः तेन चलै-र्दलैर्विराजमानं गण्डमण्डलं तस्य द्युत्या मण्डितयोः कुण्डलयोः प्रमयातुभावितं अतु पश्चात्सुदितो

१. नलैर्दलैरिति रश्मिपाठ आद्येषु कुत्राप्यर्थाभावात् इति ।

महामणिकसुरलिकामुखावलीमिलदन्तितरलकरकमलयुगलाङ्गुलीवशंवदविविधखर-
मूर्च्छनामोहितव्रजवरनितम्बिनीकदम्बकटाक्षकुवलयार्चितम्, क्वचित् कोदण्डम-
ण्डितसुजदण्डखण्डितप्रचण्डशमुण्डमतिविचित्रचरित्राभिरामं रामस्वरूपम्,
क्वचिदतिकरालवदनवित्रासितकमलाकमलासनवृषभासनादिकं द्वाकेसररूपम्,

भाष्यप्रकाशः ।

परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते' इति चोक्तम् । श्रीभागवते च 'कृष्णस्तु भगवान् स्वयं'मित्युक्तम् ।
दशमस्कन्धसुबोधिन्यां च परब्रह्मत्वं व्युत्पादितम् । तथा रामतापनीये 'रमन्ते योगिनो यस्मिन्नि-
त्यानन्दे चिदात्मनि । इति रामपदेनासां परं ब्रह्माभिधीयत' इति श्रावणात् । श्रीमदाचार्यैरपि पञ्च-
मस्कन्धनिबन्धप्रकाशे 'कदाचिद्रामः पुरुषोत्तमावतार एवेति पञ्चपुराणादवसीयते' इति कथनात् ।
अग्निकुमाराणां च 'ब्रजे वो मनोरथः सम्पत्स्यत' इति श्रीरामेण वरदानाच्च । नवमस्कन्धे श्रीराम-
चरित्रे 'स यैः स्पृष्टोऽभिट्टो वा संविष्टोऽनुगतोऽपि वा । कोशलास्ते ययुः स्थानं यत्र गच्छन्ति
योगिनः' इत्यविशेषेण सर्वेषां मुक्तिदानाच्च श्रीरामस्य पुरुषोत्तमरूपत्वम् । नृसिंहस्वरूपे तु नृसिंह-
विद्यावत्युत्कर्षविश्रान्त्या नृसिंहस्य परत्वमवसीयते । तद्विद्याया रहस्यत्वश्रावणाच्च । उरुकर्मरूपे तु
विष्णुश्चक्रश्रीभागवतादिषु अनन्तवीर्यत्वकथनात्, पारिक्रया क्रियया सत्यलोकस्थापकत्वरूपाद्भुत-
कर्मकथनाच्च परत्वं निरूप्यते । आदिपदेन नारायणाशुवाकसद्विद्यात्मविद्याश्रेताश्रतराशुक्तनारायणस-
रहिमः ।

वामांसः तेन मिलन्ती मूर्धन्या उत्तमा महामणयो यस्यां मुरलिकायां तस्या मुखानां छिद्राणामा-
वलयः पङ्कयस्ताभिर्मिलन्ती अत्यन्तं तरलं कररूपस्य कमलस्य युगलं तस्याङ्गुल्यः तासां वशंवदा ।
अत्र मूर्छनानिष्ठो व्यापारः । ता विविधाः सप्तानां खराणां मूर्छना एकविंशतिः तामिर्मोहितो ब्रह्मस्य वरो
नितम्बिनीनां भक्तानां कदम्बो यासु ताः मोहितव्रजवरनितम्बिनीकदम्बास्तासां कटाक्षाणि तानि कुव-
लयानि तैरर्चितमिति । श्रुतयः प्रसिद्धाः । क्वचिदिति । रामतापनीये । कोदण्डो घनुः । क्वचिदिति ।
नृसिंहतापनीये भागवतोपष्टम्भे । इत्यादीति । रूपमित्यर्थः । मन्त्रे च तद्रूपम् । स च 'चरणं पवित्र
विततं पुराणमि'ति महानारायणे । तत्रेति । यजुरूपनिषदि बृहदारण्यके, सामोपनिषदि
छान्दोग्ये इत्यर्थः । तत्रेति । ऋग्वेदोपनिषदि मण्डूके । रूपान्तरमिति । मण्डूके तु 'अद्वैतः
सर्वभूतानां देवस्तुयां विभुः सृष्टाः' इत्यत्र देवे तुरीयत्वं विधीयते । तुर्यं इति फले परोक्षवादात् ।
देवः ऋषीणां । दशविषक्रीडाः । स तुर्यः तुरीय इत्यर्थः । उपबृह्मित्यं तु कृष्णं वदित्यतीति
तद्रूपान्तरम् । आरम्भे तु 'ॐमित्येतदक्षरमित्युक्तं तच्छब्दार्थयोरौत्पत्तिकसम्बन्धाद्भुक्तं उपासनायां
तद्रूपं तु नात्र । ब्रह्मविद्योपनिषदस्ति 'ऋग्वेदो गार्हपत्यः प्रथिवी ब्रह्म एव च । अकारस्य शरीरं तु
व्याख्यातं ब्रह्मवादिभिः ॥ यजुर्वेदोऽन्तरिक्षं च दक्षिणामिस्तयैव च । विष्णुश्च भगवान् देव उकारः
परिकीर्तितः ॥ सामवेदस्ताया घौश्वाहवनीयस्तयैव च । ईश्वरः परमो देवो मकारः परिकीर्तितः' इति ।
गार्हपत्याद्ययः सोमपर्यन्ताः । तेषां रूपं [सप्तहस्तश्चतुःशृङ्गः सप्तजिह्वो द्वितीयकः । त्रिपात्यसन्नवदनः
सुखासीनः शुचिस्मितः ॥ स्वाहां तु दक्षिणे पार्श्वे देवीं वामे स्वहां तथा । विभ्रदक्षिणहस्तैस्तु
भक्तिमन्त्रं सुचं सुवम् ॥ तोमरं व्यजनं वामैशुंतपात्रं च धारयन् । आत्माभिमुखवामसीन एवंप्रसो
हुताशनः] इति श्लोकोक्तम् । 'चत्वारि, शृङ्गा त्रयो अस्य पादा द्वे शीर्षे सप्तहस्तासो यस्य ।

१. मूले समग्र श्लोको न लिखितः विद्वान्तर्गत [] ।

कचिदुरुक्रमादिरूपं च निरूप्यते । तथाच द्रव्यदेवताभेदात् यागभेदचद्वर्माणामा-
वापोद्वापान्यां दृष्टादृष्टफलभेदाच्च वेद्यभेदे प्राप्ते ब्रह्मानेकत्वापत्तौ श्रुतिविरोधात्
विनिगमकाभावात् सर्वपाप्मासनाविषयाणामब्रह्मत्वमापत्तिनम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

दात्मरूपं शिवरूपमन्यच्च तत्र तत्रोक्तं रूपान्तरं संगृह्यते । चकारेण तत्र तत्रोक्तविभूतिरूपसंग्रहः ।
तथाच श्रुतौ ब्रह्मणो नानारूपनिरूपणात् तेषु किं समानत्वम्, उत कस्यचिच्छीघ्रं फलदादृत्वेन
दुर्गमोपायैः फलदत्त्वेन परमदयालुतया जीवापराधनिवारकत्वेनाधिक्यमिति मन्देहानपायाचदधं
विचार आवश्यक इत्यर्थः । एवमत्र विषय उक्तः । तथाच पूर्वत्र ब्रह्मप्राधान्येन विचारः, अत्र
ब्रह्मरूपप्राधान्येनेति विशेषः ।

संशयं व्युत्पादयन्ति तथाचेत्यादि । तथा तेन धर्मभेदप्रकारेण द्रव्यदेवताभेदाद्यागभेदवत् ।
यथा पूर्वतश्च आमिक्षाधिकरणे, 'तस्मै पयसि दध्यानयति सा वैश्वदेव्यामिक्षा वाजिभ्यो वाजिन'-
मित्यत्रामिक्षावाजिनात्मकधनविरलद्रव्यद्वयरूपक एको यागः, उत यागद्वयमिति सन्देहे, द्रव्यदेव-
ताविशिष्टयागान्तरविधौ गौरवं व्यापारान्तरकल्पनापत्तिश्चेति न यागद्वयं युक्तम्, किन्त्वामिक्षा-
याग एव वाजिनं गुणो विधीयते । 'वाजिभ्य' इत्यनेन च वाज आमिक्षारूपमत्रेण येषामिति योगेन
पूर्वोक्ता विश्वेदेवा एवोपलक्ष्यन्त इति पूर्वः पक्षः । तत्रोत्पत्तिक्षिष्टामिक्षाद्रव्यावरुद्धे यागे उत्पत्तिक्षिष्टं
वाजिनं गुणत्वेन प्रवेशं न लभते, निर्वलत्वात् । ततश्च तत् द्रव्यं स्वसम्बन्धिन्वं यागं पूर्वस्माद्भिन्नमिति ।
वाजिपदं चाथे रूढत्वाच्च योगेन विद्यान् देवान् उपलक्षयिष्यति । योगस्य रूढितो नैर्वल्यात् ।
तथा सति विधिभ्यापारान्तरयोः कल्पनस्य ग्रामाणिकत्वात् तत्कृतं गौरवं न दोषावेति द्रव्यदेव-
ताभेदात् तत्र यथा यागभेदः, तद्वदत्रोपासनायां गौपालारामनृसिंहादिरूपभेदेन परस्परं तेषां भेदात्
धर्मोणामावापोद्वापान्यां दृष्टादृष्टफलभेदाच्च प्रापञ्चिकानां मुरलीकोदण्डधरत्वादीनामावापेन तद्वि-
रद्विम् ।

त्रिधा चद्वो वृषभो रेषीति महो देवो मर्त्यानाविवेशेति श्रुत्युक्तं च । स्वाध्यायसुत्र उपभोक्ष्यते ।
आप्यीयचकाराथेमाहुः चकारेणेति । तत्रेति । तैत्तिरीये । तत्रेति । दुर्गागणपतिसूक्तोपनिषत्सु ।
विभूतीति । अन्नमयादिविभूतयः दुर्गादिविभूतयश्च । तासां रूपाणि पश्यादिरूपाणि । तथेति ।
व्याख्येयम् । तेनामिक्षालेन वाजलेन विश्वेदेवत्वेन लक्षितविश्वेदेवत्वेनेत्यादि व्याख्यानम् । व्यापा-
रेति । यागान्तरकल्पनापत्तिः । द्रव्यदेवता आमिक्षावाजिविश्वेदेवाः तेषां भेदात् । वाजिभ्य
इतीति । अथे, रूढेन पदेन । पूर्वोक्ता इति । आमिक्षायागोक्ताः । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः
गौरवात् । उपलक्ष्यन्त इति । वाजिपदमथे रूढम्, तेनोपलक्षणेन विश्वेदेवा घोषविषयाः क्रियन्त
इत्यर्थः । यदा । विरलद्रव्यवाचात्रसम्बन्धिषु वर्तते । वाचात्रसम्बन्धिषु विश्वेदेवेषु वाचात्रसम्बन्धि-
विश्वेषु विश्वेदेवेषु लक्षणिकम् । द्रव्यदेवताभेदाद्यागभेदवदिति । व्याख्येयम् । सामान्य-
वाच्यस्य विशेषवाच्यस्य च सामान्यविशेषभावसम्बन्धो लक्षणा । उत्पत्तीत्यादि । वैश्वदेव्यामिक्षेति
श्रयमङ्गसिद्धिः । उत्पन्नेति । तस्मै पयसि दध्यानयनेनोत्पन्ने क्षिष्टम् । योगेनेति । वाजो येषामस्ति ।
'अत इनिठनौ' इतियोगेन । उपलक्षयिष्यतीति । यथा घटपद कम्बुग्रीवादिभित्ति रूढेन भासाकम्बु-
पलक्षयति योगेन । विधीति । द्रव्यदेवताविशिष्टयागान्तरविधिः । व्यापारान्तरेति । यागान्तरेत्यर्थः ।
दार्ष्टान्तिके गोजयन्ति स्म अत्रोपासनायामिति । भेदे इति । सति इत्यर्थः । धर्मोणामावापो-
द्वापान्यां दृष्टादृष्टफलभेदाच्चेति । व्याख्येयम् । साकारेति । निष्कलं षोडशीकलारूपम् ।

१. भेदे इति पूर्वोक्तः रसौ ।

ननुपासनाविषयाणामौपाधिकत्वात् तेषां चाविद्याकल्पितत्वात् तद्विशिष्टानां तथात्वं युक्तमेव, नचैवं तन्निरूपकाणां वेदान्तानामब्रह्मपरत्वप्रसङ्गः, शुद्धस्य ब्रह्मणो दुर्ज्ञेयत्वेनोपाधिविशिष्टोपासनया चित्तशुद्धौ सत्यां स्वत एव तज्ज्ञानं भविष्यतीत्येतत्तात्पर्यकत्वादिति चेत् । मैवम् । समन्वयविरोधापत्तेः । तासां ब्रह्मविद्यात्वहानेश्च । श्रुतेः प्रतारकत्वापत्तेश्च ।

भाष्यप्रकाशः ।

लक्षणानां सदेकरसत्त्वास्थूलत्वादीनामुद्भापेन चैत्येवं ताभ्यां तत्तद्भूयततत्तद्दर्मावोद्भाभ्यां च सात्कारदर्शननिष्कलदर्शनादिरूपयोर्दृष्टकलपोस्तत्तत्पदप्राप्तिब्रह्मभावरूपयोरदृष्टकलोर्मैदाच्च ज्ञानवेद्यात् सर्वफलदातृत्वेन प्रतिपादितात् परब्रह्मणोपि सकाशाच्च तत्तद्वाक्यवेद्यानां भेदे प्राप्ते, तत्तद्वाक्येषु ब्रह्मत्वेनोपासनस्य विहितत्वात् ब्रह्मानेकत्वापत्तां 'एकमेवाद्वितीय'मिति श्रुतिविरोधादुपास्यरूपेषु किं ब्रह्म, किं नेति विनिगमकाभावात् सर्वेषामुपासनाविषयाणामब्रह्मत्वमापतितम् । अतः किं सर्वेषामब्रह्मत्वम्, उत यागवद्ब्रह्मभेदः, उत सर्वत्रैकमेव ब्रह्म प्रतिपाद्यमिति संशय इत्यर्थः ।

पूर्वपक्षमाहुः नन्वित्यादि । ननुपासना नाम चिन्ताभावनाद्यपरपर्याया शास्त्रप्राप्ता सविषयकज्ञानरूपा मनोवृत्तिः, ब्रह्म तु निर्विषयज्ञानैकरसम्, न तादृशानाविधधर्मवत्तया वृत्तिविषयीभविष्यत्तुर्मर्हतीत्युपासनाविषयाणां धर्माणामौपाधिकत्वादाँपाधिकानां चाविद्याकल्पितत्वात् तद्दर्मविशिष्टानां तेषां तेषां रूपाणामब्रह्मत्वं युक्तमेवेत्यर्थः । नचैत्यारभ्य चेदित्यन्तं स्पष्टम् । एवमत्रैकः पूर्वपक्षः । तमन्यो दूषयन्नाह मैवमित्यादि । न वेदान्तानामुक्तविधेतात्पर्यकत्वेन ब्रह्मपरत्वं शक्यवचनम् । समन्वयविरोधापत्तेः । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ती'त्यादयः श्रुतयो हि 'अणोरणीयान्महतो महीया'नित्यादिभिर्विरुद्धधर्माश्रयमेवाशरीरमप्राकृततनुं सर्वाचार मृत्युपसेचनकं ब्रह्म बोधयन्ति । तथा 'अदृश्यमग्राह्य'मित्यादि प्रकृत्य, 'यथोर्णनाभिः सृजते गृह्णते वै'त्यादिभिः कारणत्वसर्वज्ञत्वादिकं तत्र वदन्ति । अक्षरं 'अस्थूलमनण्वि'त्यादिना प्रपञ्चविलक्षणं प्रकृत्य, प्रशासित्वादिधर्मकं वदन्तीति विरुद्धधर्माश्रय एव ब्रह्मणि श्रुतीनां समन्वयात् त्वदुक्तरीत्याङ्गीकारे तद्विरोधापत्तेः । उपासनाविषयाणामब्रह्मत्वे तद्बोधकानां ब्रह्मानिरूपकतया ब्रह्मविद्यात्वहानेः । चकारेण 'परं ब्रह्म परं धामे'त्यादिस्मृतीनामपि विरोधात् । अन्यथा सतो ब्रह्मणोऽन्यथा रक्षिमः ।

'निष्कलं निरवयव'मिति विरुद्धधर्माधिकरणं वा । ब्रह्मभावः 'कृष्णोह'मिति । 'ब्रह्माहमस्मी'ति । वेद्यभेद इति भाष्य विवृण्वन्ति स्म ज्ञानवेद्यादिति । एकरूपादेकरसाच्च । ब्रह्मानेकत्वेति भाष्य विवृण्वन्ति स्म तत्तद्वाक्येष्वित्येवत्यादि । विहितत्वादिति । 'आत्मेत्येवोपासीते'ति पुरुषविषयब्राह्मणश्रुत्या विहितत्वात् । चिन्तेति । आदिना मनोव्यापारः । श्लाघेति । 'आत्मेत्येवोपासीते'त्याद्युपासना शास्त्रप्राप्ता । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपसीते'ति भावना । 'तस्मात्केनायुपासयेन मनः कृष्णे निवेशये'दिति मनोव्यापारः । विषयो विराट् । ज्ञानमात्मत्वादिप्रकारकम् । निर्विषयेति । निर्विषयज्ञानं च तदेकरसम् । विषयस्याविद्यकत्वात् । तद्वर्मेति । औपाधिकधर्मविशिष्टानाम् । एवेति । अनौपाधिकत्वखण्डनयुक्त्यैवकारः । स्पष्टमिति । स्वत एवेति । चित्तशुद्धिचित्तल्यात्मिका तद्भेदेऽङ्कारे लीने (तद्भेदरूपायां बुद्धौ लीनयां) आद्यकार्यलयाज्जगत्सु स्वत एव, ननु साधनतः 'अहं ब्रह्मास्मी'त्यैक्यज्ञान भविष्यति । एवं स्पष्टम् । उक्तेति । अव्यवहितपूर्वोक्तविषयानात्यर्थकत्वेन । एवेति । उभयव्यपदेशाधिकरणादेवेति । तद्विरोधेति । समन्वयविरोधापत्तेः । तासांमितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म उपासनेति । श्रुतेरितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अन्यथेति । अन्यथेति ।

अपरञ्च । 'योऽन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चौरैणात्मापहारिणा' इत्यन्यथाज्ञानं निन्दती श्रुतिः कथं फलसाधकत्वेन तत्तदुपासनां वदेत् । स्पष्टार्थानां श्रुतिवाक्यानां निर्णयमकृत्वा सन्दिग्धार्थानां ज्योतिराकाशादिशब्दानां तद्वाचकत्वं न निर्णयित्वा भगवान् व्यासः । एवञ्च सत्युक्तरीत्या यागवत्तेषां परस्परं भेदश्चावश्यक इत्युभयतःपाशा रज्जुरिति प्राप्ते, अभिधीयते ।

सर्ववेदान्तप्रत्ययम् । अनेकरूपनिरूपकैः सर्वैः वेदान्तैः प्रत्ययो ज्ञानं यस्य तत्तथा । ब्रह्मणोऽनन्तरूपत्वेपि यानि यानि रूपाणि त्रिविधैर्जीवैरुपासितुं

भाष्यप्रकाशः ।

कथनेन तत्तच्छ्रुतेः प्रतारकत्वापत्तेश्च । अथाप्तोक्तविषमोपनिषदयदिदं क्रमशुक्तिहेतुत्वेन वदतीति न प्रतारकत्वमिति विभाव्यते, तदप्युक्तमित्याह अपरञ्चेत्यादि । यदि तथा स्यात्, तदा 'योऽन्यथा सन्त'मित्यादिनाऽन्यथा ज्ञानं निन्दन्ती श्रुतिश्चित्तशुद्धिद्वारा क्रमशुक्तिहेतुत्वेन तदुपासनां न वदेत् । आत्मापहारेण महापापापादकतया चित्ताशुद्धिजनकत्वात् । किञ्च । इदं व्यासस्यापि न सम्मतमित्याह स्पष्टार्थानामित्यादि । यदि हि तेषामत्रहृत्त्वं व्यासोऽभिप्रेयात्, तदा कृष्णामादिपदानि देवतावाचकानि ब्रह्मवाचकानि वेति सन्दिग्ध, तन्निरणयमपि किञ्चित् कुर्यात् । अतः श्रुतिविरोधो व्यासाशयविरोधश्च न व्यासदर्शनानुसारिणो युक्त इत्यर्थः । एवं तन्मत्तं दूषयित्वा खमवमाह एवञ्च सतीत्यादि । उक्तहेतुभिः सर्वासौ श्रुतीनां ब्रह्मनिरूपकत्वेपि सति उक्तरीत्या यागवद्धर्मभेदकृतधर्मभेदेनाभिधावाजिनयागवत् तेषां तत्तद्विद्यावेद्यानां परस्परभेद आवश्यक इति । अतो हेतोरुभयतःपाशा रज्जुः । एतदङ्गीकारे भेदापत्त्या 'अयमेव स योऽन्य'मित्याद्यभेदश्रुति-विरोधात्, एतदनङ्गीकारे चैकदेशिमतवद्द्राणां विद्याकल्पितत्वापत्त्या चोभयथापि दोष इति प्राप्त इत्यर्थः । अत्र सूत्रप्रतीकमुपन्यस्य समादधते अभिधीयत इत्यादि । सूत्रे व्यधिकरणपदो बहुव्रीहिः । प्रत्ययो विश्वासोत्पादकं ज्ञानम् । यद्यपि भाष्ये ज्ञानमेवोक्तम्, तथापि लोके प्रत्ययपदस्य विश्वासे प्रसिद्धत्वाद् अत्र शब्दमहिम्ना तथा व्याख्यानेऽप्यदोषः । प्रतिज्ञा च ब्रह्मतदुपासनोभयवि-पयिणी बोध्या । नन्विदं प्रतिज्ञावाक्यमुपासनापरतथैव व्याख्यातुमुचितम्, अतीतपादे ब्रह्मज्ञान-प्रकारस्योक्तत्वात्, तेन निर्णीते वस्तुतत्त्वे यथा ज्ञातस्वरूपस्य गुरुप्रभृतेरुपासनं क्रियते, तद्ब्रह्मो-पासनस्य कर्तव्यत्वेन विचार्यत्वात्, न तु ब्रह्मपरतयापि, तज्ज्ञानप्रकारस्य प्रागेवोक्तत्वात्,

रश्मिः ।

विरुद्धवर्माश्रयत्वेन सतः । अन्यथेति । उक्तशुद्धत्वमात्रेण । आतोक्तेति । वाग्मयदिकंक्रान्ना-धातोक्तौपधाङ्गविषमोपनिषदयदिवत् । इदं विषमोपनिषदं रोगनिवर्तकम्, न तु मारकम् । क्रमेति । शास्त्रारूपतीत्यायेन सौपाधिकद्वारा दुर्ज्ञेये शुद्धिसिद्धिरित्येवं क्रमशुक्तिहेतुत्वेन वदतीत्यर्थः । न वदे-दिति । उपासनाया औपाधिकविषयत्वेनान्यथाप्रतिपादनरूपत्वात् न वदेदित्यर्थः । चित्ताशुद्धीति । उपाधिरूपशुद्धशुद्धिजनकत्वात् । स्पष्टार्थानामित्यादिमाथं विवरीतुमाहुः किञ्चेत्यादि । खुं स्पष्टयन्ति स्म एतदनङ्गीकार इति । इदमिति । सूत्रम् । उपासनमेति । एवेति । ज्ञानयोगव्यवच्छे-दकः । ब्रह्मेति । विरुद्धवर्माधारत्वस्य । प्रागेवेति । अतीतपादे । अयमेवेति । प्रत्ययः । ज्ञानो-

१ अयमेवेति पूर्वपाठ ।

शक्यानि, तानि तानि रूपाणि तैस्तैर्वेदान्तैरि रूप्यन्त इति तावद्रूपात्मकमेकमेव
ब्रह्मेत्यर्थः । तत्र हेतुः चोदनाद्यविशेषादिति । चोद्यते कर्तव्यत्वेन बोध्यतेऽनेनेति
चोदना विधिवाक्यमिति यावत् । तस्याविशेषादित्यर्थः । यथैकस्मिन्नग्निष्टोमे शाखा-
भेदेऽपि चोदना तथैव भवति, 'अग्निष्टोमेन यजेते'ति, तथेहापि सर्वेषु वेदान्तेषु
ब्रह्मत्वेनैवोपासना विधीयत इति तथा । आदिपदात् साक्षात्परम्पराभेदेन भोक्ष-

भाष्यप्रकाशः ।

'यदैकमन्व्यक्तमनन्तरूप'मित्यनन्तरूपश्रुतौ वृत्तिसङ्कोचने भानाभावादसङ्कचितवृत्तितया गणनापरि-
च्छेदरहितानां रूपाणां निरूपयितुमशक्यत्वाच्चेत्याशङ्कायामाहुः ब्रह्मण इत्यादि । तत्राच विरुद्ध-
धर्माश्रयतया सामान्यतो ब्रह्मज्ञानसोक्तत्वेऽपि 'फलमत उपपत्ते'रित्यत्र ब्रह्मणः फलदातृत्वस्य निर्णी-
तत्वात्तत्र कथं फलं ददातीत्याकाङ्क्षायां तैस्तैः रूपैस्तेन तेन साधनेन तत्फलं ददातीति बोधयितुं
तत्फलसाधकोपासनार्थं तच्चद्रूपनिरूपणमिति प्रयोजनसात्तुक्तत्वेन तन्निरूपणस्यावश्यकत्वात्
सर्वेषां निरूपणाशक्यत्वेऽपि कियतां निरूपणेऽनुपपत्त्यभावाच्चायमपि प्रतिज्ञार्थं इति भावः ।

नन्वेवं हेतुबोधकपदासङ्गतिः, ब्रह्मणो नित्यत्वेन तज्ज्ञानस्य चाविधेयत्वेन पुरुषव्यापार-
विषयत्वस्य तत्र वक्तुमशक्यत्वादित्याशङ्कायां हेतुमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति चोद्यत इत्यादि ।
तथाच यद्यपि ब्रह्मत्वेन ब्रह्मणो न चोदनाविषयत्वम्, तथाप्युपासनाविषयत्वदस्येव तद्वारा
विषयत्वमित्यदोषः । एतदेव बोधयितुं विषयन्ते यथेत्यादि । इहापीत्यस्यैव व्याख्यानं
सर्वेषु वेदान्तेष्विति । तथेति । चोदनायामविशेषः । ननु शाखान्तराधिकरणे केवलानां
रूपादीनां व्यभिचारित्वं हृदिकृत्य, 'एकं वा संयोगरूपचोदनाख्याऽविशेषा'दिति ध्वजे
संयोगादिरूपहेतुचतुष्टयेनाभेदः साधित इति प्रकृते एकैव हेतुना कथमभेदसिद्धिरित्याकाङ्क्षाया-
माहुः आदीत्यादि । अत्र भाष्ये रूपसङ्ग्रहानुक्तिस्तु साध्यनिर्देशेनैव रूपस्याधिदेव सिद्धिम-
भिधेय, ध्वजे चोदनायाः प्रथमश्रुक्तिस्तु चोदनाविषयस्योपासनस्यापि सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वज्ञापनेन
तद्विषयस्य ब्रह्मणस्तद्वारा तथात्वज्ञापनार्था । तेनान्येषां त्रयाणामपि सङ्ग्रहः । अथवा । चोदना च
आदी च तत्समाहारचोदनादि, तस्य अविशेषः समानत्वं चोदनाद्यविशेषतसादित्यर्थो बोध्यः ।
तथाचैवं संयोगरूपचोदनात्मकहेतुत्रयस्यापि चोदनादिपदेऽभिधेयत्वात् मुखेनाभेदसिद्धिरित्यर्थः ।
आख्याया व्यभिचारित्वं तत्रे प्रदर्शनीयम् ।

एवञ्चात्र ध्वजे, ब्रह्म तदुपासनं च सर्ववेदान्तप्रत्ययम्, तत्तदुपासनावाक्येषु तत्तन्नामार्थवचनया
प्रतिपादनेऽपि न भिद्यते । चोदनाद्यविशेषात् । यत्र यत्र चोदनाद्यविशेषः, तदनेकराज्येयत्वेनैकविध-
तया प्रतिपादनेऽप्यभिन्नम् । नानाशाखोक्तज्योतिष्टोमादिवदित्यनुमानं सिध्यति । तेन ब्रह्मणस्त-
रदिमः ।

पासन्त्योर्विलक्षणप्रतीत्यर्थं विश्वासस्य निवेशितत्वादेवकारः । ज्ञाखान्तरैति । पूर्वतत्र इदं द्वितीयस्य
चतुर्थपादे द्वितीयाधिकरणम् । रूपादीनामिति । 'नामरूपधर्मविशेषयुनश्चिन्दिन्द्राशक्तिसमाप्ति-
वचनप्रायश्चित्तान्यार्थदर्शनाच्छान्दान्तेषु कर्मभेदः सा'दिति द्वितीय'मेकवे'तिसूत्रम् । तत्र रूपचोद-
नाख्यानां अभेदे सत्त्वेन भेदसाधने व्यभिचारित्वम् । कर्म भिन्नं रूपादिसत्त्वात् । अत्र साध्याभावा-
व्यभिज्ञे हेतोः सत्त्वाव्यभिचारित्वं तद्धृदिकृतेत्यर्थः । संयोगादीति । संयोगोऽर्थसंयोगः तस्या-
विशेषाच्छान्दान्ते । तदेव प्रयोजनमुद्दिश्य तदेव विधीयमानं 'ज्योतिष्टोमेन यजेते'त्येवं प्रसंगिवा-
नीमः । तदेवेदमिति । रूपमस्य तदेव द्रव्यदेवतम् । पुरुषप्रत्ययश्च तादृश एव चोद्यते इति चोदना ।

फलकत्वकथनमप्युपासनामविशिष्टमिति प्रयोजनसंयोगः संगृह्यते ॥ १ ॥

भेदान्नेतिचेदेकस्यामपि ॥ २ ॥

ननु ब्रह्मदेवताभेदात् यागभेदवदुपास्यानां धर्मभेदेन मिथोभेदादुक्तहे-
त्वसिद्धिं भेदान्नेति चेदित्यनेनाशङ्क्य, तत्परिहारमाह सूत्रकारः एकस्यामपीति
सूत्रावयवेन । यथैकस्यामपि गृहीतपोडशिकायामतिरात्रव्यक्तावगृहीतपोड-
शिकायाः सकाशात् गुणाधिक्येपि नातिरात्रभिन्नयागत्वम्, अतिरात्रलक्षणक-
मैवाधिकृत्य तद्गृह्णाग्रहणयोर्विधानात्, एवमिहापि ब्रह्मैवाधिकृत्य तत्तद्वर्मेवै-
शिष्ट्यावैशिष्ट्योरुक्तत्वात् ब्रह्मोपासनाभिन्नत्वमुपासनासु । तथाच ब्रह्मधर्मत्वे-

भाष्यप्रकाशः ।

साक्षात्कारस्य च साक्षात्पुरुषव्यापारविषयत्वाभावेपि साक्षात्कारसाधनभूतप्रमाणसम्पादनद्वारा
सादृशवृत्तिसम्पादनद्वारा च चोदनासम्बन्धो वर्तत एवेति तथा पुरुषव्यापारस्यापि सम्भवात्
ब्रह्मपक्षकत्वेपि न हेतोः स्वरूपासिद्धत्वमिति ज्ञेयम् । नचैवं सति प्रतिज्ञापि केवलविज्ञानपरतयैव
व्याख्यातुमुचितेति शङ्क्यम् । पक्षवाचकविज्ञानपदाध्याहारापेक्षया पूर्वपादान्तिमद्भूते जैमिनि-
मतोपन्यासे धर्मपदेन चोदनालक्षणतयात्र विज्ञानपरामर्शवद् 'पूर्वं तु वादरायण' इति पूर्वपदोक्त-
ब्रह्मणः सन्निहिततया तत्परामर्शस्यापि युक्तत्वात्, विधाविचारस्य वेद्याधीनत्वाच्च तत्परतया
व्याख्यानेऽप्यदोषात् ॥ १ ॥

भेदान्नेति चेदेकस्यामपि ॥ २ ॥ असिन् द्वये केचिन्नैकस्यामपीति पठन्ति । अयंस्तु
तत्रापि तुल्यः । द्वयप्रयोजनं वदन्तो व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । मिथोभेदादुक्तहेत्वसिद्धि-
मिति । परस्परं रूपभेदाद्वेत्केदशभावेन पूर्वद्वयोक्तस्य हेतोः स्वरूपासिद्धिः । इहापीति । उपास-
नावाक्येऽप्यपि । नेत्यादि । न ब्रह्मणो भिन्नत्वम्, अतस्तदुपासनास्यापि न भिन्नत्वमित्यर्थः । एवं द्वयं

रश्मिः ।

आख्या नाम । वेधं चाविशिष्टम् । वर्तत एवेति । चोदनावर्तनायोगव्यवच्छेदक एवकारः । तथेति ।
उक्तप्रकारेण । ब्रह्मपक्षकत्व इति । यथा कर्म भिन्नं रूपादिसत्त्वादित्यत्र ब्रह्मपक्षकत्वेपि । न हेतो-
रिति । नामरूपधर्मविशेषादिषु चोदनादेहेतोः ब्रह्मपक्षे सत्त्वान्न पक्षे हेत्वभावरूपस्वरूपासिद्धत्वमिति
ज्ञेयम् । प्रतिज्ञा वाक्ये वेदान्तेऽग्निष्टोमविधिराचार्यस्याविशेषधटितस्तत्रादभिमतेत्याचार्याणां यज्ञनारायण-
सोमयाजिनां पुत्रा गङ्गाधरसोमयाजिनः, तेषां पुत्रा गणपतिसोमयाजिनः, तेषां बह्वमभट्टजितः, तेषां
रुक्मणभट्टजितः, तेषां रामकृष्णभट्टजितः, तेषां प्रातरः श्रीवल्लभाचार्याः, तेषां सोमयागसंस्था पारम्परि-
कीति तदा विशेषेणोपासना युक्त्युक्तभाष्या मङ्गलार्था ॥ १ ॥

भेदान्नेति चेदेकस्यामपि ॥ २ ॥ तुल्य इति । एकार्थे उभयप्रयोगात्तुल्यः । सर्व-
वेदान्तप्रत्ययं ब्रह्म, तदुपासनावाक्येषु तत्तज्ज्ञानाधर्मवत्तया प्रतिपादनैयभिन्नम्, चोदनाधविशेषात्,
नानासाखीक्तज्योतिष्टोमादिवदित्यत्र चोदनाधविशेषरूढहेतोः पक्षे ब्रह्मण्यभावात्तथा । 'परस्परं रूपभेदा'-
दिति 'मिथोभेदा'दितिमाध्यायः । भाष्ये । तद्गृह्णेति । योडशिग्रहणाग्रहणयोः 'अतिरात्रे योडशिनं
गृह्णाति, नातिरात्रे योडशिनं गृह्णाती'त्यनेन विधानात् लेङ्गिवक्ष्या । प्रकृते । तथोरिति । परस्परं

१. परामर्शस्य ऋषुत्वेन ज्यायस्त्विति पूर्वपाठ । २. शारभभाष्यम् ।

नाभेदस्य विवक्षितत्वात् त्वदुक्तहेत्वसिद्धिः । एवं सति यत्रैकस्मिन्नुपास्ये रूपेण्यस्याद्रूपादधिका गुणा उच्यन्ते, तत्र तेषामुपसंहार उचिन इति भावः ।

भाष्यप्रकाशः ।

व्याख्याय सिद्धमाहुः तथाचेत्यादि । षोडशिश्रहणादिवचयोर्ब्रह्मधर्मत्वेन वेद्याभेदस्य विवक्षितत्वात् त्वदुक्तस्य भेदरूपस्य हेतौरेव प्रत्युत स्वरूपासिद्धिः । ब्रह्म तदुपासनं च न सर्ववेदान्तप्रत्ययं रूपभेदादित्येवं प्रतिसाधने, धर्मभेदेन रूपभेदः साधनीयः, तत्र रूपभेदो धर्मभेदादामिक्षादियाम्-वदित्यत्र, न भेदोऽतिरात्रवदिति दृष्टान्तेन हेतोः साधारण्यात् व्याप्यत्वासिद्धिरिति तेन रूपभेदासिद्धौ प्रतिपक्षहेतौरेवासिद्धिः । अत एव गोपालोपासनायां 'चतुर्भुजं शङ्खचक्रशार्ङ्गयवगदान्वितं' मिति चतुर्भुजध्यानमुक्त्वा, 'व्यायेन्मनसि मां नित्यं वेणुशृङ्गधरं तु वै'ति द्विभुजध्यानमप्युक्तम्, अतो न धर्मभेदाद्रूपभेद इति तत्रैव दोषात् राद्धान्तेहेतुर्निर्दुष्ट इत्यर्थः । नन्विदं पूर्वोपादान्त एव साधनीयम्, ब्रह्मणः फलदातृत्वस्य तत्रैवोक्तत्वात्, पादान्तरे तत्साधनस्य किं प्रयोजनमित्या-काङ्क्षायां वक्ष्यमाणोपसंहारक्षत्रविचारेण तदाहुः एवं सतीत्यादि । एवं सतीति । उत्करीत्या वैद्यैक्ये विद्यैक्ये च सति । तत्र तेषामिति । न्यूनगुणकेऽधिकगुणानाम् । तथाच गुणोपसंहारः प्रयोजनमेतस्वेति तदर्थमत्र विचार इत्यर्थः । ननु उपसंहारो नाम उप समीपे संहरणम्, तत्र तत्रोक्तानां धर्माणां हेतुबलादावाप इति यावत्, तदत्र तत्तद्वाक्येऽनुक्तानां गुणानां तेन तेन हेतुना तद्वाक्योक्ते विषये सचामनुसन्धाय विशिष्टबुद्धौ विषयीकरणम् । एतच्चात्र 'न वा विशेषा'दिति सूत्रानन्तरं 'दशयति' सूत्रभासे वक्ष्यते । अत एतदर्थत्वमेतदधिकरणस्य न युज्यते । अत्र हि सर्वेषामुपासनाविषयाणां ब्रह्माभेदाद्ब्रह्मत्वेन रूपैक्यस्य, यथाकथञ्चिन्मोक्षफलकत्वाच्च प्रयोज-नैक्यस्य, सर्वत्रोपासीतेत्यादिचोदनैक्यस्य, ब्रह्मत्वेनोपासनाद्ब्रह्मोपासनेत्याख्यैक्यस्य च सिद्धत्वात् रक्षितः ।

भिररूपयोः । विवक्षितत्वादिति । प्रकाशाश्रयसूत्रात्तथा । त्वदुक्तस्येति । शङ्खिभुक्तस्य । हेतौरेवेति । रूपभेदरूपस्य हेतोः । एवकारश्चोदनाधिशेषादित्यस्य योगस्य व्यवच्छेदकः । स्वरूपेति । ब्रह्मणि पक्षे रूपभेदरूपहेतोरभावात्तथा । रूपेति । ब्रह्मणि रूपभेदो धर्मभेदात् । आमिक्षा-दीति । आमिक्षात्त्व वाजिनत्व च धर्मौ । ब्रह्मणि न रूपभेदो धर्मभेदादतिरात्रवत् । अत्र षोडशिश्रहणाग्रहणे धर्मौ । न्यूनत्वं समत्वं वा धर्मौ । धर्मभेदेन रूपभेदः सौत्रो हेतुः । तत्साधकमनुमान माष्यीयम् । अत्र हेतोर्धर्मभेदरूपस्य । सौत्रहेतोर्धर्मभेदेन रूपभेदस्य साधारण्यं साध्यवदन्यवृत्तित्व तस्मात् । ब्रह्मणि साध्यं रूपभेदस्तद्धान् आमिक्षादियाम्गस्तदन्योऽतिरात्रयाम्गस्तद्वृत्तित्व धर्मभेदरूपहेतौ-रिति । व्याप्यत्वेति । रूपभेदरूपहेतौ गुरुतया हेतुतानवच्छेदकरूपत्वाद्रूपस्य । हेतौ हेतुतावच्छे-दकाभावो व्याप्यत्वासिद्धिः । यथा वह्निमान् नीलधूमसादित्यत्र । तव शक्तिरूपभेदादिति हेतौ व्याप्यत्वासिद्धिर्दोषस्तस्मात् । राद्धान्तस्य प्रतिज्ञायाः प्रतिज्ञासूत्रस्य हेतुरित्यर्थः । प्राग्गेवेति । सम-न्वयाधिकरणादौ । एतत्साधनस्य निधेयसाधनस्य । तद्वाहुति । विद्यैक्यसाधनप्रयोजनमाहुः तेन तेनेति । यथा 'अंशो वै श्रीरामचन्द्रः स भगवान् । यथाऽणुः सारसाला भूर्भुवःस्यस्तस्यै वै नमो नमः' इत्युक्त्याप्ये 'अंशो वै श्रीं न्ये मत्स्यकूर्माद्यवतारा भू' इत्युपसंहारादेतुना वास्त्येन । वाक्यो-

१. ननु द्वयैक्यस्य प्रागेव विद्वत्तद्देशे च विद्यैक्यस्याप्यर्थाग्निं विद्वत्तत्त्वं पुरेतेनयापतर इति प्रतीकाग्निः काङ्क्षायां वक्ष्यमाणोपसंहारहेतुविचारेण तदाहु एवं सतीत्यादीनि पूर्व पाठ । २. मत्स्यना प्रमाणं विद्वत्तत्त्वं नियमनमिति यावदिति पूर्व पाठ ।

अत्रायं विशेषो ज्ञेयः । उपासनाविषयेष्वग्निलेप्यविशिष्टं ब्रह्मत्वं ज्ञात्वा ते-
ष्वेकतरं रूपं य उपास्ते, तस्य तत्र सर्वं गुणा उपसंहर्तुमुचिताः । यस्त्वनन्तेषु
विभूतिरूपेषु ओमित्यक्षरादिषु 'उमित्येतदक्षरं ब्रह्मे'ति ज्ञात्वोपास्ते, तस्य शास्त्रा-
न्तरीया अप्येतदक्षरोपासनप्रकरणोक्ता एवोपसंहर्तव्याः, नान्ये । तद्रूपमधिकृत्यैव
तेषां गुणानां कथनात् । अन्यथातिप्रसङ्गात् । इयं तूपासनामार्गीया व्यवस्थोक्ता,
भक्तिमार्गीया त्वेतद्विलक्षणा, साग्रे वाच्येति ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वासाधुपासनानामैक्ये प्राप्ते सर्वत्र सर्वधर्मोपसंहारप्राप्तेस्तत्र तत्र तद्रूपतत्तत्फलकथनाच्च भेदे
प्राप्ते सर्वोपसंहारस्यापि प्राप्तिश्च तत्रास्यप्राप्तिविरोधादित्याकाङ्क्षायााम्, तथा यत्र ब्रह्मत्वेनोपासनं
विधीयते, तत्रैवं वैधैक्यात्तद्वाक्यवेद्यस्य गुणोपसंहारनिर्णयो भवति, यत्र पुनर्ब्रह्मत्वेनोपासनं न
विधीयते, यथा प्राणविद्यादौ, तत्र ब्रह्मत्वेनोपासनाया अभावेन वैधैक्याभावात् कथं निर्णय
इत्याकाङ्क्षायां च सर्वत्रास्य न्यायस्य तौल्यादनेनैव निर्णयो विरोधाभावश्चेत्याशयेनाहुः अत्रेत्यादि ।
अत्र गुणोपसंहारे वक्ष्यमाणरूपो विशेषः प्रयोजकभेदयलाज्ज्ञेयः । उपासनाविषयेष्वग्निलेप्यवतार-
रूपेषु तुल्यं ब्रह्मत्वं वेदान्तवाक्यैरवधार्य, तेष्वेकतरं रूपं यो ब्रह्मत्वप्राधान्येनोपास्ते, तस्य तस्मिन्
रूपे सर्वं गुणा उपसंहर्तुमुचिताः । उपसंहारप्रयोजकस्य विरुद्धसर्वधर्मश्रयब्रह्मस्वरूपप्राधान्यस्य तत्र
तेनानुसंहितत्वाद्युक्ताः । एतदेवैतत्पादोपान्त्ये समाहारादिब्रह्मत्वे स्फुटीभविव्यति । यस्त्वनन्तेषु
विभूतिरूपेषु वर्णोत्तमकौङ्करादिषु तद्रूपप्राधान्यं ब्रह्मत्वस्य गौणत्वं चानुसन्धाय उपास्ते, तस्यान्य-
त्रिकास्तदीया एवोपसंहर्तव्याः, नान्ये । तत्र हेतुः तद्रूपमित्यादि । अन्यथातिप्रसङ्गादिति ।
प्रकरणानादरे तद्विरोधप्रसङ्गात् । तथाच तत्र तद्रूपानुसन्धानकृतया व्यवस्थया विषयभेदेनोपसंहा-
रानुपसंहारप्राप्त्यप्राप्तिविरोधाभावादसाधिकरणस्योपसंहाराथत्वं सुखेन युज्यते । किञ्च, अन्यत्रापि
तच्चद्विभूतिरूपवैधैक्यादन्येषां च हेतूनां तत्र सत्त्वादानेनैव न्यायेन निर्णय इत्यर्थः । अत्रोपासना-
मात्रनिर्णयो न क्रियते, अपि तु यद्ब्रह्मप्राप्तिसाधनत्वेन विवक्षितं तस्य सर्वस्येत्याशयेनाहुः
भक्तीत्यादि । अथ इति । 'न वा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिव'दित्यस्य द्वितीयव्याख्याने ।
नचोपासनातिरिक्त्या भक्तेरसिद्धत्वादप्रस्तुतत्वाच्च तद्व्यवस्थासरणमाकस्मिकमिति वाच्यम् ।
गोपालतापनीये 'भक्तिरस्य भजनं तदिहाधुत्रोपाधिर्नैराशयेनासुम्भिन् मनःकल्पनमेव, तदेव च
रदिमः ।

क्ताभेदलक्षणेन वा । अभावेनेति । किन्तु वाणधारकत्वेन । प्राणसंवादेऽस्ति । अस्य न्यायस्येति ।
व्यापकब्रह्मत्वेन वैधैक्याद्विधैकत्वन्यायस्य तौल्यम् । व्यापकविभूतित्वेन रूपेण वैधैक्याद्विधैकत्वनिर्णय
इति तस्मात् । प्रयोजकेति । विरुद्धधर्मश्रयत्वस्य तद्रूपधिकारस्य च प्रयोजकस्य भेदात् । भेद-
धर्मपि अधिकारस्यानिवार्थत्वात् । ज्ञेय इति परे स्तोःश्रुना श्रुतिरस्य प्राप्तिः स्मार्ता । उपासनेत्यादि-
भाव्यं विवृण्वन्ति स्म उपासनेति । तेनेति । उपासकेन । यस्त्वित्यादिभाव्यं विवृण्वन्ति स्म
यस्त्विति । तदीया एषेति । एषकारो विरुद्धधर्मरूपान्ययोगव्यवच्छेदकः । अन्य इति । अधि-
कारधर्मविरुद्धाः । प्रकरणेति । अधिकारप्राप्तप्रकरणानादरे । अधिकारः प्रारम्भः । प्रकरणं देशकालौ ।
साध्येऽधिकृत्यैत्यत्राधिकारः स्वप्राप्तप्रकरणवाचकः । लक्षण्येति भावः । अनेनैवेति । व्यापकधर्मैण
वैधैक्याद्विधैकत्वनिर्णयरूपेणैव । एषकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । यदिति । साक्षात्परम्परया ।
सर्वस्येति । उप समीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणसुपासनालक्षणमेकादशसुबोधिन्याम्, तस्या नवधा-
भक्तेः सर्वात्मभावस्य च । रामानुजमतेनाशङ्कं परिहरन्ति स्म न चोपेति । अग्रेति । भक्तिर्हे

नन्वग्निष्टोममेवोद्दिश्य यावन्तो धर्मास्तैत्तिरीयके पठ्यन्ते, न तावन्तो वाज-
सनेयके, तथाच त्वदुक्तरीत्या वाजसनेयिनां तद्धर्मोपसंहारोपि न्याय्यो भवेत्,
नत्वेवं सः, शिष्टाचारादिविरोधात्, तथा पञ्चाग्निविद्यामेवाधिकृत्योक्तोपि षष्ठो-
ऽग्निर्न छन्दोगैः शक्यत उपसंहृतुम्, तथैवाथर्वणिकैर्नैकस्मिन् रूपे रूपान्तरधर्मा

भाष्यप्रकाशः ।

नैष्कर्म्य'मिति लक्षणभेदेन, समाप्तौ च 'कृष्ण एव परो देवस्तं ध्यायेत् तं रसेत् तं भजे'दिति ध्यानरूपो-
पासनातो भिन्नतया विधानेन चोपासनातिरिक्तया भक्तेः प्रसिद्धत्वात् प्रस्तुतत्वाच्च तदभावात् ।
एकस्मिन्नेव प्रकरणे सृष्टिकर्तृत्वादिना माहात्म्यस्यात्मत्वेन श्रियत्वस्य च बोधनेन श्रुत्यन्तरोपि
श्रुतीनां माहात्म्यज्ञानपूर्वकसुदृढलोहरूपभक्तावेव तात्पर्यावसायाच्च । ननु विहिताविहितभेदेन
भक्तिमार्गद्विविध्यादत्र कस्य व्यवस्था वाच्येति चेत् । श्रीभागवते श्रीनन्दादीनां फलकथनेनावि-
हितभक्तेरपि प्रामाणिकत्वसिद्धौ मन्दमध्यमयोरर्थे तद्व्यवस्थाबोधनस्याप्यावश्यकत्वादुभयोरपीति
बुध्यस्व । ननु छत्रकारेणेदं कुत्रोक्तं येनैवमुच्यत इति चेत् । उच्यते । अग्निमहत्त्रेऽधिकारसाक्षात्प-
संहारहेतुताकथनेनात्र यथाधिकारनिर्णयसूचनात् सूचितमिति जानीहि । तस्मान्नात्र शङ्कालेशः ।
एवञ्चास्मिन्नधिकरणे इदं सिद्धम् । 'यो देवानां नामधा एक एव', 'एकं सद्विप्रा बहुधा वदन्ती'त्या-
दिश्रुतिभिः, 'येऽन्यन्तदेवताभक्ता' इत्यादिस्मृतिभिश्च भगवतः सर्वरूपत्वात् तेन तेन रूपेण भगवत
एव तत्तत्फलदातृत्वं काण्डद्वये पुराणेषु चेति । तेनादित्यद्यज्ञोपासनास्वपि ब्रह्मोपासनात्वमेवेति
च सिद्धम् ॥ २ ॥ १ ॥

अतः परं ताः कथं कर्तव्या इत्याकाङ्क्षायामग्निमहत्त्रेषु तत्प्रकार उच्यत इत्याद्येन
छत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथेति । वैधर्म्ये दृष्टान्तः । अयमर्थः । यथा कर्मणां वैलक्षण्येपि
'संयोगरूपचोदनाख्याविशेषा'दिति शाखान्तराधिकरणोक्तन्यायादायैक्यम्, एवमुपासनानामपि तेनैव
न्यायेनावान्तरैक्यमपि सिद्धम् । तथात्राख्यैव हेतोरुणोपसंहारप्रयोजकतयानेनैव हेतुना ज्योतिष्टो-
मादियागेषु शाखान्तरोक्तगुणोपसंहारोपि न्याय्यो भवेत् । तत्करणे शिष्टाचारविरोधस्तद्विप्रा शा-
खान्तरोक्तानादरे उपासनायामपि तदापत्त्या पञ्चाग्यादिविद्यासु पञ्चाग्याद्यनुपसंहारापचिरथर्वणाद्यु-
क्तरूपेषु रूपान्तरधर्माणुपसंहारापचिक्षेति शिष्टाचारविरोधतौल्ये प्राप्ते, तत्समाधानाय गुणानुप-
रक्षितः ।

'उपासि मन्वन्ते मधुमधनभक्ति'मिति कारिकायास्तथा । 'भक्तिरहस्यमजन्'मितिपाठे लक्ष्यलक्षणैकी-
भावः । 'उपाधी'त्यत्र फलनैराशयेनेति पठन्ति । लक्षणोति । उक्तोपासनलक्षणभेदेनेत्यर्थः । तद-
भावात् आकस्मिकत्वाभावात् । एकस्मिन्निति । श्वेतकेतुप्रपाठके महाप्रकरणे एकविज्ञानेन सर्ववि-
ज्ञानरूपे । सृष्टीत्यादि । 'सदेव सौम्ये'त्यारभ्य 'तत्तेजोऽसृजते'त्यादि । आदिना त्रिवृत्करणम् ।
आत्मत्वेनेति । 'स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो'इत्यनया तथा । श्रुत्यन्तर इति । 'यतो वा इमाणि
भूतानी'त्यत्र 'अथमात्मा ब्रह्मे'त्यत्र च । 'भगवान्ब्रह्म कारुण्येने'ति वाक्यादेवकारः । विहितेति ।
'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्य' इति श्रवणभक्तिर्विहिता । तिरुभिः प्रेमिभि जतेऽन्यासां स्वयंभव-
नादविहितत्वम् । 'तं रसेत् भजे'दिति द्वयं विहितम् । रस शब्दे । कीर्तनम् । भजेदिति 'भज
सेवायाम्' । दास्यम् । 'यं मां सृष्ट्वे'ति स्मरणम् । श्रवणमुक्तम् । किं पुनर्भक्त्या जानाति चात्य-
य'मिति नवधा भक्तिर्विहिता । अविहिताया ज्ञानाकरणत्वात् । फलेति । एकादशस्कन्धे कथनेन ।
अन्देति । उत्तमस तु गुरुपदेशेनेति । तथाच सर्ववेदान्तप्रलयं नैकमिति प्राक्तम् ॥ २ ॥

इति प्राप्ते, उत्तरं पठति ।

स्वाध्यायस्य तथात्वेन समाचारेऽधिकाराच्च सवचञ्च तन्नियमः ॥ ३ ॥

स्वाध्यायो वेदः । स एकमेव कर्म शालाभेदेन भिन्नभिन्नप्रकारकं शोभ-
यतीति तत्प्रयुक्तः सम्यग्भूतेऽग्निष्टोमादिलक्षण आचारे तत्तदङ्गाचारनियमोऽन्य-
नानधिकरणलक्षण इत्यर्थः । तावद्भिरेवाङ्ग्यागसम्पत्तेरधिकरणस्याप्रयोजक-
त्वात् तावतामेवाङ्गानां करणम् । ननुक्तं तद्धर्माणामप्युपसंहारस्त्वदुचरीत्या

भाष्यप्रज्ञाशः ।

संहारहेतुकथनेनोपसंहारप्रकारं वदन्नुत्तरं पठतीति बोध्यः ।

स्वाध्यायस्य तथात्वेन समाचारेऽधिकाराच्च सवचञ्च तन्नियमः ॥ ३ ॥ अत्र
शाखान्तराधिकरणोक्तहेतोः पूर्वक्षेत्रे परामर्शात् पूर्वतन्त्रविचार्य पूर्वक्षेत्रे च स्वाध्यायशब्दस्य
वेदवाचकत्वेन प्रसिद्धिरस्ति न च क्षेत्रे 'तथात्वेने'त्यनेन तदुक्तस्य प्रसिद्धस्य प्रकारस्य, 'तन्नियम' इति
तच्छब्देन तत्प्रसिद्धाङ्गाचारस्य च ग्रहणमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति स्वाध्यायो वेद इत्यादि । तावन्मा-
त्रनिरूपणस्य यामे तावदङ्गकरणनियमने वीजं स्फुटीकुर्वन्ति तावद्भिरित्यादि । तथाच निरूपण-
प्रकारभेदस्य बाधकस्य सत्त्वाच्चोपसंहार इत्यर्थः । द्वितीयं हेतुं व्याकृतुमवतारयन्ति नन्वित्यादि ।

रदिमः ।

स्वाध्यायस्य तथात्वेन समाचारेऽधिकाराच्च सवचञ्च तन्नियमः ॥ ३ ॥ तद्व-
वस्थेति । उपसंहारव्यवस्थास्तरणम् । उपेति । उपसंहारवाचकं तु 'यस्त्वनन्तेष्वि'त्यादि पूर्वयुग्-
भाष्योपाधिकारप्राप्तं प्रकरणमुक्तम् । एवं च स्वाध्यायपूर्वसूत्रं स्वाध्यायसूत्रमिति मध्येमपदलोपी समासो
व्याख्यातव्यः । एवमिति पूर्वोक्तप्रकारेण चोदवाद्यविशेषादिति हेतुशोधनात् । शाखान्तेरिति ।
इदमधिकरणं पूर्वतन्त्रे द्वितीयचतुर्थश्रावद्वितीयाधिकरणेऽस्ति । संयोगादिरूपहेतुचतुष्टयात्केन । सिद्ध-
इत्यन्तेन तथाचेतिभाष्यं व्याख्यातम् । अत्र शाखान्तरीयेत्यादि वाजसनेयिणामित्यादि-
भाष्यव्याख्यानम् । अत्र मध्ये त्वदुचरीत्येतिभाष्यं तद्व्याख्यानं 'विरुद्धधर्माश्रयत्वस्योपसंहारनि-
यामकत्व'मिति त्वदुचरीत्येति । नन्वेवं स इति भाष्यं द्वेषा व्याकुर्वन्ति स स चेदित्यादिना ।
आद्रियत इति क्रियाध्याहारः । शिष्टाचारेति । भाष्योक्तादिशब्दावोपलक्षणेयम् । क आदि-
शब्दार्थं इति चेत् । नवीनव्याख्यायादिसंस्कृतत्वम् । अतीति । अधिकारप्राप्तप्रकरणविरोधः ।
तत्स्मारकमिति । उपसंहारस्मारकम् । तथा 'पञ्चामिविधामेवाधिकृत्योक्तोपि पठेन्निरं छन्दोगैः
शक्यत उपसंहारं'मिति भाष्योक्तोपसंहारस्तत्स्मारकमित्यर्थः । भाष्ये । उक्त इति । वृहदारण्यक
उक्तं । स्वाध्यायो वेद इत्यादीति । भाष्ये छान्दस्यव्याख्यानमितीत्यन्तभाष्येण । तथाच
स्वाध्यायस्य तथात्वेन एककर्मणः शालाभेदेन भिन्नभिन्नप्रकारकत्वबोधकत्वेन । हिंहेतौ तदर्थस्तृतीय-
योक्तः । तत्रयुक्तस्तन्नियम इत्यन्वयः । केत्यत उक्तं सम्यग्भूत इत्यादि । अग्निष्टोमादीति ।
'परमेष्ठिनो वा एष यज्ञोऽत्र आसीद्यदग्निष्टोम' इति श्रुतेरादिरभिधेयः । अग्निष्टोमात्प्रतिष्ठोक्तव्याति-

१. ननुपसंहारसामे वाच्यत्वादिदानीं तत्प्रसङ्गस्य भाष्येऽत्र तद्वचनस्य व्याख्यानस्यैवासाक्षात्त्वात् स्वाध्यायसूत्रं उपसंहारवाचक-
यत्नत् तत्स्वरूपमिति बोधनाय सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । एवं हेतुशोधनाच्छाखान्तराधिकरणोक्तहेतुना कर्मकत्वबोधित्वेन
वैषम्ये च सिद्धे शाखान्तरीयकर्मणोपि निवातोत्पादित्वास्तु शाखान्तरीयकर्मसंभ्यत्तुच्छ्रुतौपसंहारं प्राप्नोति, स चेदाभियन्ते,
तदा शिष्टाचारविरोधोपसंहारश्च, यदि नाद्रियते, तदा विषयवादिसाधनव्यवस्थेति शङ्कायां सूत्रं वचोत्तरम् । तत्रैव
तत्प्रकारकमित्यर्थः इति पूर्वं जल्पानिकायाः । १. अयम् ।

सम्भवतीत्यत आह अधिकारादिति । सर्वेषां जातिनां स्वभावोक्तकर्मण्ये-
वाधिकारः, न परभावोक्तेऽपि । अनोपि तथा नियमः । चकारात् स्वशाब्दोक्तात्
कर्मणोऽतिरिक्ततत्करणे न्यूनकरणे च 'यदस्य कर्मण' इत्यादिप्रायश्चित्तश्रवणमपि
तन्नियमे हेतुः समुचीयते । अत एव कश्चित् परशाब्दोक्तमपि व्यवस्थितवि-

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच शास्त्रान्तरीयप्रकारविशेषकथनस्योत्पन्नशिष्टप्रायत्वेन नैर्वत्यात् स्वल्पकर्मभिर्वाजसनेयिभि-
स्तैचिरीयाद्युक्तकरणे 'अधिकं तत्रानुप्रविष्ट'मिति न्यायेन बाधाभावाच्चास्याप्रयोजकत्वमाशङ्क्य
हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति सर्वपागित्यादि । अधिकारोपपत्त्याय सम्मत्यन्तरमाहुः
अत एवेत्यादि । यत् उक्तहेत्वोरस्ति कर्मनियामकत्वम्, अत एव हेतोः कश्चित् यथा 'कुलुटोऽ-
सीत्यश्मानमादत्ते कुटुरसीति वे'त्यश्मानदानमत्रे, यथा वा उदितानुदितकालाभ्यां विकल्पिते
होमे, 'उदिते जुहोत्यनुदिते जुहोती'ति तैत्तिरीयवाक्यद्वयोक्तं व्यवस्थितविषयत्वेन तत्तत्कल्पयन्न
रश्मिः ।

रात्रयोडश्याप्तोर्षामवाचयेयात्याः सप्त सोमसंस्थाः । 'सोमश्चन्द्रशेखरः' ज्ञानेन भक्ता भगवन्मनस्काः,
'साधवो हृदयं मह्यं साधूनां हृदयं त्वह'मिति साधुहृदये सप्तस्वरूपाणि प्रसिद्धानि समष्टीनि । वेद
व्याख्याने नवाध्यायै स्फुटीकृतानि स्वाध्यायपदसामर्थ्यलभ्यानि । आचारे मीमांसकानां सम्यगा-
चरोऽस्माकम् । 'सोमेन यजेते'ति विधेः सप्तसंस्थाबोधकार्यवाद्भूलत्वात् । अर्थवादस्य 'विधिना
त्वेकान्वयत्वात्' । यथा 'वायव्यं श्वेतमालभेते'ति विधिः, 'वायुवं क्षेपिष्ठा देवता वायुमेव स्वेन माग-
धेयेनोपवाचती'त्यर्थवादः । तन्नियम इत्यस्यार्थस्तत्तद्वद्भेदे । ननु सोमान्तर्गतपोडश्यादीनां स्वरूप-
निर्माणमेदादिना नैवं सप्तस्वरूपपरत्वं सम्भवतीति चेत्, द्रव्यचाग्रे प्रवर्तकत्वं सप्तसंस्थानाम् । तदति-
रिक्तमानसीसेवादौ तथाकारामावात् । आधिदैवाकाराणामनुष्ठान आधिभौतिकपोडश्यादिसम्बन्ध
आध्यात्मिकसोमयागादिः । यथातिरात्रे मनःस्थानीयत्वेन वर्णनीये भावनायां पोडशिग्रहणाग्रहणे ।
'सर्वेन्द्रियगुणाभासं भावना पोडशिग्रहणे, पोडश्यग्रहणे तु 'सर्वेन्द्रियविवर्जितं मित्युक्तभावना ।
अनुष्ठाने न कोपि विकारः । यथाचारमेवाग्निष्टोमादयः । यद्यप्यत्रिवृत्कृता अग्निष्टोमादयः सन्ति,
तथापि प्रेष्टम्यर्हणायोग्यत्वेन 'यमादिमिर्योगपर्यैरान्वीक्षिक्या च विधया । मदचोपासनाभिर्वा नान्यै-
योग्यं स्परेन्मनः' इति भावनाविषयाद्भगवदचोपासनायोग्याः । तावदित्यादि । तावतामज्ञानां करणे
नियमनं निवामकत्वम् । तत्र वीजं यागसम्पत्त्यादि । नन्वित्यादीति । तद्धर्माणामधिकवर्गविशिष्टस्य
धर्माणां तैत्तिरीयकाग्निष्टोमवर्माणाम् । षष्ठाग्निष्टोत्रवर्माणाम् । त्वदुक्तेति । विरुद्धधर्माधारत्वस्योपसंहार-
नियामकत्वमित्युक्तीत्या । प्रवृत्त्यर्थमाहुः । तथाचेति । एवंप्रकारेति । उपसंहारप्रकारविशेषकथनस्य
उत्पन्नशिष्टनाजिनयागप्रायत्वेनोत्पत्तिशिष्टादतिरात्रयागसकाशावैर्वत्यात् । वाचेति । अधिकरणे तथा ।
अस्येति । यागसम्पत्त्यादेर्यवहितपूर्वोक्तस्य । हेत्वन्तरेति । अधिकाराच्चेति चकारात्तथा । तथाच
'स्वाध्यायस्य हि समाचारे तथात्वेने त्येको हेतुः, 'अधिकाराच्चे'त्यपरो नियमे हेतुः । सर्वपागित्यादीति ।
तथा नियम इति । तत्तदङ्गाचारनियमः । यदस्य कर्मण इति । आदिना ।
तन्नियम इति । तत्तदङ्गाचारनियमे हेतुः । कुलुटोसीति अस्यन्तमत्रः । त्वं अस्मा, कुत् कुत्सितः,
कौ वा ह्युत् ह्युत् छेदे तु. प. से. ह्युत्ति पचाद्यच् । वेदभाष्येऽर्थः स्पष्टः । 'कुरुः श्रीकण्ठजाह्नवे
बोदने नृपभेदे चे'ति विश्वकोशे कुरुः प्रसिद्धः । यथाह श्रीगोवर्धननाथजितं प्रति कश्चित् 'कृष्णो-
य'मिति । व्यवस्थितेति । यथा अवङ्गोऽयनस्येत्त्र गवाक्षोर्धविशेषे, न तु गो अक्षः गोक्ष इति ।

कल्पविषयत्वेन कल्पसूत्रे उच्यते । विकल्पे नृभयस्याशास्त्रार्थत्वम्, उपसंहारे नृभयस्यापि शास्त्रार्थत्वम् । अतोपि नात्रोपसंहारशङ्का । अत्र दृष्टान्तमाह सववदिति । यथा सचा होमाः सप्तसूर्यादयः शतौदनपर्यन्ता वेदान्तरोदितत्रे-
ताभ्यनभिसम्बन्धाद् धर्वणोदितैकाग्रिसम्बन्धाच्चार्यवर्णिकानामेव कार्यत्वेन निय-
म्यन्ते, तथा तत्तच्छास्त्रायास्तथात्वात्तत्तदुक्त एव कर्मणि तत्तच्छास्त्रिनामधि-
काराच्च स्वस्वशास्त्रोक्तादन्यूनानतिरिक्तकर्मकरणनियम इत्यर्थः । प्रकृतेपि यद्रू-
पोपासनाप्रकरणे यावन्तो धर्मा उक्ताः, तस्मिन् रूपे तावद्धर्मवत्त्वेनैवोपासना
कार्या, तद्वोधकप्रमाणानुरोधात्, न तु रूपान्तरोपासनप्रकरणोक्तासाधारण-

भाष्यप्रकाशः ।

उच्यते, यदि प्रकारभेदोक्तेरधिकारस्य च नियामकत्वं न स्यात्, तदा तत्र तन्न व्यवस्थाप्येत,
यदि तत्र न व्यवस्थाप्येत, तदा विकल्पो वा उपसंहारो वा प्राप्नुयात् । तत्राद्ये ऐच्छिकत्वेनाष्ट-
दोषदुष्टत्वादनृभयस्याशास्त्रार्थत्वम्, उपसंहारे नृभयस्यापि शास्त्रार्थत्वम्, तथापि विरुद्धत्वात् कर्तुं न
शक्यमिति व्यवस्था आवश्यकी । अतो व्यवस्थावशादपि न कर्मण्युपसंहारशङ्केति न पूर्वोक्तस्याप्रयो-
जकत्वमित्यर्थः । ननु यदा शाखाभेदो न सिद्धः, तदा त्वधिकारस्य नियामकत्वाभावादुपसंहारः
स्यादित्यत आहुः अत्रेत्यादि । ईदृशेषि स्थले दृष्टान्तमुखेन नियामकमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति
यथेत्यादि । यथा सचाः सम्बन्धिभेदान्निगम्यन्ते, तथा विभागाभावदशायांमपि तत्तद्भेदे विद्यमा-
नायास्तच्छाखाया एव नियामकत्वात् तथेत्यर्थः । एवमत्रोपसंहारहेतुः शोधितः । निरूपणप्रकार-
भेदादिवाधकरहित एव वेद्याभेद उपसंहारप्रयोजक इति । एवं कर्मण्युपसंहारवाधकान्युक्त्वा
तेषामुपसंहारवाधकानामुपासनायामपि तुल्यत्वात् सववचेति चकारेण तासामप्यत्र सङ्ग्राहदे-
रश्मिः ।

तयोदिते होतुरुदितहोमे दोषः, अनुदिते होतुरुदितहोमे दोष इति उदितहोतुरुदितहोमोऽनुदितहो-
तुरुदितहोम इति व्यवस्थितविषयत्वं तेन । चिकल्प इति भाष्यं विवरीतुमाहुः यदीति । प्रकारेति ।
प्रकारभेदः गुणभेदस्याप्रयोजकत्वरूपः । विधैकत्वं वैधैकत्वाधीनं तद्वैधैकत्व गुणानां गोपरूपत्वराभ-
लनृकेतरित्वात् भेदस्याप्रयोजकत्वाङ्गीकाराद्ब्रह्मत्वेनाङ्गीकृतम् । यथा घटत्वपटत्वकुड्यत्वकुसूलत्वानां
गुणानां भेदस्याप्रयोजकत्वाङ्गीकारेण द्रव्यत्वेन रूपेण घटादीनां वेद्यानामभेदस्तथात्र अस्याः
प्रकारभेदोक्तेरित्यर्थः । तत्र तत्रेति । तत्तत्कल्पसूत्रे तत् होमाश्मादानद्वयम् । उपसंहार इति ।
'कुच्छुद्येसी'ति मन्त्रयितरि 'कुरसी'ति मन्त्रयितृत्वोपसंहारः 'कुरसी'ति मन्त्रयितरि 'कुच्छुद्येसी'ति
मन्त्रयितृत्वोपसंहारः । उदिते होमकर्तयुदिते होमकर्तृत्वोपसंहारः । अनुदिते होमकर्तयुदिते होम-
कर्तृत्वोपसंहारः । भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म तत्राद्य इति । अष्टदोषेति । पूर्वमीमांसायां स्पष्टाः ।
कर्षणीति । अधिष्टेमे । पूर्वोक्तस्येति । व्यवस्थितविषयत्वेन प्रकारभेदोक्तेरधिकारस्य च । यदेति ।
व्यासावतारपूर्वकाले । सद्रव्यन्धीति । आयर्वणिकसम्बन्धिभेदात् । अस्यां फक्किकार्यां अयर्वणेति
पदच्छेदः उदितेलेकदेशान्यपि । न्यायेऽन्वयः प्रसिद्धः । तथेतिभाष्यविवरणं तथा विभागेति ।
विद्यमानाया इति । 'नासतो विद्यते भाव' इति वाक्यात् । नियामकत्वादिति । तथात्वादि-
तिभाष्यार्थः । तथेत्यर्थ इति । तत्तदुक्त इत्यादिरित्यर्थः । उपसंहारेति । उपसंहारस्य हेतुः वेद्या-
भेदः । शोधनप्रकारमाहुः निरूपणेति । गुणनिरूपणं गुणरूपप्रकारभेद आदिनाधिकारः एतै-

धर्मवत्त्वेनापि । तथा सति मत्स्योपासकस्य चापशरादिकमपि भावनीयं स्यात्, पुरुषरूपोपासकस्य च लक्ष्ययोजनायामश्रृङ्गादिकम् ।

नन्वथर्वणोपनिषत्सु श्रीरामोपासनायां 'यो वै ये मत्स्यकूर्माद्यवतारा भूर्भुवःसुवस्तस्यै वै नमो नम' इति वाक्येन तदितरावताररूपत्वमुच्यते, तेन तद्धर्मवत्त्वमप्याक्षिप्यते ।

सत्यमाक्षिप्यते तद्धर्मवत्त्वम् । तत्रायमभिसन्धिः । परमक्राष्टापन्नं ब्रह्मस्वरूपमिदमिति ज्ञात्वा ह्युपासना कार्या । तेनैतस्यैवान्येऽवताराः, तत्तद्रूपेण तानि तानि कर्माण्ययमेव कृतवानिति ज्ञेयं परम्, न तु तस्मिन्नेव रूपेऽन्यावतारधर्मवत्त्वमपीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तौस्तत्रापि सङ्गमयन्ति प्रकृतेपीत्यादि । तथा सतीति । तद्वोधकप्रमाणमनुरुच्य रूपान्तरासाधारणधर्मोपसंहारेऽङ्गीकृते सति । तथाचैवं तद्भावेन निरूपणप्रकारभेदाधिकारभेदसम्बन्धिभेदरूपस्यानुपसंहारनियामकत्रयस्यापि बाधापत्त्या अपराध आपद्येत, अतस्तथा न भावनीयमित्यर्थः । एतदेवैतत्पदान्ते 'न वा तत्सहभावाश्रुते'रिति घ्नत्रद्वये सेत्स्यति । अत्र वादी साम्बन्धिकनियमस्याप्रयोजकत्वं शङ्कते नन्वित्यादि । तथाचोक्तमन्त्रवर्णाच्छ्रीरामस्वावतारान्तररूपत्वे प्राप्ते तदुपासकस्य तथा भावनाधिकारस्यापि प्राप्तौ मन्त्रलिङ्गविरोधात् यो यत्सम्बन्धी, तेन तत्सम्बन्धेव ग्राह्यमिति साम्बन्धिकोऽनुपसंहारनियमोऽत्राप्रयोजक इत्यर्थः । अत्र तदुक्तमुपगम्य स्रष्ट्वेक्षिकया समादधते सत्यमित्यादि । तत्रायमभिसन्धिरिति । आक्षेपेऽयमाशयः । कार्येति । अवताररूपोपासकेन कार्या । इति ज्ञेयं परमिति । मन्त्रेऽवताराणामेव तत्त्वविधानदर्शनात् तथा भावनीयम् । अन्यावतारधर्मवत्त्वमिति । लक्ष्ययोजनायामत्वकिणचक्रवत्त्वादि कुतो न रक्षितः ।

धीषकै रहित एव, न तु सहितः, वेद्यानां गोपरूपरामनृकेसरिरूपाणां अमेद उपसंहारस्य प्रयोजकः । धाषकैः सहितोऽप्रयोजको यथातथा 'उपसंहारोऽर्थभेदा'दितिसूत्रे वक्ष्यते । तत्र वेद्यामेदो रामोपासनायामेकत्रोक्तत्वेन । स च निरूपणधाषकसहितः । निरूपणमधिकारानुरोधे तत्रास्ति । मित्राधिकारानुरोधिनिरूपणं मित्राधिकारे बाधक मवति । गुणा धाषकाः मत्स्योपासकस्य चापशरादिकाः, पुरुषोपासकस्य लक्ष्ययोजनायामश्रृङ्गादिकाः । अधिकारो मित्रो धाषकः । एवं धाषकसहितो वेद्याभेद उपसंहारस्याप्रयोजकः । अतो न मत्स्योपासकस्य चापशरादिका गुणा उपसंहार्याः । न पुरुषोपासकस्य लक्ष्ययोजनायामश्रृङ्गादिका गुणा उपसंहार्याः इति । एतेषामिति । निरूपणप्रकारभेदाधिकारानाम् । प्रकृतेपीत्यादीति । असाधारणधर्माः चापशरादयः लक्ष्ययोजनायामश्रृङ्गादयश्च । नियामकेति । उपसंहारनियामकत्रयं निरूपणप्रकारभेदाधिकारभेदरूप तस्य । साम्बन्धिकशब्दार्थोऽत्रै वाच्यः । उक्तमत्रैति । 'यो वै ये मत्स्ये'त्याद्युक्तमन्त्रलिङ्ग शब्दसामर्थ्यं यन्च्छब्दार्थे रामेण मत्स्यकूर्माद्यवताराणामभेदान्वयात् पुरुषमत्स्याद्यवतारत्वावच्छिन्ने । उक्तमन्त्रान्वयलिङ्गं वा तस्य विरोधात् । यो यदिति । यो निरूपणादिः यत्सम्बन्धी यद्विसम्बन्धी तेन निरूपणादिना हेतुना तत्सम्बन्धी तद्विसम्बन्धी, नूनन्यसम्बन्धी, अधिकारिणा ग्राह्यम् । अनुपेति । उपसंहाराभावस्य नियमः । अत्रेति । एकत्रानेकोपासनास्थले । सत्यमित्यधीकारे । इत्यत आहुः उपगम्येति । सूक्ष्मेक्षिकयेति । अङ्गीकृते प्रतिवचनं सूक्ष्मेक्षिका । अभावन इति । अधिकार्याभावेन । कार्येति । 'आत्मेलेवोपासीते'ति

१. एव कर्मणि प्रकृतेपीत्यादीस्य एतेषामुपासनायामपि तुन्यत्वात्तत्रापि सगमयन्तीति पूर्वपाठ । २ अभावेन इति पूर्वपाठ ।

तथाच तस्मिंस्तस्मिन्नवतारे तत्तद्धर्मवानिति श्रुत्या बोध्यते, न तु सर्वत्रेति । तत्र बाधकमुक्तमेव । प्राणाद्युपासनाखेतावान् विशेषः, यथा कर्मण्यतिरेके प्रायश्चित्त-
श्रवणं बाधकम्, श्रीरामस्वरूपाद्युपासनासु च तेनावतारेणाकृतकर्मणस्तत्र भावनेऽ-
पराधो बाधकः, 'योऽन्यथा सन्तमात्मान'मित्यादिवाक्यं च । न तथा प्राणाद्युपास-
नासु अधिकगुणस्येतरत्रोपसंहारे किञ्चिद्बाधकं दृश्यत इति स कर्तुं शक्यते इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

भावनीयमित्याकाङ्क्षायां तत्र हेतुमाहुः तथाचेत्यादि । यथा तत्तच्छाखायां ज्योतिष्टोमादिस्तत्-
द्वयैव बोध्यते, तथा तत्तत्तत्पानीयेषु तत्तदवतारे तत्तद्धर्मवानिति श्रुत्या बोध्यते, न तु सर्वत्र
तद्वान्, अतस्तथा भावने शास्त्रातिक्रम इति तथा न भावनीयमित्यर्थः । नन्वाक्षेपे क्रथमतिक्रम इत्यत
आहुः तत्र बाधकमुक्तमेवेति । आक्षेपे निरूपणप्रकारभेदादित्रयस्य बाधकमुक्तमेव । तथाच
तस्य यदि बाधकता नाङ्गीक्रियते, तदा शाखाकृतोऽपिष्टोमाद्यङ्गनियमः सर्वेष्वप्याथर्वणिककार्यता-
नियमश्च भज्येत, अतस्तद्भावायात्रापि तथा न भावनीयमित्यर्थः । ननु पूर्वसूत्रोक्तहेतुना
सर्वैक्यसिद्धौ सर्वत्र सर्वगुणोपसंहारः प्राप्तः, तत्र समाचारसूत्रे निरूपणप्रकारभेदाधिकारभेदप्राय-
श्चिदादिश्रवणसम्बन्धिभेदानामनुपसंहारनियामकत्वमाहृतम्, तेन तत्तच्छाखिभिस्तत्तदधिकारिभि-
स्तत्तत्सम्बन्धिनियताः स्वाधिकारानुसारेण स्वशाखोक्ता गुणा उपसंहर्तव्याः, नेतर इति सिद्धम् ।
तथा सति प्राणाद्युपासनायां शाखान्तरोक्तगुणोपसंहारो न स्यादित्यत आहुः प्राणादीत्यादि । नच
निरूपणप्रकारभेदरूपमुपसंहारवाधकमस्त्येवेति कथं बाधकभावा इति वाच्यम् । कर्मणि न्यूनाधिक्ये
प्रायश्चित्तवदुपासनायां तथामावने प्रायश्चित्ताश्रवणाभिरूपणप्रकारभेदस्य प्रायश्चित्ताद्युच्चायकत्व
एव बाधकत्वम्, नान्यथेति निश्चयात् । एवं प्रकारभेदेपि 'अधिकं तत्रानुप्रविष्ट'मिति न्यायेन
दोषाभावात् तत्रत्यानां पदार्थानाम्भावेनाधिकसंख्यायां न्यूनसंख्याया निवेशतस्तस्या अप्यवा-
धादधिकप्राणादिनिवेशेन पुरःस्कृत्यां भेदप्रतीतावपि प्राणाद्युपासनातोऽभिन्नतया तस्या चाधक-
त्वाभावात् । 'योऽन्यथा सन्तमात्मान'मितिवदोपबोधकत्वाभावाच्च । अतः सुष्ठुक्तं तत्रोपसंहारे
न किञ्चिद्बाधकं दृश्यत इति । एवं प्राणादिविधास्योपसंहारवाधकाभावेन तस्मिन् साधितेपि
रश्मिः ।

श्रुतेस्तथा । मन्त्र इति । मन्त्रे वैदिके । स्वविषयत्वादवताराणामेव, न तु ह्यषोक्षजस्य, तत्त्वविधान-
दर्शनात् । तथेति । अयमवतार्यैव कृतवानिति विभावनीयमित्यर्थः । अवतार्यवतारयोरभेदमर्शनेनाय-
मिति प्रत्यक्षेण रूपं यत्तदुक्तम् । किणेति । कूर्मचिह्नम् । आदिना करालवदनत्वादि । तत्तदिति ।
वृकेसरिरामगोपालतापिनीयेषु । अत्रापीति । एकत्रानेकोपासनास्थले । निरूपणेति । गुणनिरू-
पणम् । निरूपणं च प्रकारभेदश्चाधिकारभेदश्च प्रायश्चित्तश्रवणं च सम्बन्धिभेदश्च इन्द्रः तेषाम् ।
अनुपसंहारेति । उपसंहाराभावस्य नियामकत्वम् । प्राणादीति । इयं प्राणसंवादेऽस्ति । पूर्व-
सूत्रोक्त्यायम् । शाखान्तरेति । वाजसनेयिशालोक्तपञ्चमप्राणरूपगुणोपसंहारः । प्राणादीत्यादीति ।
अधिकगुणस्य पञ्चमप्राणरूपस्य । इतरत्र वाजसनेयीतत्र शाखायाम् । स इति । अधिकगुणो-
पसंहारः । नच नीति । निरूपणं च प्रकारभेदरूपश्च तयोः समाहारः । 'स नपुंसक'मिति पाणिनीयेन
नपुंसकत्वम् । अस्त्येवेति । बाधकायोग्यवच्छेदकैवकारः । एवमिति । पूर्वसूत्रे वाजसनेय्युक्तपञ्चम-
प्राणरूपगुणनिरूपणेन प्रकारस्य गुणरूपस्य भेदेपि । तत्रत्यानां बृहदारण्यकोक्तानां चाक्चक्षुःश्रोत्र-

१. भवेत्त प्रतीतावपीति पाठः ।

ननु पुरुषादिरूपस्य विग्रहस्यैव शुद्धब्रह्मत्वादयमेवावतारान्तरेष्वपि लीला-
कर्तेति ज्ञानमनुपपन्नमिति चेत् । मैवम् । धर्मिग्राहकमानेनैकस्यैव शुद्धस्यैवानन्त-
रूपत्वेन सिद्धत्वात् । वस्तुन एव तथात्वात् काचिच्छङ्का । यथैकस्यैवान्योन्या-
भावस्यानन्त भावप्रतियोगिकतद्रूपत्वं तावत्प्रतियोगिकाख्यन्ताभावरूपत्वं चाभा-

भाष्यप्रकाशः ।

परविधासु रूपान्तरे पूर्वोक्तरीतिकरूपान्तरगुणोपसंहाराणुपपत्तिं शङ्कते नन्वित्यादि, इति
ज्ञानमनुपपन्नमिति । रूपान्तरविग्रहस्यापि शुद्धब्रह्मत्वादयमेव तथेत्वंशेऽनुपपन्नमित्यर्थः । तत्र
समादधते मैवमित्यादि । धर्मिग्राहकं मानं हि 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मिति वक्ष्यमाणश्रुतिरूपं
तेन । वस्तुन एव तथात्वात् । ब्रह्मण एकत्वाद्वा प्रकरणिनः श्रीरामचन्द्रस्यैव भगवत्त्वेन
श्रावणात् तस्य विरुद्धधर्माश्रयत्वेन सर्वाकारत्वात् तस्यैव रूपान्तरेण तत्करणसम्भवेन न कापि
शङ्केत्यर्थः । एतस्य बुद्धावारोहार्थं दृष्टान्तेनोपपादयन्ति यथेत्यादि । नियतपदार्थवादिमते
भावभिन्नो निषेधमुखप्रतीतिगोचरो य एकोऽभावभेदरूपोऽन्योन्याभावपदार्थस्तस्यैव तादृशतादृश-
रश्मिः ।

मनसां पदार्थानामवाक्यैर्भाषिकसंख्या पञ्चसंख्या तस्यां न्यूनसंख्या चतुःसंख्यायाः । अवाधेनेति ।
शते पञ्चाशदितिप्रतीत्या तथा । पुरःस्फूर्त्या शाखाभेदस्फूर्त्या विधाभेदस्फूर्त्या । तस्येति । एवं प्रकार-
भेदस्येत्यर्थः । इतिवदिति । इत्यदोषबोधकवाक्यवत् । शाखान्तरोक्तगुणोपसंहारेण प्राणविधास्वरूपस्य
प्राग्भिर्दर्शनात् । व्यतिरेके दृष्टान्तः । अत्रेति । अवयव्यनवयविपक्षयोरित्यर्थः । उज्जाव्येति ।
अनवयविपक्षमाश्रित्योद्भाव्य । नन्वित्यादीति । विग्रहस्यैवेति । एवकारः शुद्धब्रह्मरूपावयववियोगं
व्यवच्छिनोति । अयं विग्रहः । एवकारः पूर्वव्याख्येयः । शुद्धब्रह्मत्वादेवकारो वा । अनुपेति ।
देवदत्तोपि विष्णुमित्रे क्रीडाकर्ता स्यात् । अतोऽनुपपन्नम् । तथाचेत्यादि । अवयव्यनङ्गीकारेण शङ्का-
याम् । आकाराणां परस्परं सन्निवेशविरोधेन । वाक्यमेवेति । आकाररूपेण प्रवेशाङ्गीकारेऽन्यथा-
काररूपेणाप्रवेष्ट्वेन सन्तमन्यधाकाररूपेण प्रवेष्टृत्वप्रतिपदन निषिद्ध तस्य निषिद्धसार्थस्य घाघकम् ।
एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । समादधत इति । अवयविपक्षमाश्रित्य तथा । मैवमित्यादीति ।
एकस्यैवेति । अवयविन एव । एवकारोऽवयवमात्रयोगव्यवच्छेदकः । शुद्धस्यैवेति । अक्षरमात्रस्य ।
तेनेति । सिद्धेनानन्तरूपत्वेन । तथात्वादित्यस्य व्याख्यान तस्यैवेत्यादि । तस्यैवेति । अवयविन
एव । तत्करणेति । अवतारान्तरेष्वपि कर्तृत्वेन । कापीति । अवयवावयविनोरपि जन्मप्रकरणे
द्विसुजे चतुर्सुजप्रवेशेपि शङ्का । एतस्येति । दार्ष्टान्तिकस्य । दृष्टान्तेनेति । तथाचोपक्रमस्य संजात-
विरोधित्वेन छान्दोगीयनवमोपदेशार्थं दार्ष्टान्तिके प्रसिद्धपञ्चमं 'न्यग्रोषफलमत आहरेती'त्याहुक्तं 'यं
वै सौम्यैतमणिमानं न निभालयसे, एतस्य वै सौम्यैषोऽणिमा, एवं महान्यग्रोषस्तिष्ठती'त्यनञ्श्रयोपाद-
भावदृष्टान्तेनेत्यर्थः । यद्यप्यणित्वेनाभावो विशेषितो न भावयितुं शक्य इत्यभावपदार्थः, तथाप्यन्यापे-
क्षायामेव दृष्टान्तो युक्त इत्याशयवन्त आहुः निश्चतेति । सप्तपदार्थवादिनैयायिकमते । निषेधेति ।
घटः पटो नेत्येवम् । तस्यैवेति । अत्र विशेषणविभक्तेः साधुत्वार्थत्वापेक्षया प्रतीयमानाभेदार्थकत्वस्य
ज्यायस्त्वेन विशेषणैक्यादन्योन्याभावपदार्थविशेष्यान्वयवकारः कृतः । एकस्यैवेत्यर्थः । अमेदात् ।
तदुक्तं सुकावल्यां 'अन्योन्याभावस्यैकविधत्वात्तद्विभागाभावा'दिति । तादृशेति । वक्ष्यमाणेत्यर्थः ।
इत्याशुक्तेति । इत्यादिभाष्योक्तेत्यर्थः । तथा । भाष्ये । घटः पटो नेत्यत्र पटो घटो न, कुड्य
कुसूलं न, कुसूलं कुड्यं नेत्येवमनेन भावप्रतियोगिकान्योन्याभावरूपत्वम् । तावदिति । अयं भावः ।

वप्रतियोगिकान्योन्याभावत्वान्ताभावरूपत्वं चाभावाभावरूपत्वेऽप्यभावरूपत्वमेव चाङ्गीक्रियते, तथेहाप्यस्तु । अभावत्वस्याप्रयोजकत्वात् । घर्मिग्राहकमानस्यैव तथात्वात् । तत्र तैत्तिरीयोपनिषत्सु 'अतः परं नान्यदणीयस्य हि परात् परं घनमहती महान्तम् । यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्ता'दित्यादिश्रुतिरूपं प्रसिद्धमेव ।

अपरञ्च । सर्वासासुपासनानां हि ब्रह्मविज्ञानसाधनत्वेन श्रुती निरूपणं क्रियते । यत्प्रकारिकोपासना विज्ञानहेतुः, स प्रकारश्च निरूप्यते । एवं सत्यैकस्यां

भाष्यप्रकाशः ।

प्रतीतिवत्त्वेन अनन्तभावप्रतियोगिकेत्याद्युक्तप्रकारकतावद्भूत्वं स्वीक्रियते, न तु निरूपकभेदमादाय स्वरूपनानात्वम्, तद्वदत्र ब्रह्मण औपनिषदत्वेन तद्वाक्यस्यैव नियामकत्वात् स्वरूपैक्येऽप्यनन्तरूपतया तत्तच्छ्रीलार्कटवृत्तज्ञानं स्वरूपैक्यं चोपपद्यत इत्यर्थः । ननु यद्येवं तत्तच्छ्रीलार्कटवृत्तेन ज्ञानं रदिमः ।

अभावत्वेनैवाद्यत्वात्ताभावस्य । तदुक्तं संसर्गाभावत्वमन्योन्याभावमिन्नाभावत्वमिति यत्किञ्चिद्वेदवत्सम् । तावत्प्रतियोगिकालन्ताभावेन रूप्यते व्यवहियत इति तावत्प्रतियोगिकालन्ताभावरूपत्वम् । अत्रापि भावः । नित्यसंसर्गाभावत्वमन्योन्याभावत्वमिति ध्वंसादिकालावच्छेदेनात्यन्ताभावो धर्त इति नव्यमतम् । ध्वंसप्रागभावविकरणेनात्यन्ताभाव इति प्राचां मतम् । श्यामे घटे रक्ते नास्ति, रक्ते घटे श्यामं नास्तीति प्रागभावं ध्वंसं चावगाहते, ननु तदत्यन्ताभावम् । अभावप्रतीतिः । घटः पटामावो नेत्यादि । अभावाभावेति । अन्योन्याभावाभावाभाव इत्येवं द्वितीयाभावस्य प्रतियोगिस्वरूपत्वात् । अत एवाभावप्रतियोगिकान्योन्याभावत्वं नित्यत्वात्तद्वेदत्वाच्चप्रतीयमानात्यन्ताभावरूपत्वं च । तथाचाभावप्रतियोगिकान्योन्याभावात्यन्ताभावौ ताभ्यां रूप्यते व्यवहियत इत्यभावप्रतियोगिकान्योन्याभावात्यन्ताभावरूपत्वम् । अभावेति । अन्योन्याभावाभावाभाव इत्यन्योन्याभावत्वं शक्यतावच्छेदकमुक्तप्रायम्, अभावत्वं शक्यतावच्छेदकमभिप्रेत्याहुः । अन्योन्याभावाभावाभावरूपत्वेऽभावरूपत्वमभावत्वं शक्यतावच्छेदकमित्यर्थः । निरूपकैति । प्रतियोगिभेदमादाय । तथेहाप्यस्तिवति भाष्यं विवृण्वन्ति स तद्वदित्यादि । तद्वाक्यस्येति । 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमित्यस्य महानारायणवाक्यस्य । उपपद्यत इति । इत्यस्त्वित्यर्थः । भाष्ये । ननु दृष्टान्तेनाभावत्वमपि स्यात्, तत्राहुः अभावत्वस्येति । अणिमत्त्वेनाभावस्य विशेषितत्वात्तथा । 'न केनापि भावयितुं शक्यमतोऽभावं वदन्त्ये'मिति व्युत्पत्तिः सार्ता । प्रागेवेति । गतपादे उभयलिङ्गाधिकरणे । अपरं चेत्यादीति । सर्वेषामिति । गोपरूपरामस्वरूपपृथ्केसररूपोरुकमादिरूपसर्वोपासनानां चित्तशुद्धिद्वारा भक्त्या शुद्धचित्ते । आतिशेते उपासाविषयातिरिक्ते पुरुषोत्तमे ब्रह्मविशेषज्ञानं तत्साधनत्वेन श्रुती 'स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः, तस्येदमेव शिरः, अय दक्षिणः पक्षः, अयमुत्तरः पक्षः, अयमात्मा, इदं पुच्छं प्रतिष्ठे'त्युक्त्वा 'अन्नं ब्रह्मेति व्यजाना'दित्यादिश्रुती निरूपणं क्रियते । यत्प्रकारिकैति । गोपरूपत्वादिप्रकारिकोपासना आदिपदार्थान्नरसमयत्वादिप्रकारिकोपासना गोपरूपाद्यन्नादिब्रह्मविज्ञानहेतुः । विशिष्टं ज्ञानं भक्तिफलरूपं ज्ञानम् । स प्रकार इति । 'एको वशी सर्वगः कृष्ण' इत्याद्युक्तैकत्वादिः प्रकारः । तथा रामरूपे 'सो विमुक्त उपास्यो य एषोऽनन्तोऽप्यक्त आत्मा सोऽविमुक्ते प्रतिष्ठित' इत्युक्तानन्तत्वाव्यक्तत्वात्मत्वानि प्रकाराः । नृकेसररूपे 'ससागरां ससप्तद्वीपां त्रमुत्तरां तत्सागरः

शाखायां कतिपयगुणनिरूपणम्, तद्वितरस्यां शाखायां तद्वितीरिक्तानामपि गुणा-
नामित्यत्र को हेतुरिति पृच्छामः । उपसंहारेण प्राप्तिमनिरूपणे हेतुं चेत् ब्रवीपि,
तत्र चदामः । एवं सति न्यूनगुणनिरूपिका श्रुतिः खोक्तानपि गुणान्न वदेत् ।
तथाहि । उपासनानां ब्रह्मविज्ञानफलकत्वस्य निर्णीतत्वात् तस्य चैकजातीयत्वात्

भाष्यप्रकाशः ।

स्वरूपैक्यं चोपपन्नम्, तर्हि रूपान्तरेणापि रूपान्तरलीलाकर्ता रूपान्तरेपि रूपान्तरधर्मवानिति
भावने को दोषः, सर्वत्रोभयलिङ्गत्वाविरोधस्य प्रागेव निर्णीतत्वादित्याशङ्क्यां तथाभावे
श्रुतितात्पर्यविरोधरूपं दोषं स्फुटीकर्तुं प्रतिवादिनमनुयुञ्जते अपरं चेत्यादि । तत्रोत्तरस्युद्भाव्य
दूषयन्ति उपसंहारेत्यादि, तत्र चदाम इति । तादृश उत्तरे तवानिष्टापत्तिमुद्घाटयामः । 'न
वदे'दित्यनेन गृहीतं विभजन्ते तथाहीत्यादि । तस्य चेत्यादि । तस्यैव ब्रह्मज्ञानस्य त्वन्मते

रहिमः ।

प्रथमं पादं जानीया'दित्याद्युक्तचतुष्पात्वम् । 'तस्मादिदं साङ्गं साम जानीयाद्यो जानीते सोऽसृत्तत्वं
च गच्छती'त्युक्तसाङ्गत्वं च प्रकारः । विष्णुसूक्ते 'विष्णोर्तुं क'मित्याद्युक्तविष्णुत्वादिः प्रकारः । मन्त्रे
च 'चरण पवित्रं चित्तं पुराण'मिति मन्त्रोक्तचरणविततत्त्वरपुराणत्वपावकत्वदुष्कृततारकत्वानि प्रकाराः ।
नारायणानुवाके महानारायणे 'सहस्रशीर्षं देव'मिति सद्विद्यात्रहास्तित्वात् । 'आत्मविद्या ह्येषा विश्वा-
त्मानं परायण'मित्यत्र विश्वात्मत्वोक्तेः सहस्रशीर्षत्वादिः विश्वात्मत्वादिः प्रकारः । श्वेताश्वतरस्यादयोऽन्या
उपनिषदः । तासु पूर्वा वासुदेवोपनिषत् । तत्र 'यच्च किञ्चिजगत्सर्वं दृश्यते श्रूयतेपि वा । अन्तर्बहिश्च
तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थित' इत्युक्तजगद्व्यापकत्व प्रकारः । नारायणोऽस्त्वित्वात्सत् । सजगत्तदा-
त्मरूप वा । कालाग्निरुद्रोपनिषदि शिवरूपम् । 'तिर्यक् तिस्रो रेखाः प्रकुर्वन्ति'त्युक्त्वा 'यास्य प्रथमा
रेखा गार्हपत्यश्चाकारो रजोभूर्लोकश्चात्मा क्रियाशक्तिःऋग्वेदः प्रातःसवनं महेश्वरो यास्य द्वितीया रेखा
सा दक्षिणाग्निरुद्रोः सत्त्वमन्तरिक्षमन्तरात्मा च शक्तिर्यजुर्वेदो माध्यदिनं सवनं सदाशिवो यास्य
तृतीया रेखा साहवनीयो मकारस्तप्तो धौः परमात्मा ज्ञानशक्तिः सामवेदस्तृतीया सवनं शिवो देवते'-
त्युक्तमहेश्वरत्वसदाशिवत्वशिवत्वरेखात्रयदेवतात्वानि प्रकाराः । तथा यजुस्त्वनिषदि षडशिल्वं प्रकारः ।
छन्दोग्ये पञ्चाग्नित्वम् । 'य एतान्यञ्चाग्नीन्वेदे'ति श्रुतेः । मण्डूके 'जैतः सर्वभूताना'मित्युक्ताद्वैतत्व-
देवत्वतुर्यत्वविभुत्वस्मृतत्वानि प्रकाराः । ॐमित्येतदक्षरोपासनायामृग्वेदादिशरीरत्वान्युक्तानि प्रकाराः ।
चतुःशृङ्खादिक प्रकारः । तैत्तिरीयविभुत्वोपासनेऽञ्जमयत्वादिः प्रकारः । दुर्गासूर्यगणपत्युपनिषदुक्त-
विभुत्वोपासनायां दुर्गाल्वादिः प्रकारः । देव्या अथर्वशीर्षे देवैः पृष्टा 'साब्रवीदह ब्रह्मस्वरूपिणी, ततः
प्रकृतिपुरुषात्मकं जगच्छून्यं चाशून्यं च, अहमानन्दानानन्दौ, एवमुक्तसर्वत्व प्रकारः । सूर्योपनिषदि
'षट्स्वाराखुडं धीजेन षडङ्गं रक्ताम्बुजेन संश्लितं सप्ताश्वरथिनं हिरण्यवर्णं चतुर्भुजम् । पद्मद्वयामय-
वरदहस्तं कालचक्रभ्रमेतारं श्रीसूर्यनारायणं य एव वेदं स वै ब्राह्मण'इत्युक्तषट्स्वाराखुडत्वानि प्रकाराः ।
गणपत्यथर्वशीर्षे 'नमस्ते गणपतये । त्वमेव प्रत्यक्षं तत्त्वमसि । त्वमेव केवलं कर्तासि । त्वमेव
केवलं धर्तासि'त्युक्ततत्त्वत्वादिः प्रकारः । एव स प्रकारश्च निरूप्यत इत्यर्थः । एकस्यामिति । छन्दोग-
शाखायां पञ्चाग्नविद्यायां तथा । तद्वितरस्यां वाजिशाखायाम् । गुणानामिति । पञ्चाग्निरुपानाम् ।
उद्घाटेति । उद्घाटनं कुर्मः वदनेन । गृहीतमिति । अर्थम् । तथाहीत्यादीति । निर्णीतत्वा-
दिति । 'अपरं चे'त्यादिभाष्येण निर्णीतत्वात् । तस्यैवेति । भाष्ये च एवकारार्थं इति भावः ।

घटवत् ह्यशाशेपसाधनसाध्यत्वाद्दशेपतन्निरूपिकैव श्रुतिनिरूपयेत् । अन्या
तृपासनाया नामोवत्वोपासीतित्येनायदेव वदेत् । गुणानाक्षेपलभ्यत्वाच्च वदेत् ।
उपसंहार्यानिपि वा वदेत् । निरूपयति च गुणान्नोपसंहार्यान् । नच स्वख-
शाखाभात्राध्येटणामुपासनासिद्धयर्थं सर्वशाखासुपासनप्रकारोक्तिरिति वाच्यम् ।
परशाखाऽज्ञानेन तदुक्तगुणोपसंहारस्याप्यसम्भवेनोपासनाया एवासम्भवा-
पातात् । तस्मात् स्वखशाखोक्तप्रकारिकोपासनायामेव सर्वेषामधिकारा-
सयैव ब्रह्मविज्ञानं भवति । तैत्तिरीयाणां वाजसनेयिप्रभृतीनां चाग्निष्टोमस-
म्पत्त्या स्वर्ग इव । प्रकृते ब्रह्मैक्यात्तत्तद्विज्ञानं ब्रह्मविज्ञानमेव । न हि रूपरसग-

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वगुणोपसंहारेणैकजातीयत्वात् घटवत् ह्यशाशेपसाधनसाध्यत्वात् यथा हि घटः कारणसमुदायेनैव
जन्यते, न त्वेकेन, तद्वत् तव मते उपासनाया अप्यशेषगुणानुसन्धानरूपसाधनसाध्यत्वाद्दशेपगुण-
निरूपिकैव श्रुतिस्त्राप्तुपासनां निरूपयेत्, अन्या तूक्तरीत्या वदेत्, गुणांस्तु न वदेदेव । उपसंहार-
र्यानिपि वा वदेत् । तैर्विना उपासनाया असिद्धेः । निरूपयति च कतिपयानेव, न त्वशेषान् ।
तथाचोपासनाश्रुतौ कतिपयगुणकथनमन्यथानुपपद्यमानं सत् रूपान्तरे रूपान्तरीयगुणोपसंहारो
दोषायति कल्पयति, अतः श्रुतितात्पर्यविरोध एव दोष इत्यर्थः । तत्कथनस्य तात्पर्यान्तरमाशङ्क्य
निषेधन्ति नचेत्यादि । तथाचोपासनाया नामभात्रोक्तं प्रकारज्ञानात् तच्चच्छाखिनामुपासनाया
असिद्धत्वादुपकाराय तथोक्तिरिति तु न वक्तुं शक्यमित्यर्थः । तत्र हेतुः परेत्यादि । तथाचैवं
तात्पर्यकल्पनेपि तावन्मात्रकथनानर्थक्यस्य त्वन्मते तादवस्थमपरिहार्यमेवेत्यर्थः । तर्हि किं
तथा कथनस्य तात्पर्यमित्याकाङ्क्षायां मन्दाधिकारिणां तावत्तव फलसिद्धयर्थं तथा वदतीत्याशयं
हृदिकृत्य तेन विवक्षितं साधयन्ति तन्वदित्यादि । तन्वदिति । त्वदुक्तस्य तथाकथनाशय-
स्यानुपपन्नत्वात् । ब्रह्मविज्ञानं भवतीति । तावद्ब्रह्मविशिष्टप्रजासाक्षात्कारो भवति । तत्र
दृष्टान्तः तैत्तिरीयेत्यादि । तथाच ब्रह्मणि सर्वं सर्वधर्मसत्त्वेपि कतिपयगुणोक्तिवलेन तत्र
तत्रोक्तैरेव गुणैरुपासनायाश्चारितार्थनिश्चयान्न रूपान्तरे रूपान्तरधर्मोपसंहारो युक्त इत्यर्थः । ननु
तादृशस्य स्वल्पधर्मवचान्नानस्य कथं ब्रह्मज्ञानत्वमित्यत आहुः प्रकृते इत्यादि । तथाच 'अविज्ञातं
विजानता'मिति श्रुतेर्ज्ञानकृतपरिच्छेदो ब्रह्मणि नास्तीति यस्य भूयो धर्मवत्त्वेन ज्ञानम्, तस्यापि न
रश्मिः ।

उपासनरूपस्य ब्रह्मज्ञानस्य । उक्तरीत्येति । उपसंहारेणेत्यादिभाष्योक्तरीत्योद्देशेनोपासना वदेदि-
त्यर्थः । उपसमितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म उपसमिति । तदुक्तेति । स्वशाखोक्तगुणोपसंहारस्य ।
एवं तात्पर्येति । तदुपकाराय तथोक्तिरित्येव तात्पर्यकल्पने । उपसंहारेण सिद्धौ तावन्मात्रकथना-
नर्थक्यस्येत्यर्थः । मन्देत्यादि । भीमांसाया मन्दमध्यमार्थत्वस्यारम्भे उक्तत्वादिति भावः । तत्र
मध्यमस्य बुद्धिदोषात्सन्देहसम्भवेप्येतावता ग्रन्थेन बुद्धिदोषनिवृत्तिसम्भवात्त्रोक्तिः । त्वदुक्तस्येति ।
तत उपकाराय तथोक्तिरित्येवमुक्तस्य । मन्देऽभावाद्दनुपपन्नत्वात् । भवतीति । मनसा भवति ।
'यद्यद्विज्ञे'ति वाक्यात् । शुद्धे चित्ते च भवति, 'स मानसीन आत्मा जनाना'मिति श्रुतेः । ज्ञान-
कृतेति । यथा घटादिकृत आकाशपरिच्छेदः, तथा तदुपसंहारधर्मवत्त्वेन सकलधर्मवत्त्वेन प्रसि-
द्धस्य ब्रह्मणः परिच्छेदः तन्मात्रज्ञानविषयत्वं न । 'उपासकानां कार्यार्थं ब्रह्मणो रूपकल्पने'ति राम-
तापिनीयश्रुतेः कल्पितत्वात्तेषाम् । इयानि रूपाणि परिणतघटादिरूपव्यतिरिक्तानि । द्वाविति । स्वल्प-

१. आक्षेपकल्पानिति पाठः ।

न्धादिमत्यां भुवि पुरुषभेदेनैकस्यैव वैकैकप्रकारकं यद्भूजानं न तद्भूजानम् । एतेनानन्तधर्मवत्त्वं ब्रह्मणि ज्ञापितम् । तदुक्तम् । 'परास्य शक्तिर्विचिधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चे'ति । अत्र 'स्वाभाविकी'ति विशेषणादविद्याकल्पितत्वं शक्तीनां निरस्तम् ।

केचित्त्वाथर्वणिकानां विद्यां प्रति शिरोव्रतापेक्षणादन्येषां तदनपेक्षणात्

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्णं ज्ञानम्, अतोऽस्मिञ्ज्ञाने द्वावपि तुल्यावित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः एतेनेत्यादि । एतेनेति । स्वल्पगुणज्ञानतोपि फलार्थं तत्र तत्र तत्तद्गुणकथनेन । अनन्तगुणवत्त्वे श्रुतिमपि प्रमाणयन्ति तदुक्तमित्यादि । तथाच ब्रह्मणोऽनन्तधर्मवत्त्वेपि तत्तद्द्रूपोपासनया तत्तत्फलदानार्थं तत्र तत्र तांस्तानेव धर्मान् प्रकटयतीति बोधनार्थं तथाकथनं युक्तमेवेत्यर्थः । ननु यदि स्वस्वशाखोक्तप्रकारिकायामेवोपासनयामाधिकारः, न परशाखोक्तप्रकारिकायामिति चेत्, तदा तैचिरीयाणां गोपालाद्युपासने, आथर्वणिकानामानन्दमयाद्युपासने वाधिकाराभावात् ततः फलं न स्यात्, न चेष्टापत्तिः, अन्यशाखीयानामपि त्रिसिंहगोपालाद्युपासने भगवदनुभावप्रसादादेर्दर्शनादिति चेत् । मैवम् । अत्र भन्दानामर्थे स्वशाखोक्तकरणाधिकारस्य कथनात् । तत उच्यमानामधिकगुणोपसंहारे स्वस्वरुचिगोचररूपोपासने च वाधकाभावस्य ब्रह्मणः सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वेनैव सिद्धत्वात् तैः स्वस्वशाखोक्तादधिकमपि कर्तव्यमिति बोधितम् । किञ्च । सर्वस्य स्वस्वशाखोक्तोपासनकरणे हि वीजं तत्तच्छाखायां तत्तदुपनिषन्निबन्धनम् । तच्च यादृशयागात्मकरूपं यच्छिरो भवितुं युक्तम्, तत्र तादृशब्रह्मस्वरूपबोधनार्थं तन्निबन्धनमिति निबन्धे 'कर्मवत् ब्रह्मभेदाद्यै'त्यस्य प्रकाशे श्रीमदाचार्यैर्निरूपितम् । एवं सति यः स्वशाखाविहितकर्मप्राधान्येन स्वकामितफलसिद्धये उपास्ते, तस्य स्वशाखोक्तमेव कर्तव्यम् । कर्मणां कामाधिकारकत्वात् । यस्तूचरतत्रोक्तरीत्या नित्यकर्मणां सहकारित्वमवधार्य ब्रह्मप्राधान्येन तत्तद्द्रूपप्राधान्येन वोपास्ते, स तु तत्तदनुसृतं परशाखोक्तमुपसंहरताम् । इयमुपासनामार्गीया व्यवस्था । भक्तिमार्गे तु स्नेहस्यैव प्राधान्येन विहितत्वादेर्गोणत्वान्न चाशङ्का, नचोत्तरम् । एवञ्च भन्दाधिकारिणां स्वस्वशाखोक्तब्रह्मज्ञानसिद्धावपि तावज्ज्ञानस्याल्पत्वेन फले विलम्बः । अधिकज्ञानेनाधिकाधिकगुणोपसंहारेण विलम्बनिवृत्तिरिति सिध्यति ।

ननु स्वाध्यायसूत्रस्य तथार्थवत्त्वे हि कर्मादिसरणेन तादृशोपसंहारानुपसंहारचिन्ता, तदेव दुर्घटम्, अन्यैस्तथा तदर्थानङ्गीकारादित्याकाङ्क्षायां स्रोतं सूत्रव्याख्यानं दृढीकर्तुं शङ्करभास्कररामानुजाचार्याद्युक्तमेतत्सूत्रव्याख्यानमप्यसमञ्जसमिति बोधनाय तदनुवदन्ति केचित्त्वित्यादि । यद्यपीदं तेषां सूत्रविवरणं शाखान्तराधिकरणस्थस्य 'विद्यायां धर्मशास्त्र'मिति रक्तिम् ।

धर्मवानधिकधर्मवांश्च । तद्भवत्येति । स्वल्पाधिकधर्मवत्कृतोपासनभेदेन धर्मव्यवस्थास्मरणम् । भाष्ये । स्वाभाविकीति । स्वाभावस्य परिणामहेतुत्वरूपत्वात्स्वभावस्य श्रौतत्वात्परिणामवादसम्भवेऽविद्याकल्पितत्वं न युक्तमिति तथा । प्रकृते । तथेति । भाष्योक्तार्थवत्त्वे । तदर्थेति । सूत्रार्थानङ्गीकारात् । आदिना शैवाचार्यः । तदिति । तदीयं व्याख्यानम् । शास्त्रेति । पूर्वतत्रे द्वितीयस्य चतुर्थचरणे द्वितीयाधिकरणम् । तस्याप्यमिति । अध्ययनस्यायं भूमौ भोजनाचरणादिः । सूत्रेति । अनुशयोऽनुबन्धः । 'स्यादनुशयो द्वेषे पश्चात्तापानुबन्धयो'रिति विश्वः । केचित्त्वित्या-

विद्याभेद इति प्राप्ते, उच्यते, स्वाध्यायस्यैव धर्मः, न विद्यायाः, कथमिदम-
वगम्यते, यतस्तथात्वेन स्वाध्यायधर्मत्वेन समाचारं वेदव्रतोपदेष्टानपरे ग्रन्थे
आथर्वणिका इदमपि वेदव्रतत्वेन समामनन्ति, 'नैतद्वर्णव्रतोऽधीते' इति
चाधिकृतविषयादेतच्छब्दादध्ययनशब्दाच्च स्वोपनिषदध्ययनधर्म एवैव इति
निर्धार्यते, तस्मादनवयं विद्यैकत्वमिति सूत्रार्थं वदन्ति ।

स चिन्त्यते । न ह्यस्य विद्याधर्मत्वं विद्याभेदकम् । उक्तन्यायेनान्यत्रापि
तदुपसंहारस्य वक्तुं शक्यत्वात् । नचालुपसंहारार्थमेवातद्धर्मत्वं बोध्यत इति

भाष्यप्रकाशः ।

सूत्रस्य यच्छात्ररिभाष्यं तच्छायामनुसरति, तत्र हि कारीरीवाक्यान्यधीयानास्तैत्तिरीया
भूमौ भोजनमाचरन्ति, नेतरे, तथैकेऽग्निमधीयाना उपाध्यायस्योदकुम्भमाहरन्ति, नेतरे, तथै-
केऽश्वमेधमधीयाना अश्वस्य घासमाहरन्ति, नेतरे इति धर्मभेदात् कर्मभेद आशङ्किते, 'विद्यायां
धर्मशास्त्र'मिति सूत्रेण विद्या वेदनमध्ययनमिति यावत्, तस्यायं धर्मः, न तु कर्मणः ।
तेनान्यधर्मस्यान्यभेदकत्वाभावात् कर्मभेदकत्वमिति स्थितम्, तेन ग्रामाणिकम् । तथापि
सोऽर्थः सूत्रकारानुशयविरुद्ध इति तं स्फुटीकुर्वन्ति स चिन्त्यन् इत्यादि । चिन्त्यन् इति ।
युक्तोऽयुक्तो वेति विचार्यते । हि यतो हेतोः । अस्य शिरोव्रतस्य विद्याधर्मत्वं निर्धार्य यदध्यय-
नधर्मत्वं व्यवस्थाप्यते, तद्विद्याभेदकत्वाभावात् । तदस्य विद्याधर्मत्वं तु न विद्याभेदकम्,
चोदनाद्यविशेषेण सिद्धे सर्वासां ब्रह्मविद्यानामैक्ये, प्राणाद्युपासनासु रेतःप्रभृतेरिव ब्रह्मविद्या-
स्वेतसाधिकस्यानुभवशेषि दोषो न भवतीत्युक्तन्यायेनान्यत्रापि तदुपसंहारस्य वक्तुं शक्यत्वात् ।
सिद्धे च तस्य तथात्वे विद्याभेदकत्वस्याभावात् । नचालुपसंहारार्थमेवास्य विद्याधर्मत्वाभावात्

रश्मिः ।

वीति । अयमर्थः । विद्यां प्रति मुण्डकादारम्भान्मुण्डकोक्तब्रह्मविद्यां प्रति शिरस्रारप्रात्रधारणरूपं व्रतं
कर्तव्यत्वेनोपदिश्यते । यथा गोदानं वेदाध्ययनाङ्गम् । इतरोपनिषदध्ययनकाले तु शिरोव्रतं नापेक्षते ।
तदाहुः शिरोव्रतेति । वेदव्रतापेक्षणात् । एष धर्म इति । शिरोव्रतलक्षणः । समामनन्तीति ।
'तेषामवैतां ब्रह्मविद्यां वदेत शिरोव्रतं त्रिविधं यैस्तु चीर्णं मिलेवम् । नैतदिति । ब्रह्म । ब्रह्मविद्यामित्यर्थः ।
अचीर्णव्रतः अननुष्ठितशिरोव्रतः । अधीति । अविष्कृतशीर्णव्रतः । अधीत इत्यध्ययनशब्दः अव्य-
यनं कुरुत इत्यर्थात् । तस्मात् । स्वोपेति । चीर्णव्रतकर्तृकमध्ययनमित्यर्थात् । नीलो घट इत्यत्रैव
अन्यैरङ्गीकारादेवकारः । तस्मादिति । शिरोव्रतस्य भेदकस्य स्वाध्यायधर्मत्वेन विद्याधर्मत्वाभावात् ।
नह्यस्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदस्येत्यादि । उक्तन्यायेनेत्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः चोदनाद्री-
त्यादि । सिद्ध इति । सर्ववेदान्तप्रत्ययसूत्रे सिद्धे । प्राणाद्रीति । 'यो ह वै ज्येष्ठं चे'ति ब्राह्मणेति
प्राणाद्युपासना । आदिना वाक्चक्षुःश्रोत्रमनांसि । रेत इति । 'यो ह वै प्रजापतिं वेद, प्रजायते प्रजया
पशुभी रेतो वै प्रजापतिः प्रजायते प्रजया पशुभिर्भ्य एवं वेदे'ति वाक्चक्षुःश्रोत्रमनोन्तानि निरूप्योच्यत
इति रेतःप्रवेशः । प्रभृतिशब्देन पूर्वसूत्रभाष्योक्त वाजसनेयिनां पञ्चमं प्राणम् । एतस्येति । शिरोव्रत-
स्य । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म उच्येति । वाजसनेयिपञ्चमप्राणप्रवेशन्यायेन । अन्यत्रापि आयवैणिके-
भ्योऽन्यत्र याज्ञभादिष्वपि । तस्य शिरोव्रतस्योपसंहारस्य । तस्य तथात्वं इति । शिरोव्रतस्योपसंहार्यत्वे ।
अभावादिति । विलक्षणविशेषणस्य भेदकत्वात्तथा । न चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नचेति । एवेति ।

नन्वाथर्वणोपनिषत्सु पठ्यते, 'स होवाचाब्जयोनियाँऽवताराणां मध्ये श्रेष्ठोऽ-
वतारः को भविता, येन लोकास्तुष्टा देवास्तुष्टा भवन्ति, यं स्मृत्वा मुक्ता अस्मात्
संसाराद्भवन्ति, कथं चास्यावतारस्य ब्रह्मता भवति, स होवाच तं हि नारायणो
देव' इत्युपक्रम्य, मथुरास्वरूपं निरूप्य, निगद्यते 'यत्रासौ संस्थितः कृष्णः स्त्रीभिः
शक्त्या समाहित' इति, तेनास्यावतारस्याशेषावताराणां मध्ये श्रेष्ठं निरूप्यते,
श्रीभागवतेषु च 'एते चांशकलाः पुंसः कृष्णस्तु भगवान् स्वयंमिति गीयते ।
पूर्वांक्तीत्या तु सर्वतुल्यता प्रतीयत इति नैकतरनिर्धारः सम्भवति । किञ्च । ब्रह्मणो
निरवयवत्ववैकस्यांशित्वम्, अन्येषां तद्वञ्जत्वमित्यपि चक्रतुमशक्यमिति प्राप्ते,

भाष्यप्रकाशः ।

तादृशां धर्माणां त्वन्यत्रोपसंहारस्य प्राप्तवसरत्वाच्छाखान्तरिणे कर्मणि विद्यायां च शाखान्त-
रीयतद्वर्गस्य रूपान्तरे रूपान्तरधर्मस्य च प्राप्तिरित्यस्या आशङ्काया अनिष्टतिः, तस्यान्मतान्त-
रीयव्याख्यानस्युपेक्ष्यमेवेत्यस्य सूत्रस्योक्तरीत्योपसंहारनियमबोधनेन विद्यैकत्ववाचकनिरासार्थतयैव
व्याख्यानमुचितमित्यर्थः ।

एवं मतान्तरं परिहृत्य पूर्वं रूपान्तरे रूपान्तरगुणानुपसंहारे रूपभेदस्य नियामकताया
उक्तत्वात् तं रूपभेदं स्फुटीकर्तुं चिन्तान्तरमारभन्ते नन्वाथर्वणेत्यादि । इयं श्रुतिरुत्तरता-
पनीत्या । तत्र हि दुर्वासाः स्वस्य भगवज्ज्ञानं वक्तुं ब्रह्मनारायणसंवादमुपचिक्षेप । तत्र
नाभिकमलाजातोऽब्जयोनिर्रक्षा एवं प्रश्नमुक्तवान् । अत्र यच्चोर्नित्यसम्बन्धात् 'स को भविते'ति
तच्छब्दोऽप्याह्रियते । तत्र श्रेष्ठ्याभिज्ञापकं वाक्यं 'येने'त्यादि, 'ब्रह्मता भवती'त्यन्तम् ।
तथाच लोकानां देवानां तोपजनकः सरणेन मुक्तिदाता यः स एव श्रेष्ठः । तस्य ब्रह्मता च केन
प्रकारेणेति प्रश्नद्वयं सिध्यति । 'तं होवाचे'त्यादिना नारायणेनोत्तरमुच्यते । तत्र मथुरास्वरूप-
निरूपणं भूम्याभवतारज्ञापनार्थम् । 'कथं च ब्रह्मते'त्यस्योत्तरं 'यत्रासौ संस्थित'इत्यादिभिः
शक्तिसहितचतुर्व्यूहरूपेणेति सिध्यति । तेनैवमस्य श्रीकृष्णावतारस्य पूर्वांक्तं श्रेष्ठ्यं निरूप्यत इति
सिध्यति । श्रीभागवते तु पुरुषांशावतारमध्ये 'रामकृष्णाविति सुबो भगवानहरद्भर'मिति
भूमावतारकयो रामकृष्णयोः पुरुषांशावतारत्वमुक्त्वा, 'एते चांशकलाः पुंस' इत्यनेन सर्वसाम्यं
चोक्त्वा, 'कृष्णस्तु भगवान् स्वयंमिति केवलस्य कृष्णस्य परब्रह्मत्वमुच्यते । 'यदेकमव्यक्तमन-
न्तरूप'मिति श्रुत्युक्तप्रकारिकया पूर्वांक्तीत्या तु तथा प्रतीयत इत्येकः सन्देहः । किञ्चेत्या-

रश्मिः ।

तिवे एतच्छब्दाच्येतरविधावाधापत्यासेति शिरोव्रतस्यान्यत्राथर्वणिकादन्यत्र याजुषादौ उपसंहारस्य
वाचकः । संनियोगशिष्टन्याय प्रापयित्वेत्यर्थः । एतच्छब्द इति । संनियोगशिष्टन्यायप्रापकः । उक्तरी-
त्येति । भाष्योक्तीत्या । मतान्तरमिति । शङ्करभास्कररामानुजाचार्याद्युक्तं मतान्तरम् । उक्तत्वादिति ।
'भेदान्नेति चेन्ने'ति सूत्रे भाष्ये चोक्तत्वात् । भाष्ये । उक्तशङ्काया इति । सदाचारादिविरोधेनोपसंहारा-
भावे कर्मभेदशङ्कायाः । प्रकृते । शेषमिति । नैकतरेति । उक्तब्रह्मतासर्वतुल्यतयोरैकतरनिर्धारः ।

१. इयमित्यारभ्य प्राप्तमित्यन्त इत्यत्र श्रीहस्ताक्षरेण पाठोऽयम्-ब्रह्मतेति, मूलरूपता । तापनीयश्रुत्युपसंहाराय
नि सदिमय श्रीभागवतवाक्यमुदाहृतम् । पूर्वांक्तीत्येति । 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मिति श्रुत्युक्तप्रकारेण । शेषं
विगदव्याख्यातम्-इति । २. प्रकामे व्यासका, रक्षौ द्रष्टेति भाष्यपाठ ।

अभिधीयते । 'सत्त्वं यस्य प्रिया मूर्तिः' 'विशुद्धसत्त्वं तव धाम शान्त'मित्यादिवाक्यैरप्राकृतो भगवत्स्थानभूतः सत्त्वंनामा भगवद्धर्मरूप एव कश्चनस्ति । यादृशेन रूपेण भगवान् कार्यं कर्तुमिच्छति, तादृगरूपं तं प्रकटीकृत्य तस्मिन्

भाष्यप्रकाशः ।

दिनोक्तस्तु द्वितीयः । एवं प्राप्तम् । तथाच तापनीयानन्तरुपश्रुत्योरितरेतरविरोधान्निरवयवत्व-
बोधकनिष्कलश्रुतिविरोधाच्च श्रैष्ठ्यादिनिर्धारसम्भवे धर्माणां मायिकत्वस्यैव शरणीकरणीयत्वात्
स्वरूपपराणां अवतारान्तरे अवतारान्तरधर्मोपसंहारानुपसंहारचिन्ताया अनुपयोगात् पूर्वोक्ताश-
ङ्काया अनिवृत्तावप्यदोष इति मतान्तरीयव्याख्यावाचं साध्वेवेति पूर्वपक्षाशयः ।

तत्र समादधते अभिधीयन्त इत्यादि । अत्र 'सत्त्वं यस्ये'त्यादिवाक्यद्वये यथायथं
'प्रिये'ति 'विशुद्धे'ति विशेषणान्यां विवक्षितस्य सत्त्वस्य प्राकृतात् सत्त्वात् व्यावृत्तिः क्रियते,
'मां भजन्ति गुणाः सर्वे निर्गुणं निरपेक्षक'मिति, 'विलज्जमानया यस्य स्थातुमीक्षापथेऽश्रुये'ति
वाक्याभ्यां तस्या गुणानामप्रियत्वस्याविशुद्धत्वस्य बोधनात् । नच प्राकृतगुणातिरिक्तसत्त्वस्याप्र-
सिद्धत्वं शङ्क्यम् । 'सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणास्त्रय' इति द्वितीयस्कन्धे प्राकृतव्य-
तिरिक्तानां गुणानां सिद्धत्वात् । 'यथा कार्पासे न हि स्रजम्, तदेव पुनः पौर्वापर्यमापद्यमानं
स्रजतामापद्यते, तथा भगवान्निर्गुणस्ते पुनर्गुणा' इति तत्र विवरणात् । स च द्रव्यरूपः । अन्यथा
सस्य मूर्तित्वधामत्वयोरनुपपत्तेः ।

रामानुजास्तु । शुद्धसत्त्वं नाम रजस्तमोमिश्रप्राकृतसत्त्वविलक्षणसत्त्वगुणाश्रयो द्रव्य-
विशेष इत्यङ्गीकृत्य, 'स्वसत्ताभासकं द्रव्यं त्रिगुणात्तद्विलक्षण'मिति वाक्यं च तस्मिन् प्रमाण-
त्वेनाहुः । तस्यातिरिक्तत्वमेव, न त्वेतद्द्रव्यत्वम् ।

एवमेतत्सोपाधित्वं साधयित्वा तेनांशान् साधयन्ति यादृशेनेत्यादि । स स इति । अव-
रक्षिः ।

एवं शेषं निगदव्याख्यातम् । संशयस्य पूर्वपक्षोक्त्या बोधात्पूर्वपक्षमाहुः तथाचेत्यादिना । इतरेतरेति ।
तापिनीये ब्रह्मता अनन्तरुपश्रुतौ सर्वतुल्यतेति तथा । अवतारे कोटिद्वयमुक्त्वावतारिण्यनन्तरुपश्रुति-
कोट्या द्वितीयकोटिमाहुः निरवयवत्वेति । श्रैष्ठ्यादीति । श्रैष्ठ्य ब्रह्मता आदिना सर्वतुल्यता
तयोरेकतरस्य निर्धारसम्भवे । तथाचावतारस्य ब्रह्मता वा सर्वतुल्यता वेति सन्देहः, अवतारिणोऽनन्त-
रूपता वा निष्कलता निष्क्रियता वेति सन्देहः । इति पूर्वपक्षे सन्देहबोधः । स्वरूपेति । अवतारि-
पराणाम् । पूर्वोक्तेति । 'नन्वग्निष्टोममेवोद्दिश्ये'त्यादिना 'भेदात्त्रेतिचे'दिति सूत्रोक्तशङ्काया अवतारिपरायाः
अवतारविषयेऽनिवृत्तावपि । अप्रियत्वस्येति । 'मां भजन्ति गुणा' इत्यत्र प्रियत्वार्थं भजनात् ।
'विलज्जमानये'त्यत्र अविशुद्धत्वात्कामपठ्यात् विलज्जेति तथा । ते पुनर्गुणा इति । निषेधयोग्याः प्रति-
योगिन इत्यर्थः । गुणप्राप्तिर्गुणनिषेधश्च पूर्वापरव्यवस्था । तत्रेति । द्वितीयसुबोधिन्याम् । स चेति ।
सत्त्वगुणः । अन्यथेति । नैयायिकगुणत्वे । मूर्तित्वं परिच्छिन्नपरिमाणवत्त्वम्, तस्यानुपपत्तिः, गुणे
गुणानङ्गीकारात् । धामत्वमयोगोलकवत् । स्वसत्तेति । आत्मसत्ता जातिः, सत्त्वं न गुणः, तां
भासयति तत्त्वसत्ताभासकम् । गुणकर्मान्यद्द्रव्यम् । विलक्षणं शुद्धत्वेन । ननु गुणविलक्षणत्वं
गुणसलक्षणत्वप्रामौ भवति, गुणसलक्षणाभावत्वात् गुणविलक्षणत्वस्य, अतो न जातिः सत्त्वमिति-
चेत् । न । चतुर्थगुणकल्पने गौरवात् सतो भावः सत्त्वं सत्ता चेत्येकार्थात् । तस्मिन्निति । शुद्ध-

स्वयमाविर्भूयायःपिण्डे वह्निवत्तत्तात्कार्गणि करोति, यस्मिन् यस्मिन्नवतारे, स सौंश इत्युच्यते । तत्र हि विग्रहस्तत्राविर्भूतं ब्रह्मस्वरूपं च प्रनीयते । विग्रहस्य सत्त्वात्मकत्वेन धर्मरूपत्वात् तत्राविर्भूतस्यैव ब्रह्मन्वात् समुद्दिनस्यावनारत्वेन गणनात् तत्रैकस्यैवांशस्य तद्रूपत्वं यत् तदेवांशत्वम् । यत्राधिष्ठानमनपेक्ष्य स्वयमेव शुद्धं साकारं ब्रह्माविर्भवति भक्तार्थम्, त स्वयं पूर्णं भगवान् उच्यते । एतदेव च श्रैष्ठ्यम् । अत एव सर्वतः पाणिपादान्तत्वं स्वस्मिन् स्फुटं ज्ञापयितुं

तारः । नन्वयःपिण्ड आविर्भूतस्य बह्वैर्बह्वित्यमेवोच्यते, न त्वंशत्वम्, अतः कथमेवमित्याशङ्क्या-
माहुः तत्र हीत्यादि । एकस्यैवांशस्य तद्रूपत्वमिति । आविष्टसांशस्य ब्रह्मरूपत्वम् । तथाच
विरुद्धधर्माश्रये ब्रह्मण्याकारानाकारत्वयोरुभयोः सत्त्वाद्यत्रानाकारेण तेजोरूपेण प्रविशति,
सौंशावतारः । इदमेव निवन्द्ये प्रथमस्कन्धतृतीयाध्यायार्थविचारोपि 'सत्त्वात्मके शरीरे
अलौकिकतेजसः सर्वदा संक्रमोऽवतारः, कार्यकाले संक्रम आवेश' इति तद्भेदकथनमुखेन
बोधितम् । अतः परं श्रैष्ठ्यबोधनाय मूलस्वरूपं विवृण्वन्ति यत्राधिष्ठानेत्यादि । अधिष्ठानं
सत्त्वाद्यात्मकं शरीरमनपेक्ष्य स्वयमेव शुद्धं साकारं ब्रह्म आविर्भवतीत्यादिप्रकारेण पूर्णं भगवा-
नुच्यते । एतदेव पूर्णभगवत्त्वमेव श्रैष्ठ्यम् । तापनीयवाक्येषु रामादीनां त्रयाणां प्रणवमात्रात्रय-
प्रतिपाद्यत्वमुक्त्वा, तेन सत्त्वरजस्तमोधिष्ठानत्वं प्रतिपाद्य, अग्रे अहंग्रहोपासनायां 'ईदं तत्सत् सोऽहं
परं ब्रह्म कृष्णात्मको नित्यानन्दैकस्वरूप' इत्यादिना निराधिष्ठानस्य केवलनित्यानन्दैकस्वरूपस्य
कृष्णात्मकस्यैव श्रावणादेतदेव श्रैष्ठ्यमित्यर्थः । यद्यप्येतादृशत्वं रामनृसिंहतापिन्योस्तत्त्वस्वरूपे
उच्यते, कल्पभेदेन च तथा सिध्यति, तथाप्युरुक्रमावतारे देवमात्रकार्यार्थतायाः स्फुटत्वात्
तेनावतारेण वलेरेव युक्तेः स्फुटत्वाच्च स्वल्पं मोक्षदातृत्वम्, श्रीनृसिंहस्वरूपे तु 'यदिदं किञ्च
जगत् सर्वं प्राण एजति निःसृत'मिति कम्पनाधिकरणविषयवाक्योक्तन्यायेन युक्तिदातृत्वं
नृसिंहराजमत्रे स्फुटति, न तु सौम्यरूपतया सुगमोपायेन वा । श्रीरामस्वरूपे तु बहूनां
स्वल्पसाधनेनैव मोक्षदातृत्वेपि सौम्यरूपत्वेपि भूयान् मर्यादानुरोधः । पुष्टिकार्यं तु स्वल्पम् ।
श्रीकृष्णावतारे तु 'गोप्यः कामात् भयात् कंसो द्वेषाच्चैद्यादयो नृपाः । सम्बन्धाद्बुध्णयः खेहात्
ययं भक्त्या वयं विभो' इत्यादिवाक्याद्बहुभिः प्रकारैर्मोक्षदत्वम् । तेन मर्यादानुरोधेत्याद्यनुसंधाय

रश्मिः ।

सत्त्वस्य द्रव्यत्वे । आहुरित्स्वरसस्तु ह्यार्थरसामावेपि बुद्धारोहाच्चेयः । सिद्धमाहुः तस्येति ।
शुद्धसत्त्वस्य । प्राकृतगुणातिरिक्तत्वमेव, न तु प्राकृतगुणरूपत्वम् । एतस्येति । द्रव्यस्य । तेनेति ।
द्रव्यत्वेन । उच्यत इति । लोकदृष्टोच्यते । कथमेवमिति । केन प्रकारेण दृष्टान्तत्वम् । आहुरिति ।
शास्त्रदृष्टया समाधानमाहुरित्यर्थः । तत्र हीत्यादीति । तत्र शास्त्रदृष्ट्या सूर्येणैव दृष्टान्ते । दार्ष्टान्तिके
भगवति । सर्वदेति । यथा वराहादौ । आवेश इति । यथा षष्ठमद्रे । 'हलधर ईषदत्रसं'दिति त्रास-
बोधनात् । यत्राधिष्ठानेत्यादीति । स्वयमेवेत्यादि । मायावचनिकां दूरीकृत्य साकारमानन्दमय-
वैश्वानराधिकरणयोरुक्तम् । श्रीमद्भागवते मतेऽधोक्षजत्वेपि साकारत्वं साकारकार्यानुरोधात् । कारणगुणाः

१ अधिष्ठानमित्यारभ्य अत एवेत्यन्तमित्यत्र श्रीहत्वाशरेण एवमाविर्भूतत्वे साकारप्रकृते गमकमाहुः अत एवेत्यादि ।

तोकादिभावेनाविर्बभूव । तेन याद्गयाद्गलीलाविशिष्टं यच्चद्वात्यपौगण्डाद्यव-
स्याविशिष्टं तत्तद्द्रुपं नित्यमेवेति वयं जानीमः । नचैवं सच्चिदानन्दविश्र-
होक्तिः सर्वत्र विरुद्धा भवेदिति वाच्यम् । सत्त्वस्यापि भगवद्धर्मत्वेन सच्चि-
दानन्दरूपत्वाद्बिरोधात् । मन्त्राद्यधिष्ठातृरूपाणि तु विभूतिरूपाणि । एतच्च
यथा तथा भक्तिहंसे प्रपञ्चितम् । तत्त्वं च 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वा'दितिन्यायेन
भगवद्धर्माणामपि सच्चिदानन्दरूपत्वाद्धीनाधिकारिणामप्युपासकानां फलप्रेप्सूनां
तत्तत्फलदानार्थमैश्वर्यादिरूपेण तत्र तत्र स्थितत्वमेव ।

भाष्यप्रकाशः ।

विशेषान्तरमाहुः अत एवेत्यादि । एवमाविर्भूतशुद्धसाकारब्रह्मत्वादेव एवरूपत्वं स्वस्मिन् स्फुटं
ज्ञापयितुं वत्साहरणे रासे एकमौहूर्तिकनानास्त्रीविवाहे नारदपरीक्षार्यां यथायथं तोकप्रौढराजभावेन
बहुधा प्रकटो जातः । यदि हि तथा न स्यात्, अवतारान्तर इवात्राप्येवं न ज्ञापयेत्, नाप्येवं
प्रकटो भवेत्, अतस्तथा प्राकट्यमेव मूलरूपत्वमहामाहात्म्यादिगमकमित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः तेन
याद्गित्यादि । तेनेति । तोकादिभावेपि जृम्भाम्यादानदामोदरलीलासु सर्वात्मकत्वव्यापकत्व-
विरुद्धधर्माश्रयत्वप्रदर्शनेन । तथाचैवं निरवयवत्वेऽप्युपाधौ प्रवेशतो बहुचयोगोलकषटाकाशादि-
वर्दशांशिभावाविरोधान्न प्रमाणयोर्विरोधः, न वा कृष्णावतारश्रैष्ठ्यविरोध इत्यर्थः । पुनः
किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति नचैवमित्यादि । एवमिति । सत्त्वस्याधिष्ठानत्वे । सर्वत्रेति ।
कल्पान्तरीयेष्ववतारेषु । एवं मूलरूपव्यवस्थामुक्त्वा विभूतिरूपव्यवस्थामाहुः मन्त्रेत्यादि । भक्ति-
हंसे प्रपञ्चितमिति । तद्यथा तथा भक्तिहंसविवरणे तदाश्रयो मया स्फुटीकृत इति तन्म्यामव-
गन्तव्यम् । विभूतिरूपस्वरूपमाहुः तत्त्वमित्यादि । तत्र तत्रेति । उद्गीथादिरूपेषु ।

रश्मिः ।

कार्यगुणानारभन्त इति । एवं रूपत्वमिति । आश्चर्यवत् सार्वविभक्तिरुतसिलन्तसर्वतः पाणिपादा-
न्तरूपत्वम् । व्यवस्थितावयवत्वबोधकतोकादिभावेनेति भाष्यविवरणम् । वत्साहरण इत्यादि ।
प्रक्षिप्तत्वेपि 'ततः कृष्णो मुद कर्तुं तन्मातृणां च कस्य च । उभयाप्यितमालानं चक्रे विश्वकृदीश्वरः ॥
यावद्दत्सपवत्सकाल्यकवपुर्यावत्कराद्वादिक यावद्यष्टिविषाणवेशुदलशिंगयावद्विमृषाम्बरम् । यावच्छील-
गुणामिधाकृतिवयो यावद्दिहारादिकं सर्वं विष्णुमय गिरोद्भवदजः सर्वस्वरूपो चमो'विति विषयस्य
स्पष्टत्वात्तदर्थं उक्तः, कृष्णक्रीडालाभ । यावत्तावत्परिमाणे वत्साहरणे । रासे 'कृत्वा तावन्तमालानं'-
मिति । एकेत्यादिरुत्तरार्थे । बहुधेति । तावतीं मायां दूरीकृत्य । तथेति । बहुधा । अत्राप्येवमिति ।
कृष्णावतारेऽप्येवमुक्तप्रकारेण स्वस्मिन्सर्वतः पाणिपादान्तल न ज्ञापयेदित्यर्थः । प्रमाणयोरिति ।
'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मित्यस्य 'निष्कल निष्क्रियं ज्ञानं'मित्यस्य च विरोधः । तेन याद्गित्या-
दीति । तेनेत्यास्यार्थं उक्तः । आचिरिति । 'अचलत्व चापेक्ष्ये'ति सूत्राद्भक्तमनोरथेनाविर्बभूव ।
तेनेति । मन्त्रार्थं लीलाविर्भावेनेन । नित्यमेवेति । नित्यानित्यसयोगापत्तेरेवकारः । वयमिति । 'सुक्ताना-
मपि सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोऽप्यपि महायुगे' इति वाक्यात् । भाष्ये ।
सच्चिदानन्दरूपत्वादिति । 'प्रकाशाश्रयवद्दे'ति सूत्रेण तथा । प्रकृते । तत्त्वमित्यादीति ।
तत्त्वं विमृशित्वम् । उद्गीथादीति । छान्दोग्ये सन्ति । आदिना 'श्रुष्वी रसः आपो रसः ओषधयो रसः
सुर्यो रसः वायसः ऋग्रसः साम रसः उद्गीयो रसः । उद्गीयस्यादय उद्गीथादयः श्रुष्वीरसादयः । तेषु

नन्वेकस्यैव शुद्धन्यैवानन्तरूपत्वं भवतीति चेत्, अतो मन्त्रादित्येवैवापि नाधिष्ठानत्वेन सत्त्वं वक्तुं शक्यम्, किञ्च, एवं निगकागन्वभावत्वं प्रथमः सिद्धयतीति सत्त्वाव्यवहितप्राकट्योक्तिरप्यनुपपद्येति चेत् । नैवम् । मन्त्राधिष्ठानन्यत्र प्रमाणासिद्धत्वेनानपनोद्यन्वात् । नद्योक्तं 'यदेकमव्यक्तमन्तरूपमिन्द्रादि । प्राकट्यं हि भक्तिनिमित्तिकम् । सा तु बहुविधेति नदनुत्तपं प्राकट्यमपि तथा ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवं रूपव्यविभागस्तदयोक्तत्वं मन्त्रान्त्योदगति मन्त्रित्यादि । एवमिति । मन्त्रसाधे-
 ध्यानत्वेनाकासमर्षकत्वे । तथाच न्यायमिन्द्रादिभूतिकरूपं तदास्तु । मन्त्रावगाहो ह न तथा ।
 वदतो व्यावृत्तादित्यर्थः । तत्र मन्त्रावगते मैवमित्यादि । नद्येति । न्योऽन्तरूपत्वे प्रमाणं च ।
 आदिपदेन 'अथन्तमस रजसः पराक' इत्यादीनां मन्त्रः । तथाच 'यदेकमित्यादिश्रुतिः' 'मन्त्रः
 परतो' इत्यादित्रयविशेषात् । अत्र मन्त्रान्तरादी प्रकृतिमन्त्रगोहित्यादिना 'आनन्दरूपममृतं यद्वि-
 भाति' 'आनन्दाद्युक्तं प्रथमं षोडशान्ते' इत्यादिभिः मन्त्रिदानन्तरूपताया प्रथमः न्योऽन्तर-
 रूपतायाश्च प्रमाणासिद्धत्वात् प्रकाशप्रथमपि प्रमाणासिद्धमिति न व्याघात इत्यर्थः । ननु मन्त्रु
 त्रयाणां प्रामाणिकत्वम्, तथापि ह्यत्र कथं प्रकटीभवतीति न ज्ञातुं शक्यते इति विद्ये गन्तव्य-
 भात् इयंवायं विचार इत्याद्यङ्गायां तदवधारणहेतुवोचनेन तां निगमयन्ति प्राकट्यं हीत्यादि ।
 प्राकट्यमपि तथेति । 'यं यथा मां प्रथयन्ते' इति भगवद्वाक्यापत्ता । तथाचैवं भक्तिमेदा-
 गमिः ।

रूपेषु । अक्षयस समदित्वात् । रमः मारः । गन्धः (पुष्प) चन्द्रः पुष्पमन्त्रवर्णेषु पुष्पवर्णविवक्षितम् ।
 गन्धः प्रथम्याः स्मृष्टः । अर्चा पुष्पं वेदं 'लागच्छेत्स्मृष्टः' । अर्चापरमः द्वौ मन्त्रौ । 'पुष्पमन्त्रं च सृष्ट-
 न्तांति श्रुतम् । सोमवल्ली यजाञ्जन् । पुष्पस्य पुष्पत्वमाकाशः । 'आकाशो ह वै गान नानन्तरूपोऽपि विहितं ति
 श्रुते । वाचाग्निः ऋष्यः । ऋचाभिमप्रतिपादकत्वात् । 'अग्निर्वाग्मूत्रा सुवं प्रविश्यंति श्रुते । ऋचो
 वासुः सामरुपाः । वासुः शब्दतामानयनं' इति प्राचां त्रयादान् । प्राज्ञो विस्तुन्द्रोऽयं । पूजापतिपादक-
 तात्साक्षः विष्णोश्चावोसवसेवायाः स्वरुपद्वारा ज्ञातृत्वात् कार्यक्यम् । एवं रूपत्रयेति । इवगतैः
 विभावतारपूर्णाविभूतिरुपव्यविभागस्य । मन्त्रित्यादीति । एकस्यैवेति । द्वितीयोपपन्नच्छेदकः ।
 शुद्धस्यैवेति । शुद्धसत्त्वयोग्यवच्छेदकः । भवतीति । अस्मिन्नेव सूत्रे नवता सिद्धान्तिवै ।
 क्षयन्मिति । अत्र विद्वेत्प्रायं वेद्यैक्योद्देशः । मस्य जगतः रजसः ब्रह्मकार्यस्य स्वरुपेन्द्रोत्तं
 क्षयत्वं यो वेद सोऽमृतो भवति । केति चेत् । पराक उक्तं मेऽद्रुद्रुनेयवकने मति । अदिता 'महद्ब्रह्मं
 वज्रसुवन्तं य एतद्विदुःसृष्टातो मवन्तीति काठक । 'यत्स्वैवमेतं अदेशनात्ममिभिर्भिनामनात्तं
 वैशानरुपात्' इति विधेक्यसुक्तमत्र । 'यदा ह्येवै एतस्मिन्पुरमन्तरं हुन्ते अथ तस्य मयं मन्त्रीति
 वैशानरुपमेददर्शनमित्यर्थे परामर्शो ह्यस्यतत्र । 'तत्त्वेव मयं विदुषोऽमन्वानसेति श्रुतेरप्यव्ययमे-
 दनमन्त्रानस्य मयं संसारमिनिवेशजलमयं भवतीति । ब्रह्मसम्बन्धीत्यादि । आदिना मूलरुपम् ।
 आनन्दरूपमिति । कृष्णावतारः । प्रथमम् । गायत्र्यकारिण्यमिर्विशुद्धम् । षोडशान्त इति ।
 लिङ्गशरीरान्तः, आदिनानन्दमयस्य । 'के ह्येवान्तरादित्यादिश्रुतिः । खन इति । मूलरुपात् अमन्त्रावगा-
 रादयः, चकारादिभूतिकरूपमि अक्षयमयादीनि । प्रमाणापि । प्रमाणापदेन 'यदेकमव्यक्तमन्तरूपमिति
 श्रुतिरिति । कुञ्ज कथयति । त्रिषु पूर्णावतारविभूतिषु कुञ्ज सत्त्वाद्युपायौ क्यं केन त्रयोप । प्रक-
 तिषुपावतारपात् । तत्रचेति । प्रकाशव्यवधारणहेतुभूतभक्तितोवनेन तां शङ्कान् । प्राकट्यं हीत्यादीति ।

सर्गादिकार्येष्वधिकृतानां भक्तानामितरासक्तिरप्यस्तीत्युपाध्यन्तरितस्नेहवचनानन्तरूपत्वेन मत्स्यादिरूपोपि तदर्थं तद्भवहित एव प्रकटीभवति । ये तु भगवत्स्वरूपमात्रासक्ताः, तदर्थं स्वयमेवातद्भवधानेन प्रादुर्भवति । एतेनैव निराकारत्वशङ्कापि निरस्ता । एतेन सोपधिलेहवदर्थमेव मत्स्यादिरूपप्राकट्यस्य प्रमाणसिद्धत्वान्निरूपयितद्वदर्थमेव श्रीव्रजनाथप्राकट्यस्यापि तथात्वात् सोपाधिलेहवत्त्वपि पुरुषार्थदानस्यानुपङ्गिकत्वात् 'पुरुषविध' इति श्रुतेश्चैतदेव रूपं 'रसो वै

भाष्यप्रकाशः ।

द्रूपमेदोपि सुखेनावधारयितुं शक्य इत्यर्थः । तर्हि भक्तिमेदस्य कथमवधारणमित्यत आहुः सर्गोत्यादि प्रादुर्भवतीत्यन्तेन ।

एवं प्राकट्यप्रकारव्यवस्थापनेन निराकारत्वशङ्काया अपि निवृत्तिमाहुः एतेनैवेत्यादि । भगवति प्रपञ्चवैलक्षण्यस्य पूर्वपादान्त एव प्रतिपादिततया लौकिकाकारराहित्यमेव तत्र निराकरता, न तु यावदाकारराहित्यम् । उपाधिव्यवधानं तु शुद्धदर्शनयोग्यताभावेन हेतुभेदात्, अतः प्राकट्यप्रकारव्यवस्थापनेनैव यावदाकारशून्यत्वशङ्काप्यपास्तेत्यर्थः । एवं रूपविभागं रूपाणां स्वरूपं च विशदीकृत्य भगवति श्रीकृष्णरूपे यच्छ्रद्धैष्ट्यम्, अन्यत्र यत् तद्राहित्यम्, तदुभयं व्यक्तीकुर्वन्ति एतेन सोपधीत्यादि । एतेनेत्यस्याध्यवसीयत इत्यनेन सम्बन्धः । तथात्वादिति । गोपालतापनीयचूडह्रामनीयसन्दर्भे 'ता नाविद'नित्यादिप्रमाणसिद्धत्वात् । सोपाधिलेहवत्सु मथुराद्वार(का)वतीप्रभृतिस्थेष्वपि तत्तत्पुरुषार्थदानस्य तच्चद्बुहेन कृततया अनुपङ्गिकत्वात् । आनन्दभयनिरूपणे 'स वा एष पुरुषविध एवे'ति पुरुषविधश्रुतेश्च । एतदेवानन्दमथं रक्षिणः ।

'भक्त्या जानाति चाव्यय'मिति श्रुत्यां भक्तेः करणत्वं ज्ञाने ज्ञानं प्राकट्ये सति भवतीति भक्तः भक्त्या भगवतः प्राकट्यं कुर्वन् ज्ञानविषयं करोतीत्यर्थः । परेषां ज्ञानाश्रयो भक्तः । एवं प्राकट्यं भक्तिविमित्तकम् । बहुविधेति । भक्तिजन्या 'श्रेयोभिर्विविधैश्चान्यैः कृष्णे भक्तिः प्रसाध्यते' इति तत्कारणजन्या बहुविधेति तदनु रूपं भक्त्यनुरूपं स्वस्वकारणभक्तियोग्यम् । सर्गादीति । भक्तानामिति । ब्रह्मादीनाम् । इतरेति । सर्गादिकारणासक्तिः । इति हेतौ । हेत्वन्तरं उपाधीति । सत्त्वान्तरेत्यर्थः । एवेति । 'सत्त्वमस्य प्रिया मूर्ति'रिति वाक्यादेवकारः । आधिभौतिकभक्त्या सत्त्वोपाधौ प्राकट्यप्रकारमुक्त्वाध्यात्मिकभक्त्या निरावरण आकाशे प्राकट्यप्रकारमाहुः ये त्विति । आसक्तिराध्यात्मिकी भक्तिः । स्वयमेवेति । 'कृष्णो वै परमं दैवत'मिति श्रुतेरेवकारः । अतद्व्यवधानेन किन्तु आकाशव्यवधानेन । तत्रेति । अशोक्षजे । हेतु भेदादिति । यत्किरूपहेतोः सोपाधिनिरुपाधिरूपभेदात् । यावदिति । सोपाधिके औपाधिकत्वेपि निरुपाधिके उपाध्यभावात्तथा । अन्यत्रेति । मत्स्यादिषु । गोपालेति । 'तद्बुहोवाच ब्राह्मणोसावनारतं मेध्यातः स्तुतः परार्थान्ते सोऽबुध्यत गोपवेधो मे पुरुषस्तदाविवर्षभूवे'ति । बृहदिति । 'चिरं स्तुत्या ततस्तुष्टः परोक्ष प्राह तान् गिरे'ति । ता नाविद्वदिति । अत्र वाक्ये 'मन्यनुपङ्गवद्दधिय' इत्यनेनात्मना भक्तवश्यत्वेनाविर्भूते मन्यनुपङ्गवद्दधिय इत्यर्थान्निरूपयितद्वदर्थत्वम् । सोपाधीति भाष्य विवृण्वन्ति स्म सोपाधीत्यादिना । त्रयस्त्रिंशत्तथाप्ये 'पुत्र त्वौपाधिकस्नेहवति वसुदेवे मथुरास्थे तस्य कसेनापार्षितत्वस्य पुरुषार्थस्य दानं तस्य तेन प्रद्युम्न्यूहेन कृतता यथा तथा । सम्बन्धो-

१. तद्व्यवधानेति पाठ । २. निरूपयितद्वदर्थमिति पाठ ।

स' इत्यादिश्रुतिप्रतिपाद्यं निरूपधिलेहवतां विषयः । इदमेव च श्रेष्ठ्यम् । मत्स्या-
दिरूपं तु सोपाधिनद्रनामेव तथा । तादृकतद्वनमर्थ एव प्राकट्यादित्यवसीयते ।
एवं सति गुणभेदस्याप्रयोजकत्वात् सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं ब्रह्मणो निष्प्रत्य्यूहम् ॥३॥

भाष्यप्रकाशः ।

रूपं 'रसो वै स' इत्याद्यानन्दश्लोकविवरणश्रुत्या प्रतिपाद्यं निरूपधिलेहवतां ब्रजस्थानां विषयः ।
इदमेव अधिष्ठानाव्यवहितकेवलानन्दमयतया मुख्याधिकारिप्रभाविषयत्वमेव तस्मिन्नवतारे श्रेष्ठ्यम्,
परमं निष्कृष्टम् । मत्स्यादिरूपं तु सोपधिलेहवतामेव विषयः । सोपधिलेहवतां कार्यायैव
प्राकट्यात् । अतो न तेषु पूर्वोक्तं रूपं श्रेष्ठ्यमित्येतत् सर्वं तत्तद्रूपभेदतत्प्राकट्यहेतुभेदबोधकप्रमाण-
गणेनावधार्यते । अतो न कोपि शङ्कालेशः । तथाच यदि यावद्विशेषशून्यं ब्रह्म स्यात्, तदा तथा
स्यादपि । तच्च प्रागेव निरस्तम् । तथा सति विरुद्धधर्माधारस्यैवैवं स्वरूपनिर्धारसिद्धौ धर्माणामभाधि-
कत्वेन वास्तवत्वात् तदुपसंहारादिचिन्ताया अप्यावश्यकत्वादुक्ताशङ्का निवर्तनीयैवत्यतो मतान्तरी-
यमेतत्सूत्रव्याख्यानमुपेक्ष्यमेवेत्यर्थः । सिद्धमाहुः एवं सन्तीत्यादि । पूर्वोक्तरीत्या तत्तद्धेतुकस्य
गुणानुपसंहारस्य रूपभेदस्य चावाधकत्वेऽनेकरूपतायामपि स्वरूपैक्ये निर्वाधे सति तत्तद्रूप-
गुणभेदस्य वेद्यभेदाप्रयोजकत्वात् ब्रह्मणः सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं निष्प्रत्य्यूहम् । मायावादिमते तु
धर्माणामौपाधिकत्वादुपाधीनां च भिन्नत्वादुपास्वरूपाणां चाब्रह्मरूपत्वान्न विद्येयं स्वारस्येन
प्रयोजयति, अत्र तु ब्रह्मणः सर्वरूपत्वात् स्वारस्येन, अतोपि तथेत्यर्थः ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

पथिकलेहवत्सु द्वारवतीशेषु ज्ञातिवन्द्युषु तत्रापि सुधर्मा देवसभा तस्मिन् तस्य मर्त्यधर्मायोगस्य
पुरुषार्थस्य दानं तस्य तेन प्रद्युम्नव्यूहेन कृततया । प्रभृतिशब्देन सुदाश्रयवन्तीशेषे मैत्र्योपाधिकं स्नेहवति
तस्य धैर्यस्य पुरुषार्थस्य दानं तस्य तेन प्रद्युम्नव्यूहेन कृततया । पुरुषविध इति भाष्यं विवृण्वन्तिस्म
आनन्दमयेति । तैत्तिरीये । रस इति । रस आस्वादेन । इदमेवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म इदमे-
वेति । मत्स्यादीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म मत्स्यादीति । एवेति । स्वयत्वाभावात्सुख्यभक्त्यविषयत्वमि-
त्येवकारः । सोपधीति । श्राद्धदेवमदुरासुरासुरहिरण्यगर्भप्रभृतीनां मनुत्वार्षणस्यैवैवस्योपादानज्ञानोपा-
धिकस्नेहवताम् । मत्स्यकच्छपस्नेहोऽष्टमस्कन्धे, वराहस्नेहस्तृतीयस्कन्धे । एवकारव्यवच्छेद्या निरूपधिले-
हवन्तः । तथेति भाष्यार्थमाहुः सोपाधिलेहवतां कार्यायेति । एवकारार्थः पूर्ववत् । एतदिति ।
कृष्णावतारनिभूतिरूपं द्विविधमक्तिरूपं च । प्राकट्यहेतुमक्तिः । भेदबोधकत्वं संज्ञाशब्दार्थबोधकत्वेन ।
संज्ञाया भेदकत्वं पूर्वतत्रसिद्धम् । मक्तिभेदो विशेषणात् । सन्दर्भसिद्धिनिरूपधिसोपधिविशेषणे ।
उपासनाभेदः संज्ञाभेदात् । कोपीति । दुरूहत्वेन साङ्ख्यरूपः । तदा तथेति । यावद्विशेषशून्यत्वकाले
तथा निराकारत्वं स्यात् । प्रागेवेति । गतपादे 'अरूपव'त्सूत्रे । उक्तेति । किञ्चैव निराकारे'त्यादिभाष्योक्ता
शङ्का निवर्तनीया । अत इति शङ्काया निवर्तनीयत्वात् । पूर्वोक्तरीत्येति । 'नन्वधिष्ठेभमेवोदित्ये'त्यादि-
नोक्तरीत्या । तत्रापि 'मैत्र्य', धर्मिग्राहकमानेने'त्याद्युक्तरीत्या । तत्तद्धेतुकस्येति । शिष्टाचारप्रकरण-
हेतुकस्य । रूपभेदस्य वेद्यभेदस्य । अनेकेति । यथा घटानां नीलापीतरक्तशुक्लानां सतां नीले घटो
घटो नेत्यप्रत्ययादनेकनीलादिरूपतायामपि घटत्वेन घटस्वरूपैक्यस्य निराबाधो यथा तथा सति ।
तत्तदिति । तत्तद्रूपेति । यथा घटे नीलादितत्तद्रूपगुणभेदस्य घटाभेदाप्रयोजकत्ववत्तद्व्येत्यादिः ।
स्वारस्येनेति । उपासनाभावेन तदैक्यरूपविधैक्ये स्वारस्येन तथा । तथेति । सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं

दर्शयति च ॥ ४ ॥

वेद्यैकत्वेन विद्यानामेकत्वं श्रुतिर्दर्शयति 'सर्वं वेदा यत्पदमामनन्ती'त्यादिना ।
उपासनाप्रकारभेदेनोपास्यभेददर्शने दोषं च दर्शयति । 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नु-

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शयति च ॥ ४ ॥ अस्मिन्नधिकरणे सर्वफलदातुः परब्रह्मणो वेद्यस्य तद्विषयकतया सर्वासां विद्यानामैक्यमवान्तरविद्यानामवान्तरैक्यं च प्रतिपादितमिति निगमयितुं सूत्रं विवृण्वन्ति वेद्यैकत्वेनेत्यादि । इत्यादिनेति । आदिपदेन मुण्डके ब्रह्मविद्यां प्रक्रम्य, तस्यामेव परापरवि-
भागसूक्त्या, ऋग्वेदादिरूपा अपरा, 'अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत' इति तयोर्लक्षणकथनेन सर्वासां ब्रह्मविद्यात्वं यन्नोदितं तस्य सद्ब्रह्मः । तथान्यैरुपन्यस्तानां 'एतमेव वदन्तु ब्रह्मणो
भीमांसत एतमग्रावध्वयव एतं महाव्रते छन्दोगा' इत्यादीनां च सद्ब्रह्मः । तथाच श्रुतिरपि
प्रत्यक्षा वेद्यैकत्वेन विद्यैकत्वं दर्शयति, उपास्यभेददर्शने च दोषम्, अतोपि निष्प्रत्यूहं ब्रह्मण-
स्तद्विद्यानां च सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वमित्यर्थः । अत्र आद्या श्रुतिः काठकेऽस्ति । 'अन्यत्र
धर्मादन्यत्राधर्मा'दिति प्रभ्रमुपक्रम्य, तदुत्तरत्वेनोक्ता । तत्र च सर्ववेदवीजभूतो य ऽङ्कारः, तस्य
तथात्वमुक्तम् । स च 'स्वधाम्नो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचक' इति प्रश्नोत्तरसिद्धिः । तथाचोङ्कारस्य
सर्ववेदवीजत्वात् तदर्थस्यैव सर्वत्र प्रयुतत्वात् सर्वस्यापि वेदस्य तद्वाचकत्वमिति वेद्यैक्येन विद्यैक्यं
सिद्धम् । द्वितीया तैत्तिरीयाणां ब्रह्मवित्प्रपाठकेऽस्ति । तत्र हि 'अदश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयने'
इति विशेषणचतुष्टयविशिष्टं ब्रह्म 'एतस्मिन्'चित्पदेन परामृश्यते । तथाच यच्छास्त्रीयसाधनमन्त-
रेणादृश्यम्, यस्य चात्मान्यो नास्ति, किन्तु तदेव सर्वासामात्मभूतमित्यनात्म्यम् । यत् पुनरेतदग्रे
'तत्त्वेव भयं विदुषोऽभन्वानस्ये'त्यनेन यः पूर्वोक्तरूपं ब्रह्म युक्तिभिर्नातुचिन्तयति, तस्यापि
रश्मिः ।

ब्रह्मणो निष्प्रत्यूहमित्यर्थः । न च 'अनित्यैर्द्रव्यैः प्रासवानस्मि नित्य'मिति काठके श्रावणाच्च स्वारस्यं
नेति वाच्यम् । 'नास्ति श्रुतिषु तद्वाते'ति मायानिषेधात् । 'स ईक्षां चक' इतीक्षामात्रश्रावणात् । न च
'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिन तु महेश्वर'मिति 'मायया सन्निरुद्धः' 'विष्णुर्नाम महायोगी महामायो
महातपाः' इत्यादिश्रुतिमिर्मायोक्तेति शङ्क्यम् । 'प्रणवत्त्वेन प्रकृतित्वं वदन्ति ब्रह्मवादिन' इति गोपाल-
तापिनीयात् प्रकृतिः 'प्रकर्षेण नवीनभावजनक' इत्यादिगायत्र्यर्थविवरणकारिकोक्तलक्षणा इन्द्रिय-
भावजनिका तथा विशिष्टं मायिन महेश्वरम् । महामायो महेन्द्रियावी विष्णुः । मायया सनिरुद्धो जीव
इत्यर्थान्तराभावात् । गोविन्द इत्यर्थः ॥ ३ ॥

दर्शयति च ॥ ४ ॥ पूर्वं चोदनाद्यविशेषहेतुं शोधयित्वा द्वितीयेन तृतीये शिष्टाचारप्रकरणे
'शोऽन्यथा सन्त'मिति श्रुतीनामुपसंहारवाचकत्वमाशय्य समाहितम् । अर्थाभेदस्योपसंहारसाधकत्वं
वक्ष्यते । एवञ्च साधकस्य विद्यमानत्वाद्देद्यैकत्वेनेत्यादिर्भाष्ये । वाधकानि तु शुभभेदस्याप्रयोजनकत्वाच्च
सन्ति । आदिपदार्थमाहुः आदिपदेनेति । परापरैरिति । द्वि विद्ये वेदित्वे इति ह स्म य इह ब्रह्म-
विदो वदन्ति । परा चैवापरा चे'ति श्रुत्या परापरविभागसूक्त्या । सद्ब्रह्म इति । श्रुत्यर्थस्तु एत
सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वेन विहितम् । बह्वृचशाखिनः उक्थे शब्दविशेषे । विचारयन्ति । एवमग्रेपि ।
छन्दोगा सामशाखा । आदिना वैश्वानरविद्या । वाजसनेयके प्रादेशमात्रसम्पादितस्य वैश्वानरस्य छन्दोग्ये
सिद्धवदुपादानम् । 'यस्त्वेवमेतं प्रादेशमात्रमभिविद्यानमात्मानं वैश्वानरसुपास्त' इति । प्रत्यक्षा वेद्येति ।

दरमन्तरं कुरुते, अथ तस्य भयं भवतीति । 'उ'दित्यव्ययमप्यर्थकम् । तथाच, अरमल्पमप्यन्तरं कुरुत इत्यर्थः ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तद्भयमुक्तम् । तादृशत्वं च मूलरूप एवेति, तदवतारेषु यो भेदं कुरुते, तस्य भयं भवतीति सिध्यति । तेन सर्वासां विद्यानां सर्वेषामुपास्यानां चैक्यं सिद्धम् ।

अत्रैतद्बोध्म्यम् । अन्ये हि शास्त्रान्तराधिकरणोक्तहेतुभिः तत्तदुपासनानामैक्यं साधयित्वा, तस्यैक्यस्य तेषु तेषु गुणोपसंहारप्रयोजकत्वं वदन्ति । तदप्रयोजकम् । याद्वुपासनानामु न कश्चिद्विशेषः, ताल्लैक्यसाधनमनर्थकम् । यथा ज्यैष्ठ्यश्रेष्ठ्यगुणकप्राणोपासनानाम् । यत्र च विशेषगुण उपसंहर्तव्यः, यथा पञ्चाग्निविद्यादिषु, तत्राधिकगुणोपसंहारप्रयोजकत्वात् सार्थकम् । गुणोपसंहारश्चेत् समाचारस्रोक्तहेतुभिरेव सिध्यति, तदा पूर्वस्रोक्ते तत्साधनमनर्थकम् । उक्तरीत्या सर्वासामैक्ये प्राप्ते सर्वत्र सर्वगुणोपसंहारप्राप्तेर्दुर्वारत्वात् । अतो ये ज्ञानमार्गीया ब्रह्मत्वप्राधान्येनोपासकाः, तेषामेव तथोपसंहार इति पूर्वस्रोक्तत्वर्यचोपधनार्थमिदं सूत्रम् । ये पुनः सर्वत्र ब्रह्मत्वभनुसन्दधाना अपि तत्तद्व्युपसंहारानां, तत्तत्फलाकाङ्क्षिणो वा, तेषां तु समाचारस्रोक्तैरुपसंहारनियमहेतुभिरवान्तरैक्यमवधार्य, तत्तदुपयोगिन एव गुणा उपसंहर्तव्या भवन्ति । एवं सति यदैक्यमन्यैः पूर्वस्रोक्ते विचार्यते, तदस्माकं समाचारस्रोक्ते सिध्यतीति भिन्नाभिन्नाधिकारसूत्रनार्थमेतत्सूत्रचतुष्टयमिति ज्ञेयम् ।

शङ्कराचार्यास्तु । परस्य ब्रह्मणः पूर्वापरादिभेदरहितत्वात् सैन्धवधनवदेकरसत्त्वाद्ब्रह्मज्ञानानां न तद्विषयत्वम्, अतो ब्रह्मविज्ञानस्य प्रतिवेदान्तं भेदः शङ्कितुं न शक्यते, नापि ब्रह्मविज्ञानस्य चोदनाद्यविषयत्वादभेदः सिद्धान्तयितुम् । अचिधिप्रधानैर्वस्तुपर्यवसायिभिर्हि वाक्यैर्ब्रह्मविज्ञानं जन्यत इति 'तत्तु समन्वया'दित्यत्र प्रतिपादितत्वात् । तत्कथमिमां भेदाभेदचिन्तामाचार्य आरभत इत्याशङ्क्य, सगुणब्रह्मविषया प्राणादिविषया वेद्यविज्ञानभेदाभेदचिन्तेत्यदोषः । सगुणे हि ब्रह्मणि कर्मवदुपासनानां भेदाभेदसम्भवात्, कर्मवदेव चोपासनानां दृष्टादृष्टफलार्थचोदनाया अपि सम्भवात्, सम्यग्ज्ञानोत्पत्तिद्वारेण केषाञ्चिदुपासनानां क्रममुक्तिफलत्वस्यापि सम्भवाच्च । तस्मात्तेष्वेवैषा चिन्तेत्याहुः ।

रश्मिः ।

'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामी'ति श्रुत्योपनिषन्मात्रेवैद्यं विरुद्धधर्माश्रयत्वेन 'यदेक'मिति श्रुत्युक्तमेकत्वा-नेकत्व भवति, एकत्वावच्छिन्नाभिन्नमनन्तरूपत्वावच्छिन्नमिति बोधः कार्यकारणवत्सैक्यमर्षणे सम्भवति । 'तमसः परस्ता'दिति विशेषणवल्लु कारणकोटिराश्रयस इति सिद्ध तद्भवयितुमाहुः शङ्कराचार्या इति । पादात्स्मे आहुरित्यन्वयः । प्रतिवेदान्तमिति । आथर्वणिकवेदान्तं लक्ष्मीकृत्य । चोदनादीति । ज्ञानस्य कृत्वविषयत्वादिभिः भावः । न शक्यत इति सम्बन्धः । 'एकमेवाद्वितीय'मित्यादौ विधिः कल्प्यते । 'प्रज्ञां कुर्वीते'ति विधिर्वा । तत्कथमिति । अभेदसिद्धान्तात्केन प्रकारेण हेतुना । प्राणादीति । आदिना चतुर्वीगादिप्राणविषया । कर्मवदिति । पूर्वतन्त्रे द्वितीयाध्याये 'संज्ञामेदाद्याग-भेदः दर्शपूर्णमासाख्यकर्म न मिद्यत' इत्युक्तं तद्वत् । कर्मवदिति । 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेते'त्यत्र दृष्टं स्वर्गः अदृष्टमात्मसुख तत्फलार्थं चोदनाया उक्तायाः सम्भवात् तादृशकर्मवत् । तथाच ज्योतिष्टोमादिकर्मवत् । षष्ठ्यन्ताद्दतिः । 'आत्मेत्येवोपासीते'ति । अत्र चित्तशुद्धिरदृष्टं फलम् । वृहदारण्यके प्राणसवादे प्राणादिविषया उपासनाः सन्ति । प्राणानां देहधारणं दृष्टं फलम् । तेष्वेवेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदिदं प्रथमसूत्रपूर्वपक्षभाष्ये एव समन्वयविरोधापत्तेरित्यादिना निराकृतम् । यत्पुनर्भीमत्यां तद्भाष्यतात्पर्यशुक्तम्, सावयवस्य ह्यवयवानां भेदात्तदवयवविशिष्टब्रह्म-भोचराणि विज्ञानानि भिद्येरन्नित्यवयवा ब्रह्मणो निराकृताः 'पूर्वापरादी'त्यनेन । नच नानास्वभावं ब्रह्म यतः स्वभावभेदाद्विज्ञानानि भिद्येरन्नित्यत उक्त'मेकरस'मितीति ।

तदप्युभयलिङ्गाद्यधिकरणविचारे 'अनुच्छित्तिधर्मा' 'य इह नानेव पश्यती'त्यादिश्रुतीनां विचारेण विरुद्धधर्माधारत्वसाधनादेव निरस्तं ज्ञेयम् ।

भास्कराचार्यास्तु । यदि विज्ञेयं ब्रह्म सर्वत्रैकम्, तदा तद्विषयकं ज्ञानम्यत्पद्यते, कथं भिद्येत, नच बहुमि ब्रह्माणि सन्ति, येन तज्ज्ञानानि भिद्येरन्, अतः प्रतिवेदान्तं विज्ञानभेद इत्याशङ्कानुपपन्ना, नापि 'चोदनाद्यविशेषा'दिति समर्थनं कर्तव्यम्, अचोदनालक्षणत्वाज्ज्ञान-स्येत्याशङ्क्य, विज्ञानमिहोपासनमभिप्रेतम्, प्रथमं तावत् वाक्याद्ब्रह्मस्वरूपविषयकं ज्ञानम्यत्पद्यते, तच्च प्रमेयरूपावच्छेदकम्, घटादिविषयकप्रत्यक्षाद्विज्ञानवत्, उपासनं तु निर्णीते वस्तुतत्त्वे पश्चात् क्रियते, यथा गुरुमुपास्ते, राजानमुपास्त इति ज्ञातस्वरूपस्य गुर्वादिरूपासनं भवति, तच्च विधि-गम्यम्, यथा च तस्यावश्यकत्वम्, तथा चतुर्थस्याद्ये वक्ष्यते, तसादुपपन्नैयं चिन्तोत्पाद्युः ।

इदं च सिद्धान्तोपि सम्मतम् ।

माध्वा रामानुजास्तत्रैतच्चिन्तायासुपपत्तिमविचारयन्तोऽवसरसङ्गत्या विद्याभेदा-भेदावेव विचारयन्ति ।

रश्मिः ।

सगुणप्राणादिषु । समन्वयेति । सगुणे भिन्ने प्राणादौ च निर्गुणसमन्वयविरोधापत्तेः । निराकृत-मिति । तेनाणुभाष्योक्तमेव साधीय इति भावः । 'नैषा तर्केण मतिरापनेये'ति काठकात् । 'अनन्य-प्रोक्ते गतिरन्यत्र नास्त्यपीयान्नह्यतर्क्यमणुप्रमाणात् । नैषा तर्केण मतिरापनेया प्रोक्तान्येनैव सुज्ञानाय प्रेष्ठे'ति श्रुतिः । सावचयवस्येति । एकस्य सगुणस्य । पूर्वापरेति । भाष्येण । एकरसमिति । एकरसत्वादित्यत्रत्यमेकरसमिति भाष्यीय बोध्यम् । अनुच्छित्तीति । निराकृतावयवरूपसगुणधर्माः न विद्यते उच्छित्तिर्येषां तादृशाः अनुच्छित्तयो धर्मा यस्येत्यनुच्छित्तिधर्मा आत्मा । आत्माविनाशित्वस्य 'अवि-नाशी वारेऽयमात्मे'त्यविनाशिपदेन प्राप्तेः । नाना पश्यति अवयवभेद पश्यति । विरुद्धेति । सावयवत्वनिरवयवत्वरूपविरुद्धेत्यर्थः । 'निष्कल'मिति निरवयवत्वम् । 'आत्मैवेदमग्र आसी'दिति सावयवत्वम् । भास्कराचार्या इति । आरम्भ इत्येव । प्रतिवेदान्तमिति पूर्ववत् । कर्तव्यमिति । 'न भेदा'दिति द्वितीयसूत्रेण कर्तव्यम् । अचोदनेति । चोदनालक्षणोऽर्थो हि धर्मः । कृतविषयत्वात् ज्ञानस्य तथा । तच्चेति । ज्ञानं ज्ञाताज्ञातप्रमेययोर्ज्ञातप्रमेयमवच्छिनतीति तथा । घटादीति । घटविषयकं ज्ञानं भिन्नं पटविषयकं भिन्नं पटविषयकाद्भिद्यते घटविषयकत्वात् इति प्रत्यक्षानुमाने । अथ घटविषयकज्ञान-भिन्नपदवाच्यः इदं घटविषयकज्ञानभिन्नम् । शान्दोपमिति । तच्चेति । वस्तुतत्त्व स्वरूपरूपम् । चिचीति । 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वन्ति ब्राह्मण' इति निर्णीतवस्तुतत्त्वमहोपासनविधिः । 'स समित्वाणिर्गुंस्तेवामिगच्छेच्छ्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठ'मिति गुरुपासनविधिः । 'प्रियव्रतकृतं कर्म को उ कुर्वा-द्विनेश्वर'मिति राजोपासनम् । तस्येति । विषेः । चतुर्थस्य फलाध्यायस्याद्ये पादे । चतुर्थपादे आद्याधिकरणे वा । तस्मादिति । अभिन्नज्ञानस्य विषयभेदाद्भिन्नत्वात्कीकारात् । इयमिति । भेदाभेद-सिद्धान्तविषयिणी । एकमभिन्नं ज्ञानं प्रमेयरूपावच्छेदकमिति भिन्नम् । सम्मतमिति । भेदाद्य इवार्थ

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रापि माध्वमते, उपासना नाम ब्रह्मजिज्ञासा समस्तसञ्छास्त्राम्यासरूपा, श्रवणमनने इति यावत्, सा च भक्तिसाध्यत्वाज्ज्ञानसाधनत्वाद्भूतयनन्तरं ज्ञानात् पूर्वं विचार्यते, ध्याना-
ज्ञत्वात् । सेव प्रथमाधिकरणे विचार्यते, समस्तसञ्छास्त्रश्रवणमननाभ्यां दूरोत्सारिताज्ञानसंशय-
विपर्ययस्य ध्यानाधिकारित्वादिति । तत्र वेदोदितं ब्रह्म विषयः । तत्किमेकैकेन सर्वशास्त्रोक्तं
ज्ञातव्यम्, स्वशास्त्रोक्तं वेति सन्देहः । सर्वशास्त्रोक्तं ज्ञातव्यमिति सिद्धान्तः । तेन वेद्याभेदा-
द्विद्याया अभेदसिद्धिः ।

तत्र सर्वशास्त्रानामिदानीमप्रसिद्धत्वात् सर्वपदे सङ्कोचस्त्वावश्यकः । 'अविज्ञातं विज्ञान-
ता'मिति श्रुत्या ब्रह्मणो ज्ञानापरिच्छेद्यत्वं च श्राव्यते । अतो यथाधिकारं यत् सम्यक् ज्ञानम्,
तदेव युक्तम् । अन्यथा अशक्योपदेशापत्तिरित्यवधेयम् ।

रामानुजास्त्वत्र वैश्वानरविद्यां विषयत्वेनोदाहरन्ति ।

शैवस्तु दहरविद्याम् । सा प्रतिशाखं भिन्ना, अभिन्ना वेति संशयः । शाखान्तराधिकर-
णन्यायेन पूर्वोत्तरी पक्षावित्याह ।

भिन्नुस्तु । ब्रह्मणि निरूपितेऽर्थतस्तद्विद्यापि निरूपितैव, ज्ञानस्य विषयमात्राधीनविशेष-
पत्वात्, तत् किमर्थं विद्यायाः पृथग्विचार इत्याशङ्क्य, गुणोपसंहारानुपसंहारादिभिरेकसिन्नापि
ब्रह्मणि प्रकारतो विद्यायां संशयसम्भवद्विचार इत्युक्त्वा, तत्रादीं ब्रह्मविद्यां भूतानां गुणादीनां
विचारार्थम्, तथा वेदविहितत्वं चिना वक्ष्यमाणसर्वपापक्षयहेतुत्ववैषक्यमोक्षत्वादीनामनुपपत्तेश्च
साक्षात्कारसाधारण्येन सकलब्रह्मविद्यासु विव्यादिकमस्तीति सर्ववेदान्तप्रत्ययसूत्रे विचार्यते, तथाच
'सर्वगृहमश्वा' इतिवदत्र व्याप्यकर्मणि द्वितीयाः, अतः सर्ववेदान्तसं प्रत्ययं विद्यां व्याप्य,
चोदनादि, वक्ष्यमाणविधिफलादिकं प्रत्येतव्यम्, अथवा, सर्वे वेदान्तप्रत्ययाः विषयत्वेनास्य
रहिमः ।

कृत्वा संमतम् । 'अर्विमक्तं च मूलेषु विभक्तमिव च स्थित'मिति गीतावाक्यात् । उपपत्तिमिति ।
भेदसिद्धान्तेऽभेदोपपत्तिम् । इतरे तु विशिष्टाद्वैते शरीरशरीरिणोरभेदोपपत्तिम् । अन्तर्पामिन्नाश्रणोक्तः
शरीरशरीरिभावः । उपासनेत्यादि । नामेत्यव्ययम् । भक्तयनन्तरमिति । 'यथा मत्तयेश्वरे मन'
इति वाक्यात् । मनोव्यापारविशेष उपासना । ज्ञानादिति । 'तं यथा यथोपासते' इत्यादिश्रुत्या ।
ध्यानेति । श्रवणमननकालयोजयमानम् । दूरेति । दूरोत्सारिता अज्ञानं संशयो विपर्ययो भ्रमश्च येन
तस्य । संदेह इति । पूर्वपक्षस्तु स्वशास्त्रोक्तं ज्ञातव्यमिति । दूषणमाहुः तत्रेत्यादि । सम्यगिति ।
उक्तश्रुत्युक्तत्वे सति विरुद्धवर्माधारत्वं सम्यक्त्वम् । पूर्वोत्तरपक्षाविति । विद्याभेदः पूर्वपक्षः,
विद्याऽभेदः सिद्धान्तः । शाखान्तराधिकरणे यथा कर्मभेदः पूर्वपक्षः, कर्मैक्यं सिद्धान्तः । न्यायस्तु
पूर्वतन्त्रे द्वितीयाध्याये चतुर्थपदेस्तीत्युक्तम् । पृथगिति । अत्रिभागाद्वैते निषयपृथग्विचारिणि विद्याया
अद्वैतरूपत्वात् । गुणेति । आदिना अत्रिभागाद्वैतेपि शास्त्रदृष्ट्या विभागदर्शनं गृह्यते । उपादानं
तत्काले विभागान्कारश्च तैः । गुणादीनामिति । आदिना जातिवर्णैः । तथेति । गुणत्वादिप्रकारै-
र्विद्याया वेदविहितत्वम् । सर्वपापेति । आदिना शिष्टदृष्टत्वम् । सर्वेति । 'सर्वगृहमश्वास्तिष्ठन्ती'त्यत्र
सर्वगृहं कर्म चतुर्विधकर्मेषु व्याप्यं सम्भवति । अत्रेति । सूत्रे । विद्यां साक्षात्काररूपां । व्याप्य
(व्याप्य)कर्मभूतां इति हेतोस्तां व्याप्य चोदनादि । अस्वार्थमाह भगवान् भिक्षवाचार्यः । वक्ष्यमाणेत्यादि ।
चोदना निधिः । आदिना फलादिकम् । आदिना अपूर्वम् । साक्षात्कारमात्रप्रत्ययवाचकत्वात्पत्त्या

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥

ननु पूर्वसूत्रोक्तरीत्या गुणोपसंहारे न क्वचिदपि प्राप्तावसर इति सिद्धम् । इदं चोपसंहारः । श्रीरामोपनिषत्सु 'घो वै ये मत्स्यकूर्माद्यवतारा' इत्यादि-नोक्तावताररूपत्वस्य श्रीरामे, 'नमस्ते रघुवर्याय रावणान्तकराय चे'त्यादिषु 'ते'

भाष्यप्रकाशः ।

सन्तीति सर्ववेदान्तप्रत्ययम्, तथाच चोदनादिकं सर्ववेदान्तप्रत्ययविषयकमिति प्रतिज्ञा, यत्र यत्र विधिफलादिकं न श्रूयते, तत्रापि कल्पनीयमिति यावत्, कुत एतत्, अविशेषात्, चोदना-दिमत्या वेदान्तान्तरोक्तविध्यायाः सकाशादवैलक्षण्यात्, सम्भवत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदानौचित्यादित्येवं व्याख्याय, सूत्रान्तराण्यप्येतस्मिन्नेवार्थे योजयित्वा, सर्वसिद्धं वेदान्ते चोदनादिसा-धनार्थमिदमधिकरणमित्याह ।

तत्र साक्षात्कारसाधारण्येन विध्यङ्गीकारस्तु न युक्तः । 'नायमात्मा प्रवचनेन' 'श्रवणायापि बहुभिर्यो न लभ्य' इत्यादिषु दर्शनात्मकस्य लाभस्य जीवकृतसाधनासाध्यताया वरणैकसाध्यतायाश्च श्रावणेन तच्छब्दाब्दानस्यापि दुर्लभत्वश्रावणेन च तत्साक्षात्कारस्य विधिविषयताया वक्तुमश-क्यत्वात्, दर्शनस्य प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वाच्च । नच ब्रह्मव्यश्रुतिविरोधः । दर्शनानुकूलव्यापारे दृशिधातोरलक्षणया तत्र विधेश्चरितार्थ्येनाविरोधात् । सूत्रव्याख्यानमप्यत एवायुक्तम् । साक्षा-त्कारवाक्येषुक्तरीत्या विध्ययोगेन प्रतिज्ञाया धाधात् । विद्यासु वैलक्षण्यस्यापि तत्तद्देशेन स्फुटतया हेतोरप्यभावाच्चेति दिक् ॥ ४ ॥

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥ एवमुपासनानां द्विविधमैक्य-मधिकारभेदेनोपसंहारं च संक्षेपेणोक्त्वा तत् प्रपञ्चयितुमुपसंहारप्रयोजनं च वक्तुं सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । ननु वैद्यक्येन ग्रामे सर्वत्र सर्वगुणानामुपसंहारे समाचारस्योक्तैर्निरूपणप्रकार-भेदाधिकारभेदासाधारण्यसम्बन्धिभेदेस्तन्निवारणं कर्मोपासनासाधारण्येन कृतम्, परन्वेतावान् रक्षिः ।

पक्षान्तरमाह अथवेति । अस्येति । विधेः । अधिकारवत्यतिज्ञा । उत्तरत्रानुवृत्तिमाह यत्र यत्रेति । वेदान्तान्तरेति । वेदान्तान्तरमाथर्वण तदुक्तविध्यायाः । द्रष्टव्येति । विधौ तव्याङ्गीकारात् । तव्यतो वा । साक्षात्कारानुकूलव्यापारे विधिविषयत्वमित्याहुः दर्शनानुकूलेति । तत्र विधेरिति । दर्शनानुकूलव्यापारानुकूलव्यापार इत्यर्थात् । लक्षणशब्दस्तु दर्शनार्थकधातुप्रयोगे फले धात्वर्थत्वान्मि-श्रमतेन 'फलव्यापारयोर्धातोरश्रये तु तिष्ठः स्थत' इति मूषणे लाक्षणिकार्थात् । सूत्रेति । 'सर्ववेदान्त-प्रत्ययं चोदनादि अविशेषा'दिति त्रिपदमिदं सूत्रमङ्गीकृत्य व्याख्यानम् । अत एवेति । साक्षात्कारे विध्यभावादेव । उक्तेति । अव्यवहितपूर्वोक्तरीत्या । तत्तद्देशेनेति । विद्यायां प्रकारतः संशय-स्योक्तत्वात्तत्प्रकारांशेन । हेतोरिति । अविशेषरूपस्य ॥ ४ ॥

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥ नन्वित्यादीति । न इतीति । तुभ्यमित्यर्थः । वैद्यक्येनेति । उपसंहारसाधकेन अर्थाभेदरूपेणेति नोक्तं वक्ष्यमाणत्वात् । निरूपणे-त्यादि । निरूपणेन प्रकारः प्रकरणं देशकालौ प्रकरणं तस्य भेदसाधिकारः शिरोव्रतकृतः तस्य भेदः असाधारण्यसम्बन्धी शिष्टः तस्य भेदः । शिष्टाचारे 'योजन्यथासन्तमात्मान'मिति श्रुत्युक्तो भेदः तैः । कर्मोपेति । कर्म च उपासना च कर्मोपासना तत्साधारण्येन । निरूपणेति । 'नामरूपधर्मविशेष-

इति शुभमच्छन्दविषये श्रीब्रजनाथे रघुवर्थत्वादेरित्याशङ्क्य, नत्प्रयोजकं रूपमाह उपसंहार इत्यादिना । उक्तस्थलादिषु यः उपसंहारः, स त्वर्थस्य पदार्थस्य भगव-
ल्लक्षणस्योभयत्राप्यभेदादित्यर्थः । नन्वेवं सति भत्स्ये अरचापादिकं पुरुषं च

भाष्यप्रकाशः ।

विशेषो यत् कर्मणि निरूपणप्रकारभेदो निवारकः, उपामनायां तु रूपप्रकारभेदः, तथा तत्र दंडोपधिकारः, इह त्वान्तरः, तत्र सम्बन्धी वाच्यः, इह तु ध्येयत्वेनेद आन्तरः, तथापि तेषां गुणान्तरोपसंहाराधिक्यता त्वविशिष्टेति तद्रीत्या यस्य कस्यचन वाचकस्य यत्र कापि सम्भवाद्गुणोपसंहारो न कचिदपि प्राप्तवाक्या इति सिद्धम्, तद्विरुद्धं श्रीगमतापनीयेऽवतान्तरत्वस्य दशमस्कन्धीयाकूरस्तुतां च रघुवर्थत्वादेरुपसंहारो दृश्यते, अतो न पूर्वसूत्रोक्तं सार्धाय इत्याशङ्क्य, तन्निवृत्त्यर्थमसिन् यत्र वेद्यक्यनिरूपणप्रयोजनं सूचयन्नुपसंहारप्रयोजकं रूपमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति उक्तस्थल इत्यादि । तत्तापनीये 'इति रामपदंनार्सा परं ब्रह्माभिधीयते', 'तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते' इति श्रावणादकूरस्यापि भगवति परब्रह्मत्वज्ञानस्य तत्स्तुत्यारम्भे उक्तत्वात् तत्र योऽवतारान्तरत्वोपसंहारः, न भगवच्छ्रवणस्य वस्तुन उभयत्राप्यभेदमनुबन्धाय । अन्यथा तत्र 'परं ब्रह्म' इति न वदन् । प्रयोजनाभावात् । तथाच येन ब्रह्मभेदस्तत्रानुसंहितः, तेनोपसंहारः कार्य इत्येतदर्थमित्यर्थः । अत्र पूर्वसूत्रोक्तनियमभङ्गं शङ्कते नन्वित्यादि । एवं सतीति । ब्रह्मत्वेऽनुमंहिते सति । तथाचैवं भत्स्यादिषु विरुद्धधर्मभावने शान्ते स्वाध्यायसूत्रोक्तनियमस्य भगवत्त्वादिहेतुत्रापि सर्वशास्त्रोक्तधर्मकरणापत्तिः स्यादित्यर्थः । एतत् समाधातुं सूत्रांशं व्याकुर्वन्ति यथेत्यादि । विशिष्टोपाणामित्यत्र बहुव्रीहिः । आम्नायस्य क्रियार्थत्वात् । समान इति । तुल्ये । चोऽप्यर्थे । एवञ्च अर्थाभेदात् समानेषुपसंहारो

रश्मिः ।

पुनरुक्तिनिन्दाशक्तिसमाप्तिवचनप्रायश्चित्तान्यार्थदर्शनाच्छान्तरणु कर्मभेदः स्यादित्यत्र नामादयः कर्मभेदकाः श्रुताः । तत्र कर्मणि निरूपणप्रकारभेदः धर्मविशेषशब्दोक्तः । 'कारीरीवाक्यान्वधीयानासौ-
चिरीया भूसौ भोजनमाचरन्ति । अपरे शाखिनो नाचरन्ति । तथासिमधीयानाः केचिदुपाध्यायस्योद-
कुम्भमाह्रन्ति अपरे नैलेवम् । दैह्य इति । अशक्तिः अभेदे सर्वशाखाप्रत्ययमुपसहर्तुमशक्तेर्न शक्नुवन्तीति दैह्यः । आन्तर इति । सद्गीरूपः । 'यद्यद्वियेतिवाक्यात् । बाह्य इति । रूपम् । एकस्यां शाखायामग्नीषोमीयमेकादशकपालमामनन्ति । एकस्यां द्वादशकपालम्, एव भिन्न रूपं कथमिव न कर्मभिन्नं भविष्यति । ध्येयत्वेनेति । 'योऽन्यथा सन्तमात्मान'मिति श्रुतेः । तद्रीत्येति । सूत्रो-
करीत्या । यस्यकस्यचनेति । पूर्वपक्षत्वान्नामरूपसूत्रोक्तसमाह्वारद्वन्द्वार्थो न स्वीकृत इति भावः । गुणोपेति । तेन पूर्वसूत्रोक्तरीत्येत्स्य न दर्शयति चेति सूत्रोक्तरीत्येत्यर्थः । किन्तूक्त एवार्थ इत्युक्त-
प्रायम् । दृश्यत इति भाष्यं विवृण्वन्तिस्स तद्विरुद्ध इति । उपसंहारेति । 'तत्प्रयोजक रूपमाहे'ति भाष्यार्थ उक्तः । तत्तापिनीय इति । रामतापिनीये गोपालतापिनीये च । येनेति । अविकारिणा । विषेः शेषाणामिति षष्ठीतत्पराशङ्कानिवृत्त्यर्थमाहुः विधीयति । विशिष्टाज्ञप्रतिपादकः सद्धर्मत्वाच्छेषो येषामशिक्षोत्रादीनाम्, 'यज्ञो वै विष्णु'रिति श्रुतेर्धर्मिणामिति बहुव्रीहिरित्यर्थः । आम्नायस्येति । वेदस्य विशिष्टहितस्य व्यतिरिक्तस्य । क्रिया यागादिः । चोऽप्यर्थ इति । तलुस्तके समाने चेति पाठो

१. चो नास्ति ।

श्रुद्धादिकं भावनीयं स्यादिति चेत्, तत्राह विधिज्ञोषवदिति । यथा विधिज्ञोषा-
णामग्निहोत्रादीनामग्निहोत्रत्वादिलक्षणे धर्मे समानेपि सति स्वस्वशाब्दोक्त-
प्रकारकस्यैव करणम्, नान्यशाब्दोक्तधर्मोपसंहारः, एवमिहापि सति स्वस्ववतारो-
पासकस्य तत्तद्साधारणधर्मवत्त्वेनैवोपासनम्, नान्यावतारधर्मवत्त्वेनापीत्यर्थः ।

यद्वा । मत्वर्थीयो वत्प्रत्ययोऽत्र । तथाच विधिज्ञोषोर्थावादः, तद्वत्सत्समानं
च भवति यत्, तत्र चोपसंहार इत्यर्थः ।

अत्रैवं ज्ञेयम् । एकस्यां श्रुतौ यस्य कर्मणो यत् फलमुच्यते, तदितरस्यां
तस्यां तस्यैव कर्मणस्तदितरत् फलमुच्यते । एवं सति द्वितीयश्रुत्युक्तफलका-
मनयापि तदेव कर्म कर्तव्यं भवतीति तत्फलसाधकत्वस्योपसंहारः । यथा

भाष्यप्रकाशः ।

विधिज्ञोषवदिति द्वययोजना । तथाचात्र श्रीरामादिष्ववतारान्तरत्वं तेन तेन रूपेण तत्कर्म-
कर्तृत्वमित्येवमुपसंहृतम्, न तु अस्मिन् रूपे तद्रूपत्वमनेन रूपेण तत्कर्मकर्तृत्वं वा, तदप्यधि-
कारभेदात्, ब्रह्मत्वानुसन्धानस्यैव मुख्यत्वेन तत्र ज्ञानमार्गीयाधिकारात् । भक्तिमार्गीयाधिकारे
तु मत्स्यादिरूपस्यैव प्राधान्येन सम्बन्धिप्राधान्यान्नोपसंहारः । अतः पूर्वसूत्रोक्तनियमस्यामङ्गाव-
त्वदुक्तीत्या तद्भावनप्राप्तिः, न वाग्निहोत्रादिषु शाखान्तरीयधर्मप्राप्तिरित्यर्थः ।

अस्मिन् पक्षे गुणोपसंहारप्रयोजनं न स्फुटं भवतीत्यतस्तदर्थं 'तस्मात् भारत सर्वात्मे'त्यस्य
सुवोधिनीमनुष्ठय व्याख्यानान्तरमाहुः यद्वेत्यादि । मत्वर्थीयो वत्प्रत्ययोऽत्रेति । वत्सदृशः
प्रत्ययो वत्प्रत्ययः । सोऽत्र मत्वर्थीय इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे विधिज्ञोष इत्यत्र षष्ठीतत्पुरुषः ।
समानपदमेकार्थकम् । चः समुच्चये । एतमर्थं तथाचेत्यादिना गृहीत्वा विभजन्ते अत्रैव-
मित्यादि । तत्फलसाधकत्वस्येति । श्रुत्यन्तरोक्तफलान्तरसाधकत्वस्य । उदाहरणमाहुः यथा

रश्मिः ।

भविष्यति । समानेपि सतीति पाठः । अग्निहोत्रादीनामग्निहोत्रत्वादिलक्षणे धर्मे समानेपीत्यर्थः । अत
इत्यादि । नामरूपसूत्रोक्तनामरूपधर्मविशेषपुनरुक्तिनिन्दाऽशक्त्यादीनां समाहारद्वन्द्वार्थस्योपसंहारप्रति-
बन्धकस्यात्र सत्त्वात्पूर्वसूत्रेत्यादिः । यत्किञ्चिन्नामत्वादेः प्रतिबन्धकत्वस्यानङ्गीकारात् । त्वदुक्तीत्येति ।
मत्स्यादिषु विरुद्धधर्मभावने प्राप्त इत्युक्तीत्या । विरुद्धधर्मभावनस्याव्यवहितपूर्वोक्त 'तथाचे'त्यादिप्रकाशे-
नोक्तत्वात् । तद्भावनप्राप्तिर्विरुद्धधर्माधारत्वभावनप्राप्तिः । गुणोपेति । गुणोपसंहारः प्रयुज्यतेऽनेन ।
'करणधिकरणयोश्चे'ति ल्युट् । न स्फुटमिति । कर्मरूपे भगवति शास्त्र्यधिकारैर्भिन्नभिन्नाग्निहोत्रेऽग्नि-
होत्रत्वस्य जातिरूपस्य सत्त्वाद्भेदेऽत्र नियामकेऽनिष्ट 'उपसंहारः प्राप्नोति, एव दाष्टीन्तिके रघुवर्षस्य
मत्स्यादेश्वावतारत्वेनाग्नेऽनिष्ट उपसंहारः स्यादतो न स्फुटमतोऽभेदादुपसंहार इत्यन्वयमकृत्वाऽभेदात्
समानत्वेऽर्थवादवत्त्वे च नियामके च सत्युपसंहार इत्येवं स्फुटगुणोपसंहारप्रयोजकार्थम् ।
सुवोधिनीमिति । (अतो धर्मचतुष्टययुक्तत्वेन गुणोपसंहारन्यायेन तादृशः श्रोतव्यः) ।
वत्सदृश इति । मत्तुपो मस्य वकारे कृते वतिसदृशो मत्तुर्भवति सौत्रः । मध्यमपदलोपी
समासः । निरवकाशं बाहुलकं वा क्वचिदन्यदेवेति । षष्ठीति । विधेयार्थवादः शेष इति ।
'विधिना त्वेकवाक्यत्वा'दिति जैमिनिसूत्रादिति भावः । समुच्चय इति । यथा 'यद्वैश्वदेवेने'-

‘यद्वैश्वदेवेन यजते, प्रजा एव तद्यजमानः सृजते’ इत्येका श्रुतिरस्य यागस्य प्रजाफलकत्वमाह । ‘यद्वैश्वदेवेन यजते, अग्निमेव तत्संवत्सरमाप्नोति, तस्माद्वैश्वदेवेन यजमानः संवत्सरीणां स्वस्तिमागास्त इत्याशासीने’ति द्वितीया श्रुतिराह । तत्रोक्तरीतिरिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

यदित्यादि । एते श्रुती तु तैत्तिरीयब्राह्मणप्रथमकाण्डस्थे चातुर्मासप्रथमपर्वभूतवैश्वदेवयागस्य फलद्वयबोधिके । तत्र प्रथमा स्फुटार्था । द्वितीयस्यां तु वैश्वदेवाख्यपर्वणः संवत्सराभिमान्यग्निप्राप्तिहेतुत्वात् तथागकाले तदीयद्वक्तृवाक्यमध्ये ‘संवत्सरीणां’मितिमन्त्रद्वक्तृवाक्याशीष्णु होता आशासीतेत्यर्थः । तत्रोक्तरीतिरिति । एकस्य कर्मणो वाक्यद्वयेन फलद्वयश्रावणात् फलद्वयसाधकत्वस्योपसंहारः । तथाच यथा तत्र, तथा यस्यामुपासनायां फलद्वयं श्रुतम्, यथा गोपालतापनीये ‘यं मां स्पृष्ट्वा निष्कामः सकामो भवति, अगाधा गाधा भवती’त्यादि, ‘यो ध्यायति सोऽमृतो भवती’ति च, तत्र ‘तं यथा यथोपासते तदेव भवति तद्वैतान् भूत्वावती’ति वाजसनेयिश्रुतेस्तत्तत्फलदत्वस्योपसंहारः, तेन ‘फलं वा कर्मसन्निधा’विति पूर्वतन्त्रीयाधिकरणरश्मिः ।

त्यादिद्वयान्तसमुच्चये । तथाचेत्यादिनेति । भाष्यार्थस्तु तद्वदिति । सूत्रे सप्तम्यालुक् । तत्र चेति । तत्र अर्थवादवति चकारात्समाने । श्रुत्यन्तरेति । बृहदारण्यकस्य ‘तस्या आहुतेः पुरुषो मास्वरवर्णः सम्भवती’ति श्रुत्यन्तरोक्तं फलान्तरं छन्दोग्योक्तफलान्वयत् । तस्य साधकत्वं तस्य । उदेति । पूर्वोक्तद्वयान्तोप्ययम् । तदा छन्दोग्यीयपञ्चाग्निविद्यास्थायामेकस्यां ‘इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती’ति फल बृहदारण्यके तदितरस्यां ‘तस्या आहुतेः पुरुषो मास्वरवर्णः सम्भवती’त्यस्यां तस्यां षष्ठाग्निसमाप्तिस्थले तस्मद्व्ययम् । द्वितीयेति । बृहदारण्यकश्रुत्युक्तमास्वरवर्णफलकामनया । तदेवेति । छन्दोग्यीयदेवैर्होमकर्म कर्तव्यमित्येवमेकस्यां श्रुतावित्यादिभाष्यार्थः कर्तव्यः । चातुर्मास्येति । अस्य चत्वारि पर्वाणि, वैश्वदेव-साकमेव-चरुणप्रधास-शुनासीरसंज्ञानि । स्फुटार्थेति । तत्र तत्तस्माद्यगात् । स्वीय किञ्चिदाहुः तथाचेति । ‘उपसंहारोर्थाभेदा’दित्यत्र हेतोरुत्तरान्वयित्वेपि । यथा तत्र । यथा तत्रोत्तरान्वये तथा तेन प्रकारेण हेतोः पूर्वान्वयेपि यस्यामुपासनायामित्यादिः । स्मृत्येति । उपासनेयम् । चेदनमुपासनमिति । अत्र उपासनान्तरं वा ब्रह्मविषयकं फलविषयकं वेतिसंदेहे उपासनाप्रकरणान्तराभावात्फलविषयकं प्रतीयमानत्वादिति प्राप्ते, ‘फलं वा कर्मसन्निधा’विति न्यायेन निष्कामसकामत्वे फले । तयोरनित्यत्वान्नोपासनाविषयत्वम् । नित्यानित्यसंयोगप्रसङ्गात् । असन्धिधेरुपासनान्तरम् । तस्मादुपासनान्तरम् । ब्रह्मविषयकं वेति उपासनभेदे प्राप्ते । निरूपणप्रकारभेदादिवाक्यचतुष्टयनिवर्तकसूत्रम् । उपसंहार इति । अर्थयोर्ब्रह्मनिरूपणभेदाधकचतुष्टयनिवृत्त्योर्भेदादभावसाधिकरणात्मकत्वात् उपसंहारस्तत्तत्फलदत्वस्योपासनाविषये ब्रह्मणि । एवं ‘अगाधा भवती’त्यत्र आदिना गाधा भवतीतिसंयुक्तं फलद्वय ज्ञेयम् । ‘यं मां स्पृष्ट्वे’त्यन्वेति तेन पूर्ववत् । तथा ‘यो ध्यायती’त्यत्र ध्यानं फलमश्रुतं च फलद्वयम् । एतदर्थं ‘यो ध्यायति रसति भजति सोऽमृतो भवति सोऽमृतो भवती’त्यत्र वाक्यद्वयत्वेन तावती श्रुतिरुपासा । अत्रैतद्विषयकं शाब्दवेदनमुपासनम् । अन्यत्पूर्ववत् । तत्रेत्यादि । वाक्यत्रये उपासनाविषये च । तत्तत्फलति । ‘यं मां मित्यर्थभेदाबिष्कामसकामत्वफलदातारं अगाधागाधाफलदातृत्वभाजं उपसंहारेणार्थयेत् । एवं त्रिपरीतम् । तथा ‘यो ध्यायती’त्यत्र यत्तदोर्नित्यसम्बन्धादेकविभक्तित्वाच्चाभेदे आध्यात्मिकादित्रितयवेत्तारि ध्यातरि । अमृतत्वोप-

यत्तु विधिशेषाणामग्निहोत्रादिधर्माणां तदेवैकमग्निहोत्रादिकर्म सर्वत्रे-
त्यर्थाभेदादुपसंहार इति । तत्र साधु । अग्निहोत्रादेस्तत्तच्छाश्विनां स्वस्वशाश्वोक्त-
प्रकारकस्यैव करणादतिरेके प्रायश्चित्तश्रवणान्यान्यशाश्वोक्तधर्मोपसंहारः शक्य-

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धप्रयोगभेदवाधनार्थमेतत्कथनमिति मम प्रतिभाति । एवञ्चाश्विन् पक्षे 'उपसंहारोऽर्थाभे-
दा'दिति भिन्नं वाक्यम् । तत्र च पूर्वोक्ताशङ्कानिरामाय अर्थयोरभेदोऽर्थाभेद इति विग्रहः ।
तथाच अर्थो ब्रह्मरूपं वस्तु, निरूपणप्रकारभेदारूपवाधकचतुष्टयनिवृत्तिश्च तयोरभेदमनुसन्धा-
येत्यर्थः । तेन वस्त्वभेदेऽप्युक्तप्रकारातिरिक्तप्रकारेण भावने पूर्वोक्तवाधकचतुष्टयापचरुक्तीत्या
भावने च तन्निवृत्तेः सुखेनोक्तशङ्कानिरास इत्यर्थः । नन्वत्र परोक्तव्याख्यानं कृतो नाद्रियत
इत्याकाङ्क्षायां यत्त्वित्यादिना तदनृद्य दृषयन्ति तन्न साध्वित्यादि । तथाच शिष्टाचारविरो-
धादिभ्यस्तन्नाद्रियत इत्यर्थः । नन्वयं दोषस्तवापि तुल्यः, प्राणादिविद्यासु पञ्चमस्य रेतसः
रश्मिः ।

संहारः सत्ताकुलव्यापारवत्त्वस्य भवतेरर्थस्योपसंहारः । ध्यानविषयेऽसृत्वसम्पदाकत्वोपसंहारः ।
विपरीतं च । तेनेत्यादि । तेनेति । शावरभाष्योक्तरीत्योदाहरणत्रयेणामेदवाधकचतुष्टयनिवृत्त्या अभेदेनो-
पसंहारहेतुभूतेन सिद्धेन । 'फल चे'त्येकसूत्रमधिकरण द्वितीयस्य तृतीयचरणेस्ति । अर्थस्तु, अनारम्य
श्रूयते । 'आश्रयेमष्टाकपालं निर्वपेद्ब्रह्मकामः । अग्नीषोमीयमेकादशकपालं निर्वपेद्ब्रह्मवर्चसकामः । ऐन्द्राग्नि-
मेकादशकपालं निर्वपेत्प्रजाकाम' इति । अत्र सदेहः, किं प्राकृतेष्वश्रयेयादिषु फल विधीयते, उत प्राकृते-
ऽन्वत्, कर्मान्तरापेयातानि । किं प्रासम्, प्राकृतेषु फलविधिरिति । कुतः । विहितश्रयेयादयः प्रत्यभि-
ज्ञायन्ते । तस्मात्तेषामनुवादः फलसम्बन्धार्थ इति । एव प्राप्ते ब्रूमः । फल वा कर्मसन्निधौ । फल च
भेदककर्मसन्निधौ श्रूयमाणं कथं अनुवादे सति न शक्यते फल विधातुम् । विधायकस्याभावात् । नह्यविधी-
यमानोऽभ्युपायोऽनुवादो भवतीति गम्यते । अपिच । रुद्रामेव विधीयमाने कामस्यानित्यत्वादाश्रयेयादीनां
च नित्यत्वात्सम्बन्धो नावकल्पते । एव सर्वत्र, कस्मान्न कर्मान्तराणीति । तथाचैवं पूर्वतन्नीयाधिकरणसिद्धः
प्रयोगस्य भेदः । तद्वाधनार्थ एतस्य सूत्रस्य कथनम् । प्रतिभातीति । सन्देहसूचकार्थेनाभेदे दोषचतु-
ष्टयवारकोर्था इति निरूपणभेदादिदोषत्रयेपि 'योऽन्यथासन्तमात्मानं'मित्युक्तो दोषश्चतुर्थो ज्ञेयः । रश्मौ
नामरूपादिसमाहारे भेदसाधकः, चतुष्टयमात्रं नेत्युक्तम् । पूर्वतन्त्र एकसूत्र उक्ताधिकरणेऽसन्निधिभेदक
उक्तः । एवं चेत्यादि । विषयवाक्यस्य दोषचतुष्टयवारकस्य त्रित्वे च । पूर्वोक्तेति । पूर्वतन्नीयप्रयोग-
भेदरीत्या प्रयोगभेदशङ्कानिरासाय । अनुसमिति । निवृत्तिरभावोऽभावोपिकरणालेपेति परोक्तमभेदमा-
श्रयेण ब्रह्मरूपवस्तुनातुसन्धयेति । ल्यब्लोपे पञ्चमीमाश्रित्य सूत्रीयोक्तवाक्यार्थः । पश्चान्तरप्रयोजनमाहुः
तेनेति । पश्चान्तरेण । श्रीरामोपनिषत्सु 'यो वै ये मत्स्यकूर्माद्यवतारा' इत्याद्युदाहरणे वस्त्वभेदेऽर्थाभेदे
हेतावपि । उक्तप्रकारः सकलसूत्रभाष्योक्तप्रकारस्तदतिरिक्तप्रकारेणोपसंहारं कृत्वा भावने । पूर्वोक्तस्य
अत्रैव प्रकाशोक्तस्य वाधकचतुष्टयस्यापत्तेः । चतुष्टयत्वमुक्तप्रकारेण । उक्तरीत्येति । तथाचात्र श्रीरा-
मादिष्वित्यादिप्रकाशोक्तरीत्या भावने दोषचतुष्टयनिवृत्तेः । सुखेन उक्तायाः पूर्वतन्नीयप्रयोगभेदरीत्या
प्रयोगभेदशङ्कायाः निरास इत्यर्थ इति प्रयोजनम् । दोषचतुष्टयनिवृत्तिप्रकारस्तु श्रीरामादिषु मत्स्यावता-
रत्वं मत्स्यरूपेण तत्कर्म, वैवस्वतमनो रक्षणं द्वादशस्कन्धोक्तं तत्कर्तृत्वम्, अष्टमस्कन्धे सत्यव्रतस्य
तत्त्वोपदेशेन रक्षाकरणं वेदाहरणं च इत्येवमुपसंहारे न निरूपणप्रकारभेदः, नाप्यधिकारभेदः । एका-

वचनः । प्राणाद्युपासनास्वधिकगुणस्येतरत्रोपसंहारे न किञ्चिद्वाधकं दृश्यते इति तत्र स कर्तुं शक्यत इति चकारेण तदादयः संगृह्यन्ते । वस्तुतस्तु पूर्वसमुच्चयार्थश्चकारः । शाखान्तरोक्तधर्मोपसंहारप्रयोजनाभावस्य 'स्वाध्यायस्य तथात्वेने'त्यत्र निरूपितत्वात् । उपसंहारवीजमनेन सूत्रेणोक्तम् ॥ ५ ॥

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥

ननुपासनासूक्तन्यायेन गुणोपसंहारो ह्युपास्यानां ब्रह्मत्वेनैक्ये सति भवति । मिथोविरुद्धानां गुणानां शान्तत्वकूरत्वतपोभोगादीनामुपसंहारे क्रियमाणे स्वरूपाणामन्यथात्वमब्रह्मत्वं स्यादित्यर्थः । तत्र हेतुः । शब्दादिति । एकत्वैकरसत्वादिधर्मनिरूपकश्रुतेरित्यर्थः । समाधत्ते नाविशेषादिति । एकरसत्वं यथा

भाष्यप्रकाशः ।

पृष्ठस्यापेक्ष मित्रशास्त्रीयत्वेनोपसंहारनिवृत्त्यापचेरित्यत आहुः प्राणादीत्यादि । तदादय इति । प्राणविद्यादयः । तथाच तत्र तदुपसंहारेऽधिकानुप्रवेशेन संख्याया अवाधे निरूपणप्रकारभेदस्याच्चाधकत्वात् कर्मवचन्यातिरेके प्रायश्चित्तस्य तत्राश्रयणात् सम्बन्धभेदाच्च न किञ्चिद्वाधकमिति ता विद्या अनुक्तसमुच्चयकेन चैन संगृह्यन्त इति नास्मन्मते स दोषः । वस्तुतस्त्वस्याः शङ्कायाः समाचारसूत्रविचारादेवानुदयात् पूर्वोक्तस्यार्थभेदस्यैव समुच्चयार्थश्चकार इत्यर्थः । ननु ब्रह्मभेदस्यातीतपादे सिद्धत्वेऽप्यत्रारम्भे पुनस्तत्साधनप्रयोजनभूतस्योपसंहारस्यार्थदेव सिद्धेः प्राणादिविद्यासंग्रहस्यापि सिद्धेरेतत्सूत्रं व्यर्थमिति शङ्कायामाहुः शाखेत्यादि । उपसंहारवीजमिति । उपसंहारहेतौर्वाधकाभाववैशिष्ट्यरूपं तत्तत्फलार्थत्वरूपं च वीजम् । तथाच न वैयर्थ्यमिर्थः ॥ ५ ॥

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥ ज्ञानमार्गाधोपासनायां सर्वगुणोपसंहारे वाधकमाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । तथाच विरुद्धगुणोपसंहारे एकरसता-
रदिमः ।

धिकारित्वात् । असाधारणसम्बन्धभेदोपि नास्ति । शिष्टादतत्त्वात् । चतुर्थः श्रुतिविरोधरूपः । सोपि नास्ति । आश्रयै रसेऽन्यथारूपत्वस्य श्रुत्यमीमांसितरूपत्वादिति । एवं कर्मावतारेपि बोध्यम् । प्रकृतम-
नुसरन्ति स नन्वत्रेति । प्राणविद्येति । आदिना वाक्चक्षुःश्रोत्रमनसां विद्याः । अग्निहोत्रादेरित्यादिभाष्यसिद्धार्थमाहुः तथाचेत्यादिना । तत्रेति । छन्दोर्गयीयपञ्चमौ बृहदाप्यकोक्तपद्यास्तिरूपाधिकानुप्रवेशेन संख्याया अवाधः, न तु तद्वाचिरिति न्यायशेन तस्मिन् सति । अच्चाधकत्वादिति । अभेदावाधकत्वात् । सत्यावाधस्योत्प्रेषकस्य सत्त्वादिति भावः । सम्बन्धीति शिष्टः । स इति । विद्याभेदरूपो दोषः । वस्तुतस्त्वित्यादिभाष्याथो वस्तुतस्त्वित्यादिः । अस्या इति । नन्वयं दोषस्तवापीत्यादिग्रन्थेनोक्तायाः । समाचारेति । समाचारसूत्रस्य विचारो येन भाष्येण तस्मात् । पूर्वोक्तस्येति । अतीतपादोक्तस्य ब्रह्माभेदस्य हेतुपञ्चमीलुप्तस्य । ब्रह्माभेदस्येति । केनेति चेत् । न । 'कार्येण स्वधर्मैश्चे'ति तत्रैव स्फुटम् । अतीतेति । 'न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतवचना'दित्यादिसूत्रेषु । शाखेत्यादीति । उत्तरत्राप्यर्थं हेतुरिति भावः । उपेति । अधिकाररूपस्य । भाष्य उपसंहारशब्दो लक्षणिक इति भावः । यद्वा । उपसंहारः स्वाध्यायसूत्र उक्तः । तत्र हेतुरर्थभेदरूपः । 'संसारमहीरुहस्य बीजायै'त्यत्र बीजपदं हेतुरिति व्याख्यानम् । सूत्रार्थस्तु एवं चेत्यादिना योजनेलन्तेनोक्तः ॥ ५ ॥

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥ भाष्ये । उक्तेति । उक्तसूत्रेणो-

श्रुतिवलाग्निर्णीयते, तथा विरुद्धधर्मवत्त्वमपि तत एव तथेत्यर्थः । तेन वस्त्वेव तत्तादृह्यन्तव्यमिति भावः ॥ ६ ॥

न वा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥

पूर्वसूत्रोक्ताशङ्कानिराकरणं वा विकल्पेन पूर्वोक्तात् प्रकारान्तरेण कर्तव्यमित्याह न वेति । तमेवाह प्रकरणभेदादिति । अत्रायं भावः । श्रुतिप्रामाण्यात् यावत्तदुक्तधर्मवद्ब्रह्मेति मन्तव्यम् । एवं सति यादृशोऽधिकारिणो यादृशवेद्यं रूपम्, तादृशस्य तस्य तादृक् तन्निरूपयति प्रकरणभेदेन । तथाच ज्ञानप्रकरणे ज्ञानाधिकारिणो यादृश्रूपं ज्ञेयम्, तादृक् तस्मै निरूपयति 'अदृश्यमग्राह्य'मित्यादिरूपा श्रुतिः । भक्तिप्रकरणे तु भक्तेर्वहुविधत्वात् यादृग्याहगभक्तानां यादृग्याहक्तदनुभवविषयः, तादृक्तादृक् तन्निरूपयति अथर्वणोपनिषदिति । अत्र दृष्टान्तमाह परोवरीयस्त्वादिवदिति । 'अस्मिन् मे लोकेऽशुक्लस्य'दिति कामवत् आरात्रावान्तरदीक्षा पूर्वमुक्ता । तदग्रे 'परोवरीयसीमवान्तरदीक्षाश्च

भाष्यप्रकाशः ।

निवृत्त्या अपेते ब्रह्मत्वेऽर्थाभेदरूपहेतोस्ततो निवृत्तत्वादुपसंहार एव न स्यादिति भावः । समाधिं व्याचक्षते एकेत्यादि । सिद्धमाहुः तेनेत्यादि । तथाच शब्दबलकृतनिर्णयसोभयत्रापि तुल्यत्वात् सिद्धे ब्रह्मत्वेनाभेदे 'एकोऽहं बहु स्या'मिति श्रुत्या ब्रह्मैव खेच्छया 'विज्ञानमेकमुक्त्वा विभाती'ति न्यायेन जीवप्रज्ञापराधात् तथा भातीति ब्रह्मत्वप्राधान्येनोपासनायां नोपसंहारवाद्य इत्यर्थः ॥ ६ ॥

न वा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥ पूर्वसूत्रे 'अन्यथात्वं शब्दादित्यंशेन यदाशङ्कितम्, तस्यैवास्मिन् सूत्रे प्रकारान्तरेण परिहारमाहेत्याशयेन व्याकुर्वन्ति पूर्वसूत्रेत्यादि । विकल्पेनेत्यस्यैव विवरणं पूर्वोक्तादित्यादि । तथाच अन्यथात्वं प्रकरणभेदाद्वा नेति सूत्रयोजना । हेतुं विवृण्वन्ति अत्रायमित्यादि । उपनिषदिति त्यन्तम् । तथाच ब्रह्मणि सर्वत्र सर्वगुणसत्त्वेपि न सर्वत्र सर्वं प्रकटयतीति प्रकरणभेदेन तत्तद्रूपतदीयतत्तद्गुणकथनादवगम्यते, तथा सति तत्तदधिकारिणात्तत्तद्गुणा एव तत्र भावनीया इति स्वरूपाणामन्यथात्वाभावात् तस्मिन्तस्मिन्नुपास्ये रूपे तदेकत्वतदेकरसत्वयोरनपायान्नाब्रह्मत्वम् । अत एव 'अपि संराधन'सूत्रे 'ज्ञानप्रसादेने'ति श्रुत्या ज्ञानाधिकारिणो निष्कलदर्शनम्, भक्त्यधिकारिणोऽर्जुनस्य 'अनेकवाहदरे'ति स्पृष्ट्या तद्दर्शनमुक्तमिति सङ्गच्छते । तस्मान्नात्र शङ्केत्यर्थः । अत्र दृष्टान्तमाहेति । एवं श्रुत्याशये विनिगमकं दृष्टान्तमाहेत्यर्थः । विषयवाक्योदाहरणेन दृष्टान्तं

रश्मिः ।

पसंहारधीजघोषकेन । मन्तव्यमिति । मननयोग्यमित्यर्थः ॥ ६ ॥

न वा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥ इत्यन्तमिति । भाष्ये । घट्टुविद्यत्वादिति । ननु सगुणमार्गं 'भक्तिमार्गो बहुविध' इति वाच्यमिति चेत् । न । 'श्रेयोभिविधैश्चान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यत' इति वाक्याद्यदा भक्तिसाधनत्वम्, तदा सगुणप्रतिमार्गस्याप्यदुष्टत्वमिति ज्ञापनार्थत्वात् । नेति । क्रीडार्थं न प्रकटयतीत्यर्थः । अपीति । अतीतपददिति

वेयात्, यः कामयेतामुष्मिन् मे लोकेऽर्धुक्^५ स्यादिति चतुरोऽथ त्रीनथ द्वाव-
शैकमेवा वै परोवरीयस्यवान्तरदीक्षे^६ति पठितम् । अस्य दीक्षाप्रकरणे पठितत्वात्
दीक्षां विनोक्तरीत्या व्रते तु न परोवरीयस्त्वम्, एवं भक्तिप्रकरणीयानामथर्व-
णोपनिषदाद्युक्तरूपाणां न भक्तिरहितोपास्यत्वम् । ज्ञानसाधनत्वेन विष्णुसर-
णादावपि क्रियमाणे भक्तित्वं नेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

विष्ण्वन्ति अस्मिन्नित्यादि । इदं वाक्यं तैत्तिरीयसंहितापठकाण्डद्वितीयाध्यायस्यम् । अर्थस्तु,
अहीनाख्ये सोमयागे अहीनसत्रे च उपसदिनसंख्यां पूर्वं विधाय तेषु दिनेष्ववान्तरदीक्षा-
ङ्गव्रतपानस्तनसंख्यां विधत्ते, तत्रावान्तरदीक्षा द्विविधा, योऽस्मिन् लोके समृद्धिशीलं फलं
कामयते, तस्मिन्नाग्रावान्तरदीक्षा, सोमक्रयदिने सायमेकस्तनम्, अपरेद्युः प्रातर्द्वौ स्तनौ, सायं
त्रीन् स्तनान्, परेद्युः प्रातश्चरतुः स्तनान्, एवं पाने आराग्रावान्तरदीक्षा सिध्यति । सा पूर्वमुक्ता ।
आरं वलीवर्दप्रतोदनलोहम्, तद्वदग्रं मुखं यस्याः सा आराग्रा । तदग्रे परोवरीयसीवाक्येऽन्या ।
तत्र विपरीतं व्रतम्, सोमक्रयणदिने चतुरः स्तनान् दुह्युः, अपरेद्युः प्रातस्त्रीन्, सायं द्वौ,
परेद्युः प्रातरेकमित्येवं दिनत्रय इति । तेन सिद्धमाहुः अस्त्येत्यादि । तथाच तच्चक्रक्तिमतां
तथा तथोपासनापरिपाके तत्र ब्रह्मत्वस्यानुभवाच्चाब्रह्मत्वशङ्कोदयः । अभक्तशङ्काभावेण तु न तत्र
तद्ब्रह्म इति तेषां ब्रह्मत्वं निर्विघ्नमित्यर्थः । ननु ज्ञानार्थमपि विष्णुसरणादेः क्रियमाणत्वात्
कथं न तेषां रूपाणां भक्तिरहितोपास्यत्वमित्यत आहुः ज्ञानेत्यादि । इदं भक्तिहंसे
प्रपञ्चितम्, अतो नात्र व्युत्पाद्यते ।

रदिमः ।

सुत्रम् । विषयेति । परोवरीयस्त्वं विशेषेण सिनोति ब्रह्मातीति विषयस्तत्रातिपादकवाक्यस्योदाहरणेन ।
तैत्तिरीयेति । ऋचिदध्यायशब्दः यथा महीधर्यां शाखाभेदेन । उपसद्दिनेति । ... ।
अवान्तरेति । अवान्तरा दीक्षा तस्या अङ्गव्रते पाने स्तनानां सख्यां एकत्वद्वित्वत्रित्वचतुष्टयैरुपां
संख्याम् । समृद्धीति । अर्धुक्पर्ययः । सोमेति । 'अरुणया पिङ्गाक्ष्या एकहायन्या सोमं क्रीणाति'
तद्दिने । यस्या इति । दीक्षायाः । तेन दीक्षारूपदृष्टमिति ज्ञायते । अस्त्येत्यादीति । अस्य परोवरीयसः ।
परोवरीयो व्रतम्, दीक्षान्तःपातित्वात् । उक्तरीत्येति । स्तनपानोक्तरीत्या । व्रते तु नेति । यतः
परोवरीयसी दीक्षेति भावः । भक्तीति । भक्तिप्रकरणं 'किं भजनं'मिति प्रश्ने, 'भक्तिरस्य भजनं तदि-
हायुत्रफलयोगैराशयेनामुष्मिन्मनःकल्पनमेतदेव च नैष्कर्म्यं'मिति श्रुतेः । भक्तिप्रकरणीयानां गोपाल-
कृष्णगोविन्दानाम् । आदिना यजुराद्युक्तरूपाणाम् । अथर्वणशब्दः स्वार्थेणप्रत्ययान्तः । ह्रस्वश्छान्दसः ।
न भक्तीति । उपासनावेशेरूपा भक्तिः । श्रीभागवते 'यद्यनीशो पारयितुं'मित्यादिनैकादशस्कन्ध
एकादशेश्याये । एवमुपासनायाः विभूतिविषयकत्वं यत्तद्वारयन्ति, परिपक्वोपासनायाः मनःकल्पनरूप-
भक्तित्वोक्त्या । तथाचेति । भक्त्या मनोव्यापारविशेषोपासनापरिपाके मनःकल्पनरूपत्वाद्भक्तित्वमिति
तत्र भक्तिविषये ब्रह्मत्वस्य पुरुषोत्तमत्वस्यानुभवादिपथे न अब्रह्मत्वशङ्कोदयः ब्रह्मभिन्नविभूतित्वशङ्कोदयः ।
विषये ब्रह्मत्ववत् उपासकैर्भक्तत्वं प्राप्तमित्याशयेनाहुः अभक्तेति । तत्र तदिति । उपासना-
विषयेऽब्रह्मत्वबोधः । उपासनाङ्गभक्तावृत्त्या ज्ञानाङ्गभक्तावाहुः नन्विति । 'यथा यथात्मा परिदृश्यतेऽस्मै
मत्सुण्यगथाश्रवणमिधौनैः । तथा तथा पश्यति वस्तु सूक्ष्मं चक्षुर्धैवैवाङ्गनसंप्रयुक्तं'मितिवाक्याज्ज्ञानार्थमि-
त्यादिः । तेषामिति । ज्ञानविषयाणां रूपाणाम् । ज्ञानेत्यादीति । भक्तित्वं नेति । किन्तुपासनाशे-

अथवा । पूर्वसूत्रेण सर्वरूपेषु मिथः सर्वधर्माणामुपसंहारः प्राप्तः । स वैकान्तिकभक्तानुभवविरुद्ध इत्यत्र व्यवस्थितविकल्पमाह न वेत्यादिना । सर्वेष्ववतारेषु भगवदवतारत्वेन साधारणी भक्तिर्यस्य, स सर्वत्रोपसंहारं करोतु नाम । यस्त्वेकान्ती, तस्य स्नेहोत्कर्षेणान्तःकरणमेकस्मिन्नेव रूपे पर्यवसितमिति रूपान्तरमन्तःकरणारूढं न भवत्येवेति नोपसंहारसम्भावनापीति । तदेतदुच्यते न वेत्यनेन । तत्र हेतुः । प्रकरणभेदादिति । श्रुत्यादिषु तत्तदधिकारिणमुद्दिश्य तत्तत्प्रकरणमुक्तम् । तेनात्र प्रकरणंपदेन अधिकार उच्यते । एवं सत्युपासकादिभ्य उक्तरीत्योत्कृष्टाधिकारादित्यर्थः सम्पद्यते । परोवरीयस्त्वादिवदिति । परस्मात्परञ्च, वराच्च वरीयानिति परोवरीयानुद्गीथः । तथाचाक्ष्यादित्यादिङ्गतहिरण्य-श्मश्रुत्वादियुगविशिष्टोपासनाया अप्युद्गीथोपासनत्वेन साम्येपि सर्वोत्कृष्ट-

भाष्यप्रकाशः ।

अथ पूर्वसूत्रेणैवोक्ताशङ्कानिवृत्तावस्य न तथावश्यकत्वमित्यकृन्त्या प्रकारान्तरेण सूत्रं व्याकृषते अथवेत्यादि । पूर्वसूत्रेणेति । उपसंहारसूत्रेण । इत्यत्र व्यवस्थितविकल्पमाहेति । इति हेतोरस्मिन् सूत्रे तथाहेत्यर्थः । व्यवस्थास्वरूपं स्फुटीकुर्वन्ति सर्वेष्वित्यादि । तदेतदिति । व्यवस्थितं विकल्पनम् । तत्र हेतुरिति । व्यवस्थायां हेतुः । नन्वस्तु व्यवस्थायामधिकारभेदस्य हेतुत्वम्, तथाप्यनुपसंहार उत्कृष्टाधिकारो हेतुरिति कथं गम्यते इत्याकाङ्क्षायां दृष्टान्तेन गम्यते इति बोधनाय दृष्टान्तमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति परस्मादित्यादि । छान्दोग्ये प्रथमप्रपाठके प्रवाहणेनोद्गीथकुशलतमेनोद्गीथविद्यासमाप्तावुक्तम् । 'आकाशो ह्येवम्यो ज्यायानाकाशः परायणम्, स एष परोवरीयानुद्गीथः, स एषोऽनन्त' इति तद्विद्यायामेवाक्ष्यादित्यादिप्रतीकोपा-
रदिनः ।

व्यक्तित्वम् । पूर्वसूत्रेणेति । उपसंहारसूत्रेण । उक्ताशङ्का अर्थभेदे रघुवर्षे शुद्धादिभावनाशङ्का तस्याः विरुद्धधर्माश्रयत्वमन्तरापि 'विधिशेषव'दितिदृष्टान्तवलेन निवृत्तौ । न तथेति । न मुख्यत्वेन प्रकारेण । दृष्टान्तवलेन शङ्कानिवृत्तावपि प्रकरणभेदस्य सत्त्वादिति भावः । नचाग्निहोत्रप्रकरणत्वेन भेदाभाव इति शङ्काम् । अस्तु, परन्तु तथावश्यकत्वं नेति । किञ्च, सौत्रादिशब्दार्थो नेत्यरुच्यापि । उपसंहारैति । अन्यथात्वसूत्रेणेति नोक्तम् । तत्र विरुद्धधर्माश्रयत्वेन शङ्कानिवर्तनात् । ननु तत्र प्रकरणप्राप्तिर्यथाकथञ्चिदिति । तेनोपसंहारसूत्रेऽर्थभेदेऽप्युक्ताशङ्का दृष्टान्तवलेन निवृत्ता । अन्यथात्वसूत्रे साशङ्का विरुद्धधर्माश्रयत्वेन निवृत्ता । अत्र प्रकरणभेदेन निवृत्ता । पक्षान्तरे दृष्टान्तवलेन निवृत्तिषुच्ये यथाकथञ्चित्प्रकरणभेदेन निवृत्तिमाश्रित्याधिकारभेदेन शङ्का निवर्त्यत इति । पूर्वसूत्रे 'अन्यथात्व शब्दा'दित्यशेनेत्यादिप्रकाशस्त्वविरुद्धः । भाष्ये । ननु प्रकरणस्य उपसंहारसूत्रे 'स्वस्वशास्त्रोक्तप्रकारकस्यैव'त्यत्र सन्निवेशेन पुनरक्तिरित्याशङ्काहः श्रुत्यादिष्विति । उच्यत इति । हेतुतासम्बन्धरूपलक्षणयोच्यते । उद्गीथेति । इदं विशेषणमुद्गीथविद्यावक्तृत्वेन । 'शिलकः शालावत्यभैकितायनो दान्त्यः प्रवाहणो जैवलः' । अत्रेते श्रोतार इति । तथाचेति भाष्यं निवृण्वन्ति स्म तद्विद्यायामिति । 'ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीतोमिति ह्युद्गायती'त्यादिनोक्तोद्गीथविद्यायाम् । अक्ष्यादित्यादीति । आदित्यश्च अक्षि च अक्ष्या-

त्वेनैवोद्गीथो भासत इति न हिरण्यवमश्रुत्वादिगुणोपसंहारः परोवरीयस्त्व-
गुणविशिष्टोद्गीथोपामनायाम्, एवं प्रकृतेषीनि ॥ ७ ॥

संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥

एकान्यनेकान्तिनोरपि श्रीरामोपामनकन्वादिसंज्ञा त्यविशिष्टेऽनेकान्तिनो-
प्युपसंहारो युक्त इत्याशङ्कोत्तरं तु 'न वा प्रकरणभेदादित्यनेनैवाक्तम् । संज्ञा

भाष्यप्रकाशः ।

सनाप्युक्ता, अतस्त्र हिरण्यवमश्रुत्वादिगुणसत्त्वेपि मामगतिपरंपगविश्रान्तिभ्रानभूतपरोवरीय-
स्त्वगुणविशिष्टोपासकस्य ते गुणा नंतसादुत्कृष्टत्वेन भान्तीति न तदुपमंहारः, तथा नतदंका-
न्तिन उपास्ये रूपे गुणान्तरमत्त्वेपि तेषामुत्कृष्टत्वेन भानाभानान्नोपमंहार इत्यर्थः ॥ ७ ॥

संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥ पूर्वसूत्रेऽधिकारभेदेनोपमंहारगुणमंहारं
व्यवस्थापितौ, तां व्यवस्थामेव दृढयितुं किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन पठित्वा व्याकुर्वन्ति
एकान्तीत्यादि । उक्तमिति । रूपप्राधान्यवानेकान्ती, ब्रह्मत्वप्राधान्यवाननेकान्ती, तयोक्तान्त-
रदिमः ।

दिसौ अक्ष्यादिसौ आदी यस्य 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत' इति श्रुत्युक्तसाक्षिरुपस्य सोऽप्यादि-
त्यादिः सप्रतीकः तस्योपासनाः । प्युक्ता इत्यत्र 'वष्टिभागुरिलोप'मित्यलोपः । अनस्तत्रेति । उक्तत्वात्
तत्र आदित्यरूपप्रतीके । आदिना हिरण्यकेशवसर्वमुवर्णत्वोदितिनामत्वानि । साम्रगनीति । 'त्रयो
होद्गीथे कुशला वभूतुः शिलकः शालावत्सर्धैकितायनो दाल्भ्यः प्रवाहणो जैवलिरिति, ते होसुकरीये वै
कुशलाः सो, हन्तोद्गीथे कयां वदाम इति । तथेति ह समुपविश्विः । स ह प्रवाहणो जैवलिरवाच,
भगवन्त्वावरो वदेताम्, ब्राह्मणयोर्वदतोवाचं श्रोष्यामीति, स ह शिलकः शालावत्सर्धैकितायन दाल्भ्यं
उवाच, हन्त त्वा पृच्छानीति, पृच्छेति होवाच, का साम्नो गतिरिति, खर इति होवाच, खरस्य का ग-
तिरिति, प्राण इति होवाच, प्राणस्य का गतिरिति, अन्नमिति होवाच, अन्नस्य का गतिरिति, आप इति
होवाच, अपां का गतिरिति, असौ लोक इति होवाच, अमुष्य लोकस्य का गतिरिति, न स्वर्गं लोक-
गतिनयेदिति होवाच, स्वर्गं वर्यं लोकं समाप्सिस्वस्यापयाम' इति सामगतिपरम्परा तस्या विश्रान्ति-
स्थानभूतः । 'अस्य लोकस्य का गतिरिति, आकाश इति होवाच, सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याका-
शादेव समुत्पद्यन्त' इत्यादिनोक्ताकाशः । अग्रे गतिवचनाभावात् । स एव परोवरीयस्त्वविशिष्टः । 'स
एष परोवरीयासुद्गीथ' इति श्रुतेः । तस्योपासकस्य । श्रुतौ शिलकः नामतः शालावत्सः शलावतोऽपत्यं
छान्दसो ष्यः गर्गादिभ्यो यञ्च । चैकितायनः चिकितायनस्यापत्यं छान्दसः प्रत्ययोप्य क्वचिदुत्सर्गोपि
विशेषस्य वाचक इतीज वाधित्वापञ्चा । दाल्भ्यो नामतः गोत्रतो वा । प्रवाहणो नामतः । निवल्स्यपत्यं
जैवलिः अत इव् । वदतां वदेतामित्यर्थः । द्विवचनस्थाने एकवचनं छान्दसम् । गतिः कारणम् ।
प्राणो बलम् । असौ लोकः स्वर्लोकः । न सर्गं लोकमतिनयेदिति । स्वर्लोकमतीत्याश्रयान्तरं न
प्रापयेत् । स्वर्गमित्यादि । अतो वयमपि स्वर्लोकं प्रति साम अभिसंस्थापयामः । स्वर्गलोकप्रतिष्ठितं
साम जानीम इति । त इति । हिरण्यवमश्रुत्वादयः । एतस्मात् परोवरीयस्त्वगुणात् । तदुपेति ।
तेषां अनधिकारोपाधिकानुत्कृष्टत्वेन भातानां धर्मोपामुपसंहारः ॥ ७ ॥

संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥ भाष्ये । श्रीरामोपासकत्वादिसंज्ञेति ।

१. अतोद्गीथ इति पाठः ।

२. उक्तमिति, अधिकारस्यानुपसंहारनियामकतासमर्थनादुक्तमिति श्रीहस्तासरेषु पूर्वपाठः ।

तु लौकिकी, अधिकारस्त्वान्तरः । स एव बलीयानिति । संज्ञैकत्वस्य हेतोरन्वयव्यभिचारमाह अस्ति तु तदपीति । प्रमितभेदेष्वप्युपासनेषु परोवरीयस्त्वविद्यु संज्ञैकत्वमुद्गीथोपासनेत्यस्तीत्यर्थः ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञैकत्वेनोपसंहारप्रयोजनकहेतुचतुष्टयसिद्धौ रूपप्राधान्यकृताधिकारमात्रस्याप्रयोजकत्वाच्चेत्याशङ्कोत्तरं त्वतिप्रसङ्गकारकतयावश्यकत्वेन अधिकारस्योपसंहारनियामकतासमर्थनादुक्तम् । संज्ञैकत्वस्येत्यादि । अधिकारस्यान्तरत्वेऽपि प्रमाणेष्वगणनाच्च संज्ञातो बलीयस्त्वमित्याशङ्क्य तस्य तथात्वमाहेत्यर्थः । प्रमितभेदेष्वित्यादि । छान्दोग्ये 'अमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीते'त्युद्गीथावयवं प्रणवं प्रस्तुत्य, तस्य रसतमत्वादिगुणोपव्याख्यानपूर्वकं 'देवासुराः संयतिर' इत्यादिना, 'अथ ह य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासाञ्चकिर' इत्युद्गीथावयवप्रणवविषयमुपासनमुच्यते । तथा आदित्याक्षिपुरुषप्रतीककम्, तथा आकाशसुप्तकम् परोवरीयस्त्वगुणकम् । वाजसनेयके तु 'हन्तासुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्ययामे'ति कृत्स्नमुद्गीथं प्रस्तुत्य, 'अथ हेमभासन्यं प्राणमूत्रुत्स्वं न उद्गाये'त्यादिना कृत्स्नोद्गीथविषयमासन्योपासनमुच्यत इति प्रकरणभेदविषयभेदाभ्यां प्रमितभेदेष्वपि तेषु सा संज्ञास्ति, उपसंहारहेतुर्विद्यावेद्योरभेदस्तु नास्तीति न संज्ञामात्रेणोपसंहारः

रक्षितः ।

देवदत्तेतिसंज्ञा इत्यादिप्रयोगे योगे रूढौ च संज्ञाशब्ददर्शनात्समुदायशक्तिरवयवशक्तिर्वा संज्ञेति तथा । धर्मिणां जाल्यतिरिक्तानां स्वरूपत्वमतः संज्ञात्वमपीति । शब्देन्तर्भावोपि संज्ञाशब्द इति प्रयोगात् । प्रकृते संज्ञात इति । प्रमाणभूतशब्दरूपातः । तस्येत्यादि । अधिकारस्य बलीयस्त्वसद्भेदतुल्येनाहुः । भाष्यार्थस्तु संज्ञास्त्वविशिष्टेत्युक्तभाष्यसिद्धस्य संज्ञैकत्वस्य हेतोः उपसंहारकर्ता व्यवस्थाभाववान् संज्ञैकत्वादस्योत्तरामोपासके साध्याभाववद्भूतित्वलक्षण व्यभिचारमाहेति । भाष्ये । प्रमितेत्यादि । प्रमिताः प्रकारा येपाणुपासनानां तेषु । यत्परोवरीयस्त्वं गुणः परोवरीयस्त्वादिगुणेषु । आदिनाक्ष्यादित्यप्रतीके गता हिरण्यश्मश्रुत्वादयो गुणाः । सौत्राल्यारोवरीयस्त्वस्यादित्वम् । तत्र साध्याभाववति हेतुः संज्ञैकत्वं किं साध्याभाववदित्यत आहुः उद्गीथेति । उद्गीथोपासने उद्गीथोपासकत्वरूपे साध्याभाववतीत्यर्थः । अत्यस्ति अत्यन्तमस्तन्यापेक्षया । अप्यस्तीति वा पाठः । तत् सूत्रीय सिद्ध संज्ञैकत्व हेत्वाभासरूपं तु अस्त्यपि । अपि उद्गीथोपासनरूपपदार्थसम्भावने । प्रकृते । तदेतदाहुः छान्दोग्ये अमित्यादि । उद्गीथावयवमिति । उद्गीथोऽद्यमो रसतम तस्यातिशयरसस्य रसा अवयवा इति । प्रणवपदं अष्टरूपाभिप्रायेण । अन्यथाष्टमपदं निरर्थकं स्यात् । पञ्चाध्याय्या'मष्टकृष्णा भवन्ती'ति सुषोषिन्यामिति प्रतिमाति । सर्वमावेपि सारसर्वभाव इत्यपि । तस्येत्यादि । तस्य प्रणवस्य । 'तस्योपव्याख्यानमेर्षा मृतानां पृथिवी रस' इत्यादिश्रुते रसतमत्वादिगुणैरुपव्याख्यान तत्पूर्वकम् । अत्ययामेति । अतिपूर्वं अथ गतौ पदव्यत्ययः । प्रमितेति । प्रमिता भेदा प्रकारा येपाणुपासनानां तेषु । तेष्विति उपासनेषु । परोवरीयस्त्वादिगुणेषु च । ते च ते च ते तेष्विति विग्रहात् । तत्रापि उद्गीथोपासन उक्तरूपे साध्याभाववति एकत्वमेकवचनलभ्यं संज्ञैकत्वस्येत्यत्रेत्याशयेनाहुः सा संज्ञेति । एकत्व विवक्षितम् । प्रकृत्यर्थः प्रत्ययार्थे सामानाधिकरण्यासम्बन्धेनान्वेति । 'एकं रूपं रसात्पृथ'मित्यत्रेव । संज्ञाशब्दाधिकर-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रयोक्तुं शक्यते, अतो न पूर्वोक्तव्यवस्थामङ्ग इत्यर्थः । एवमन्यथात्वसूत्रेण परोवरीयःसूत्रप्रथम-
वर्णकेन च वैधैक्यवाचकं परिहृतम्, तद्वितीयवर्णकेन मञ्जासूत्रेण च समाचारसूत्रोक्ता अधिकार-
स्योपसंहारनियमहेतुता प्रपञ्चितेति चतुःस्र्यां परापरविद्यासाधारण्येन तां निर्णीतां । एवमत्र
स्वाध्यायसूत्रमारम्य पद्भिः सूत्रैरुपसंहारग्रकारे विचारितः । तेनात्र गुणोपसंहारो विषयः । स
च सर्वैः सर्वेषूपस्थेषु पुरुषेषु सर्वेषां गुणानां कर्तव्यः, उत तस्मिन्नेषु तेषु तेषां तेषामिति संशयः ।
तत्राद्यः पूर्वः पक्षः । मार्गभेदेन यथाधिकारं कर्तव्य इति सिद्धान्तः फलति । एवञ्चात्र सामान्यतः
स्वभावरूपा गुणास्तत्कार्यकर्तृत्वादयश्च यथाधिकारस्योपसंहार्यत्वेनानुपसंहार्यत्वेन विचारिताः ।

अन्ये तु, एतन्निश्चर्यां छान्दोग्यवाजसनेयकोक्तयोर्द्वीपविद्ययोरभेदो भेदो वेति संशयमा-
पाद्य, पूर्वसूत्रे अभेदं पूर्वपक्षीकृत्य, सूत्रद्वयेन प्रक्रमभेदकृतरूपभेदात् संज्ञाया लौकिकत्वात्
व्यभिचारित्वाच्च विद्याभेदं सिद्धान्तयन्ति ।

ततु तादृशसिद्धान्तस्य प्रथमसूत्रोक्तोचोदनाद्यविशेषरूपहेत्वेकदेशभूतरूपाभावे पूर्वोक्तहेत्व-
भावादेव सिद्धत्वान्नात्यावश्यकमिति प्रतिभाति ॥ ८ ॥ २ ॥

रश्मिः ।

णवृत्तिकत्वम् । सञ्ज्ञैकत्वमिति यावत् । तथाच सा सञ्ज्ञैकत्वरूपा संज्ञास्तीत्यर्थः । हेतुत्वेनान्ये
व्यभिचारमित्येवमयशब्दो नातिप्रयोजनोऽतो यत्रयत्र सञ्ज्ञैकत्वम्, तत्रतत्र व्यवस्थाभाववत्त्वमित्यन्यस्य
व्यभिचारः । उपसंहारेति । उपासनेषु नास्ति । 'उपसंहारोर्थाभेदा'दिति सूत्रोक्तः । अत उद्गीथोपासन
उक्तरूपेण नास्तीति भावः । इतिहेतौ । स न पूर्वोक्तव्यवस्थामङ्ग इत्यनेनान्यवी । संज्ञामात्रेण सञ्ज्ञैक-
त्वेतराकरणके सति सञ्ज्ञैकत्वकरणेन । पूर्वोक्तव्यवस्थामङ्ग उक्तत्वं निवारयन्ति स्य न संज्ञामात्रेणेति ।
संज्ञामात्रेण उपसंहार उपसंहारानुपसंहारव्यवस्था न प्रयोक्तुं शक्यते, संज्ञया उपसंहारहेतुना
विद्यावेद्योरभेदेन तु उक्तव्यवस्था प्रयोक्तुं शक्यतेऽतः हेतुद्वयाभावात् । संज्ञामात्रेण न पूर्वोक्तव्यव-
स्थामङ्ग इत्यर्थः । पूर्वोक्ता व्यवस्था एकान्तिनोऽनुपसंहारो विरुद्धधर्मोपासनेकान्तिन उपसंहार इति
पूर्वोक्ता व्यवस्था तस्या मङ्ग इत्यर्थः । निष्कृष्टार्थमाहुः एवमन्यथात्वेति । वैधैक्येति ।
वैधैक्ये वाचकमत्रज्ञत्वापादनं प्रकरणभेदश्च । परापरेति । परविद्याऽक्षराधिगमः तत्साधारण्येन तौ
उपसंहारानुपसंहारौ वैधैक्यवाचकपरिहारेण निर्णीतौ । चस्त्येव तादृशान्तव्यमिति भाष्येण 'इदं
भक्तिहेतुं प्रपञ्चितमतो नात्र व्युत्पाद्यत' इति प्रकाशेन च निर्णीतौ । अपरविद्या 'ऋग्वेदो यजुर्वेद'
इत्याद्युक्तवैदिकः तत्साधारण्येन तानुपसंहारानुपसंहारौ अधिकारस्यानुपसंहारहेतुताप्रपञ्चनेन निर्णीतौ ।
समाचारसूत्रे स्वाध्यायपदस्य वेदवाचकत्वेनापरविद्यात् । आपाद्येति । अभेदापादनं यदि सञ्ज्ञैकत्वं न
स्यात्, तदा विधैकत्व न स्यादिति संज्ञात इति सूत्रे भेदापादनं यदि विधैकत्वं स्यात्, प्रक्रमभेदो न
स्यादिति ग्रन्थपर्यालोचनेनापाद्य । प्रक्रमस्तु अन्यथा प्रक्रमन्ते वाजसनेयिनः । अन्यथा छन्दोगाः ।
'त्वं न उद्गाये'ति वाजसनेयिनः । उद्गीथस्य कर्तृत्वेन प्राणमामनन्ति । छान्दोगांस्तुद्गीथत्वेन
तदुद्गीथमुपासां'चक्रि' इति । संज्ञाया इति । संज्ञातस्येदिति सूत्रोक्तायाः । व्यभिचारित्वादिति ।
वाजसनेयिछान्दोगोक्तः विधैकत्ववान्, सञ्ज्ञैकत्वान्, रामतापिनीयोक्तार्थवदित्यत्र सञ्ज्ञैकत्वस्य हेतोः
प्रकरणमित्र उपासने साध्याभाववति उद्गीथविद्येत्युभयत्राप्येका सञ्ज्ञेति हेतुसत्त्वेन व्यभिचारित्वात् ॥ ८ ॥

व्याप्तेश्च समञ्जसम् ॥ ९ ॥

अथेदं विचार्यते । उपास्येषु रूपेषु बाल्यपौगण्डादिकमप्युच्यते । तथा सति विग्रहे न्यूनाधिकभाव आपततीति तत्रोक्तं सच्चिदानन्दत्वमनुपपन्नं स्यात् । तेषां सदैकरूपत्वात् । प्राकृतत्वे च सर्वमसमञ्जसं स्यादिति प्राप्ते, आह व्याप्ते-रिति । 'सर्वतः पाणिपादान्त'मित्यादिश्रुतेः साकारमेव व्यापकमिति । चकारात् 'सर्वरस' इति श्रुत्या रसात्मकत्वेन भक्तानां घाह्गरूपेण लीलारसानुभवः,

भाष्यप्रकाशः ।

व्याप्तेश्च समञ्जसम् ॥ ९ ॥ अतः परं पुनर्ब्रह्मगतानेवान्यान् धर्मान् अवस्थारूपान् विचारयतीत्याशयेन द्वात्रिंशत्तारयन्ति अथेत्यादि । तथा सतीति । अवस्थावत्त्वे सति । तत्रोक्तमिति । तेषु रूपेषु श्रुत्योक्तम् । तेषामिति । ब्राह्मणां सच्चिदानन्दानाम् । सर्वमिति । उपास्यरूपेषु साधितं ब्रह्मत्वं तेषां ब्रह्मत्वेनोपासने श्रुतिविरोधपरिहारादिकं च । इति प्राप्ते, आहृतेति । एवमवतारेष्ववस्थाविशेषदर्शनेन पूर्वसाधितस्य वैयर्थ्यं तत्परिहारमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति सर्वत इत्यादि । क्रमेणेति । कालोपाधिक्रमेण । तथाचासामञ्जसं तदा स्यात्, यदि विग्रहस्य प्राकृतत्वं तस्मिन् विग्रहे न्यूनाधिकपरिमाणवत्त्वं च कालोपाधिजन्यं स्यात्, तदु नास्ति, किन्त्वावरणापसारण आकाशस्यैव व्यापकत्वसच्चिदानन्दविग्रहस्वावरणभूताया योगमायायाः रश्मिः ।

व्याप्तेश्च समञ्जसम् ॥ ९ ॥ ब्रह्मगतानिति । 'श्रीकृष्णो ह वै परम दैवत'मिति श्रुतेः । 'कृष्णस्तु भगवान् स्वय'मिति स्मृतेश्च । अथेत्यादीति । अवतारस्यावतारवैक्येयवतारत्वेन भिन्नप्रक्रम आनन्तर्यं वाच्यव्यर्थः । भाष्ये । उच्यते इति । श्रीभागवते कृष्णस्य 'कौमार जहदुर्भजे' 'ततश्च पौगण्डव्यःश्रितौ ब्रजे' इत्यादिभिः । गोपालतापिनीये 'ते होचुरुपासनमेतस्य परमात्मनो गोविन्दस्वा-खिलधारिणो ब्रूही'ति मुनिपृष्ठो ब्राह्मणः 'एतस्यैव यजनेन चन्द्रध्वज' इत्याद्याह । यजनमवतारस्य तन्मूर्तेर्वा । बाल्यपौगण्डाद्यवस्थावतो मूर्तेर्युक्तत्वमित्याशयः । अवतारभजन नन्दादेर्वायकस्य च । कृष्णमूर्तेर्भजनं मरुताम् । 'चतुर्थी मरुतो यजन्ती'ति श्रुतेः । श्रुत्योक्तमिति । श्रुतिस्तु 'सच्चिदानन्द-रूपाय कृष्णायाङ्घ्रिकारिण' इति । रामरूपे वाल्मीकिरामायणे बाल्यपौगण्डादयोऽवस्थाः । श्रुतिस्तु 'यो वै श्रीरामचन्द्रः स भगवान्यः सच्चिदानन्दैकरसाल्मा भूर्भुवःस्वस्तस्मै नमो नम' इति । तद्भजनं वृषध्वजस्य । तथाच श्रुतिः 'श्रीरामस्य मनुं काश्यां जजाप वृषभध्वजः । मन्वन्तरसहस्रेस्तु जपहो-मार्चनादिभि'रिति । वामनरूपे वामनपुराणे बाल्यपौगण्डादयः । श्रुतिस्तु 'चरण पवित्र विततं पुराण'मिति । तद्भजनं धलेः श्रीभागवते प्रसिद्धम् । श्रीनृसिंहरूपे नृसिंहोपपुराणे नृसिंहतापिनीये 'ऋतं सत्य परं ब्रह्म पुरुषं नृकेसरिविग्रह'मिति बाल्यपौगण्डाद्यवस्थाः । श्रुतिस्तु 'यो वै नृसिंहो देवो भगवान्यश्च ब्रह्मा तस्मै वै नमो नमः । ॐ योऽन्यश्च विष्णुस्तस्मै योऽन्यश्च महेश्वरस्तस्मै' इति । अणुविष-येऽन्या । 'सच्चिदानन्दपूर्णान्तरा परमात्मानं परम ब्रह्म सम्भाव्याहमित्यात्मनामादाय मनसा ब्रह्मणैकी-कुर्या'दिति । तद्भजनं पञ्चमस्कन्धेऽष्टादशे प्रह्लादः करोति । एवं श्रुत्योक्तमित्यर्थः । ब्राह्मणामिति । जीवीव्यावृत्त्यर्थं विशेषणम् । साधितमिति । 'उपसहारोऽर्थभेदा'दित्यत्रार्थभेदरूपहेतुना साधितम् । श्रुतीति । 'योऽन्यथा सन्तमात्मान'मिति श्रुतिविरोधः, आदिनान्यथात्वसूत्रोक्तमब्रह्मत्वम् । पूर्वेति । पूर्व उपसंहारसूत्रे साधितस्य ब्रह्मत्वस्य । तदिति । वैयर्थ्यपरिहारमाह कालोपाधीति । कालचेष्टा भगवन्तीडा स उपाधिर्व्यसिन् क्रमे स क्रमस्तु योगमायापसारणहेतुः । कालोपाधीति । यथा कालेन पच्यते सर्वं तथा

तादृगरूपं क्रमेण योगमायापसारणेन प्रकटीकरोतीति बाल्यादिभावोपपत्तेः सर्वसुपपन्नमित्यर्थः । तेन यावदुक्तधर्मवद्ब्रह्मेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

क्रमादपसारणेन भक्तानां तल्लीलारसानुभावनार्थमिच्छया कृपया तादृशपरिमाणकं तद्रूपं प्रकटीकरोतीति यथा व्यापकस्याकाशस्य वृद्धिहासमावृत्तसुपपन्नम्, तथा ब्रह्मणो रूपेणैव सर्वं बाल्यादिमानसुपपन्नमित्यर्थः । इदमत्र भगवता न्यासेन समञ्जसपदकथनाद्वृद्धिहाससङ्कोक्तमुमयसामञ्जसं सारयता, चकारेण 'लोकवस्तु लीलाकैवल्य'मिति च सारयता बोधितं ज्ञेयम् । भगवतो योगमायावरणं च गीतायां 'नाहं प्रकाशः सर्वस्य योगमायासमावृतः । मूढोऽयं नाभिजानाति लोको मामजमव्यय'मिति स्वयमेवोक्तमिति नात्र शङ्कालेशः । सिद्धमाहुः तेनेत्यादि । एवं व्याप्त्यादिना सामञ्जससाधनेन यावदुक्तधर्मयुक्तं तत्सदृशं वा शुद्धं केवलं ब्रह्मैवेति सिद्धम् । तथाचोपास्यरूपेण प्रतीयमानानां नित्यानामेव बाल्यपौगण्डादिधर्माणां परिमाणानां तत्तल्लीलानां चावरणतद्ब्रह्मजन्मप्रतीतिविपत्वेनाविरोधमवधार्य भक्तिमार्गाग्रेण तेऽप्युपसंहार्या इत्यर्थः । तथाच बाल्यादिभावो विषयः । उपपद्यते, न वेति संशयः । पूर्वपक्षसिद्धान्तौ स्फुटौ ।

रामानुजानां मते इदं पूर्वस्यैव शेषः ।

शाङ्करे भास्करे च मते तु 'अमित्येतदक्षरमुद्गीथ'मित्यत्र श्रूयमाणे सामानाधिकरण्येऽव्यासापवादपर्यायविशेषणपक्षार्णां मध्ये को वा युक्त इति संशये, अव्यासपक्ष एकस्मिन् शब्दे लक्षणापत्त्या, द्वितीये च एकस्य निवृत्तेरदृष्टायाः कल्पनापत्त्या, तृतीयस्य चाप्रसिद्ध्या असंगतत्वं त्रयाणाम् । अतो विशेषणपक्षो युक्त इति सिद्धान्तितम् ।

तदकाण्डताण्डवं प्रतिभाति । तन्मते प्राणादीनां यथायथमब्रह्मत्वेन ब्रह्मकार्यत्वेन च तत्र ब्रह्मरूपेण प्राणादिदृष्टेरप्यव्यस्तत्वेन अङ्कारे उद्गीथदृष्टेरपि तथात्वे विशेषणभावादिति ॥ ९ ॥

रश्मिः ।

यादृग्यादृशं कालेन स्यादित्येवं कालोपाधिजन्यम् । उपपन्नमिति । करकादिप्रवेशादनुपपन्नम् । ब्रह्मण इति । व्यापकस्य रूपेण प्रवेशादित्यर्थः । तत्सदृशमिति । यावदुक्तधर्मयुक्ताकाशसदृशं वेत्यर्थः । इदं पूर्वस्येति । इदं सूत्रं पूर्वस्य सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणस्य । सामानाधीति । अक्षरोद्गीथ-शब्दयोः । लक्षणेति । प्रतिमादिषु विष्ववादिषु ब्रह्मव्यासः, एवमिहाप्यक्षरे उद्गीथबुद्धिरध्यसते, उद्गीथे वाक्षरबुद्धिरिति । तत्राप्यासे तावत् या बुद्धिरितरत्राध्यसते तच्छब्दस्य लक्षणावृत्तित्वं प्रसज्येतेत्येवं लक्षणापत्त्या । द्वितीय इति । अपवादपक्षेऽपवादो नाम यत्र कस्मिंश्चिद्वस्तुनि पूर्वनिविद्यया मिथ्याबुद्धौ निश्चितायां पश्चादुपजायमाना यथार्या बुद्धिः पूर्वनिविद्यया मिथ्याबुद्धेर्निवर्तिका भवति । यथा दिग्भ्रान्तिबुद्धिर्दिग्वायार्थ्यबुद्ध्या निवर्तते, एवमिहाक्षरबुद्धोद्गीथबुद्धिर्निवर्तते, उद्गीथबुद्ध्या वाक्षरबुद्धिरिति । अत्र फलाभावः । मिथ्याज्ञाननिवृत्तिः फलमिति चेत् । न । पुरुषार्थोपयोगानवगमात् । न कदाचिदप्योङ्कारादोङ्कारबुद्धिर्निवर्तते, उद्गीथाच्चोद्गीथबुद्धिरित्येवमेकस्या बुद्धेर्निवृत्तेरदृष्टायाः अदृष्टप्राप्त्या बुद्धेः कल्पनापत्त्येत्यर्थः । तृतीयस्येति । पर्यायपक्षस्य अक्षरोद्गीथशब्दयोरेकत्वमनतिरिक्तार्थवृत्तित्वम् । यथा द्विजोत्तमो ब्राह्मणो भूदेव इति । तदा शब्दयोश्चाराणं न स्यात् । एकैवैव विवक्षितार्थसमर्पणात् । नच हीत्रविषये चाप्यर्थविविषयेऽक्षरे ओङ्कारशब्दाव्ये उद्गीथप्रसिद्धिरस्ति येनानतिरिक्तार्थं न स्यादित्येवमप्रसिद्ध्या । विशेषणेति । व्याप्तेरिति सूत्रोक्तहेतोः । सर्ववेदसाधारण्यात् ।

ननु ब्रह्मधर्मत्वेन ते सर्वे नित्या वाच्याः, ते च तत्तद्भक्तविशिष्टाः, तत्र चैक-
स्यैव भक्तस्य पौर्वापर्येणानेकलीलासम्बन्धित्वं श्रूयते, तथाच पूर्वलीलाया नित्य-
त्वेन तत्सम्बन्धिभक्तस्यापि तथात्वं वाच्यम्, एवं सति तस्यैवाग्रिमलीलासम्ब-
न्धोऽशक्यवचनः, तथा वचने तु पूर्वलीलाया नित्यत्वं भज्येत, नित्यत्वे त्वग्रिमली-
लासम्बन्धिनो भिन्नत्वं स्यात्, तच्चानुभवतदावेदकमानविरुद्धमित्यत उत्तरं पठते !

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥

लीलामध्यपातिनां सर्वेषां पदार्थानां ब्रह्मणा सहाभेदात् ब्रह्मणश्चैकत्वात्

भाष्यप्रकाशः ।

अग्रिमद्वयवतारयन्ति नन्वित्यादि । 'अनुच्छिद्यधर्मै'तिश्रुत्या ब्रह्मधर्माणामनुच्छेदश्चा-
वणाद्ब्रह्मधर्मत्वेन ते सर्वे वाल्यादयो नित्या ध्वंसाप्रतियोगिनो वाच्याः, ते च लीलानां तचद्भक्ता-
नुभावनार्थत्वात्तत्तत्क्रीडोपयोगिभक्तविशिष्टाः, तत्र कृष्णोपनिषदेकस्यैव भक्तस्य पौर्वापर्येणानेकली-
लासम्बन्धित्वं 'यो नन्दः परमानन्दो यशोदा मुक्तिगोहिनी'त्यादिना श्रीनन्दादिद्व-
स्वरूपकथनानन्तरं 'सोऽतीर्णो महीतले, वने वृन्दावने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सह'ति तैः सह
क्रीडाकथनाच्छ्रूयते, लीलासम्बन्धित्वे चोक्तरीत्या भक्तस्यापि नित्यत्वं वाच्यम्, एवं पूर्वली-
लातत्सम्बन्धिभक्तयोर्नित्यत्वेन पूर्वलीलावैशिष्ट्यस्यापि नित्यत्वे सति तस्यैवाग्रिमलीलासम्बन्धो-
ऽशक्यवचनः । तस्यैवाग्रिमलीलासम्बन्धवचने त्वेकस्य युगपद्विरुद्धलीलाद्वयानुभवस्याशक्य-
वचनतयाग्रिमानुरोधे पूर्वलीलानित्यत्वं भज्येत, पूर्वमित्यत्वे चैकस्य युगपदनेकलीलासम्बन्धसा-
शक्यवचनतया अग्रिमलीलासम्बन्धिनो भक्तस्य पूर्वलीलानुभवकर्तुः सकाशाद्भिन्नत्वं स्यात्, तत्र
भिन्नत्वं लीलास्थानुभवविरुद्धम्, लीलानुभवविदुर्मकैक्यावेदकप्रमाणभूता या कृष्णोपनिषत्स्रुति-
स्तद्विरुद्धं चेति लीलानित्यत्वे भक्तभेदप्रसङ्गादुक्तश्रुतिविरोधः, भक्ताभेदे च लीलानित्यत्वमङ्गाद-
नुच्छिद्यधर्मश्रुतिविरोध इत्युभयतःपाशा रञ्जुरित्याद्यङ्गायाम्बुपसंहारदौर्घ्ये प्राप्ते तच्चिदुत्पर्यश्रुत्परं
द्वयं पठतीत्यर्थः ।

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥ व्याकुर्वन्ति लीलेत्यादि । ब्रह्मणा सहाभेदादिति ।

'तस्मान्न भिन्ना एतास्तु आभिर्भिन्नो न वै ग्रह्यः । भूमावुच्चारितं सर्वं वैकुण्ठं स्वर्गवासिन'मिति
रचिमः ।

सर्ववेदव्याप्यक्षरमिह मा प्रसञ्जीत्यत उद्गीथशब्देनाक्षरं विशेष्यते । अकाण्डेति । काण्डं रहः तद्विन्नं
ताण्डवं व्यापारविशेषः । विशेषेति । अध्यस्तत्वपक्षे विशेषणपक्षे च तथा ॥ ९ ॥

अनुच्छिच्छीति । न उच्छित्तिर्येषां धर्माणां तेऽनुच्छित्तयः अनुच्छित्तयो धर्मा यसेति विग्रहा-
त्तथा । तथाचेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म लीलासम्बन्धित्व इति । एवं सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति
स्म एवं पूर्वेति । तथा वचन इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्यैवेत्यादि । विरुद्धेति । अधिकारि-
योऽन्यायोऽन्यत्वाभ्यां विरुद्धा लीलास्तासां द्वय तस्यानुभवस्तस्येत्यर्थः । नित्यत्व इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म
पूर्वेत्यादि । तच्चेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तच्चेत्यादि । लीलास्थेति । भक्त्युपमर्ददशायामक्षरे लीन-
तयाऽभेदमनुभवविदुषां लीलास्थानामनुभवविरुद्धम् । कृष्णोपेति । सा पूर्वोक्ता । उक्तेति । साप्येया ।

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥ तस्मादिति । एता भक्ताः । तत्र श्रीराधाजितस्वरूपम् ।

पूर्वलीलानोऽन्यत्रोत्तरलीलायामपीमे पूर्वलीलासम्बन्धिण एव त इत्यर्थः ।

अत्रेदमाकृतम् । 'रसो वै स' इति श्रुत्या 'सर्वरस' इति श्रुत्या च सर्वरसात्म-

भाष्यप्रकाशः ।

कृष्णोपनिषद्भूतौ सर्वासां ब्रह्मभेदश्रावणेन तन्प्रायेनान्धेषामपि पदार्थानां तथात्वात् । नन्वस्तु भक्तानां ब्रह्मभेदः, तथापि पूर्वोक्ताशङ्कायाः कथं निवृत्तिरित्याकाङ्क्षायामभेदस्वरूपं व्याकुर्वन्ति अत्रेदमित्यादि । प्रकाशाश्रयाधिकरणे स्वरूपधर्माणां ब्रह्मभेदस्तादात्म्यरूपो भेदविरुद्धसम्बन्धिर्णीतः, तत्र परिच्छिन्नकार्यकर्तृत्वस्य भेदनिर्णायकत्वेन सच्चिदानन्दरूपत्वस्य चाभेदनिर्णायकत्वेन भेदात्यन्ताभावरूपस्याभेदसामावाद् । तस्यां च सम्पदि स्वाश्रयाविनाभूतत्वं प्रविष्टमिति ब्रह्माविनाभूता ब्रह्मात्मकाः सच्चिदानन्दरूपाः स्वरूपधर्मा इति सिद्धम् । 'असद्वा इदमग्र आसीत्, ततो वै सदजायत, तदात्मानं स्वयमकुरुत्, तस्मात् तत् सुकृतमुच्यत इति, यद्वै तत् सुकृतम्, रसो वै स' इति श्रुतौ च 'सोऽक्रामयते'त्यादिना पूर्वानुवाक उक्ता या सृष्टिस्तां 'असदे'त्यादिना असाधुत्वेन प्रदर्श्य, 'ततो वै सदजायते'त्यनेन विवक्षितस्य प्रकटितस्य साधुत्वमुक्त्वा, तत्र हेत्वाकाङ्क्षायां 'तदात्मानं'मित्यादिना ततो विशेषमाह । तत्र हि 'प्रजायेय'ति द्वितीयाकारादुच्चनीचभावः, अत्र तु स्वयमेव परिणत इत्ययं परिणामः सुकृतरूप इति । ननु तत्रापि 'बहु स्या'मिति पूर्वोक्तात् स्वस्यैव परिणामे कथमस्यैव सुकृतरूपम्, न तस्येत्याकाङ्क्षायामेतस्य सुकृतरूपहेतुमाह 'यद्वै तत् सुकृतम्, रसो वै स' इति । वैशब्द उक्तशङ्कानिवृत्त्यर्थः । एवकारार्थो वा । तथाच यदेतत्सुकृतं स वै निव्ययेन रसः सर्वसारभूत आनन्दः । तदेवाग्रे परिचाययति 'रसं

रश्मिः ।

श्रीयमुनाजित् तुरीयं तत्त्वम् । श्रुतिरूपाः आत्मत्वेन प्रतिपादकत्वेन च । ऋषिरूपाः सायुज्यमुत्तयेति चतुर्थ्यविभागः । अक्षरविषय आहुः भूमाविति । वैकुण्ठं सच्चिदानन्दात्मकम् । भक्तानामिति । पूर्वोक्तयूथचतुष्टयवदक्षरस्यापि त्रीढायां भक्तत्वमिति । अक्षरानन्दो लक्ष्मीः । भक्तत्वेन सर्वोपादानम् । प्रक्तिर्मार्ग इति । ब्रह्मभेदः कार्यकारणवस्तैक्यमर्षणेन । पूर्वोक्तेति । आमासोक्ताशङ्कायाः । प्रकाशेति । गतपादे इदमधिकरणम् । भेदविरुद्धेति । तेनाभेद इत्यत्र विरोधे नञर्थ उक्तः । प्रत्ययोच्च अजन्तोऽभेदशब्दः । भेदविरुद्धेत्सत्र भेदो विरुध्यते यया कर्त्या । कर्मणि क्तः । नदयत इति नञ् कर्मणि क्तोन्वयार्थः । तेन योगरूढः शब्दः । भेदविरुद्धा संपत् तादात्म्यमर्थः । स्वाश्रयेति । तादात्म्यरूपं रूढ्वा प्रविष्टम् । ब्रह्मात्मका इति । अभेदो ब्रह्मणा भेदविरुद्धसम्पद्य इति ब्रह्मात्मकाः । असाधुत्वेनेति । असच्छब्दं समाकर्षाधिकरणोक्तरीत्या स्वाश्रित्याव्यासाधुजन्त्यां तामसाधुत्वेन प्रदर्श्य । तत् इति । असाधुसृष्टेः । तत्रेति । असाधुसृष्टौ । द्वितीयेति । 'बहु स्या'मितीच्छाकाराद्वितीयाकारात् । उच्चेति प्रशब्दार्थः । तत्राप्येति । असाधुसृष्टौ । भाष्यस्यां श्रुतिं व्याकुर्वन्ति स्म वैशब्द इति । 'रस शब्दे', 'रस आस्वादाने' तयोरस्वादानार्थसाग्रिमग्रन्थानुरोधाद्ब्रह्मणम् । तदाहुः सर्वसारैति । 'सर्वरस' इति द्वययुक्तम् । द्वयं समुदितं दशरसरूपम् । रसो जलं 'जले त्वे'त्युक्तम् । 'पुष्पामि चैषधीः सर्वाः सोमो भूत्वा रसात्मकः' । रसः शुक्रम्, तदात्मकत्वेनेत्यर्थः । तदुक्तं 'रसो गन्धरसे स्वादे तित्तादौ रसरागयोः । शृङ्गारादौ ब्रवे वीर्यं देहवात्सम्पुमारदे' इति । रसः सारः । यथा छान्दोग्ये 'एषां भूतानां पृथिवी रसः । पृथिव्या आपो रसोऽपामोषधयो रस औषधीनां पुरुषो

कत्वं ब्रह्मणो निर्णीतम् । तथाच यस्य रसस्य ये विभावानुभावादिरूपाः, तैः स रसः सम्पद्यते । आतानवितानात्मकतन्तुभिः पट इव । अतस्तत्तादात्म्यं रसस्येति सर्वाभेदो निष्पत्स्युह इति ।

ननु विरुद्धद्विकयोरैकजातीयभाववतो भक्तयतिशयेन युगपदेकजातीयलीलासहितभगवत्प्रादुर्भावे भगवतो व्यापकत्वेनैवं प्रादुर्भावस्योपपन्नत्वेपि लीलापदार्थानामव्यापकत्वाद्युगपदाविर्भावोऽनुपपन्नः । भक्तयोः समानत्वाद्भक्तिमार्ग-

भाष्यप्रकाशः ।

शेषाद्यमित्यारभ्यानुवाकसमाप्तिपर्यन्तम् । तथाच पूर्वसृष्टौ सचितोरेव प्राधान्यम्, नानन्दस्य, इह त्वानन्द एव तत्तद्रूपं इति तस्याः सकाशादभिन्नं विशेष इत्यर्थः सिद्धः । एवं 'सर्वरस' इति श्रुतौ च सर्वरसात्मकत्वेन । तन्नेताभ्यां ब्रह्मणो रसात्मकत्वं निर्णीतम् । तेन यत् सिद्धं तदाहुः तथाचेत्यादि । विभावानुभावरूपा इति । आलम्बनविभावरूपा भक्ताः, उद्दीपनविभावरूपा ऋत्वादायः, अनुभावाः कटाक्षवेषुवादानादयः, तेषां सर्वेषामेवं तादात्म्यरूपे अमेदे निर्विघ्ने लीलास्थानां भक्तानां ब्रह्मात्मकत्वेन नित्यत्वात् पूर्वोत्तरलीलासम्बन्धित्वं निर्विघ्नम्, लीलानां च ब्रह्मधर्मत्वाभित्यत्वम्, एवं सर्वेषां नित्यत्वे युगपत्सर्वलीलानुभव आपतति, स च 'अङ्गसङ्ग करिष्यामी'त्यादिश्रौतप्रयोगान्यथानुपपत्त्यवगतभगवदिच्छामहिम्ना तस्मान्मर्थ्यमहिम्ना च निवारणीयः, न तु भक्तानुभावादेरनित्यत्वं स्वयं कल्पनीयम्, ब्रह्मणो मनोवागमोचरत्वसानिरुक्तादिश्रुतिसिद्धत्वात् । इदमत्र बोधसौकर्यार्थमुक्तम् । उत्पत्तिपक्षस्याप्येकदेशत्वेनादरणात् । वस्तुतस्तु यथा लीला सम्पद्यते, तत्प्रकारकं सर्वं ब्रह्मैव । तथैव लीलापि । 'यदेकमप्यक्तमनन्तरूपं विघ्नं पुराणं तमसः परस्ता'दिति श्रुतेः । 'यथा सुवर्णं सुकृतं पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यस्य । तदेव मध्ये व्यवहार्यमाणं नानापदेशैरहमस्य तद्द'दित्येकादशे भगवद्वाक्याच्च उपपत्तिपक्षस्यैव मूल्यत्वात् । तच्च प्रागेवोपपादितमिति न किञ्चिदनुपपन्नमित्यर्थः । अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य प्ररिहरन्ति नन्वित्यादि । सामञ्जस्यादित्यन्तम् । प्रादुर्भाव इति । विचार्यमाण इति शेषः ।

रसिनः ।

रसः पुरुषस्य वाग्रसो वाच ऋग्रसः ऋचः सामरसः साम उद्दीयो रसः स एष रसानां रसतमः परमः परार्थोऽग्रभोग्यसुद्दीय' इति । तेनेत्यादि । सर्वरसत्वेन यत् उपपद्यते दशरसरूपं सिद्धम् । यत् 'सर्वरसः सृष्टौ वाद्यमाण्डभेदेऽवधूलक' इति विश्वः । तं तु लौकिकरूढिमात्रात् । सिद्धान्ते योगयोगरूढिमात्र-सत्त्वात् । 'महानामशानि'रिति वाक्योपपद्यते दशविधरसस्तदात्मात्मा । सर्वेषु रसेषु । वस्तुतस्तु दशविधरसातिरिक्तं न जगत्, किं तरामन्ये रसा इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति स्य ये विभावेत्यादिना । अत्र स्वगतपरगतसः पुष्टिमात्रं भक्तिसबलितो भगवान्फलमिति अधोक्षजस्यालम्बनत्वेपि भक्ता आलम्बन-विभावरूपत्वेनोक्ताः । तस्याविषयत्वात् । उद्दीपनेति । कारणरूपाः ऋत्वादायः समानाः । आदिना चेष्टा देशश्च । अनुभावाः कार्यरूपाः । कटाक्षेति । आदिना युगलगीतोक्ता हारहासादायः । अङ्ग-सङ्गमिति । भविष्यत्ययोगोत्र । भाष्ये । निःप्रत्य्यूह इति । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती चै सुरसैरिण' इति वाक्यं ब्रह्मस्वरूपनिविष्ट इवार्थभेदेपि द्रष्टव्यम् । 'अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थित'मिति-गीतावाक्यात् । विरुद्धद्विकयोरिति । प्राचीप्रतीचीदक्षिणोत्तरा विरुद्धा दिक् सहानवस्थानात् ।

विरोधापाताद्विनिगमकाभावाच्चैकत्र भायया प्रदर्शयतीति च न वक्तुं युक्तमिति शङ्काप्येताभ्यां सूत्राभ्यां निरस्तेति ज्ञेयम् । ब्रह्मणो व्यापकत्वाद्गीलायाश्च तेन सहाभेदात्तथात्वादेकस्मै भक्ताय यथा ब्रह्मणा सह लीलापदार्था आविर्भवन्ति, तथैव तद्विधान्यत्रापि भक्तसमानदेश आविर्भवन्तीति सर्वसामञ्जस्यत्वात् ॥ १० ॥

ननु व्यापकत्ववत् पूर्णानन्दैश्वर्यवीर्यादयोपि धर्मास्तेषु प्रतीता भवेयुः, नचैवमस्ति, दुःखसम्भावनायां प्रभुमेव प्रार्थयन्ति यतः, एवं सति व्यापकत्वमपि न वक्तुं शक्यम्, तुल्यत्वात्, अत उत्तरं पठति ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति शङ्केति । लीलासम्बन्धिपदार्थाव्यापकत्वकृता शङ्का । तथात्वादिति । व्यापकत्वात् । तथाच तेषु व्यापका एव । परिच्छिन्नत्वप्रतीतिस्तु तेन तेन प्रकारेण ततस्ततो मायापसारणाद्विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य साधितत्वाच्चेति न किमप्यनुपपन्नमित्यर्थः । तेन स्वरूपप्रधानस्य भक्तिमार्गीयस्य तत्तल्लीलासम्बन्धिनां भक्तादयो गुणाः सर्वेऽप्युपसंहरणीया इति बोधितम् ।

अन्ये त्वत्र छान्दोग्यवाजसनेयिकौशीतकिनां ज्यैष्ठ्यश्रैष्ठ्यादिगुणा प्राणविधैका, भिन्ना चेति संशये, भिन्नेत्याशङ्क्य, छान्दोग्यवाजसनेयिनोर्गुणाधिक्येपि रूपाभेदाद्विधैक्ये कौशीतकिनामपि वशिष्ठत्वादिगुणोपसंहारं सिद्धान्तयन्ति ।

तदसन्मते समाचारसूत्रे निरूपणप्रकारभेदस्य प्रायश्चिन्ताद्यनुभायकत्वे उपसंहारानुगुण्यस्यापनादुपसंहारसूत्रेऽर्थाभेदकथनाच्च सिद्ध्यतीत्युपेक्षितं बोध्यम् ॥ १० ॥

रश्मिः ।

विरुद्धा दिक् ययोर्भक्तयोः । भक्तिमार्गीति । भगवति मायाङ्गीकारो न भक्तिमार्गो । 'प्रवर्तते यत्र रजस्वमस्तयोः सत्त्वं च मिश्रं न च कालविक्रम' इति द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायवाक्यात्, मायाङ्गीकारे भक्तिमार्गोविरोधापातात् उभयोरन्यतरस्य मायया प्रदर्शने विनिगमकस्य प्रमाणस्थाभावाच्चैकत्र भाययेत्यादि । ब्रह्मणो व्यापकत्वादिति । सूत्राभ्यामित्युक्तम् । तत्र प्रथमसूत्रीयो निरासप्रकारः । अभेदादिति द्वितीयसूत्रीयो निरासप्रकारः । प्रकृते । तेन तेनेति । देशत्वेन कालत्वेन । उपलक्षणमेतत् । ततस्तत इति । आश्रयात् । भाष्ये । आविरिति । देशे इति योजनीयम् । आधुनिकमत्ते तु देशेन सहाविर्भवन्तीति ज्ञेयम् । 'अक्षरात्मकत्वे हृदयस्य जात' इति 'लीला च हृदये सदे'तिवाक्याभ्याम् । सचेति । सर्वशब्दान्त्रिलीलावादसुवर्णसूत्रोक्ता अष्टाविंशतिदोषास्तत्परिहाराय मत्कृतभक्तिमार्गैर्ण्डफलप्रकरणे योजिता अत्र ज्ञेयाः । 'अनागत'मिति वाक्यात् । प्रकृते । ज्यैष्ठ्येति । 'यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेद ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च स्वानां भवति प्राणो वै ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च'त्येवं ज्यैष्ठ्यश्रेष्ठ्यादिगुणा प्राणविधा । शुण्णेति । वशिष्ठत्वादिगुणाधिक्ये । वशिष्ठत्वादीति । वाजसनेयकानां 'यो ह वै वशिष्ठं वेद वशिष्ठः स्वानां भवति' इति श्रुतिरत्र । आदिना 'यो ह वै प्रतिष्ठां वेद प्रतिष्ठति स मे प्रतिष्ठति' इत्येवं चक्षुर्वै प्रतिष्ठा । यो ह वै सम्पदं वेद सः स्वै पद्यते यं कामं कामयते श्रोत्रं वै सम्पदिति । एवं वशिष्ठत्वादिगुणोपसंहारम् ॥ १० ॥

नन्वित्यादीति । तेषु भक्तेषु । प्रार्थयन्तीति । यथा श्रीगोवर्धनप्रसङ्गे आसारपीडिताः प्रार्थयन्ति स्म ।

आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥

पूर्वानन्दैश्वर्यादयः प्रधानस्य धर्मिणो ब्रह्मण एव धर्माः । लीलापदार्थास्तु ब्रह्मधर्मत्वेन व्यापका उच्यन्ते । व्यापकस्य धर्मिणोऽनागन्तुकधर्मस्य व्यापकत्व-
नियमात् । न हि धर्मेषु पूर्वानन्दत्वादयः सम्भवन्ति । धर्मित्वापत्त्या धर्मत्व-
व्याहतेः । अत एवात्र प्रधानपदमुपात्तम्, गुणभावेन लीलापदार्थानामाविर्भाव
इति ज्ञापयितुम् ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आनन्ददादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥ अग्रिमसूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । व्याकुर्वन्ति
पूर्णेत्यादि । व्यापकत्वनियमादिति । अयं नियम आकाशपरिमाण आत्मचेतनायां च स्फुटः ।
नच पूर्वानन्दैश्वर्याद्यभावे तेषु ब्रह्मत्वस्यौपचारिकत्वापत्तिरिति शङ्क्यम् । तत्र तदनाविर्भावे-
नैवोपपत्तेः । नच तत्र को हेतुरिति शङ्क्यम्, लीलेच्छाया एव तथात्वात् । नच तर्हि विशेषतो-
निर्वाच्यमिति वाच्यम् । विदिताविदितान्यत्वानिरुक्तत्वादिश्रुतिभिरेव तन्निवारणात् । ननु
तथापि संशयो न निवर्तते इति चेत्, न निवर्ततां नाम, तथापि 'भिद्यते हृदयग्रन्थि'रिति
श्रुतेर्भगवद्दर्शनानन्तरमेव तन्निवृत्तेरिति यथाश्रुतमिति मन्तव्यमिति दिक् । स्वव्याख्यातसार्थस्य
व्यासाशयगोचरत्वायाहुः अत एवेत्यादि । एतेन तेषु स्वरूपानन्दांशभूतजैवानन्दसत्त्वेऽपि
भगवद्दानेन तद्दर्शनाभूतानां भजनानन्दैश्वर्यादीनां तेषु प्राकट्येऽपि न गुणभावनित्युत्तिरित्यपि
ज्ञापितम् । अयमेवार्थः पुष्टिप्रवाहमर्यादायां 'स्वरूपेणावतारेणे'त्यादिकारिकासूक्त इति बोध्यम् ।
तेन भगवदसाधारणनिरङ्कुशजगत्कर्तृत्वादयः सर्वेशितृत्वादयश्च भक्तेषु नोपसंहर्तव्या इति
बोधितम् । एवं त्रिसूत्र्या भक्तिप्रकरणीया भगवद्दर्शा विचारिताः ॥ ११ ॥

रक्षिः ।

आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥ पूर्णेत्यादीति । धर्मिण इति । प्रधानादिशब्दाः
परवाचकाः । प्रस्थानरत्नाकरे व्युत्पादितम् । अतो न योगरूढ्या त्रिगुणवाचकत्वम् । आकाशेति ।
आकाशो व्यापकः । अनागन्तुको धर्मः परममहत्परिमाणम् । एवं आत्मा व्यापकः । चेतनानागन्तुको
धर्मः । 'सोऽश्रुत' इति श्रुतौ भक्तप्राधान्यसूक्तं तत्समाधानायाहुः एतेनेति । तेऽश्रुति । भक्तेषु । स्वरू-
पेति । 'एतस्यैवानन्दस्यान्यानि सूतानि मात्रासुपजीवन्ती'ति श्रुतेः । जैवानन्दे सर्वात्मभावोऽपि निविष्ट
इति तमनुसन्धयायाहुः भगवद्दानेनेति । तद्धर्मेति । खानन्दधर्मांशसूतानाम् । सर्वात्मभावव्यापारकेण
भगवद्दानेन प्रकटानां भजनानन्दैश्वर्यवीर्यादीनां तेषु प्राकट्येऽपि 'सूक्त भगोः स्वैरितरत्र चाश्रुवै'रिति
वाक्यात्प्राकट्यम् । अपिशब्दात् 'सोऽश्रुत' इत्युक्तस्वातन्त्र्ये स्वाभाविकगौणभावनित्युत्तिर्नैत्यर्थः ।
'भक्तीति । भक्तिमार्गस्य स्वप्राप्त्यर्थं कृतत्वात्तद्वैश्वर्यपरिहाराय प्रकटितेषु बाल्यपौगण्डादिषु नवधाभक्तिसुप-
योमिषु तिरोहितेषु च विश्वरूपप्रदर्शनाध्यायोक्तधर्मेषु । पूर्वसूत्रे सच्चिदानन्दत्वं समर्थितम् । द्वितीयसूत्रे
लीलापदार्थानां व्यापकत्वसमर्थनेन 'नैश्विन्यं वाचि पूर्वव'दिति सुद्योषिनीकारिकाया माहात्म्यज्ञान-
प्राकट्यात्तृतीयसूत्रे लीलानां गौणभावेनाविर्भाव इति भक्तिप्रकरणीया इत्यर्थः । प्रकरणं तामसम् ।
तत्रापि प्रमाणप्रकरणे टिप्पण्यां 'रक्षां चक्रुः सशकृते'त्यस्य सुद्योषिन्याः ॥ ११ ॥

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरूपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥

ननुपासकस्य प्रियत्वादिप्रकारकज्ञानक्रममादाय प्रियत्वादिधर्माणां शिर-
स्त्वादिरूपत्वमानन्दमयाधिकरणे निरूपितमिति लीलास्थानामपि प्रियत्वादि-
ज्ञानस्य सत्त्वाद्वापि स्वरूपोपासकस्य प्रियशिरस्त्वादिधर्माणामुपसंहारः कार्यं
इत्याशङ्क्य परिहरति प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरिति । चित्तशुद्धितारतम्यहेतुकं प्रि-
यत्वादिज्ञानं लीलास्थानां चित्तशुद्ध्यपेक्षाऽभावात् सम्भवतीति न तेषामत्रोप-
संहारः कार्यं इत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरूपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥ आनन्दमयविद्यायामा-
नन्दादयो धर्मा ब्रह्मासाधारणा इति सिद्धम्, तत्रसङ्गेन तद्विशेषणानि विचारयतीत्याद्यनेन
सूत्रमनवतारयन्ति ननुपासकस्येत्यादि । उक्तत्रिषुष्यां साकारत्वव्यापकत्वाद्यो भक्तमाधारणाः,
पूर्णानन्दैश्वर्यादयस्तु भगवदसाधारणा इति भगवद्गौरूपेण भक्तेषु न त इति श्रुतम् । तथा सत्या-
नन्दादय इव प्रियशिरस्त्वादयोपि तत्र पठितत्वात् तदसाधारणा इति प्रियादीनां शिरस्त्वादिरूप-
त्वमानन्दमयाधिकरणे अब्रमयादिपूपासनाक्रमेणोपासकस्य ज्ञानक्रममादाय निरूपितम् । तेन
लीलास्थानां भगवति प्रियत्वादिज्ञानस्य सत्त्वात्, भक्तिमार्गाद्योपासने तेषां पुण्यविरुद्धत्वमानेऽप्य-
साधारणत्वात् प्रियत्वादिषु शिरस्त्वादिषु अधिके श्रौतत्वाद्भाविते दोषाभावात् तेषामुपसंहारः
कार्यं इत्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । सूत्रं तात्पर्यकथनमुखेन व्याङ्ग्यन्ति चित्तशुद्धीत्यादि । अत्र
प्रधानस्येतिपदं पूर्वसूत्रादनुवर्तते । तथा च चित्तशुद्धितारतम्येन भासमाने प्रधानस्य भेदे, दिवसा-
द्वेयोः, उपचयापचयौ प्रमोदमोदरूपावानन्दोपचयापचयापुपासकस्य भासेते, लीलास्थानां तु
ब्रह्मतादात्म्यस्य पूर्वाधिकरण उक्तत्वात् तादृशां चित्ते तारतम्यमानस्य कुत्राप्यनुक्तत्वात्तदभावेन
भगवति तदवयवेषु च यत् प्रियत्वादिज्ञानम्, तन्निरूपयित्वाहेतुकम् । न चित्तशुद्धितारतम्यहेतुकम् ।
अत उपासकज्ञानक्रममादाय श्रुतौ निरूपितानां प्रियशिरस्त्वादीनामप्राप्तिः, प्राप्तिरेव न
सम्भवतीति भक्तिमार्गे तदनुसारिणा स्वरूपोपासकेन तेषामुपसंहारो न कार्यं इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरूपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥ भक्तेति । भक्तेष्व-
पीति भक्तसाधारणाः । भगवदिति । भक्तेष्वदानदशायामसत्त्वादसाधारणाः । सांकार्यमावायोक्तम् ।
तदसाधारणा भगवदसाधारणाः । प्रियत्वाद्दीति । भाष्ये प्रियत्वादिप्रकारकज्ञानस्येत्वं ज्ञाने
प्रियत्वादेः प्रकारस्य प्रियद्वारकत्वेन साक्षात्ज्ञानं प्रियत्वादेरुक्तम् । आशङ्क्यन्त्यत्वाद्वा । भक्ति-
मार्गायेति । एकादशशुद्धोपिन्यामुप समीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणस्वोपासनालक्षणत्वम्, अत्र
तु मनोव्यापारविशेष उपासना । चित्तेति । उपासनानां चित्तशुद्धिहेतुत्वं पूर्वमुक्तम् । तातेत्यं
संशयप्रमत्तमानकत्वेन । प्रधानस्य स्वावयवैस्तामसचित्तेन भेदे भासमान इत्यर्थः । पूर्वैति । आन-
न्दमयाधिकरणे । तारतम्याभावेपि नित्यक्रीडास्थानां सात्त्विकतामसज्ञान फलप्रकरणस्थानामिवाहुः
भगवति तदवयवेषु चैति । भगवत्त्वेन ज्ञानं सात्त्विकम्, एकत्वेन ज्ञानात् । अवयविलेना-
वयवज्ञानं तामसम् । असावयवा इति भेदवत्त्वेन ज्ञानात् । प्रियत्वादिज्ञानमिति । सिद्धान्त-

अथवा । नन्वानन्दमयोपासनामथर्वणोपनिषदुक्तपञ्चरात्राद्यागमोक्तप्रकारेण कुर्वन्तः पुरुषरूपे पश्चाद्युपसंहारस्यायुक्तत्वादानन्दमयाधिकरणे तद्रूपस्यैवोक्तत्वात् पुरुषरूपः कथमानन्दमयः । तथात्वे वा कथं नोक्तोपसंहारः । अपरं च । मोदप्रमोदयोरुपचितानुपचितानन्दरूपयोर्युगपत्सत्त्वेन देशभेदेनापि भिन्नत्वान्नित्यानन्दैकरसे ब्रह्मणि तादृशरूपकथनमनुपपन्नमित्याशङ्क्य परिहरति प्रियशिरस्त्वादीति । यद्यथर्वणोपास्यात् प्रियशिरस्त्वादिविशिष्टस्य भेदः स्यात्, तदा तदप्राप्तिः स्यात्, नच तथेति प्रियशिरस्त्वादिकमुपासनामार्गीयस्याथर्वणिकादेरुपसंहार्यमेवेत्यर्थः । चित्तशुद्धितारतम्यहेतुकं प्रियत्वादिज्ञानमिति पक्षे

भाष्यप्रकाशः ।

अस्मिन् पक्षे उपासनामार्गीयस्य तदुपसंहारपक्षोऽर्थादेवायति, तथाप्यानन्दमयवाक्येऽथर्वणोपनिषदि च सदानन्दत्वस्योक्तत्वादुभयप्राधान्येनोपासकस्य निर्णयो न सिध्यतीत्यतः सूत्रं प्रकारान्तरेण व्याख्यातुमवतारयन्ति अथवेत्यादि । उक्तविधस्योपासकस्य पुरुषरूपविरुद्धपश्चाद्युपसंहारस्यायुक्तत्वादानन्दमयवाक्ये च पुरुषस्य विधामात्रमेव गृहीतम् । तच्च स्त्रीत्वव्यवच्छेदार्थत्वेनापि युज्यते इति पक्षिरूपस्यैवोक्तत्वात् पुरुषरूपः कथं सः । अतः सोपासना एतदुपनिषदुक्तरूपेण न युक्ता । अथ ब्रह्मत्वस्याविशिष्टत्वादेतदुपनिषदुक्तस्याप्यानन्दमयत्वेऽप्रापि पक्षिरूपस्य सत्त्वात् कथं न पश्चाद्युपसंहार इत्येका शङ्का । अपरं चेत्यादिनोक्ता मिथ्यावादिकृता द्वितीया । देशभेदेनेति । दक्षिणोत्तरभेदेन । तादृशरूपकथनमिति । भेदयुक्तरूपकथनमानन्दमयवाक्येऽनुपपन्नमित्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति यदीत्यादि । तथाचास्य सूत्रस्य तर्कगर्भत्वेनापि व्याख्यातुं शक्यत्वात्, वाक्यद्वयेषुक्तस्य ब्रह्मण ऐक्येन विरुद्धधर्माश्रयत्वेन च पूर्वाशङ्कोक्तस्योभयरूपत्वस्य पक्षिरूपत्वस्य वा अदुष्टत्वादुपासकस्यात्र तदुपसंहारो न दुष्ट इति भावः । ननु

रक्षिः ।

रीत्यात्रैव पूर्वमुपपादितम् । उपासकेति । ज्ञानक्रममत्र प्रियत्वादिमात्रविषयकज्ञानक्रमम् । विश्रुतित्वादन्येषाम् । प्राप्तिसरेवेति । प्राप्तिसर्वैव संभवतीत्यन्वयः । भाष्ये एवकारार्थस्य प्रतियोगित्वाभावात् । निर्णय इति । नच निषेधमुखेन निर्णय इति शङ्काम् । पक्षिरूपेणोपासनामार्गीयो निर्णयो नेत्याशयात् । उक्तविधस्येति । नन्वित्यादिभाष्योक्तविधस्य । आनन्दमयाधिकरण इत्यादिभाष्यविवरण आनन्दमयवाक्ये इति । सामान्यप्रकारकजिज्ञासाया विशेषप्रकारकजिज्ञासाजनकत्वाद्वास्थानम् । 'आत्मैवेदमग्र आसीत्युस्रविध' इति वाक्ये 'को ह्येवान्यात्कः प्राण्यावदेव आकाश आनन्दो न स्या'दिति विषयवाक्ये । विधा तु 'अन्वय पुरुषविध' इति श्रुती । अय प्रकारशः पक्षिरूपस्यैवेति भाष्यीयैवकारव्यवच्छेदार्थः । पक्षिरूपस्यैवेति तद्रूपस्यैवेतिभाष्यव्याख्यानम् । एतदिति । तैत्तिरीयोपनिषदुक्तानन्दमयरूपेण । अचिशिष्टेति । अथर्वणोपनिषदि सुण्डके 'आनन्दरूपममृतं यद्विभाति' । पञ्चरात्रागमे 'आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादिः' । आदिना मन्त्रश्लाघामः तत्रैतानन्दः । अत्र स्तुत्या मयडर्थत्वं चोध्यम् । एवं तैत्तिरीयानन्दमयादवशिष्टत्वात् । अत्रोक्त इति । आथर्वणपञ्चरात्रोक्तः । अत्रापीति । आथर्वणपञ्चरात्राद्युक्तेषु पुरुषविधानन्दमयेषु पक्षिरूपस्य निषेधाभावेन सत्त्वात् । तर्कैति । अन्यथाज्ञानं तर्कः । वाक्येति । आथर्वणे पञ्चरात्राद्युक्ते च । उक्तस्येति ।

१. यथापि । अथर्वणोक्तोपास्यात् । २. उपासनामार्गीयस्यापीतिपाठः ।

परोक्षवादपक्षेपि तत्र भेदाभावान्मोदप्रमोदयोर्न त्वदुक्तरूपत्वमित्यर्थः । ब्रह्मधर्मा एव भिन्ना इत्युपासनार्थं तानादाय शिरःपाण्यादि निरूप्यत इति तत्रैव निरूपितमस्माभिः । यद्यप्यानन्दमयाधिकरण एवास्यार्थस्योक्तत्वात्त्रेयं शङ्का सम्भवति,

भाष्यप्रकाशः ।

मोदप्रमोदयोरुक्तरूपत्वे भेदस्तु सिद्ध एवेति कथं नदभाव इत्यत आहुः चित्तेत्यादि । अपिः समुच्चये । तथाच मात्रवर्णिकसूत्रव्याख्याते मोदप्रमोदयोः परिनिष्ठितापरिनिष्ठितानन्दपक्षे । तयोस्तादृशत्वज्ञानस्य चित्तशुद्धितारतम्यहेतुकत्वेन स्वरूपाभेदकतया ब्रह्मणि भेदाभावात्तथा । 'वस्तु-तस्तु परोक्षवादोऽयं'मिति प्रतिज्ञाय, 'तत्र निरूपयित्रीतिरेव मुख्ये'त्यादिना व्युत्पादिते परोक्षवाद-पक्षे च रसात्मके स्वरूपे तदात्मका एव भावा भक्तानां हृदि तथा स्फुरन्तीति तादृशप्रतीतेस्तद्भा-वहेतुकत्वेन रसरूपे ब्रह्मणि भेदाभावान्मोदप्रमोदयोर्नोपचयापचयरूपत्वमिति । अयं अर्थः सूत्रता-त्पर्यम् । तथाच भेदाभावाद्यथा सङ्कर्षणस्वरूपोपवर्णने 'किरीटसाहस्रमणिप्रवेकश्रोत्रोतितोहाम-फणासहस्र'मितिवदुचित उपासनामार्गीयस्य तदुपसंहारः, भक्तिमार्गीयस्य तु परोक्षवादोक्तरीत्या प्रियत्वादेरेवोपसंहार इति भावः । ननु मा भूतामानन्दोपचयापचयौ स्वरूपनिष्ठौ, तथापि प्रियादीनां शिरस्त्वादिभावनं तु विरुद्धमेवेति कथं तदुपसंहार्यमित्यत आहुः ब्रह्मेत्यादि । तत्रैव निरूपितमिति । तस्मिन्नेव वर्णके 'पुरश्चके द्विपद' इति श्रुतिविचारे 'भक्तानामलौकिकदेहस्थि-त्यर्थमन्नमयादिरूपस्तत्र तत्र प्रविशति, जीवे त्वानन्दमय' इति निरूपितम् । तथाच जीवे पक्षिरू-पेण प्रविशतोऽप्ययथा भिन्ना एव, ते जीवस्य यथाधिकारं प्रियादिरूपेण भासन्त इत्युपासनायां त रश्मिः ।

तैत्तिरीयोक्तस्यान्वयपुरुषविषयस्य पक्षिरूपस्य ब्रह्मणः पूर्वतद्ब्रह्मितीयाध्यायोक्तदर्शपूर्णमासाभेदवदैक्येन । पूर्वैति । भाष्ये पूर्वोक्तोक्तस्य । तदभाव इति । भेदाभावो ब्रह्मण उभयत्र । परिनिष्ठितेति । ब्रह्म विपश्चित् । 'मात्रवर्णिकसूत्रव्याख्यात' इत्युक्तत्वात् । 'मोदः पक्षः प्रमोदः पक्षः' । अत्र विपश्चित्वं विविधभोगचतुरत्वं । इत्थं च पुरुष आनन्दमय इति मोदप्रमोदाभ्यां भोगः । पक्षी आनन्दमयः । इति पक्ष्याभ्यां भोग इति उभयपक्षे । तद्योरित्यादि । मोदप्रमोदयोः तादृशत्वं तौ पक्षाविवेचौ मोद-प्रमोदौ पश्यन्ति जनाः इति व्युत्पत्त्या सिद्ध महाभाष्ये । रूढोर्यं शब्द इति मनोरमायाम् । तस्य ज्ञानं तस्य 'मनसैवानुद्ब्रह्म'मिति श्रुतेश्चित्तस्य शुद्धिः सात्त्विकत्वादिः तत्तारतम्यं तद्धेतुकत्वेन ब्रह्मणि सात्त्विकचित्तेन गृहीते भेदाभावात् । तदुक्तं गीतायामष्टादशाध्याये 'सर्वभूतेषु येनैकं भावमन्ययमीक्षते । अनिभक्त विभक्तोऽप्यु तज्ज्ञानं विद्धि सात्त्विक'मिति । अद्युना परोक्षवादे तत्रानन्दमये भेदाभावात् इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म वस्तुनस्त्विति । विपश्चित्सूर्यः सूर्यविपश्चित्त्वकारणं विपश्चित्त्वसाधोक्षजेऽ-निश्चयाद्ब्रह्मस्तुतः पक्षः । 'परोक्षवादो वेदोय परोक्षं च मम प्रिय'मिति वाचयान् । व्युत्पादित इति । आनन्दमयाधिकरणे व्युत्पादिते । परोक्षवादपक्षे चेत्यत्र चकाराध्याहारः, अपेः पूर्वं व्याख्यानात् । रसात्मक इति । दशरसात्मके । उपवृंहणसिद्धत्वात् । तथेति । अभिज्ञत्वेन । तदर्थं इति । परोक्षवादे च तत्र भेदाभावादिति भाष्यार्थः । सूत्रस्य तात्पर्यं तत्प्रतीतीच्छयोच्चरितत्वम् । तेनेति शेषः । अयमर्थ इति पाठः तदर्थं इत्यत्र मूलमुक्तके । सङ्कर्षणेति । तृतीयपञ्चाध्यायेऽस्ति । स्वरूपं 'य वासुदेवाभिषमामनन्ती'त्युक्तम् । तदुपेति । पक्षिरूपत्वोपसंहारः । ब्रह्मेत्यादीति । एवकारोऽप्ययवयोगव्यवच्छेदकः । तानिति । भिन्नान् शिरस्त्वादिधर्मान् । तस्मिन्नेवेति । आनन्दमया-

तथापि गुणोपसंहारप्रसङ्गे मिथ्यावादिन आपाततः शङ्का सम्भवतीत्याचार्येणो-
क्त्वा निरस्ता ॥ १२ ॥

ननूप्राप्त्यरूपस्याविरुद्धा एव गुणा उपसंहर्तव्याः, न तु विरुद्धाः, तथाच
पुरुषरूपे पक्षादि विरुद्धमिति न तदुपसंहार्यमित्याशङ्क्याह ।

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥

इतरे पुरुषरूपे विरुद्धत्वेन ये भासमाना धर्मास्तेऽप्युपसंहर्तव्याः,
तत्र विरोधव्यवच्छेदज्ञापनाय तुशब्दः । तत्र हेतुरर्थसामान्यादिति । अर्थः
पदार्थ आनन्दमयत्वलक्षणस्तस्य समानत्वादेकत्वादित्यर्थः ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

उपसंहार्याः । भक्तिमार्गीयस्य तु तेषु भेदभानात् तेन तत्र नोपसंहार्या इति पूर्वोक्ताधिकारनियता
वर्णकद्वयसिद्धा व्यवस्थेत्यर्थः । ननु यद्दानन्दमयाधिकरणे अयमर्थः सूत्रकारेण सूचितः स्यात्,
पुनरत्र किमिति वदेदित्याशङ्क्यामाहुः यद्यपीत्यादि । इयमिति । मोदप्रमोदविषयिणी ।
तथाचेतदर्थं पुनः कथनम् । अतो न दोष इत्यर्थः ॥ १२ ॥

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥ नन्वेवं पक्षद्वयस्वीकारे को हेतुरित्याकाङ्क्षायां
इतरादिद्वयत्रयप्रणयनमेव हेतुरिति सूचयन्तः पूर्वमुपसंहारपक्षे हेतुं वदतीत्याशयेनावतारयन्ति
ननूप्राप्त्येत्यादि । व्याकुर्वन्ति इतर इत्यादि । ननूपसंहारपक्षे एवायं हेतुः सिद्ध इति पुनः
कथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः तत्रेत्यादि । तत्रेति । परस्वरूपे । तत्रेति । उपसंहारे ।
तथाच ब्रह्मत्वप्राधान्येनोपासने सम्बन्धि ब्रह्मैव । सदानन्दप्राधान्येनोपासनेषु 'तयोरेक्यं परं
ब्रह्मे'ति वाक्याद्ब्रह्मेणैवात्वाच्च सम्बन्धि ब्रह्मैव, पुरुषत्वादिर्कं तु न प्रधानम्, अतस्तन्नोपसंहार-
नियामकमित्येतत्सारणाय तदुक्तिरित्यर्थः ॥ १३ ॥

रक्षिः ।

धिकरणे तस्मिन्नेव वर्णक इत्यर्थः । अच्यवेति । अवयवाश्च तेऽभिन्नाः । एवकारः शिरस्त्वादि-
धर्मव्यवच्छेदकः । यथाधीति । सात्त्विकादिविचकत्वाद्यनतिक्रम्य । अव्ययीभाषः । त इति ।
भिन्नाः शिरस्त्वादिधर्माः । भेदभानादिति । 'अन्तरा भूतग्रामव'दिति सूत्रे वक्ष्यमाणभेदभानात् ।
'भक्त्या जानाति चाव्यय'मिति श्रुत्येवार्थो भेदः । 'अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थित'मिति
ब्रह्मस्वरूपपरगीतायाः । तेनेति । तेन भक्तेन । तत्र पुरुषोत्तमे । पूर्वोक्तिरिति । 'नवे'ति सूत्रवर्णको-
क्ताधिकारनियता । न दोष इति । पुनरुक्तिदोषो न ॥ १२ ॥

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥ पक्षद्वयेति । पुरुषरूपे पक्षिरूपोपसंहारानुपसंहार-
पक्षद्वयस्वीकारे । 'स वयाऽस्वसृजते'ति तृतीयाष्टके पुरुषविधान्वयस्य पक्षिस्रष्टृत्वोक्तेरूपस्य हय-
ग्रीवावतारवदविरुद्धत्वात् । अर्थाभेदस्य भेदप्रतिबन्धत्वात्स हेतोर्भेदरूपप्रतिबन्धकप्रतिबन्धकत्वेनो-
क्तेजकत्वाद्धेत्वन्तरमित्याहुः । तथाचेति । अस्ति पुरुषान्वयपक्ष्येकत्वम्, परन्तु तत्र पुरुषो ब्रह्मा तृती-
याष्टके 'प्रजापतिरकामयते'त्युपक्रम्य 'स वयाऽस्वसृजते'त्युक्तेः । तथाच ब्रह्मस्वे ब्रह्मा स्व आत्मा
यस्य पक्षिणस्तस्मिन् पक्षिणि लीलानां गौणमात्रेण धर्मिणः प्राधान्येनोपासने सम्बन्धी अन्वयी ब्रह्मा
प्रजापतिरेव, नतु अन्यः । पुरुषत्वादिक लीलारूपप्रधान'मानन्दादयः प्रधानस्ये'ति सूत्रभाष्यादात्ता
ब्रह्मप्रजापत्योरभेदात् । 'ब्रह्मण्यसि चे'ति सूत्रात् । तत् अव्ययम् । सः अर्थाभेदो न उपसं-

अथानन्दमयाधिकरण उक्तप्रकारेण ये प्रियत्वादिधर्माः, तेषामेवोपसंहारः कार्यः, न तु पुरुषरूपे पक्षादीनामपीत्यग्रिमं पठति ।

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥

आनन्दस्वरूपस्य यावन्तो धर्मा भक्तिमार्गीयाः परोक्षवादेन उच्यन्ते प्रियत्वप्राधान्यादयः, तेषां सर्वेषां ध्यानमासमन्तात् ध्यानम्, तदर्थं ये धर्मा उपयुक्ताः, त एवोपसंहर्तव्याः, नान्ये । तत्र हेतुः । प्रयोजनाभावादिति । ध्यान-पदार्थस्य तावद्भिरव सिद्धेरधिकोपसंहारे तथात्वादित्यर्थः ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥ तर्हि भक्तिमार्गेऽपि परस्यैवोपास्यत्वात् तत्र कृतो नोपसंहार इत्याकाङ्क्षायामनुपसंहारपक्षे हेतुं वदतीत्याशयेनावतारयन्ति अथेत्यादि । उक्तप्रकारेणेति । परोक्षवादोक्तरीतिकरसात्मकतया । एतस्य पदस्य उपसंहारः कार्य इत्यनेनान्वयः । अत्र व्याकुर्वन्ति आनन्देत्यादि । ध्यानपदार्थस्येति । भक्तिमार्गीयस्य तस्य । शेषस्तु निगदव्याख्यातः ॥ १४ ॥

रश्मिः ।

हारनियामकः । अर्थाभेदस्य हेतोर्नामरूपसूत्रोक्तप्रकरणाधिकारकृतभेदप्रतिबन्धत्वादस्य हेतोर्भेदरूपप्रतिबन्धकस्य प्रतिबन्धकत्वेनोत्तेजकत्वात् । तदुक्तिरिति । अर्थभेदमिन्नस्यार्थसामान्यरूपस्य हेतोरुक्तिः । यथा घटपटकुड्यकुसूलानि अर्थसामान्यहेतुशून्यानि तत्र द्रव्यत्वेनाभेदात् परस्पर-सुपसंहारः प्राप्तः नामरूपादिभेदेन प्रतिबद्धो न भवति । यत्र तु नीलो घटो द्रव्यमित्यत्राप्यर्थभेदो-भेदप्रतिबन्धोऽर्थसामान्यरूपोत्तेजकहेतुमिति । परस्परसुपसंहारः नामरूपादिभेदकेन न प्रतिबद्धो भवति । तथा रामोपनिषदि राममत्स्यकच्छपा अर्थसामान्यरूपहेतुशून्यास्तत्र नामरूपादिभेदेन प्रतिबद्ध उपसंहारो न भवति । यत्र तु वासुदेवसङ्कर्षणपक्षिपुरुषहयप्रीवेष्वर्थसामान्यहेतुमस्तु अर्थाभेदः भेदप्रतिबन्धः उत्तेजकविशिष्ट इति सिद्धम् । भाष्ये । आनन्देति । पूर्वतन्त्रे आकृतौ शक्तेः ॥ १३ ॥

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥ तर्हीति । अन्यथात्वसूत्रे उपासनाप्रसङ्गे विरुद्धधर्मा-श्रयत्वस्योक्तत्वादुपासनाकाले । अथेत्यादीति । मित्रप्रक्रमेऽयशब्दः पुरुषोत्तमविचारात् । तेन वाच्य-वाचकभावोत्तेजकमपीयदवधि । कार्य इति । वेदत्वात्कार्यः । इत्यग्रिममिति । इति हेतोरनुपसंहारार्थमग्रिमं सूत्रं पठतीत्यर्थः । एतस्येति । नच वक्ष्यमाणभाष्यविरोधः । उपसंहारोपेदं करणमिति करणान्तरनिषेध-परत्वात् । आनन्देत्यादीति । 'आनन्दादयः प्रधानस्ये'ति सूत्रमनुवर्तते । आनन्दादय इत्यस्य विभक्तिविपरिणामेनान्वयः । आनन्दादीनामिति । प्रधानस्येत्यस्यार्थः आनन्दस्वरूपस्येति । रसरूपत्वस्य भेदप्रभेदाभ्यां सिद्धेः किमिति प्रश्नः । मिथविषयकेत्यादीति । सर्वेषामित्यन्तेन भाष्येणानन्दादीना-मित्यस्यार्थः । उपसंहर्तव्या इति । उपसंहारसूत्रादुपसंहारोपयुवर्तते इति भावः । यथासम्भवमन्वयः । भक्तिमार्गीयस्येति । ज्ञानमार्गे सर्वतः शानिपादादीनां ध्याने प्रकृतोपयोगाभावेन विशेषणम् । अज्ञो-पासनाप्रक्रमाद्धानसुक्तम् । एकैकाङ्क्षेण मनोनिवेशनस्य ध्यानत्वात् । द्वितीयस्कन्धेऽवताराणामप्यङ्गत्वोक्तेः । यथा हासं राम इति ॥ १४ ॥

अन्येषामनुपसंहारे हेत्वन्तरमप्याह ।

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥

‘प्रियमेवे’त्यादिना परोक्षवादेनोक्तानां प्रियप्राधान्यादीनामेव भावना कार्या, न तु यथाश्रुतानां शिरःपक्षादीनाम् । तेषामविवक्षितत्वात् । तत्र हेतुरात्मशब्दादिति । ‘आनन्द आत्मे’त्यनेन पूर्वोक्तानां प्रियप्राधान्यादीनां रसात्मकानामात्मा स्वरूपमानन्द इत्युक्तम् । अत्रे ‘रसो वै स’ इति वक्ष्यमाणत्वात् तस्य च स्थायिभा-

भाष्यप्रकाशः ।

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥ सूत्रमवतारयन्ति अन्येषामित्यादि । ननु प्रयोजनाभावेपि ब्रह्मस्वरूपपरताया अविशिष्टत्वात् पक्षाद्युपसंहारे को दोष इत्याकाङ्क्षायां हेत्वन्तरमप्याहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति प्रियमेवेत्यादि । तत्र हेतुरिति । अविवक्षितत्वे हेतुः इत्युक्तमिति । तस्मादिति शेषः । तथाच यथाक्रमे इदमा परिदृश्यमानबोधनाल्लौकिकदृष्टौ पक्षादीनामविवक्षितत्वम्, तथात्र आनन्दपदसमभिव्याहृतेनात्मपदेन प्रियादिस्वरूपस्यानन्दत्वेन बोधनाद्भक्तिदृष्टौ पक्षादीनामविवक्षितत्वमेव दोष इत्यर्थः । न च समाचारसूत्रे अधिकारभेदस्यानुपसंहारनिषामकत्वेन सिद्धत्वात् तेनैव तत्सिद्धावेतयोः सूत्रयोः किं प्रयोजनमिति शङ्कम् । समाचारसूत्रोक्तानां निरूपणप्रकाराधिकारसम्बन्धनामानन्दमयविधायामैक्यात् तन्नेदकृतानुपसंहारस्य भक्तिमार्गीयोपासने वक्तुमशक्यत्वात् तदर्थमेतयोर्हेत्वोः सूत्रकृता निर्देशात् । नन्वाकारपूरकावयवप्रायपाठे प्रविष्ट आत्मशब्द आकारे तात्पर्यरहित इत्यत्र किं मानमित्यत आहुः अत्र इत्यादि । आनन्दमयविवरणे ‘आत्मानं स्वयमकुर्वते’त्यादिना आत्मन एव प्राकट्ये ‘रसो वै स’ इति रसरूपताया वक्ष्यमाणत्वात् रसस्य च निरूपधिप्रियात्मरूपस्थाधिभावात्मकत्वात् तस्यैव परस्यात्मनो विवरणाय प्रपाठकप्रवृत्त्या रचिमः ।

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥ अप्याहेति । नामभेदादिः प्रतिबन्धकोपिपदार्यः । अचोक्षजत्वं च प्रतिबन्धकम् । उपासनाऽविषयत्वं च प्रतिबन्धकम् । प्रियमेवेत्यादीति । ‘तस्य प्रियमेव शिर’ इत्यत्र प्रियमेवेत्यादिः । आनन्दादय इत्यनुवर्तते । भावनेति । ‘तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्थो विमुक्तः सर्वलोकतः । आत्मानन्दसमुद्रस्थं कृष्णमेव विचिन्तये’दिति । ‘तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वति ब्राह्मण’ इति च । लौकिकेति । लौकिकपुरुषे वैराजत्वेन देवदत्तशिर एव शिरः द्यौरूप दक्षिणोत्तर-पक्षावन्तरिक्षरूपौ इदं चरणं पुच्छं परिदृश्यमानौ पादौ पृथिवीरूपाविति । दृष्टावित्यर्थः । भक्ति-दृष्टाविति । प्रियमोदप्रमोदात्मब्रह्मसु प्रीतिः धर्मो भक्तिः मोदप्रमोदौ आनन्दविशेषौ भक्तेराधारौ (आनन्द) आनन्द आत्मा चाधारः ब्रह्म उद्दीपनं व्यभिचारि वा । ब्रह्मानन्दो भक्तेराधारः । एवं भक्तौ दृष्टौ । दोष इति । पक्षाद्युपसंहारे दोषः । अनेन रसात्मकानामिति प्रियप्राधान्यादीनां विशेषण भाष्ये व्याख्यातम् । आत्मा स्वरूपमिति भाष्यमपि । आत्मा व्यापकः । स्वस्य रसस्य रूपमानन्द इत्यर्थकम् । आनन्देति । तैत्तिरीये तथा । रसरूपता दशरसरूपता । तस्य चेति भाष्यार्थमाहुः रसस्य चेति । निरुपधीति । फलदत्वाद्युपाधिशून्यः प्रिय आत्मा तेन विषयेण रूप्यते व्यवहियते या रितस्तद्रूपस्थायिभावात्मकत्वात् । तस्यैवेति । रसस्यैव । शेषं पूरयन्त एवाभासोक्तशङ्कां नारयन्ति स्म उपक्रमेति । उपक्रमोऽत्रालनो रसस्य च । आदिनानन्दमयत्वं तत् । तात्पर्यं । स्वेषां आकार-पूरकावयवप्रायपाठे प्रविष्टत्वेऽप्यनाकारे तात्पर्यं लिङ्गं कारणं त्रिविधात्मप्रसिद्धा कारणम् । आत्मोप-

वात्मकत्वात्तस्यैवानन्दमयत्वाच्च । प्रियविषयकलीलामध्यपानिभक्तज्ञानप्रकाराणा-
मपि रसात्मकत्वेनानन्दरूपत्वात् तेषामुपासना तृत्तमाधिकाराभावाच्चिरःपक्षा-
दिरूपेण कार्येति भाववती श्रुतिस्तथा न्यरूपयत् । एतेन यत्परम्परासम्बन्धेऽप्युपा-
स्यत्वं तदस्य महत्त्वं कियदवधि वाच्यमिति ज्ञाप्यते । एवं सत्युपासनामार्गीयो-
पास्यं विभूतिरूपम्, न तु मूलरूपम् । 'यन्न योगेने'ति वाक्यादिति ज्ञेयम् ॥ १५ ॥
इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे प्रथमं सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तस्यैवानन्दमयत्वाच्चोपक्रमादिकं तात्पर्यलिङ्गमेव मानमित्यर्थः । नन्वेवं सति श्रुतौ पक्षादिरूपत्वं
किमित्युक्तम्, अत आहुः प्रियविषयकेत्यादि । तथाच न सर्वथा तत्र निस्तात्पर्यं, अपि तु
मुख्याधिकारिणः प्रति तथेत्यर्थः । ननुभयोः परस्वरूपपरत्वे तुल्ये कथमधिकारवैलक्षण्यावगति-
रित्यत आहुः एतेनेत्यादि । आत्मपदस्थानन्दस्वरूप एव तात्पर्येण यत्परम्परासम्बन्धेपि
पक्षादिविशिष्टानन्दमयस्योपास्यत्वम्, तस्य सम्बन्धिनो महत्त्वं कियदवधि वाच्यमिति तदग्रिमया
'यतो वाच' इति श्रुत्यापि ज्ञाप्यते । एवं तस्योत्कर्षे सति उपासनामार्गीयोपास्यं विभूतिरूपम्, न
तु मूलरूपम् । 'यन्न योगेन सांख्येन दानव्रततपोऽञ्चरैः । व्याख्यास्वाध्यायसंन्यासैः प्राशुष्याद्य-
न्नवामर्षीत्येकादशस्कन्धे भगवता केवलेन भावेन स्वप्नातिं प्रक्रम्यतरनिषेधकथनादग्रे च
रसभाववतामेव प्रशंसाया उक्तत्वात् । "तथाचैवंविधवाक्यैरेव वैलक्षण्यावगतिरित्यर्थः । एवं
चतुःश्रुत्या प्रियशिरस्त्वादिधर्माणांमुपसंहारानुपसंहारावधिकारभेदेन विचारितौ । एवञ्चात्र बोध-
सौकर्यार्थमवान्तराधिकरणव्यवस्था कृता । नस्तुतस्तु पञ्चदशश्रुतेणानेनाधिकरणेन विधैक्यवेद्यैक्य-
योःरूपसंहारहेतुप्रयोजनयोः परविद्यासु तद्वाधकपरिहारतद्भव्यवस्थयोरानन्ददीनामसाधारणत्वेनानुप-
रदिमः ।

निषद्युक्तरीत्याऽन्नमयो वहात्मा, प्राणमयमनोमयावन्तरात्मा, विज्ञानमयानन्दमयौ परमात्मेति । तत्र
स्वावयवरूपाकारेणापि विशिष्टः । ननु लिङ्गं कथं मानमिति चेत् । न । आत्मरसानन्दमयानां मानाधि-
दैविकत्वेन मानत्वात् । पक्षादिरूपत्वमिति । धर्मिणोक्षजत्वात् सोर्धो न कृतः । प्रियविषयक-
लीलामध्यपानिभक्तानां विज्ञानमयपदवाच्यानां विशब्देनोक्तानां विविधज्ञानरूपज्ञानप्रकाराणामपि मोदप्रमो-
दरूपपक्षात्लकरसात्मकत्वेनानन्दरूपत्वात् । उक्तमाधिकारः श्रीभागवतप्रथमस्कन्धे त्रयोदशाध्यायैरुक्तः ।
तथेति । पक्षादिरूपत्वेन । तृतीयाया लुक् । तच्चेति । पक्षादिरूपत्वे । निस्तात्पर्यो ग्रन्थः । तथेती-
ति । निस्तात्पर्यो ग्रन्थ इत्यर्थः । उभयोरिति । पुष्टिमार्गे विज्ञानमयानन्दमययोर्भक्तभगवतोः । परस्व-
रूपपरत्वे पुष्टिमार्गीयफलपरत्वे । यद्वा । स्वरूपपक्षादिविशिष्टयोः स्वरूपपरत्वं आत्मपरत्वे इत्यर्थः ।
यत्परम्परेति । यदित्यव्ययं यस्येत्यर्थः । सम्बन्धिन इति । अध्यायसम्बन्धिनोऽभेदसम्बन्धिनो
वा । एवंसतीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं तस्येति । तस्येति । आनन्दमयस्य । उपासना-
मार्गीयेति । एतेन भक्तिमार्गीयं विज्ञानमयभक्तरूपोपास्यमपि ज्ञेयम् । तस्याध्यात्मिकादिव्रिततयवि-
दाश्रयत्वात् । यच्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यच्चेति । इतरिति । सत्सङ्केतरसाः स्वाध्यायो वेदस्तदु-
क्तोपासनाया निषेधकथनात् । रसभावेति । अधिकारिणाम् । एवंविधेति । उपास्यमजनीयप्र-
तिपादकैः । तथा चोपासना पक्षिविषया । भजनं रसरूपभगवद्विषयकम् । विधैक्येति । चतुःश्रुत्या
प्रतिपादितयोः । उपसंहारेति । 'उपसंहारोऽर्थाभेदा'दित्यत्र । उपसंहारस्य हेतुः अर्थाभेदरूपः

भाष्यप्रकाशः ।

संहारस्य प्रियशिरस्त्वादीनां व्यवस्थयोपसंहारस्य च निर्णयात्, सर्वप्रपञ्चातीतः सर्वग्रुपसंहृत्यैवमेकः कारणरूपश्च भवति, प्राणाख्यां च कलां सृजत इति बोधितम् ।

शङ्कराचार्यास्तु, अन्यथात्वादित्रिसूत्रेऽधिकरण उद्गीथविद्याम्, व्याप्त्येत्येकसूत्रेऽधिकरणे च तदीयशेषम्, सर्वाभेदेत्येकसूत्रे च प्राणविद्याम्, आनन्दादय इति सूत्रे च ब्रह्मधर्माणामेवोपसंहारानुपसंहारौ विचार्य, आध्यानादिद्विसूत्रे 'इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था' इत्यादिके, 'सा काष्ठा सा परा गति' रित्यन्ते काठकवाक्येऽर्थादीनां ततस्ततः परत्वप्रतिपादने प्रयोजनाभावात्, 'सा काष्ठा सा परा गति' रित्यनेन पुरुषविषयकादरप्रदर्शनाच्च तस्यैव परत्वं प्रतिपाद्यत इति सिद्धान्तमाहुः ।

भास्कराचार्या अप्येवमेव वदन्ति ।

तत्र परविद्याविचारं विहाय प्रथमत एवोद्गीथप्राणविद्याविचारे बीजं न पश्यामः । युक्तं तु परविद्यासु विचार्यमाणानुपपन्निकी तद्विचारस्यापि सिद्धिरिति । अतीतपादान्ते ब्रह्मण एव धर्माणां विचारात् । समन्वयेपि पूर्वमानन्दवाक्यान्वेष विचार्य पश्चात् प्रतीकवाक्यविचारादिति । एवमाध्यानाधिकरणविषयवाक्येपि अर्थादीनामिन्द्रियादिभ्यः परत्वप्रतिपादनं न निष्प्रयोजनम् । तत्तद्ब्रह्मिष्ठताप्रतिपादनस्यैव प्रयोजनत्वात् । अन्यथा विषयत्यागेन्द्रियनिग्रहयोरनास्थायां 'इन्द्रियैरक्षिभः ।

समानं च । अन्यथात्वादिप्रसूत्रोपसंहारस्य प्रयोजनं तादृक् तादृग्गुणविशिष्टत्वेनोपासनम् । एवग्रुपसंहारहेतुप्रयोजनयोरित्यर्थः । 'व्याप्तेश्चे'ति द्वाम्यां सूत्राम्यां परविद्यास्वरूपराधिवगमयित्रीषु उपासनावाचकं पौगण्डादिकम्, तस्य परिहारः 'सर्वतः पाणिपादान्त'मिति श्रुतेः 'साकारमेव व्यापक'मिति । तस्य । किंच द्वितीयसूत्रे तद्व्यवस्था तयोर्नित्यत्वभङ्गानुमततदावेदकमानविरोधयोर्व्यवस्था, सर्वाभेदाव्यवस्था । एवं तद्वाचकपरिहारतद्व्यवस्थयोर्नित्यर्थः । आनन्दादय इति सूत्रार्थं आनन्दादीनामिति । प्रियेति सूत्रार्थमाहुः प्रियशिरस्त्वेति । व्यवस्थयोपसंहारस्य चतुःसूत्र्या च निर्णयादित्यर्थः । अधिकरणसमाप्तावानन्दमयस्योक्तेः भक्तिविषयस्य जगत्कर्तृत्वमाहुः सर्वप्रपञ्चेति । 'असद्वा इदमत्र आसी'दित्यत्रेदमर्थो जगत्स्यासत्त्वेनोक्तेः । 'आनन्दास्त्वेव खल्विमानि भूतानि जायन्ते । आनन्देन जातानि जीवन्ति । आनन्दं प्रवन्त्यभिसंविशन्ती'ति श्रुतेः । प्राणाख्यामिति । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चे'ति श्रुतेः । भाष्य आनन्दमयादीनां निरूपणात् उपासनाप्रकरणाच्चानन्दमयादिशिरपुरस्कारेण निरूपणं प्रियशिरस्त्वादिसूत्रात्कृतम्, न त्वात्मपुरस्कारेण । उपासनायामात्मनोऽव्यवत्वात् । तत्र प्रथमाधिकरणे प्रियकला तदादिसृज्यत्वेन प्राणकला प्राणमयशिरः । यद्यपि भाष्ये आनन्दमयादीनां निरूपणम्, न शिरोमात्रस्य निरूपणम्, तथापि प्रियशिरस्त्वादिसूत्रे शिरोमात्रग्रहणसूचितशिरसादिध्यानम् । एकैकाङ्गध्यानस्य 'आध्यानाये'ति सूत्रे सिद्धत्वात् । तेनात्ममयादिपञ्चापि ज्ञेयाः । अत्र पादार्थसंगमनाय आनन्दमयस्य प्राणधर्मो विचारितः, प्राणमय इति तैत्तिरीये उपसंहृत्यानन्दमयोपासना । वेदे 'वासुदेवं क्षेपिष्ठा देवते'त्युक्तेः । 'त्वमेव प्रत्यक्ष ब्रह्मासी'ति तैत्तिरीये । अतो वेदोक्तधर्मवत्त्वेनोपासना कार्या । कलापदान्मदुक्ता प्राणकला स्मृतानन्दमयप्रसङ्गेन प्राणमयः तत्प्रसङ्गेन प्राणकलेति । तद्वीच्येति । 'अभिलेतेतदक्षरमुद्गीथमुपासीते'त्यत्राक्षरोद्गीथशब्दयोः सामानाधिकरण्याय श्रूयमाणे शेषं विशेषणपक्षम् । पुरुषेति । 'पुरुषात्र पर किञ्चित्सा काष्ठे'त्यादिना पुरुषविषयकेत्यादिः । ननु परस्य शाब्दापरोक्षविषयस्य विद्याविचार इत्यत आहुः अतीतेति । तथाच धर्मद्वारिकैव परमिद्येति भावः । समन्वय इति । प्रथमाध्याये पञ्चमाधिकरण आनन्दवाक्यानि । पश्चादिति ।

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥ (३-३-२.)

तैत्तिरीयकेऽन्नमयादिनिरूपणे पुरुषविधत्वं तेषां निरूप्य, 'तस्यैव एव शारीर आत्मा यः पूर्वस्ये'ति सर्वत्र निगद्यते । तत्रानन्दमयपर्यन्तं शारीरात्म-
त्वकथनाद्भवति संशयः । शरीराभिमानी जीव एव कश्चित्, उत ब्रह्मैव ।

तत्र शारीरपदाब्जिव एव भवितुमर्हति । तथा सत्यानन्दमयस्यापि ब्रह्मत्वं
नोपपद्यते । उच्यते च भार्गव्यां विद्यायां 'अन्नं ब्रह्मेति व्यजाना'दित्यारभ्या-

भाष्यप्रकाशः ।

विषयाकृष्टैरिति स्मृत्युक्तप्रणाख्या तैः प्रवलानर्थप्रसङ्गात् । ज्ञाते तु तत्तन्त्रियामकतया तेषां
तत्तत्परत्वे तत्त्यागनिग्रहादिभिः पुरुषनिष्ठपरत्वप्रतिपत्तिसौकर्यमिति तस्यैव मुख्यप्रयोजनत्वादिति ।

रामानुजाचार्यास्तु, आध्यानादिद्वयमग्रिमं च सूत्रद्वयमानन्दाद्यधिकरणस्यैव शेषत्वे-
नाहुः । तत्र प्रियशिरस्त्वादीनां ध्यानार्थत्वमेव, न तु सर्वदा आनन्दमयप्रतीतावनुवर्तन्त इत्या-
ध्यानद्वय आहुः । अग्रिमे तु 'अन्योऽन्तर आत्मानन्दमय' इत्यानन्दमयस्य आत्मशब्देन निर्दे-
शादात्मनश्च शिरःपक्षपुच्छाद्यसम्भवात् प्रियशिरस्त्वादयस्त्वस्य सुखप्रतिपत्त्यर्थं निरूपणमात्रमि-
त्याहुः । इह तु विभूतिरूपे तथा वर्तन्त इति मुख्याधिकाररहितानां आनन्दमये ध्येयाः, मुख्या-
धिकारिणां तु विभूता ध्येयाः, न तु पुरुषोत्तम इति विशेषः । आत्मगृहीत्यादिद्वयद्वये तु 'अन्यो-
ऽन्तर आत्मानन्दमय' इत्यत्रात्मपदेन परमात्मैव गृह्यते । इतरवत् । 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र
आसीत्, स ऐक्षत लोकानुसृज' इत्यैतरेयवत् । कुतः । उच्यते । 'सोऽस्माकमयत् बहु स्वा'मिति
वाक्यात् । अवधारणं च 'तस्माद्वा एतस्मा'दिति पूर्ववाक्यस्यमाहुः । तदस्माकमपि संमतम् ॥ १५ ॥
इति प्रथमं सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणम् ॥ १ ॥

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥ पूर्वाधिकरणे भक्तिमार्गीयाणां प्रियशिर-
स्त्वाद्यनुपसंहारे 'आनन्द आत्मे'त्यात्मशब्दप्रयोगो हेतुत्वेनोक्त इति तत्रसन्नेनानन्दमयप्रकरणस्य-
मात्मशब्दयुक्तवाक्यान्तरं विचारयतीत्याशयेनैतदधिकरणविषयादिकमाहुः तैत्तिरीयक इत्यादि ।
भवति संशय इति । अस्मिन् वाक्ये भवति संशयः । पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । इदं हि
वाक्यं प्राणमयमारभ्यानन्दमयपर्यन्तं पठ्यते, तत्र तस्य प्राणमयादेः, एष एव शारीरः शरीरा-
भिमानी आत्मा इत्युक्ते, क एष इति शङ्कायां 'यः पूर्वस्ये'त्युच्यते । तत्रापि पूर्वपूर्वविचारे
सर्वेभ्यः पूर्वोऽन्नमयोऽस्तीति तस्य यः शारीर आत्मा स सर्वस्येति सिध्यति, तदभिमानी च
जीव एव लोके दृश्यते । तथा सति स एवानन्दमयस्याभिमानीत्वेनात्यातीति तस्यापि ब्रह्मत्वं
रश्मिः ।

'अन्तस्तद्धर्मो'द्यधिकरणेषु प्रतीकस्य सूर्यादेः 'अथ योन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यते'इत्यादीनि
वाक्यानि तेषां विचारात् । तत्तन्त्रियामकेति । तेषां तेषामिन्द्रियादीनां निशामकतया तेषामर्यादीनां
तत्तत्परत्वे तत्तन्त्रियामकपरत्वे, तत्यागः प्रतिफूलस्य विसर्जनं अन्यविषयेभ्यो निग्रहः । आदिनासुकूलस्य
सङ्कल्पः । पुरुषेति । पुरुषे निष्ठा भक्तिर्यस्य तत्परत्वस्य प्रतिपत्तिज्ञानं तस्याः सौकर्यमिति । तस्यैव
प्रतिपत्तिसौकर्यस्यैव । अस्थेति । उपासकस्य । अचेति । द्वितीयसूत्रस्यम् । 'तस्माद्वा' इत्यत्र वै अव-
धारणे ॥ १५ ॥ इति प्रथमं सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणम् ॥ १ ॥

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥ प्रसङ्गरूपामधिकरणसङ्गतिमाहुः पूर्वैति । उच्यते

नन्दमयपर्यन्तं 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजाना'दित्यन्तया श्रुत्या ब्रह्मत्वमित्युभयतः-
पाशा रज्जुरिति प्राप्ते, आह ।

इतरवज्जीववदात्मगृहीतिरात्मग्रहणम् । 'तस्यैव एव शारीर आत्मे'ति यत्त-
दुत्तरात् । 'यः पूर्वस्ये'ति सर्वत्रोक्तत्वात् सर्वेभ्य उत्तर आनन्दमयस्तस्माद्धेतोरि-
त्यर्थः । अन्नमयादिषु सर्वेष्वानन्दमयस्यैवोक्तत्तच्छरीराभिमानित्वात् तथा ।
एतद्यथा तथानन्दमयाधिकरणे प्रपञ्चितमस्माभिः ।

अथवा । 'अन्योऽन्तर आत्मे'त्यन्नमयादन्यत्र सर्वत्रोक्तत्वात् पूर्वपूर्वनिरू-
पितो यः, स इतर इत्युच्यते । तथा च, 'यः पूर्वस्ये'ति श्रुत्येतरवत् पूर्वनिरू-
पितवत् प्रकृतस्याप्यात्मग्रहणं कथनं यत्तदुत्तरादिति पूर्ववत् ॥ १६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नोपपद्यते । नचाब्रह्मत्वमेवास्त्विति वाच्यम् । उच्यते च भार्गव्यां विद्यायामन्नाद्यानन्दान्तानां
ब्रह्मत्वम् । अत उभयथापि श्रुतेर्विरोधादत्र निर्णयो दुर्घट एवेति पूर्वं पक्ष इत्यर्थः ।

सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति इतरवदित्यादि । जीववदिति । शारीरपदसमभिव्याहाराज्जीववत् ।
तथाच 'यः पूर्वस्ये'ति सर्वत्र कथनात् सर्वेभ्यः पूर्वो योऽन्नमयस्तस्य पूर्वमाकाशादिसृष्टिजनकस्य
परस्यैव ब्रह्मण उक्तत्वात्तत्स्वरूपबोधनार्थमेवानन्दमयस्योक्तत्वाच्छरीरपदसमभिव्याहारमात्रेण
जीवशङ्का न कार्या, किन्तूपक्रमदिकं विचार्य ब्रह्मैव तत्रात्मत्वेन बोध्यमित्येतदर्थमुत्तरादित्यु-
क्तमित्यर्थः । नचाभिमानित्वे जीवत्वं स्यादिति शङ्काम् । सर्वात्मकत्वात् । अन्यस्यान्यसिद्धि-
भिमानस्यैवाध्यासात्पत्त्वेन जीवत्वापादकत्वात् । पुरुषविध्ब्रह्मणो उपक्रान्तस्यात्मनो 'ब्रह्म वा
इदमग्र आसी'दिति ब्रह्मत्वं निगमयित्वा, 'तदात्मानमेवावैदहं ब्रह्मासी'ति श्रावणेन तथावसा-
यादिति । तदेतत् सारयन्ति एतदित्यादि ।

ननु तस्मिन्नेव प्रकारेण 'शारीर आत्मे'तिवत् 'अन्योऽन्तर आत्मे'त्यप्यात्मग्रहणमस्तीति
कमात्मशब्दभत्र सूत्रकारोऽनुसन्धत् इति न विनिगमनेत्यतो व्याख्यान्तरमाहुः अथचेत्यादि ।
य इति । प्राणमयादिविज्ञानमयान्तः । तेन यत् सिद्धं तदाहुः तथाचेत्यादि । 'यः पूर्वस्ये'ति
'असन्नेवे'त्यनुवाकस्यया श्रुत्या पूर्वनिरूपितानां प्राणमयार्दानामिव यत् प्रकृतस्यानन्दमयस्यापि
पूर्वसम्बन्ध्यात्मकथनम्, तत् उत्तरात् पूर्वव्युत्पादितरीत्या 'अन्योऽन्तर आत्मे'त्यनुक्त्या च
आनन्दमयादित्यर्थः । एवमप्यन्तरात्ममानन्दमय एव परिसमाप्यत इति निर्व्याज आत्मा स
एवेति 'शारीर आत्मे'त्यत्रापि स एव परामृष्यत इति वाक्यविनिगमनाभावेपि आनन्दमय एव
सर्वत्र शारीर आत्मेत्यस्यार्थस्य न व्याहृतिरित्यर्थः ॥ १६ ॥

रश्मिः ।

चेति भाष्य विवरीतुमाहुः नचेति । उभयतःपाशा रज्ज्वर्थमाहुः उभयथापीति । जीवत्वे च ब्रह्मत्वे
च । ब्रह्मत्वबोधकश्रुतिविरोधः । 'शारीर आत्मे'ति श्रुतिविरोधः । तस्मात् । भाष्ये । यत्तदिति ।
इति यत् तत् उत्तरादित्यर्थः । तथेति । आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वात् । प्रकृते । एतत्सिद्धार्थमाहुः
तथाचेत्यादि । एतदित्यादिभाष्यमवतारयितुमाहुः नचाभीति । कामिति । शारीरशब्दत्वेनान्तरश-
ब्दत्वेन वा प्रकारेणेति प्रश्नः । श्रुत्येति । 'असन्नेव स भवति असद्ब्रह्मेति वेद चेत् । अस्ति ब्रह्मेति
चेद्देद सन्तमेनं ततो विदुरिति । तस्यैव एव शारीर आत्मा । यः पूर्वस्ये'ति श्रुत्या । 'असन्नेवे'त्यस्या
उपन्यासस्तु द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायोक्त'तप तपे'ति वचनाज्ज्ञयाऽसत्त्वे प्राप्ते आनन्दमयस्य तन्निरासाय ।
वाक्येति । वाक्ययो'रन्योन्तर आत्मे'त्यस्य 'शारीर आत्मे'त्यस्य च विनिगमनाभावेपीत्यर्थः ॥ १६ ॥

अन्वयादिति चेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥

ननु सर्वत्र 'अन्योऽन्तर आत्मे'ति श्रुत्या प्रत्येकमन्नमयादीनां भेदनिरूपणा-
च्छरीरपदाच्च भिन्नो भिन्नो जीव एवात्मा शरीराभिमानी सर्वत्रोच्यते,
आनन्दमयेपि तथोक्तिर्या, सा त्वानन्दमयस्य ब्रह्मत्वेन व्यापकत्वेन सर्वत्रा-
न्वयात् सर्वेषु शरीरेषु सम्बन्धादित्याशङ्क्य, तन्निरासायोक्तेश्च उपपत्तिमाह
स्यादित्यादिना । स्यात् । आनन्दमय एवोक्तसर्वशरीराभिमानी भवतीत्यर्थः ।
तत्र हेतुरवधारणादिति । 'एष एव'ल्येवकारेणेतरनिषेधपूर्वकमानन्दमयस्यैवात्मत्व-
निर्धारणादित्यर्थः ॥ १७ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे द्वितीयमात्मगृहीत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्वयादिति चेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥ अत्र भाष्यमतिगोहितार्थम् । तथाचा-
न्नमयादीनां चतुर्णामाध्यात्मिकानां विभूतिरूपत्वात् तच्छरीरमप्राकृतसन्नात्मकम् । तत्र य
आनन्दमयांशः प्रविष्टः, स तदभिमानी । तेन तदाधिर्भौतिकेवम्पदादिशरीरस्थेषु एवमत्रोच्यते
स एवाभिमानी । तेन 'आध्यात्मिकस्तु यः प्रोक्तः सोऽसावेवाधिर्दविक' इति न्यायेनकस्यैव
कार्यद्वयकर्तृत्वाज्जीवोपि तदभिन्नत्वेन सिध्यति । एवमभेदे उपसंहृते सति 'सर्वं सहेतु परंपं
सर्वेषां कृष्णभावना'दित्युक्ता सेवाङ्गभूता शिक्षा मुखेन सिध्यति । तेन विचारदशायां 'सर्वभूत-
स्थितमेकमेव चिन्तये'दिति बोधितम् । श्रद्धारूपकला च बोधिता ।

अन्ये तु, ऐतरेयवाक्ये परमात्मैवोच्यते, न तु हिरण्यगर्भ इत्याहुः । तदपि युक्तम् ॥ १७ ॥
इति द्वितीयमात्मगृहीत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

अन्वयादिति चेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥ अतिर इति । श्रुत्येव एको हेतुः ।
स्यादिति । आनन्दमय एवोक्तसर्वशरीराभिमानी भवतीति स्यादित्यर्थ इत्यर्थः । आनन्दमयस्यै-
वेति । एवकारेणात्रमये 'अयमात्मे'त्यनेनानन्दमयस्य आत्मत्वम् । 'तस्माद्वा एतस्मा' दित्यस्यामात्मा-
नन्दमय इति । आत्मन आनन्दमयत्वस्यानन्दमयाधिकरणेन सिद्धेः । प्रकृष्टान्न सत्यज्ञानात्म-
कत्वम् । तिरोहिते सत्यज्ञाने तु स एव । एवमतिगोहितार्थमित्यर्थः । एतेनेति । अन्वयपदात्
व्यापकत्वेन । एकमेवेति । अवधारणव्याख्यानश्रुतावेकत्वस्य विवक्षितत्वादिति भावः । चिन्तये-
दिति । 'आध्यानाये'ति सूत्रवासनायाः । उपासनाया वा । अद्धेति । श्रद्धाकला विज्ञानमयशिरः ।
छान्दोग्ये षष्ठे प्रपाठके तु 'द्यौः कला'इत्यादिषु द्रष्टव्या । दिवि जलदर्शनात् । 'श्रद्धा वा आप' इति
श्रुतेः । 'समुद्रः कला' इति वा । सामुद्रं जल सूर्यनिपीतं मिष्टं जातमिति । बोधितेति । इतरव-
त्सदेन व्यञ्जनया बोधिता । आनन्दमये प्राणधर्मस्येव तद्विचारिका आपोऽनानन्दमयधर्मत्वेन स्युता
अत्रिभुक्तताः । तद्धर्मत्वेनानन्दमयोपासना । अन्नमय इत्यत्र 'आपो वा अन्न'मिति श्रुतेः । ऐतरेयेति ।
'आत्मा वा इदमेक एवाय आसीन्नान्यत्किञ्चन मित्स ऐक्षत लोकानसृजते'ति वाक्ये । युक्तमिति ।
आत्मनः परमात्मत्वाद्युक्तम् । 'विशिष्टं शुद्धात्तिरिच्यत' इति नैयायिकोद्धोषात् । सूत्राणां साव-
द्विश्वतोमुखत्वाच्च ॥ १७ ॥ इति द्वितीयमात्मगृहीत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ १८ ॥ (३-३-३.)

तैत्तिरीयके पठ्यते । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत' इत्युपक्रम्य महाभूतसृष्टिसुक्त्वा, आझायते 'पृथिव्या ओषधयः, ओषधीभ्योऽन्नम्, अघ्नात् पुरुषः, स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय' इति । एतदग्रेऽन्नस्योत्पत्तिस्थितिलयहेतुत्वमुक्त्वा, 'येऽन्नं ब्रह्मोपासते' इत्युच्यते । भृगुवरुणसंवादे च 'अन्नं ब्रह्मेति व्यजाना'दित्युच्यते । तत्र 'स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय' इत्यनेन पूर्वोक्त एव पुरुष उच्यते, उत तद्विन्न इति भवति संशयः । किमत्र युक्तम् । पूर्वोक्त एवेति । यतः पूर्वोक्तस्यैव 'स वा एष' इत्यनेन प्रत्यभिज्ञानं प्रतीयते । तत्र ब्रह्मत्वेनोपासना कार्यैत्यभिप्रायेण ब्रह्मत्वेन स्तूयत इति प्राप्ते, आह कार्याख्यानादपूर्वमिति । पूर्वस्यान्नकार्यस्य पुरुषस्याख्यानात्, 'स वा एष' इत्यनेनाग्रिमश्रुतिभिर्ब्रह्मत्वेन प्रतिपिपादयिषितमन्नरूपमेवोच्यते, न तु पूर्वमित्यर्थः । 'स वा एष' इति प्रत्यभिज्ञानमिति यदुक्तम्, तन्न । 'अन्नात् पुरुष' इत्यन्तेनाधिभौतिकतन्निरूपणात् । 'स वा एष' इत्यनेनाध्यात्मिकतरूपभादुभयोश्च भेदात् । अत एव संशयाभावायाह । वै निश्चयेन एष वक्ष्यमाणः पुरुषः स आध्यात्मिकत्वेन प्रसिद्धोऽन्नरसमय इति । अन्यथा ब्रह्मात्मकतपोलक्षणसाधनेनाधिकारे सम्पन्ने 'अन्नं ब्रह्मेति व्यजाना'दिति न वदेत् । नचातदपि

भाष्यप्रकाशः ।

कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ १८ ॥ अन्नमयादीनां कोशातिरिक्तत्वं बोधयितुमनुप्रसङ्गेन वदतीत्याशयेनाहुः तैत्तिरीयके इत्यादि । एतदग्र इति । 'अन्नाद्वा प्राजाः प्रजायन्त' इत्यग्रिमानुवाके । संशयमाहुः तत्र स चेत्यादि । तथाच 'अन्नात् पुरुष' इति हेतुहेतुमद्भावश्रावणात् पूर्वोक्त एव अन्नमित्येव, उत अन्नस्य ब्रह्मत्वेनोपास्यतायास्तपसा ब्रह्मत्वेन ज्ञानस्य चाग्रे वक्ष्यमाणतया तादृशान्नरसमयत्वात् पूर्वोक्तपुरुषतो भिन्नो विभूतिरूप इति संशय इत्यर्थः । पूर्वोक्त एवेत्यादि-पूर्वपक्षस्तु स्फुटः । सिद्धान्तं वक्तुं सन्नं व्याकुर्वन्ति पूर्वस्येत्यादि । एतेन कार्यस्य आख्यानात् कथनात् । ल्यन्लोपे पञ्चमी । कार्यसाकषणं कृत्वा अपूर्वं अग्रे उच्यमानं अतिरिक्तम्, न तु वदिति सन्नभोजनाच्च स्फुटीकृता ।

अत्रायमाश्रयः । अन्नमयश्लोके यदि कार्यभूतस्यान्नस्य ब्रह्मत्वेनोपासनाय ब्रह्मधर्मोः स्तुत्यर्थेऽप्येवम्, तदा 'अन्नाद्वा' इत्यादिना पूर्वं तानुक्त्वा अग्रे 'सर्वं वै तेऽन्नमाहुवन्ति येऽन्नं ब्रह्मोपासते' इति सफलश्रुत्पसनमात्रं वदेत् । ब्रह्मत्वेनोपासनस्य तावदेव सिद्धेः । न तु तदग्रे पुनरपि 'अन्नं हि भूतानां ज्येष्ठ'मित्यादिना भूतजनकत्वतद्वधैकत्वाभ्यां धर्माभ्यां 'अतति रक्षिः ।

कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ १८ ॥ कोशातीति । विभूतित्वम् । हेतुहेतुमदिति । अन्नं हेतुः, पुरुषो हेतुमान् । कार्यकारणभावश्रावणात् । प्रत्यभिज्ञानमिति । तच्चाहदन्ताप्रकारकं ज्ञानम् । अतिरिक्तमिति । अपूर्वत्वेन प्रसिद्धातिरिक्तम् । तस्य परमतत्वेन लौकिकभाषात्वेन सूत्रे विवक्षणात् । आत्मप्रकाशरूपम् । 'धर्मो यस्यां मदात्मक' इति वाक्यात्, न तु पूर्वपुरुषरूपं प्रसिद्धं वा पूर्वमित्यर्थः । पूर्वपक्षोऽन्मनुवदन्ति स्म अन्नमयश्लोक इति । निरसन्ति स्म पूर्वस्येति भाष्याशयात् । तदेति । तानिति । ब्रह्मधर्मान् ।

१. न च तदपि, नवा तदपि इति पाठौ । २. उपासकरूप इति यावत् ।

तत्तथात्वेन स्तूयत इति चाच्यम् । श्रुतेः प्रतारकत्वापत्तेः । आनन्दमयान्तमेवमेव निरूपणाच्च । अत एवास्याप्यात्माग्रे निरूपितो 'यः पूर्वस्ये'ति । स त्वाधिदैविक आनन्दमयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

भूतानि सततं व्याप्नोतीत्यत्रमिति भूतव्याप्तिनोधकं निर्वचनं सूचयेत् । नापि 'अद्यतेऽपि च भूतानि तस्मादन्नं तदुच्यते' इति निरुच्यत् । प्रयोजनाभावात् । एवं सत्यपि यदेवं पुनर्निर्वक्ति, तेन पूर्वोक्तात् कार्यरूपादन्नादेतं व्यवच्छिनत्ति । अग्रिमप्रपाठके ब्रह्मात्मकेन तपोरूपेण साधनेन तस्मिन् ब्रह्मत्वेन ज्ञानं भृगोर्वक्ति, न तु साधनं विना । तेनास्यान्नस्य पूर्वस्माद्ब्रह्मण्यमवश्यं वक्तव्यम् । मैत्रायणीये 'विश्वभृद् नामया तन्मूर्धमवती विष्णोः' इति भगवच्चतुस्त्रिंशत्पाठात् । बृहन्नारायणोपनिषदि चान्नस्युपक्रम्य 'स वा एष पुरुषः पञ्चधा पञ्चात्म्या येन सर्वमिदं प्रोतं पृथिवी चान्तरिक्षं चेत्यादिना व्यापकत्वश्रावणाच्च । एवमन्नयोर्वैलक्षण्ये सिद्धे 'अन्नात् पुरुष' इत्यत्र य उच्यते, स भौतिक एव, पूर्वं तस्यैव सिद्धत्वात् । यः पुनस्तदग्रे 'स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय' इत्यनेनोच्यते, स आध्यात्मिक एव । अन्नसार-भूतत्वात् । अत एव मध्ये निश्चयार्थकस्य 'वै' इत्यस्य कथनम् । नच प्रत्यभिज्ञाबोधकयोः 'स एष' इत्यनयोर्विरोधः शङ्क्यः । 'स' इत्यस्य 'स राजा तोयनीव्या शुवः' 'कला च सा कान्तिमती कलावत' इत्यादाविव प्रसिद्धार्थकतया 'एष' इत्यस्य वक्ष्यमाणार्थकतया चोपपत्तेः प्रत्यभिज्ञाया निश्चेतुमशक्यत्वात् । नच तौल्यं शङ्क्यम् । तदेतत्पदार्थ्यां प्रसिद्धवक्ष्यमाणपरामर्षं पूर्वोक्तनिरुक्ति-लिङ्गाभ्यासानां सामञ्जस्यस्यान्यथा तदनुपपत्तेश्च प्रमाणत्वेन तन्निरासात् । प्रत्यभिज्ञापक्षे तज्जनकस्यान्नस्य कार्यतया अन्नहणो ब्रह्मत्वेन ज्ञानं तपसा वदन्त्याः श्रुतेः प्रतारकत्वापत्तिरिति दोषसम्भवात् । प्रशंसामात्रार्थतायास्तत्र वक्तुमशक्यत्वात् । आनन्दमयज्ञानपर्यन्तं तपोरूपसाधननिरूपणाच्चान्नैव तथा वक्तुमशक्यत्वात् । किञ्च । यदि भौतिक एवान्नमयः स्यात्, तदा

रश्मिः ।

निरुच्यदिति । निर्वचनं कुर्यात् । माषीयहेत्वाशयपूर्वकं 'स वा एष' इत्यादिसाध्यभाष्याशय-यमाहुः विश्वभृदिति । 'पृथिवी वा अन्न'मिति श्रुतेः । पञ्चात्मेति । पञ्चमहामृतात्मा । अन्न-सारेति । 'पुरि श्वेत' इति पुरुषः कीयादिः सोऽन्नसारः, नत्त्वन्नम्, तथा दर्शनाभावात् । एवं माष्योक्तहेत्वाशयमुक्त्या साप्याशयमाहुः नचेति । देहलीदीपन्यायेनोभयहेत्वन्वयि । पूर्वोक्त-हेतुग्रन्थेन न शङ्क्य इत्यर्थः । स्वीयमाष्याशयमाहुः स इत्यस्येति । स प्रसिद्धः राजा दशरथः । तोयं नीवी भयोदा यस्मा शुवः । कान्तिमती सा प्रसिद्धा । कलावतश्चन्द्रस्य । वक्ष्यमाणेति । माष्ये वक्ष्यमाणोऽर्षोऽन्नरसमयरूपः । अन्नकचेति । त्यदादीनां पूर्वपरामर्शकत्वमात्रत्वाभावात् । तौल्य-मिति । सुन्दोपसुन्दन्यायेनोभयत्र निश्चयाशक्या प्रसिद्धार्थस्यापि निश्चेतुमशक्या तथा । निरुक्तीति । 'अद्यतेऽपि च भूतानी'त्यत्रनिरुक्तिः । तपोरूपसाधनसाध्यत्वं ब्रह्मत्वेन ज्ञाने लिङ्गम् । अन्नाभ्यासः पूर्वोक्तः । प्रमाणत्वेनेति । अनुपलब्धेः प्रमाणत्वं प्राचां मते । तन्निरासस्यौत्यनिरासः तस्मात् । नचान्तरिति माष्याशयमाहुः प्रत्यभिज्ञापक्ष इति । तज्जनकस्येति । विषयविषया प्रत्यभिज्ञा-जनकस्य । वदन्त्या इति । 'स तपस्तत्वा अन्नं ब्रह्मेति व्यजाना'दिति श्रुतेः । कार्यतयाऽन्नब्रह्मत्वेपि प्रशंसामस्येत्यत आनन्दमयप्रशंसैत्यादिमाष्याशयमाहुः प्रशंसेति । तत्रेति । श्रुतां अर्धेवात्त्वापत्त्या तथा । तदेवाहुः आनन्देति । अन्नैव तथेति । अन्नमये तत्प्रावृष्टिं प्रशंसामात्रार्थतायाः । तेषां-

अथवा । वाजसनेयिशाखायां 'आत्मेत्येवोपासीते'त्युपक्रम्य 'तदेतत्प्रेयः पुत्रात् प्रेयो विच्चात् प्रेयोऽन्यस्मात् सर्वस्वादन्तरतरं यद्यमात्मे'ति । एतदप्रेऽन्यस्य मिथत्वं

भाष्यप्रकाशः ।

आनन्दमयस्य एतदात्मरूपत्वं न वदेत् । वदति तत् । अतः कार्यरूपाद्वैलक्षण्यमस्यावगन्तव्यम् । नचैवमपि आधिदैविकाद्भेदस्तु वर्तत एवेति किमनेन प्रयासेनेति शङ्क्यम् । 'आध्यात्मिकस्तु यः प्रोक्तः सोऽसावेवाधिदैविक'इति द्वितीयस्कन्धे आध्यात्मिकाधिदैविकयोः स्वरूपभेदनिवारणेन तदभावत् । अभिलापभेदस्य तु पाचकपाठकवत् कार्यभेदप्रयुक्तत्वेन स्वरूपाभेदकत्वात् । तस्मादाध्यात्मिकाधिदैविकयोरन्नमयानन्दमययोः कार्यभेदेन विभूतिविभूतिमद्भावादेव भेदः, न तु स्वरूपतः । धर्मधर्मिणोस्तादात्म्यरूपस्याभेदस्य पूर्वं साधितत्वात् । अयमेव न्यायः प्राणमयादिष्वपि द्रष्टव्यः । तेनानन्दमयविद्ययां पञ्चाप्यन्नमयादयः कोशातिरिक्ताः, तेषु चत्वारो विभूतित्वेनोपासाः, आनन्दमयः पुरुषोचमस्तु तादृशविभूतिमत्त्वेनोपास्य इत्येतदर्थ-मिदमिति बोधितम् । तेन विशेषतो वैष्णवानां समीपे आसीनत्वं द्रष्टव्यमिति ज्ञापितम् ।

एतस्य विचारस्य पूर्वशेषत्वादर्थस्य प्रागपि व्युत्पादितत्वाच्च नाल्पन्तभावश्चकतेत्यरूपा प्रकारान्तरेणैतत् व्याकुर्वन्ति अथवेत्यादि । विषयादिकमाहुः वाजसनेयीत्यादि । वाजसने-
रक्षिः ।

स्मात्पञ्चालुक् । वैलक्षण्यार्थं पुनराहुः किञ्चेति । एतदात्मरूपत्वमिति । एतस्यान्नमयस्याला इदंपदवाच्यत्वेन रूप्यते आत्मित्वेन व्यवहियत इत्येतदात्मरूपत्वम् । वदन्ति तदिति । 'तस्यैव एव शरीर आत्मा यः पूर्वस्ये'ति श्रुतिर्वदति तत्, एतस्य अन्नमयस्य आत्मा इदंपदवाच्योऽन्नमयनिरूपण आत्मत्वेनोक्तः, तेन रूप्यते आत्मित्वेन व्यवहियते इत्येतदात्मरूपत्वम् । न च पूर्वभाष्यानन्दमया-धिकरणयोर्विरोधः । 'आनन्द आत्मे'ति श्रुत्युक्तात्माभेदेन 'तस्यैव' इत्यत्रात्मनो नेतुं युक्तत्वात् विरोध इति । ननु 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन' इति श्रुत्युक्त आत्मा, 'तस्यैव' इति श्रुतौ 'आनन्द आत्मे'ति श्रुतौ तु प्रतीकगतो यः कश्चिदिति चेत् । न । अप्रसिद्धेः । तथाचान्नमये मूलात्मान्यात्मा न प्रसिद्धः । प्राणमये आकाशस्यात्मनाध्यासाख्यसम्बन्धः । 'आकाशशरीरं ब्रह्म'ति श्रुतेः । आकाशमित्रो ब्रह्मा-त्मैलर्थः । आत्मोपनिषदा नात्मपदे लक्षणा । मनोमये आदेशस्यात्मना प्रतिपाद्यतासम्बन्धः । आदेश-प्रतिपाद्यामिन्न आत्मैलर्थः । सर्वस्यात्मत्वेनादेशस्याप्यात्मत्वात् लक्षणादेशपदे । विज्ञानमये योगस्या-त्मना साध्यसाधनभावसम्बन्धः । 'भक्त्या प्रसन्ने तु हरौ त योगेनैव योजये'दिति निबन्धात् । मूलत्वेन साधनत्वात्तेन रूपेणाभेदः आत्मना । स्वस्वरूपसाधनामिन्न आत्मैलर्थः । लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे सर्वा-त्मभावस्य भूमत्त्व योगस्तदन्तर्गत इति सुष्ठु अभेदान्वयः । अस्त्येति । आध्यात्मिकस्य । अत एवे-त्यादिभाष्याशय विवरीतुमाहुः नचैवमित्यादि । भाष्यार्थस्तु अत एवेति । आध्यात्मिकत्वादेव । अस्यापीति । अन्तानन्दमयस्यापि । अग्रे अत्रैवग्रे । स त्विति । 'यः पूर्वस्ये'ति निरूपितः । अत्राशङ्कते स्म नचैवमित्यादिना । वर्तत इति । आध्यात्मिकस्य ज्ञेयः । अनेनेति । आधिदैविक-शून्येनोपासनविचारप्रयासेन । तद्भावादिति । वैयर्थ्यापादकस्य किमनेन प्रयासेनेति प्रश्नस्याभावात् । कार्यभेदेति । प्राणमयमनोमययोराध्यात्मिकयोः कार्यं शरीरधारणं सङ्कत्वादि च । आधिदैविकान-न्दमयकार्यं प्रेरणम्, वेदान्तप्रसिद्धम् । तादृशभेदप्रयुक्तत्वेन । स्वरूपेति । पाचनकाले पाठनकाले एकस्य स्वरूपाभेदकत्ववदिति बोध्यम् । पूर्वमिति । प्रकाशाश्रयाधिकरणे । अयमिति । कार्यात्पानसूत्रन्यायः ।

निराकृत्य ईश्वरो हि तथा स्यादात्मानमेव प्रियमुपासीते'ति पठ्यते । अत्रात्मौपाधि-
कत्वात् सर्वत्र प्रियत्वस्यात्मपदेन जीवात्मन एव प्रियत्वोपासना विधीयते,
उतेश्वरपदात् परमात्मन इति भवति संशयः । किमत्र युक्तम् । जीवात्मन
एवेति । कुतः । यथा पुत्रादेरात्मौपाधिकप्रियत्वोक्त्या जीवात्मन एव प्रियत्वमु-
च्यतेऽन्यत्र श्रुतौ, तथेहापि 'प्रियः पुत्रा'दित्यादिकथनाज्जीवात्मैव भवितुमर्हतीति
प्राप्ते, आह कार्याख्यानादपूर्वमिति । इतः पूर्वमाज्ञायते 'प्राणन्नेव प्राणो नाम
भवति वदन् वाग् रूपं पश्यंश्चक्षुः शृण्वज्ज्योत्रं मन्वानो मनस्तान्यस्यैतानि कर्म-
नामान्येवे'ति । तथाच प्राणनवदनादिकार्यैः कृत्वा प्राणवागादित्वेनैकस्यैवात्मन
आख्यानात् कथनादपूर्वम्, पूर्वं तु पुत्रवित्ताद्यभिमानदशायां 'न वा अरे पत्युः
कामाय पतिः प्रियो भवती'त्यादिना यत्प्रियत्वोच्यते, तस्माद्भिन्नमात्मशब्दवा-

भाष्यप्रकाशः ।

यिशास्त्रायामिति । तस्यां बृहदारण्यके पुरुषविधन्नाहणे । संशयं तद्वीजं चोक्त्वा पूर्वपक्षमाहुः
जीवेत्यादि । अन्यत्रेति । मैत्रेयीब्राह्मणे । यद्यपि मैत्रेयीब्राह्मणेपि ब्रह्मैव प्रतिपाद्यत इति
वाक्यान्वयाधिकरणे निर्णीतम्, तथाप्यापाततो निरुपधिप्रियत्वं जीवे भासते इति पूर्वपक्षे
तदाहृतम् । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रे कार्यैराख्यानं कार्याख्यानामिति तृतीयासमास इत्यभिप्रेत्य
कर्मनामकथनादित्यर्थः सिध्यतीति तत् व्याकुर्वन्ति इत इत्यादि । अपूर्वमिति । पुत्राद्यभिमान-
दशायामभिमानित्वेन प्रतीयमानात् प्रतीचो भिन्नम् । तदेतद्विदुष्वन्ति पूर्वं त्वित्यादि ।
यदिति । जीवात्मरूपं वस्तु । आत्मशब्दवाच्यमत्रेति । 'आत्मानं प्रियमुपासीते'तिवाक्ये

रश्मिः ।

'यः पूर्वसे'ति सर्वत्र श्रावणात् । प्राणमयस्यादिः प्राणमयादिः अन्नमयः प्राणमय आदिर्ययोः मनोम-
यविज्ञानमययोः तौ प्राणमयादी, प्राणमयादिश्च प्राणमयादी च प्राणमयादयस्तेषु । सिद्धमाहुः तेने-
त्यादि । पूर्वोक्तवेदनमुपासनं यद्यपि, तथाप्यात्मत्वात्सर्वेषां विशेषतः 'मङ्गला यत्र गायन्ति तत्र तिष्ठामि
नारदे'तिवाक्याद्वैष्णवानां भेतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रम्ये'त्यत्रैतच्छब्दात्समीपतरत्वानन्दमयः 'आसी-
नः संभवा'दिति सन्नादासीनः इत्येव विशेषमुपासनायामनुसन्धायाहुः तेनेति । भार्गवी वारुणी विद्ये-
यम् । पूर्वैति । विषयवाक्यमुपनिपत् भाष्यादसन्दिग्धं मन्येतेति । विद्याद्युपाधिना । अतः पूर्वस्य जन्मा-
द्यधिकरणस्य शेषत्वम् । पूर्वाधिकरणस्य वा । तेनाधिकरणान्तरत्वमज्ञकत्वमिति भावः । प्रागपीति ।
आनन्दमयाधिकरणेषील्यर्थः । उपासनाप्रकरणे विचारस्यास्वारणान्नात्यन्तमिति । तद्वीजमिति । हेतु-
तृतीयान्तहेतुपञ्चम्यन्तपदान्यां संशयवीजम् । इत इत्यादीति । विषयवाक्यात्पूर्वं पुरुषविधन्नाहणे ।
अस्येति । अकृतत्वस्य । प्राणनादिक्रियाविशिष्टस्य । 'मेने सन्तमिवात्मानं'मितिवाक्योक्तस्य । कर्मकृतानि
नामानि कर्मनामानि । अभिधाविषयकर्मणो नामानि वा । 'कर्मणा जायते जन्तु'रितिवाक्योक्तस्य ।
एवकारेण रूपनामव्यवच्छेदः क्रियते । तथा च पुरःस्फूर्तिकस्य कार्याख्यानात्साध्यत्वेनाख्यानात्
यागस्य स्वर्गपर्यन्तं स्थित्यर्थमपूर्वमित्यस्यार्थस्य विचारेपि वेदान्तीयकर्मविचारः । अन्तरात्मपरत्वे तू-
लक्षणेन षोडशापि ज्ञेयाः । तथाचेति । पुराणे परमतलौकिकीसाध्यानां हेतुभ्यां पूर्वोत्तरसदर्थसिद्धायै
च अपूर्वमित्यन्तः सद्धार्य इत्यर्थः । आत्मन इति । कर्मविशिष्टात्मरूपस्य, नित्यस्याफलमनुवर्तमानस्य ।
वेदान्तीयकर्मानन्तरं तदीयापूर्वं वक्ष्यमाणमाप्योक्तमाहुः पुत्रादीति । अहं पुत्रीति पुत्रामिमानः ।

च्यमश्रेयर्थः । लोके हि प्राणवायुवाग्निन्द्रियादीनामेव तत्तच्छब्दवाच्यता, न तु जीवस्य, अत एवाग्रे श्रुतिराह ईश्वरो हि तथा स्यादिति । अत एव 'प्रेयोऽन्यस्मात् सर्वस्मादन्तरतरं यदयमात्मे'त्याह । अन्तरो जीवात्मा, ततोऽप्यतिशयेनान्तरमन्तरतरं पुरुषोत्तमस्वरूपमेव भवितुमर्हतीति । एतेन विग्रहस्यैवात्मरूपत्वं सिध्यति । तेनाविकृतत्वपरमानन्दत्वादयोपि धर्मा उपसंहर्तव्याः ॥ १८ ॥

ननु विग्रहे चक्षुःश्रोत्रादीनां वैलक्षण्यप्रतीतेरात्मनश्चैकरसत्वाद्दुक्तकर्मनामवत्त्वं ब्रह्मण्यनुपपन्नमित्याशङ्क्योत्तरं पठति ।

भाष्यप्रकाशः ।

आत्मशब्दवाच्यम् । ननु प्राणनादिकार्ये जीवस्यापि प्रयोजकत्वात् कार्याख्यानमात्रेण प्रत्यगात्मातिरिक्त आत्मात्रोच्यत इति कथं निश्चयमित्यत आहुः लोके हीत्यादि । अत एवेति । जीवभिन्नत्वादेव । अत एव प्रेय इत्यादि । ईश्वरत्वादेव प्रेयोऽन्यसादित्यादिकं श्रुतिराह । तदेव व्युत्पादयन्ति अन्तर इत्यादि । तथाचेश्वरत्वान्तरत्वाभ्यां लिङ्गाभ्याम्युपपद्येन तेन तथेत्यर्थः । ननु भवत्वेवम्, तथापीदानीं तद्विचारस्य किं प्रयोजनमत आहुः एतेनेत्यादि । एतेनेति । प्राणनादिकार्यमुक्त्वा ईश्वरो हि तथा स्यादिति तत्सर्वरूपताख्यानेन । एवमेतत्साधनस्यापि प्रयोजनमाहुः तेनेत्यादि । उपसंहर्तव्या इति । अवतीर्णे स्वरूपेऽनुसन्वेयाः । तथाचैतदर्थमिदमत्र विचारितमित्यर्थः । तेन पूर्वोक्ते अनावश्यकतामात्रं न वर्णकान्तरकथने वीजम्, किन्त्वेतदपीति बोधितम् ।

अन्ये तु इदमेकद्वयमधिकरणमङ्गीकृत्य अत्र प्राणविद्याशेषं विचारयन्ति । भोजनारम्भसमाप्त्योराचमनीयास्वप्सु प्राणवासोद्यष्टिः कर्तव्येति ।

तत्र नास्माकमादरः । तासाममुख्यविद्यात्वेन तद्विचारस्य प्रासङ्गिकत्वात् । विद्यान्तरं मध्ये विचार्य दूरस्थितस्य पुनरत्र स्मृतौ बीजानुपलम्भाच्चेति ॥ १८ ॥

रक्षिः ।

प्रतीचो जीवात् । मित्रमात्मशब्दवाच्यम् । न हि जीवो वदन् वाम्भवति अनुक्तेः, किन्तु छान्दोग्यीयाष्टमोपदेशविषयः । आत्मशब्देति । अपूर्वं प्रकाशाश्रयात्मशब्दवाच्यम् । 'धर्मो यस्यां मदात्मक' इति वाक्यात् । अविधातात्पर्याभ्याम् । प्रयोजकेति । 'जीव प्राणधारण' इति धातुपाठान्तराणादिप्राणकार्ये परम्परया जीवस्य कारणत्वात् । तेन तथेति । आत्मपदेन अन्तरो जीवात्मेत्यादिः । प्राणनादीति । अन्तर्यामिन्ब्रह्मणोक्तस्यात्मनो विग्रहत्वकथनेनेत्येतेनेत्यस्यार्थो बोध्यः । एतदिति । नित्यविग्रहवत्त्वसाधनस्य । एतदपीति । विग्रहस्यैवात्मरूपत्वम् । प्राणविद्येति । प्राणवासो दृष्टिरूपम् । भोजनस्यारम्भसमाप्त्योः । प्राणवास इति । 'आपोमयः प्राण' इति श्रुतेरप्यु प्राणवासः । दूरेति । प्राणविद्यास्तितस्य ॥ १८ ॥

समान एवं चाभेदात् ॥ १९ ॥

चोऽप्यर्थे । तथाचैवमपि सति श्रोत्रचक्षुरादिवैलक्षण्यप्रतीतावपि सति समान एकरूप एव, न तु विषमः । तत्र हेतुरभेदादिति । चक्षुरादीनां ब्रह्मत्वेन परस्परसभेदादित्यर्थः ।

अत्रेदमाकृतम् । 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामी'ति श्रुतेरुपनिषद्वेद्य-
मेव ब्रह्मस्वरूपम् । ताश्च 'प्राणन्नेव प्राणो भवति वदन् वा'गित्यादिरूपाः
प्रतिनियतेन्द्रियग्राह्यान् अर्थान् स्वरूपेणैव गृह्णतु ब्रह्म तत्तच्छब्दवाच्यं
भवतीति वदन्ति । तद्वाच्यता च व्यवहार्यत्वे । स च 'तदेतत्प्रेयः पुत्रा'दित्यादि-
वाक्यैकवाक्यतया निरुपधिलेहवतामेव व्यवहार्य इति ज्ञाप्यते । स चाविर्भूतेऽ-
वताररूप एव सम्भवति । एवं सति तत्र भक्तैर्भगवद्विग्रहे तत्तदवयवेषु भेदेन यथा
यथा व्यवहियते, तथा तथैव तदेकमेवाखण्डसच्चिदानन्दरूपं ब्रह्मेत्यर्थः सम्पद्यते ।
एवंविधो लोके न प्रसिद्ध इत्यसम्भावना स्यात्, तदभावायाग्रे श्रुतिराह 'ईश्वरो हि
तथा स्या'दिति । एतेनाविर्भूतरूपे व्यापकत्वैकरसत्वसच्चिदानन्दत्वादयो धर्मा
उपसंहर्तव्याः, अनाविर्भूतेऽपीति स्थितम् । एवं सत्याविर्भावोऽनाविर्भावेऽपीश्वरः

भाष्यप्रकाशः ।

समान एवं चाभेदात् ॥ १९ ॥ छत्रमवतारयन्ति ननु विग्रह इत्यादि । तथाच
तच्छुभयोगोरिव स्वगतद्वैतमापततीति तत्परिहारायोचरं पठतीत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति चोऽप्यर्थ
इत्यादि । ननु भिन्नप्रकारकप्रतीतौ विद्यमानायां कथमभेदसिद्धिरित्यतस्तद्व्युत्पादयन्ति अत्रे-
त्यादि । स चेति । औपनिषदः पुरुषश्च । स चेति । व्यवहारश्च । नच तस्य व्यवहारस्या-
प्रामाणिकत्वं शक्यशङ्कम् । वरणहेतुकतनुविवरणैकसाध्यत्वात् । 'प्रकाशवचवियर्थ्यात्' 'आह च
तन्मात्र'मिति छत्रद्वयेनातीतपादापि तस्योपपादनात् । तदेतदभिसन्धायाहुः एवं सतीत्यादि ।
अत्र लौकिकशुक्तेः कौश्लमेव श्रुत्यभिप्रेतमित्याशयेनाहुः एवंविध इत्यादि । सिद्धमाहुः
एतेनेत्यादि । एतेनेति । ईश्वरस्य तथात्वश्रावणेन ।

एतामेव श्रुतिं हृदिकृत्य प्रकारान्तरेण छत्रं योजयन्ति एवं सत्याविरित्यादि । तथाच,
'अजोऽपि सन्नव्यात्मा भूतानामीश्वरोपि सन् । प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय सम्मवान्यात्ममायये'ति
रश्मिः ।

समान एवं चाभेदात् ॥ १९ ॥ भाष्ये । परस्परमिति । धर्मिधर्मयोरिति बोध्यम् ।
प्रकृते । स चेतीति । अत्र निरुपधीत्यादिभाष्यं गताज्ञानानामिति बोध्यम् । तस्येत्यादि । औपनिषदः
पुरुषश्लोकारकस्य । शक्या शङ्का यस्मिन्निति शक्यशङ्कम् । वरणेत्यादि । पुष्टिप्राप्तयेम् । वरणस्य
स्वीयत्वेनाङ्गीकारे रूढेः । वस्तुतस्तु वृद्धं संभक्तौ । सर्वात्मभावो वरणम् । वेदान्ते योगात्, रूढे-
भावात् । विवरणं प्रकाशनम् । तथा च निरुपधिलेहवतामितिभाष्येण गताज्ञानानामिति सूचनात्तयो-
भावानेव विशुद्धसत्त्वज्ञानविषयत्वेन स व्यवहारः प्रामाणिक इति भावः । एवं सतीत्यादि । भेदेनेति ।
इत्यर्थेन । गीतायां 'अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थित'मिति ब्रह्मनिरूपणे वाक्यात् । एवं
सत्याविरित्यादीति । आविर्भाव इत्यादिना सूत्रार्थः । एवं चेत्यत्र सूत्रेऽन्यथादिति सूत्रान्मद्भूतश्रुत्याव-

समानः । न ह्याविर्भावे कौञ्चनागन्तुकान् धर्मानादायाविर्भवतीति वक्तुं शक्य-
मनाविर्भूतस्यापि । एवमाविर्भूतप्रकारेणैवाभेदादित्यपि सूत्रार्थः सूत्रकाराभिमत
इति ज्ञातव्यम् । चकारेण विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वं समुचीयते । एवं साक्षादाविर्भूते
भगवद्रूपे पूर्णानन्तधर्मास्तदुपासकेनोपसंहृतव्या इति सिद्धम् ॥ १९ ॥

अथ यत्र कार्यचिकीर्षया जीवे स्वयमाविशति, तदावेशात्तद्धर्मा अपि
केचित् तस्मिन्नाविर्भवन्ति । तत्रोपासकेनाखिलब्रह्मधर्मोपसंहारः कर्तव्यः, न
वेति शङ्कासमाधानं चिकल्पेनाह सूत्राभ्याम् । तत्रादौ विधिपक्षमाह ।

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥

अन्यत्रापि जीवेऽप्येवं ब्रह्मणीवोपासना कार्या । तत्र हेतुः सम्बन्धादिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

गीतावाक्येनासां श्रुताशुक्तसेश्वरत्वस्य नैसर्गिकत्वेन तादृगाकारस्य सार्वदिकत्वात् तथेत्यर्थः ।
अत्र च 'विश्वतश्चक्षुः' 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मित्यादिश्रुतयोप्यनुसन्धेयाः । पूर्वं चोप्यर्थे व्या-
ख्यात इत्यस्मिन् पक्षेऽर्थान्तरमाहुः चकारेणेत्यादि । सिद्धमाहुः एवं साक्षादित्यादि ।
साक्षादाविर्भूत इति । सत्त्वाद्यधिष्ठानमनपेक्ष्य स्वरूपेणाविर्भूते ।

अन्ये त्विदमेकसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य वाजिशास्त्रीयाग्निहस्यस्यबृहदारण्यकस्योः
शाण्डिल्यविद्ययोरैकविधं परस्परगुणोपसंहारं च विचारयन्ति ।

तदपि ग्रथमाधिकरणीयपञ्चसूत्रैव सिध्यतीति बोध्यम् । रूपाभेदस्यैव प्रयोजक-
त्वादिति ॥ १९ ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥ एवमवतारोपासनादौ गुणोपसंहारं विचार्यावेशे तं
विचारयतीत्याशयेनाग्निमसूत्रमवतारयन्ति अथेत्यादि । 'य आत्मानि तिमिन् य आत्मनोऽन्तरो
यमात्मा न वेद यसात्मा शरीर'मिति श्रुत्या आत्ममात्रस्य ब्रह्मशरीरत्वेपि, 'योऽन्तर्वह्निस्तनु-
भृतामश्रुभं विभुन्वन्नाचायैचैत्यवपुषा स्वगतिं व्यनक्ती'त्येकादशस्कन्धे तनुभृदन्तर्वहिरश्रुमवि-
रदिमः ।

धारणादित्यनुवर्तते इत्याशयेन सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति स्म एवमित्यादि । एवेति । अनुवृत्ते स्थले ।
स्वामिति । उक्तरीत्या स्वाम् । आत्ममाया पञ्चाध्याय्युक्तयोगमाया । पुराणे, अत्र त्विच्छेति ज्ञेयम् ।
नैसर्गिकत्वेनेति । 'प्रकृतिं स्वा'मित्यनेन विशुद्धसत्त्वाधिष्ठानकत्वोक्तेः । वासुदेव इत्यर्थः । तथेति ।
एवंसत्याविरत्यादिरित्यर्थः । विश्वत इति । अत्र योगमाययौपनिषदः पुरुषश्च ज्ञेयः । आदिना 'एक
सद्भिद्रा बहुधा वदन्ती'ति श्रुतिः । सत्त्वादीति । सत्त्वं वराहस्याधिष्ठानं रजो वामनस्य तमो मत्स्य-
कच्छपयोः । सात्त्विकादिपुराणोक्तत्वात् । तावतीं मायां दूरीकृत्य स्वरूपेण मूलरूपेणाविर्भूते ।
शाण्डिल्येति । पूर्वस्यां गुणाः श्रूयन्ते । 'स आत्मानमुपासीत मनोमय प्राणशरीर भारूपमि'त्येव-
मादयः । तस्यामेव शाखायां बृहदारण्यके पुनः पठ्यते 'मनोमयोऽयं पुरुषो भाः सत्यस्तस्मिन्नन्तर्हृदये
यथा ब्रीहिर्या यवो वा स एव सर्वस्येशानः सर्वस्यापिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं किञ्चे'ति । तयोः ।
रूपाभेदस्येति उपसंहारहेतोस्संसारसूत्रोक्तस्य ॥ १९ ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥ अवतारेति । सर्वदा संक्रमणमवतारः (कार्ये)कार्यकार्ल

अयोगोलके बहुरिव तस्मिन्नावेशलक्षणः सम्बन्धोऽस्तीति, तत्त्वेन व्यपदेशाच्च तथेत्यर्थः ।

अत्रैवं ज्ञेयम् । अयं तु जीवः, अत्राविष्टं भगवन्तमहमुपास इति जानाति चेत्, तदा न सा जीवगामिन्युपासना, किन्तु ब्रह्मगामिन्येव । तत्राखिलधर्मोपसंहारे न किञ्चित् बाधकम् । यत्र ब्रह्मत्वेनैव ज्ञात्वोपास्ते, तत्रापि 'तं

भाष्यप्रकाशः ।

धूननपूर्वकसगतिव्यञ्जनरूपविशेषकार्यसारपात् तदादिकार्यचिकीर्षया यत्र जीवे स्वयं भगवान्नावि-
शति, तदा भगवदावेशाद्भगवद्दर्मा अपि केचित्तस्मिन्नाविर्भवन्ति । यथा इन्द्रप्रतर्दनसंवादे इन्द्रे ।
अत्र जीव इत्युपलक्षणम् । तेन प्रतिभाया अपि सद्ब्रह्म । गोपालतापनीये मथुरासमीपस्थवनस्थिता
द्वादशमूर्तीरुक्त्वा, 'ता हि ये यजन्ति ते मृत्युं तरन्ति मुक्तिं लभन्त' इति फलयुक्त्वा, अग्रे
'अधुरामण्डले यस्तु जम्बूद्वीपे स्थितोपि वा । योऽर्चयेत् प्रतिमां मां च स मे प्रियतरो भुवि ।
तस्मान्मधिष्ठितः कृष्णरूपः पूज्यस्त्वया सदे'त्यादिभिः प्रतिमोपासनं लक्ष्मीकृत्य सर्वेषां स्वधूनन-
सोक्तत्वात् प्रतिभायामधिष्ठानोच्यया स्वावेशस्य चोक्तत्वात् । अतस्तादृशे जीवादात्रुपासकेनाखिल-
ब्रह्मधर्मोपसंहारः कर्तव्यो न चेति शङ्कायाश्च, 'यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ' तस्यैते
कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मन' इति श्वेताश्वतरश्रुत्या गुरुभक्तेर्देवभक्तिवदतिदित्वात्,
भक्तिपारम्यस्य चाखिलगुणोपसंहार एव सिद्धेर्गुरौ स कार्यः । अन्यत्र प्रतिमादौ तु न कार्यः,
तादृशवाक्याभावादिति भास्ते, तत्समाधानं मार्गभेदव्यवस्थितविकल्पेन सूत्राभ्यामाहेत्यर्थः ।
तत्रेति । गुरौ प्रतिमादौ च । सूत्रं व्याकुर्वन्ति अन्यत्राप्रीत्यादि । प्रतिमासंग्र-
हायाहुः तत्त्वेन व्यपदेशादिति । उक्तं च स्कान्दे पाण्डुरङ्गमाहात्म्ये 'शिलाबुद्धिर्न कार्या
च तत्र नारद कर्हिचित् । ज्ञानानन्दात्मको विष्णुर्देव तिष्ठत्यचिन्त्यकृ'दिति । उपासनमार्गं
व्यवस्थितस्य विधिपक्षस्य चीजं स्फुटीकुर्वन्ति अत्रैवमित्यादि । एवमिति । वक्ष्यमाणप्रकार-
रक्षिः ।

स्वाक्रमणमावेशः । स्वगतिमिति । नूतनमार्गं प्रवर्तयतीत्यर्थः । तदादीति । आदिनोपनयनसाङ्गवेदा-
ध्यापने । 'उपनीय तु यः शिष्यं वेदमध्यापयेद्विजः । सरहस्यं तदङ्गं च तमाचार्यं प्रचक्षत' इति
वाक्यात् । रहस्यं वेदान्ताः । तानि शिक्षादीनि अज्ञानियस्य वेदस्य स तथोक्तस्तम् । अधिष्ठानेति ।
अधिकस्थितिः । 'यमादिभि'रिति श्रीभागवतवाक्यात् । तस्या उपलक्ष्यार्थः । जीवादाविति । जीवगुरु-
प्रतिमासु । अतिदिष्टत्वादिति । देव उपसंहृतविरुद्धधर्माश्रयस्तद्भक्तिवत् उपसंहृतविरुद्धधर्माश्रयगुरु-
भक्तिर्भवतीत्यतिदेशस्तस्मात् । येनकेनापि गुणेन भक्तिदर्शनाद्भक्तिपारम्यस्येत्युक्तम् । तदिति ।
उक्त्यायां शङ्कायां समाधानम् । सप्तमीति योगविभागमात्समासः । मार्गभेदेति । मार्गाहुवासाभक्तिरूपौ
तयोर्भेदेन व्यवस्थितः उपासामार्ग उपसंहारः भक्तिमार्गोऽनुपसंहार इत्येवं विकल्पस्तेनेत्यर्थः । आहेति ।
उत्तरस्याहेत्यस्यार्क्यः । तत्रेतीति । विधिपक्षमिति । कर्तव्य इत्यत्र विधौ तव्य इति तं पक्षम् ।
अन्यत्राप्रीत्यादीति । आवेशलक्षण इति । अभेदसंर्गात् आवेशलक्षण इत्युक्तम्, संयोगविशेष
इत्यर्थः । सम्बन्धोऽस्तीत्यत्रेतिशब्दो हेतौ । हेत्वन्तरमाहुस्तत्त्वेनेत्यादिनेत्याशयेनाहुः प्रतिभेति । ननु
प्रतिभायाः ऐतदात्म्येन व्यपदेशः, नतु तत्त्वेन महावाक्य इत्यत आहुः उक्तं चेति । यत्रेति । सति
प्रतिमादौ । तथा च ज्ञानानन्तानन्दसद्रूपत्वं प्रतिमादौ । ब्रह्मलक्षणमुक्तम् । प्रतिभाया असंग्रहायाहुरिति
वासासार्थः । विधीति । उपसंहारः कर्तव्य इति पक्षस्य । एवमित्यस्यस्कारवाचकात्तपीपाद्विषयवचन-

यथा यथोपासते तथैव भवति तद्धैतान् भूत्वाऽवती'ति श्रुतेर्गुर्वाद्दौ जीवत्वबुद्धि-
निषेधाच्च तथा । तत्र यादृशुपासकस्तदुपासनासिद्धयर्थं तत्फलदानार्थं च तादृशुपो
भगवानाविशतीति च तथा ॥ २० ॥

यस्त्वन्तरङ्गं भगवद्भक्तं हृद्याविर्भूतभगवत्कं ज्ञात्वैतद्भजनेन अहं भगवन्तं
प्राप्स्यामीति ज्ञात्वा तमेव भजते, स भक्तिमार्गीय इति भक्तहृद्याविर्भूते रूपे
उपसंहारो धर्माणां तेन न कार्यं इत्यग्रिमं पठति ।

न वाऽविशेषात् ॥ २१ ॥

अनुपसंहारे हेतुरविशेषादिति । अस्य भक्तभक्तत्वेन तद्भजनरसास्वादानेन
विस्मृततदाविष्टभगवत्कत्वेन तन्निरपेक्षत्वेन वा तदाविष्टभगवति गुणोपसंहारेऽनु-

भाष्यप्रकाशः ।

भ्याम् । जीवत्वबुद्धिनिषेधादिति । 'आचार्यं मां विजानीयान्नावमन्येत कर्हिचि'दित्यादि-
वाक्योक्तात् तस्मात् । नचोक्तश्रुत्या गुरौ भक्तिरेवोक्ता, नोपासनेति तदुपासनप्रकारव्यवस्थात्र
न सङ्गतेति शङ्काम् । एवं 'गुरुपासनयाशितेने'त्येकादशस्कन्धे तस्या अप्युक्तत्वादिति । अत्रैवं
प्रकारद्वयेभ्यमिसन्धिमात्रं न प्रयोजकम्, किन्तु ब्रह्मावेश इति बोधनायाहुः तत्र यादृशित्यादि ।
आवेशस्त्वनुभावादिनावधार्यत इति नात्र काचिच्छङ्का । एवमेव श्रीजगन्नाथादौ पूजाप्रवाहस्थले-
प्यवगन्तव्यम् । तेन उपासनामार्गे उभयत्राप्युपसंहारः सर्वगुणानां युक्त इत्यर्थः ॥ २० ॥

न वाऽविशेषात् ॥ २१ ॥ निषेधपक्षे भक्तिमार्गे इति बोधयन्तः छत्रमवतारयन्ति
यस्त्वन्तरङ्गमित्यादि । स भक्तिमार्गीय इति । श्वेताश्वतरमन्त्रोक्तरीतिकप्रेमविश्वासयोर्त्कर्पाद्
स भक्तिमार्गीयः । छत्रं व्याकुर्वन्ति अनुपसंहारे इत्यादि । कुतो वा, कुत्र वा अविशेष
रश्मिः ।

लुगिलाहुः वक्ष्यमाणेत्यादि । भाष्ये । महावाक्ये ऐतदात्म्येन तत्त्वेन च सच्चित्तोरभेद उक्तः, तत्र
सच्चित्तोरुपासने स्तः, तत्र सत्युपासनं वाचकमित्यन्तेनोक्तम् । अत्रेति । प्रतिमादौ सति ।
ऐतदात्म्येऽभेदसम्बन्धेनाविष्टम् । ब्रह्मेति । ऐतदात्म्यरूपब्रह्मगामिनी । एवकारस्तु, पाण्डुरङ्गमाहात्म्यो-
क्तवाक्यात् । अधुना यत्रेत्यारभ्य तथैत्यन्तेन चित्युपासनमाहुः यत्रेत्यादिना । ज्ञात्वेति । 'तत्त्व-
मस्या'दिवाक्येन जीव ज्ञात्वा । तथेति । अखिलधर्मोपसंहारे । 'त यथायथे'ति श्रुत्यनुसारेण कृते न किञ्चिद्वा-
चकम् । इदमपि क्वचित्प्रकार तथाशब्दनिविष्टः । प्रकृते । एवं प्रकारेति । सुबोधिन्यनुसारेण जीवविशेषं
गृहीत्वोक्तप्रकारद्वये सद्भिषये चिद्भिषये च । अभिसन्धीति । मयानुसन्धानस्य सघट्टनमात्रम् ।
सन्धिर्मधसंघट्टनम् । तत्र यादृशित्यादीति । तथेति । पूर्ववत् । अनुभावेति । 'द्रौण्यरुविष्णु'मित्यत्र
द्वितीयस्कन्धेऽस्ति । आदिना विरुद्धधर्मप्रदर्शनं शैल्यां मूर्तौ निम्नत्वदर्शनं यथा । भक्तिमार्गे उक्त्वा
शरणमार्गं आहुः एवमेवेति । यथाश्रुतं जगन्नाथबलभद्रयोरेश्वाचारुष्य भक्तकार्यकरणम् । प्रकारद्वये
भक्तिमार्गप्रमं चारयन्ति स्म तेनेति । उभयत्रेति । सति चिति च । 'तेन जीवो नोपास्य' इत्युक्त
सुबोधिन्यां तद्भक्तिमार्गीयमिति न तस्या विरोधः ॥ २० ॥

नवाऽविशेषात् ॥ २१ ॥ श्वेतेति । तथा गुरावित्यत्रादिष्टा भक्तिः प्रेम । अविश्वासो वाचकः ।
वाचकामावो विश्वासः, सोपि तात्पर्यविषयः, यथा देवस्तथा गुरुरिति विश्वासः 'यथा देवे तथा गुरा'-
वित्यत्र । तयोर्त्कर्षो भक्तिमार्गीयत्वम्, स पुष्टिभक्तिमार्गीय इत्यर्थः । पुष्टिमार्गे भक्तसहितो भगवान्

पसंहारे वा भक्तोपासनायां विशेषाभावादित्यर्थः । अनुपसंहारस्यात्र बाधकत्वाभा-
वज्ञापनाय वाशब्दः ।

विशेषादिति वा । पूर्वं विहितत्वेन भगवदाकारादिषु भजनं कुर्वन्नप्युक्त-
रूपभक्तसङ्गेन तद्भजनेन च पूर्वस्माद्विशिष्टं रसमनुभूतवानिति रसास्वादे
विशेषाद्गुणोपसंहारं स न करोतीत्यनुवादः । विहितत्वेन गुणोपसंहारपूर्वकोपास-
नायां नीरसत्वेनानादरज्ञापनाय वाशब्दः । भगवदवताररूपोपि ब्राह्मरायणः प्रास-
ङ्गिकेऽपि भक्तिमार्गस्मरणे तदीयरसावेशपरवशस्तद्भवस्वभावमनुक्तवान् ॥ २१ ॥
अपिच । उपसंहारो हि तत्रानुक्तानामन्यत्रोक्तानां गुणानां तत्र सत्त्वेन
ज्ञानमात्रम् । उक्तरूपभक्ताय तु तद्भजनीये भक्त एवालीकिकाननुभावान्
भगवान् प्रत्यक्षं दर्शयतीति न तत्रोपसंहारपेक्षागन्धोऽपीत्यत्रोत्तरं पठति ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्याकाङ्क्षायां तद्गुत्पादयन्ति अस्येत्यादि । तथाच नवमस्कन्धे 'तत्प्रसङ्गानुभावेन रन्तिदेवा-
नुवर्तिनः । अभवन् योगिनः सर्वे नारायणपरायणा' इतिवत् तादृशस्य तथात्वेन तद्भजनरसास्वादानेन
तदाविष्टभगवति गुणोपसंहारे वा 'विस्तृते'त्यादिहेतुद्वयेनानुपसंहारे वा तत्प्रसङ्गानुभावादेव
भगवत्प्राप्तिरविशिष्टेति तादृशभक्तोपासनायां ताभ्यामुत्कर्षाधिकर्षाभावान्नोपसंहारस्य किमपि
प्रयोजनमित्यर्थः । 'अविशेषा'दिति पदच्छेदं कश्चिन्न मन्येत, तदोक्तोऽर्थो न सिध्येदिति, तदापि
तत्सिद्धये प्रकारान्तरे हेतुं व्याकुर्वन्ति विशेषादित्यारभ्य वाशब्द इत्यन्तम् । तद्भजनेनेति ।
भगवदाकृतिभजनेन । ननु तर्ह्यनुवादस्य किं प्रयोजनम्, अत आहुः भगवदवतारेत्यादि
तथाच । तद्दुत्कर्षबोधनाय तत्समावबोधनमेव प्रयोजनमित्यर्थः ॥ २१ ॥

रश्मिः ।

फलतीति साधनेति तथेति । भाष्ये । इत्यग्रिममिति । इति हेतोः कार्यकार्यसाधारणमग्रिमं सूत्रम् ।
प्रकृते । तद्गुत्पादिति । कृत इति प्रथे, भक्तभक्तत्वेनेत्यादिव्युत्पादनम् । कुत्रेति प्रथे, तदाविष्टभगवतीति
व्युत्पादनम् । कुर्वन्तीत्यर्थः । तत्प्रसङ्गैति । रन्तिदेवप्रसङ्गस्य योऽनुभावः विसर्पिण्यशोरूपः तेन
तद्युगाः । तथात्वेन भक्तभक्तत्वेन । तत्प्रसङ्गैति । भगवद्भक्तप्रसङ्गस्यानुभावः स्वर्गपुनर्मेवाधिक-
भगवत्सङ्घिसङ्घस्य स्वर्गपुनर्मेवावातरः । 'तुल्याम उवेनापि' इति वाक्यात् । ताभ्यामिति । भगव-
त्पुनसंहाराणुपसंहाराभ्यां भक्तभक्तस्योत्कर्षाधिकर्षाभावात् । भाष्ये । वाशब्दोऽनादर इत्याहुः
अनुपैति । अत्रेति । भक्तभक्तविषये भगवत्प्राप्तौ । प्रकृते । प्रकारान्तर इति । उक्तरूपभक्त-
सङ्गेन भगवद्भजने । विशेषादित्यारभ्येत्यादि । विहितत्वेनेति । 'तं भवे'दिति गोपालतापिनीये ।
विशिष्टमिति । भक्तपूजनेन समं भगवद्भजने पुष्टिमार्गो जात इति, 'ज्ञानाज्ञात्वा च कर्माणि जनोऽय-
मनुतिष्ठति । विदुषः कर्मसिद्धिः स्यात्तथा नाविदुषो भवे'दिति भक्तसङ्गेन भगवज्ज्ञानं जातमिति वा,
विशिष्टम् । अनुवाद इति । अनुपसंहारे प्रकारानुवादः प्रकारान्तरे । विहितत्वेनेति । पूर्ववत् ।
नीरसत्वेनेति । सात्त्विकत्वात्तथा । 'शुक्तसङ्गोऽनहंवादी धृत्युत्साहसमन्वितः । सिद्धसिद्धोर्निर्विकारः
कर्ता सात्त्विक उच्यते' इति गीताष्टादशाध्यायवाक्यात् । तर्हीति । प्रकारान्तरकाले । तद्दुत्कर्षेति ।
भक्तिमार्गोत्कर्षबोधनाय । तत्समावबेति । भक्तस्यानुपसंहारसमावबोधनम् ॥ २१ ॥

दर्शयति च ॥ २२ ॥

ननु भक्तभक्तः स्वसेव्येऽत्यलौकिकं वीर्यं दृष्ट्वा तदाविष्टे भगवति तत्सम्भारकत्वस्येन्द्रादीनामपि तदाज्ञापेक्षित्वं दृष्ट्वा द्युलोकत्रयापकत्वस्योपसंहारं करिष्यतीत्याशङ्क्याह ।

सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥

राणायनीयानां खिलेषु पठ्यन्ते । 'ब्रह्मज्येष्ठा वीर्यां सम्भृतानि ब्रह्माग्रे ज्येष्ठं दिवमाततान, ब्रह्म भूतानां प्रथमं तु जज्ञे, तेनार्हति ब्रह्मणा स्पर्धितुं क' इति । अस्यार्थस्तु-अन्यैर्हि पुरुषैः सहायानपेक्ष्य विक्रमाः संन्रियन्ते । तेन तत्पराक्रमाणां त एव नियतपूर्वभावित्वरूपकारणत्वेन ज्येष्ठाः । ब्रह्मधर्माणां तु.

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शयति च ॥ २२ ॥ सूत्रमवतारयन्ति अपिचेत्यादि । प्रकटार्थमत्र भाष्यम् ।

अन्ये तु, 'सम्बन्धादेवे'त्यादित्रिसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य, बृहदारण्यकोपान्ते 'सत्यं ब्रह्मे'-त्युपक्रम्य, आदित्यमण्डलस्य अश्विस्थस्य च ये उपासने विहिते, तयोरुपनिषदौ रहस्यनामनी उपासनशेषतयाग्रायेते । 'तस्योपनिषदहरित्यधिदैवतम्, तस्योपनिषदहमित्यध्यात्म'मिति, ते किं सङ्कीर्यते, उत व्यवतिष्ठेते इति सन्देहे, सम्बन्धिभेदाद्व्यवतिष्ठेते इति सिद्धान्तयन्ति ।

सोपि स्वाध्यायसूत्रस्यसबदष्टान्तबोधितेन सम्बन्धिभेदेनैव व्यवस्थितिं लभमानो नाधिकरणान्तरमपेक्षत इति चिन्त्यम् ॥ २२ ॥

सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥ सूत्रमवतारयन्ति ननु भक्तेत्यादि । तत्सम्भारकत्वस्येति । वीर्यसम्भारकत्वस्य । उपसंहारं करिष्यतीति । 'तं यथा यथोपासत' इत्यत्र स्वामिसंहितरूपेणैव स्वाचनसोक्तत्वात् खैहिकपारलौकिकार्थं उपसंहारं करिष्यति । सूत्रं व्याकर्तुं विषयवाक्यस्यपन्यस्य प्रथमं तत् व्याकुर्वन्ति राणायनीयेत्यादि । उक्तं भवतीत्यन्तम् । रश्मिः ।

दर्शयति च ॥ २२ ॥ प्रकटार्थमिति । भक्त एवेति । आचार्ये कृष्णदासद्वारा शिलाधारणम् । रामानुजाचार्ये बदरिकाश्रमे पर्वतात्पातेऽप्यभङ्गः । मध्वविजये माध्वाचार्ये । व्यासे 'अपश्यत्पुरुषं पूर्णं' मिलादि समाधिमाषायाम् । एवं प्रकटार्थम् । दर्शयति भजनीये भक्त आचार्यादौ जनताऽलौकिकानुभावान् पश्यति, भगवान् तं अलौकिकानुभावान् दर्शयतीति सूत्रार्थः । जोऽनुक्तसशुचये । उपनिषद्वादविति । शब्दोऽयं हलन्तः । अजन्त पदं तदा शकन्वादिषु पररूपम् । तस्योपेति । अर्थस्तु उपनिषदशब्देनोपनिषच्छब्देन वा देवताप्रकाशक रहस्य नाम । अहरिति नाम । अहःशब्दः प्रकाशवाची । आदित्यरूपस्योक्तरूपस्य नाम । तस्येति । चाक्षुषपुरुषस्य सत्यस्य । अधिदैवतमिति । देवतैव देवतं तस्मिन्नित्यधिदैवत नाम । अभिव्यापकाधारे सप्तमी । तस्येति । मुक्ताविषयस्य पुरुषस्य सत्यस्य । आत्मनीत्यध्यात्मं नाम । उपनिषदशब्देनोपनिषच्छब्देन वा देवताप्रकाशक रहस्यं नाम । अहमिति नाम । अहंशब्दः प्रत्यगात्मवाची । चाक्षुषपुरुषस्योक्तरूपस्य । व्यवतिष्ठेते इति । व्यवस्थितिं कुर्वति । सम्बन्धीति । उपसंहारात् संकीर्यते इति पूर्वपक्षे तथा ॥ २२ ॥

सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥ वीर्येति । नृसिंहतापिनीयेऽभिपूतत्ववायुपूतत्वादित्यपूतत्वसोमपूतत्वविष्णुपूतत्वसर्वपूतत्वस्युतर्तृत्वपाप्मतर्तृत्वब्रह्महत्यातर्तृत्वश्रृणहत्यातर्तृत्ववीरहत्यातर्तृत्वसर्वहत्यातर्तृत्वामिस्त्वम्भकत्ववायुस्त्वम्भकत्वादित्यस्त्वम्भकत्वसोमस्त्वम्भकत्वोदकस्त्वम्भकत्वसर्वदेवस्त्व-

ब्रह्मैव ज्येष्ठमनन्यापेक्षं सृष्ट्यादि करोतीत्यर्थः । एवं सति ब्रह्म ज्येष्ठं येषां तानि ब्रह्मज्येष्ठानि वीर्याणि । अत्र छन्दसि बहुवचनस्य ङादेशः । किञ्च, अन्वेषां वीर्याणां बलवद्भिर्मध्ये अङ्गोऽपि भवति । तेन ते स्ववीर्याणि न सम्यञ्जति । ब्रह्मवीर्याणि तु ब्रह्मणा सम्भृतानि निष्पत्स्यूहं सम्भृतानीत्यर्थः । तत्र ज्येष्ठं ब्रह्माग्रे इन्द्रादि-जन्मनः प्रागेव दिवं स्वर्गमाततान व्याप्तवन्नित्यमेव विश्वव्यापकमित्यर्थः । देशतो-ऽपरिच्छेदमुक्त्वा कालतोऽपि तमाह ब्रह्मेति । भूतानामाकाशादीनां पूर्वमेव जज्ञे । अतिर्विश्वैत्यर्थः । एतेन वीर्यसम्भृतिद्युव्याप्तिप्रभृतिमाहात्म्यमुक्तं भवति ।

तथाच सम्भृतिश्च द्युव्याप्तिश्च तयोः समाहारस्तथा । एतावपि स तत्र नोप-संहरति । तत्र हेतुः 'न चाविशेषा'दिति सूत्रोक्त एवेत्यतिदिशति अत एवेति । एतत् तथा तथा तत्रैवोक्तम् ।

विषयवाक्योत्तरार्धोक्तधर्मानुद्देशेनैवं ज्ञायते भक्तस्यैहिकपारलौकिकोपयो-गिधर्मोपलक्षणार्थं द्वयोरैवोद्देशः कृत इति । चकारेण दर्शनमप्युक्तं समुच्च्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

सूत्रं व्याकुर्वन्ति तथाचेत्यादि । तत्रैवोक्तमिति । 'अस्य भक्तभक्तत्वेन'त्याद्युक्तरीत्या उपासनायामविशेषात्, पूर्वं 'विहितत्वेन'त्याद्युक्तरीत्या च भजनसाखादेन एतदपेक्षया विशेषाच्च न करिष्यतीति तस्मिन्नेव सूत्रे उपपादितम् । अयमेव सूत्रकाराशय इत्यत्र गमकमाहुः विषयवा-क्येत्यादि । तथाचोपसंहारं विनापि भक्तस्य लौकिकालौकिकसम्पादनादलौकिकानुभावदर्शनाच्च एतयोरेपि नोपसंहारशङ्कात्रेति पूर्ववदत्रापि भक्तस्वभावस्यैवानुवादः, प्रथमाधिकारिणः शिक्षा वेति रश्मिः ।

भक्तत्वसर्वग्रहस्तम्भकत्वादिवीर्यं यस्य सम्भारकत्वं तस्य । उपसंहारमित्यनेनान्वेति । भाष्ये । इन्द्रादीनामिति । आदिना महर्लौकादिस्त्रजनाः । तथा तत्रैव श्रुतयः 'सर्वेषां लोकं जयति स भुवर्लोकं जयति स स्वर्लोकं जयति स महर्लोकं जयती'त्यादयः । तथा च इन्द्रस्यादी इन्द्रादी इन्द्र आदियेषां ते इन्द्रादयः इन्द्रादी च इन्द्रादयश्च इन्द्रादयस्तोपात् । भक्तभक्ताज्ञापेक्षित्वमेकाद-शवाक्येन विष्ण्वात्मकसाक्षात्प्रकटदयस्य भक्तभक्तस्य सर्वेणे मनोनिवेशेनाज्ञापकत्वशक्तेः प्राप्तत्वात् । वाक्यं तु 'विष्णौ व्यधीश्वरे चित्तं धारयेत्कालविग्रहे । स ईशित्वमवाप्नोति क्षेत्रक्षेत्रज्ञचोदना'-मिति पञ्चदशाध्याये । प्रकृते । राणाद्यणीयेत्यादीति । अस्त्यार्थं इति । वेदस्यार्थः । ब्रह्मज्येष्ठत्वं स्पष्टयितुमन्यत्राज्येष्ठत्वं वीर्यं सम्पादनीय आहुः अन्यैरित्यादि । सहायानिति । यथा कौरवैः पाण्ड-वैश्च । सम्भिन्नयन्ते सत्याद्यन्ते । ज्येष्ठा मुख्याः । ब्रह्मज्येष्ठेति व्याकुर्वन्ति स्म ब्रह्मधर्माणामिति । धर्मा अगत्कर्तृत्वादयः । धर्माणां धर्म्यमेदान्निर्धारणे षष्ठी । सम्भृतानीति व्याकुर्वन्ति स्म किञ्चेति । बलवद्भिरिति । यथा यादवैर्जारासन्धवीर्यभङ्गः । त इति । अन्ये । समिति । शिशुपालस्तु विमर्ति । ब्रह्मणोत्सहायेन । ब्रह्माग्र इत्यादि व्याकुर्वन्ति स्म तच्चेति । विश्वेति । विश्वस्मिन्व्यापकम् । देशत इति । वीर्यदेशभिन्नदेश इति तथा । कालतः प्रथमकालम् । अत्यन्तसंयोगे द्वितीयेति तथा । तथाचेत्यादीति । तथेति । सम्भृतिद्युव्याप्ति । 'स नपुंसक'मिति नपुंसकत्वम् । एतावित्यर्थः । अतिदिशति अन्यत्र हेतुसाध्यदिप्राप्तिं करोति । सौत्रचकारमेवकारार्थसमुच्चयकमाहुः अत एवेति । मनुपसंहारो विशेषाभावादेव । वक्ष्यमाणप्रकाशात् स्थानविशेषादेव । स्थानं दहरादिविधास्यं हृदयादि तत्र विशेष आध्यात्मिकत्वादिः तस्मात् । विषयवाक्येत्यादीति । धर्मः भूतप्रथमजत्वं तस्यानुद्देशेन

अन्यच्च । स्पर्धाकृतिसम्भवानायां हि तद्योग्यतानिषेधः सम्भवति । सा चावि-
र्भूत एव भगवति सम्भवतीत्यखिलशक्त्याविर्भावपूर्वकमाविर्भूतस्य तस्य एतया
श्रुत्या माहात्म्यमुच्यते इति गम्यते । एवं सत्येतद्वाक्योक्तधर्मयोरैवानुपसंहार्य-

भाष्यप्रकाशः ।

भावः । चकारेणोचरार्थोक्तधर्मसमुच्चयमाशङ्क्य तच्चात्पर्यमाहुः चकारेणेत्यादि । श्रुतेरनारभ्या-
धीतत्वेन भक्तहृदयाविष्टभगवद्भक्तत्वस्य सन्दिग्धत्वात् पूर्वोक्ते व्यासाशयो न निश्चेतुं शक्यत
इति शङ्कायां विषयवाक्यतात्पर्यकथनपूर्वकं तद्भुद्वाटयन्ति अन्यच्चेत्यादि । तथाच तुरीयपादेन
श्रुतेराविर्भूतब्रह्मविषयकत्वे निश्चिते यद् द्वयोरैवानुपसंहारकथनम्, तेन तत्र व्यासाशयो
निश्चीयत इत्यर्थः । तेनानारभ्याधीतानामप्यनुपयुक्तानां नोपसंहार इति सिद्धम् ।

अन्ये तु, इदमेकसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य, अनारभ्याधीतेऽस्मिन् वाक्ये उक्तानां गुणानां
सर्वासु विद्यास्रपसंहारः न वेति शङ्कायाम्, नोपसंहारः । कृतः । विशेषात् । दहरादिविद्यास्र
हृदयादिरूपस्थानविशेषादिति व्याख्याय, स्थानस्य तदनुपसंहारकत्वे आप्यात्मिकत्वं
रक्षितम् ।

सूत्रे । द्वयोरिति । सम्भृतिद्युव्याप्त्योः । कथमत्र भक्ते सूत्रकाराशय इत्यत आहुः तथाचेत्यादि । आमा-
सोक्तरीत्या लौकिकः सम्भारः अलौकिकं द्युव्यापनेन भगवत् इन्द्रादीनां भक्ताज्ञापित्वं तयोः सम्पादनं
तस्मात् । नृसिंहतापिनीयोक्तस्याधिपूतत्वादेरलौकिकानुभावस्य जीवत्वम् । तद्विरुद्धधर्मरूपस्य दर्शनात् ।
एतयोरिति । सम्भृतिद्युव्याप्त्योरत्र भगवति तथा । पूर्ववदिति । रसास्वादे विशेषात्तस्य भक्तस्वभावत्वा-
त्तथा । एवकारो विषयवाक्यस्य श्रुतित्वात् । अनुचाद् इति । सिद्धस्य कथनम् । प्रथमेति । जिज्ञासुत्वामा-
त्सर्यश्रवणादरवत्त्ववतः शिक्षा धर्मानुपसंहारशिक्षा । अस्पर्धाशिक्षा वा । तत्तात्पर्यमिति । चकारस्य
तात्पर्यार्थमाहुः इत्यर्थः । वैयाकरणमतम् । नैयायिकमतेन चकार एवकारार्थं इत्युक्तम् । सन्दिग्धेति ।
अनारभ्याधीतस्यात्र 'य यं लोकं मनसा सविमाति विशुद्धसत्त्वः कामयते यांश्च कामान् । तं तं लोकं जयते
तांश्च कामांस्तस्मादात्मज्ञं ह्यर्चयेद्भक्तिकामः । स वेदैतत्परमं ब्रह्मधाम यत्र विश्वं निहितं भाति शुभ्रम् ।
उपासते पुरुषं ये ह्यकामास्ते शुक्रमतिवर्तन्ति धीरा' इति मुण्डकश्रुत्येकवाक्यतयार्थः कृतः । अन्य-
श्रुत्येकवाक्यतायां तु सन्दिग्धत्वादित्यर्थः । स इति । भूतिकामः । पुरुषपालम्बं तस्यं वा । अति-
वर्तन्ति पुंसो रेतःकणाश्रया न भवन्तीति भावः । तमिति । व्यासाशयम् । अन्यच्चेत्यादीति । स्पर्धा
संघर्षः । संघर्षः परामिभवेच्छ । सम्भवतीति । अभावस्य प्रतियोगिनिरूपणाधीननिरूपणकत्वात् ।
एवेति । नचानाविर्भूताय नास्तिकः स्पर्धते इति वाच्यम् । ॐ । एवेत्यस्याप्यर्थकत्वात् । माहात्म्य-
मिति । सम्भृतिद्युव्याप्तिरूपम् । एतद्वाक्येति । धर्मौ सम्भृतिद्युव्याप्त्यास्त्यौ । एवकारेण भूतप्रथमजत्वं
व्यवच्छिद्यते । ननु कथं सर्वादित्वस्यानुपसंहार्यत्वम् । उपसंहार्यत्वस्यान्यत्र परस्परमसाधारणत्वेन
स्थितधर्मनियम्यत्वात् सर्वसाधारण्येन प्रकारेणोपसंहारायोग्यत्वादनुपसंहार्यत्वम्, न तु प्रकृतमनुपसं-
हार्यत्वम्, व्यापकधर्मत्वात् । तथाचेति । तुरीयेति । उपसंहारेणार्थनिर्णयकेन । आविर्भूतेति ।
अपिस्त्रे योज्यः । तत्रेति । सम्भृतिद्युव्याप्तिस्त्रे भगवद्भक्ते उपसंहारस्तन्निष्ठभगवत्यनुपसंहारे । ब्रह्म-
तानामित्यत्र भूतानां प्रथमं ब्रह्म जज्ञ इत्यन्वयवत् ब्रह्मभूतानां 'ब्रह्मभूतः प्रसन्नत्वे'ति गीतोक्तानां
प्रथमं जज्ञ इत्यन्वयस्यापि सम्भवात् स भगवतो ब्रह्मभूतस्य भक्तिमतो निरूपणन्याः श्रुतेः कीर्तनभक्तेः
भक्तभक्तविषयत्वेन तद्गुर्वीकाणामप्येवं भवत्विति व्यासाशयः । तेनेति । सकलसाधारणधर्मभूतप्रथम-
जत्वस्योपसंहार्यानुपसंहार्यवर्णविवचारेण । दहरादीति । आदिना शाण्डिल्यविद्यादहराविद्योपकोश-

भाष्यप्रकाशः ।

केचन हेतुत्वेनाहुः । केचिदल्पत्वम् । अन्ये तु विद्याविशेषं हेतुन्तरमाहुः । किञ्च । यद्यपि तासु 'यावान् वा अयमाकाशस्तावानेपोऽन्तर्हृदय आकाशः' 'अतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते' 'ज्यायात् पृथिव्या ज्यायानाकाशा' 'दित्यादिभिराधिदैविक्यो विभूतयोऽप्युच्यन्ते, तथापि ता माहात्म्यज्ञापनार्था इति ता एव तत्रोपसंहार्याः, प्राकरणिकत्वात्, न त्वितराः । अतो द्युव्याप्तिनिवृत्तौ तत्सहपठिताया वीर्यसम्भृतेरपि निवृत्तिरित्याहुः ।

तत्र रोचिष्णु । द्युव्याप्तिरूपाया महत्या आधिदैविक्या विभूतेर्ब्रह्मस्वरूपमादायैव स्थानस्य तदाध्यात्मिकतायास्तदन्यतायाश्च बाधकतामनादत्योपदेशेन तस्मिन् स्थानविशेषे द्युव्याप्त्युपसंहार-बाधकत्वकथनस्यायुक्तत्वात् । नच सा दिक्कालादीनामिव भिन्नति युक्तम् । ब्रह्मण उभयत्राप्येक्येन व्याप्तौ भेदस्य वक्तुमशक्यत्वात् । नच शब्दान्तरनिर्देशाद्भेद इत्यपि युक्तम् । सांज्ञहेतुविशेषात् । सूत्रे पूर्वसूत्रोक्तस्थानविशेषोपबन्धस्यैवातिदेशाङ्गीकारात् । एतेनैव विद्याविशेषस्याप्यनुपसंहा-रहेतुत्वं दत्तोत्तरम् ।

यत्तु भामत्याम्, या काचिदाधिदैविकी विभूतिः शाण्डिल्यविद्यायां श्रूयते, तस्मास्तत्प्र-करणाधीतत्वात् तन्मात्रं गृहीष्यते, नैतावता सम्भृत्यादीननुरूपमर्हति, तत्रैतत्प्रत्यभिज्ञानाभावात्, ब्रह्माश्रयत्वेन प्रत्यभिज्ञानमतिप्रसक्तम्, भूयसीनामक्यप्रसङ्गादित्युक्तम् ।

रश्मिः ।

विद्या आधिदैविक्यः । तदनुपेति । अनारम्भाधीतस्योपसंहारकत्वविरोधित्वे । विरोधरूपे । विरोधो नजर्थ इति । 'आध्यात्मिकत्वमिति । स्थानस्येति बोध्यम् । केचनेति शंकराचार्याः भास्करा-चार्याश्च । केचिदिति रामानुजाचार्याः । अन्ये त्विति । माध्वादयः । तास्विति दहरादिविद्यासु । निवृत्तिरिति । सन्नियोगशिष्टानां सदैव प्रवृत्तिः सदैव निवृत्तिरिति न्यायेन । ता एवेति । नलना-रम्भाधीते सम्भृतिद्युव्याप्ती उपसंहार्ये । महत्या इति । व्यापकधर्मस्य व्यापकत्वनियमान्महत्याः । तस्मा धर्मत्वेनाधारयुतं ब्रह्मस्वरूपम् । एवकारो विद्वन्मण्डनोक्तत्वात् । तदाध्यात्मिकेति । द्युव्याप्त्या-ध्यात्मिकायाः । बाधकता उपसंहारबाधकता या परैराहता तामित्यर्थः । उपदेशेन सूत्रे सम्भृति-द्युव्याप्त्योपदेशेन । तस्मिन्निति । आध्यात्मिकेऽन्यसिंश्च । अयुक्तत्वादिति । भवता ब्रह्मस्वरूप-मादायानुक्तत्वेन तथा । तथाच स्थानविशेषस्यानुपसंहारहेतुत्वं न समन्वतीतिभावः । अथ सौत्रसमा-हारविचारोणाहुः न च सेति । व्याप्तिः । दिग्देशरूपा कर्मणि प्रसिद्धा । आदिना मन्त्रः तेजः द्युत्वम् । भिन्नेति । व्याप्तिः सम्भृतिभिन्ना वा । ब्रह्मण इति । उक्तब्रह्मस्वरूपस्य उभयत्र सम्भृतिद्युव्याप्त्यो-रैक्यं समाहारद्वन्द्वात् तेनेत्यर्थः । भेदे सति उभयत्र एकहेतोरसम्भवाभिप्रायेणाहुः सौत्रेति । विरोधमाहुः सूत्र इति । एवकारोऽविशेषादित्यस्य व्यवच्छेदकः । तेन सम्भृतिद्युव्याप्त्योर्वीर्यत्वेपि स्वतन्त्रेच्छस्य सुवैर्गणनासक्तस्य पर्यनुयोगानर्हत्वमिति बोधितम् । एतेनैवेति । उक्तप्रकारेण । विद्याविशेषस्य स्थानघटितत्वात् । एवकारस्तु सौत्रार्थस्य व्यसामयगोचरत्वोक्तेः । तन्मात्रमिति । सैवेति तन्मा-त्रम् । प्राकरणिकाधिदैविकविद्यामात्रम् । नत्वाधिदैविक्योरनारम्भाधीतयोः सम्भृतिद्युव्याप्त्योर्ग्रहणं करिष्यते । तत्रैतदिति । शाण्डिल्यविद्यायाम् । एतयोः सम्भृतिद्युव्याप्त्योः प्रत्यभिज्ञानाभावात् । दहरविद्योक्ताधिदैविक्यो विभूतयस्तु प्रत्यभिज्ञायन्ते । 'अतः परो दिव' इत्याद्युक्तश्रुत्योः शाण्डिल्यवि-द्यास्थयोः दहरविद्यास्थस्य 'यावान्ना अयमाकाशस्तावानेपोऽन्तर्हृदय आकाशः, उभे द्यस्मिन्नावापृथिवी अन्तोव समाहिते' इति श्रुतिभ्यां तत्साद्दन्ताप्रकारकज्ञानसम्भवात् । दहरविद्योक्तयोः शाण्डिल्यविद्यास्य

त्वेन यत् कथनम्, तन्न भक्तहृद्याविर्भूतं ब्रह्माप्येवंभूतमेवेति ज्ञापनाय, अतो युक्त एवानुपसंहारः ॥ २३ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे तृतीयं कार्याख्यानादित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदपि तथा । विद्यैक्ये संयोगरूपचोदनाख्यानां चतुर्णां हेतुतायाः पूर्ववृक्ततया केवलेन एकैक्येन विद्यैक्यप्रसङ्गस्य वक्तुमशक्यत्वादिति । एवमन्यत्रापि ज्ञेयम् ।

सिद्धान्ते तृक्तीत्या 'सर्वभूतस्य एक' इत्येवं चिन्तिते, स आत्मत्वेन निरुपधिप्रियत्वेन पतित्वेन च साकारः पर्यवस्यति, सम्बन्धश्च तस्यावेशरूपो यत्राधिकः, तत्राप्यधिष्ठितं तमनुसन्धाय तद्गुणा अन्येषुपसंहार्याः । यद्यधिष्ठान एव विशेषस्फूर्तिः, तदा तत् एव फलसिद्धेरुपसंहारस्य न किञ्चित्प्रयोजनमिति सिद्धम् । एवं व्याप्त्या खरूपा कला च सिद्धेति ॥ २३ ॥ इति तृतीयं कार्याख्यानादित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

आकाश इति । ब्रह्माश्रयत्वमाकाश इव संभृतिद्युव्यास्योरेष्यसीति ब्रह्माश्रयत्वेन रूपेणाकाशशब्देन संभृतिद्युव्यास्योरेपि प्रत्यभिज्ञानमुपकोसलविद्यास्ये 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इत्यत्रापिप्रसक्तं सत् सूयसीनामौपमन्यवादिविद्यानामैक्यप्रसङ्गात् ऐक्यप्रसङ्गमालोच्यान्यत्रैक्यमापादयेत् । त्यक्लोपपन्न्यान्ते शेषः पूरणीयः । तथेति । दत्तोत्तरम् । पूर्वंमिति । सर्ववेदान्तप्रत्ययसूत्रे । अशक्येति । तथाच ब्रह्माश्रयत्वेन सम्भृत्यादेः प्रत्यभिज्ञानं प्राप्तमिति भावः । अन्यत्रेति । ब्रह्माश्रयत्वेनेत्याशङ्क्यामशक्यत्वं ज्ञेयम्, शिथिलत्वात् । नैयायिकानां घटत्वेन बहुचभावमादाय साध्याभाववद्चित्त्वं ध्रुमेस्तु, शास्त्रान्तरत्वात् । उक्तरीत्येति । अधिकरणत्रयोक्तरीत्या । पुरुषविद्यायाः अग्रे स्पष्टत्वात्स्युतया । सर्वभूतस्यः सर्ववेदान्तप्रत्ययो भवति । 'तृतीयं सर्वभूतस्य'मिति वाक्यात् । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'ति सामान्यं ब्रह्मोपासनम् । 'सर्वभूतेषु मन्मति'रिति श्रीभागवत-चासन्दिग्धम् । 'व्याप्तेश्चे'तिसूत्रे पुरुषोत्तमः । 'प्रथम महत्तः स्रष्टि'ति वाक्यात् । 'पुरुषविद्या'सूत्रे 'द्वितीयं लण्डसंस्थित' वक्ष्यते । चिन्तित इति । चिन्तितप्राये । स इति । पुरुषोत्तमः रसरूपः, दशरसालम्कं जगदिति । आत्मत्वेनानन्दमय इति सूत्रे । निरुपधीति । समानसूत्रे पतितत्वेनेत्येपि ज्ञेयम् । साकारोऽग्रिमाधिकरणेनेति तत्कारण साकारः । अत उक्त पर्यवस्यतीति । सम्बन्धश्चेत्यादि । 'सम्बन्धा'दिति सूत्र उक्तम् । तत्रापितीति । भक्तेपि । तमित्यावेशरूप सम्बन्धम् । विशोचेति । पूर्वभजनाद्विशेषस्य रसे स्फूर्तिः । तत् एव अधिष्ठानभक्तादेव । उपसंहारस्येति । भगवत्पुपसंहारस्य । एवं व्याख्या खेति । 'समान' सूत्रोक्तरीत्या व्याख्याकलान्नभयशिरोरूपा सिद्धेत्यर्थः । 'आकाशशरीरं ब्रह्मे'ति श्रुतेरीश्वरशिरः खम्, एवमवतारेपीति । किं पुनर्जीविपि, 'छिद्रा व्योम्नीव चेतना' इति सिद्धान्तसुक्तावलीवाक्यात् । आकाशस्य छिद्रदातृत्वात् वृद्धिहासभाक्त्वाच्च । मनोमये 'आकाश आत्मे'ति मनोमये श्रावणम्, तस्य न ग्रहणम्, आत्मरूपसाक्षात्कालोपासनानुपयोगात् । 'अन्तरिक्षं कले'ति छान्दोग्ये । 'श्रोत्रं कले'ति च । 'अन्तरिक्षमाकाशः' । श्रोत्रं कर्णवाक्कुल्यवन्निष्ठ आकाशः ॥ २३ ॥ इति तृतीयं कार्याख्यानादित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥ (३-३-४.)

तैत्तिरीयेक, 'सहस्रशीर्षा पुरुषः सहस्राक्षः सहस्रपात्, स भूमिं विश्वतो वृत्वा अत्यतिष्ठत् दशाङ्गुलम्, पुरुष एवेदं सर्वं यद्भूतं यच्च भाव्य'मित्यादिना पुरुषविद्या निरूप्यते । तत्रैव, 'ब्रह्मविद्याप्रोति पर'मिति प्रश्ने, 'स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय' इत्यारभ्य प्राणमयमनोमयविज्ञानमयानन्दमयात्मकं ब्रह्मस्वरूपं निरूप्यते । तत्र सर्वत्र 'स च पुरुषविध एवे'ति च पठ्यते ।

अत्रान्नमयादिषु पुरुषसूक्ते च पुरुषपदश्रवणादन्नमयादिषु सहस्रशीर्ष-त्वाद्युपसंहारः कर्तव्यो न वेति भवति संशयः । किमत्र युक्तम् । उपसंहर्तव्यमेवेति । कुतः । सर्वत्र ब्रह्मण एवोपास्यत्वाद्त्राप्युपासनोक्तेर्ब्रह्मत्वपुरुषत्वयोरविशेषाद्वैक्यादिति प्राप्ते, उच्यते । पुरुषविद्यायामिवेति । अन्नमयादिषु सहस्रशीर्षत्वादिकं नोपसंहर्तव्यम् । कुतः । पुरुषविद्यायां यथा पुरुषस्वरूपं निरूप्यते, न तथेतरेषामन्नमयादीनां विज्ञानमयान्तानां स्वरूपं तत्प्रकरणे निरूप्यते । अत्र हि पुरुषत्वमुच्यते । सहस्रपदमनेकत्वोपलक्षकम् । अन्यथाङ्गुणां शिरोभ्यो द्वैगुण्यं वदेत् । तेन साकारव्यापकत्वमुक्तं भवति । तत्र पुरुषविधत्वम्, स चाध्यात्मिकरूपः, तच्छरीराभिमान्यात्मा चान्य आधिदैविक उच्यते, न तथात्र । किञ्च, 'पुरुष एवेदं सर्व'मित्यादिना प्रपञ्चात्मकत्वं मुक्तिदानृत्वं चोक्त्वा, नैतावन्मात्रमस्य माहात्म्यम्, इतोऽपि महन्माहात्म्यमस्तीति वक्तुं प्रपञ्चरूपं तद्विभूतिरूपमिति 'एतावानस्य महिमे'त्यनेनोक्त्वा तत् आधिक्यमाह 'अतो ज्यायाश्च पुरुष' इति । एवमतिवैलक्षण्यात् पुरुषपदमात्रसाधर्म्येण

भाष्यप्रकाशः ।

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥ एवमनारभ्याधीतानां धर्माणामिदं भक्तिमार्गेण्युपसंहारमुक्त्वा उत्तमाधिकारिभिरशेषगुणपूर्णं परं ब्रह्मैवोपास्यम्, न तु विभूतिरूपमिति बोधनायोपासनामार्गे तेष्वशेषानुपसंहारमवसरसङ्गत्या वदतीत्याशयेनाधिकरणविषयादिकं दर्शयन्ति तैत्तिरीयेक इत्यादि । प्रश्न इति । प्रपाठके । अविशेषादिति । भृगुविद्यायां ब्रह्मत्वस्यात्र च पुरुषविधत्वोक्त्या तदाकारत्वस्योक्तत्वेन तयोरविशेषात् । सूत्रं व्याकृतवन्तोऽत्रापि नशब्दः पूर्वसूत्रादनुवर्तत इत्याशयेनाहुः अन्नमयादिष्वित्यादि । निरूप्यत इति । 'सहस्रशीर्ष'मित्यादिना निरूप्यते । अत्र हीति । पुरुषविद्यायाम् । तेनेति । सहस्रशीर्षत्वादिश्रावणेन । वैलक्षण्यबोधनायाहुः तत्रेत्यादि । तत्रेति । अन्नमयाद्युपासनप्रकरणे । स चेति । अन्नमयादिः । वैलक्षण्यान्तरमाहुः किञ्चेत्यादि । सिद्धमाहुः एवमित्यादि । तथाच पुरुषविद्यायाममृतत्वस्य फलत्वेनोक्ततयान्नमयादिचतुष्टयविद्यासु यथायथमन्नाद्युर्भयाभावसर्वकामप्राप्तिनां फलत्वेनोक्ततया रश्मिः ।

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥ उक्तमेति । दृढवैराग्यवत्त्वमुत्तमाधिकारः । दृढत्वं द्वादशाङ्गपुरुषोत्तमैकतानत्वरूपम् । हरेरपि हरिलं वैराग्य उत्कर्षः । तादृशैः । विशेषेति । विमूर्तीनामशेषगुणपूर्णत्वार्थं तथा । प्रश्न इति । 'सर्वे सर्वार्थवाचका' इति तथा । तत्रेत्यादिति । द्वैगुण्यमिति । सहस्रशीर्षसु द्विगुणाक्षिसत्त्वात्तथा । द्विसहस्राक्ष इति पदं वदेत् ।

१. इत्यप्याये इति पाठः । २. सहस्रशीर्षवत्त्वादिकमिति पाठः । ३. भक्तिमार्गेण्ये विशेषानुपसंहारमिति पूर्वः पाठः । ३५ म० सू० २०

नैकवियत्त्वं वक्तुं शक्यम्, नचोपसंहार इति । चकारात् 'अभस्यपारे भुवनस्य मध्ये नाकस्य दृष्टे महतो महीया'नित्यादिश्रुतयः, 'सर्वतः पाणिपादान्त'-मित्यादिस्मृतयश्च संगृह्यन्ते । एतेन यत्किञ्चिद्धर्मसाम्येपि न मूलभूतब्रह्मरूपत्वम्, अत एव न तत्रोपास्यता तथात्वेनेति ज्ञापितम् । अत एव भृगुपाख्यानेऽन्नमया-दिब्रह्मज्ञानेपि जिज्ञासैवोक्ता । भृगोरानन्दरूपपरब्रह्मज्ञाने तु नोक्ता । तेनाशेषगुणपूर्णं ब्रह्मेत्युक्तं भवति । अत उत्तमाधिकारिभिस्तदेवोपासनीयम्, न

भाष्यप्रकाशः ।

संयोगभेदात्, पुरुषविद्यायां पुरुषत्वस्यान्नमयादिषु पुरुषविधत्वस्य चोक्ततया रूपभेदादेस्तस्यास्तासां च चोदनाख्ययोर्मैदस्य स्पष्टत्वाच्च न विधैक्यमिति तथेत्यर्थः । वैलक्षण्यबोधनस्य तात्पर्यमाहुः एतेनेत्यादि । एतेनेति । विभूतिभ्योऽतिवैलक्षण्यबोधनेन । न तत्रोपास्यता तथात्वेनेति । ब्रह्मत्वेनोपास्यतायां सत्यामपि न मूलभूतब्रह्मरूपत्वेन । एतदधिकरणप्रयोजनस्य पूर्वमनुक्तत्वादिदानीमाहुः तेनेत्यादि । तेनेति । एवं महिमाधिक्यादतिवैलक्षण्यबोधनेन । उत्तमाधिकारिभिरिति । एतेन भक्ता अपि संगृहीता ज्ञेयाः । तेषामेव तथात्वादिति । अत्र समाचारसूत्रोक्तैर्हृत्-मिरेचानुपसंहारप्राप्तावपि यत्पुनर्विशेषतस्तद्वेतुकथनम्, तद्विभूतिरूपेषु मूलरूपगुणानुपसंहारार्थम् । 'योऽन्यथा सन्तमात्मान'मिति वाक्योक्तवाचकस्य विद्यमानत्वात् । एवञ्चात्र पूर्वं पतित्वेन चिन्तिते चित्तस्य निवेशो यदाधिकः, तदा सोऽक्षरस्यापि पतिरित्येवं पर्यवस्यति । 'उतामृतत्वस्येशान' इति मोक्षेशनशीलत्वस्यात्र श्रावणात् । अनस्तमितत्वाद्वायुरूपा कलाप्यत्र बोधिता ।

अन्ये तु, ताण्डिनां पैङ्गिनां च या 'पुरुषो वा व यज्ञ' इत्यादिनोक्ता षोडशशतवर्षजीवनफलिका पुरुषविद्या, या च तैत्तिरीयाणां 'तस्यैवं विदुषो यज्ञस्यात्मा यजमान' इत्यादिनोक्ता विद्या, तयोः पुरुषविद्येति समारख्यक्यात् पुरुषावयवेषु यज्ञावयवकल्पनेन रूपैक्याच्च विधैक्ये, तैत्तिरीयोक्ता गुणास्तत्रोपसंहर्तव्या इति प्राप्ते, यथा पुरुषविद्यायां ताण्ड्यादिभिर्गुणा आन्नायन्ते, न तथा तैत्तिरीयके इति रूपभेदात्, तैत्तिरीयके च 'य एवं वेद ब्रह्मणो महिमानमाप्नोती'ति फलसंयोगभेदाच्च विद्याभेदे सति न तैत्तिरीयोक्तानां गुणानां तत्रोपसंहार इत्येवमाहुः ।

तत्रेदमवधेयम् । व्यासचरणैर्हि जिज्ञासाशालं शीघ्रं मोक्षो भवतु जीवानामिति करुणया आरब्धम् । तेन याभिः शीघ्रं श्रुच्यन्ते, ता एव विद्या आदरेण विचारणीयाः, शेषाणां तु तत्रो-
-रुह्मः ।

नच द्विरूपवर्णलोपः । सहस्रपादित्यत्रापि तथापत्तेः । पूर्वमिति । 'ईशान' इति श्रुत्येशनशीलत्वस्य भावित्वात्तत्पूर्वं पतित्वेन 'दर्शयति'सूत्रभाष्योक्तरीत्या चिन्तिते 'स मानसीन आत्मा जनाना'मिति श्रुत्या चित्तस्य निवेशः स यदाधिकः मानससेवारूपः, तदा स भगवान् अक्षरस्यापि पतिः । 'मम योनिर्महद्ब्रह्मे'ति गीतावाक्यात् । अपिना स्वस्य पतिः । अतिगोप्यत्वात्स्पष्टं नोक्तम् । विमूढ्युपासनानन्दमयभजनाभ्यामानन्दमयाधिकरणोक्तरीत्या पर्यवस्यति । तदेतद्भजनं गीतगोविन्दटीकायां श्रीगोस्वामिभिः कृतमिति निगर्वः । मोक्षेति । ज्ञानिप्राप्यभगवद्योन्मस्यस्य ईशानशीलत्वं तस्य । 'यदज्ञेनातिरोहती'ति श्रुतिविचारेणाहुः अनस्तमितमिति । तैत्तिरीये 'स वा एषोऽन्नरसमय' इत्युच्येनेन स्वकारणेन अतिरोहतीति छान्दसो नलोपः । 'आविर्भावतिरोभावो शक्ती वै मुखैरिण' इति वाक्यात्सद्यो भावविकारोऽस्तस्तदभाव इतत्वात् गतत्वात् वायुरूपा कलेति । 'सैषानस्मिता देवते'ति श्रुतेः । इयं कलाऽन्नमयादिनिरूपणात्पुत्र्यान्नमयस्य शिरोरूपापि प्रियशिरस्त्वादिसूत्रोक्तप्रियशिरस्त्वादिवासनपान्नमय-
-शब्देन बोधिता । 'वायवस्ये'ति संहिताश्रुतेः । मनोमयस्य शिरो यञ्जुःकला सा नोक्ता । प्रतिपादकत्वात् ।

विभूतिरूपमिति ज्ञापितम् ॥ २४ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे चतुर्थं पुरुषविद्यायामित्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

अथ निर्दोषत्वं ज्ञात्वा भजनीयमिति ज्ञापयितुमधिकरणान्तरमारभते ।
वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥ (३-३-५.)

वाजसनेयिशाखायां 'द्वया ह प्राजापत्या' इत्युपक्रम्य तेषां मिथः स्पर्धास्तु-
क्तवोच्यते, 'ते ह देवा ऊजुर्हन्तासुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्ययामेति, ते ह वाचमृजुस्तवं
न उद्गायेति, तथेति, तेभ्यो वायुदगायत्, यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगायत्,
यत् कल्याणं वदति तदात्मने, तेऽविदुरनेन वै न उद्गात्राल्येष्यन्तीति तमभिद्भुत्य

भाष्यप्रकाशः ।

कैरेव न्यायैराजुपङ्क्तिर्को निर्णयो भविष्यति । अतः परविद्यां विहायैतद्विचारो युक्तो वा,
परविद्याविचारो वा युक्त इति । ताण्डिप्रभृतीनां विद्यायामायुर्ध्वज्यादिरूपं लौकिकं फलम्,
'तस्यैव विदुष' इति तैत्तिरीयविद्यायामपि ब्रह्ममहिमप्राप्तिः फलम्, महिमा च विभूतिः, 'गोअश्व-
मिह महिमेत्याचक्षत' इति छान्दोग्ये सिद्धत्वात् । पुरुषसूक्ते तु 'तमेवं विद्वानमृत इह भवती'ति
फलम् । अतो विद्यान्तरं विहायेदमत्र विचारितमिति । एवमन्यत्रापि बोध्यम् ॥ २४ ॥ इति
चतुर्थं पुरुषविद्यायामित्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥ एककार्यत्वरूपां सद्गतिमधिकरणप्रयोजनं च वदन्तोऽत्रत-
रयन्ति अर्थेत्यादि । सूत्रं व्याकृतं विषयादिकमाहुः वाजेत्यादि । वाजसनेयिशाखायामिति ।
रदिमः ।

अत्रेलाधिकरणे । करुणयेति । गुरुलक्षणे करुणानिवेशात्तथा । भविष्यतीति । सूत्राणां न्याय-
रूपत्वाद्भवति । अन्यत्रापि । मास्कराचार्यादिभतेष्वपि दूषणं बोध्यमित्यर्थः ॥ २४ ॥
इति चतुर्थं पुरुषविद्यायामित्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥ एककार्यत्वेति । एकस्य विचाररूपस्य कारणस्य कार्यत्वप्रशे-
पगुणपूर्णमजने पूर्वोक्ते निर्दोषमजने चेति तथा । नच पूर्वमुपासनीयमिति पदान्न भजनमिति शङ्काम् ।
उप समीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणस्योपासनापदार्यत्वेन मनोनिवेशरूपोपासनाभावात् । अशेषगुणपूर्ण-
पदसमभिव्याहारेणोपासनायास्तादृशत्वात् । तेन निर्दोषत्वज्ञानमधिकरणप्रयोजनम् । भजनीयत्वं पूर्वं
सिद्धम् । वाजेत्यादीति । यज्ञेत्यादि । सोमे सप्तसंख्ये तत्राप्यग्निष्टोमे उद्गीथकर्मकर्तृप्राणस्वरूपा-
श्रयणेनासुरानभिभूय स्वं देवभावमत्ययामातिगच्छामह इत्यन्योन्यमुक्तवन्तः । उद्गीथकर्मकर्तृस्वरूपा-
श्रयणं च ज्ञानकर्मण्यां भवति । तत्र कर्म 'तदेतानि यजे'दिति विधास्तमानं मन्त्रजपलक्षणम् । ज्ञानं
लिहाख्यायिकया परीक्ष्यमाणमशुद्धवादिग्रन्थाल्यानेन विशुद्धप्राणोपादानरूपमित्यर्थः । तदुपास्य-
स्वरूपनिर्धारणाय परीक्षाप्रकारं दर्शयति स्म 'ते ह वाचमृजु'रिति कण्डिकापट्टेन । ते देवा इ उक्त-
प्रकारेण निश्चित्य वाचं वागमियानिनीं देवतामग्निमेवोद्दानकर्त्री 'असतो मां सद्गमये'त्यादिमन्त्रप्रकार्यां
देवतां च मत्वा स्वं नोऽस्मभ्यमुद्रायौद्दानकर्म कुर्वित्युक्तवन्तः । एवं देवैर्नियुक्ता वाग्देवताकृत-
माह तथेत्यादीति । तथास्त्विति तत्रियोकृन्त्युच्य स्वसामर्थ्यमविचार्योद्दानकर्तृत्वं मन्त्रप्रकाश्यत्वं
चाल्लनोऽङ्गीकृत्य तेभ्योऽर्थिन्य उदगायत् उद्दानं कृतवती । कः पुनरनेन कर्मणा कार्यविशेषः कृत
इत्यपेक्षायां यथा प्रकृते ज्योतिष्टोम उद्दाना त्रिषु स्त्रोत्रेषु यजमानार्थमुद्दानं क्रियते, न च सुखार्थम्,
तद्दत्त्रापि द्विविधं तदिति कथयन्तं कार्यविशेषमाह य इति । यो वाचि निमित्तमृतायां सत्यां संपातस्य
भोगः सुखविशेषस्तं देवेभ्योऽर्थिन्य आगायद्ददानेन प्रापितवती । यत्पुनः कल्याणं शोभनं वदति

पाप्मनाविध्यन्, स यः स पाप्मा यदेवेदमप्रतिरूपं वदति स एव, स पाप्मे'ति । एवमेव प्राणचक्षुःश्रोत्रप्रभृतिषु पापवेषमुक्तवोच्यते । 'अथैनमासन्यं प्राणमृच्युत्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्य एष प्राण उद्गायत, ते चिदुरनेन वै न उद्गात्रालेष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाविष्यत्सन्, स यथाइमानम् ऋत्वा लोष्टो विध्वंसैतैव ह वै विध्वंसमाना विष्वञ्चो विनेशु'रिति । छान्दोग्येपि प्राणादिष्वेवमेव पाप्मवेषमुक्तवासन्ये न तथेत्युच्यते । एतावान् परं विशेषः, वाजसनेयिनां गानकर्तृत्वम्, सामगानामुद्गीथत्वेनोपास्यत्वमुच्यते चार्कप्राणादीनामिति ।

अत्र देहसम्बन्धित्वगानकर्तृत्वयोरुपास्यत्वस्य चाविशेषेपि वागादिषु पाप्मवेषः, आसन्यप्राणे कुतो नेति भवति जिज्ञासा ।

नचासन्योपासनाया विधेयत्वात् तत्स्तुत्यर्थमन्येषु पाप्मवेष उच्यते,

भाष्यप्रकाशः ।

बृहदारण्यक उद्गीथब्राह्मणे । तथैव छान्दोग्येपि । न तथेति । न पाप्मवेषः ।

सन्देहमाहुः अत्रेत्यादि । इति भवति जिज्ञासेति । इति हेतोर्वागादीनां पाप्मवेषः सत्यः, कल्पनिको वेति संशय इत्यर्थः । सिद्धवत्तदुक्तिः सन्देहवीजम् । नन्वपार्येयं चिन्ता, अन्येषु पाप्मवेषोक्तेर्विधेयासन्योपासनास्तुत्यर्थत्वेन 'अन्ये त्वपशव' इतिवदासन्यग्रंशेसामात्रार्थतया वस्तुतः सर्वेषु रक्षितः ।

यथाशास्त्रं वर्णानभिनिर्वर्तयति तदात्माने स्वार्थमेव । तद्व्यसाधारणं वाग्देवतायाः कर्म यत्सम्यग्वर्णोच्चारणम् । एवं वाग्देवतायाः कल्याणवदनरूपासाधारणविषयामिषङ्गलक्षणग्रन्थं स्वावसरं प्रतिलभ्य तेऽसुराः स्वकार्यायोद्युक्ता इत्याह त इति । तेऽसुराः कामादिस्वाधिकाराहेवैः शमादिना कृत्वा प्रच्यव्यमाना देवहृद्गतमविदुर्विदितवन्तः । किं तदित्यत आह अनेनेति । अनेनैवोद्गात्रा शास्त्रजनितकर्मज्ञानरूपेण नोऽस्मान् स्वाभाविककर्मज्ञानात्मकान् देवान् अत्येष्यन्तीति तद्युक्तातरं चाप्रममिद्रुत्य वेगेनागम्य खेनासङ्गलक्षणेन पाप्मनाऽविष्यंस्ताडितवन्तः स्निष्टपार्ष संयोजितवन्त इति यावत् । अस्मानसुरानतिक्रम्य देवानेष्यन्तीत्यर्थः । एवमसुरैः प्रजापतेर्वीचि पाप्माक्षिप्त इति कुतोऽवगम्यत इत्याशङ्कायां प्रजास्वनुभूयमानपाप्मकार्यलक्षणलिङ्गेनानुभीयमानः पाप्मा प्रजाकारणप्रजापतावप्युपमेयादित्याह स य इति । यः स पाप्मा साधकावस्थस्य प्रजापतेर्वीचि प्रक्षिप्तः, स एषोऽनुमानेन प्रत्यक्षीक्रियते । कोसौ । यदेव येनैव प्रयुक्ता सतीय वागिदमप्रतिरूपमनुरूपं शास्त्रप्रतिषिद्धं स्त्रीवर्णनादि वदति, स एव य एवं प्रजासु प्रतिकूलवदनहेतुत्वेनानुमितः, स एव पाप्मा स कारणमूतप्रजापतिर्वाचि गतः । कारणानुविधायि हि कार्यमित्यर्थः । अथैनमित्याद्युक्तार्थम् । वागादिषु नैराश्यानन्तरं अथेत्यस्यार्थः । अविव्यत्सन् वेदुमिच्छं कृतवन्तः संक्षिप्यमाणाः सन्तो विष्वञ्चो नानागतयो विनेशुरित्यन्वयः । तत्र स प्रसिद्धो दृष्टान्तो यथा लोके पाषाणचूर्णनाय प्रक्षिप्तो लोष्टः पांसुपिण्डः अथमान पाषाण ऋत्वा प्राप्य स्वयं विष्वक्तेन विचूर्णीभवेदेवं हैव एवमेव खलु विष्वंसमाना विश्वीर्यमाणा असुरा अपि नष्टा इत्यर्थः । छान्दोग्य इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथैवेति । उद्गीथब्राह्मण एव । इति हेतोरिति । प्राणस्यातिदेशाधिकरणेन ब्रह्मत्वानुसन्धानमकुर्वतो यतो जिज्ञासा भवतीति हेतोः प्रजापतेर्वागादीनां सप्राणानाम् । ननु प्रजापतेः स्रष्टृब्रह्मत्वे पाप्मवेषो विरुद्धसमीपि न संभवति । ब्रह्मत्ववदपहतपाप्मत्वस्याप्यसाधारण्यात् । अन्येषां साधारणधर्माणां स्वविरुद्धधर्मसामानाधिकरूप्येपि साधारणधर्माणां तदभावात् । अन्यथा ब्रह्मत्वविरुद्धब्रह्मत्वस्याप्यपतेरिति सत्यत्वकोटिर्न संभवतीत्यनुसंधायाहुः सिद्धवदिति । 'तममिद्रुत्य पाप्मनाविष्य'न्नित्यत्र तथा । तथाच द्वितीयकोटिसंभवा-

अस्मिन्नेति वाच्यम् । न हि प्रयोजनायासन्तमप्यर्थं बोधयति श्रुति-
रिति वक्तुं शक्यम् । प्रमाणत्वव्याहृतिप्रसङ्गात् । एकत्र प्रतारकत्वे
सर्वत्रापि तच्छब्दव्या तदुक्ते कोपि न प्रवर्ततापि । साक्षात्क्रियार्थत्वाभावेपि

भाष्यप्रकाशः ।

तदभावादिति पूर्वपक्षं हृदि कृत्याहुः नचेत्यादि । असद्वचने वाचकं व्युत्पादयन्ति न हीत्यादि ।
नन्वर्थवादाधिकरणे विधेयस्तावकत्वेनार्थवादानां प्रामाण्यं पूर्वतत्र व्यवस्थापितम्, 'विधिना
त्वेकनाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्तु'रिति, अतस्तदर्थ एव प्रामाण्यं तेषाम्, न तु स्वार्थं
इत्याकाङ्क्षायामाहुः एकत्रेत्यादि । तथाच विचारकस्य हृदि श्रुतेः प्रकारांशे असत्यभाषित्वे
भाते विधेयाद्यंशेपि तादृशशङ्कोदयस्य दुर्निवारतया तत्र प्रवृत्तिव्याघातेन विधेः प्रवर्तकत्वमेव
कृष्ठीमचेत्, ततश्च वेदस्य चैयर्थ्यमेव स्यात्, 'अपशव' इत्यत्रापि पशुत्वपर्युदासोऽन्येषु पशुसादृश्यं
ग्राहयति, न तु पशुत्वं निषेधति । यथा 'न कलञ्ज'मित्यत्र । तत्र गवादिसादृश्यं तु तेष्वास्त्वेवेति
तत्सादृश्यं तेषाममुद्यतां बोधयद्गवादिप्रशंसार्थां पर्यवस्यतीति नासदर्थबोधने स दृष्टान्तः ।
नच मध्वादिविधायां कल्पनोपदेशस्य व्यासपादैरप्यङ्गीकारादत्रापि तथास्त्विति वाच्यम् ।
'अविध्य'न्निति भूतार्थकप्रयोगवाधापत्तेः । 'यदेवेदमप्रतिरूपं वदति, स एव पाप्मे'त्यादिभिः
श्रावितस्य पाप्मस्वरूपस्येदानीमनुभूयमानस्याप्यनुभवापत्तेः । मध्वादिविधास्यापि कल्पनोपदेशा-
ङ्गीकारः सांख्यप्रसिद्धा तद्बोधनार्थं इति तु तत्रैवोपादितम् । अथ यदि स सिद्धान्तीय-
त्वेनाद्रियते, तदापि 'तस्य द्यौरिव तिरश्चीनवंशोऽन्तरिक्षमपूप' इत्याद्युद्देश्यरूपविशिष्टस्यैव
रश्मिः ।

तस्येह इति भावः । अनेन विषयवाक्यस्यासंदिग्धत्वं विषयत्वविघटकं वारितम् । विधेयेति ।
विधेया यासन्नोपासना तस्याः स्तुत्यर्थत्वेन । इतिचदिति । 'गो अश्वा एव पशवोऽन्ये त्वपशव'
इतिवत् । सर्वेषु वागादियु । तद्भावात् सत्यपाप्मवेधाभावात् । पूर्वपक्षं पूर्वमीमांसकपूर्वपक्षम् ।
तदर्थं इति । स्तुत्यर्थे । प्रकारांश इति । स्तुत्यंशे । अर्थवादेन स्तुतो विधिरिति प्रकारत्वम् ।
गो अश्वा एवेत्यत्र गुणवाद उक्तः सोऽसदर्थबोधक इति तस्युदसित्तुमाहुः अपशव इति । पशुत्वाव-
च्छिन्नप्रतियोगिताकाभाव इत्यर्थोऽपशव इत्यत्र यदा, तदा पशुत्वपर्युदासो भवति । यदा तु पशुसा-
दृश्यं, तदा पशुप्रतियोगिकाभाव इत्यर्थो भवति । पर्युदासो नञर्थः । अन्येषु गवाश्वभिन्नेषु गवाश्व-
मिन्ना गवाश्वसदृशा इति सादृश्यमपशवो गृह्णन्ति तत्पशुत्वपर्युदासो ग्राहयति । पर्युदासः सदग्राही ।
न कलञ्जमिति । अत्र कलञ्जपर्युदासः पूर्वतत्रे नास्ति । आकृतौ शक्तेः । अतः कलञ्जत्वपर्युदासः ।
कलञ्जत्वमिन्न कलञ्जत्वसदृश आक्षेपलभ्यं कलञ्जं भक्षयेदित्यर्थः । कलञ्जभक्षणवादेनर्गहेतुत्वमाक्षिपन्
पुष्पं ततो निवर्तयति निषेधः निषेधस्य निवर्तनाभिधायकत्वात् । निवर्तना पर्युदासरूपा, लिङ्गर्थः
प्रवर्तना । तेन सम्बन्धमानो नञ् प्रवर्तनाप्रतिपक्षमूलां निवर्तनां गमयति, विधिवान्यश्रवणोत्तरं प्रवर्त-
यतीति प्रवर्तनाप्रतीतिवत् निषेधवाक्यश्रवणेऽयं मां निवर्तयतीति निवृत्त्यनुकूलव्यापारनिवर्तनायाः
प्रतीतेरपि अर्थान्वयो नञ इति मीमांसार्थप्रदीपे । तेऽपि च । गवादिभिन्नपशुषु । तत्सादृश्य-
मिति । गवादिसादृश्य गवादीतरपशूनां पशुत्वाद्येऽनुत्पत्ताम् । प्रत्यक्षचिरोपे कल्पना, नतु मूर्तेर्
इत्याशयेन हेतुमाहुः अविध्यन्निति । व्यष ताडने ङङ् । तत्रैवेति । प्रथमाध्याये तृतीयपादे एव ।
साक्षादितिभाष्य विवरीतुमाहुः अथेति । स इति । सशयनिरूपण उक्तः कल्पनापक्षः । आद्रियत
इति । असाधारणधर्मस्य विरुद्धधर्मानङ्गीकारात् । अन्यथा ब्रह्मत्वविरुद्धाब्रह्मत्वस्याप्यापत्तेः ।
उद्देश्येति । चासुद्दिश्य तिरश्चीनवंशत्वकल्पना । एवमन्तरिक्षसुद्दिश्यापूपत्वकल्पना । एवं च द्यौरूप-

नासन्निरूपकत्वमर्थवादानाम् । वस्तुतस्तु 'यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा वा तदेव वीर्यवत्तरं भवती'ति श्रुतेः, 'ज्ञात्वाज्ञात्वा च कर्माणि जनोऽयमनुतिष्ठति । विदुषः कर्मसिद्धिः स्यात्तथा नाविदुषो भवे'दित्यादिवाक्यैः 'य एवं वेदे'ति वाक्यैश्चार्थवादोक्तस्वरूपं ज्ञात्वा कर्मकरणे पूर्णं फलम्, अन्यथा नेत्यर्थवादानां फलोपकार्यङ्गनिरूपकत्वान्नानर्थक्यम्, अत उक्तेऽर्थं हेतुं न पश्याम इति प्राप्ते, तमेवाह वेधादीति । चाक्रप्राणादिषु यः पाप्मवेषः, आदिपदात् दुष्टविषयसम्बन्धश्च, तत्र हेतुरर्थभेदः । अर्थो भगवांस्तस्माद्भेदादित्यर्थः । आसन्न्यस्तु य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीयसुपासीते'ति छान्दोग्य उपास्यत्वेनोक्तः । 'सर्ववेदान्तप्रलय'मिति

भाष्यप्रकाशः ।

रूपान्तरविधानदर्शनेन रूपान्तरविधानमात्रस्यैव काल्पनिकत्वम्, न तु सर्वस्य, अन्यथा 'ता वा एता ऋच एतमृगवेदमभ्यतप'दित्यादेरापि धाधापत्तेः । अतो भूतार्थवादस्य स्वार्थं प्रामाण्यमवश्यमभ्युपेयम् । नचार्थवादेषु सर्वत्र यथाश्रुतार्थग्रहणे 'आदित्यो यूपः' 'यजमानः प्रस्तर' इत्यादिषु गौण्युच्छेदः सूत्रविरोधश्च स्यादिति वाच्यम् । तत्र प्रत्यक्षविरोधेन गौणीस्वीकारात् । असति मानान्तरविरोधे तद्दृष्टान्तेन सर्वत्र प्रत्यवस्थातुमयुक्तत्वादित्यसकृदुक्तम् । 'तस्माद्यत्र प्रमाणान्तरविरोधः, तत्रैव कल्पनोपदेशादिः, न सर्वत्रेति निश्चयः । तदेतदभिसन्धायाहुः साक्षादित्यादि । एवं पूर्वतत्राविचारेण परम्परयार्थवादानां क्रियार्थत्वमुक्त्वा, उचरत्काण्डविचारेण साक्षादेव तेषां क्रियार्थत्वमाहुः वस्तुन इत्यादि । य एवं वेदे'ति वाक्यैरिति । 'य एवं वेद स वीर्यैव छान्दोभिरर्चति', 'य एवं वेदोपैतं यज्ञो नमती'त्यादिजातीयैर्विद्वद्वाक्यैः । तथाच सत्यैव प्रशंसया विधेयस्तुतेरुचितत्वात् सिद्धेऽन्येषां पाप्मवेषे आसन्न्यस्य कुतस्तदभाव इत्यत्र हेत्वनुपलम्भात् तेषां पाप्मवेषहेतोर्न निर्णयः कर्तुं शक्य इति पूर्वक्षे प्राप्ते, तमेव निर्णयहेतुमाहेत्यर्थः । सांनं हेतुं व्याकुर्वन्ति वाक्प्राणेत्यादि । भेदादिति । मौक्तिकतया प्राकृतत्वेन भेदात् । तथाचासाद्भेदोः पाप्मवेषः शक्यनिर्णय इत्यर्थः । नन्वयमासन्न्येपि तुल्य इति कथं तत्र तदभाव इत्यत आहुः आसन्न्य इत्यादि । उक्त इति । उक्तप्रणवादित्यैकत्वोद्गीयदृष्टयनन्तरं उक्तः ।

रदिमः ।

विशिष्टस्य तिरश्चीननशस्य । सर्वस्येति । उद्देश्यरूपविशिष्टस्य । ता वा एता इति । ताः प्रसिद्धाः एताः सूर्यातपरूपाः समीपतराः । अभ्यतपन्नित्यार्षम् । मृतार्थवादत्वाद्वाधापत्तेः । गौणीति । वेदप्रतिपाद्यत्वगुणयोगात् सन्नगुणयोगात् । सूत्रेति । 'विधिना त्वेकवाक्यं सूत्रविरोधः । स्वार्थं प्रतिपाद्योपकीर्णशक्तित्वाद्वाक्यस्य । तत्रेति । वाक्ययोः । उक्तमिति । ग्रन्थान्तरेषुक्तप्रायम् । य एवमिति । 'स वीर्यं रितिपदं 'उपनमती'ति च । उपशब्द करोति उपवकील्यर्थः । चिद्वदिति । 'ज्ञात्वाज्ञात्वे'ति स्थूलत्वरं 'य एवं वेदे'ति । विद्वद्वाक्य न तैत्तिरीयश्रुतिरिति भावः । माहात्म्यज्ञानस्य भक्तानुपयोगेन कर्मण्युपयोगाभावाच्च । अन्येषामिति । वाक्प्राणादीनाम् । तेषामिति । वागादीनाम् । आसन्न्येपीति । प्राणत्वेन पूर्वोक्तप्राणसाम्यात्तथा । तत्रेति । आसन्न्ये पाप्मवेषाभावः । उक्तदृष्टमिति । छान्दोग्येऽर्थाविदैवतमित्युपक्रमात्तदनन्तरमुक्तं त्रैगुण्यवेदोत्तरं तत्त्वमुक्तदृष्टम् । अर्थाविदैवतस्य सात्त्विकत्वात् । एवं चात्राप्यविदैवतत्वम् । असास्तृतीयखण्डस्यैपि चतुर्थपञ्चमखण्डयोरभावेपि षष्ठे इत्यविदैवतमिति समाप्तिश्रुतेः । मैत्रम् । तृतीयखण्डत्वेन द्वितीयखण्डकृतवैलक्षण्यादरात् । तथाच प्रणवे उद्देश्ये आदित्यैकत्वं उद्गीयदृष्टश्च तयोरनन्तरम् । तथाच श्रुतिः 'अथ खलु य उद्गीयः स

न्यायाद्वेदान्तेषूपस्थं ब्रह्मातिरिक्तं नोच्यत इत्यासन्योऽपि ब्रह्माभिन्नः, अत एव 'अपहृतपाप्मा ह्येष' इति सामग्यैः पठ्यते । अतस्तत्र न पाप्मवेध इति भावः । ब्रह्मणः स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वज्ञापनार्थपदेनोक्तिः । एतेन विभूतिरूपेऽपि यत्रैवम्, तत्र मूल-भूतब्रह्मणि निर्दोषत्वं किं वाच्यमिति ज्ञापितम् । अथवा, अर्थः प्रयोजनं विषय इति यावत् । तद्भेदादित्यर्थः । अत्रेदमाकृतम् । देवा हि स्वस्यासुरजयाय गानार्थं वागादीन्नुः 'त्वं न उद्गाये'ति गानानन्तरं 'यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगाय'-दित्युच्यते । एवमेव प्राणादिव्वपि 'स्वस्वभोगं देवेभ्य आगाय'दिति । एवं सति

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्माभिन्न इति । उत्कृष्टतद्भिभूतिरूपत्वात् तदात्मकतयोक्तः । उत्कर्षश्च पाप्मवेधाभावादेव गम्यते । एवञ्च 'मनो ब्रह्मेत्युपासीते'त्यादौ यत्तेषामुपास्यत्वेन विभूतित्वेपि नैतत्साम्यम्, तद्भवता स्वसामर्थ्यस्य तत्र तारतम्येनैव स्थापितत्वादिति । यत् पुनर्वागादीनामुपास्यत्वं छान्दोग्ये प्रतीयते, तत्तु भ्रमप्राप्तानुवादरूपम्, न तु वास्तवम् । श्रुत्यनभिप्रेतत्वात् । उदवसानीयपञ्चकपालवत् । तत्र निषेधेनेवात्र पाप्मवेधादेव तथा निश्चयात् । अतो न चोघावकाशः । ननु यदि वागादीनां ब्रह्मभिन्नत्वमेवमभिप्रेतम्, तदा ह्यत्रे ब्रह्मभेदादित्येवोच्येत्यत आहुः ब्रह्मण इत्यादि । ननु भवत्वैवमासन्योत्कर्षः, तथापि पूर्वप्रतिज्ञातस्याधिकरणप्रयोजनस्य कथमवगतिरित्यत आहुः एतेनेत्यादि । तथाच कैमुतिकन्यायादवगतिरित्यर्थः । नन्वर्थपदस्य वस्तुर्थकत्वे उक्तमेव सिध्यति, तदनङ्गीकारे कथमेतदवगन्तव्यमित्यत आहुः अथवेत्यादि । रायभिधेयनिवृत्तीनामत्र प्रसङ्गाभावात् प्रयोजनमत्रार्थो ब्रह्मः । स चात्र वागादीनां विषयरूपः । तस्यैव देवार्थत्वेनोक्तत्वात् । अतस्तद्भेदादित्यर्थः । तदेतदुपपादयन्ति अत्रेदमित्यादि । उच्यत इति । बृहदारण्यके रश्मिः ।

प्रणवो यः प्रणवः स उद्गीथ इत्यसौ वा आदित्य उद्गीथ एष प्रणव उभिमिति ह्येष स्वरन्नेती'ति । अत्रे 'अथाप्यात्म य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासीतोमित्येष स्वरन्नेती'ति । प्रणवशब्दवाच्योपि कस्मात्, हि यस्मात् एष सविता उभिमिति स्वरन्नुच्चारयन् एति गच्छति । यद्वा । प्राणिनां प्रवृत्त्यर्थमिति स्वरन्ननुज्ञां कुर्वन्निव एति । स्पष्टमन्यत् । अत्र यद्यपि प्रणवोद्गीथयोरेकत्वोक्तिरिति व्याख्यातम्, तथापि भाविनीमाख्यां आदित्य उद्गीथरूपामादायोद्गीथस्थले आदित्यपदोक्तिः । एवमुद्गीथदृष्टिरित्यत्रादित्यदृष्टिरिति व्याख्यानं द्रष्टव्यम् । 'असौ वा आदित्य उद्गीथ' इति श्रुतेः । भाष्ये । ब्रह्मातिरिक्तमिति । ब्रह्म अतिरिक्तमिति छेदः । प्रकृते । उत्कृष्टेति । अन्येषामप्रत्यक्षत्वात् 'त्वमेव प्रत्यक्षं ब्रह्मासी'ति श्रुतेः प्रत्यक्षत्वादुक्त्येति विशेषणम् । यद्यपि तथाप्यध्यात्मत्वात्पाप्मवेधाभाव उत्कर्षः । पाप्मावेध उत्कर्ष इत्याहुः उत्कर्ष इति । पूर्वेति । आभासे प्रतिज्ञातस्य । अधीति । निर्दोषत्वज्ञानस्य । वस्तुर्थेति । 'अर्थोऽभिधेयैवैवस्तुप्रयोजननिवृत्तिष्वि'ति कोशात्तथा । उक्तमिति । ब्रह्मैवायंत्वेन सिध्यति । ब्रह्मातिरिक्तस्यावस्तुत्वात् । तदनङ्गीकार इति । सौत्रार्थशब्दस्य वस्तुर्थकत्वानङ्गीकारे रायार्थानामङ्गीकारे केन प्रकारेण एतद्ब्रह्मणो निर्दोषत्वमधिकरणप्रयोजनभवगन्तव्यम् । प्रयोजनरूपार्थाभावादित्यर्थः । अरुचिनोक्ता । अस्याप्यर्थस्य विवक्षितत्वात् । रायभीति । रैश्च अभिधेयं च निवृत्तिश्च रायभिधेयनिवृत्तयः तासाम् । अत्रेति । पूर्वव्याख्याने वस्तुरूपे । अत्रेति । द्वितीयार्थशब्दव्याख्याने । तस्येति । प्रयोजनरूपविषयस्यैव 'यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगाय'दित्यादि-श्रुतिषु देवार्थत्वेनेत्यादिः । तद्भेदात् विषयरूपप्रयोजनभेदात् । प्रयोजनं फलं तदत्र विषयभोगः ।

देवार्थमेवैतद्ज्ञानम्, न तु भगवदर्थम् । यद्यप्यासन्न्येऽप्येवमुच्यते, 'तेभ्य एष प्राण उदगाय'दिति, तथापि यथा वागादिषु खनिष्ठभोगं 'दिवेभ्य आगाय'-दित्युक्तम्, तथा नासन्न्ये । तेनोक्तमानैर्ब्रह्मात्मकत्वेनासुरजयहेतुर्भगवत्सम्बन्ध एवेति ज्ञात्वा तथैवागायदासन्न्य इति ज्ञायते । अत एवान्यत्र वेध उक्तोऽत्र तत्करणेच्छायामप्यासुराणां नाश उक्तः । अत्रे च, 'भवत्यात्मना परास्य द्विषन् भ्रातृच्यो भवति य एवं वेदे'ति पठ्यते । तेन परब्रह्म निर्दोषमिति किमु वाच्यम् । यत्र तद्विभूतिरूपासन्न्यस्योक्तरूपतां यो वेत्ति, सोऽपि गुणयुक्तो दोषरहितश्च भवतीति कैमुतिकन्यायः सूचितो भवति । एतेन लोके दोषत्वेन ये धर्माः प्रतीयन्ते, त एव धर्मा भगवति निरूप्यमाणा न दोषत्वेन ज्ञेयाः, किन्तु

भाष्यप्रकाशः ।

उच्यते । उक्तमानैरिति । उपास्यत्वपाप्मवेधराहित्यासुरजयहेतुभूतार्थज्ञानैः । आसन्न्यस्यैवं-प्रकारकज्ञानसत्तायां गमकमाहुः अत एवेत्यादि । एवं व्याख्यानेपि पूर्वोक्तार्थसिद्धिमाहुः तेनेत्यादि । एतेनार्थान्तरस्यापि सिद्धिमाहुः एतेनेत्यादि । य इति । मोहव्रणपलायनादयः । न दोषत्वेन ज्ञेया इति । यथा सृष्टिस्थितिप्रलयकर्तृत्वस्य भगवच्छृणुत्वान्भूलरूपे प्रलयकर्तृत्वमचूत्वादिकं च न दोषः, तथावतीर्णेपि भगवति मोहादयोप्यसुरमोहनार्थत्वात्तथा । 'अज्ञत्वं पारवश्यं च विधिभेदादिकं तथा । तथा प्राकृतदेहत्वं देहत्यागादिकं तथा । असुराणां विमोहार्थं दोषा विष्णोर्न हि क्वचि'दिति ब्रह्माण्डवाक्यात् । तथाच तेभ्यः सकाशादोपत्यद्ब्रह्माप्य भगवतो निर्दोषत्वं ज्ञात्वा सजनीयमिति सिद्धम् । तेन मुख्यविभूत्यतिरिक्तविभूतीनामपहतपाप्मत्वाभावात्तेषुत्कृष्टानुपसंहारोपि सिद्धो बोध्यः ।

अन्ये तु, इदमप्येकसूत्रमधिकरणं स्वीकृत्य, 'शुक्रं प्रविध्य' 'हृदयं प्रविध्ये'त्यादीन्यार्थ-विणिकानामुपनिषदारम्भस्थानि वाक्यानि विषयत्वेनोदाहरन्ति ।

रश्मिः ।

उपास्यत्वेत्यादि । अत्रैवोक्तैः 'य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीयसुपासीते'त्युपास्यत्वमानं प्रमाणं शब्दरूपं 'अपहतपाप्मा ह्येष' इति पाप्मवेधराहित्यमानं शब्दरूपम् । आसुरजयहेतुभूतोऽर्थ उद्गीयस्तस्य ज्ञानं येनोक्तशब्देन तैर्मानैरित्यर्थः । भाष्ये । भगवत्सम्बन्ध एवेति । विलक्षणोपास्यत्वापहतपाप्मत्वं विशिष्टभगवतो व्याप्यव्यापकभावसम्बन्धः विभूतिविभूतिमद्भावः सम्बन्धो वा आसन्न्यस्येति ज्ञेयम् । व्यापकेनाप्यासुरजयसम्भवादेवकार आसन्न्यत्वस्यासुरजयहेतुत्वयोग्यवच्छेदकः । प्रकृते । एवं प्रकारकेति । आसुरनाशो ज्ञानसाध्य इत्याशयेनोक्तम् । अत एवेत्यादीति । एतादृशज्ञानवत्त्वादेव भवतीति । भवति प्रजापतिरूपेण अस्योपासकस्य । द्विषन् पाप्मा । भ्रातृच्यः भ्रातुः 'व्यन्सपन्न' इति सूत्रात्सपन्नः । भवति परामवति । 'व्यवहिताश्वे'ति सूत्रम् । पूर्वोक्तैः । अत्रैव पूर्वोक्तार्थः कैमुतिकस्तस्य सिद्धिस्ताम् । 'शुक्रं प्रविध्ये'ति श्रुत्यर्थस्तु, अमिचारकर्मदेवतामभिचारकर्त्री प्रार्थयन्ते । हे देव, ते मद्रिपोः सर्वमङ्गं प्रविध्य विदारय । हृदयं च विदारय । धमनीः शिराः प्रवृज्य भिन्धि । तस्य शिरश्चाभितो भिन्धि । एवं मद्रिपुक्षेपा विभक्तो विश्लिष्टो भवतीत्यर्थः । आदिना 'देव सवितः प्रसुव यज्ञ'मिति ताण्डिनां 'श्रेताश्वो हरितनीलोसी'त्यादिः शब्दायनानां श्रुती पृथक्ते । सविता देवपत्नी स्यापरपर्यायत्वात् । निरुक्ते सूर्यो देवपत्नीनामसु पठित इति प्राणिगर्भविमोचने मरणकोस्त्रीत्यभिचारकर्म । हरित इन्द्रनीलस्तद्ब्रह्मी-

गुणत्वैनैव, वस्तुन एव तथात्वादिति भावो ज्ञाप्यते ॥ २५ ॥

एवं भगवत्सम्बन्धाभावे दोषसम्बन्धमुक्त्वा तथा सति गुणहानिं च
वदंस्तत्र विशेषमाह ।

हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवत् तदुक्तम् ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र केवलो वेधशब्दो नास्ति ।

माध्वास्तु, 'अग्रे त्वचं यातुधानस्य भिन्धी'ति वाक्यम् ।

तत्र तु वेधशब्द एव नास्तीति विषयवाक्यत्वं चिन्त्यम् । अथ वेधरूपार्थबलाद्विषय-
वाक्यत्वम्, तदापि सन्निधिना विद्याङ्गत्वपूर्वपक्षोत्थायनम् । लिङ्गस्य त्रिलिखत्वात्तत्रत्वमिति
सिद्धान्तः । स च पूर्वतन्नादेव सिध्यन्नस्य घ्नस्यानुवादकत्वमापादयतीत्यतोपि चिन्त्यम् ॥ २५ ॥

हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवत्तदुक्तम् ॥ २६ ॥
एवमुपास्यस्य निर्दोषत्वं व्युत्पाद्य पूर्वघ्नस्य पुरःस्फूर्तिकमादाय जीवस्य ब्रह्मभावेपि ब्रह्मासाधारण-
गुणा नोपसंहार्या इति प्रसङ्गतो वक्तव्यत्वाद्येन घ्नमवतारयन्ति एवमित्यादि । भगवत्सम्बन्धा-
भावे सति गुणहानिमपि वदन् भगवत्सम्बन्धे गुणप्राप्तिरूपं विशेषमाहेत्यर्थः । घ्नं व्याकृतौ
रश्मिः ।

लौकसीतीन्द्रः सम्बोध्यते । केवल इति । किंतु प्रशब्दघटित इति । सति वेधादेः केवलस्य विषयवाक्ये
सम्बन्धे प्रशब्दघटितमयुक्तमिति हृदयम् । सूत्रार्थस्तु प्रविध्यादयो मन्ना विद्यासूपसहियेरन्, किंवा
नोपसंहारिणो संशयः । उपसंहार एवैषां विद्याप्रधानानामुपनिषद्ग्रन्थानां समीपे पाठादिति पूर्वपक्षे,
सिद्धान्तः नैषामुपसंहारो विद्यास्थिति । कस्मात्, वेधाद्यर्थभेदात् । 'हृदयं प्रविध्यै'त्यादिमन्ना
येऽर्था हृदयवेधादयो भिन्नाः अनभिसंबन्धाः ते उपनिषदुक्तमिषिध्याभिः, न तेषां ताभिः संगन्तुं साम-
र्थ्यमस्ति । अयमर्थः । पूर्वपक्षोक्तस्यानरूपप्रमाणस्य लिङ्गरूपप्रमाणोपेक्षया दुर्वलत्वात् पूर्वपक्ष इति ।
देशसामान्यं स्थानम् । तत्र द्वेषा पाठदेशसामान्यमनुष्ठानदेशसामान्यं च । तत्र पाठदेशसामान्यमपि
द्वेषा । यथासंख्यरूपं सन्निधिरूपं च । तत्र प्रथमस्यानुक्तत्वाद्द्वितीयः सन्निधिपाठरूपदेशसामान्यसह-
कृतौ 'यथास्यै कृत्तिकायः पुरोडाशमष्टकपालं निर्वपे'दिति, 'सोत्रं जुहोत्यग्रये स्वाहा' 'कृत्तिकायः
स्वाहे'त्यादि च । अत्र 'सोत्रं जुहोती'त्यादिवाक्यविहितोपहोमानां सन्निधिपाठरूपदेशसामान्येन 'अग्रये
कृत्तिकायः पुरोडाश'मित्यादिवाक्यविहितनक्षत्रेष्टकत्वं बोध्यत इति । लिङ्गरूपप्रमाणं त्वर्यगतं
शब्दगतं वा सामर्थ्यम्, तत्रार्थगतसामर्थ्यं रूपलिङ्गसहकृतौ यथा 'तुवेणावधती'त्यादि । अत्र
शुवादीनां सामर्थ्यमालोच्य 'द्रवं मांसं कठिन'मित्यभिधायीं श्रुतिं कल्पयित्वा श्रुत्वा द्रवावदानेङ्गत्वं
बोधयतीत्येवं प्रकृतौपि विद्यासमीपे पाठे पूर्वोक्ते समीपपाठसामर्थ्यमालोच्य वेधादीनां विद्याभिर्भेद
इत्यभिधायीं श्रुतिं कल्पयित्वा वेधादिविद्यासु नोपसंहारेङ्गत्वं बोधयतीति ज्ञेयम् । अत्र इति । हे
अग्रे, त्वं यातुधानस्य सत्त्वविशेषस्य श्रीभागवतप्रसिद्धस्य त्वचं भिन्धीति । लिङ्गस्येति । स्यावरूपसन्नि-
ध्योपेक्षया भिन्धीति विधिशब्दसामर्थ्यस्य । असन्दिग्धं न विषयवाक्यमित्याहुः सा चेति । सिद्धान्तश्च ।
आपादयतीति । यदि सूत्रमनुवादकं न भवेत्पूर्वतन्नादेकं नानुवदेदित्येवसापादयति । वेधादि विशिष्टं
न वेति सन्नेहे, विद्याङ्गमिति पूर्वपक्षेऽर्थस्य लिङ्गस्य स्थानाद्भेदेन भेदादिति सूत्रार्थः ॥ २५ ॥

हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवत् तदुक्तम् ॥ २६ ॥

२० सू० २० २६

‘तदा विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीत्याथर्वणिकैः पठ्यते । परमपदेन ब्रह्मोच्यते । तथाच सकार्याविद्यारहितः परममुपैति । तदनन्तरं साम्यमुपैतीति योजना ।

तत्रेदं विचार्यते । साम्यं हि समानजातीयधर्मवत्त्वम् । तच्च कतिपयधर्मैर-
शेषतश्छिद्यधर्मैर्वा भवति । तत्रान्यः पक्षो ब्रह्मणा समं न सम्भवति । ‘न तत्सम-
आभ्यधिकञ्च इदयत’ इति श्रुतिविरोधात् । अत आद्य एव पक्षोऽनुसर्तव्यः । तत्र
कैर्धर्मैः साम्यमिहोच्यते इत्याकाङ्क्षायामाह हानाविति । ब्रह्मणः सकाशाद्भिर्भागो
जीवस्य हानिशब्देन उच्यते । तथाच तस्यां सत्यां ये धर्मा जीवनिष्ठा आनन्दांशै-
श्वर्यादयो भगवद्विच्छया तिरोहिताः, ते ब्रह्मसम्बन्धे सति पुनराविर्भूता इति तैरेव

भाष्यप्रकाशः ।

भगवत्सम्बन्धे विशेषाधिकानि श्रुतिमाहुः तदेत्यादि । एतत्पूर्वार्धं तु ‘यदा पश्यः पश्यते
रुक्मवर्णं कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयानि’मिति । पठ्यते इति । मुण्डके पठ्यते । ननु कात्र
भगवत्सम्बन्ध उच्यते इति शङ्कायां पूर्वार्धस्य स्फुटार्थत्वादुत्तरार्धं व्याकुर्वन्ति परमपदेनेत्यादि ।
विद्वान् भगवज्ज्ञानवान्, पुण्यपापे अविद्याकार्ये, ज्ञानेन विधूय निवार्य, निरञ्जनः अविद्या-
रहितः सन्, परमं ब्रह्म उपैति, तदनन्तरं साम्यमुपैतीत्येवमर्थः संक्षेपेण तथाचेत्यादिनोक्तः ।
एतेन यदन्यैरुक्तं ‘परममत्युत्कृष्टं साम्यं समत्वं अद्वैतलक्षणं उपैति अवगच्छती’ति । तन्निरस्तम् ।
समशब्दस्य सर्वपर्यायत्वे साम्यं सर्वत्वम्, तुल्यपर्यायत्वे तौल्यम्, न पुनरद्वैतं निर्विशेषत्वलक्षणम्,
लक्षणाप्रसङ्गात् । उभयनिरूपितधर्मरूपसाम्याङ्गीकारेऽपि यथा नाद्वैतहानिः, तथातीतपाद
एवोपपादनात् । अन्यथा श्रुतिविरोधप्रसङ्गाच्च । अत उपैतिपदावृत्तिरेव युक्तेति । ननु भवत्वेवम्,
तथापि किमत्र विचार्यमित्यत आहुः तत्रेदमित्यादि । इदमिति । साम्यम् । विचारयुगपदादयन्ति
साम्यं हीत्यादि । आहेति । यैर्धर्मैः साम्यं तानत्राहेत्यर्थः । स्वयं व्याकुर्वन्ति ब्रह्मण
इत्यादि । सूत्रे तुशब्देन श्रुत्यन्तरे समाभ्यधिकनिषेधादत्र साम्यपदं लक्षणया अद्वैतपरमिति
पक्षो निरस्यते । ब्रह्मणः सकाशाद्भिर्भागो जीवस्य, ‘ओहाक् त्याग’ इति घातुनिष्पन्नेन हानिशब्देनो-
च्यते । विभागस्य पूर्वस्थितित्यागरूपत्वात् । तथाच तस्यां सत्याम्, उपायनशब्दशेषत्वात्,
उपायनं ब्रह्मप्राप्तिस्तद्वाचकः शब्द उपैतिशब्दस्तच्छेषत्वात् साम्यस्य ये धर्मास्तिरोहिताः, ते
परमोपायने ब्रह्मसम्बन्धे सति पुनराविर्भूता इति तैरेव तथा तैरेव साम्यमित्यर्थः । नन्वेवं
रक्षितः ।

तथा सतीतिभाव्यं विवृण्वन्ति स्म भगवदित्यादि । विशेषेति । साम्योपायनरूपविशेषाधिकाम् ।
पश्य इति । पश्यतीति पश्यः । भगवज्ज्ञानेति । स्मार्तः प्रयोगः । उपैतीति । उप आ एतीति
पदच्छेदः । तथाचेत्यादिना भाष्येणोक्तः । लक्षणोति । ब्रह्मवत् सर्वेत्वे अमेदसम्बन्धो लक्षणा ।
तौल्येऽपि अमेदः । ब्रह्मण्यः ब्रह्माभिन्न इत्यर्थात् । सिद्धान्ते साम्येऽद्वैतमुपपादयन्ति स्म उभयेति ।
वक्ष्यमाणे इत्यर्थः । अतीतेति । तदनन्यत्वाधिकरणे । ‘परमत’ इत्यधिकरणे ‘स्थानविशेष’ सूत्रे
‘अम्बुव’दधिकरणे वा । श्रुतीति । अद्वैतश्रुतिविरोधप्रसङ्गात् । लक्षणचेति । अमेदसम्बन्धरू-

तथेत्यर्थः । भगवदानन्दादीनां पूर्णत्वाज्जीवानन्दादीनामल्पत्वान्नात्रैव समैर्धर्मैः कृत्वा ब्रह्मसाम्यं जीव उपचर्यते । 'साम्यमुपैती'ति । वस्तुतस्तु नैतैरपि धर्मैः साम्यमिति भावः । अत एव, 'न तत्सम' इति श्रुतिरविरुद्धा । अत एव सूत्रकृता 'साम्यमुपैती'ति साम्योपायनशब्दमात्रम्, न तु साम्यपदार्थः खारसिकोऽत्रास्तीति भावप्रकटनाय शब्दशब्द उक्तः । ननु तैरेव धर्मैः साम्यम्, नेतरैरित्यत्र को हेतुरित्याकाङ्क्षायामाह उपायनशब्दशेषत्वादिति । 'परममुपैती'ति य उपायनशब्दः, तच्छेषत्वात् साम्योपायनस्येत्यर्थः । ब्रह्मसम्बन्धहेतुकत्वादानन्दांशाद्याविर्भावस्य, तदैव साम्योपायनकथनात्तैरेव धर्मैः साम्यमभिप्रेतमिति भावः । नन्वानन्दादीनां ब्रह्मधर्मत्वात् तैस्तत्साम्यकथनं तदभेदमेव गमयतीत्याशङ्क्य, तद्वर्धमवचमात्रस्य न तदभेदसाधकत्वमित्यत्र दृष्टान्तमाह कुशोत्यादि । कुशा औदुम्बर्यः समिधस्ता अग्निष्टोमादियागेषु प्रस्तोत्रा श्याप्यन्ते । तदा तत्सम्बन्धि पच्छन्दःस्तुत्युपगानं तद्वदित्यर्थः । तत्र 'अभि त्वा शूर नोनुसो दुग्धा इव धेनव'

भाष्यप्रकाशः ।

साम्येपि 'न तत्सम' इति श्रुतौ संकोचस्तु स्यादेवेत्यत आहुः भगवदित्यादि । जीवानन्दादीनामल्पत्वादिति । 'सर्वे जीवाः सर्वमयास्तथाप्यत्या' इति नृसिंहोचरतापनीये जीवानामल्पताया उक्तत्वेन तदानन्दादीनामपि तथात्वात् । नन्वेवमेव सूत्राशय इति कथं ज्ञातव्यमित्यत आहुः अत एव सूत्रकृतेत्यादि । हेतुमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तदैवेति । ब्रह्मसम्बन्ध एव । तथाचोपायनशब्दशेषत्वात् उक्तैरेव धर्मैः साम्यमिति सूत्रयोजनेत्यर्थः । दृष्टान्तमवतारयन्ति नन्वानन्देत्यादि । व्याकृर्वन्ति कुशा इत्यादि । उपगीयतेऽनेनेत्युपगानम् । करणे ल्युट् । तथाच कुशाभिः कृत्वा छन्दःस्तुत्युपगानसाधनभूतभकारवदिति सूत्रार्थ इत्यर्थः । एतद्युत्पादयन्ति तत्रेत्यादि ।

रश्मिः ।

पया । तच्छेषत्वादिति । हानाउपायनशब्दशेषत्वात् । भगवदित्यादीति । उपचर्यते कतिपयधर्मैर्गौणं क्रियते । सूत्रयोजनेति । हानौ जीवस्य भगवत्सकाशादिभागे ये जीवनिष्ठा धर्मास्तिरोहिता भगवदिच्छया आनन्दैश्वर्यादयस्ते भगवत्सम्बन्धे सति पुनराविर्भूता भवन्तीति परमं तुकारात् 'न तत्समश्चाम्यधिकश्च दृश्यत' इति श्रुतिनिषिद्धसाम्यपदं लौकणिकमद्वैतवाचकमिति पक्षनिरासकात् साम्यमुपैतीति योजना यद्यपि, तथापि दुरूहत्वमभ्यमाना उपायनशब्दस्योपैतीत्यस्य साम्ये कर्मत्वाच्छेषत्वं विशेषणत्व तस्मात् उक्तैरेवैश्वर्यादिधर्मैः साम्यमिति साम्यस्यैतद्व्यस्य योजनेत्यर्थः । नन्वानन्देत्यादीति । नेति । चन्द्रवन्मुखमित्यादौ तथा । अनेनेति । भकारेण । छन्द इत्यादि । छन्दोभिर्वेदैः स्तुतियुक्त्युपगानं तत्साधनमूतो भकारः तद्वत् । अत्रोपगानं भावल्युडन्तम् । ऋत्विजो गायन्तीत्याखिल्य गानस्य । अत्र भाष्ये । तत्सम्बन्धीति । स्तुतिरूपप्रतिपाद्यस्य प्रतिपादकत्वसम्बन्धि, छन्दसः स्तुतियुक्त्युपगानमित्यर्थः । प्रकृते । तत्रेत्यादीति । अभि त्वेति शुल्यर्थस्तु, द्विरप्याक्षस्य वराहं प्रति वचः, ब्राह्मणे वाराहोक्तेः । कृष्णं प्रति भीष्मवचो वा । वेदान्ते कृष्णोक्तेः । यद्वा, हे शूर यातुयानादे, यज्ञाभिर्भावक, त्वाममि त्वा नोनुमः न रयन्तरेण साम्ना स्तुनः । तत्र दृष्टान्तः । अदुग्धाः न विद्यते दुग्धं यासु ताः धेनवो यथा न स्तुत्यास्तद्वत्, तथापि ब्रह्मत्वं परं

इत्थुचि ये वर्णाः, तेषामच एवोपसंहृत्य भकारेणैव गानं क्रियते । न हि तदार्थि-
कवर्णधर्माणामचासुपसंहारोऽस्तीति तद्वगात्मकत्वं अकारस्य सम्भवति, एवं
प्रकृतोऽपि ब्रह्मधर्मप्राकट्येन न तदात्मकत्वं जीवस्य सम्भवति । ननु तत्त्वमस्यादि-
वाक्यैरत्राभेदबोधनादस्तु तथेति चेत्, तत्राह तदुक्तमिति । जीवब्रह्माभेदबोध-
नतात्पर्यमुक्तमित्यर्थः । 'तद्गुणसारत्वान्तु तद्व्यपदेशः प्राज्ञव'दिति सूत्रेणेति शेषः ।

अपिच । श्रुतौ ब्रह्मोपायनस्य साम्योपायनहेतुत्वोक्त्या तदनुपायनस्य
साम्यानुपायने हेतुत्वमिति ज्ञाप्यते । तथाच, 'पराभिध्यानात् तु तिरोहितं ततो
ह्यस्य बन्धविपर्यया'विति सूत्रे जीवस्य ब्रह्मांशत्वेनानन्दैश्वर्यादिब्रह्मधर्मवत्त्वात्

भाष्यप्रकाशः ।

तदात्मकत्वमिति । तदभेदः । अत्र किञ्चिदाशङ्क्य तत्समाधिं स्मारयतीत्याहुः ननु
तत्त्वमित्यादि । अत्राभेदबोधनादिति । जीवे ब्रह्माभेदबोधनात् । तदुक्तपदं व्याकुर्वन्ति जीवे-
त्यादि । नच तद्गुणसारत्वज्ञे संसारावस्थायामेव व्यपदेशपक्ष उच्यते, न तु मुक्त्यवस्थायाम्, 'यत्र
त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्', 'सलिल एको द्रष्टाऽद्वितीयो भवती'त्यादिश्रुतिषु ब्रह्माभेदस्यैव श्रावणादिति
वाच्यम् । अभेदेऽपि मुक्त्यवस्थार्या जीवन्पूनाताया 'यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिक्तं तादृशेव भवति,
एवं मुनेर्विज्ञानत आत्मा भवति गौतमे'ति काठकश्रुत्या भेदसहिष्णोरभेदस्यैव निश्चायनात् । नच
'सलिल एक' इत्यादिविरोधः । तत्र तादृशाभेदप्रतीत्यापि तदुपपत्तेः । लोकेऽपि मिलिताहुल्यादी
विभागाभाव एव एकशब्दप्रयोगाच्च । नचावान्तरमुक्तावेवंभाव इति वाच्यम् । मानाभावात् ।
परमतेऽपि 'अविभागेन दृष्टत्वा'दिति सूत्रेऽविभागस्यैव व्याख्यातत्वात् । ब्रह्मसूत्रेण मुक्तिविचारे
कुत्राप्यैक्यपदादर्शनाच्च । नचैवमपि शङ्कापिशाची न निवर्तत इति चेत् । 'भिद्यते हृदयप्रान्थि'रिति
श्रुत्युक्तदर्शने एव निवर्तते इति किमतोऽधिकं वाच्यमिति दिक् । नच गतिसामान्यसूत्रभाष्य-
विरोधः । तत्रापि सामान्यपदस्य तुल्यपदेनैव व्याख्यानात् । सूत्रकारस्याप्येतदेव मतम् । अन्यथा
तु 'गल्यैक्या'दित्येव वदेत् । नच तद्विपर्ययाव्यविरोधः । तत्रापि विज्ञाता विज्ञातरूपेण न तिष्ठति,
किन्तु ब्रह्मरूपेणेति भेदविरुद्धसंपदा अभेदेन स्थानस्थाभिप्रेतत्वादिति न कोऽपि चोदावकाशः ।
तदुक्तपदस्यचित्तमर्थान्तरमाहुः अपिचेत्यादि । एतेन गुणहानिर्व्याख्याता बोध्या । नन्वेतद्व्या-
रविमः ।

दृष्टमिति भावः । पूर्वपक्षयोरदुग्धा दुग्धविरोधिन्यः । विरोधो नञर्थः । अच एवेति । द्वितीया-
वहुवचनान्तमच इति पदम् । एवकारः स्वर्गाक्षरव्यवच्छेदकः । उपसंहृत्येति । 'त्वामिद्धि हवामह'
इत्यस्यासुपसंहृत्य, सान्निध्यात् । सान्निध्यं पूर्वतन्त्रे द्वितीयाध्यायस्य तृतीयापदे प्रथमाधिकरणे ।
'अमित्वा शूर' लेतस्यां योनातुल्यं रथन्तर साम । 'त्वामिद्धि हवामह' इत्येतस्यासुल्यं बृहत्साम ।
अगतीछन्दस्कायामप्युल्यं जगत् सामेत्युक्तेः । त्वां इत् हि इति छेदः । निमिदा खेदने त्वा
त्वामिद्धि इति वा । भकारेणैवेति । 'अभि त्वे'ति श्रुते रथन्तरसामयोनिलेनासा उद्धृतभकारस्य
रथन्तरसामत्वं प्रतिपाति । अस्याः श्रुतेर्लाघवम् । भकारशब्दः कोशदेकादशबल्युक्तश्रुतस्य वाचकः ।
नक्षत्रवाचको वा । तेनेत्यर्थः । लाघवादेवकारः शरीरगुणी श्रुतिं व्यवच्छिनति । आर्चिकेति ।
ऋक्सम्बन्धिनां ऋचि भवानाम् । 'तत्र भव' इति उक् । चतुर्दशमादेश्वरसूत्रोक्तत्वात्पिनी-
यानुक्तत्वादर्चा वर्णधर्मत्वम् । तद्वगात्मकत्वमिति । अष्टादशाक्षः पञ्चाशद्वर्णांस्तदज्जलालकार्यं
तदात्मकत्वम् । गतीति । इदं स्रु प्रथमस्य प्रथमपादे । गुणहानिरिति । भाष्यीयामासोक्ता ।

ब्रह्मणः सकाशाद्भिर्भागे सति तदिच्छया तद्धर्मतिरोधानस्य संसारित्वे हेतुत्वमुक्तं यत्, तदपि 'तदुक्त'मित्यनेन स्मार्यत इति न विस्मर्तव्यम् । यथान्यशास्त्रोक्तधर्मा अभ्येकस्यां विद्यायामुपसंहियन्ते, एवं ब्रह्मनिष्ठा धर्मा जीवेऽप्येतया श्रुत्या बोध्यन्त

भाष्यप्रकाशः ।

ख्यानमसङ्गतम्, उपसंहारप्रकरणे धर्मसाम्यविचारप्रसङ्गस्याभावादित्यत आहुः यथेत्यादि । यथा छान्दोग्यस्यपञ्चाभिषिद्धायां काण्डाद्युक्तः पट्टोऽग्निः प्राणविद्यायां पञ्चमं रेतश्चोपसंहियते, विधेक्य-बलात्, तथात्र श्रुत्या परमसाम्यनिरूपणादिक्यभ्रमेणासाधारणा ब्रह्मनिष्ठा धर्मा अपि जीवे उपसंहार्या इति शङ्कानिरासायैतदुक्तमित्यर्थः । तस्मान्निर्दोषत्वे तिरोहितगुणप्राप्त्या साम्ये च सिद्धे ब्रह्मभूतस्य मुख्यं भजनं सिध्यतीति तदर्थं यतनीयम्, न तु विश्रुतिपरेण भवितव्यमिति बोधितम् । अत्रापहतपाप्मत्वस्य यत्र प्राक्कव्याद्यज्ञसम्बन्धे रुक्मवर्णत्वात् सौभाग्यस्य कर्तृत्वयो-रक्षिम् ।

पञ्चममिति । सर्ववेदान्तप्रत्ययसूत्र एवोक्तम् । 'उपसंहियन्त' इत्यनुक्त्वा 'बोध्यन्त' इत्युक्तं तदर्थ-माहुः इति शङ्केति । उपसंहारशङ्कानिरासायैतत् 'बोध्यन्त' इति पदमुक्तमित्यर्थ इत्यर्थः । उपासनां प्राकरणिकीमाहुः तस्मादिति । ब्रह्मनिष्ठधर्माणां जीवे बोधनात् । दोषः पाप्मवेषः तस्मान्निर्गतत्वे प्रथमसूत्रोक्ते द्वितीयसूत्रोक्ते तिरोहितगुणानामानन्दादीनां प्राप्त्या साम्ये । 'ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति । समः सर्वेषु सृतेषु मर्द्धक्ति लभते परा'मिति गीताया आहुः ब्रह्मभूतस्येति । जीवस्य । मुख्य परं फलाविसंवादि एकादशैकोनविंशत्यायोक्तम् । तदर्थं इति । मर्यादामार्गायै तदुक्ते । एतेन तत्त्वदर्शाशया भजनेऽयं पुष्टिमार्गो भवति । 'तत्त्वामि ब्रह्मणे'ति सन्ध्याश्रुतेः । तत् महावाक्पयोक्तं त्वा त्वायामि पद्भ्यां सेवे । पादसेवोक्ता । ब्रह्मणा हिरण्यगर्भेण बन्धमानः बन्धमानम् । अमः सुः । 'ब्रह्म मानसी सेवां प्रत्यहं करोतीति सुबोधिन्याम् । बन्धनमक्तिः सेवापूर्व्यै एकादशस्कन्धसुबोधिन्यामुक्तम् । तत् पूर्वोक्तं यजमानो दैशिक आशास्ते आशां कुरुते । हविर्भिः बहुविधमक्तिमार्गायैः समर्पणदानैः । स यजमानो न कृतात्मनिवेदी, किंतु श्रुतात्मनिवेदीत्याह अहेडमान इति । हेड अनादरे । हेडते कृतात्मनिवेदनत्वदर्शायां गुरुणा न हेडमानोऽहेडमानः, हे वरुण, इह लोके भौषी ज्ञानी उरु यया भवति तथा शंसमानः कीर्तनमक्तिमान् । आयुः अन्न प्रमोषीः प्रकर्षेण मोषीः । मुष स्तेये । जलदोषेण स्तेयं मा कार्षीः । अडभावब्रह्मन्दसः । उरु शं यया भवति तथा स यजमानोऽतो नोऽस्माकं आयुः त्व प्रमोषीः । आनन्दमयादीनां प्रियशिरस्त्वसूत्रानुसारेण प्रियाद्युपासनमुक्त्वा तत्रसङ्गेन स्मृतस्य विरुद्धधर्माधारत्वाय निकेतलानिकेतले श्रीवैराग्यरूपे आहुः पुरुषविधब्राह्मणोक्तपतिपत्नीमजनाय । तत्रसङ्गेन स्मृताय च । अत्रापहृतेति । श्रुतौ अपहतपाप्मा यज्ञ उक्तः, सोऽत्र शास्त्रभेदेन पुरुष-विधः । आनन्दमयाधिकरणे पुरुषविधब्राह्मणोक्तेरानन्दमयाद्युपासनप्रसङ्गेन पुरुषविध अन्नन्दमय इति स्मृतेः । पुरुषविधयज्ञो दंपतीत्वतः 'पतिः पत्नी चामवता'मिति पुरुषविधब्राह्मणश्रुतेः । ततो यज्ञ आसन्धेऽपहतपाप्मत्वं रुक्मवर्णत्वं पत्नीकृतमद्योक्षजे । तस्याः क्रियात्वेन रुक्मवर्णत्वमिति । गोप्यत्वा'दजामेका'मिति श्रुत्युक्ताया अजायास्त्वक्ताया गुणहानिः तस्यां सत्यां ब्रह्मोपायनशेषत्वात्सा-म्यस्य । ब्रह्मप्राप्तिमुख्यनित्यक्रीडाप्रवेशोपयिकः प्रपञ्चः तस्य शेषत्वं पत्नीनिष्ठसाम्यस्येति परस्परया ब्रह्मोपायनशेषत्वं साम्यसेत्याशयवन्त आहुः सौभाग्यस्येति । अलौकिककर्तृत्वयोनित्वान्यां सौभाग्यस्य साम्यरूपस्य । ब्रह्मवदभिन्न (निभिन्न) निमित्तोपादानत्वं तेन साम्यमित्युक्तम् । तस्याः कार्यकारणभावः प्रपञ्चसम्बन्धः इति त्रिधा सौभाग्यतज्जन्यकर्तृत्वयोनित्वैस्त्रिधा आधिदैविकादिभेदेन या श्रीरक्ष्मीः शोभा

भाष्यप्रकाशः ।

नित्वाभ्यां प्रपञ्चस्य च सम्बन्ध इति त्रिधा श्रीनिकेतनत्वमुक्तम् ।

अन्ये तु इदमप्येकध्वजमधिकरणमङ्गीकृत्य, 'अथ इव रोमाणि विधूय पापं चन्द्र इव राहुमुखात् प्रमुच्य, धृत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसम्भवानी'ति ताण्डिश्रुतिं 'तदा विद्वा'नित्वाथर्वणश्रुतिं 'तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विपन्तः पापकृत्या'मिति शाखायनिश्रुतिं 'तत्सुकृतदुष्कृते विधुनुते तस्य प्रिया ज्ञातयः सुकृतमुपयन्ति अप्रिया दुष्कृत'-मिति कौशीतकिश्रुतिं 'चोदाहृत्य, यत्रोभयं श्रूयते, तत्र न कश्चिद्विचारः, यत्राप्युपायनमेव श्रूयते, न हानम्, तत्राप्यर्थादेव हानं सन्नियतति, अन्यैरुपेयमानयोर्रात्मीयसुकृतदुष्कृतयोर्हानस्यावश्यकत्वात्, यत्र पुनः केवलं हानमेव श्रूयते, तत्रोपायनं सन्नियतेव वेति संशये, अश्रवणा-द्विद्यान्तरगोचरत्वाच्च न सन्नियततीति पूर्वपक्षे, तत्रापि तत्सन्नियतां सिद्धान्तयितुं ध्वजमेवं व्याकुर्वति । हानौ केवलायामपि श्रूयमाणायामुपायनं सन्नियतति । कौशीतकिरहस्ये उपायनशब्दस्य हानशेषत्वेन समाधिगतत्वादित्यादि ।

रश्मिः ।

तस्या निकेतत्वं निकेतनं धर्मो भक्तिविषयः । उक्तम् । सूत्रयोस्तात्पर्येण भजनीयतावच्छेदकपञ्चकेन सहोक्तश्रीनिकेतनमुक्तम् । प्रपञ्चस्वत्वं सम्बन्धयति प्रियाम् । श्रीनिकेतनत्वमुक्तमिति पाठे । उक्त-प्रपञ्चस्य स्वत्वमात्मत्वं सम्बन्धयति प्रियामिति णिजन्तत्वेन कर्मद्वयम्, प्रिया श्रीः तस्या निकेतत्वमुक्तम् । द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्यां भाष्ये भजनीयमुक्तं तद्विषयतावच्छेदकं पञ्चकमुक्तं द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्यां द्वितीयाध्याये तत्त्वध्यानप्रकरणे 'एवं स्वचित्ते स्वत एव सिद्धे' इति श्लोके 'आत्मत्वं प्रियत्व अर्थत्वं भगवत्त्वमनन्तत्वं चैति । 'आध्यानाये'ति सूत्रेण तत्त्वध्यानप्रकरणस्मारणात् । सुबोधिन्यामुक्तपञ्चधर्मो-त्पन्नन्तरं भजने चैते धर्मा भजनीयविषयतावच्छेदकत्वेन गुणोपसंहारन्यायेन ग्राह्या इति । तेन 'नमामि हृदये शेषे लीलाक्षीरास्त्रिशायिनम् । लक्ष्मीसहस्रलीलाभिः सेव्यमानं कलानिधि'मित्यत्र सेवा प्रपञ्चिता । तेनानन्दमयस्य नित्यक्रीडास्यसाम्येपि श्रीवत्सकौस्तुभौ विना साम्यमिति केवल-स्वरूपभक्तिकामेन श्रीवत्समुपसंहार्याषोक्षजे जानातीच्छति यतत इति क्रमेण भक्तिः सम्पाद्येति साम्ये भजनव्यभिचारात् कथमौनन्दमयस्य भजनीयत्वमिति कुचोद्य निरस्तम् । श्रीवत्सेनेतरपार्य-क्यात् । किंच तृतीयस्कन्धे 'अद्राक्षमेकमासीन'मित्यत्र सुबोधिनी 'तदा भगवतः ऐश्वर्यस्य प्रादुर्भूत-त्वात् षोडशापि कलाः तदा भगवति दृष्टाः संपूर्णा भवति । अतोत्र भगवतः षोडशविशेषणानि । एतान्वेव गुणोपसंहारे षोडशाधिकरण्या प्रतिपादितानीति । अथ इवेति । प्रत्येकं भाष्यकाराणा-मिमानि विषयवाक्यानि । श्रुत्यर्थस्तु, 'यथाऽश्वो जीर्णानि रोमाणि रजोभिः सह त्यक्त्वा स्वच्छो भवत्येवमहमपि पापं सर्वं विधूय निर्मलः सन् यथा वा चन्द्रो राहोर्मुखात्प्रमुच्य मासरो भवत्येव-मङ्कृतं प्रवाहकरूपेणानादिसिद्धं शरीरं धृत्वा त्यक्त्वातिस्वच्छः सन् कृतात्मा कृतकृत्यो ब्रह्मात्मकं लोक-भूमिसंभवाभ्यामित्युच्येन प्रसक्तो न प्राप्नोमीत्यर्थः । परमं साम्यमैक्यम् । तस्य सृत्वस्य विदुष इत्यर्थः । दायं भागमित्यर्थः । हानस्येति । उपायनशेषस्य । इत्यादीति । अमूर्तयोः पुण्यपापयोरन्यत्र संचारात्मकोपादानस्य मुख्यसायोगात् सूत्रे शब्दपदेन हानावुपायनोपसंहारस्य स्तुत्यर्थत्वं सूचितम् । शास्त्रान्तरो विशेषः शास्त्रान्तरे पापेक्षित उपसंहारणीय इत्यत्र दृष्टान्तमाह कुशाच्छन्द इत्यादिना । तत्र कुशाच्छन्तो यथा—'कुशा वानस्पत्याः खे'त्यादौ माहविनां श्रुतौ हे कुशाः समिद्रया ययं वानस्पत्याः क्षामो यजमानं रक्षतेति यजमानप्रार्थने वनस्पतियोगित्वेन सामान्यसमितिश्रवणे 'जौदुम्बरा' इति

भाष्यप्रकाशः ।

तच्चिन्त्यम् । आद्ये उपायनशब्दस्याभावेन अर्थग्रहणेपि तस्य फलबोधकत्वेन द्वितीयवाक्येपि तस्य तथात्वेन हानशेषत्वाभावाद्विषयत्वायोगात् । ताण्ड्याथर्वणकौशीतिकवाक्येषु कम्पनार्थकधातु-निष्पन्ने 'धूत्वे'त्यादिशब्दे हान्यर्थत्वं लक्षयित्वा उपायने तच्छेषताकल्पनस्य क्लिष्टत्वात् । चतुर्ष्वपि वाक्येषु उपायनस्य सत्त्वात् क उपायनशब्दः घ्नत्रकाराभिसंहित इत्यनिश्चयेन कौशीतिकस्य शब्दस्यैव विषयत्वमित्यस्याप्यतिक्लिष्टत्वाच्च ।

यदप्यस्योपायनवादस्य स्तुत्यर्थत्वादन्यदीयपुण्यपापयोः कथमन्यत्र प्राप्तिरित्यत्र नाभि-निवेशः कार्य इत्युक्तम् ।

तदपि न रोचिष्यु । 'राज्ञि चामात्यजा दोषाः पत्नीदोषाश्च भर्तरी'त्यादिस्मृतावभिमान-

रश्मिः ।

शाखान्तरीयो विशेष आश्रितः 'औदुम्बराः कुशा' इति । छन्दोदृष्टान्तो यथा—'छन्दोभिः स्तुवीते'त्यत्र देवासुरच्छन्दसामविशेषेण पौर्वापर्यप्रसङ्गे 'देवच्छन्दांसि पूर्वाणी'ति पैङ्गिश्चुला निर्णयः । स्तुतिदृष्टान्तो यथा—बोडशिनः पात्रविशेषस्य ग्रहणे लङ्गभूतं स्रोत्रं कदा कर्तव्यमित्याकाङ्क्षायां छन्दोगानां काला-विशेषप्राप्तौ 'समयाद्युपिते सूर्ये बोडशिनः स्रोत्रमुपाकरोती'ति तैत्तिरीयकवाक्यात् कालविशेषधीर्भवति । एवं (भूया अन्यैर्नां श्रुते) वा कालविशेषधीरिति । उपगानदृष्टान्तो यथा—'ऋत्विज उपगायन्ती'ति सामान्यवाक्यं शाखान्तरीयं नाध्यर्शुरुपगायन्तीति विशेषमपेक्ष्याच्चर्शुर्वर्जिता ऋत्विज उपगायन्ती-त्येतदर्थपरतया निश्चीयते । तथाच यथा कुशादिश्चलन्तरगतविशेषान्वयास्तथा हानाहुपायनान्वय इत्यर्थः इत्यादिशब्दार्थः । अभावेनेति । उपयन्तीति पदाभावात्तथा । अर्थेति । विधूयेत्यस्यार्थः विभागानुकूलो व्यापारः त्यक्तत्वेत्यर्थात् । तत्र पूर्वक्षणे ईश्वरस्य निमित्तत्वात् पुण्यपापयोः कर्म, ततः देवदत्तात् पुण्यपापयोर्विभागः, ततः पुण्यपापवैशिष्ट्येन साङ्गनत्वारम्भकवैशिष्ट्यनाशः, ततः पुण्य-पापनाशः, तेन साङ्गनत्वनाश इति । ततस्तेनैव देवदत्तात्पुण्यपापयोर्विभागेन सकर्मणोः पुण्यपापयो-राकाशादिविभागो जन्यते, ततः पूर्ववैशिष्ट्यनाशः, ततो विष्णुमित्रकृष्णदत्तयोर्वैशिष्ट्यम् । ततो विष्णुमित्रे कृष्णदत्ते चोपसंहृतयोः पुण्यपापयोर्हानम्, ततः कर्मनाश इति विभागस्यार्थस्य ग्रहण इत्यर्थः । तस्येति । उपायनशब्दस्य फलं उपयन्तीत्यत्रोपायनं तस्य फलबोधकत्वेन । इदं हानशेष-त्वाभावादित्यनेनान्वेति । तस्येति । उपायनशब्दस्य फलबोधकत्वेन । उपायनानुकूलव्यापार इति धात्वर्थात् । फलं वा धाल्वर्थ इति मतम्, मण्डनमिश्राणामपि । हानशेषत्वचेति । 'परार्थः शेष-लक्षण'मिति जैमिनिस्मृतात् हानार्थत्वाभावात् । किन्तु व्यापारार्थत्वम् । फलं धाल्वर्थ इति पक्षेपि लकारार्थव्यापारशेषत्वेन हानशेषत्वाभावात् । लक्षयित्वेति । जन्यजनकभावसम्बन्धो लक्षणा । सत्त्वादिति । प्रथमे धूलेत्यस्य लागार्थग्रहणे सत्त्वात् । द्वितीये विधूयेतिपदस्य लागार्थग्रहणे सत्त्वात् । तृतीये उपयन्तीत्युपायनस्य सत्त्वात् । तथा चतुर्थे सत्त्वात् । कौशीतकीति । उभयो-त्तरेवकार एकोक्तिविशिष्टव्यवच्छेदकः । अतीति । प्रथमविषयवाक्यत्यागे मानाभावान्मानस्थापन एकवाक्यताङ्गीकारादेकवाक्यतायाश्चतुर्षु प्रमाणेष्वन्तर्भावाभावात्परस्परमेकवाक्यतापन्नवाक्यचतुष्टयस्य शब्दत्वेन प्रामाण्यादतीति । स्तुत्यर्थत्वादिति । असदर्थबोधकत्वात् । 'नाभिनिवेशः कार्य' इत्यने-नान्वेति । अभिमानेति । अमालेन निग्रहादिके कृते राजाभिमन्यते मया कृतमिति, पर्यां दुष्टार्थां

इत्येतावत्साम्यमस्तीत्युपसंहारप्रकरण एतस्य निरूपणं कृतम् ॥ २६ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे पञ्चमं वेधाद्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मात्रेण दोषसंक्रमकथनात्, भारतादौ माण्डव्यदत्तयमशापप्रसङ्गे चालकृतपापस्य जनकत्वोपाधिना पितृसंक्रमकथनात्, विद्यामित्रपुण्येन त्रिशङ्कोः स्वर्गप्राप्तिस्मरणाच्चापि तथा सम्भवेन स्तुतिमात्र-
त्वाद्दीकारस्वप्रयोजकत्वात्, 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे' ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि
भस्मसात् कुरुते तथे'ति श्रुतिस्मृतिभ्यां ज्ञानस्य कर्मनाशकत्ववत् विद्याविशेषस्थान्यत्र कर्मसंक्राम-
कत्वेषु बाधकाभावात् । नच सुकृतदुष्कृतयोः कर्तृसामानाधिकरण्यस्यैव सर्वत्र दर्शनात्तान्यत्र साक्षात्
संक्रमः, अपि तु फलस्य तत्र सम्बन्धात् तत्र स उपचर्यत इति वाच्यम् । हेतुव्याधिकरणस्य फलस्यै-
वाशक्यवचनत्वात् । नच वाक्यान्यथानुपपत्त्या तत्र तथा कल्प्यत इति वाच्यम् । तस्या अत्रापि
तौल्यात् । किञ्च । आन्यत्रिकावाक्यस्य आन्यत्रिकवाक्यशेषत्वाय 'कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानव'-
दित्यत्र दृष्टान्तत्रयं यत् स्वीकृतम्, तदपुष्टार्थम् । एकेनापि तत्सिद्धेरप्रत्युद्भवत्वेन वहुनां कथने
प्रयोजनाभावादिति ॥ २६ ॥ इति पञ्चमं वेधाद्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

रश्मिः ।

पतिर्दुष्ट इति लोका वदन्ति । दोषसंक्रमेति । अन्यथा नामिमन्येत । जनकत्वेति । अभिमान-
स्थलेऽयमुपाधिः । यथाभिमानोऽन्यदीयपुण्यपापयोरन्यत्र प्राप्तिरित्यत्राभिविज्ञे उपपत्तिसाधकः, तथात्र
जनकत्वमात्मा वै पुत्रनामासि स जीव शरदः शत'मिति श्रुत्युक्तपितृपुत्रयोरैक्यज्ञानसजातवासना-
समानाधिकरणमुपपत्तिसाधक ज्ञेयम् । तथेति । अन्यदीयपुण्यपापयोरन्यत्र प्राप्तिरित्यत्राभिविज्ञे शब्द-
स्योपपत्तिसाधकत्वेन समवस्तेन । एव भगवन्माहात्म्यमुक्त्वा 'अनुतेन प्रत्युदा' इति श्रुतेः पुण्यपापयो-
रविद्यया प्रतिकूलत्वेन प्रापितयोरन्यदीयपुण्यपापयोरन्यत्र प्राप्तिरित्यत्राभिविज्ञेशाधकं विद्याविशेषमाहुः
क्षीयन्त इति । कर्मनाशेति । कर्माविद्यारूपमत्र बोध्यम् । 'अविद्यायामन्तरे वर्तमाना' इति
मुण्डकश्रुतेः । त्रिचेति । विद्याविशेषोऽत्र त्रया व्यतिरिक्त आद्यवर्णः । अन्येति । ऋतादन्यदच्युत
कर्म । योगमायास्थले दशमे प्रसिद्धं यथा कथञ्चित् । कर्तृत्वेति । यो हि कर्ता तत्र सुकृतदुष्कृते
इति । फलस्येति । सुकृतदुष्कृतफलस्य पुण्यपापरूपस्य । तत्रेति । तथा 'तस्य सुहृदः साधुकृत्या-
मुपयन्ति' । मृतस्य साधुकृत्यां मृतोऽय सुहृद्वय तत्कार्यरहितास्तसुकृतफलभागिन इत्युपयन्ति ।
'द्विवन्तः पापकृत्यामुपयन्ति' । मृतस्य पापकृत्यां मृतोय द्वेषेण वय पापफलभागिन इति । सम्बन्धो
दाष्टीनिके । स इति । सुखदुःखोपसंहारः सुकृतदुष्कृतोपसंहारो वा । वाक्यान्यथेति । विषय-
वाक्यान्यथानुपपत्त्या । यद्विना यदनुपपत्तिरसम्भवस्तेन । तत्र तत्समाधानाय तथा उपायनवादः
स्तुतित्वेन कल्प्यत इत्यर्थः । तस्या इति । स्तुतेरेत्रासम्भवेपीत्यर्थः । दृष्टान्तत्रयमिति । पूर्वमुक्त
व्याख्यातं च । एकेनापीति । न च बहुभिः साध्यदार्ढ्यमिति वाच्यम्, हेतोः सदो-
श्लाघचेः ॥ २६ ॥ इति पञ्चमं वेधाद्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

सम्पराये तर्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥ (३-३-६.)

वाजसनेयिशाखायां 'स एष नेति नेतीत्यात्मे'त्युपक्रम्य, 'न व्यथत' इत्यन्तेन ब्रह्मस्वरूपमुक्त्वा, यत एतादृग्ब्रह्मातस्तद्विदपि विवक्षितरूप इत्यभि-
प्रायेणाग्रे पठ्यते 'अतः पापमकरचमतः कल्याणमकरचमित्युभे छेप एते तरल्य-
मृत' इत्यादिना । अग्रिमया 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्ये'त्युक्त्वा च ब्रह्मविदो
माहात्म्यमुक्त्वा पठ्यते । 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठुः अद्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

सम्पराये तर्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥ साम्पराय इति पाठे स्वार्थेऽण्
बोधः । पूर्वाधिकरणे जीवस्य भगवत्सम्बन्धे विशेषमुक्त्वा तत्साधनयोर्ज्ञानमन्वयोर्मध्ये किं
ज्याम इति विचारयितुमधिकरणमारभत इत्याशयेन सूत्रे तर्तव्याभावपदात्छिद्भिके श्रुती विषय-
त्वेनोदाहरन्ति चाजेत्यादि । अथर्वणेत्यादि च । एतयोराद्यं वाक्यं बृहदारण्यके शारीर-
ब्राह्मणस्यम् । तत्र च पूर्वं 'मनसैवानुद्गृह्य'मित्यनेन तद्दर्शनसाधनमुक्त्वा, 'विरजः पर
आकाश'दित्यादिना विरजत्ववशित्वेशानत्वादीन् धर्मान् बोधयित्वा, ततोऽनिरुक्तत्वाय 'नेति
नेती'त्यनैतावन्मात्रतां निषिध्य, 'अशृण्वो नहि गृह्यते, अशीर्यो नहि शीर्यते, असङ्गोऽसितो न
सङ्गते न व्यथत' इत्यनेन लौकिकप्रमाणाप्राह्वत्वमनाशित्वमसङ्गत्वम्, 'पित्र बन्धने', अचद्धत्वं
निर्दुःखत्वं चोक्त्वा, तेन जडविलक्षणं ब्रह्मस्वरूपं बोधयित्वा, ब्रह्मण एतादृशत्वात् तद्विदपि
साध्वसाधुर्कर्मरहित इति बोधनायाग्रे पठ्यते 'अतः पापमकरचमतः पुण्यमकरचमित्युभे छेप एते
तरल्यमृतः साध्वसाधुनी' इति । अत इदमभिसंधाय पापमकरचं कृतवानसि, अत इदमभिसन्धाय
कल्याणं पुण्यं कृतवानसि, इति एवमभिसन्धिपूर्वकं कृते एते उभे साध्वसाधुनी हि निश्चयेन एष
उत्करीतिकब्रह्मवित् तरति अतिक्रामत्यभिभवति । अमृतो जीवन्नेव, नैनं कृताकृते तपतः,
एनं ब्रह्मविदं निन्दितकरणकल्याणकरणे पथात्तार्प न जनयतः, नास्य केनचन कर्मणा लोको
मीयते, अस्य प्राप्तव्यो ब्रह्मलोकः केनापि कर्मणा नापयाति, प्राप्तव्यं प्रामोत्येत्वेत्यर्थः ।
तदेतद्ब्रह्ममुक्तम् । ब्राह्मणोक्तोऽर्थो वक्ष्यमाणार्चाप्युक्त इत्यर्थः । ऋक् तु 'एष नित्यो
महिमा ब्राह्मणस्य न कर्मणा वर्धते नो कर्नीयान् तस्यैव स्यात् पदवित् तं विदित्वा
न कर्मणा लिप्यते पापकेने'ति । 'एष' इति ब्राह्मणोक्तः । 'तं' पूर्वोक्तरूपमात्मानं
विदित्वा तस्यैवात्मनः पदवित् पदं चरणं स्थानं वा 'तद्दाम परमं ममे'ति चाक्यादक्षरं
वदित् स्यात् । ततः पापेन लिप्तो न भवतीत्येवमक्षरविदो माहात्म्यमुक्त्वा पठ्यते । तत्साधन-
मुच्यते 'तस्मादेवंवि'दित्यादिना । यस्मादेवं ज्ञातुर्माहात्म्यम्, तस्मादेवं शास्त्रतो ज्ञः, यः
स्वरूपवित्, शान्तो दान्तः निशृहीतान्तर्वहिकरण उपरतो निशृचसर्वहस्तिष्ठुः दुःखसहिष्णुः
अद्वाचिच आस्तिक्यबुद्धिमान् आत्मनि स्वशारीर एवात्मानमक्षरं पश्येत् । 'अर्हे कृत्यवचये'-

रश्मिः ।

सम्पराये तर्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥ अत इति । अभावस्य प्रतियोगि-
सापेक्षत्वात् । साध्वसाधुनी इति । द्वितीयाद्विवचनान्तं पदम् । नापयातीति । मीयत इति ।
माष्याने शब्दे च । अपयातिशब्देन शब्धत इत्यर्थः । पदचित्मिति । पदवित् तं इति छेदः ।
'तस्यैवात्मा पदवित् तमिती'दानीन्तनपाठः । स्वशारीर इति । स्वजीवे । 'यस्यात्मा शरीर'मित्य-

३७ अ० सू० २०

चित्तो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्येत्, सर्वमेतं पश्यति, सर्वोऽस्यात्मा भवति, सर्वस्यात्मा भवति, सर्वं पाप्मानं तरति, नैनं पाप्मा तरतीत्याद्युक्तवान्ते पठ्यते 'य एवं वेदे'ति । अत्र हि पाप्मतरणादिरूपं ब्रह्मज्ञानमाहात्म्यमुच्यते । ज्ञानस्य संसारमुक्तिहेतुत्वात् । अथर्वणोपनिषदादिपुत्रु भगवद्भक्त्युक्तिहेतुत्वमुच्यते । 'परं ब्रह्मेतत् यो धारयतीत्युपक्रम्य 'भजति सोऽमृतो भवति सोऽमृतो भवती'ति । अग्रेपि 'मुक्तो भवति संसृते'रिति । एतद्विषयव्यवस्था तु पुरैवोक्तेति नात्रोच्यते ।

एतावान् परं सन्देहः, 'य एवं वेद स पाप्मानं तरती'ति वचनाज्ज्ञानदशायामपि पापसत्त्वं वाच्यम्, अन्यथा तरणासम्भवापत्तेः । एवं सति भक्तिदशायामप्येवमेव, न वेति भवति संशयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्यर्थो लिङ् । दर्शनार्ह इत्यर्थः । एवं दर्शनार्हतामुक्त्वा स्वस्य द्रष्टृत्वानिश्चयार्थं द्रष्टृलिङ्गानि वदति 'सर्वमेतं पश्यती'त्यादिना । स्वज्ञानार्थं लिङ्गमुक्त्वा परज्ञानार्थं तदाह 'विपापो विजरो विजिघत्सोऽपिपासो ब्राह्मणो भवति, य एवं वेदे'ति । य उक्तप्रकारकब्रह्मद्रष्टा स विपापादिलिङ्गैर्निश्चय इत्यर्थः । अत्र विपापत्वं पापरूपकार्याकर्तृत्वमेव । बाह्यानां जराघमावानां समभिव्याहारात्, न तु पूर्वपापराहित्यम्, तस्य तर्तव्यत्वेनात्रोक्तत्वात् । इदं चान्यमतेपि तुल्यम् । सर्वैरेव 'अथ इव रोमाणि विधूय पापम्' 'स आगच्छति विरजां तत्सुकृतदुष्कृते विधुत्वात्' इत्यादिश्रुतीरुदाहृत्य विदुषोपि देहवियोगसमय एव तर्तव्याभावव्याख्यायानात् । अन्यथोक्तश्रुतिविरोधादिति सर्वमभिसन्धयास्य चाप्यस्य निष्कृष्टार्थमाहुः अत्र हीत्यादि । तर्तव्यलिङ्गां श्रुतिमुक्त्वा तदभावलिङ्गमाहुः अथर्वणेत्यादि । 'परं ब्रह्मे'त्यादिकाव्यं गोपालतापनीयस्यम् । अर्थस्तु स्फुटः । आदिपदेन तदुपबृंहणभूतपुराणसङ्ग्रहः । अतः परं यदंशे संशयस्तं प्रकटयितुं पूर्वविचारितमंशं प्रथममाहुः एतदित्यादि । एतच्छ्रुतिद्वयविषयभूते ये ज्ञानभक्ती तयोर्मा व्यवस्था, अधिकारिभेदेन रूपभेदकथनात् तेन तेन ते ते धर्मास्तत्र तत्रोपसंहार्याः, नोपसंहार्याश्चेति नियमरूपा, सा तु 'न वा प्रकरणभेदा'दिति स्रज एवोक्तेति तदंशे संदेहाभावाद्ब्रह्म पुनर्नोच्यत इत्यर्थः । सन्दिग्धांशमाहुः एतावानित्यादि । एवं सतीति । मुक्तिकारणत्वेन भक्तिज्ञानयोस्तौल्ये सति । तयोस्तौल्यं भक्तौ पापस्रचनाद्यभावश्च सन्देहवीजम् ।

रक्षिम् ।

न्तर्यामिनाहणात् । शरीरमेव शरीर इति वा । स्वज्ञानेति । स्वस्य ब्रह्मद्रष्टृत्वज्ञानार्थं लिङ्गं समीपतरवर्तिनमान्तर सर्वं यथाश्रुतं वा पश्यतीति लिङ्गमुक्त्वा । विजर इति । विगता जरा यस्मात् । विगता जिघत्सा अदनेच्छा यस्मात् । अदेवैस्त्व, सन् द्वित्वम् । एवेति । प्रायपाठादान्तरपापकर्तृत्वव्यवच्छेदकः । तस्यैति । पूर्वपापस्य । सर्वैरिति । भाष्यकारैः । अश्वो रोमाणीव ब्रह्मवित्पाप पापशब्दान्तैक्यम् । विरजां विरजशब्दात्सोर्हा । अम् अव्ययम् । उक्तेति । 'सर्वं पाप्मानं तरती'ति घटितविषयवाक्यश्रुतिविरोधात् । इति सर्वमिति । पराभिप्रायप्रकारेण सर्वमभिसन्धाय । तद्भावेति । तर्तव्यपापामावलिङ्गाम् । तदुपबृंहणेति । 'मेजिरे मुनयोऽयाग्न' इति । 'भवपारश्वो द्यो हरिचर्यासुवर्णन'मिति च । सन्देहवीजमिति । ज्ञानमार्गवत्यापसत्त्वे भक्तिमार्गे तयोस्तौल्यं वीजं प्रथमकोटौ । द्वितीयकोटौ भक्तौ पापसूचनमुक्तत्वस्रचनाभावो वीजम् । उक्तगोपालतापनीयश्रुतौ बोध्यम् । श्रुतौ पापशब्दाभावात् सूचनशब्द उक्तः । सूचकशब्दोपि नेति भावः । 'मुक्तो भवति सद्यते'तित्त्र

तत्र श्रुतावशिेषेण पापनाशश्रवणान्मुक्तिपूर्वकाले पापनाशावश्यम्भा-
वादेकत्र निर्णीतः शास्त्रार्थोऽपरत्रापि तथेति न्यायेन भक्त्या पापनाशादत्रापि
तथैवेति प्राप्ते, आह सम्पराय इत्यादि । सम्परायः परलोकः, तस्मिन् प्राप्तव्ये
सतीत्यर्थः । अथवा । परः पुरुषोत्तमस्तस्याऽप्यो ज्ञानम् । तथाच सम्यग्भूतं
पुरुषोत्तमज्ञानं येन स सम्परायो भक्तिमार्ग इति यावत् । अथवा । परे पुरुषोत्तमे
अयनमयो गमनं प्रवेश इति यावत् । तथाच सम्यक्परायो येन स तथा भक्तिमार्ग
इत्यर्थः । ज्ञानमार्गोऽक्षरप्राप्त्या भक्तिमार्गो पुरुषोत्तमप्राप्त्या तस्माद्विशेषमत्र ज्ञाप-
यितुमेवंकथनम् । अतो भक्तेः पूर्वमेव पापनाशो युक्त इति भावः । ब्रह्मभूतस्य
भक्तिलाभानन्तरं 'भक्त्या मामभिजानाती'ति भगवद्वाक्यात् पुरुषोत्तमस्वरूप-
ज्ञानस्य भक्त्येकसाध्यत्वात् तथा । एवं सति 'सुक्तानामपि सिद्धानां नारायण-

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वपक्षमाहुः तत्र श्रुतावित्यादि । तथैवेति । भक्तिदशायां पापसत्त्वमेव ।
सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति सम्पराय इत्यादि । भक्तिदशायामेव तर्तव्याभाव इति
भावः । संपरायशब्दस्य प्रसिद्धार्थग्रहणे भक्तिमार्गबोधकपदाध्याहारापत्तिरिति तमर्थं विहाय
योगिकार्थं गृहीत्वा व्याकुर्वन्ति अथवेत्यादि । अत्र द्वेषा व्याख्यानेन पुरुषोत्तमज्ञानस्य तस्याप्तेश्च
साधनं भक्तिमार्ग एवेति ज्ञापिते सन्देहो भवति । ननु 'रुदियोगमपहरती'ति न्यायेन योगस्य
निर्वलत्वादिदं न युक्तम्, व्यासचरणैर्वा कृत एवं प्रयुक्तमिति, तद्वारणायाहुः ज्ञानमार्गं इत्यादि ।
तस्मादिति । ज्ञानमार्गात् । एवंकथनमिति । योगिकपदकथनम् । तथाचैवं व्यासाद्यायादध्या-
हारापेक्षया योगिकादरस्य लघुत्वाच्चैवमाशयकथनं युक्तमित्यर्थः । भक्तेरिति । मर्यादामार्गीयप्र-
मात्मिकाया भक्तेः । नन्विदं तदा युज्येत, यदा ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गोत्कर्षः स्यात्, म एव तु कथ-
मित्यत आहुः ब्रह्मेत्यादि । तथेति । ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्योत्कृष्टत्वम् । ज्ञानमार्गं साक्षात्कारोत्तरं
पुण्यपापनिवृत्त्या सुखप्राप्तेः, भक्तेस्तु पापनाशोत्तरमेव भवनादादित एव सुखप्राप्तेश्चेत्यपि बोध्यम् ।
किञ्च । ननु भवत्वेवम्, तथापि कथं भक्तिमार्गं तर्तव्याभाव इत्यत आहुः एवं सतीत्यादि ।

रश्मिः ।

सुक्तो ज्ञानमार्गीयाद्ब्रह्मः । तत्र श्रुतावित्यादीति । अत्रापीति । भक्तिमार्गोपि । प्रसिद्धेति ।
'कृत्वा तत्साम्परायिक'मित्यादौ परलोके सम्परायशब्दः प्रसिद्धः । भक्तिमार्गंति । भक्तिमार्गो यः
सम्परायः परलोकस्तस्मिन् तर्तव्याभावात् । तथा ज्ञानानन्तरमपि पापवन्तोऽन्ये भक्तिमार्गीयेभ्योऽन्ये
'सुक्तानामपि सिद्धाना'मित्याहुक्तवाक्येभ्य इति सूत्रार्थः स्यादत्र तथैत्यर्थः । ससम्यन्तभक्तिमार्गपदा-
ध्याहारः । लाघवादर्थाध्याहारे पदजन्यपदार्थोपस्थितिहान्या वृष्टपदालत्वबोधः स्यादिति भावः ।
तत्राप्तेरिति । भाष्ये प्रवेशः प्राप्तिरिति भावः । भक्तिमार्ग एवेति । प्रथमान्त पदम् । तथाच
तृतीयसुबोधिनी । 'भक्तिमार्ग एव मार्ग' इति । सन्देह इति । उक्तसन्देहः । एवमिति । योगिक
पदम् । ज्ञानमार्ग इत्यादीति । इदमालुमानिकाधिकरणे 'त्रयाणामेव चैव'मिति सूत्ररश्मौ 'यस्मि-
न्निदं विचिकित्सन्ती'ति श्रुतिव्याख्याने स्पष्टम् । युक्तमित्यर्थ इति । तथाच पूर्वमीमांसाकारिकासु
श्रीमदाचार्याः 'विचारो योगरूढित' इति । वेदे तथा । वेदान्ते योगमात्रं 'सर्वे सर्वार्थवाचकाः' 'सर्व
सर्वमय'मिति चेति । अत्रेति । भक्तिमार्गं । ब्रह्मेत्यादीति । ब्रह्मभूतस्येति । तर्तव्यपापरहितस्य ।
भक्त्येकेति । न तु पापाभावं द्वारीकृत्य भक्त्येकसाध्यत्वात् । उत्कृष्टत्वमिति । 'अभिजानाती'ति-

परायणः । सुदुर्लभः प्रज्ञानात्मा कोटिष्वपि महासुने' 'मुक्तोपसृष्यव्यपदे-
शात्' 'जन्मान्तरसहस्रेषु तपोध्यानसमाधिभिः । नराणां क्षीणपापानां कृष्णे
भक्तिः प्रजायते' 'जन्मान्तरसहस्रेषु समाराध्य वृषध्वजम् । वैष्णवत्वं लभेत्
कश्चित् सर्वपापक्षयादिहे'त्यादिवाक्यैः पापनाशानन्तरमेव भक्तिसम्भवाद्भ-
क्तस्य तर्तव्यपापादेरभावात् ज्ञानमार्गीयतुल्यतेत्यर्थः ।

ननु 'य एवं वेदे'ति सामान्यवचनात् पुरुषोत्तमविदोऽप्येवमेवेति चेत्,
तत्राह तथा ह्यन्ये । तथा ज्ञानानन्तरमपि पापवन्तोऽन्ये भक्तिमार्गीयैभ्योऽन्य
इत्यर्थः । उक्तवचनरूपोपपत्तिर्हि शब्देन ज्ञाप्यते ॥ २७ ॥

ननु भक्तिमार्गीयाणामपि गोपस्त्रीणां 'दुःसहप्रेष्टविरहतीव्रतापधुताशुभाः ।
ध्यानप्राप्ताच्युताश्लेषनिर्वृत्या क्षीणमङ्गला' इति वचनेन दुष्कृतसुकृतयोरपि हानि-
श्रवणात् पूर्वोक्तवचनैर्विरोध इत्याशङ्क्यायास्तुत्तरं पठति ।

छन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥

छन्द इच्छा, तथाच भक्तिमार्गीयाणामपि पूर्व पापानाशो यः, स भगव-

भाष्यप्रकाशः ।

'शुक्ताना'मिति वाक्यं तु पप्रस्कन्धचतुर्दशाध्यायस्यम् । 'नराणां क्षीणपापाना'मिति तु पाण्डव-
गीतास्थम् । 'समाराध्य वृषध्वज'मिति तु वाराहपुराणीयप्रबोधिनीमहात्म्यस्थम् । वैष्णवत्वमिति ।
भक्तिमार्गीयप्रेमवचनम् । एतदग्रे 'एतज्ज्ञात्वा तु विद्वद्भिः पूजनीयो जनार्दनः । वेदोक्तविधि-
ना सम्यक् भक्तिमार्गीयुसारत' इति गारुडवाक्यात् । 'स्त्रिगघास्ते वैष्णवाश्च त' इति गारुडाब् ।
तथाचैतेभ्यो वाक्येभ्यो भक्तस्योत्कृष्टत्वात् तथेत्यर्थः । सूत्रशेषमवतारयन्ति ननु य इत्यादि ।
नन्विदं सूत्रे कृतो लभ्यत इत्यत आहुः उक्तेत्यादि । तथाच हिशब्दाल्लभ्यत इत्यर्थः ॥ २७ ॥

छन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति ननु भक्तीत्यादि । पूर्वोक्तव-
चनैरिति । पापाभावबोधकवचनैः । तथाच विरोधादनिश्चये पापसन्निपातञ्च भक्तिमार्गीयस्यो-
रन्विमः ।

पदोक्तं ज्ञानं तु फलात्मकमिति भावः । उक्तर्षीपकर्षौ तु साधनभूतज्ञानभक्तयोः । इति त्विति ।
अत्र बुद्धिः 'अमुकस्य'मित्यस्य । एतेभ्य इति । माष्ये आदिशब्देन 'दुःसहप्रेष्टविरहतीव्रतापधुताशुभा'
इति वाक्यं तदत्रापीति ज्ञेयम् । तथेति । तर्तव्याभावो भक्तिमार्ग इत्यर्थः । ननु य इत्यादीति ।
इयं 'वाजसनेयिशिक्षाया'मित्यादिभाष्योक्ता ज्ञेया । यः पूर्वोक्तप्रकारेण ब्रह्म वेदेत्यर्थे पुरुषोत्तमो वाग्वि-
षयः सगुण ब्रह्मेति पुरुषोत्तमविदोऽप्येवमेवेत्यर्थः । अन्य इत्यर्थ इति । तथाच ब्रह्मशब्देन न
पुरुषोत्तमः, तस्य पुच्छत्वात्, 'ब्रह्म पुच्छ प्रतिष्ठे'ति श्रुतेः । पुरुषोत्तमस्तु भक्तैः सह निगूढभावं
करोतीति ब्रह्म वेदेत्यत्र पुरुषोत्तमग्रहणाभावात् ब्रह्मशब्दः पुरुषोत्तमसाधारणः । तथाच ब्रह्मविदो
ज्ञानानन्तरमपि पापवन्तो पुरुषोत्तमविद्ब्रह्मो भक्तिमार्गीयैभ्योऽन्य इत्यर्थः ॥ २७ ॥

छन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥ विरोधेति । भक्तिमार्गे पापपापापाययोर्विरोधः

१. अक्षभवदिति पाठ । २. सर्वाद्भामार्गीयप्रेमवत्त्वमिति पाठ । ३. वेदोक्तविधिना अग्रे आगमोक्तेन च
सूत्रोक्तिर्वाक्यादिति पाठ ।

द्विच्छाविशेषतः, अतो भक्तेः पूर्वमेव पापनाशनिरूपकताशानिरूपकवचनयो-
रविरोधाद्देतोर्भक्तेः पूर्वमेव पापनाश आद्यव्ययक इत्यर्थः । एवं सति भक्तेः पूर्वमेव
तन्नाश औत्सर्गिकः । स कश्चिद्विशेषेच्छयापनोयत इति भावो ज्ञापितो भवति ।
अत्रेच्छाविशेषे वक्तव्यबहुत्वेषु किञ्चिदुच्यते । चिकीर्षितलीलामध्यपातिभक्ता
न सोपाधिलेहवल्गः, न सगुणविग्रहाः, न वा रुकृतादियुक्ता इति ज्ञापयितुं कति-
पयगोपीस्तद्विपरीतधर्मयुक्ताः कृत्वा, तस्यां दशायां स्वप्राप्तौ प्रतिबन्धं कार-
यित्वा, स्वयमेव तां दशां नाशयित्वा, खलीलामध्यपातिनीः कृतवानिति । न
ह्येतावता सार्वदिक एवायं भावो भवति । न हि मन्त्रप्रतिबद्धाक्तिरग्निरदाहक
इति तत्त्वभावत्वमेव तस्य सार्वदिकमिति वक्तुं शक्यम् । एतच्च श्रीभागवतद-

भाष्यप्रकाशः ।

त्कर्षसिद्धिरिति शङ्कायां विरोधनिवारणायोत्तरं पठतीत्यर्थः । यत्र व्याकुर्वन्ति चन्द्रे इच्छे-
त्यादि । एवं सतीति । पापनाशस्य बहुवाक्यसिद्धत्वे मति । ज्ञापितो भवतीति ।
इच्छाया अविरोधकथनेन ज्ञापितो भवति । ननुपादनमन्तरेणवमिच्छा कथं ज्ञातुं शक्यत
इत्यत आहुः अत्रेच्छेत्यादि । तथाच विस्तरभियात्रानुपपादनपि सुबोधनीतोऽवगन्तव्यमित्यर्थः ।
एवं चात्र तर्तव्यलिङ्गकथुर्ता 'तमेतं वेदानुवचनेन विविदिपन्ती'ति पूर्वं श्रावणात् सामान्यतो
वेदेकसमाधिगम्यत्वं प्रतिपादितम् । सरस्वत्यां कृतकेतमिति । विशेषस्त्वत्रैवाच्य इति ।

रदिमः ।

सहावस्थानाभावस्तस्य निवारणाय । इच्छाया इति । पश्चम्यन्तम् । अत्रेच्छेत्यादीति । द्वितीयस्क-
न्धनवमाध्याये मूलेच्छा विशेषेच्छा चोक्ता, तत्रोक्तविशेषेच्छायां वक्तव्य बहुत्व यत्र विषयबहुत्वात्-
स्मिन् सलपि । तद्विपरीतेति । चिकीर्षिताङ्गसङ्गलीलामध्यपातिमक्तधर्मा निर्गुणत्व-सोपाधिलेहवल्वा-
भाववत्त्व-सगुणविग्रहाभाववत्त्व-सुकृतदुष्कृतत्वयुक्तत्वाभाववत्त्वरूपाः । तद्विपरीतधर्माः सगुणत्वसोपाधि-
कलेहवत्त्व-सगुणविग्रहवत्त्व-सुकृतदुष्कृतत्वयुक्तत्वरूपाः । तैर्युक्ताः कृत्वा । तस्यमिति । शारीर्यां दशा-
याम् । गोपकृतं प्रतिबन्धं कारयित्वेति । गोपाः कुर्वन्ति तान् प्रतिबन्धं कारयित्वा । तां शारीर्याम् ।
'अङ्गसङ्गं करिष्यामी'ति श्रुतिविरोधोऽङ्गसङ्गाभावे मत्वा परिहरन्ति स्म नहीति । अयमिति । सगुण-
त्वादिभावः । तस्येति । अग्नेः । दशमेति । पञ्चाध्याय्याम् । सम्प्रायण्डन्दशब्दयोः गूढार्थं व्यङ्ग्यार्थं
वाहुः एवं चात्रेति । अत्रेति । अधिकरणे । आब्रवणादिति । वेदस्य वेदान्ताङ्गत्वश्रावणात्
सामान्यतः वेदवेदान्तसाधारण्येन वेदत्वेन यो वेदः तदेकसमाधिगम्यत्वम् । सरस्वत्यां वेदवेदान्तरूपायां
कृतं केतः स्थानं प्रतिपादकत्वं येन तत् । विशेषः सकलजीवनिकायकेतत्वम् । अत्रेऽग्निमाधिकरणे ।
तेनोक्तश्रीनिकेतत्वधर्मं प्रमाणं सूत्रीयच्छन्दःशब्दो वेदवेदान्तार्थव्यञ्जक उक्तः । पश्चात् सकलजीवनि-
कायकेतत्वमग्रेतनाधिकरणे निरूपयिष्यत इति ज्ञेयम् । श्रीवत्सकौस्तुभौ भगवतोऽन्यवैलक्षण्यज्ञापकौ ।
तेन प्रसङ्गात्पूर्वोक्तश्रीवत्सवत्त्वोपसंहारो दृढीकृतः । भक्तिमार्गं पापात्तुपसंहारः काचित्को विशेषेच्छाप-
नोद्य उपसंहारश्लोकः । किञ्च, पादारम्भे 'इह तु ब्रह्मगता एव धर्मा विचार्यन्त' इति सावधारणभाष्या-
रुक्तोऽत्राध्यात्मिकादिमितयविदाश्रयभक्तो नित्यलीलास्थो भक्तत्वेन न ब्रह्मः, अपित्वाश्रयत्वेनेति-
फलप्रकरणवाक्योक्त्या ज्ञायते । अन्यत्र तु 'जीवसुख्यप्राणलिङ्गा'दिति सत्यन्यायेन परम्परया ब्रह्मगत
धर्मा बोध्या इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

नन्वन्यैर्यत् सूत्राणि व्याख्यायन्ते, तत्र पूर्वतन्त्रोक्तन्याया उपोद्गलकत्वेनोपन्यस्यन्ते, व्यासपादैस्तेषां तत्र तत्रादरणात्, अत्र तु पुराणोतिहामत्राक्यानि, तत्र किं ज्याय इति चेत् । उच्यते । इदमेव ज्यायः । इतिहामपुराणयोर्वेदोपबृंहणत्वात् । तत्रापि 'वेदान्तऋद्धद्विवेदं चाह'मिति 'मां विधत्तेऽभिधत्ते मा'मिति वाक्याद्गीतव ज्यायसी । स्वयं समाधावनुभूयोक्तत्वाच्छ्री-भागवतं च । पूर्वतन्त्रे तु जैमिनये यत् स्वयं गुरुमुखादत्रगत्य पाठितं तदेव आद्रियते, नेतरदिति जैमिनिमतदूषणादत्रगम्यते, पुराणादिकं न कापि दूष्यते, प्रत्युतोपोद्गलकत्वेन चाद्रियते, अतो विचारय किं ज्याय इति । किञ्च, अस्मिन् सूत्रे छन्दःशब्देन कश्चिद्विद्याभ्यासमनियमजनिका विदुष इच्छा व्याख्याता, अन्यस्तु तत्सुहृदां तद्विषयमिच्छा, इतरस्तु व्याख्यातुरिच्छा, यथाकथञ्चिच्छ्रुतिद्वयाविरोधः सम्पाद्य इति । एवमपि विचारे ईश्वरेच्छायाः सर्वत्र कारणत्वात् तच्चद्वि-रदिमः ।

व्याख्यायन्त इति । द्विसूत्रमिदमधिकरणमन्येषामपि । तैः सुकृतदुष्कृतहानिकालविचारः । तद्धानं किं देहवियोगकाले देहादलुप्तान्तस्थाध्वनि च, उत देहवियोगकाल एवेति विज्ञये । मार्गमध्ये परित्याग इति पूर्वपक्षे । मरणात्पूर्वमेवोपास्ये साक्षात्कृते तयोः परित्याग इति व्याख्यायन्ते । उपन्यस्यन्त इति । (यथा शकरभाष्ये पर्यङ्कविद्यात्रोक्ता, तस्यां पूर्वतन्त्रोक्तन्यायाः पूर्वतन्त्रोक्तन्यायसिद्धार्थकविधाः तासासुपोद्गलकत्वेनोक्तिः । यथा पर्यङ्कविद्यायां कौपीतिकिनोष्वनि सुकृतदुष्कृतवियोगमामनन्ति, तथा ह्यन्येपि शास्त्रिनः शास्त्रिनः शास्त्र्यायनिनश्च । देहवियोगकाले सुकृतदुष्कृतहानमामनन्तीति) व्याख्याकारैरुपन्यस्यन्ते । भाष्येष्वदर्शनात् । तत्र तन्नैति । यथा 'आकाशस्तच्छिद्रा'दित्यत्राकाशपदेन 'ब्रह्म वेद'दिति श्रुतिं कल्पयित्वाकाशादुत्पद्यन्त इत्याकाशादिशब्दा ब्रह्मवाचका इत्यत्र 'श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणे'ति पूर्वतन्त्रसूत्रात् । अहमिति । गीतावक्ता । इदं गीता-वाक्यम् । वेदवित्कृत्कत्वाद्गीता ज्यायसी । 'मा'मित्यादिश्रीभागवतं गीताव्याख्यानत्वेन । व्याख्याता गीता ज्यायसी । स्वयमिति । व्यासेन भगवता चेति ज्यायः । जैमिनीति । इदं गुणत्रयविवर-णाध्याये स्पष्टम् । कैश्चिदिति । शङ्कराचार्यैः । तथाच भाष्यं 'छन्दत' इति सूत्रस्य । 'यदिच देहादप-सप्तस्य देवयानेन पथा प्रस्थितस्यार्धपथे सुकृतदुष्कृतक्षयोभ्युपगम्येत, ततः पतिते देहे यमनियमवि-द्याभ्यासात्मकस्य सुकृतदुष्कृतक्षयहेतोः पुरुषप्रयत्नसेच्छतोऽनुष्ठानानुपपत्तेरिति । यमादिकं विदुष इति तथा । पुरुषप्रयत्न इच्छानिमित्तक इत्युभयोर्निमित्तनैमित्तिकयोरिच्छा सुकृतदुष्कृतक्षययोरित्युभया-विरोधात् ।' अन्यैरिति । भास्कराचार्यैः । तथाच भाष्यं 'छन्दतः सकल्पतो यो हि विदुषः शुभं सक-ल्पयति, तस्य सुकृतापत्तिः । यस्तु द्वेषादहितमिच्छति, तस्य दुष्कृतापत्तिरिति । उभयोः कौपीतिक-शास्त्र्यायनिश्रुत्योर्विरोधात् । 'तस्य प्रिया ज्ञातयः सुकृतसुपयन्त्यप्रिया दुष्कृत'मिति कौपीतिकश्रुतिः । 'तस्य पुत्रा दायसुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विषन्तः पापकृत्या'मिति शास्त्र्यायनिश्रुतिः । 'प्रियेषु स्त्रेषु सुकृतमप्रियेषु च दुष्कृतम् । विदुष्य ध्यानयोगेन ब्रह्माप्येति सनातन'मिति स्रुतिः । इतरैरिति । रामानुजैः । तथाच तद्भाष्यं 'एवमस्त्वाभाष्यासुकृतदुष्कृतहानिकालेऽवधृते सत्युभयाविरोधेन श्रुतेर-र्थस्वभावस्य चाविरोधेन, छन्दतो यथेष्ट पदानामन्वयो वर्णनीय इति । कौपीतिकवाक्ये 'तसुकृतदुष्कृते विधुनुत' इति चरमश्रुतो वाक्यावयव एव 'एत देवयान पन्थानमापद्ये'ति प्रथमश्रुतावयवात्प्रागनुगमयि-तव्य इत्यर्थं इति । श्रुत्यर्थस्वभावाविरोधेन छन्दत इत्युक्त्या व्याख्यातुरिच्छा ।' तदाहुः यथाकथञ्चि-दिति । एवमपीति । भगवदिच्छाविशेषत इति भाष्येकवाक्यतायामपि दुष्कृतांशेऽसद्विषयश्रुत्येकदेशे

१ सिद्धान्तगतं ग्रन्थद्विज्ज्ञः स्वयं लोपितमिति प्रतिभाति ।

शमस्कन्धविवृतौ प्रपञ्चितमस्माभिः ॥ २८ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपाठे षष्ठं सम्परायाधिकरणम् ॥ ६ ॥

गतैरर्थवत्त्वमुभयथान्यथा हि विरोधः ॥ २९ ॥ (३-३-७.)

ननु 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुह्यायां परमे व्योम' इति 'तमेवं विद्वानमृतं इह भवति नान्यः पन्था विद्यतः' इत्यादिश्रुतिभिरुक्त-

भाष्यप्रकाशः ।

द्यावत्स्तदा तदा तथा तथेति यथाश्रुताङ्गीकारेण युक्तिप्रतिबन्धाभावाच्छ्रुतिसङ्कोचाभावाच्च किं ज्याय इत्यपि विचारय । न हि क्रमेण युक्तिं प्राप्नुवतो देहवियोगकाले वा किञ्चित्क्षणोत्तरं विरजानदीतरणे वा सुकृतादिक्षये पर्यङ्कोपासकस्य कश्चिद्विशेषो भवति । अतः काकदन्तविचार-प्रायमेतत् ॥ २८ ॥ इति षष्ठं सम्परायाधिकरणम् ॥ ६ ॥

गतैरर्थवत्त्वमुभयथान्यथा हि विरोधः ॥ २९ ॥ पूर्वाधिकरणे ज्ञानापेक्षया भक्ते-र्ज्ञान्यपेक्षया भक्तस्य चोत्कर्षः प्रतिपादितः । तदेव तद्वेतुवोधनेन दृढीकरोतीत्याशयेनाधिकरण-मवतारयन्ति नन्वित्यादि । अत्र 'तमेवं विद्वानिति वाक्यमुत्तरनारायणस्यम् । तत्र 'विदाहमेतं रश्मिः ।

श्रुतेरक्षरभात्रान्यथाऽवकीलेन सुकृतदुष्कृतहानावान्तरविचारस्येच्छया स्पष्टत्वाद्विचारानपेक्षे सति । तत्तद्विद्येति । कौपीतकिनां पर्यङ्कविधोपकोशलविद्या-पञ्चाधिविद्या-दहरविद्या-मधुविद्या-शाण्डिल्य-विद्या-षोडशकलविद्या-वैश्वानरविद्यासु सा सा विद्या तत्तद्गतः । तदा तदा तत्तद्विद्याकाले । तथा तथेति । तत्तद्विद्याप्रकारेणैच्छेति । यथाश्रुत देहत्यागकालेऽप्यन वा सुकृतदुष्कृतक्षयं श्रुत्युक्तम-नतिक्रम्य यथाश्रुतम् । अव्ययीभावः । तस्याङ्गीकारे । मुक्तीति । पर्यङ्कविद्यायामामनन्ति । 'स एतं देवयानं पन्थानमासाद्याभिलोकमागच्छती'त्युपक्रम्य 'स आगच्छति विरजां नदीं तां मनसैवालेति तत्सुकृतदुष्कृते विधुनुते' इति तदुक्तमुक्तेः श्रुत्युक्तत्वेन प्रतिबन्धकामावात् । यथाष्टमिति विरोधाभाव-श्रुत्योः । श्रुत्योः सकोचाभावो यथाष्टवादित्वादेव, तथैव विषयवाक्यत्वविरोधासद्विधत्वाङ्गीकारादेव च । किं ज्याय इति । अयमर्थः । सम्परायसूत्रादारभ्य ज्ञानमार्गायत्वेन व्याख्यातोपि गीतादिवाक्यै-रुपवृष्ट भक्तिमार्गो व्याख्यातः । स च ज्ञानकाण्डः कर्मकाण्ड इति समाख्यातो विरुद्धश्च । मैवम् । गतिप्रतिबन्धस्य श्रौतत्वेनैवाभावादसन्दिग्धत्वेन विषयत्वायोगाच्च । न्यूनताख्यनिग्रहस्थानस्यापत्तेश्वा-भावः । ननुक्तं समाख्याद्वयान्नाङ्गित्तिमार्गोऽप्रामाणिक इति । नैव दोषः । उक्तदुर्लभाधिकारात्काण्डद्वयस-माख्या, अन्यथा 'भगवान्ब्रह्मकात्स्न्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया । तदध्यवस्यत्कृतस्थो रतिरात्मन्यथो भवे'दिति वाक्यं न स्यात् । तथाच प्रत्यक्षश्रुतिः 'अग्रये जुष्टं निर्वपामी'ति संहितायाम् । निरुक्ते च दुर्गाचार्याः 'सरस्वतीमाविवासम धीतिमि'रिति । सरस्वती भगवत्क्षणया । विवासतिः परिचरणकर्मा । धीतिभिरुज्जलिभिः, उपलक्षणं विविधोपचारैरिति । तामसत्त्व च 'यसु कृत्स्नवदेकस्मिन्कायै सक्तमहैतुकम् । अतत्त्वार्यवदल्पं च तत्तामसमुदाहृत'मिति वाक्यात् । नच स्मार्तै पर्यवसानाद्विषयवाक्यमपि स्मार्तकं स्यादिति वाच्यम् । पूर्वतत्रे स्थितिविषयवाक्यत्ववददोषात् । 'स्मृतेश्चे'ति 'स्थूलनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्य-स्थूलनवकाशदोषप्रसङ्गा'दिति सूत्रान्यां व्यासपादैस्तत्रतत्र स्थूतीनामुपश्रम्भकत्वोकेः । एतदिति । गतिप्रतिबन्धकसुकृतदुष्कृतविचारसूत्रेण कथनम् ॥२८॥ इति षष्ठं सम्परायाधिकरणम् ॥ ६ ॥

गतैरर्थवत्त्वमुभयथान्यथा हि विरोधः ॥ २९ ॥ तदेवेति । प्रतिपादनमेव उक्त-मेव वा । तद्वेतुः पुस्तोत्तमः यज्ज्ञानेनैव मोक्षः तद्वोधनेनेत्यर्थः । उत्तरंति । टीकायां द्रष्टव्यम् ।

पद्मब्रह्मज्ञाने सत्येव मोक्ष इत्युच्यते । 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्य' इति श्रुत्या आत्मीयत्वेनाङ्गीकारात्मककरणस्य भक्तिमार्गीयत्वात् तस्मिन् सति भक्तिमार्गं प्रवेशाद्भवत्यैव स इत्युच्यते । किञ्च 'भक्त्या मामभिजानातीत्युक्त्वा, 'ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तर'मिति भगवतोक्तमिति भक्तिमार्गेऽपि पुरुषोत्तमज्ञानेनैव मोक्ष उच्यते, ज्ञानमार्गं त्वक्षरज्ञानेनेति विशेषः । 'तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिहे'ति वचनेन भक्तिमार्गीयस्य ज्ञाननैरपेक्ष्यमप्युच्यते । तथाचैवं मिथः श्रुत्योः स्मृत्योश्च विरो-

भाष्यप्रकाशः ।

पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसः परस्ता'दिति पूर्वार्धे एतं जगत्कर्तृतया पूर्वमत्र उक्तं महान्तं पुरुषं अहं वेदेति श्रुतिः स्वस्य ज्ञातृत्वस्युक्त्वा, तत्स्वरूपमाह, तमसः अज्ञानात्मकस्य परस्तात् परम्, आदित्यवर्णम्, आदित्यस्येव मण्डलान्तःश्यामावदातो वर्णो यस्य, 'श्यामाच्छबलं प्रथमे श्वलाच्छ्याम'मिति छान्दोग्ये श्रुतत्वात्तादृशम् । तथाचैतादृशश्रुतिभिः सत्यादिलक्षणकोक्तरूपब्रह्मज्ञानेन मोक्ष उच्यते, 'यमेवे'ति श्रुतौ तूक्तप्रकारेण भक्त्यैव स आत्मलाभात्मको मोक्ष उच्यत इति मोक्षार्थं ज्ञानभक्ती समुच्चेतव्ये, किं वा विकल्पयितव्ये इत्येकः संशयः । किञ्च, 'भक्त्या मा'मिति गीतायां पुरुषोत्तमज्ञानस्य, 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मिति श्रुतावक्षरज्ञानस्य च मोक्षहेतुत्वमुच्यते इति भक्तेन तदर्थं ते समुच्चये, विकल्पनीये वेत्यपरः । नच विकल्पस्याष्टदोषदुष्टत्वात् समुच्चय एव युक्त इति वाच्यम् । 'तस्मान्मद्भक्ती'त्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्ये भक्तं प्रति ज्ञानस्थानुपयोगबोधनेन तत्समुच्चयस्य वैयर्थ्यात् । तथाचैवं प्रथमे कल्पे श्रुत्योर्द्वितीये च स्मृत्योर्विरोधात् समुच्चय-

रक्षितः ।

श्यामाचेति । अवदातो भास्वरशुद्धरूपः । शबल मिलितम् । भास्वरशुद्धेनेति ज्ञेयम् । शबलादिति । भास्वरशबलश्यामात् श्याम कदाचिच्छानिप्रत्यक्षविषयम् । 'सत्यं ज्ञानमनन्त'मित्यत्र व्यापार विनैव हेतुतया निर्व्यापारया निर्वाहमाश्रित्य द्वितीयकोटित्वसमर्थनाद्वितीयकोट्या सशयमाहुः सत्यादीति । यमेवेति । मुण्डकश्रुतौ । भक्त्यैचेति । 'वृद्धं संभक्ता'विति धातुपाठाद्वराणालकस्य भक्तिसाधनकरणव्युत्पत्तिलभ्यस्य । एतद्ब्रह्मभक्तिमार्गीयत्वात् । तस्मिन्साधने सति । चरणपदार्थनिविष्टफलरूपभक्तिमार्गे प्रवेशात् फलरूपभक्त्यैवेत्यर्थः । 'भक्त्या जानाति चाव्यय' मिति श्रुतेरेवकारः । ज्ञानभक्ती इति । ज्ञानं ज्ञानमर्यादाभक्तिभेदेन द्विविधम् । भक्तिः पुष्टिभक्तिः । एव साधनभूतज्ञानभक्ती उक्त्वा फलात्मकज्ञानमसिद्धवदावृत्तं परपदार्थनिविष्ट ब्रह्मज्ञानं तदुभयविषयकसंशयमुत्प्रेष्य किञ्चेत्यादिभाष्य विवृण्वन्ति स्म किञ्चेत्यादि । ब्रह्मविदिति । 'हेतुः'ऽधिकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचेतसा'मिति तदर्थकस्मृतिः पाठ्या । भाष्ये स्मृत्योरित्युक्तेः । प्रथमकोटावक्षरज्ञानमसिद्धवादावृत्तं गृहीतमत्रापि तथा । 'ते प्राप्नुवन्ति मामेवे'ति वाक्यात् । अत एव 'हेतुः'ऽधिकतर' इति स्मृतावक्षरमात्रविषयिण्यामक्षरज्ञानस्य च मोक्षहेतुत्वमुच्यत इति न कोपि दोषः । 'हेतुः'ऽधिकतर' इति स्मृत्युपन्यास इति बोध्यम् । तदर्थमिति । मोक्षाय । समुच्चये इति । 'भक्तिर्ज्ञानाय कल्पत' इति ज्ञानभेदात्समुच्चये । भेदे तु विकल्पनीये । खेदस्य ज्ञानाद्भेदात् । 'तस्मान्मद्भक्ती'त्यादिभाष्य विवरीतुमाहुः नचेत्यादि । अष्टेति । एते पूर्वं व्याख्याताः । तथाचैवमिति भाष्य विवृण्वन्ति स्म तथाचैवमिति । स्मृत्योरिति । 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मित्यस्य स्मृतित्वं 'वेदान्तकृद्वेदविदेव चाह'मित्यत्र गीतायां वेदवित् वेदान्तकृदिति

घानैकरनिर्धारः सम्भवति । नच ज्ञानेनैव मोक्षः, उभयत्रापि तथोक्तेः, ज्ञानने-
रपेक्षयाक्तिस्तु भक्तिस्तुत्यभिप्रायेति वाच्यम् । विषयभेदेन ज्ञानभेदान्मुक्तिसाधनं
कतमज्ज्ञानमित्यनिश्चयात् । नच श्रौतत्वाविज्ञेयात् समुच्चय इति वाच्यम् ।
ज्ञानिनोऽक्षरे भक्तस्य पुरुषोत्तमे लयात् समुच्चयासम्भवात् । तद्येवं विरोधाभा-
वात्पुपन्नं सर्वमिति चेत् । न । पूर्वं ज्ञानमार्गीयज्ञानवतः पश्चाद्भक्तिमार्गीयज्ञान-

भाष्यप्रकाशः ।

विकल्पयोरेकतरनिर्धारद्वाक्यानामवबोधकत्वं प्रसज्यते । नच ज्ञानेनैव मोक्षः, 'तमेव'मिति श्रुतौ
'भक्त्या मा'मिति स्मृतौ च तस्यैव मोक्षहेतुत्वेनोक्तेः, भक्तस्य ज्ञाननैरपेक्षोक्तिस्तु तच्चतो ज्ञानं
भक्त्येति साधनान्तरसाधितं ज्ञानमतात्त्विकत्वाच्च श्रेयः, अतो भक्तिरेव ज्ञानार्थं कायेति तत्स्तुत्य-
भिप्रायेति न भक्तेः समुच्चयशङ्केति वाच्यम् । एवं भक्तित्यागेपि श्रुतौ 'ब्रह्मवि'दित्यत्र अक्षरस्य
'तमेव'मित्यत्र पुरुषोत्तमस्य च विषयत्वेनोक्ततया विषयभेदेन ज्ञानभेदान्मोक्षसाधकज्ञानविकल्पस्य
दुर्गोत्वात् । नच श्रौतत्वाविज्ञेयाज्ज्ञानयोरेव समुच्चयोऽस्त्विति वाच्यम् । 'अक्षरात् परतः
परः' इति श्रुतेः 'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तलमाहुः परमां गतिम् । यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्दाम परमं
ममे'ति गीतावाक्याच्चाक्षरपुरुषोत्तमयोर्भेदादव्यक्तवाक्येऽक्षरस्य परमगतिव्यक्त्यनेन ज्ञानिनोऽक्षरे
लयात्, 'भक्त्या मा'मिति वाक्ये खस्य विश्रुतिकर्मत्वबोधनेन भक्तस्य पुरुषोत्तमं लयात् तत्स्थानभे-
देन फलभेदे तयोरेपि समुच्चयसासम्भवात् । ननु यद्येवं फलभेदः, तर्हि तस्य तस्य साधनस्य तत्र तत्र
व्यवस्थित्या वाक्यानामितरेतरविरोधाभावात् सन्देहे निवृत्ते सद्यं श्रुत्युक्तं स्पष्ट्युक्तं चोपपन्नमिति
व्यर्थमेवाधिकरणमिति चेत् । न । पूर्वं ज्ञानमार्गीयज्ञानवतः पश्चाद्भक्तिमार्गीयज्ञानवतः 'अन्ते या मतिः

रदिमः ।

वेदार्थस्मरणश्रेयः । वस्तुतस्तु श्रुतिस्मृत्योरिति पाठः । 'स्मृतेष्वे'तिसूत्रभाष्ये वेदान्तानां वेदलोके ।
'ब्रह्मवि'दिति श्रुतिस्थले 'ज्ञेयोऽधिकतरस्तेषामव्यक्तासकचेतसा'मिति स्मृतिः पठनीया । भाष्ये
'स्मृतो'रित्युक्तेन ज्ञानेनेति भाष्ये विवृण्वन्ति स्म नच ज्ञानेनेति । उभयत्रापि तिसृषु भाष्ये विवरणं
तमेवमितीति । नस्येति । ज्ञानस्यैव । 'भक्तिज्ञानाय कल्पत'इत्यङ्गीकारात् । गीतायां 'मयि
चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारीणी'त्युक्त्वा 'एतज्ज्ञानमिति प्रोक्त'मिति गीताया एवकारः ।
ज्ञाननैरपेक्षेति भाष्ये विवृण्वन्ति स्म भक्तस्येति । तत्त्वमिति । फलत्वेन ज्ञानम् । साधनान-
न्तरेति । साधन भक्तिः तदन्यत्साधन साधनान्तर तेन साधितमित्यर्थः । अतात्त्विकत्वादिति ।
अतत्त्वसम्बन्धित्वात् । अफलरूपत्वादिति यावत् । ज्ञानार्थमिति । फलात्मकज्ञानार्थम् । तत्स्तुतीति ।
भक्तिस्तुत्यभिप्राया । विषयेति भाष्ये विवृण्वन्ति स्म एवं 'भक्तित्याग इति । नचेति भाष्यं
विवृण्वन्ति स्म नचेति । ज्ञानिन इति भाष्ये हेतुं दत्त्वा विवृण्वन्ति स्म अक्षरादिति । तदिति ।
लयस्थानभेदेन । फले अक्षरपुरुषोत्तमो तयोस्तज्ज्ञानयोः । तस्यैवमिति भाष्ये विवृण्वन्ति स्म
नन्वेति । वाक्यानामिति । अक्षरतत्त्वात्साधनपुरुषोत्तमतः प्राप्तिसाधनप्रतिपादकवाक्यानाम् ।
अक्षरमात्रप्राप्तसाधकत्वात्तया । उपपन्नमिति । तत्त्वपरत्वेनोपपन्नम् । तत्रापि 'भक्तिमार्ग एव मार्ग'
इति सुबोधिन्यां पुष्टिमर्यादाभक्तिसम्बन्धनां वाक्यानाम् । उपपन्नमिति । पूर्ववत् । अधिकर-
णमिति । पुष्टिमर्यादाभेदेन वाक्यानामुपपत्तिकरम् । न पूर्वमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म न पूर्वमिति ।

१ (न पूर्वमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नपूर्वमिति । भक्तीति । भक्तिमार्गीयज्ञानज्ञानवत । ज्ञानमार्गीय-
ज्ञानं तु शाब्दान्तरोक्षरूप श्रवणाद्विभ, शुदान्त करणस्य सूक्ष्मपदार्थविनयक 'यथा यथात्मेति' वाक्यादिति स्पष्टम्) इति
विज्ञानमार्गीयव्यक्तिम् ।

वतो लयस्थाननिर्धारासम्भवात् । अपरं च । 'ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वे'ति वचना-
ङ्गक्तिमार्गे तत्त्वतो भगवज्ज्ञानमेव प्रवेशसाधनमिति मन्तव्यम् । तथाच
'मत्कामा रमणं जारं मत्स्वरूपाचिदोचलाः । ब्रह्म मां परमं प्रापुः सङ्गाच्छतसह-
स्रश' इति वाक्याज्ज्ञानमार्गीयभक्तिमार्गीयज्ञानरहितानामपि भगवत्प्राप्तेस्त-

भाष्यप्रकाशः ।

सा गतिरित्यङ्गीकारे पूर्वज्ञानवैयर्थ्यप्रसक्तेर्दुर्वारतया तस्य न्यायस्याशक्यवचनत्वेन तादृशस्य लयस्था-
ननिर्धारासम्भवात् सन्देहेऽधिकरणप्रणयनस्यावश्यकत्वात् । अपरं च । यदि भक्तेरिवाक्षरज्ञानादपि
परज्ञानमेव कयाचिद्विधया आदृत्याधिकरणावश्यकत्वमुच्यते, तदा तु 'ततो मां'मित्याद्युक्तीत्या
भगवज्ज्ञानस्यैव प्रवेशसाधनत्वमधिकरणे मन्तव्यम् । तथाच 'तमेवे'ति श्रुतेः सावधारणत्ववत्,
'मत्कामा' इति स्मृतौ 'सङ्गाच्छतसहस्रश' इति कथनेन तदुपपत्तिताया वरणश्रुतेरपि सावधा-
रणतुल्यत्वेन मार्गद्वयसिद्धज्ञानरहितानामपि भगवत्प्राप्तेर्ज्ञानसाधनत्वनिरूपकश्रुतिविरोध इति
रहिमः ।

ज्ञानमार्गीभक्तिमार्गी विविच्य साधने वक्तव्येने मिलितयोर्विचारः क्रियते । ज्ञानं सर्वभावः सर्वत्वं
सर्वस्मिन्नात्मनो भावः स्मरणम् । स्वयमेवानुभूतनिजसुखानुभवश्च । सर्वश्चासावात्मनो भावश्चेति
विग्रहवान् सर्वात्मभावोभिन्नः । मनोमात्रजन्यत्वसर्वेन्द्रियभवनत्वान्यामपि ज्ञानमार्गीयज्ञानसर्वात्म-
भावयोर्भेदः । मार्गभेदाच्च भेदः । सर्वात्मभावस्वरूप भक्तिमार्तण्डे स्पष्टम् । सर्वभावः सर्वभूतेषु
मन्मतिः । स्वयंप्रकाशः । सर्वभूतस्थाक्षरत्वेन स्वयंप्रकाशत्व तत्प्रकाश्यत्वेऽप्यक्षुण्णमक्षरे । भक्ति-
कारणं श्रीभागवत उक्तम् । ज्ञानं भगवद्दर्शनं । सर्वभावसामानाधिकरण्यान्मार्गत्वम् । तदीयभाव-
मेलनात् । ज्ञानमार्गीयज्ञानं सर्वभूतेषु मन्मतिरूपम् । 'यथा यथात्मा परिसृज्यते' इति ज्ञानं
ज्ञानाङ्गभक्तिजन्यं प्रयुक्त् । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'ति श्रुत्युक्तं कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणजन्यं ज्ञानं एतद-
न्तर्गतं हृदयस्थाक्षरत्वेन ज्ञानम् । साधनेन सदानन्दतिरोभावपूर्वकं ज्ञानप्राधान्यात् । स्वरूपालम्बज्ञानं
चतुर्विधं नित्यम्, षड्विधं जन्यम्, एवं दशविधम्, तत्रेदं ज्ञानं क्वचिन्नित्ये जीवधर्मे ज्ञाने निविशते ।
तज्ज्ञानवतो भक्तस्य पश्चात् उक्तसाधनात्वश्चात् भक्तिमार्गीयं ज्ञानं साध्यम् । भक्तिरनन्तानन्दधर्मः ।
तपो वैराग्ययोगे मार्गः । भक्तिमार्गीयं ज्ञानं फलात्मकं ज्ञानं तद्वतः । पूर्वज्ञानेति । अक्षरप्राप्तिसाधकस्य
पूर्वज्ञानस्य यत्रोक्तसाध्यसाधनभावः तत्र वैयर्थ्यं तस्य प्रसक्तेर्दुर्वारत्वमेवेत्यर्थः । तस्येति । - 'अन्ते या
मतिरित्युक्तस्य मर्यादायत्तस्याक्षरात्मकचरणयोर्यः, पुष्टभक्तस्य पुरुषोत्तमे लय इत्यर्थविषयकस्य ।
तादृशस्येति । भक्तस्य । भक्तसवलितो भगवांल्लयस्थानं चरणौ वा लयस्थानमिति निर्धारासम्भवात्
पुष्टभक्तो मार्यादिकभक्तो वेति सन्देहे सति । सन्देह इति । उक्तोभयविधसन्देहे उभयवेति सिद्धान्ताद्विवृत
इत्यर्थः । यद्वा । ज्ञानभक्ती समुच्चैतव्ये विकल्पयितव्ये वेति सन्देहः । अधिकरणेति । पुष्टमर्यादा-
भक्तोपासनार्थं पुष्टिभर्यादयोः पुष्टौ साधनोपसहारो न वेति सदेहे नेति तात्पर्यकाधिकरणप्रणयनस्य
तथात्वात् । क्वचिन्नोभयमुक्तिसाधनमिति प्रतिपादकं भाष्यमपरं चेति तद्विवृण्वन्ति स्म अपरं चेति ।
अक्षरज्ञानादिति । पादरूपाक्षरज्ञानं भगवज्ज्ञानं अवयवज्ञानस्यावयवविज्ञाननिवृत्त्यात् । कथ्येति ।
पादत्वविधया । 'भक्त्या माममी'त्यत्र ज्ञाने पादरूपाक्षरस्य सत्त्वात् । अधीति । पादसेवनमात्रभक्तोर्विध-
द्वितमोक्षसाधकत्वाभावात् भगवत्पादसेवनस्य श्रमलधूननसाधनत्वात् तन्निवारणायाधिकरणावश्यकत्व-
मुच्यत इत्यर्थः । उक्तरीत्येति । भाष्योक्तरीत्या । एवेति । पादत्वेन ज्ञानव्यवच्छेदकैवकारः ।
अवयवित्वेन तु ज्ञानमस्त्येव । सावधारणतुल्यत्वेनेति । 'बहूनामनुग्रहो न्याय्य' इति न्याया-

त्साधनत्वरूपकश्च्युतिविरोधः । तथाच क्वचिज्ज्ञानं मुक्तिसाधनत्वेनोच्यते, क्वचिद्वक्तिः, क्वचिन्नोभयमपीत्येकतरसाधनानिश्चयान्मुक्तिसाधने सुमुक्तोः प्रवृत्त्य-सम्भव इति प्राप्ते, आह गतेरर्थवत्त्वमित्यादि । गतेर्ज्ञानस्य अर्थवत्त्वं फलजन-कत्वम्, उभयथा मर्यादापुष्टिभेदेनेत्यर्थः ।

अत्रायमाशयः । 'एष उ एव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषती'त्यादिश्रुतिभ्यो भगवान् सृष्टिपूर्वकाल एवैतस्मै जीवायैतत्कर्म कार-यित्वैतत्फलं दास्य इति विचारितवानिति तथैव भवति । तत्रोक्तरीत्या मुक्तिसा-धनाननुगमे हेतुरवश्यं वाच्यः । एवं सति कृत्तिसाध्यं साधनं ज्ञानभक्तिरूपं

भाष्यप्रकाशः ।

तत्कृतसंशयादप्यधिकरणभावश्यकम् । अतः पूर्वोक्तां विषयां संग्रहो च निर्वाहो । तथा सति, तथाच क्वचिदित्याद्युक्तीत्या सुमुक्षुप्रवृत्त्यसम्भवान्मोक्षेच्छां परित्यज्य स्वर्गमाधन एव प्रयत-नीयम्, किञ्च, एवं सुमुक्षुप्रवृत्त्यसम्भवे प्राप्ते पूर्वोक्तं ज्ञानभक्त्योस्तारतम्यं भक्त्युत्कर्षो दोषस्य कादाचित्कत्वं च न निर्धारयितुं शक्यमिति च पूर्वपक्षे प्राप्ते श्रुतेर्बोधकताप्रकारं वदन् सिद्धान्तेन पूर्वोक्तं द्रढयितुं ज्ञानोत्कर्षबोधनतात्पर्यमाहेत्यर्थः । छत्रं व्याकुर्वन्ति गतेरित्यादि । नन्विदं कथं बुद्धाधारोहतीत्याकाङ्क्षायां व्युत्पादयन्ति अत्रायमित्यादि । कार्यमात्रं प्रतीक्षरेच्छयाः कारण-त्वेन तस्याश्च नित्यत्वेन 'एष उ एव'त्यादिश्रुत्युक्तापीच्छा तथेति भगवान् सृष्टिपूर्वकाल एव यद्यथा विचारितवात्सत्तथैवेति, तत्र भगवद्विचारशरीरप्रविष्टोन्नयनकारणविमर्शं पूर्वोदाहृतवा-धुकोक्तीत्या ज्ञान-भक्ति-चरण-भगवद्विषयककाम-रमण-जारादिसुद्धीनां गात्रे कथनेन मुक्तिसाधना-नुगमे सति शास्त्रद्वारा सुमुक्षुप्रवृत्तिसिद्धये तर्त्साधनानुगमे हेतुरवश्यं वक्तव्यः । एवं तद्वदनावश्य-कत्वे सति उक्तमार्गभेद एव हेतुः । तत्र कृत्तिसाध्यमित्याद्युक्तरूपा मर्यादा, सर्वसाधारणहेतुना साध्यसिद्धौ मर्यादापदप्रयोगस्य लोके दर्शनात्, यथैतावति कृत एतावदीयत इति राज्यमर्यादेति, रदिमः ।

पेक्षया तथा । 'ज्ञतश्चोऽथ सहस्रश' इति वदूनामनुग्रहः । तत्कृतेति । ज्ञानरहितानां भगवत्प्राप्तिः ज्ञानसहितानां वेति विरोधकृतसंशयात् । प्राप्तस्वर्गसाधने यतनीयमिति पूर्वपक्षवारकमधिकरणभाव-श्यकमित्यर्थः । निर्वाधाविति । वाधाः पूर्वोक्ताशङ्काः । पूर्वपक्षार्थं तथाचेति भाष्यार्थमाहुः तथासतीति । उक्तीरित्येति । भाष्योक्तीरित्या । श्रुतेरिति । ज्ञानसाधनत्वबोधकश्रुतेः । नित्यत्वेनेति । 'अविनाशी वा धर' इति श्रुतेः । इच्छेति । अवान्तरेच्छा । तथेति । नित्यत्वेन नित्या । तत्रेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र भगवदिति । ज्ञानेति । ज्ञानं च भक्तिश्च वरणं च भगवद्विषयककामश्च रमणं च जारब्रह्मबुद्धिश्च ताः तासाम् । शास्त्र इति । ज्ञानभक्तिवर्णानि वेदान्तशास्त्रेऽन्यच्छ्रीभागवतशास्त्रे । 'इतिहासः पुराणं च वेदानां पञ्चमो वेद' इति छान्दोग्यश्रुतेः । वेदोपाङ्गत्वेन वेदशास्त्रनिवेशाच्च । उपाङ्गानि चरणव्यूहे प्रसिद्धानि । पूर्वपक्षग्रन्थोक्तीरित्यानुगमः । तदिति । तस्या मुक्तेः साधनानि शास्त्रोक्तान्युक्तानि तेषां मुक्त्यनुगमे मुक्त्यर्थं पार्थक्येन प्रापणे हेतुर्मार्गभेदः । एवं सतीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवमिति । तद्वदन हेतुवदन तस्यावश्यकत्वे सति । उक्तानां मार्गाणां भेदः । कृतीति । मयोदेल्यन्ता । स्वर्चेति । राजप्रजासाधारणेन हेतुना । साध्येति । साध्यं राज्यं तस्य सिद्धिर्मर्यादा भवतीति स्वकार्ये कार्यकारणभावसम्बन्धरूपलक्षणया मर्यादापदप्रयोगस्य । राज्यमर्या-

शास्त्रेण बोध्यते । ताभ्यां विहिताभ्यां मुक्तिर्मर्यादा । तद्द्रहितानामपि स्वस्वरूपव-
लेन स्वप्रापणं पुष्टिरित्युच्यते । तथा च यं जीवं यस्मिन्मार्गेऽङ्गीकृतवान्, तं जीवं
तत्र प्रवर्तयित्वा तत्फलं ददातीति सर्वं सुख्यम् । अत एव पुष्टिमार्गेऽङ्गीकृतस्य
ज्ञानादिनैरपेक्ष्यम्, मर्यादायामङ्गीकृतस्य तदपेक्षित्वं च युक्तमेवेति भावः ।

भाष्यप्रकाशः ।

शास्त्रेऽपि 'सकृत्सेतुपरीप्सये'ति सेतुर्मर्यादा । तद्द्रहितानामित्याद्युक्ता तु पुष्टिः अनुग्रह इति
यावत् । 'पोषणं तदनुग्रह' इति द्वितीयस्कन्धात् । अनुग्रहश्च धर्मान्तरमेव, न तु फलदित्सा ।
'यस्यानुग्रहमिच्छामी'ति वाक्यात् । कृपानुकम्पादिशब्दानां स एव वाच्यः । एवं सति 'लोकवस्तु
लीला केवल्य'मितिन्यायेन तथाच यं जीवमित्याद्युक्तरीत्या ददातीत्युदितानुदितहोमिवद-
धिकारिभेदाद्भवव्यतिमिति सर्वं पूर्वोक्तं सुख्यम् । केवलमर्यादायां वृत्तस्य जीवस्याहरे पूर्वं ज्ञान-
मार्गायज्ञानवतः पश्चाद्भक्तिमार्गायज्ञानवतः क्रमेण मर्यादायां पुष्टौ चाङ्गीकारात्तस्य पूर्वमहरे ततः
पुरुरोचमे लयस्य 'ते तु ब्रह्महृद नीता मयाः कृष्णेन चोद्धृता' इतिवत् सुखेन सम्भवाच्छ्रुतिद्वि-
योक्तृपद्ममित्यर्थः । एतेनैव स्पृह्योरपि विरोधः परिहृत इति बोधयन्ति अत एवेत्यादि ।
अत एवेति । मार्गभेदादेव । स्रत्रशेषमवतार्य व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि । तथेति । मुक्तिसाधने
रहिमः ।

देति । राज्ये मर्यादा राज्यनिमित्त तत्सिद्धिफलिका मर्यादा । परीप्सा इच्छा तथा । एतेनोभयथापद-
विवरणभाष्यान्तर्गतमर्यादित्यस्य विहितज्ञानभक्ती इत्याशयो विवृतः । अविहितज्ञानभक्ती तु 'आत्मा वा अरे
द्रष्टव्यः श्रोतव्य' इति मैत्रेयब्राह्मणश्रुतौ । श्रवणस्य स्मरणकीर्तनभक्तिनिर्वर्त्यत्वेन तन्मात्राक्षेपेऽन्यासां
प्रेमवशात्स्वयमेव भवनादविहितत्वम् । 'श्रवणकीर्तनस्मरणैः प्रेम'ति सुवोधिन्वयिकादशस्कन्धस्य
सुवोधिन्वयम् । 'श्रोतव्य'इत्यत्र त्वयस्त्वावश्यकेपि प्रोक्त इत्यवैधत्वम् । तथाच श्रवणादिसरणिमे-
र्यादाभक्तिः । सा च मङ्कृतभक्तिरन्नतष्टीकयोः प्रपञ्चिता, ततो द्रष्टव्या । तद्द्रहितानामितिभाष्य
विवृण्वन्ति स्म तद्द्रहितानामिति । इतिचाक्यादिति । नचानुग्रहाभिन्न फल दातुमिच्छां करोमीत्यर्थ
इति वाच्यम् । सनर्थेच्छानन्वयात् । कृपेति । आदिना दया । सः अनुग्रहः । एवकारः फलदित्साव्य-
वच्छेदकः । तथाचेति भाष्य विवृण्वन्ति स्म एवं सतीति । उत्तरीत्येति । भाष्योक्तरीत्या । उदितानु-
दितकालिकौ होमौ ययोस्तः तौ उदितानुदितहोमिनौ तयोरिवेति षष्ठ्यन्ताद्भक्तिः । अधिकारिणौ तयोर्भेदा-
दित्यर्थः । अपर चेति भाष्योक्तमत्र नोक्तमिति न्यून पूर्यन्ति स्म केचलेति । न्यूनताया निग्रहस्थानत्वे तूपल-
क्षणविधयाहुः केचलेति । मर्यादाशब्देन भगवद्धर्मरूप ज्ञान केवलशब्देन विद्याङ्ग तपश्चादियोगो व्यावर्त्यते ।
केवलज्ञानेन तु ज्ञानमार्ग इत्यर्थः, केवलानां ज्ञानभक्तिकर्मणां भगवद्धर्मत्वम्, वैराग्यादिविद्याङ्गसाहित्ये
मार्गात्वमित्येकादशसुवोधिन्वयम् । अक्षर इति । आध्यात्मिके । केवलभक्तेस्तु स्वस्वरूपचले वर्णनीय
उपयोगः । योगादिविद्याङ्गवैशिष्ट्ये तु तस्य मार्गात्वमित्याहुः पूर्वमिति । ज्ञानमार्गे योगयोगाद्विद्यापश्चा-
ङ्गेषु । मर्यादायामङ्गीकारादिति वक्ष्यमाणत्वात् । मर्यादा प्रेम्णीत्यर्थात् । 'योगयोगे तथा प्रेम'ति
निबन्धात् योगयोगः । भक्तिमार्गाधेति । अत्रापि योगयोगः । पृष्टावङ्गीकारादिति वक्ष्यमाणत्वात् ।
मर्यादायामिति । मर्यादाभक्तिमार्गे । पुष्टौ पुष्टिमार्गे । अक्षर इति । पादरूपे । श्रुतिद्वयेति ।
'सत्य ज्ञानमनन्त'मित्यनया 'यमेवैव' इत्यनया चोक्तम् । अत एवेत्यादीति । मर्यादायामिति ।
मर्यादाभक्तिज्ञानं च तस्याम् । युक्तमिति । किञ्च, 'भक्त्या मा'मित्यादिभाष्योक्तस्पृह्योक्तस्पृह्यमित्यर्थः ।

अत्र साधकत्वेन विपक्षे वाचकमाह अन्यथा हि विरोध इति । अन्यथा मर्यादापुष्टिभेदेन व्यवस्थाया अकथने विरोधाद्वेनोस्तथैत्यर्थः । विरोधस्तु पूर्वपक्ष-

भाष्यप्रकाशः ।

सुसुक्ष्मप्रवृत्तिप्रतिरोधः ।

ननु यत्र को वा विरोधोऽभिप्रेतो योऽत्र साधकत्वेनाद्रियत इत्यत आहुः विरोध इत्यादि । अत्रेदं बोध्यम् । ब्रह्मनिरूपकेषु वेदान्तवाक्येषु क्वचित्सुष्टिकर्तृत्वप्रगासित्वाद्दिरूपं ब्रह्ममाहात्म्यं जीवात्मनः परमात्माभेदस्तादृशज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वं चोच्यते । क्वचिच्च वरणेन स्वतनुविवरणम् । क्वचिद्भक्त्यैव मोक्ष इत्युच्यते । तत्र प्रकरणभेदान्माहात्म्यज्ञानवतात्माभेदज्ञानेनाक्षरप्राप्तिः । वरणेन स्वतनुविवरणश्रावणात्तत्र भगवत्स्वरूपे दर्शनगोचरे सति हृदयग्रन्थिभेदाद् सुदृढलेहरूपायां भक्तौ जातायां पूर्वजातशुक्तविद्यज्ञानमपि तत्रैवोपकरोतीति पुरुषोत्तमप्राप्तिः । नच केवले ज्ञाने वरणमुपसंहरतुं शक्यम् । विद्याधर्मत्वाभावात्, वरणश्रुतौ जीवकृतसर्वसाधनालम्ब्यत्वश्रावणेन परमात्मनः श्रवणादिविध्युक्तसाधनालम्ब्यतया तन्मात्रसाधनकार्या विद्यायां चिद्विमः ।

अत्रेति । मर्यादापुष्टिभेदेन व्यवस्थाकथने मुक्तिसाधने सुसुक्ष्मप्रवृत्तिसाधकत्वेन विपक्षे पुष्टिमर्यादाभेदेन व्यवस्थाया अकथने वाचकं सुसुक्ष्मप्रवृत्तिप्रतिरोधमाहेत्यर्थः । मर्यादापुष्टीति । धर्मादिष्वनियम इति पूर्वप्रयोगार्हस्य पुष्टिशब्दस्य परप्रयोगः । अत्रेदमिति । भाष्ये श्रुतिविषयवाक्यत्वायेदं वक्ष्यमाणं बोध्यम् । वेदान्तेति । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते', 'एतस्यैवाक्षरस्य प्रशासने गार्गी ध्यानाप्रथिवा विधृते तिष्ठतः', 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' 'तत्त्वमसी'त्यादिषु । सुष्टीति । आदिना साक्षात्सुष्टिकर्तृत्वम् । तादृशेति । भक्त्यङ्गज्ञानस्य । मोक्षसाधनत्व भक्तिरूपव्यापारद्वारा चोच्यते । तदुक्तम् 'माहात्म्यज्ञानपूर्वस्तु सुदृढः सर्वतोऽधिकः । खेहो भक्तिरिति श्रेक्तस्तथा मुक्तिर्न चान्यथेति पञ्चरात्रे । 'अनवगाह्यमाहात्म्ये' 'नृप स्वात्मैव बलम्' इति वाक्यद्वयं श्रीभागवते । भगवानात्मनोप्यात्मा । क्वचिदिति । वरणश्रुतौ । तनुविवरण 'विवृणुते तनुं स्वा'मितिपाठे । क्वचिदिनि । 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मित्यत्र 'ब्रह्मसस्योऽमृतत्वमे'तीति । संस्था भक्ति । 'तत्संस्थस्यामृतत्वोपदेशा'दिति शाण्डिल्यसूत्रात् । पादस्थानभेदेनाक्षरस्य द्वैविध्याद्यादृशज्ञानेन पादरूपाक्षरप्राप्तिस्तदाहुः तत्रेति । प्रकरणेति । अक्षरप्रकरणपुरुषोत्तमप्रकरणयोर्भेदात् । माहत्म्यज्ञानं स्वयतोद्भवं तस्य त्वमसीति तत्त्वमनीत्यत्रार्थपक्षे जीवसांशत्वेन ज्ञान'मव्यात्मज्ञाननित्यत्व'मिति गीतोक्तम्, नत्वर्थवादरूपम् । तद्वतात्माभेदज्ञानं तेनाक्षरस्य पादरूपस्य प्राप्तिः । एतस्य पश्चाद्भक्तिमार्गाधिज्ञानोपयोगं वक्तुमाहुः वरणेनेति । 'यमेवैष वृणुते तेन उभ्यस्तस्यैव आत्मा विवृणुते तनुं स्वा'मित्यस्यां तेन वृतेनेत्यर्थं वरणे पर्यवसानाद्वरणेनेत्युक्तम् । स्वतनुविवरणं स्वस्य भगवत्तनुस्तस्या विवरण प्रकाशनं बाहुलकात् तस्य श्रावणात् । तेनेति । स्वतनुविवरणश्रावणेन । 'भिद्यते हृदयग्रन्थि'रिति श्रुतेराहुः हृदयेत्यादि । हृदयग्रन्थिः दुष्टकामक्रोधादिः । सुदृढेति । तत्त्वं च 'कामाद्गोप्य' इत्यादिवाचयोक्तं अदुष्टकामाद्यविहितमक्तिपूर्वकम् । पूर्वजातमिति । अक्षरात्मकहृदये भगवत्स्वरूपे दर्शनगोचरे सत्यक्षराज्ञानं पूर्वजात उक्तविद्यज्ञानं अक्षरप्रतिष्ठितत्वविषयक सत्तत्र नाम सत्तयंशमाहात्म्यज्ञानमुपकरोति नञ्जनकत्वेन इत्येवं भक्त्या पुरुषोत्तमप्राप्तिः । उपसंहारपादत्वादाहुः नचेति । चाक्यमिति । तस्य ज्ञानवद्भवत्त्वादिति भावः । न'चेक रूपं रसासृष्य'मित्यत्रैकत्वप्रयत्नयो रूपवर्भवत्त्वज्ञानवर्भवत्त्व वरणसेल्यत आहुः वरणेति । श्रवणादीति । 'श्रोतव्य' इत्यत्र विधौ तव्य इति भावः । साधनानि श्रवणादीनि । तन्मात्रेति ।

ग्रन्थ उपपादितः । एतेनैव ननु श्रवणादिरूपा प्रेमरूपा च भक्तिरविशेषेण पाप-
क्षय एवेदेति, उत कश्चिद्विशेषोऽस्ति । तत्राद्युनिकानामपि भक्तानां दुःखदर्श-
नाच्छ्रवणादेः पापनाशकत्वश्रवणाच्चाविशेषपक्षस्त्वसङ्गतः । अथ श्रवणादिरूपा
पापे सत्यपि भवति, प्रेमरूपा तु तन्नाश एवेति विशेषो वाच्यः । सोऽपि प्रेमव-
तामपि अक्रूरादीनां मणिप्रसङ्गे भगवता समं कापट्यकृतिश्रवणान्न साधीया'नि-
त्यपि शङ्का निरस्ता वेदितव्या ।

भाष्यप्रकाशः ।

वरणस्योपसंहर्तुमशक्यत्वाच्च । एवं साधनभेदेन फलभेदसिद्धौ पूर्वोक्तोचिनीपाश्रुतिसिद्धभगवदि-
चारशरीरे श्रौतसाधनानां तदभावस्य तद्विरुद्धानां कामादीनामपि प्रवेशेन वरणे प्रकारभेदः
सिध्यति । स च पुराणोक्तेरुपवृंहणैर्विशेषतोऽवगम्यत इति हृदिकृत्य सूत्रकृता इदमधिकरणं प्रणी-
तमित्याशयेन पुराणस्यविरोधपरिहारचिन्तनमत्र कृतम्, न तु मुख्यतया तेषां विषयवाक्यत्व-
मिति वैदिकमन्मन्वबहिर्मुखबोधनाय वर्त्म । वस्तुतस्तु 'सर्ववेदेतिहासानां सार सारं समुद्धृत'मि-
तिवाक्याद्भेदत्वमेव श्रीभागवतस्य । 'इतिहासपुराणं वेदानां पञ्चमो वेद' इति बृहदारण्यकश्रुतेश्च ।
अस्तिस्तद्वाक्यत्वेनापि विषयवाक्यत्वं युक्तमिति न शङ्कालेशः ।

प्रकृतमनुसरामः । एतस्याधिकरणस्य पूर्वाधिकरणोत्थशङ्कानिरासरूपं प्रयोजनान्तरमाहुः एते-
भेद्यादि । एतेनेत्यस्य इत्यपि शङ्का निरस्ता वेदितव्येत्यनेनान्वयः । न साधीयानिति ।
पापं विना भगवति कापट्यकृत्यसम्भवाच्च साधीयान् । तथाच सम्परायद्वयसिद्धः सिद्धान्तो न
रक्षितः ।

वरणमात्रं साधनं यस्याः सा वरणमात्रसाधनिका तस्याम् । अशाक्यत्वादिति । नाहं साधनस्य वरणस्य
साध्ये ज्ञाने उपसहारे दृष्ट इति भावः । अन्यत्रादर्शनात् । तथा 'चैक रूप'मिति दृष्टान्तो नेति भावः ।
एवमित्यादि । श्रवणादिविध्युक्तसाधनतन्मात्रसाधनयोर्भेदेन । फलयोः पुरुषोत्तमतदितरफलयोर्भेदसिद्धौ ।
पूर्वोक्तिति । अत्रैव पूर्वोक्तेत्यादिः । तदभावस्य वरणेतरसाधनाभावस्य । स चेति । अत्रैव
'यमेवैष'इत्यादिभाष्योक्तो वरणे प्रकारभेदश्च । उपेति । 'भगवान्ब्रह्म काल्ख्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया ।
तदप्यवस्यत्कूटस्थां रतिरालम्ब्यतो भवे'दित्यत्रोपवृंहणे यच्छब्दार्थे ऐक्यमाहात्म्ययोर्माहात्म्ये वरणस्या-
न्तर्भावद्विशेषतः । तथेतिहासपुराणाधेर्वेदं समुपवृंहये'दित्युपवृंहणम् । तथा 'जन्माद्यस्य यतोऽवया-
दितरत' इत्युपवृंहणम् । जगज्जन्मादिकर्तृत्वस्य माहात्म्यात् । किंच 'भक्त्या मामभिजाना'तीति भाष्यो-
क्तोपवृंहणे तेः । वैदिकमिति । वेद एव षडङ्गानीत्येव वैदिकमात्मान् मन्यते स वैदिकमन्यः, स च
बहिर्मुखः, बहिः तर्का मुखान्युपाया यस्य तस्य बोधनाय उपवृंहणानां विशेषतोऽवगमश्चेत् उपकारात् ।
ननु नेय भाष्यकृतां शैली, यदि स्यात्, तदा पूर्वोक्तं स्यात्, न त्वेवम्, पूर्वमीमांसाभाष्ये शबरस्वामि-
नैत्याः षष्ठाध्याये द्वितीयपादे षष्ठाधिकरणे 'तस्मिंस्तु शिष्यभागानि जननेन प्रवर्तेर'त्रिलयधिकरणे दर्शना-
दित्यत आहुः वस्तुतस्त्विति । ननु स्मृतीनामुत्सन्नप्रच्छन्नशाखाभूलत्वाद्वास्तु पूर्वमीमांसाविषयत्वम्,
पुराणानां तु कथं मीमांसाविषयत्वमत आहुः सर्ववेदेति । तद्वाक्येति । पुराणवाक्यत्वेनापि ।
एतेनेत्यादीति । भक्तानामिति । श्रवणादिसताम् । ननु कुतो न कारणसत्त्वे प्रेमेति चेत् । न ।
प्रेमवन्मुक्तेरपि फलत्वात्, प्रेमादिकं प्रति श्रवणादीनां तृणारणिमणिन्यायेन कारणत्वात् । दुःखेति ।
पपकार्यदुःखदर्शनात् । पापनाशकत्वेति । अन्योन्याश्रयापादकात्तस्मात् । श्रवणं तु 'केचित्केवलया
भक्त्या वासुदेवपरायणाः । अर्धं धुन्वन्ति काल्ख्येन नीह्वारमिव भास्कर' इति वाक्ये । कापट्येति ।

तथाहि । मर्यादापुष्टिभेदेनाङ्गीकारे वैलक्षण्यादाद्यायामङ्गीकृतानां सुसु-
क्ष्मैव श्रवणादौ प्रवृत्तिः, तदात्तत्वेनैव भगवति प्रेमापि, न तु निरुपधिः ।
कदाचिद्वस्तुस्वभावेन शुक्तीच्छानिष्टत्वावपि तद्भक्तेः साधनमार्गीयत्वात् 'अनि-
च्छतो मे गतिमर्षीं प्रयुङ्क्त' इति वाक्यादन्ते मुक्तिरेव भवित्री । अस्मिन्
मार्गे श्रवणादिभिः पापक्षये प्रेमोत्पत्तिः, ततो मुक्तिः । पुष्टिमार्गोऽङ्गीकृते-
स्त्वत्यनुग्रहसाध्यत्वात् तत्र च पापादेरप्रतिबन्धकत्वाच्छ्रवणादिरूपा प्रेमरूपा च
युगपत्, पौर्वापर्येण वा, वैपरीत्येन वा भवत्येव । अत्र श्रवणादिकमपि फलरूप-
मेव । स्नेहेनैव क्रियमाणत्वाच्च विधिविषयः । न ह्यविद्यादिमुत्तयन्तरूपभजनान-

भाष्यप्रकाशः ।

युक्त इत्याशङ्क्येतेन मार्गभेदेन समाधानान्निस्ता वेदितव्येत्यर्थः । कथं निरस्तेत्याकाङ्क्षायां
व्युत्पादयन्ति तथा हीत्यादि वक्तुं शक्येत्यन्तम् । तथाच सम्प्रसारणसिद्धः सिद्धान्तो मर्यादा-
मार्गविषयः । सत्यपि पापे भक्त्युदयपक्षस्तु पुष्टिमार्गे, तत्र वरणप्रकारभेदे नियामिका या इच्छा,
रश्मिः ।

कापद्यं पापकार्यम् । तथाहीत्यादि वक्तुं शक्यमित्यन्तमिति । अस्मिन्निति । मर्यादा-
यामङ्गीकारे मार्गे । 'यमेवैष वृणुत' इत्युक्तभाष्यरीत्या मार्गे । वैपरीत्येनेति । पूर्वं प्रेमरूपा
पश्चाच्छ्रवणादिरूपेलेवम् । अयोगव्यवच्छेदकैवकारः । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो
निदिध्यासितव्य' इत्यत्र पाठक्रमे 'दृष्ट एव स्नेह' इति भाष्यादर्शनानन्तरं प्रेम तदनन्तरं श्रोतव्य
इत्युक्तश्रवणादीत्येव श्रुत्यर्थः । अत्रेति । पाठक्रमेण श्रवणाद्यङ्गीकारे । फलरूपमेवेति । स्नेहस्य
श्रवणादिफलत्वात्तथा । मुक्तिप्रतिपादकैकादशस्कन्धे 'श्रद्धाश्रुतकथायां मे शश्वन्मदनुकीर्तन'मित्युपक्रम्य
'एवं धर्मैर्मुष्ण्याणामुद्भवत्पनिवेदिनाम् । मयि संजायते भक्तिः कोऽन्योऽर्थोऽस्यावशिष्यत'
इत्यन्तवाक्यैवकारः । मुक्तेः फलत्वात् । न कुलकुविन्दादिफलघटपटादिवदवान्तरफलत्वम् ।
न चिधीति । स्नेहेनैवेत्यत्रापि हेतुः । तथाच प्रेमपर्यन्त विधेयत्वेन श्रवणादिकम्, प्रेमानन्तरं तु
स्वल्पसनतः क्रियमाणमुत्तमभक्तिरूपं न विधिविषयम् । भाष्ये विषयशब्दो नियतलिङ्गः । पूर्वतन्त्रेप्येवम् ।
नहीति । अविद्या आदिर्यस्य मुक्तिः सायुज्यमन्ते यस्य भजनानन्दात्यन्तरायस्य । अत एवाविद्यादि-
मुत्तयन्ताभ्यां रूपं यस्य भजनानन्दात्यन्तरायस्यान्तेन रूप्यन्ते उपमीयन्ते इत्यविद्यादिमुत्तयन्तरूपभज-
नानन्दात्यन्तरायरूपाणि तानि अत्रकपाविरलविधिविधमहातरुगहनानि तेषाम् । यथानलोत्प्रकषम् ।
कष हिंसायां (स्वा-प-सेद) अत्रमाकाशं कषति हिनस्तीत्यत्रकषं गहनं विपिनं दहति । स्वदेहहिंसकं
वस्त्वित्युक्तम् । दाह्यत्वसमर्थकं विशेषणं अविरलविधिविधमहातरु इति । अविरला गह्वरा विविधा अनेकरूपा
महान्तोत्सुखाः तरवो यस्य । तथानुग्रहः अत्रकष गहनं दुःखं दहति अविद्याऽज्ञानं आकाशं देहं हिनस्ति ।
यथाशुनिक आकाशं ब्रह्मदेहं न मनुत इति । अत्रापि दाह्यत्वसमर्थकं विशेषणं अविरेलेत्यादि । अत्रि-
रलानि विद्यानाशयानि विविधानि विविधदुष्कृतजनयानि महातरुादिवृक्षस्तस्य दुःखानि गहनानि ।
आदिवृक्षस्य वेदार्थत्वेन कर्मरूपत्वात् । तस्य वेदार्थत्वं तु 'ऊर्ध्वमूलमधःशाख'मिति श्वेताश्वतरश्रुतेः ।
'कर्मैके तत्र दर्शना'दिति जैमिनिस्मृतात् कर्मरूपत्वं तस्य । अतो महातरुादिवृक्षसम्बन्धीनि दुःखानि
मुत्तयन्तरूपाणि । भगवदीयानां मुत्तयनादरस्मरणात् गहने प्रवेशः । 'शुद्धाश्च सुखिनश्चैव ब्रह्मविद्या-
विशारदाः । भगवद्भजने योग्या नान्य इत्यर्थतः फल'मिति प्रथमसुबोधिनीकारिकायाः सुखिनो
भजनानन्दाधिकारिण इति दुःखानां गहनानामत्यन्तरायत्वं भजनानन्दे । मुक्तेरप्यत्यन्तान्तरायरूपत्वम् ।

न्दाख्यन्तराीयरूपाङ्गपाविरलविविधमहातरुगहनानां दहने लोलुपस्यानुग्रहान-
लस्य तदान्तरालिकपापतूलं प्रतिबन्धकमिति वक्तुं शक्यम् ।

तदुक्तं श्रीभागवते 'स्वपादमूलं भजतः प्रियस्य त्यक्तान्यभावस्य हरिः
परोदाः । विकर्मं यच्चोत्पतितं कथञ्चिद्भुनोति सर्वं हृदि संनिविष्ट' इति ।
विकर्मं प्राक्तनम्, तत् दुःखदमिति, स्वयं च हरित्वेन दुःखहर्तेति भुनोति ।

भाष्यप्रकाशः ।

सा 'छन्द उभयाविरोधा'दिति सूत्रे सूचिता, सैवात्रोभयथेति पदव्याख्याने ऽयुत्पादिता । तेव
न चोद्यवकाशः । नापि तत्कृतश्रवणादीनां पापनाशार्थत्वं शङ्क्यम् । तेषां प्रेम्णा क्रियमाणत्वेन फल-
मध्यपातित्वात् । पापस्य त्वनुग्रहेणैव नाशसम्भवादित्यर्थः ।

नन्वेतादृशेवेच्छेत्यत्र किं मानमत आहुः तदुक्तमित्यादि । अत्र यहिकर्मं यच्च कथञ्चिद्-
त्पतितं तत्सर्वं धुनोतीत्यन्वयः । तत्र पूर्वं विवृण्वन्ति विकर्मैत्यादि । तत् दुःखदमित्यत्र तदिति
भिन्नं पदम् । हरित्वेन दुःखहर्तेति । 'हराम्यघं यत्सर्वं हविर्भागं क्रतुष्वहम् । वर्णश्च
मे हरिश्चेत्सस्माद्धरिरहं स्मृत' इति महाभारतवाक्यात्तथा । मध्ये निविष्टस्य कथञ्चित्पदस्य धुनोतिना
सम्बन्धे धूननप्रकार इच्छाविषय एव वाच्यः । स चेच्छाविवरणादेव लभ्यत इति वैयर्थ्यात्
रक्षिम् ।

भजनस्य भेदसाध्यत्वेन मुक्तेरभेदरूपायास्तथा । तद्वान्नरेति । अन्तरायान्तरालिक मायारूप पापतूलम् ।
भगवत्सृष्ट पाप तु प्रतिबन्धक भवत्येव । 'अघ धुन्वन्ती'ति वाक्यात् । इति नहि वक्तुं शक्यमित्यन्वयः ।
ननु भजनानन्दः ज्ञानक्रियाकाण्डोक्तः स्यात्, तत्र तु न दृश्यत इति चेत् । न । ज्ञानक्रियापरिनिष्ठि-
तानामत्यन्तानुग्रहे भक्तिदानस्य 'भगवान्भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित्स्य न भक्तियोग'मिति
वाक्ये सिद्धत्वाद्भक्तमनोरथेन भजनानन्ददानात् । 'अचलत्वं चापेक्ष्ये'ति व्याससूत्रात् । सूचितेति ।
भक्तेः पूर्वमेव पापनाशो यथा भवति, सा छन्दपदवाच्या । वरणप्रकारभेदे नियामिका तु छन्दपदसूचि-
तेत्यर्थः । व्युदिति । अत्रायमाशय इत्यादिभाष्येण व्युत्पादिता । न चोचेति । सम्परायसूत्रसिद्धः
सिद्धान्तो न युक्त इति चोद्यवकाशः । अत्रेति भाष्य विवरीतुमाहुः नापीति । तत्कृतेति ।
मर्यादाभक्तकृतश्रवणादीनाम् । पापेति । अविद्यया विद्योपमदं पाप तस्य नाशार्थत्वमविद्यो-
पमदकाले शङ्क्यम् । विवृण्वन्ति स्म तेषामिति । व्याख्यातम् । अनुग्रहेणेति । मर्यादा-
यामपि कारणमनुग्रह इति भक्तिहेतुग्रन्थेऽस्ति । एतादृशीति । पुष्टिमर्यादाभेदे नियामिका । यजमानस्य
तदाज्ञया कृतायां श्रवणादिसरणौ पुष्टिपदप्रयोगः । तदाज्ञाभावे मर्यादा । 'मयि चानन्ययो-
गेन भक्तिरव्यभिचारिणी'ति गीतायां तदाज्ञाभावे याऽव्यभिचारिणी भक्तिर्भवति तस्या उक्तेः ।
'तद्रूपं तत्र च स्थित साकारव्यापकत्वाच्चै'त्यव्यभिचारिणी । अत्रैकदेशविकृतन्यायेनाभेदमाश्रित्य प्रश्नः ।
अथवा । भाष्योक्तौ पुष्टिमर्यादाभागौ प्रमाणप्रमेयवलरूपौ ग्राह्यौ । अस्मिन्क्षे भेदे प्राप्ते
किमिति प्रश्नः अभेदमुपपाद्य भेदाभावाभावरूपभेदविषयको ग्राह्यः । विकर्मैति । सचितम् ।
उत्पतित विकर्मं क्रियमाणम् । भाष्ये । स्वपादेति । उपकारं स्त्वत्वा स्वस्य भगवतः पादयोर्मूल
ओष समूह 'प्रियतमकरपद्मस्पर्शभाविक्षणा'दिति स्वामिनीस्त्रोत्रोक्तम् । भजतः । अन्यस्मिन् भावः
त्यक्तोऽन्यभावा येन तस्य । प्रकृते । पूर्वमिति । विकर्मं । विकर्मैत्यादीति । प्राक्तन सचितं
कर्म । नथेति । हरित्वेन दुःखहर्तृत्वम् । धूननेनान्वय निराकुर्वन्ति स्म मध्य इति । उत्पतितधुनो-
तिपदयोर्मध्ये । धूननेति । कथञ्चिदित्यत्र कथशब्दार्थः धूनने प्रकारः, केनापि प्रकारेण धूनन करोती-

उक्तविशेषणविशिष्टस्य स्वतो विकर्मकृत्यसम्भवात् सांसर्गिकं मत्तो भूतम्, न तु मया कृतमिति वत् वा यत् कृतं विकर्म तत् 'कथञ्चिदुत्पतित'मित्युच्यते । त्यक्तान्यभावत्वेन भगवत्सेवान्यासङ्गेनेन्द्रद्युम्नाख्यपाण्ड्यराजवन्महद्रागमनाथ-ज्ञानं वा । वक्ता उक्तरूपे भक्ते विकर्मोक्तावैलुचितत्वज्ञापनाय वा 'कथञ्चि'दि-त्युक्तवान् । तेन तर्कितं विकर्माङ्गाभिप्रेतमिति ज्ञायते । एतादृशस्यापि यदि विकर्म भवेत्, तदा तन्निवृत्त्यर्थं न तेनान्यत् कर्तव्यम् । भगवानेव हृदि निवि-ष्टस्तदुनोति यत इति । कदाचित् स्वभक्तिवलस्फूर्त्या सदोपमपि जनं कृतार्थी-करिष्यामीत्यङ्गीकुर्वच्चिह्नक्तः, तदैव तद्बुद्धिस्त एव तत्संसर्गजं दोषमस्यैतदङ्गी-कारेण तद्दोषमपि धुनोतीति सर्वपदेनोच्यते । चिरकालभोग्यमपि तत्क्षणेनैव नाशयति । तत्राशने कालादेरप्रतिबन्धकत्वमित्यपि ज्ञापयितुं परस्य कालादेरीश-

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वपदेनैव सम्बन्धो युक्त इत्याशयेन द्वितीयं विवृण्वन्ति उक्तेत्यादि । मत्तो भूतम्, न तु मया कृतमिति वदिति । अकामतः अनुद्धिपूर्वकं च कृतम् । एवञ्च सांसर्गिकेन सह त्रिविधं विकर्मोक्तम् । त्यक्तान्यभावस्यैतदपि न सम्भवतीत्यरुच्या ततोऽतिरिक्तमन्यदाहुः त्यक्तेत्यादि । अज्ञानं वेति । कथञ्चिदुत्पतितविकर्मस्थानीयमिति शेषः । गौण्यङ्गीकारे बीजं वक्तुमाहुः वक्तेत्यादि । तथाच तादृशस्य पापमेव नास्ति, किन्तु भगवादिच्छैव तादृशी सन्मार्गस्थापनार्थ-त्याशयेनैतद्वाक्यवचनं कर्माजिनो योगीश्वर एकादशस्कन्धे निर्मितं प्रति तयोक्तवानित्यर्थः । एवं कथनस्य तात्पर्यमाहुः तेनेत्यादि । सर्वपदतात्पर्यमाहुः कदाचिदित्यादि । इदमपि नवमस्कन्धे रन्तिदेवोपाख्याने सिद्धम् । 'तत्प्रसङ्गालुभावेन रन्तिदेवानुवर्तिनः । अभवन् योगिनः सर्वे नारायणपरायणा' इति, द्वितीयस्कन्धे शुक्रोक्तौ च 'किरातहृणान्प्रपुलिन्दपुष्पा आमीरकङ्का यवनाः खसादयः । येऽन्येऽपि पापा यदपाश्रयाश्रयाः शुष्यन्ति तस्यै प्रभविष्णवे नम' इति । चिरकालभोग्यस्य यत्र क्षणमात्रेण नाशनम्, तदुदाहरणं त्वन्तर्गृहगताः प्रागेवोक्ताः । सिद्धमाहुः

रश्मिः ।

सर्थात् । अयमिच्छाविषयो वाच्यः पूर्वभाष्यात् । पूर्वभाष्ये इच्छाविवरणम् । पूर्वैति । उत्पतितपदेन । द्वितीयमिति । कथञ्चिदुत्पतितम् । मत्त इति । इत्यत्रेतीतिवत् । ससम्यन्तादितिः । मत्तो कामतः मूर्तं अनुद्धिपूर्वकं मूर्तं संसर्गतं भूतम् । अकामतः पञ्चमस्कन्धे बभ्रूहननं चब्रूहनने इच्छाभावात् । अनुद्धि-पूर्वकं यथा सेवा संसारसहितसंसारस्य नाशनं कृतम् । संसर्गतः कृतमकुरे । संसर्गः शतधन्वनः । सांसर्गिक-मित्यत्र संसर्गेण निवृत्तमिति विशिष्टे 'तेन निवृत्तमि'ति सूत्रेण 'अध्यात्मादेष्वनियत' इति वा भवार्थे 'तदस्य प्रयोजन,मिति वा उच्यते । एतदपीति । त्रिविध विकर्म । तत् इति । त्रिविधात् । गौणीति । एकस्या-नीयत्वं शुणस्तद्योगाद्गौणी । वक्तेत्यादीति । उक्तरूप इति । पाण्ड्यराजवर्द्धतमाने । अनुचित-त्वैति । अनुचितत्वसूचनाय । तादृशस्येति । पाण्ड्यराजवर्द्धतमानस्य । सन्मार्गेति । पाण्ड्यराजवर्द्ध-तमाने भक्ते विकर्मोक्तावैलुचितत्वं यत्र मार्गे तादृशसन्मार्गस्थापनार्था । तथेति । कथञ्चिदित्युक्तवान् । तेनेत्यादीति । तर्कितं अन्यथाज्ञानविषयं विकर्मात्रं वाक्येऽभिप्रेतम् । तत्प्रसङ्गेति । रन्तिदेवस्य यः

१ कृतमिति बुद्धयेति पाठः । २ अरुचिज्ञापनाय इति पाठः । ३. अत्राप्यमीत्यादिपाठः ।

त्वमुक्तम् । अत्र भजनादिद्विवेशान्तानां स्पष्ट एव विकर्मणि सत्यपि सम्भव इति ॥ २९ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे सप्तमं गतेरर्थवत्त्वमित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेलोकवत् ॥ ३० ॥ (३-३-८.)

ननु मुक्तेरेव सर्वत्र फलत्वमुच्यते, युक्तं चैतत्, संस्नेहेऽर्थात्कामकत्वात्, तन्निवृत्तेः सर्वेषामिष्टत्वात्, पुष्टिमार्गीयभक्तानां तु तदनपेक्षित्वमुच्यते । तदुक्त-मथर्वणोपनिषत्सु । अष्टादशार्णमन्त्रस्वरूपमुक्त्वा पठ्यते 'परब्रह्मैतद्यो धारयती'त्या-देरन्ते 'सोऽमृतो भवती'त्यादि । एतदग्रे 'किं तद्रूपं किं रसनं कथं हैतद्भजनं'मित्या-दिप्रश्नोत्तरं पठ्यते 'भक्तिरहस्यभजनं तदिहासुत्रोपाधिनैराशयेनैवाभ्युप्यात्मनः

भाष्यप्रकाशः ।

अत्रेत्यादि । तथाच मर्यादाभक्तिमार्गे तर्तव्याभावाज्ज्ञानमार्गत उत्कर्षः, पुष्टिभक्तिमार्गे तु क्वचित्पापसत्त्वेपि भगवतैव तन्नाशनेन कृपातिशयादुत्कर्ष इति सिद्धमित्यर्थः । तेन पूर्वाधिकरणोक्तो भक्त्युत्कर्षो हेतुबोधनेन दृढीकृतः । किञ्च, एतेन भगवतः फलत्वबोधनात् स्वरूपावस्थितस्यैव तथात्वादकेतनत्वरूपो धर्मोपि प्रतिपादितः ॥ २९ ॥ इति सप्तमं गतेरर्थवत्त्वमित्यधि-करणम् ॥ ७ ॥

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेलोकवत् ॥ ३० ॥ पूर्वाधिकरणे भक्तिहेतुबोधनेन ज्ञानमा-र्गापेक्षया भक्तिमार्गस्योत्कर्षो दृढीकृतः । अत्र त्वनुग्रहजन्ययोर्मर्यादापुष्टिभक्तयोर्मध्ये मर्यादाभक्तेः पापनाशोचरमेव जायमानत्वात् पुष्टिभक्तौ च तादृशनियमाभावात् तत आधिक्यं न स्यादतस्मा-दतम्यं विचार्यते । वरणश्रुतिप्रपञ्चभूतमिति पूर्ववदेव विशयसंशयो पूर्वपक्षे निक्षिप्य स्रग्वतारयन्ति ननु मुक्तेरित्यादि । पुष्टिमार्गीयभक्तानां मुक्त्यनपेक्षत्वं कुत्राथर्वोपनिषत्सुच्यत इत्याकाङ्क्षायां, गोपालपूर्वतापनीय इत्याह अष्टादशार्णेत्यादि । भक्तिरहस्यभजनमिति । अत्र भक्तिशब्दा-च्छान्दसः सोर्लुक् । रहस्यभजनमित्यस्य विवरणं तदिहेत्यादि । अर्थस्तु—तत् भजनम्, अभ्युप्यात्मनो रश्मिः ।

प्रसन्नस्तस्य योऽनुभावो नारायणपरायणत्वं साधनाभावेपि तत्त्वं तेन । तर्तव्येति । तर्तव्य पापम् । पुष्टीति । भाष्यीयान्त्रशब्दस्यार्थः । पूर्वाधिकरणसमाप्तौ विरुद्धधर्माधारत्वप्रतिज्ञानादुक्तकृतकेतनत्वविरु-द्धधर्ममाहुः किञ्चेति । एतेनेति । हृदि सन्निवेशकयनेन । 'स मानसीन आत्मा जनाना'मिति श्रुतेः फलत्वम् । स्वरूपेति । फलत्वोक्तैर्माक्षरूपत्वात् 'मुक्तिर्हित्वान्यथा रूप स्वरूपेण व्यवस्थितिः' सा च भगवतः 'स आत्मा स्वाश्रय' इत्याश्रयलक्षणवाक्योक्तोऽतः स्वरूपावस्थितिराश्रयरूपता तदाधारस्य तथात्वात् फलत्वात्, 'दशमस्य विशुद्ध्यर्थं नवानामिह लक्षण'मिति वाक्यादेवकारः । तथात्वात् फलत्वात् । अपिना फलत्वम् ॥ २९ ॥ इति सप्तमं गतेरर्थवत्त्वमित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेलोकवत् ॥ ३० ॥ भक्तिहेत्विति । कृपातिशयरूपभक्ति-हेतुबोधनेन । ननु मुक्तेरित्यादीति । तदनपेक्षित्वं मुक्त्यनपेक्षित्वम् । आहृति । पूर्वपक्ष्याह । अष्टादशार्णेत्यादीति । पञ्चपदोष्टादशार्णमन्त्रः । 'कृप्याय गोविन्दाय गोपीजनवल्लभाय स्वाहेति' । गोपीजनैति वल्लभायेति पदद्वयम् । अत्र दशार्णपदाभावेपि, अग्रे 'एतस्मादन्ये पञ्चपदाऽभूवन् गोविन्दस्य मनवो मानवानाम् । दशार्णाद्यात्तेपि संक्रन्दनाधैरम्यस्यन्ते मृतिकामैर्यथावत्' । 'तदेतस्य स्वरूपार्थं वाचा वेदयती'ति श्रुतेरत्रापि दशार्णत्व प्राप्यते । श्रुत्यर्थस्तु टीकायां द्रष्टव्यः, अत्र प्रयोजनाभावात्त्र लिख्यते ।

कल्पनमेतदेव नैष्कर्म्यमिति । एतदत्र विचार्यते । मन्नावृत्तितदधिष्ठातृरूपध्याना-
देरमृतत्वं फलमुच्यते । भजनस्वरूपं च यावत्फलनैराशयेन भगवत्यात्मनः कल्प-
नमित्युच्यते । नच फलनैराशयेन भजनेऽप्यन्ते मुक्तिरेव भवित्रीति वाच्यम् । 'तं
यथा यथोपासते तथैव भवति तद्वैतान् भूत्वावती'ति श्रुतेर्मुक्तिसाधनत्वेन ज्ञात्वा
भजतः सैव फलम् । स्वरूपस्यैव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वमनुभवन् यो भजते, तस्य तदेव
फलमिति यतो निर्णयः सम्पद्यते । 'ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव भजाम्यह'मिति

भाष्यप्रकाशः ।

वस्तुत एतदीयस्य जीवस्य इहासुत्रोपाधिनैराशयेनैव ऐहिकाशुभिकयावत्फलेप्साराहित्येन कल्पनं
तदीयत्वसमर्थनम् । अन्तर्बहिःसेवया तद्वृद्धीकरणम् । 'कृपू सामर्थ्य' इति धात्वर्थात् । एतदेव स्वस्य
तदीयत्वसमर्थनमेव, नैष्कर्म्यं संन्यास इति । अन्ये तु, 'भक्तिरस्य भजनं तदिहासुत्रोपाधिनैराशये-
नाशुभिन्य मनःकल्पन'मिति पठन्ति । एवं पाठद्वयेऽपि यावत्फलनैराशयस्य प्रविष्टत्वादाशुभिक-
मध्ये मुक्तेरपि प्रवेद्यात् तदनपेक्षत्वं समानम् । एतदत्र विचार्यत इति । उक्तं तापनीयवाक्यद्वयस-
सिन्नु सत्रे विचार्यते । सन्देहं वक्तुं विचारप्रकारमाह मन्त्रेत्यादि । 'अयं पञ्चपदं मन्त्रमावर्तयेद्यः स
यात्यनायासतः केवलं तत्' इति मन्त्रोक्ता या पञ्चपदस्याष्टादशार्णमन्त्रस्यावृत्तिः पुनः पुनः
कथनम्, 'तस्मात् कृष्ण एव परो देवस्तं व्यायेचं रसेचं भजे'दिति ब्राह्मणोक्तं यत्तदधिष्ठातृ-
ध्यानादि, तस्य सर्वस्य अमृतत्वं फलम्, उपक्रम एव 'यो व्याचति रसति भजति सोऽमृतो
रविमः ।

एतस्य दशार्णमन्त्रस्य स्वरूपं पञ्चपदमुक्त्वा । 'भक्ती रहस्यभजन'मिति प्राप्त आहुः अत्र भक्तीति ।
'सुधां सुलुगि'तिसूत्रेण लुक् । अमुच्येति । अमुष्य विप्रकृष्टस्य य आत्मा जीवस्तस्य । नैष्कर्म्यमिति ।
यावत्फलेप्साराहित्ये सति तदेककामत्वे तदीयत्व भवतीति यावत्फलेप्साराहित्यं कर्णं तदीयत्वसमर्थने
उक्तम्, तन्न्यत् तदीयत्वसमर्थनं नैष्कर्म्यम् । तदित्यम् । कर्मणा कर्मनिर्हारी नैष्कर्म्यं कर्मनिर्हारीकं कर्म ।
अकामस्यासकामस्य यावत्फलेप्साराहित्यं भवति तदन्वासकामस्याविहितं विहितं दास्यं भवति । 'आदरः
परिचर्याया'मित्येकादशैकोनविंशे कथनात् । कर्मनिर्हारीकं कर्म । भक्तित्वाच्च । 'केचित्केवलया भक्त्या
वासुदेवपरायणाः । अवं धुन्वन्ती'ति वाक्यात् । तच्च नैष्कर्म्यं संन्यासः । कर्मसंन्यासयोगाध्याये
'त्यक्त्वा कर्मफलासङ्गं नित्यतुषो निराश्रयः । कर्मण्यभिप्रवृत्तोपि नैव किञ्चित्करोति सः ॥ निराशीर्ये-
तचित्तात्मा त्यक्तसर्वपरिग्रहः । शरीरं केवलं कर्म कुर्वन्नामोति कित्त्वपम् ॥ यदृच्छालाभसंतुष्टौ
द्वन्द्वतीतो विमत्सरः । समः सिद्धावासिद्धौ च कृत्वापि न निवच्यते ॥ गतसङ्गस्य मुक्तस्य ज्ञानाव-
स्थितचेतसः । यज्ञायाचरतः कर्म समग्रं प्रविलीयते ॥ ब्रह्मार्पणं ब्रह्म हविर्ब्रह्माग्नौ ब्रह्मणा हुतम् । ब्रह्मैव
तेन गन्तव्यं ब्रह्मकर्म समाधिना' इति । नचाधः सेवनं संसारजनकं 'अथश्चोर्च'मिति वाक्यविषयत्वात्
अस्मदादिविषयवत् इत्यनुमानेन ससारजनकं दास्यमिति वाच्यम् । आचार्यमार्गत्वस्योपाधित्वात् । 'कृत्वा-
ऽतरन् वत्सपदं स्म यत्नवाः' इत्यस्य सुबोधिन्यनुगुणयत्किञ्चित्संसारवत्सेवनं साध्व्य्यापकत्वस्यलम् ।
सेवनातिरिक्तविषय साधनव्यापकत्वस्यलम् । एवं नैष्कर्म्यं संन्यास इत्यर्थः । उपवृद्धितोयं संन्यास
उपनिषत्सु तत्तदधिकारानुसारी ज्ञेयः । समानमिति । पुष्टभक्तानां समानम् । तन्मते पुष्टभक्ताभावेपि
स्मरते तदविरुद्धमित्यर्थः । मनःकल्पनं मानसी सेवा । आहृति । पूर्वपक्षीति बोध्यम् । एवमग्रेपि ।
ब्राह्मणेति । ब्रह्मा ब्राह्मणः ब्रह्म जानाति ब्राह्मण इति न्युत्पत्तेः । अधिष्ठाता दशार्णप्रतिपाद्यः ।

भगवद्वाक्याच्च । अत एव रहस्यभजनं लक्ष्यमुक्तम् । तथाच श्रौतत्वभगवत्सम्बन्धित्वयोरविशेषात् कतमो गरीयानिति संशये गूढाभिसन्धिः पठति ।

मुमुक्षोः सकाशाद्ब्रह्मभजनकर्तव्यं उपपन्नः उपपत्तिर्युक्तः । तमेवोद्गाहयति तल्लक्षणार्थोपलब्धेरिति । तल्लक्षणो भगवत्स्वरूपात्मको योऽर्थः स्वतन्त्रपुरुषार्थरूपः, तदुपलब्धेः स्वाधीनत्वेन तत्प्राप्तेरित्यर्थः । यद्यपि पुरुषोत्तमे प्रवेशे तदानन्दानुभवो भवति, तथापि न प्रमोस्तदधीनत्वम् । भक्तिरिरोभावात् । प्रत्युत वैपरीत्यम् । भजनानन्दस्य तत आधिक्यं तु 'मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स न भक्तियोगम्'

भाष्यप्रकाशः ।

भवती'त्यनेनोच्यते । भजनस्वरूपमित्यारभ्य, भगवद्वाक्याच्चेत्यन्तग्रन्थस्तु स्फुटार्थः । एतन्निगमनायाह अत एवेत्यादि । अत एवेति । स्वरूपस्य फलत्वादेव । 'अस्य भजन'मिति पाठे तु निरुपधिभजनमेव लक्ष्यम् । उभयथापि 'तद्वैता'नित्यादिभिः सिद्धो निर्णयस्तुल्यः । अत्रो निरुपधिभजनेपि मुक्तिरेव फलमिति निर्णयस्य कर्तृमशक्यत्वात् यत् सिद्धं तदाह तथाचेत्यादि । उक्तहेतुभ्यामुभयोर्भक्तयोः साम्यमेव युक्तमिति पूर्वपक्षरूपे संशये श्रुतिस्यगूढाभिप्रायं प्रकटयन् द्वयं पठतीत्यर्थः । द्वयं व्याकुर्वन्ति मुमुक्षोरित्यादि । रहस्यभजनकर्तव्यं । पाठान्तरे तु निरुपधिभजनकर्ता । तमेवेति । तादृशं भक्तम् । गूढाभिसन्धि वा । अग्रे उपपत्तेरेव कथनादिति । ननु पुरुषोत्तमे सायुज्येपि द्वयोक्तस्य हेतोरुपपत्तमानत्वात् कथं रहस्यभजनकर्तृरेवाधिक्यस्य सिद्धिरित्यत आहुः यद्यपीत्यादि । ननु मास्तु प्रमोस्तदधीनत्वं सायुज्ये, तथापि स्वरूपानन्दोपेक्षया भजनानन्दस्याधिक्ये किं मानम्, अत आहुः भजनानन्दस्येत्यादि । अत्र प्रथमवाक्यं पञ्चमस्कन्धपद्याध्याये श्रीशुकैः परीक्षितं प्रत्युक्तम् । 'राजन् पतिर्गुण्यं भवतां यदनां देवं प्रियः कुलपतिः क्वच किङ्करो वः । अस्त्वेवमङ्ग भगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स न भक्तियोग'मिति । अत्र मुक्तिदातुरप्यदेयत्वेन भक्तेराधिक्ये सिद्धे तदानन्दसा-
रक्षिम् ।

एतन्निगमनायेति । तस्मात्तथेति निगमनं न्यायशाले । भाष्ये । रहस्येति । तत्प्राप्तिसाधनं लक्ष्यम्, 'तदिहायुत्रे'त्यादिलक्षणम् । लक्ष्यं निरुपधि बोध्यम् । प्रकृते । मुक्तिरेवेति । एवकारः स्वरूपस्य व्यवच्छेदकः । उच्येति । श्रौतत्वभगवत्सम्बन्धित्वान्यां हेतुभ्यां उभयोर्मुक्तिभगवत्स्वरूपार्थं भजतोः । इति पूर्वपक्षेति । मुक्तिसाधनत्वेन भजन् गरीयानुत स्वरूपस्यैव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वमनुभवन् भजन् गरीयानिति संशये उक्तहेतुभ्यामित्यादिपूर्वपक्षे रूपं यस्य तादृशे संशये । उक्तार्थां 'यो च्यायति रसति भजति सोऽमृतो भवती'ति श्रुतौ तिष्ठतीति श्रुतिस्य गूढ मुमुक्षोः सकाशात् रहस्यभजनकर्तव्योपपन्न इत्यधुतपदगूढं अभिप्रायम् । गूढाभिसन्धिरितिपाठे उक्तभिप्रायवान् व्यासो भगवान् गूढोभिसन्धिर्यस्येति बहुव्रीहिः । सूत्रमिति । बुद्धिस्यत्वात्सूत्रमपठित्वा व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । गूढाभिसन्धिरूपे भाष्यीयार्थव्यतिरिक्ते । अत्र हेतुः अत्र इति । सूत्रेऽग्रे उपपत्तेः उपपन्नरूपतादृशमक्तधर्मस्य । यदि तल्लक्षणार्थो न स्यात्तदा तदुपलब्धिनं स्यादित्येवमन्यथाज्ञानरूपायाः । ननु स्यादमृतपदपूर्वोभिप्रायः मुमुक्षोः सकाशाद्ब्रह्मभजनकर्तव्यं मुख्य इति उपपन्नरूपतादृशमक्तधर्मस्य तथापि तल्लक्षणार्थोपलब्धेरिति हेतुना कथं प्राप्तरित उक्तं एवेति । अप्यर्थं आकृतौ शक्तेः तदाक्षेप्यव्यक्तेरुपपन्नरूपाया गौणार्थत्वात् । कथयनात् तल्लक्षणार्थोपलब्धेरिति पदेन कथनात् । सायुज्य इति । उक्ततदीयत्वलिक्षणसायुज्ये । रहस्येति । तदीयस्य । तदानन्दस्येति । भजनानन्दस्य । ननु भजनेनानन्दो भजनानन्दः । अत्र

‘दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जनाः’ ‘नारायणपरा लोके’ इत्युपक्रम्य ‘स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिनः’ इत्यादिवाक्यैरध्यवसीयते । अत एव सामीप्यवाच्युपसर्ग उक्तः । तेन दासीत्वेन दासत्वेन लीलायां सुहृत्त्वेन प्रभुनिकाटे स्थितिरुक्ता भवति । नच महत्पदार्थस्वरूपाज्ञानादल्प एवानन्दे यथा सर्वाधिक्यं भन्वानः पूर्वोक्तं न वाञ्छन्ति, तथात्रापीति वाच्यम् । दीयमानानामर्थानां स्वरूपाज्ञानासम्भवात् । अनुभवविपरीतिक्रियमाणत्वस्यैवात्र दीयमानपदार्थत्वात् । तद-

भाष्यप्रकाशः ।

धिक्यम् । द्वितीयं तृतीयस्कन्धे कपिलवाक्यम् । तृतीयं षष्ठस्कन्धे सप्तदशाध्याये उमां प्रति शिववाक्यम् । नन्वयमर्थः स्रवाशयगोचरत्वेन कथं ज्ञेय इत्यत आहुः अत एवेत्यादि । तथाच यद्येवमर्थोऽभिप्रेतो न स्यात्, तदा ‘तल्लक्षणार्थलब्धे’रित्येव सूत्रे वदेत् । भगवत्स्वरूपलाभसोभयत्रापि तुल्यत्वेनोपोपसर्गप्रयोजनाभावात् । अत उपलब्धिपदाद्येय इत्यर्थः । चतुर्विंशत्यन्तर्गतत्वव्यावृत्त्यर्थं तादृशस्य सिद्धं स्वरूपमाहुः तेनेत्यादि । एतदेव भक्तेराधिक्यमूहापोहेन द्रढयन्ति नचेत्यादि । स्पष्टम् ।

इतोप्युत्कटभक्तसूचनाय पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । स्पष्टम् । एवमत्र भक्तेः परमा

रश्मिः ।

फलसाधनयोरेकीकृत्य निरूपणात्कथं सायुज्यापेक्षयाधिक्यम् । किञ्च, किं शक्यतावच्छेदकमिति चेत् । सत्यम् । भजननेत्यत्र न करणे तृतीया, अपि तु ‘प्रकृत्यादिस्य उपसख्यान’मिति वार्तिकनाभेदे तृतीया । फलत्वेनाभेदः । ननु किं साधन फलरूपमिति चेत् । न । एकादशे मुक्तिफलप्रतिपादकं सुषो-
धिन्यां फलात्मकं साधनमाहिति परस्परानुकथनमित्यस्याभासेन तदुक्तसाधनानां फलत्वात् । तेन साधनभूतभजनमिद्वानन्दपदस्य भजनानन्दस्य भजनानन्दत्वमपि शक्यतावच्छेदकम् । ‘साधनानाम-
सिद्धवदावृत्तिः कर्तव्ये’ति सुषोधिण्या फलदशायामपि साधनावृत्तेः । यादृश साधनं तदुक्तं भजनानन्दत्वं वा शक्यतावच्छेदकं भजन तादृशानन्दे तात्पर्यग्राहकम् । लाघवात् । उभयत्रेति । उपोपसर्गे तदभावे च, सायुज्ये तदीयत्वे वा । ज्ञेय इति । तथाहि । उप समीपे लब्धिः तदीयत्वे । तस्य भेदघ-
टितत्वात् । सायुज्ये लब्धिः, नत्पलब्धिः, सायुज्येऽभेदादिति । चतुर्विधेति । सामीप्यस्य वक्ष्यमाण-
भाष्यात्तदीयत्वेन तदतिरिक्तस्य सालोक्यवाक्योक्तसालोक्यादिचतुष्टयरूपचतुर्विधेत्यर्थः । तादृशस्येति । तदीयत्वमुक्तिं प्राप्तस्य । तेनेत्यादीति । शरीरादिकं चतुर्थपादे वक्तव्यम् । ऊहेति । ऊहस्वर्कः । वाच्यमित्यत्रोहवचनविवक्षात् । अपोहः तर्कापोहनं समाधानम्, तयोः समाहारः तेनैकवचनम् । स्पष्टमिति । तादृशं महतां पदार्थस्वरूपमक्षरज्ञान तस्यान्यत्र वैराग्यजनकस्याज्ञानात् अल्पानन्दे भगवदीयसम्बन्धिनि सर्गणे । उक्तदेति । तदीयत्वमुक्तिं गतस्य भेदोऽयमुत्कटभक्तस्य सूचनाय । पूर्वोक्तमिति । पदार्थस्वरूपमज्ञातम् । तथात्रापीति । दृष्टान्तवत् अत्र भजनानन्दाधिक्यप्रति-
पादकमात्रेषु । उच्छ्रित्वेन सालोक्यादिसायुज्यान्तेषु ज्ञानाभाववतः सर्गणे भजनानन्देऽप्ये आधि-
क्यज्ञानमिति भावः । वाच्यमिति । वचनमूहुरूपं अपोहनम् । दीयमानानामिति । सालोक्या-
दीनाम् । उच्छ्रित्वेन स्वरूपाज्ञानासंभवात् । दीयतेऽनुभवविपरीकियते तत् दीयमानमित्याप्तयवन्त
आहुः अनुभवेति । दीयमानेति । आकृतौ शक्तिपक्ष इति भावः । भाष्यीयत्वादेवकारः । नन्व-

१ इत पूर्व (यथा पूर्णा भगवदीयास्ते श्रेयस्यासामिमास्ता) ।

ज्ञाने स्वर्गादित्रये तुल्यदर्शित्वासम्भवश्च । 'मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स न भक्ति-
योग'मिति वाक्ये भक्तेराधिक्यं स्पष्टमेवोच्यते । तस्माद्भूयनार्थजिघृक्षोः सकाशात्
पूर्णार्थवान् महानिति युक्तमेवास्योपपन्नत्वम् । इममेवार्थं दृष्टान्तेनाह लोकव-
दिति । यथा स्वार्थीनभर्तृका नायिका तदवस्थाननुगुणगृहवित्तादिकं दीयमान-
मपि नोररीकरोति, तथेत्यर्थः ।

अथवा । स भगवानेव लक्षणमसाधारणो धर्मो यस्य स तल्लक्षण उद्भू-
तभक्तिभावः स एव अर्थः स्वतन्त्रपुरुषार्थरूप इति । अग्रे पूर्ववत् । भगवत्प्राकट्य-
वानेव हि भक्तो भक्तत्वेन ज्ञायत इति तथा । एतेन ज्ञाप्यं हि ज्ञापकादधिकं
भवति । एवं सति यद्ज्ञापकं परमकाष्ठापन्नं वस्तु पुरुषोत्तमस्वरूपं सर्वफलरूपं
तन्महिम्नं कथं वक्तुं शक्यमिति सूच्यते ॥ ३० ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादेऽष्टममुपपन्नाधिकरणम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

काष्ठा सूचिता । तेन फलभक्तौ मुक्तिर्न सन्निपततीति मर्यादाभक्तिफलभूतमुक्तिभाजोपि
सकाशात् पुष्टिभक्तोऽधिक इति सिद्धम् । अत्र गोपालतापनीयोक्ते विषयवाक्ये भक्तिविषयतया
पुरुषोत्तमस्वरूपस्य सिद्धत्वेन श्यामाचदातत्त्वं प्रतिपादितम् ।

चक्षिः ।

(त्रु) भवविषयीक्रियमाणत्वं न जातिरिति कथं तस्य यदार्थत्वमिति चेत् । न । विशेष्यौदासीन्येन धर्मो-
वच्छिन्ने शक्तेः । कलशपदस्य कलशत्वे शक्तस्य कलशत्वधर्मवाचकत्वेऽप्याकृतौ शक्तेरनिवार्यत्वात् ।
व्यक्तेरभेदस्य जातिबाधकस्य सत्त्वात् । तदज्ञान इति । तुल्यत्वनिरूपकलौकिकसगुणसुखत्वेनापवर्गा-
ज्ञाने । अपवर्गस्य सात्त्विकत्वात्सगुणत्वम् । उक्तृत्वत्वेनापवर्गज्ञाने । पूर्णार्थेति । यथा 'पूर्णा भगव-
दीयास्ते शेषव्यासाग्निमास्ता' इत्युक्ताः पूर्णार्थवन्तः । 'अत इतरज्याय' इति सूत्रादेवकारः । अस्य
मुमुक्षोः सकाशाद्ब्रह्ममजनकर्तुः । तदवस्थेति । भर्त्रवस्थेत्यर्थः । एव स्पष्टमित्यर्थः । स्पष्टमिति ।
यस्येति । भक्तस्य । उद्भूतेति । भक्त इति वक्तव्ये भक्तत्वस्योद्भूतभक्तिभावप्रयुक्तत्वात्प्रयोजकस्य
मुख्यत्वात्तदेवोपात्तम् । अत्र इति । दृष्टान्तांशे । ज्ञाप्यमिति । अत्र भक्तो ज्ञाप्यः । सामान्ये नपु-
सकम् । तन्महिम्नत्वमिति । भक्तमहित्वम् । सूच्यत इति । सूत्रेण सूच्यते । एव स्पष्टमित्यर्थः ।
काष्ठेति । तदीयत्वरूपा । फलभक्ताविति । 'भक्तिर्ब्रह्ममजन'मिति श्रुत्युक्तायां मनःफल्यन मानसी-
सेवारूपं तदनुविचजसेवाफलमिति फलभक्तित्वम् । नेति । 'फलभोगेनराश्रयेने'त्यत्र मुक्तिरूपफलस्य
सत्त्वान्न सन्निपततीत्यर्थः । यद्यपि तदीयत्वस्य सामीप्यमुक्तित्वम्, तथापि सामीप्ये दासत्वेन दामीत्वेन
सुहृत्त्वेन खिलभावान्न प्रायपाठपठितसामीप्यमुक्तित्वम् । तत्र सुहृत्वरूपमन्तयभावात् । वस्तुतस्तु
प्रायपाठपठितसामीप्ये दासत्वदासीत्वे सोपाधिके, न तु निरुपाधिके । आत्मकामस्य नोपाधित्वम् ।
'अकाम आसकाम आत्मकाम' इति श्रुतावकामत्वानन्तरमात्मकामत्वश्रावणात्मकलोपाधिनैराश्रयात् ।
विषयवाक्य इति । 'भक्तिर्ब्रह्ममजन'मित्यादिरूपे तद्वाक्षिप्त 'एतदत्र निवार्यत' इत्यादिभार्यांके
च । भजतीत्युक्त्या भजनविषयतयेत्यादिः । अक्षरस्य ज्ञानविषयत्वात् । दृष्टान्तेति । पूर्वमानन्दमय-

भाष्यप्रकाश-

शांकराचार्यास्तु, 'गतेरर्थवत्त्व'मिति द्विसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य, क्वचित् पुण्यपापहान-
सन्निधौ देवयानः पन्था श्रूयते, क्वचिन्न । स किं सर्वत्र संनिपतेन्न वेति संशये, उपायानवद्
सर्वत्रेति प्राप्तम् । तत्राह । गतेः देवयानस्य पन्था; अर्थवत्त्वस्युभयथा विभागेनेत्युक्त्वा क्वचिदर्थवती
गतिः, क्वचिन्नेति विभागस्वरूपं व्याचक्रुः । तन्मन्दम् । एकस्य प्रकारस्य गतिसार्थक्यं प्रत्यहेतुतया
सौत्रसोभयथापदस्य विरोधात् ।

भास्कराचार्यास्तु, उभयथेत्यस्य सुकृतनिवृत्त्या दुष्कृतनिवृत्त्या चेत्यर्थमाहुः । पूर्वव्या-
ख्यानादिदमेव समीचीनम् । सूत्रस्यपदसङ्गतेः ।

वाचस्पतिमिश्रास्तु, यदि पुण्यमपि निवर्तते, किमर्था तर्हि गतिरिति भास्कराचार्योक्तम-
वतारण सूत्रव्याख्यानं चानुयाहुः । तैरनाशङ्कनीयमेवाशङ्कितम्, विद्याक्षिप्तायां हि गतौ केयमाशङ्का,
यदि क्षीणसुकृतः किमर्थमयं यातीति । न हीयं सुकृतनिवन्धना गतिः; अपि तु विद्या-
निवन्धनेति । तस्माद्दुदोक्तमेवोपवर्णनं साध्विति । तन्मन्दम् । विद्याक्षिप्ताया एव गतेरर्थवत्त्वस्य
सूत्रे प्रकारद्वयेन समर्थितत्वात् । तत्र प्रकाराकाङ्क्षायामर्थशब्दस्य पञ्चस्वरेषु निवृत्तेरप्युक्तत्वात्
तदभिप्रेत्य द्वेषा निवृत्त्यार्थवत्त्वव्याख्याने दोषाभावात् । तद्व्याख्येयवृद्धोक्तौ त्वर्थशब्दस्य प्रयोज-
नार्थताया निवृत्त्यर्थताया वा उपगमेऽप्युभयथेति पदासामञ्जसं दुर्वारमेव, अतो वृथायमाडम्बरः ।
किञ्च । मतद्वयेपि देहवियोगकाल एव द्विविधकर्मक्षयस्याङ्गीकृतत्वात् ब्रह्मणश्च व्यापकत्वाद्गति-
वैयर्थ्यं तु मतद्वयेपि नापैति ।

यत्पुनर्भास्कराचार्यैः पर्यङ्कस्यस्य ब्रह्मणः कार्यब्रह्मत्वमुपगतम् । तदपि मन्दम् । हेत्वद-
र्शनात् । नच साकारत्वमेव हेतुरिति वाच्यम् । तस्य कार्यासाधारणतायाः प्रागेव चहुधास्माभि-
र्निस्तत्त्वेनाभिमानमात्रत्वात् । नच 'यजूदरः सामशिरा' इति श्लोकरूपया तत्स्वरूपसंग्राहकशु-
रश्मिः ।

निरूपणेन स्मृतविरुद्धधर्मो निरूपितौ । तत्र श्रीनिकेतत्वेन लक्ष्मीसहस्रलीलाभिः सेव्यमान उक्तः,
तस्य शृङ्गाररसरूपत्वाच्छावामावदातल भक्त्यर्थं सौत्रदृष्टान्तेन प्रतिपादितम् । आध्यानाय द्वितीयस्कन्धे
इदं रूपं ब्रह्मव्यम् । अर्थवत्त्वं पुण्यपापहानवत्त्वम् । उभाववयवौ यस्सेत्युभयं तस्मात्प्रकारे धात् ।
एतदाह विभागेनेति । एकस्येति । क्वचिन्नेत्युक्तस्य । सूत्रव्याख्यानं पूर्वोक्तम् । अनाशङ्कनीय-
मिति । यदि पुण्यमपि निवर्तते, किमर्था तर्हि गतिरित्यनाशङ्कनीयम् । विद्याक्षिप्तेति । विद्याप्रेरिता-
याम् । आशङ्केति । पुण्यप्रेरितत्वाशङ्का । यातीतीति । आशङ्केति बोध्यम् । सुकृतेन निवृत्त्ये
साध्यसाधनभावसम्बन्धेनेति सुकृतनिवन्धना । 'शाङ्करव्याख्यानापेक्षयेदमेव समीचीन'मित्युक्तत्वा-
दधोक्षजलं विस्तृत्य 'पुण्यः पुण्येन भवती'ति श्रुत्या पुण्यरूपभगवत्प्राप्तिः पुण्येन भवतीत्याशयेनाहुः
विद्याक्षिप्ताया इति । सुकृतनिवन्धनाया व्यवच्छेदक एवकारः । अर्थवत्त्वस्येति । व्याख्यात-
मिदं पदम् । तत्र प्रकारेति । सुकृतदुष्कृतप्रकारद्वये । प्रकारः निवृत्तसुकृतो निवृत्तदुष्कृत इत्यत्र
निवृत्तत्वं निवृत्तिः । पञ्चस्विति । 'अर्थोऽभिधेयैरेवस्ति'त्युक्तेषु । अर्थवत्त्वचेति । अर्थवत्त्वमर्थं एव
निवृत्तिरित्यर्थस्तव्याख्याने । दुर्वारमिति । एतदुपपादितं पूर्वम् । आडम्बरः समारम्भः । गतीति ।
व्यापकस्य प्राप्तत्वात्प्राप्त्यर्थकगतिवैयर्थ्यम् । नापैतीति । न आ अप एतीति छेदः । पर्यङ्कस्यस्येति ।
इयं प्रागुक्ता । पर्यङ्कविद्यायां कार्यब्रह्मप्राप्तिरित्यत्र तद्व्याख्यम् । तस्येति । साकारत्वस्य । प्रागेवेति ।
सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरण एव । न चेति । 'यजूदरः सामशिरा असावृद्भूतिरव्ययः । स च ब्रह्मेति

भाष्यप्रकाशः ।

त्योक्तं वेदरूपत्वमेव हेतुरिति युक्तम् । तदा मनोमयत्वेन भगवद्भूतरूपतयापि नित्यत्वानपायात् । नच द्वैतापत्तिः । तस्या अपि प्रागेवाभेदस्वरूपविचार एव निरस्तत्वात् । उपासकस्य लिङ्गशरीरवत्त्वं वेदात्मकस्थूलशरीरवत्त्वं च युक्तमिति बोध्यम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, संपरायाधिकरणं पञ्चदशमङ्गीकृत्य, तत्र देहपातसमय एव यावत्कर्मक्षयं क्षत्रद्वयेन व्याख्याय, गतिक्षत्रं पूर्वपक्षत्वेन व्याकुर्वन्ति । गतेर्देवानां गतिश्रुतेः । उभयथा अर्थवत्त्वं सुकृतदुष्कृतयोरेकदेशस्य देहवियोगकाले हानिः शेषस्य पश्चादित्युभयथा कर्मक्षये सत्येवार्थवत्त्वम्, अन्यथा हि विरोधः । देहत्यागसमय एव सर्वकर्मक्षये क्षमदेहस्यापि नाशात् केवलस्य गमनं तु विरुध्येतेति । एतस्योत्तरमुपपन्नक्षेत्रे । उपपन्न एवोत्क्रान्तिकाले सर्वकर्मक्षयः । कथम् । तद्वक्षणाथोपलब्धेः । 'परं ज्योतिरुपसंपद्य खेन रूपेणाभिनिष्पद्यते, स तत्र पर्येति जक्षन् कीडन् रममाण' इत्यादिषु क्षीणकर्मण आविर्भूतस्वरूपस्यापि देहसम्बन्धाख्य-स्याथोपलब्धेः । विद्या हि स्वयं क्षमशरीरस्थानारम्भिकापि सर्वकर्मणां निरवशेषक्षयेपि स्वफलभूतब्रह्माप्तिप्रदानाय देवयानेन पथा गमयितुं क्षमशरीरं स्थापयति, यथा लोके केनचित् तडागादिके कृते, तस्य पुंसो नाशोत्तरमप्यन्ये तडागादिकमशिशिलं कृत्वा स्थापयन्ति, तद्वदि-त्येवं व्याकुर्वन्ति । अन्यापेक्षया इदमेवातिसुन्दरम् । असन्मते तु यदेतन्न विचारितं तत् 'छन्दत' इति सूत्रे भगवदिच्छायाः कारणत्वोक्त्या यादृश्येच्छया यो यादृग्भिकारी तस्य तस्य तदा तदा कर्मक्षयस्तथा तथा विद्येतेति न कुत्रापि कल्पना, न वा श्रुतिविरोध इत्यस्य निर्णयस्यार्थादेव सिद्धिरिति बोध्यम् ॥ ३० ॥ इत्यष्टममुपपन्नाधिकरणम् ॥ ८ ॥

रक्षिः ।

विज्ञेय ऋषिब्रह्मोभयोर्महा'निति श्लोकः । तदेति । पर्यङ्कस्यदशायाम् । नित्यत्वेति । वेदनित्यत्वान-पयात् । प्रागेवेति । पादारम्भे 'न वा प्रकरणभेदादि'ति सूत्रभाष्यादौ, 'सर्वाभेदादन्यत्रेमे' इति सूत्र-भाष्ये च । तर्हि 'यजूदर' इत्यस्य का व्यवस्थेयत्वाद् आहुः उपासकस्येति । ख्यामावदातत्वमुक्तं स चाकाशशरीरः आकाशस्य 'भूतानां छिद्रदातृत्वं बहिरन्तरमेव चे'ति लक्षणा 'छिद्रा व्योम्नीव चेतना' इति चेतनच्छिद्रकाः उपासका भवन्ति, तत्रैकस्योपासकस्य । 'स एव जीवो विवरप्रसृति'रिति श्लोकार्थमाहुः लिङ्गशरीरेति । युक्तमिति । अथैवं प्रतिमाति । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः समभूत्' इत्यादि-श्रुत्याऽत्रिवृत्कृतभूतव 'छिद्रा व्योम्नीव चेतना' इति श्याचार्योक्तैरात्माकाशरूपजीवाद्वायुः पञ्चधा प्राणाल्वा वायोरभिरौदयीदिः । अथेरापः शरीरे दृश्यमानाः । ताम्यः पृथिवी अस्थिरूपा । 'यत्कठिनं स पृथिवी'ति श्रुतेः । तस्या ओषधयः केशाः तेभ्योऽन्न लिक्षाः । तस्मात्पुरुषो यूका इति । पुरुषोऽन्नरसमय इति । सकलसाधारणं कर्मजन्य युक्तम् । कारणे तथा दर्शनात् । नित्यलीलास्थानां तु शरीरे भक्तम-नोत्थेनात्मजन्ये, न तु कर्मजन्ये । श्रुतिरूपाणामिच्छा तु 'भद्रं कर्णेभिः शृणुयाम देवा' इति श्रुत्युक्ते-न्द्रियैः शरीरेण चेति तदुभयविषयिणीति नित्यलीलात्मभक्तानां लिङ्गशरीरवत्त्वं वेदात्मकस्थूलशरीरवत्त्वं च युक्तमिति बोध्यमित्यर्थः । सूक्ष्मदेहस्येति । कर्मजन्यस्य । केवलस्येति । जीवस्य । स्वय-मिति । कर्मपूर्वप्रज्ञारहिता । 'त विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चे'ति बृहदारण्यकात् । तडागादि-कमिति । केनचित्कृतमेव । श्रुतिविरोध इति । श्रुतीनां पुण्यपापसन्निधौ देवयानपथि श्रुतिः । 'पुण्यः पुण्येन भवती'ति श्रुतिः । 'यजूदर' इति श्रुतिः । 'परं ज्योतिरुपसम्पद्ये'ति श्रुतिः । एतासां विरोधः । सिद्धिरिति । असन्दिग्धत्वे पर्यवसानमिति भावः ॥ ३० ॥ इत्यष्टममुपपन्नाधिकरणम् ॥ ८ ॥

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्याम् ॥ ३१ ॥ (३-३-९)

अथर्वणोपनिषत्सु पठ्यते 'परब्रह्मैतत् यो धारयति रसति भजति ध्यायते प्रेमति शृणोति श्रावयत्युपदिशत्याचरति सोऽमृतो भवति सोऽमृतो भवती'ति । तत्र धारणादीनां समुदितानामेवामृतसाधकत्वम्, उत प्रत्येकमपीति भवति संशयः । अत्र धारणादिसाधनकलापमुक्त्वा फलमुच्यत इति समुदितानामेव मुक्तिसाधकत्वम् । उपलक्षणं चैतत् । श्रवणादिनवविधभक्तीनामप्येवमेव तथात्वमिति पूर्वपक्षे, सिद्धान्तमाह अनियम इति । समुदितानामेव तेषां फलसाधकत्वमिति नियमो नास्तीत्यर्थः । अत्रोपपत्तिमाह सर्वासामविरोध इति । 'चिन्तयञ्चेतसा कृष्णं मुक्तो भवति संसृते'रिति श्रुत्या चिन्तनमात्रस्य तथात्व-

भाष्यप्रकाशः ।

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्याम् ॥ ३१ ॥ एवं पुष्टिभक्तेः फलरूपत्वं तादृशभक्तस्य स्वरूपं च निरूप्य ततो न्यूनाया अपि मर्यादाभक्तेर्ज्ञानमार्गोद्त्कर्षं विषयोत्कर्षात् बोधयितुं मर्यादाभक्तिसाध्यायां मुक्तौ सर्वा भक्तयः सन्निपतन्ति, किं वा प्रत्येकमेवेतरनिरपेक्षाः मुक्तिं साधयन्तीति विचारयितुमधिकरणमारभत इत्याशयेन विषयादिक्रमाहुः अथर्वणेत्यादि । अत्र सर्वाङ्गे मनोधरणं करोतीति धारयतिपदार्थः । रसति कीर्तयति जपतीत्यर्थः । भजति शारीरादिना सेवते । ध्यायते एकाङ्गं लीलां वा चिन्तयति । प्रेमति शुधिष्ठिरादिवत् स्निह्यति । शृणोति श्रावयतीति प्रकटार्थम् । उपदिशति मन्त्रद्वारा बोधयति । आचरति भगवद्भूमामिति शेषः । एवमत्र नवोक्ताः । अयं च शाखान्तरीयः पाठः । प्रसिद्धपाठे तु 'ध्यायति रसति भजती'ति त्रयमेवोच्यते, तदाप्युपलक्षणविधया अन्या अन्यत्रोक्ता अपि समायान्ति । संशयपूर्वपक्षौ स्पष्टौ । सिद्धान्तं वक्तुं सत्रं व्याकुर्वन्ति समुदितानामित्यादि । अत्रेति । अनियमे ।

रश्मिः ।

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्याम् ॥ ३१ ॥ फलभक्तौ मुक्तिनैरपेक्ष्यमुक्तम्, तदपेक्ष्यं मुक्तिविचारं विरुणद्धीत्यालोच्यमाहुः एवं पुष्टीति । गतिसूत्रे उक्तायाः उपपन्नसूत्रे फलरूपत्वम् । स्वरूपं दासदासीसुहृद्रूपम् । मर्यादेति । गतिसूत्रोक्ता या मर्यादाभक्तिस्तत्साध्यायाम् । इतरिति । खेतरभक्तिनिरपेक्षाः एकैकेत्यर्थः । धारयतीति । धारणां करोतीत्यर्थः । कीर्तयतीति । 'रस शब्द' इति धातुपाठात् । मानसं कीर्तनमित्याहुः जपतीति । 'जप मानसे' । सेवत इति । 'भज सेवायाम्' । एकाङ्गमिति । ध्यायतीत्यस्य ध्यानं करोतीत्यर्थोद्धानस्वरूपमुक्तम्, 'वैकुण्ठलीलाभिधान'मिति तृतीयस्कन्धादाहुः लीलां वेति । 'ध्वै चिन्तायामिति धातुपाठादाहुः चिन्तयतीति । भगवदिति । मध्यमाधिकारे भगवद्भूमिचरणम् । अन्या इति । भक्तयः । अन्यत्रेति । श्रुत्यन्तरेषु । संशयेति । पूर्वपक्षस्तु अत्रेत्यादि । तथात्वं फलसाधकत्वम् । एवमेवेति । धारणादिकलापवदेव समुदितानां तथात्वं फलसाधकत्वम् । एवाहेति । केवलेति भावविशेषणादेवकारः । तथाच पुष्टि-

मुच्यते । 'पञ्चपदीं जप'त्रित्याद्युक्त्वा 'ब्रह्म सम्पद्यते ब्रह्म सम्पद्यत' इति श्रुत्या कीर्तनमात्रस्य तथात्वमुच्यते । तथाच प्रत्येकपक्ष एव सर्वासां श्रुतीनामविरोधः स्यात् । एवं सति 'परब्रह्मैतत् त्वो धारयती'त्यादिषु 'सोऽमृतो भवती'ति पदं प्रत्येकं सम्बध्यत इति ज्ञेयम् ।

ननु यथा दण्डादीनां प्रत्येकं घटहेतुत्वोक्तावपि नैकस्यैव तज्जनकत्वम्, एवमत्राप्येकैकस्य चिन्तनादेस्तथात्वोक्तावपि फलसाधकत्वं समुदितानामेव तेषामिति चेत् । मैवम् । योऽर्थो यत्प्रमाणैकसमधिगम्यः, स तेन प्रमाणेन यथा सिध्यति, तथा मन्तव्यः । दण्डादेस्तथात्वं प्रत्यक्षेण गृह्यत इति तत्र तथास्तु, प्रकृते तु तेषां तथात्वमलौकिकशब्दैकसमधिगम्यम् । श्रुतिस्तूक्तैव । नचोक्तन्यायः श्रुतिष्वपि तात्पर्यनिर्णायको भवतीति वाच्यम् । अलौकिकेऽर्थे लौकिकस्यासामर्थ्यात् । अन्यथा ब्रह्मण्य मनसैव प्रजाजनने निषेकादिकमपि कल्प्येत । स्मृतिरपि 'किञ्चलेन हि भावेन गोप्यो गावः खगा मृगाः । येऽन्ये मूढधियो नागाः सिद्धा मामीयुरञ्जसा ।' 'एतावान् सांख्ययोगाभ्या'मित्युपक्रम्य, 'अन्ते नारायणस्मृति'रित्यादिरूपैवमेवाह । इममेवार्थं हृदि कृत्वाह सूत्रकारः शब्दानुमानाभ्यामिति । श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । ते चोक्ते ।

एतेन सूत्रकारस्यान्योऽप्यनुशयोऽस्तीति भाति । यत्रोक्तसाधनस्तोमसम्पत्तिरेकस्मिन् भक्तेऽस्ति, तत्रैकेनैव मुक्ताचितरसाधनत्वबोधकश्रुतिविरोधाच्छ्रवणकीर्तनस्मरणानां मुक्त्यव्यवहितपूर्वक्षणे युगपदपि सम्भवादन्यथासिद्धिसम्भवे विनिगमकाभावादेकेनैव मुक्तिरिति न नियमः । अतः प्रत्येकसाधकत्वबोधिकानां

भाष्यप्रकाशः ।

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति नन्वित्यादि । एवमेवाहेत्यन्तम् । एवमेवाहेति । प्रत्येकपक्षमेवाह । एवं प्रत्येकपक्षं निर्णाय यत्रासां समुदायस्तत्र कस्य कारणतेत्याकाङ्क्षायां तामप्येतेन पूरयतीत्याहुः एतेनेत्यादि । एतेनेति । अनियम इत्यादिकथनेन । तमेवानुशयं व्युत्पादयन्ति यत्रोक्तेत्यादि । युगपदपि सम्भवादित्ययं अन्यथासिद्धिसम्भवे हेतुः । विनिगमकाभावादिति । त्रयाणां मध्ये कस्यान्यथासिद्धिरित्यत्र विनिगमकाभावात् । अत इति । अनियमात् । ननु प्रत्येकपक्षे भक्तिकारणत्वश्रुतीनां मिथोविरोधाद्भक्तीनां न प्रत्येकं कारणत्वम्, तथा समुदितानामपि कारणत्वं मास्तु, ज्ञान एव तदुपपक्षयस्य वृत्तं शक्यत्वात्, श्रुतीनां चोपचारेण नेतुं शक्यत्वादित्येवं तर्ह्येकेत्यादिना आशङ्क्य, तत्र भक्तीनां मुक्त्यकारणत्वे रक्षितः ।

भावेन मर्यादाभावकैवल्यवदत्रापि प्रत्येकं कैवल्यमित्यर्थः । तामिति । आकाङ्क्षा । अनियम इत्याद्रीति । आदिना पदद्वयम् । अन्यथासिद्धीति । श्रवणजन्यमुक्तिं प्रति कारणतां ज्ञात्वे समुदितजन्यमुक्तिं प्रति कार(ण)ताज्ञानादन्यथासिद्धिः । त्रयाणामिति । एकमुक्तिकारणानाम् । मिथ इति । तृणारणिमणिन्यायोऽत्र न, किन्तु 'विरोधे विकल्प' इति मनुस्मृतिरपि न, किन्तु मुक्तीच्छुभिः तदर्थं का भक्तिरिति विरोधो भक्तिसहानवस्थानलक्षणस्तस्मात् । न प्रतीति । सुन्दोपसुन्दन्यायेनाभावात् । ज्ञान एवेति । 'भक्त्या विमुच्यते'त्यत्र भक्त्येति कारणतृतीयानिर्वाहाय तथा । 'भक्त्या जानाति चान्यय'मिति श्रुतेरेवकारः । हेतुतृतीयज्ञानं फलात्मकमिति श्रुतिविरोधमाशङ्काहुः श्रुतीनामिति । उप-

सर्वासां श्रुतीनां मिथोऽविरोधः । तर्ह्येकत्र तथात्वे सर्वत्रैव तथास्त्वित्याशङ्क्य तत्र बाधकमाह शब्दानुमानाभ्यामिति । पूर्ववत् । तत्र प्रत्येकमपि मुक्तिहेतुत्वमुच्यत इति न तथेत्यर्थः । यत्र प्रत्येकमपि तथात्वम्, तत्र किमु घक्तव्यं ससुदितानां तथात्व इति भावः । तेन श्लिष्टः प्रयोगोऽयमिति ज्ञेयम् ॥ ३१ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे नवममनियमाधिकरणम् ॥ ९ ॥

यावदधिकारभवस्थितिराधिकारिकाणाम् ॥ ३२ ॥ (३-३-१०)

पूर्वं सुसुष्ठुभिर्मुक्तिसाधनत्वेन क्रियमाणानां भगवद्दर्शनां मुक्तिसाधनप्रकारो विचारितः, अधुना तु भगवान् स्वविचारितकार्यं लौकिकैश्वर्याद्यशक्यं ज्ञात्वा, स्वैश्वर्यादिकं दत्त्वा, येन जीवेन तत् कारयति, स जीवसौर्धर्ममुक्तो भवति, न वेति विचार्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

बाधकमाहेत्यर्थः । तत्रेति । श्रुतौ स्मृतौ च । तथाच श्रुतेरुपचारसहिष्णुत्वेपि स्मृतौ केवलेन हि भावेनेति केवलपदान्नोपचारसहिष्णुत्वम्, अतस्तदुपबृंहितश्रुतावपि यथाश्रुतमेवादरणीयमित्यर्थः । ननु तर्हि पूर्वं विकल्पितस्य दोषस्य कथं परिहार इत्यत आहुः यत्र प्रत्येकमित्यादि । तथाच तादृशस्थले सर्वासां भक्तीनां सन्निपातात् फलश्रेष्ठ्यं बोध्यमित्यर्थः । श्लिष्ट इति । 'अनियम' इत्यनेन एकमेव कर्तव्यम्, न द्वयं त्रयमित्यस्याप्यनियमस्य संग्रहाच्चानार्थसंश्रय इत्यर्थः । अत्र भगवदभिज्ञानद्वारा मुक्तिजनिकानां भक्तीनां विचारेण तामिज्ञेयस्य भगवतो निर्मलत्वबोधकं विरजमिति विशेषणं प्रतिपादितं बोध्यम् ।

अन्ये तु अचिरादिगतिः सर्वासु विद्यासु, उत यत्र श्रूयते तत्रेति संग्रहे, सर्वत्रेति सिद्धान्तयन्ति । अस्मिन् सिद्धान्ते तु यत्रातिकृपा, तत्र सद्योमुक्तिः । इतरत्र त्वचिरादिगतिरिति विशेषो गतिस्त्रादेव सिध्यतीति बोध्यम् ॥ ३१ ॥ इति नवममनियमाधिकरणम् ॥ ९ ॥

यावदधिकारभवस्थितिराधिकारिकाणाम् ॥ ३२ ॥ पूर्वाधिकरणसङ्गतिं वदन्तोऽधिकरणप्रयोजनमाहुः पूर्वमित्यादि । मुक्तो भवति, न वेति । साधुर्ज्यं प्राप्नोति, न वा । तथाच यदि तैः प्राप्नोति, तदा भक्तित्वम्, न मुक्तिजनकतावच्छेदकम् । तेषु भक्तित्वाभावात् । रश्मिः ।

चारेणेति । हेतुतृतीयायाः करणे उपचारः फलालम्बनज्ञानस्य साधनज्ञान उपचारः तेन । पूर्वमिति । भाष्येऽन्यादुशयपक्षे विकल्पितस्य ससुदितामिर्मुक्तिः श्रुतीनां मिथो विरोध इत्येकस्या मुक्तिर्वेति विकल्पितप्रायस्य दोषस्य साधनाज्ञानस्य संशयग्रन्थोक्तस्य वा साधनाज्ञानस्य । यत्र प्रत्येकमित्यादीति । तथात्वमिति । तृणारणिमणिन्यायेन मुक्तिसाधकत्वम् । भाव इति । कैमुतिकन्याये भावः । एकमेवेति । सजनम् । संग्रहात् सूचनात् । अनियमादिपदद्वये नानार्थसंश्रय इत्यर्थः । 'भक्त्या माममी'तिवाक्यादाहुः अत्रेति । विरजमिति । 'प्रवर्तते यत्र रजस्तम' इति द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायवाक्यात्रिभेदपदसामानाधिकरण्यम् । विशेषणमिति । एकमित्यस्य विशेषणम् । 'अद्राक्षमेकमासीन'मिति तृतीयस्कन्धवाक्ये । अस्मिन्निति । प्रत्यक्षेऽस्मत्सिद्धान्ते । गतिस्मृत्त्यादिति । भक्तिमार्गस्य भगवद्वशीकारकलाभकैच्छया यथासिद्धपारुपठीला, तत्र सद्योमुक्तिरित्यादि सिध्यतीत्यर्थः ॥ ३१ ॥ इति नवममनियमाधिकरणम् ॥ ९ ॥

यावदधिकारभवस्थितिराधिकारिकाणाम् ॥ ३२ ॥ न मुक्तीति । किंतु भगवद्दर्शित्वं

१ (ननु प्रत्येकपक्ष इत्यादिनोक्तसोभयोः कारणत्वाभावात्) इतः पूर्वैव सिद्धान्तार्थम् ।

तत्र जीवकृतभगवद्विषयकधर्माणां यत्र तत्साधकत्वम्, तत्र भगवदीयानां धर्माणां तत्साधकत्वं सुतरामेव । तेषां स्वकृत्यसाध्यत्वेनाविधेयत्वात्तत्साधनेष्व-
प्रवेशोपीति सन्देहे निर्णयमाह यावदित्यादि ।

यस्मिन् जीवे यत्कार्यसाधनार्थमधिकारो भगवता दत्तः, तत्कार्यसाधनक्ष-
मास्तस्मिन् ये स्वधर्मा भगवता स्थापिताः, त आधिकारिका इत्युच्यन्ते । तत्का-
र्यसम्पत्तिरेव तदधिकारप्रयोजनमिति तावदेव तेषां तस्मिन् स्थितिरित्यर्थः ।
एवं सति तत्सम्पत्तौ सोऽपि निवर्तत इति तत्सम्बन्धिधनो धर्मा अपि निवर्तन्त
इति मुक्तिपर्यन्तं न तेषां व्यापारसम्भवः । भगवता तथैव विचारितत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

यदि न प्राप्नोति, तदा भगवद्दर्भत्वमपि न तथा । अत्राद्ये पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिविरोधः, द्वितीये
भगवद्दर्भणां मुक्तिप्रतिबन्धकत्वप्रसङ्ग इत्यतो विचार्यत इत्यर्थः । एवञ्च ते भगवद्दर्भा विषयः ।
मुक्तिहेतवो न वेति संशयः । ते न 'यदादित्यगतं तेज' इत्यादिवाक्योक्ताः प्रतर्दनसंवाद् इन्द्रेण
स्वस्मिन्नक्तास्तादृशा अन्यत्रापि ज्ञेयाः ।

'पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । अत्र द्वौ पूर्वपक्षौ । तत्र भगवान् यदा स्वकार्यकर्तृत्वेन अङ्गी-
करोति, तदा तान् धर्मान् ददातीति वरणहेतुकत्वाच्चैरपि मुक्तिरित्येकः सुतरामित्यन्तेनोक्तः ।
तादर्थ्येन विहितत्वाभावात्नेत्यपरः अप्रवेशोपीत्यन्तेनोक्तः । एवं सत्युभयत्रापि मुक्तिस-
द्भावात् सन्देह एव पर्यवस्यतीत्यतः सन्देहे निर्णयमाहेत्युक्तम् ।

सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति यस्मिन्नित्यादि । भवत्वेवम्, तथाप्युक्तसन्देहस्य कथं
निश्चितिरित्यतस्तदर्थं सूत्रतात्पर्यं स्फुटीकुर्वन्ति एवं सतीत्यादि । कार्यसम्पादनाय भगवता द-
त्तानां धर्माणां यावत्कार्यभवस्थाने सति कार्यसम्पत्तावधिकारोपि निवर्तत इति तन्निवृत्तौ ते धर्मा
अपि निवर्तन्ते । 'लोकवत्तु लीले'ति न्यायात् । अतो निवृत्तत्वादेव न मुक्तिपर्यन्तं तेषां व्यापारस-
म्भवः । नच तन्निवृत्तौ न्यायमात्रमेव मानम्, अपि तु 'स्थानं पुरन्दराद्धत्वा बलये दास्यतीश्वर'
इत्यादीनि वाक्यान्त्यापि । अतो भगवता तेषां कार्यार्थताया एव विचारितत्वाद्धारणहेतुकत्वेपि नै-
तेषां मुक्तिहेतुत्वम् । अतो भक्त्यभावे तेषां प्रकृतौ लयः । यदि तेऽधिकारिणो भक्ताः, तदाधि-
रक्षिणः ।

मुक्तिजनकतावच्छेदकम् । न तथेति । मुक्तिजनकतावच्छेदकम् । आद्य इति । प्राप्तिपक्षे । द्वितीय
इति । अप्राप्तिपक्षे । स्वस्मिन्निति । 'मासुपास्ते'ति । अन्यत्रापि । भगवान् शेषः भगवान्
व्यासः भगवानग्निः भगवान्वासुत इत्यत्रापि । अङ्गीकरोतीति । 'यमेवैव वृणुत' इति श्रुतेः ।
ददातीति । 'तस्यैव आत्मा विवृणुते तत्तुं स्वा'मित्यत्र श्रुतावात्मनोप्यात्मा स्वां तत्तु विवृणुते
वृत्तभक्तात्मानं स्वां तत्तु स्वतनुत्वेन प्रकाशयति । विशेषेणाङ्गीकुरुत इति वार्थः । 'आचार्यचैलवपुषा
स्वर्गतिं व्यनक्तौ'ति वाक्यात् । विहितत्वेति । भगवद्दर्भणां तथा । लोकवदिति । यथा लोके
पाठको भक्तिवशाद्भगवद्वृणवान् तदा न स पाठकः, पाठकत्वस्य गतत्वात्, किंतु भक्त इत्युच्यते ।
भगवद्भावाच्च्युतौ तु पाठक इत्युच्यते तद्वत् । भगवत्तेति भाष्ये निवरीतुमाहुः नच तदिति ।
विवृण्वन्ति स्म भगवत्तेति । तेषामिति । भगवद्दर्भणां कार्यं भगवति व्यासे वेदशाखाविभागः,
आचार्येषु मार्गप्रकटनम् । तदर्थतायाः । तावत्कार्यदर्शनदेवकारः । वरणहेतुकत्वं भगवद्दर्भेषु ।
प्रकाशाश्रयन्यायेन धर्माणां प्रमेयबलमाशङ्काहुः नैतेषामिति । प्रमाणाभावादिति भावः । प्रकृताविति ।

शुक्तिस्तु भक्त्यैवेति भावः । यच्च 'ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते प्रतिसञ्चरे । परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पद'मिति वाक्यम्, तत्त्वाकल्पान्तं येषामधिकारः सप्तर्षिप्रभृतीनां तद्विषयकमिति ज्ञेयम् । अन्यथा भगवद्भक्ताधिकारसामर्थ्यस्य भरतस्य स्वाधिकारसमाप्तौ शुक्तिं न वदेत् । 'कृतात्मानः' इति

भाष्यप्रकाशः ।

कारसमाप्त्यनन्तरं भक्तिः फलोन्मुखीभवतीति न भक्तित्वस्य शुक्तिजनकतावच्छेदकत्वहानिरिति शुक्तिस्तु भक्त्यैवेति भाव इत्यर्थः । ननु यथाधिकारिकाणां न शुक्तिपर्यन्तो व्यापारः, तर्हि 'ब्रह्मणा सह ते सर्वे' इति वाक्ये अधिकारान्ते शुक्तिकथनं विरुद्धं स्यादित्यत आहुः यच्चेत्यादि । तथाच तद्भक्तैस्तदानीमेव फलान्मुख्यस्य भगवता विचारितत्वात्तदापि तथैव तन्शुक्तिः, न त्वाधिकारिकैर्गुणैरित्यदोषः । अत्र गमकमाहुः अन्यथेत्यादि । तथाच यथाधिकारिकैरेव गुणशुक्तिः स्यात्, तदा 'स शुक्तमोगां त्यक्त्वेमां निर्गतस्तपसा हरिम् । उपासीनस्तत्पदवीं लेभे वै जन्मभिक्षि-मि'रिति तादृशोपासनया तथा शुक्तिं न वदेत् । अत एतदनुरोधेन पूर्वोक्तवाक्येपि साधनान्तरेणैव शुक्तिर्वैधेत्यर्थः । तत्रापि गमकमाहुः कृतेत्यादि । तथाचात्रापि तथेत्यर्थः । एतेन प्रशान्ता-रुणलोचनत्वं विचारितम् । प्रशान्तं ज्ञानम्, अरुणं क्रिया, रजोरूपत्वात् । तदुभयविचारात्मकं लोचनम् । तेषु तेष्वधिकारिषु ज्ञानक्रिययोः कार्यार्थं प्रदानादिति बोध्यम् ।

अन्ये त्वत्र अधान्तरतमवशिष्टप्रभृतीनां पूर्णज्ञानवतां दृष्टपरतत्त्वानामपि व्यासमैत्रावरुणा-दिरूपजन्मान्तरदर्शनाद्विधायान न शुक्तिहेतुत्वमित्याशङ्क्य, तन्निरासायाधिकारस्य प्रतिबन्धकत्वा-त्तत्समाप्तौ पूर्वया विद्ययैव शुक्तिमाहुः ।

रश्मिः ।

नात्र भगवद्धर्मेषु तेषां लय उक्तः । प्रकृतेः स्वरूपात्मिकायाः प्रणवत्त्वेन नवीनभावजनकत्वात्तत्र लयेपि भगवद्धर्मत्वाभावप्रसङ्गाभावात् । 'शब्दार्थरसरूपष्ट'गिति' द्वादशस्कन्धात् । उष्कारस्य शब्दत्वात् । यच्चेत्यादीति । सप्तर्षीति । प्रभृतिशब्देन चतुर्दशमन्वन्तराणि दिवाभिमानीदेवता(नि) च ब्राह्मणि । तदानीमिति । अधिकारसमाप्तिकाल एव । पूर्वोक्तेति । 'ब्रह्मणा सह ते सर्वे' इति वाक्ये 'स शुक्तमोगा'मित्यस्मिन्वाक्ये वा साधनान्तरेण भक्त्या । उपासनेन वा । तथेति । साधनान्तरेणैव व्यापिवेकुण्ठे प्रवेश उच्यते, नत्वाधिकारिकगुणैरित्यर्थः । प्रशान्तेति । सूत्रेऽधिकारशब्दात्साधनाभ्याये साधनानां पादे भगवद्धर्माणां विचारादधिकार उत्तमोत्तमः साधनं भक्त्यादिरध्यायार्थः भगवद्धर्मो आनन्दमयादेः तत्र 'आनन्दादयः प्रधानस्यो'क्ताः अन्येऽधिकारशब्दात्तृतीयस्कन्धीयाधिकारप्रकरणस्स-णात् 'आध्यानाये'ति सूत्रस्मारितध्यानादिविषयाणां तृतीयस्कन्धादाहुः प्रशान्तेति । तेन पूर्वोक्तत्र च तृतीयवाक्योक्तधर्माणामान्यविकारणां भगवत्परत्वविचार इति पादार्थस्य नाव्याप्तिः । तृतीयवाक्यानि तु 'अब्राह्ममेकमासीन विचिन्वन् ददित पतिम् । श्रीनिकेतं सैरस्खलां कृतकेतमकेतैतन्म् । ईयाभावदातं विरेज प्रशान्तरुणलोचनम्' इति षड्विंशतानि विचारितानि । षष्ठी कला च । अन्यास्त्रतत्र वक्ष्यन्ते । तेषु तैश्चिबिति । भगवद्व्यासाचार्यादिषु ज्ञानकार्यार्थं प्रदानं ज्ञानस्य । एवं क्रियावतारेषु क्रियाकार्यं प्रथमसुबोधिन्यां स्पष्टम् । अधान्तरतमेति वेदाचार्यनाम । स व्यासो जातः । मैत्रावरुणौ वशिष्ठपितरौ । आदिना मनसो नारदः । व्यासमैत्रावरुणादिभी रूप्यते व्यवहियते तादृशं

पदात्तेषामपि भगवति कृतान्तःकरणानामेव परस्य भगवतः परपदे व्यापिवैकुण्ठे प्रवेश उच्यते, न त्वाधिकारिकगुणैः ॥ ३२ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे दशममाधिकारिकाधिकरणम् ॥ १० ॥

अक्षरधियां त्ववरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौपसदवत्तदुक्तम् ॥ ३३ ॥ (३-३-११)

ननुक्ताथर्वणोपनिषद्वाक्यैर्भगवद्धर्माणां मुक्तिसाधनत्वमुच्यते, श्रुत्यन्तरेषु 'तमेव विदित्वातिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय' 'ज्ञानादेव तु कैवल्यम्' 'तरति शोकमात्मवित्' 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती'त्यादिषु ज्ञानस्यैव मुक्तिसाधनत्वमुच्यते, श्रुतित्वाविशेषाद्ब्रह्मयोस्तथात्वे कारणवैजाल्ये कार्यवैजाल्यस्यावश्यक-

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धान्ते तु तादृशाधिकारस्य भगवद्भक्तत्वाचादृशाज्ञापारिपालनस्याप्रमत्तत्वेन प्रकरणे तदाद्भगवत् एव कृतात्मत्वम्, ततो मुक्तिः, न तु तथा विद्ययेति विशेषः । उचितं चैतत् । 'मोक्षमिच्छेज्जनार्दना'दिति वाक्याद्भगवतो मोक्षदातृत्वादिति । नच विद्ययेति युक्तम् । तस्याः सात्त्विकीत्वेन स्वप्नप्रबोधन्यायादविद्ययोपमर्दस्यापि सम्भवादिति । एवमेव ज्ञानपक्षेपि ज्ञेयम् । तेनात्र भक्ताधिकारिणां मुक्तिरन्यथा प्रकृतौ लयः ।

पुनः सृष्टौ तथैश्वर्यं कर्मिणां पुनरागतिः ॥ १ ॥ इति सर्वोपि विषयः सूचितो ज्ञेयः ॥ ३२ ॥ इति दशममाधिकारिकाधिकरणम् ॥ १० ॥

अक्षरधियां त्ववरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौपसदवत्तदुक्तम् ॥ ३३ ॥ पूर्वाधिकरणे प्रासङ्गिकविचारेणापि भक्तेरेव मुक्तिकारणत्वे दृढीकृते तदर्थं भगवद्भक्तिरेवावश्यं कार्येति सिध्यति । तथा सति श्रुत्यन्तरे अक्षरज्ञानस्यापि मुक्तिकारणत्वश्रवणात् तस्य का गतिरित्याकाङ्क्षायां तत्प्रकारं विचारयितुमधिकरणमारभत इत्याशयेन विषयसंशयौ पूर्वपक्षकुक्षावेव निश्चिप्य सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । भगवद्धर्माणामिति । भगवद्विषयाणां श्रवणादीनाम् । अत्र उच्यते इत्यन्तेन विषयसंशयतद्गीजान्युक्तानि । श्रुतित्वेत्यादिना पूर्वं पक्ष उच्यते । तथाचैवं वैजाल्यस्यावश्यकत्वात्, 'भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिरिति श्वेताश्वतरश्रुत्या मुक्तेः रक्षिः ।

जन्मान्तरं तस्य दर्शनात् । कृतात्मत्वमिति । 'ब्रह्मणा सह' इति वाक्योक्तमनूदितम् । स्वप्नप्रबोधेति । एतयोरुपमर्धोपमर्दभावः । उपमर्दस्येति । विद्यया सः । ज्ञानपक्ष इति । अज्ञानेन ज्ञानोपमर्दस्य सम्भवात् । अन्यथा भक्त्यभावे । प्रकृतौ स्वरूपे । ज्ञानित्वात् । अन्येषां तु प्रकृतौ । ज्ञानिनां सृष्टौ ज्ञानित्वेनैश्वर्यम् । सर्व इति । भक्तज्ञानिकर्मिण्येव । यावदवस्थितिराधिकारिकाणां वाच्योर्थः । सूत्राणां विश्वतोमुखत्वात्सर्वो विषयः सूचितः ॥ ३२ ॥ इति दशममाधिकारिकाधिकरणम् ॥ १० ॥

अक्षरधियां त्ववरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौपसदवत्तदुक्तम् ॥ ३३ ॥ भक्तेरेवेति । पादार्थत्वाद्भगवद्धर्मत्वेन भक्त्युपादानमित्याशयेन भगवद्धर्माणामित्यस्यार्थोपमम् । भगवान्भक्तिभक्तिमानिति वाक्याद्भगवद्धर्मो भक्तिः । 'तस्य प्रियमेव शिर' इति श्रुतेश्च । उच्यत इतीति । द्वितीयोच्यत इत्यन्तेन । पूर्वपक्षे विषयसंशयनिक्षेपपूर्वकं विषयसंशयतद्गीजानि वदन्त एव तावद्भाष्यं निवृण्वन्ति स्म तथाचेति । वैजाल्यस्येति । आथर्वणोपनिषद्वाक्येषु श्रुत्यन्तरेषु मिलितेषु विषयेषु भक्ति-

त्वान्मुक्तौ च तदसम्भवात् 'भक्त्या मामभिजानाती'ति वाक्याद्भक्तौ ज्ञानस्यापि सम्भवाज्ज्ञानेनैव मुक्तिरिति पूर्वपक्षे, ज्ञानसाधनत्वनिरूपकश्रुतितार्थपर्य निरूपयन् पुरुषोत्तमप्राप्तेरेव मुक्तिपदवाच्यत्वात्तद्भजनस्यैव तत्प्रापकत्वमिति हृदि कृत्वा अक्षरधियामित्यादि । तुदाब्दः पूर्वपक्षनिरासे । वाजसनेयके श्रूयते

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वमायानिवृत्त्यात्मकत्वेन तस्यां वैजात्यासम्भवात्, ज्ञानकारणत्वबोधकश्रुतेः सावधारणत्वेन भक्तिकारणत्वबोधिकायां च तदभावेन 'भक्त्या मामभी'ति गीतावाक्याद्भक्तौ ज्ञानस्य सम्भवात् 'गतेरर्थवच्च'मित्यतीताधिकरणे मर्यादामार्गे ज्ञानस्य भुक्तिसाधनताप्रतिपादनाच्च भक्तेः परम्परया काणतामादाय भक्तिकारणतावाक्यानां समर्थनीयतया ज्ञानेनैव मुक्तिरिति पूर्वपक्षे, ज्ञानसाधन-त्वनिरूपकश्रुतितार्थपर्य निरूपयन् उक्तं हृदि कृत्वा अक्षरज्ञानस्य तां प्रति स्वरूपयोग्यतासम्पा-दकत्वेन कारणत्वमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति तुदाब्दः पूर्वत्यादि । पूर्वपक्षनिरास इति । पूर्वोक्तरीत्या सावधारणवाक्यसिद्धत्वाज्ज्ञानेनैव भुक्तिरिति पूर्वपक्षनिरासे । तं ज्ञानकारणत्वनि-रूपकश्रुतितार्थपर्यनिरूपणश्रुतेनोपपादयन्ति वाजेत्यादि ।

अथमर्थः । अस्यूलादिवाक्यस्योपसंहारे 'य एतद्विदित्वा प्रैति स ब्राह्मण' इत्यक्षरवेत्तुर्ब्रह्म-त्वमुक्तम् । 'अथ परे'ति वाक्ये च परविधाया अक्षरज्ञानजनकत्वमेवोक्तम् । तेन ज्ञानरूपे मार्गे इष्टप्राप्त्युपाये अस्यूलादृश्यत्वादिगुणकं यदक्षरं तद्विषयकाण्येव ज्ञानानीष्टप्रापकतया निरूप्यन्ते, न तु पुरुषोत्तमविषयकाणीति ज्ञानविषयविशेषणवलात्त्रिधीयते । तत्फलविचारे च 'ब्रह्मविदामोति पर'मिति श्रुतावक्षरब्रह्मविदोऽक्षरात् परस्य प्राप्तिः फलत्वेनोच्यते । नचाक्षरमेव पुरुषोत्तम इति वाच्यम् । परपदप्रयोगवैयर्थ्यापत्तेः । 'दिव्यो ह्यमूर्त' इति मन्त्रे 'अक्षरात् परतः पर' इत्येतस्यापि विरोधापत्तेः । नच तत्राक्षरपदेन प्रकृतिर्वा, जीवात्मा वा ब्राह्म इति युक्तम् । प्रकृतविरोधात् । अगत्कारणभूतस्य चेतनस्यैव तत्राक्षरत्वेन प्रकृतत्वात् । अतस्तत्र 'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः रश्मिः ।

ज्ञानरूपसाधनवैजात्यस्य । ज्ञानं भक्तिर्वा साधनमिति संशयः । भक्तिज्ञानप्रतिपादकश्रुतिद्वयं संशयचीजम् । वैजात्येति । पूर्वपक्षत्वाद्वैजात्यासंभव उक्तः । अयं समर्थनीयतयेत्यस्य । भक्तौ ज्ञानस्येति । इदमपि पूर्वपक्षत्वात् । ज्ञानं तु फलात्मकम् । परम्परयेति । फलात्मकज्ञानद्वारा । तामिति । भक्तिं प्रति । ज्ञानेनैवेति । एवकारो भक्तिव्यवच्छेदकः । तामिति । पूर्वपक्षम् । ज्ञानविषयेति । विशेषणमस्यूलात्वा-दृश्यत्वादिगुणकत्वम् । ब्रह्मविदितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्फललेति । भाष्यमुपवृंहणपरमिति मत्तोपवृंहं वक्तुमाहुः नचेत्यादि । सगुणगुणानां विशेषदर्शनोत्तरमभावात्कारकः । वाच्यमित्यस्य तर्कितव्यमित्यर्थात् । परपदेति । परिणामाद्वैतत्वाद्विशेषदर्शनोत्तरमपि परत्वादिरूपपुरुषोत्तमगुणानां विशेषदर्शनोत्तरं भावात् । एवं परपदेत्यादिः । पुरुषोत्तमपदाभावादत्राहुः दिव्य इति । 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुष' इत्यत्र नामैक-देशग्रहणादस्ति पुरुषोत्तमपदमिति । 'विष्णुर्नाम महायोगी महामायो महातपाः । तत्त्वमार्गे यथा दीपो दृश्यते पुरुषोत्तम' इति । यस्तु 'अर्धमात्रा तु निश्चले'त्युक्त्वा 'शुद्धस्फटिकस्य काशं किंचित्स्-थमरीचिवत् । लभते योगयुक्तात्मा पुरुषोत्तमतत्पर' इति योगतत्त्वोपनिषदि । 'अर्धमात्रात्मकः कृष्णः' तस्य लभसाधकत्वेनोक्तः पुरुषोत्तमः सोऽभेदाच्छब्दभेदेन साध्यसाधनभावः । ग्राह्य इति । एवमक्षरपरं परपदमिति भावः । प्रकृतेति । प्रकृतमक्षरं न प्रकृतिर्न जीवात्मेति भावः । तत्रेति । मुण्डके । प्रकृतत्ववा-दिति । तथाक्षरात् विविधाः सौम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्तीतिश्रुत्या तथा । तत्रेति । मुण्डके ।

‘एतद्वै तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्त्यस्थूल’मित्यादि । तथाथर्वणे च ‘अथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यत’ इति । तेन ज्ञानमार्गेऽक्षरविषयकाण्येव ज्ञानानि निरूप्यन्ते, पुरुषोत्तमविषयकाणि नेति निश्चीयते । ‘ब्रह्मविदामोति पर’मिति श्रुतावक्षरब्रह्मविदोऽक्षरात् परस्य प्राप्तिरुच्यते । ‘अक्षरादपि चोत्तम’ इति भगवद्वाक्याच्चाक्षरातीतः पुरुषोत्तमः । ‘भक्त्या मामभिजानाती’ति वाक्ये ‘मा’मिति पदात् पुरुषोत्तमविषयकं ज्ञानमुच्यते, न त्वक्षरविषयकम् । किञ्च, ब्रह्मभूतस्य भक्तिलाभोक्तेस्तस्य चानन्दांशाविर्भावात्मकत्वात्तस्य चाविद्यानाशजन्यत्वात्तस्य चाक्षरज्ञानजन्यत्वात् पूर्वकक्षाविश्रान्तमेवाक्षरज्ञानम् । एवं सत्यक्षरविषयिणीनां

भाष्यप्रकाशः ।

परमां गतिम्, यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं ममे’ति ‘कूटस्थोऽक्षर उच्यत’ इति गीतास्तु-
त्युपबृंहित एव ग्राह्यः । तस्माच्चाक्षरात् परः पुरुषोत्तम एवेति गीतास्थात् ‘अक्षरादपि चोत्तम’ इति भगवद्वाक्यतोऽक्षरातीततया निश्चितः, अतन्तत्प्राप्तिरेव फलत्वेन निश्चीयते । तत्कारणविचारे तु श्रुतौ ‘ब्रह्मवि’दित्यनेन तद्विवरणार्थं ‘ब्रह्म यो वेदे’त्यनेन च ज्ञानं प्राप्नुविशेषणत्वेनोच्यत इति स्वरूपयोग्यतासम्पादकमेवाक्षरविषयकं ज्ञानम् । ‘भक्त्या मामभी’ति गीतावाक्ये तृतीयया भक्तेः करणत्वं ‘मा’मिति पदात् तद्व्यापारभूतं पुरुषोत्तमज्ञानं चोच्यते, न त्वक्षरविषयकम् । किञ्च । यद्यधिगम्यत इत्यस्य प्राप्त्यर्थकत्वमङ्गीक्रियते, तदा तेनाक्षरप्राप्तिर्भवति, सैव ‘ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती’ति श्रुत्यन्तरेणोच्यते । तदापि ‘भक्त्या मा’मित्यस्यात् पूर्वं यत् ‘ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति । समः सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं लभते परा’मिति वाक्यम्, तस्मिन् ब्रह्मभूतस्य भक्तिलाभोक्तेर्ब्रह्मभावस्य च स्वरूपलाभरूपत्वेनानन्दाविर्भावात्मकत्वादानन्दाविर्भावस्य चाविद्या-
नाशजन्यत्वादविद्यानाशस्य चाक्षरज्ञानजन्यत्वात् परप्राप्तिपूर्वकक्षारूपो यो ब्रह्मभावस्तद्विश्रान्त-
मेवाक्षरज्ञानम् । तेनाक्षरप्राप्तिर्भूतिकत्वं यदुच्यते, तदक्षरस्य परमधामत्वेन पुरुषोत्तमाविनाभावा-
रक्षिः ।

ग्राह्य इति । अमूर्तः पुरुषो ग्राह्यः । तस्माच्चेति । उक्तोपबृंह्यात् । चकारेण भाष्यीयोपबृंहणाद्ब्रह्मस्याभावात् । भाष्यं संयोज्य विवृण्वन्ति स्म अक्षरात्पर इति । इति निश्चीयत इति पूर्वान्विभाष्यमाहुः । ‘अक्षरा-
तीततया निश्चित’ इति शब्दभेदेन पूर्वान्वयि । किञ्च । भाष्यं परस्य प्राप्तिरुच्यत इति पूर्वान्वयीत्याहुः । अतस्तत्प्राप्तिरेवेति । शब्दाध्याहारणार्थभेदेन च । भक्त्या मामभीत्यादिभाष्य विवरीतुमाहुः । तत्कारणेति । परप्राप्तिकारणत्वेन । ज्ञानं प्राप्सित्ति । ‘ब्रह्मवि’दित्यत्र ‘वि’दित्यत्र प्राप्तुर्विशेषण ज्ञानम्, ‘यो वेदे’त्यत्र प्राप्तुर्विशेषण ज्ञानम् । ब्रह्मविषयकज्ञानवान् ब्रह्मविषयकज्ञानानुकूलो व्यापारो देवदत्तनिष्ठ इति क्रमेण बोधात् । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म भक्त्या मामभीति । मामिति पदादिति । ‘अभिजाना-
ती’त्यत्राभिज्ञानानुकूलव्यापार इति ज्ञानस्य विषयतासंबन्धेन ‘मा’मित्यस्यत्वदार्थत्वाद्भक्तिव्यापारभूतं पुरुषोत्तमज्ञानं जातम् । तदनुकूलो व्यापारस्तु देवदत्तनिष्ठः । नन्विति । भक्तिव्यापारभूतमित्यर्थः । किञ्चेति भाष्यं विवरीतुमाहुः किञ्चेति । ‘अथ यथा तदक्षरमधिगम्यत’ इति भाष्योक्तश्रुतेः अक्षरस्याधिगमो ज्ञानं यथा साक्षरज्ञानजनिका तथा भावोऽक्षरज्ञानजनिकात्वम् । टापो हस्ते पुवद्भवे वा इतोपि लोपः । ‘निमित्तापाये नैमित्तिकस्याप्यपाय’ इति न्यायादित्याशयेन (अ)क्षरज्ञानजनिकेत्युक्तम् । तत्र विद्या ज्ञान-
मित्येकस्य जन्यजनकभावो विरुद्ध इति प्रकारान्तरेण व्याख्यामाहुः यद्यद्यति । ब्रह्म वेदेति । ब्रह्मविषयिणीं विद्यां चकार करोति वा । विवृण्वन्ति स्म ब्रह्मभूतस्येत्यादिना । पुरुषोत्तमाविनेति ।

धिषां श्रुतौ श्रुक्तिसाधनेषु यः अवरोधः प्रवेशनं गणनेति यावत्, स सामान्यत-
द्भावाभ्यां हेतुभ्याम् । पुरुषोत्तमसम्बन्धिसम्बन्धे श्रुक्तिरिति सामान्यम् । मर्या-
दामार्गोऽङ्गीकृतानां ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मानं शौचनि न काङ्क्षति । समः सर्वेषु

भाष्यप्रकाशः ।

दुच्यते । तेनावधारणमपि वीनस पुनरावृत्त्यभावेन मृत्यवतिक्रमेण केवल्येनाक्षरप्राप्तेर्ब्रह्मभावाम-
कृत्वेन चोपपद्यमानं न विरुध्यत इति ज्ञानकारणत्वनिरूपकश्रुतिमिरुच्यत इत्यर्थः । तेन
सिद्धमाहुः एवमित्यादि । एवं तदविरोधे सति अक्षरविपचिणीनां धिषां तच्चिरीपादिश्रुतौ
योज्यरौषो श्रुक्तिसाधनेषु गणना, स सामान्यतद्भावाभ्यां हेतुभ्याम् ।

तत्र किं सामान्यमित्यपेक्षायां पुरुषोत्तमसम्बन्धिसम्बन्धे श्रुक्तिरिति भक्तसङ्गे सिद्धम् ।
'सत्सङ्कल्पया भक्त्या मयि मां य उपासिता । सर्वं मे दृशितं सद्भिरज्ञसा विन्दते पद'मित्ये-
कादशस्कन्धे । स च पुरुषोत्तमसम्बन्धिसम्बन्धस्त(च)द्ब्रह्मरूपाक्षरज्ञानेप्यस्तीति तदेव सामान्यम् ।
तथा, 'मर्यादासार्गी' इत्याद्युक्तीत्या तद्भावो ब्रह्मभावः ताभ्यां हेतुभ्यां अक्षरज्ञानानां
श्रुक्तिसाधनेषु प्रवेशः । मर्यादामार्गीणां पुरुषोत्तमप्राप्तौ स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वेन प्रवेश इत्यर्थः ।

रदिनः ।

रसत्वेनातिसुन्दरत्वात्परमं धाम पीठं चरणौ पुच्छं वृन्दावनम् । तदविनाभावात् । भक्तैः सह निगूढ-
भावकल्पे पीठाद्यन्यतमापेक्षा । न तु युगपत् । 'तं पीठसं येऽनुयजन्ति धीरास्तेषां सुखं शश्वतं
नेतेषां'मिति श्रुतेः । 'अथ परे'लस्या अर्थकथने माघ्ये एवकाराच्छ्रुतेः 'ज्ञानादेव तु कैवल्य'मिति सावधारणो-
क्तेरुदेवाक्यतापश्चात्तामवधारणमित्याशयो ज्ञेयः । 'ब्रह्म वेदं ब्रह्मैव मवती'त्यत्रोक्तश्रुतावेवकारविरोध-
भासश्चाहुः तेनावेत्यादि । ब्रह्मभावेति । ब्रह्मभावो ब्रह्मत्वं 'बुद्ध्या विशुद्धया युक्त' इति गीतोक्त
भाष्या स्वरूपं यथाः । भावे त्वः । ह्योपसृपद्भावेः पूर्ववत् । तेन । ज्ञानेति । 'ज्ञानादेव तु कैवल्य'-
मित्याहुःतामिः । तदचिरोधेति । पुरुषोत्तमाक्षरज्ञानप्रतिपादिकयोः श्रुत्योर्विषयभेदादविरोधे
सति । पुरुषोत्तमेतिमाध्यमुक्तसुत्रार्थमाध्यप्रपञ्चं विवरीतुपेक्षामाहुः तत्र किमिति । विवृण्वन्ति स्म
पुरुषोत्तमेति । सम्बन्धिनोऽक्षरभक्तप्रमेयबलानुग्रहाः । तेषां सम्बन्धोऽंशांशिमवा एकस्वामिकत्व-
साधारण्येयभावौ । तन्नित्यभगवद्भावब्रह्मभावयोर्जन्यजनकभावः सम्बन्धः । एकस्वामिकत्वं भगवद्दीर्घसं-
विजननैकाधिकारण्य सम्बन्ध इत्याशयेनाहुः अक्तसङ्गे इति । भक्तसङ्गे सिद्धं सामान्यम् । कैलतो
वाक्यं पठन्ति स्म सत्सङ्गेति । पदं श्रुक्तिः । स चेति । अस्यार्थः पुरुषोत्तमेति । पुरुषोत्तम-
सम्बन्धिमक्तः भगवद्दीर्घसंविजनकः (भगवद्भावजनकः) तस्य भगवद्भावस्य सम्बन्धोऽक्षरज्ञाने जन्य-
जनकभावः । अन्यत्राप्याहुः तद्दामेति । तद्दाम पुरुषोत्तमसम्बन्धि तद्रूपक्षर तस्य ज्ञाने । परम-
श्रुक्तिजनके । स्म पुरुषोत्तमाविष्टानं हृदयमक्षरमिति ज्ञानेऽप्यस्ति । अपिनोक्तोदाहरणं तस्मिन् ।
तदेवेति । विधेयलिङ्गम् । उक्तसम्बन्ध एव सामान्यमित्यर्थः । मर्यादेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा
मर्यादेति । इति वाक्यादिति ब्रह्मभावानन्तरं भगवद्भावसम्भवादित्यत्र हेतुः, न तु ब्रह्मभावा-
नन्तरमित्यत्र । तेनेति वाक्याद्ब्रह्मभावस्तदनन्तरमिति मान्यतन्वम् । परम्परोपयोगे तु प्रवेशादित्यन्तो
हेतुः । साध्यार्थकमाध्यर्णैवं सत्यक्षरेत्याद्युक्तेन सह युवन्ति स्म अक्षरज्ञानानामिति । भाष्यीयप्रवेशन-
मित्यस्यार्थः । कार्यभूतहेतुना साध्यमुक्तं प्रवेशमाहुः मर्यादामार्गीणामिति । इदमुक्तं मर्यादामार्गी
द्रुष्यादिभाष्येण । स्वरूपेति । स्वरूपयोग्यतासम्पादनेन कार्येण हेतुना प्रवेशोऽक्षरज्ञानानां श्रुक्तिसाधनेषु

भूतेषु मङ्गलं लभते परा'मिति वाक्याद्ब्रह्मभावानन्तरमेव भगवद्भावसम्भवात्तेन पुरुषोत्तमे प्रवेशात्तत्र परम्परोपयोगो ब्रह्मभावस्येत्युभाभ्यां हेतुभ्यां तथेत्यर्थः । वस्तुतस्तु पुरुषोत्तमप्राप्तिरेव मुक्तिरिति भावः ।

नन्वक्षरस्याविशिष्टत्वेन तदुपासकानामपि तथात्वात् केषाञ्चित् तत्रैव लयः, केषाञ्चिद्भक्तिलाभ इति कथमुपपद्यत इत्याशङ्क्य, तत्र हेतुं दृष्टान्तेनाह औपसदवदिति । उपसदाख्ये कर्मणि तानूनप्त्रस्पर्शाख्यमौपसदं कर्मास्ति । तत्रातिथ्यायां प्रौढ्यां सूचि चमसे वा यदाज्यं चतुरवत्तं पञ्चावत्तं वा समवद्यति, तत्तानूनप्त्रमित्युच्यते । 'अनाष्टृष्टमसी'ति मन्त्रेण षोडशाप्यृत्विजो यजमानेन सह तानूनप्त्रं

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र सामान्यादित्युक्ते करणतापि सम्भाव्येतेति तद्वारणाय द्वितीयो हेतुरिति बोध्यम् । अक्षरज्ञानस्य मुक्तिसाधनतावच्छेदकं यद्रूपं तज्ज्ञापनाय प्रथमः । यदि क्षक्षरप्राप्तेः परममुक्तित्वं स्यात्, तदार्यवर्णिकायामक्षरविद्यायां पुरुषस्याक्षरात् परत्वं न आच्येत । तत्तु आच्यते । अतोऽक्षरज्ञानानामक्षरप्रापकत्वेन तज्ज्ञापकत्वेन वा न परममुक्तिकारणता, किन्तुऽकरीत्या भगवद्भामताज्ञापकत्वेनेत्याशयेनाहुः वस्तुत इत्यादि । दृष्टान्तमवतारयन्ति नन्वक्षरस्येत्यादि । तत्रैव लय इति । 'ब्रह्मैव भवती'त्यवधारणादक्षर एव लयः । भक्तिलाभ इति । 'ब्रह्मविदामोति पर'मिति रश्मिः ।

प्रवेश इति दृष्टान्तरहितसूत्रार्थ इत्यर्थः । करणतेति । ब्रह्मभावव्यापारो भगवद्भावः ब्रह्मभावजन्यत्वे सति ब्रह्मभावजन्यपुरुषोत्तमप्रवेशजनकत्वात् । द्वितीय इति । 'ते प्राश्रवन्ति मामेवे'ति सावधारणवाक्याद्वितीयापेक्षा नास्ति, तथाप्यात्मक्लिष्टं न भगवति समर्पणीयमित्यक्षरभावस्य 'क्लेशोऽधिकतरस्तेषा'मिति वाक्यादितिक्लिष्टाक्षरभावस्य 'कृष्णायान्क्लिष्टकारिण' इति गोपालतापिनीयादभगवत्कृतत्वेन करणतापक्षस्योक्तश्रुतिविरुद्धत्वाद्वितीय इत्यर्थः । नचेतिहासबाधो न युक्तः श्रुतेति वाच्यम् । 'भक्त्या जानाति चाच्य'मिति श्रुत्युक्तफलत्वकज्ञाने भक्तिमात्रोपयोगाद्भक्तौ ब्रह्मभावस्योपयोगो हि चित्तशुद्धिद्वारा कर्मवत् पापभाववत् । 'श्रेयोभिर्विधिष्वैश्वान्यैः कृष्णे भक्तिः प्रसाध्यत' इति वाक्यादिलनावश्यकत्वरूपबाधस्य सम्भवात् । एवमनेकेषु भक्तिसाधनेषु सत्सु ज्ञानकाण्डत्वादक्षरज्ञानस्य भक्तिकारणस्योक्तौ अक्षरज्ञानस्य फलत्व अक्षरज्ञानस्य भगवद्भावसाधनत्ववत् मुक्तिसाधनत्व चेति । प्रथमसाधनतावच्छेदक यद्रूपं तद्वस्तुमाहुः अक्षरेति । यद्रूपं पुरुषोत्तमसम्बन्धिसम्बन्धः, स चात्र तद्भामत्वेनाक्षरज्ञानेस्ति । भगवद्भाववान् भक्तः, भगवद्भाव आनन्दधर्मः, स चात्र पुरुषोत्तमधामत्वेनाक्षरज्ञानेनेति तथा । तेन परममुक्तिसाधनतावच्छेदकं पुरुषोत्तमधामत्वम् । पुरुषोत्तमधामत्वप्रकारकाक्षरविशेष्यकज्ञानत्वात् । मुक्तिजनकतावच्छेदकमक्षरत्वेनाक्षरज्ञानादक्षरत्वमिति विवेकः । परममुक्तिः पुरुषोत्तमप्राप्तिः । मुक्तिः स्वरूपलाभः । अयं यद्रूपप्रपञ्चः । प्रथम इति । हेतुः । तथाच ज्ञानकाण्डत्वाद्ब्रह्मभावपूर्वकभगवद्भाव इति हेतुद्वयमित्यर्थः । आथर्वणिकायामिति । मुण्डके । 'अव्यक्ताल्युरुषः परः । पुरुषाच्च परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गति'रित्यस्याम् । नन्वक्षरज्ञानं ज्ञानविषयकं ज्ञानम्, तत्राक्षरत्वेन शब्दम्, तत्रैकज्ञाने साध्यसाधनभावविरोधादाहुः तज्ज्ञापकत्वेनेति । शब्दं ज्ञानं तदक्षरत्वेनाक्षरज्ञापकं तु भवत्येवेत्यर्थः । उक्तेति । तत्र किं सामान्यमित्याद्युक्तीत्या । इति श्रुत्युक्तेति । ब्रह्मवित् भक्त्या परमाप्नोतीति भाष्ये उक्तत्वात्तथा । व्याख्यानमिति । दृष्टान्तेन हेतुव्याख्यानम् । अतिथ्यायां चतुर्थ्याम् । प्रौढ्याम् । प्रौढ्येति पाठः । जसेर्णा । ध्रुवमेव प्रौढं

१. अतिथ्याया इति पाठः । २. प्रं.वात्, प्रौढ्यादिति पाठो ।

समवसृशन्ति, 'अनु मे दीक्षा'मिति मन्त्रेण यजमानः 'तत् समवसृशान् यं ऋत्विजं
कामयेत, अयं यज्ञयज्ञसमृच्छेदिति तं प्रथमसमवसृशये'दिति श्रूयते श्रुतौ कल्पे
च । अत्र सर्वेषांस्त्विजां तानूनप्त्रत्वाविशेषेपि यस्मिन् स्मृतिविशेषेन तथेच्छा,
तत्रैव तथा कृतिः, नेतरेषु । न हि तत्राविशिष्टेषु कथमेवं कृतिरिति पर्यनुयोगः
सम्भवति, एवमिहापीत्यर्थः ।

ननु श्रवणादेर्यथा पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वेन तत्प्राप्तिहेतुत्वम्, एवमक्षरस्या-
प्यस्त्विज्याशङ्का तु निखिलासुरजीवतमःपुञ्जनिरासकेन यदुर्वञ्जोदयाचलचूडाम-
णिनैव निरस्तेति न स्ततो वक्तुमुचितेत्याशयेन आह तदुक्तमिति । भगवद्गीता-
खिति शेषः । तत्र 'यदक्षरं वेदविदो वदन्ती'त्युपक्रम्य, 'स याति परमां गतिं'भि-
त्यन्तेनाक्षरप्राप्त्युपायमुक्त्वा, 'अनन्यचेताः सतत'मित्यादिना स्वप्राप्त्युपायं
वैलक्षण्यं चोक्तवा, 'भक्त्येकलभ्यत्वं स्वस्य वक्तुं पूर्वं क्षराक्षरयोः स्वरूपमाह,
'सहस्रयुगपर्यन्त'मित्युपक्रम्य, 'प्रभवत्यहरागम' इत्यन्तेन क्षरस्वरूपमुक्त्वा,
'परस्तासु भावोऽन्य' इत्युपक्रम्य, 'तद्दाम परमं ममे'त्यन्तेनाक्षरस्वरूपमुक्तम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्युक्तप्राप्तिसाधनीभूतमकिलामः । हेतुमिति । भगवदिच्छारूपम् । व्याख्यानं नूतानार्थम् ।
तथाच भगवदिच्छयैव विशेष इत्यर्थः । सूत्रोक्तं समातिं व्याकर्तुमवतारयन्ति ननु श्रवणादे-
रित्यादि । व्याकुर्वन्ति तत्रेत्यादि । तत्रेति । गीताया अष्टमाध्याये । वैलक्षण्यमिति ।
साधनसौकर्यं स्वप्राप्तिरूपस्य फलस्योत्कर्षं च । स्वस्य वक्तुमिति । अत्राक्षरस्वरूपकथने अक्षरस्य
परमगतित्वं स्वधामत्वं चोक्त्वा 'पुरुषः स परः पार्थ'ेत्यादिना परस्य यद्भक्त्येकलभ्यत्वं वक्ष्यति,
तदक्षरादुच्यतेन वाक्यान्तरे सिद्धे स्वस्मिन्नेव परत्वविश्रान्तेः स्वस्यैव वक्ष्यति, वाचकाभावे स इति
रश्मिः ।

भाष्यस्थालीख्यानं तस्माद्भौवान्यात् । श्रुक् प्रसिद्धा । चमसः पात्रविशेषः । चतुरवत्तं चतुर्गृहीतम् ।
समवचयति सम्यक् अवहीनं धति खण्डयति । 'दो अवखण्डने' । केनापि प्रकारेण । अनाघृष्टमिति ।
न आसभनाद्घृष्टम् । विष्टया प्रागल्भ्ये । 'प्रागल्भ्यमसि अनाघृष्टमसनाघृष्ट'मिति मन्त्रे हे तानूनप्त्र ।
असन्तलान्मन्त्रत्वम् । समवसृशन्तीति । स्पृशन्ति । अनु म इति । अनु पश्चात् मे म दीक्षां
अवसृशेति मय्ययपुरुषान्तलान्मन्त्रत्वम् । तत् तानूनप्त्रम् । यं ऋत्विजमिति च्छेदः । कामयेत इच्छेत् ।
'कसु कान्ती' । कान्तिरिच्छि । यज्ञयज्ञसं यज्ञकीर्तिं अच्छेत् प्राप्तुयात् । अवमसृशयेदिति । स्पृशयेत् ।
एवं व्याख्यानं नूतानार्थमित्यर्थः । विशेष इति । 'केषांचित्तत्रैव लयः, केषांचिद्भक्तिलाभ' इति भाष्योक्तो
विशेषः । सम्ममिति । तदुक्तमितीतिहाससम्मतम् । ननु श्रवणादेरित्यादीति । पुरुषोत्तमेति ।
पुरुषोत्तमाविर्भावस्य श्रवणादेश्च जन्यजनकभावसम्बन्धोऽतः पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वं तेनेत्यर्थः । एवमिति ।
अवयवावयविभावसम्बन्धः स्वस्वामिभावसम्बन्धः । निखिलेति । निखिला येऽसुरा जीवाः तेषां
तमसः पुञ्जस्य निरासकेन । यदुर्वञ्ज उदयाचलः तस्य चूडामणिना शुल्येन । उदयाचले चूडामणिः
सुधीत्सेन । निरस्तेति । 'क्रोधस्यान्तं फलोदया'दिति वाक्यात् फलं युद्धम् । अष्टमाध्याय इति ।
षडध्यायी कर्ममार्गं, षडध्यायी ज्ञानमार्गं, षडध्यायी भक्तिमार्गं इति ज्ञानमार्गावत्वं प्रमेयस्य
योग्यित्तुमुपायः । स इतीति । स पर इत्यत्र स इति तच्छब्देन सन्नहितस्य 'तद्दाम परमं

अत्र पूर्वं क्षरस्वरूपमुक्तमिति 'परस्तस्माच्च'स्यत्र क्षरादेव परत्वमुच्यते । तच्छब्दस्य पूर्वपरामर्शित्वात्तस्यैव पूर्वमुक्तत्वात् । अत एवाक्षरव्यावर्तकस्तुशब्द उक्तः । एतेन नित्यत्वेन क्षरणाभावाद्क्षरशब्देन जीव एवोच्यते, न तु पुरुषोत्तमाधिष्ठानभूतो जीवातीत इति निरस्तम् । 'यं प्राप्य न निवर्तन्त' इति वाक्यात् जीवे तथात्वासम्भवात् । नित्यमुक्तत्वापत्त्या शास्त्रवैफल्यापत्तेश्च । इत एव ज्ञानमार्गिणां तत्प्राप्तिरेव मुक्तिरिति ज्ञेयम् । ततोऽनिवृत्तेः । 'पुरुषः स परः पार्थ'-त्यनेनाक्षरात् परस्य स्वस्य भक्त्येकलभ्यत्वमुक्तम् । तेन ज्ञानमार्गीयाणां न पुरुषोत्तमप्राप्तिरिति सिद्धम् । 'यस्यान्तःस्थानी'त्यनेन परस्य लक्षणमुक्तम् । तच्च सृष्ट्यादिप्रसङ्गे श्रीगोकुलेश्वरे स्पष्टमुच्यते । तेनाक्षरोपासकानां न पुरुषोत्तमोपासकत्वम् । तद्विषयकश्रवणादेरभावादिति भावः । 'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिं'मिति वाक्यात् 'स याति परमां गतिं'मित्यत्राक्षरमेव यातीत्यर्थो ज्ञेयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तच्छब्देन संनिहितपरामर्शाच्च स्वस्य वक्तुम् । अत्रेति । 'सहस्रयुगे'त्यादिग्रन्थे । अत्र मतान्तरसङ्घातान्य परिहरन्ति एतेनेत्यादि । एतेनेति । 'क्षरः सर्वाणि भूतानी'ति वाक्यान्तरसिद्धं भूतग्रामं व्यक्तकोटौ निवेद्य ततः परत्वकथनेन । हेत्वन्तरमाहुः यमित्यादि । तथाच भूतग्रामपदेन जडान् गृहीत्वा अक्षरपदेन जीवग्रहणे एतौ दोषौ प्रसज्येयाताम्, अतस्तान्मतमशुक्तमित्यर्थः । अस्मादेव सन्दर्भादर्थचतुष्टयं यदन्यत् सिद्धं तदाहुः इत एवेत्यादि । ज्ञेय इत्यन्तम् । इत एवेति । अक्षरस्य भगवद्भामत्वादेव । इत्यर्थो ज्ञेय इति । एकशब्दाच्चेयः । तथाचाक्षरस्य पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वे सत्यपि पुरुषोत्तमप्राप्तिं प्रति न हेतुत्वम् । तद्वेतुतावच्छेदकस्यानन्यभक्तित्वस्य तत्राभावादित्येवमेतेन सन्दर्भेण सा शङ्का निवारितेत्यतो न कार्येत्यर्थः ।

रश्मिः ।

ममे'त्यस्मत्पदार्थस्य परामर्शाच्च स्वस्य वक्तुमन्यथा त्वक्षरस्य वक्तुम् । एताविति । तथात्वासम्भवादिति भाष्योक्तं मुक्तित्वं शास्त्रवैफल्यापत्तिश्चेत्येतौ । अर्थचतुष्टयमिति । ज्ञानमार्गिणांमक्षरप्राप्तिः १ । अक्षरात्परस्य स्वस्य भक्त्येकलभ्यत्वम् २ । 'समान एवं चामेदा'दिति सूत्रोक्तावतारे श्रीगोकुलेश्वरेप्यक्षरोपासकानां न पुरुषोत्तमोपासकत्वम्, पुरुषोत्तमविषयकश्रवणादेरभावात् ३ । 'स याति परमां गतिं'मित्यत्राक्षरमेव यातीत्यर्थः ४ । इत्यर्थचतुष्टयम् । एकेति । उभयोर्वैक्ययोरेकः शब्दः परमां गतिं गतिमिति च ययोस्ते एकशब्दे वाक्ये तयोर्भाव एकशब्धं तस्मात् । नतु गणनादेवार्थचतुष्टये लब्धे तदुपादानस्य किं प्रयोजनमत आहुः तथाचेति । अनन्येति । नन्ववयववयविभावसम्बन्धे मास्तु अनन्यभक्तित्वम्, स्वस्वामिभावसम्बन्धे तु स्यादिति चेत् । न । ज्ञानमार्गस्य भिन्नत्वात् । 'उत्तमः पुरुषस्त्वन्व' इति पुरुषोत्तमस्य भिन्नत्वे तत्प्रापकस्यापि भेदात् । नन्वेव सति पुष्टिमक्ताव्यन्यभक्तित्वं न स्यात्, प्रतिकृतिकसम्बन्धिन्याः मूलरूपातिरिक्तविषयत्वादिति । चेत् । न । अनन्यसत्तेर्मर्यादांमार्गीयत्वात् । 'भवि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी'ति गीतावाक्यस्य 'अमानिलमदम्भिलमहिंसा क्षान्तिराजैव'मित्यादिसाधनप्रायपाठपठित्वेन साधनसाध्यत्वेन तथावसायात् । तत्रेति । अक्षरसम्बन्धे । एतेनेति । अर्थचतुष्टयप्रतिपादकेन । सेति । एतेन नित्यत्वेनेत्यादिभाष्योक्ताक्षरधीपदेन जीवधी-प्राप्ता, न तु पुरुषोत्तमाधिष्ठानभूतजीवातीतोऽक्षरधीपदेन ग्राह्य इत्याशङ्का । निवारितेति । अक्षरत्वेन

किञ्च । तैत्तिरीयोपनिषत्सु पठ्यते 'यस्मिन्निदं सञ्च विचेति सर्वं यस्मिन् देवा अधि विश्वे निषेदुः । तदेव भूतं तदु भव्यमा इदं तदक्षरे परमे व्योमन् । येनावृतं खं च दिवं महीं च येनादित्यस्तपति तेजसा भ्राजसा च । यमन्तःसमुद्रे कवयोऽवयन्ति यदक्षरे परमे प्रजा' इति । अत्राक्षरात्मकत्वेन क्षरात्मकादाकाशात् परमे व्योम्नि भक्तानां हृदयाकाशा इति यावत् । तत्र प्रकाशमानमित्यर्थात् । अत एव 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मित्युपक्रम्य, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं शुहायां परमे व्योम'न्नित्येतदुपनिषत्स्वेव पठ्यते । 'यदक्षरे परमे प्रजा' इति पदं 'अवयन्ती'त्यनेन सम्बध्यते । अत्र प्रजापदात् व्यापिवैकुण्ठात्मको लोकोऽक्षरपदेनोच्यते इत्यवगम्यते । अत एव 'न यत्र माये'त्यादिना श्रीभागवते तत्स्वरूपमुच्यते । एतेनाक्षरस्य पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वं निश्चीयते । इतोप्यक्षरातीतः पुरुषोत्तम इत्यवगम्यते । एवं सति सामान्यं भगवद्विभूतिरूपत्वम्, तद्भावस्तस्य

भाष्यप्रकाशः ।

ननु श्रुतावक्षरात् परत्वमेव पुरुषसोक्तम्, न तु तत्र स्थितत्वम्, तथोक्तौ परस्य स्वप्रतिष्ठत्वं च हीयेतेति गीतास्मृतिवाक्यमन्यथा नेतव्यमित्याशङ्काहुः किञ्चेत्यादि । अस्यां श्रुतौ सर्वाधारत्वं सर्वदेवनिषदनस्थानत्वं सर्वात्मकत्वं च पादत्रयेणोच्यते, तुरीये तदाघाम उच्यते, तस्यार्थमाहुः अत्रेत्यादि । भक्तहृदयाकाशमेवात्र परमव्योमपदे परामुच्यते इत्यत्र मानमाहुः अत एवेत्यादि । ननु भवतु भक्तहृदयाकाशे प्रकाशमानत्वमक्षरस्य, तथापि कथं लोकात्मकत्वम्, अत आहुः यदित्यादि । तथाच प्रजालिङ्गादक्षरस्य लोकात्मकत्वमित्यर्थः । एतमर्थं पुराणेनोपबृंहयन्ति अत एवेत्यादि । इतोपीति । शुकवाक्यादपि । तथाच श्रुतौ पुराणे च तथा सिद्धत्वाद्गीतावाक्यं नान्यथा नेतुं शक्यमित्यर्थः । स्वप्रतिष्ठताहानिं परिहरन्ति एवं सतीत्यादि । तथाच छान्दोग्ये 'स्वे महिम्नि प्रतिष्ठित' इति श्रावणात्, तैत्तिरीये 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठे'ति श्रावणाच्चाक्षरब्रह्मणो भगवद्विभूतिरूपत्वेन चरणरूपतया स्वाभिन्नत्वेन च भक्तिसामान्याद्भगवत्तत्र स्थितावपि न स्वप्रतिष्ठत्वहानिरित्यर्थः । एवमत्र मुक्तिस्वरूपमस्थूलत्वादयो धर्माश्च रश्मिः ।

रूपेण पुरुषोत्तमभेदात् मार्गान्तरत्वात् । श्रुताविति । 'पुरुषान्न परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गति'रित्यादिश्रुतौ । गीतास्मृतिवाक्यमिति । ननु पुराणवचनेतिहासः श्रुतिवाच्य इत्यत उक्तं स्मृतीति । इतिहासस्य स्मृतित्वपक्षे वाच्यत्वमिति भावः । आहुरिति । अक्षरस्य पुरुषोत्तमाधारत्वप्रतिपादिकां श्रुतिमाहुरित्यर्थः । सर्वाधारत्वमिति । यस्मिन् ब्रह्मणि इदं विश्वं समेति च व्येति चेति जगल्लयस्थानत्वं विरुद्धमेतीत्युत्पत्तिस्थानमित्युक्तेस्तथा । सर्वदेवेति । यस्मिन्ब्रह्मणि विश्वस्मिन् इति अधिविश्वं तत्र । सर्वेति । तृतीयपादे तत् ब्रह्म । स्पष्टमन्यत् । तस्यार्थमिति । सर्वाधारेऽक्षराधारत्वस्य चाधातुरीयस्यार्थमाहुरित्यर्थः । भक्तिसामान्यादिति । भक्त्या सामान्यं भगवद्विभूतित्वं भक्तिसामान्यं तस्मात् । भक्ताक्षरयोर्भक्तिसामान्यं तदत्रापीति ज्ञेयम् । स्वसमवाय्याधारसम्बन्धेन भक्तिरक्षरात्मकभक्तहृदय इति खं भक्तिस्तत्समवाय्यानन्दो भगवान् तदधिकरणं भक्तहृदयमक्षरात्मकमिति । चरणरूपतया स्वाभिन्नत्वेन च भगवत्तत्राक्षरे भावः सत्ता उक्तरीत्या 'तद्भाम परमं ममे'त्युक्तरीत्या स्थितावपि । अपिना 'स आत्मा स्वाश्रयाश्रय' इत्युक्तस्वप्रतिष्ठत्वेन सह छान्दोग्योक्तस्वमहिम्नप्रतिष्ठत्वं समुचीयते । न स्वेति । योगिवदनेकरूपत्वाद्भक्तहृदयगामित्वं स्वप्रतिष्ठत्वमिति । तस्य हानिर्नेत्यर्थः । भाष्यं स्फुटार्थम् । पादाध्यायार्थौ सद्भयमन्ति स्वाव्याप्तिवारणाय एवमत्रेति । अत्राधिकरणेऽक्षरधीरूपमपि न जन्यमुक्तिस्वरूपम्, विषयवाक्ये चास्थूलत्वादयो धर्माश्चाक्षरधर्मा अपि

पुरुषोत्तमस्य भावः सत्ता उत्तरीत्या तत्र स्थितिरिति यावत्, ताभ्यां हेतुभ्यां तथेत्यव्यर्थो ज्ञेयः ॥ ३३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सफला विचारिताः । एतात् धर्मोत्तरणीयत्वेन बोधयन्तीत्यादिवोधकताप्रकारश्च । (तेन भगवत्प्राप्तिप्रेप्सुना भक्तिरेव कार्या, न तु पूर्वकक्ष्यामेव विश्रान्तव्यम्, द्वितीयस्कन्धे 'भगवान् प्रकृष्टात्स्वर्ग्येन'त्यत्र भगवता भक्तावेव श्रुतितात्पर्यस्य निर्धारितत्वात्, गीतायां द्वादशाध्यायेपि 'भय्यावेश्य मनो ये मा'मित्यादिना स्वोपासनयैव शीघ्रं सुखेन स्वप्राप्तिबोधनात्, अक्षरोपासनेव दुःखतः स्वप्राप्तेरुक्तत्वाच्च भक्तिरेवावश्यकीति सिद्धम् ।) अत्राक्षरस्य गणितानन्दत्वात् 'ब्रह्मविदा-मोति पर'मित्यत्र पुरुषोत्तमज्ञानस्य 'भक्त्या मा'मिति गीतावाक्ये तद्भक्तेः 'औपसदव'दिति दृष्टान्त इच्छाया एव प्राधान्यबोधनेन परम्परया कर्मणोपि कश्चित् प्रापकत्वद्वचनात् क्रियया भक्त्या ज्ञानेन च साधुजन्यप्राप्तिबोधकं दोर्भिक्षतुर्भिविदितमिति विशेषणं च प्रतिपादितं ज्ञेयम् ।

अत्र भद्रभास्करशाङ्कररामानुजभाष्येषु पूर्वोक्तवाजसनेयकाथर्वणोक्तवाक्यद्वयमेव रश्मिः ।

भगवद्धर्माः तदभेदात् पादार्याः । सफला इति । मुक्तिस्वरूपफलं भगवद्भावः । अस्थूलत्वादि धर्मफलम् । किमन्यद्भक्तभावनिर्वाहकमिति जिज्ञासया 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्त' इत्यादिजगज्जन्मादिकर्तृत्व-भगवद्धर्मबोधकश्रुतिभिर्विरुद्धधर्माधारत्वम् । पूर्वाधिकरणसङ्गतिप्राप्तमर्थमाहुः एतानिति । 'परब्रह्मेतद्यो धारयति रसती'त्याद्युक्तान् भगवद्धर्मान् । चरणीयत्वेन आचरणीयत्वेन बोधयन्ती अस्थूलादिश्रुतिः ।

अयमर्थः । अनियमाधिकरणे भगवद्धर्मा उक्ता धारणादयः, तेषामेव मुक्तिसाधनत्वम्, नैश्वर्यादीनां भगवद्धर्माणामिति यावदधिकाराधिकरण उक्तम्, तेषां धारणादीनां विषयो विरुद्धधर्मा-श्रयोऽत्राधिकरण उक्तः, सोऽबोधज इति दशविधलीलाः धारणारसनादिविषयिण्य इति बोध्यमित्येवं तात्पर्येणास्थूलादिश्रुतयो बोधयन्ति । आदिना सूचयन्तीत्यर्थः । बोधकताप्रकारोऽधिकरणसेति बोध्यम् । 'विषयो विशयश्चैव पूर्वपक्षस्तयोत्तरम् । सङ्गतिश्चेति पञ्चाङ्गं शाब्दोऽधिकरणं स्पष्ट'मिति । ननु तद्भावो भगवद्भावो न भवति, वृत्तैर्द्विविध्यात्, अतोऽक्षरधीमात्रमित्यतस्तेनेत्यादिः सिद्धमित्यन्तो ग्रन्थः प्रवर्तते । यदि च तत्परमत्र 'अभ्यस्त'दिति गीतायाः तद्भावः पुरुषोत्तमभावः, तदा तु मूलपुस्तकेऽयं ग्रन्थो नास्तीति न व्याख्येयः । मूलपुस्तकेऽभावात् ।

बोधशाधिकरण्यां षड्विधेषणान्युक्तानि, सप्तमं 'दोर्भिक्षतुर्भिविदित'मित्येकस्य विशेषणं वक्तुमाहुः अत्राक्षरस्येति । षष्ठ्यन्तत्रयं प्राधान्यबोधनेत्यनेनान्वेति । पुरुषोत्तमेति । गौणमुत्प-न्यायप्राप्तस्यागणितानन्दज्ञानस्य परम्परयेतीच्छाया इत्यनेनान्वयि । कश्चिदिति । 'कर्मणैव तु ससि-द्धिमास्थिता जनकादय' इत्यत्र 'कर्मणा ब्रह्मैवमुच्यते' इति सुबोधिन्याम् । चतुर्भिरिति । दोः कर्मनिन्दयम् । तदत्र चलारि । पुरुषोत्तमज्ञानं क्रिया पञ्चरात्रात् । भक्तिः क्रिया स्पष्टम् । इच्छापि क्रिया । इच्छयत इतीच्छा । क्रियावाचि भ्वादित्वात् धातुत्वं धातुत्वाल्लडादय इति । कर्म क्रिया लोकप्रसिद्धा । कर्मैलत्र कर्तरि भन् । क्रियैलत्र भावेशः इयच् । कथं सामाना-धिकरण्यमिति । अतश्चतुर्भिर्ज्ञानमत्तीच्छाकर्मभिः । चतुर्भिः पादसेवनादिभिश्चतुर्भिविशेषणे ज्ञातम् ।

१. यद्यप्ययं ग्रन्थो मूलपुस्तके नास्ति, तथाप्यस्य प्रामाणिक्यं तु नैव सतिरिवम् । मूलपुस्तकतो लिपीद्वयेऽन्यु-क्तं ग्रन्थः शोकरत्वेन श्रीपुरुषोत्तमाना श्रीहस्ताकरेणैवपुलभ्यत एवेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्य, क्रिमासां विशेषप्रतिषेधबुद्धीनां सर्वत्र प्राप्तिः, उत व्यवस्थेति संशये, प्रकरणावरोधाच्छ्रुतिविभागात्, विद्यान्तररूपस्य विद्यान्तररूपत्वे प्रमाणाभावाग्निषेधरूपाणां गुणा नामानन्दादिवत् स्वरूपावगमोपायत्वाभावाच्चेति हेतुभिर्नान्यत्र प्राप्तिरिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु, प्रपञ्चपर्युदासस्य, विशेषनिराकरणरूपस्य ब्रह्मबोधनप्रकारस्य, सामान्यात्, तस्य प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणः सर्वत्र भावादैक्यात् सर्वत्रावरोधस्तासां निषेधबुद्धीनां परिग्रहः । तेन 'आनन्दादयः प्रधानस्ये' त्यत्र विधिमुखो विचारः, इह तु निषेधमुख इति तस्यैवायं प्रपञ्च इति भास्करं शाङ्करं च मतम् ।

रामानुजभाष्ये तु, सर्वेषूपसनेषु ब्रह्मणः समानत्वात्, अस्थूलत्वादीनां तत्प्रतीती भावादन्तर्भावात् । अयमर्थः । केवलानन्दादेः प्रत्यगात्मनि विद्यमानत्वेन तेषामसाधारणाकारेण ब्रह्मोपस्थापकत्वाभावादसाधारणाकारनिश्चयार्थं हेयप्रत्यनीकताज्ञानस्यावश्यकत्वेन चिदचिदात्मक-प्रपञ्चवैलक्षण्यबोधनमावश्यकम् । तत्रास्थूलत्वादिना अचिद्वैलक्षण्यम्, प्रशासनेन चिद्वैलक्षण्यं च वाजसनेयके उच्यते, एवमायर्वेषेषु अन्यदृश्यत्वादिकथनाभिरङ्कुशकर्तृत्वसर्वज्ञत्वादिना ज्ञेयम् । तथा-चास्थूलत्वादिविशेषितज्ञानानन्दाद्याकारस्य ब्रह्मणोऽनुसन्धेयत्वादस्थूलत्वादीनामानन्दादिवदति ब्रह्मप्रतीतान्तर्भाव इति तासामस्थूलत्वादिवुद्धीनां सर्वत्रावरोध इति सिद्धान्तः । तेनेदमधि-करणं तत्सहकारित्वादत्यन्तावश्यकमिति तन्मतापेक्षयेदं मतं युक्तम् । ननु तर्हि पूर्वपक्षोक्तहेतूनां का गतिरित्याकाङ्क्षायां गुणानां प्रधानानुवर्तित्वे दृष्टान्तं तत्र प्रमाणं चाह 'औपसदवच-दुक्त'मिति । यथा चतुरात्रे जामदग्न्याहीने पुरोडाशिनीपूपसत्स्रपसद्गुणभूतः सामवेदपठितोपि 'अधिर्वे रश्मिः ।

विशेषेति । स्थूलत्वादीनां श्रौतानां विशेषाणां प्रतिषेधस्तद्विषयिणीनामस्थूलत्वादिप्रकारकास्थूलादि-विशेष्यकबुद्धीनाम् । सर्वत्रेति । वाजसनेयकाथर्वणातिरिक्तेषु स्थलेष्वपि । विद्यान्तरेति । सगुणो-पासनेषु सर्वत्र विशेषप्रतिषेधोपसंहारेण विद्यान्तर सगुणोपासनरूपत्वे । प्रपञ्चेति । पर्युदासः सद्ग्रह्णी । विशेषेति । प्रापञ्चिकस्थूलत्वादीनां निराकरणरूपस्य । सामान्यादिति । सर्वत्र सामान्यात् । सौत्रतद्भावशब्दव्याख्यानं तस्य प्रतीति । विधिसुखेति । विशेषाणामानन्दादीनां विधिस्तन्मुखस्त-दुपायो विचारः । इहाधिकरणे तु स्थूलत्वादीनां निषेधोपायः । तस्यैवेति । 'आनन्दादयः प्रधान-स्ये'त्यस्य । भास्करमिति । यत्र भेदोपि ज्ञेयः । शाङ्कर आरोपापवादः स्पष्टः । विशिष्टादितार्थं श्रवणाहुः रामानुजेति । सामान्येहेतुं व्याकुर्वन्ति स्म सर्वेष्विविति । तद्भवहेतुं व्याकुर्वन्ति स्म तत्प्रतीताविति । ब्रह्मप्रतीतौ । प्रत्यगात्मनीति । जीवे । असाधारणेति । चिदचिदात्मक-प्रपञ्चवैलक्षण्यकारनिश्चयार्थम् । हेयेति । हेयः प्रपञ्चस्तस्य प्रत्यनीक आनन्दादिस्तत्रा वैलक्षण्यं तस्मा ज्ञानस्य । अचिदिति । षडंशवैलक्षण्यम् । स्वल्पार्थे नञ् । चिद्वैलक्षण्यमिति । नहि चिद्वैदः प्रशास्त्रिती भावः । अस्थूलत्वादीति । आदिना प्रशासितृत्वम् । तथाचास्थूलादिमञ्जानानन्दा-कारस्यैत्यर्थः । अन्तर्भाव इति । विषयतयान्तर्भावः । तासामिति । सौत्रं पदम् । तत्सहेति । 'आनन्दादयः प्रधानस्ये'त्यस्य सहकारित्वात् । प्रधानेति । प्रधानविशेषणत्वे । तत्रेति । दृष्टान्ते प्रमाणं तदुक्तमिति । यथा चतुरात्र इति । तथाहि । यजुर्वेदे 'जमदग्निः पुष्टिकामश्चतुरात्रेणायाजेते'त्युक्तञ्चे जामदग्न्याहीने जामदग्ने च तदहीने जामदग्न्याहीनम्, तत्र पुरोडाशं 'पुरोडाशिन्युपसदो भवन्ती'ति,

भाष्यप्रकाशः ।

होत्रं वेत्ति'त्यादिकः पुरोडाशप्रदानमन्त्रो विनियोगविधेर्वाञ्छुपत्वेन यजुर्वेदिनाध्वर्युणा याजुर्वेदिके-
नोपांशुखरेण पठ्यते, न तद्वात्रा सामगेन सामखरेणोच्चैस्त्वेन, तद्वत् । तदुक्तं पूर्वकाण्डे शेषलक्षणो
'गुणस्युख्यव्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसंयोग' इति । अर्थस्तु, गुणस्युख्ययोर्न्यतिक्रमे
विरोधे सति तदर्थत्वात् गुणस्योत्पत्तिविधेः प्रधानार्थत्वान्मुख्येन याजुर्वेदिकेन विनियोगविधिना
वेदसंयोगो ग्राह्य इति । एतद्वृष्टान्तव्याख्यानं पूर्वोक्तभाष्यत्रयेऽपि समानम् ।

शावरभाष्ये त्वत्रान्यदुदाहृतम् । तथाहि । अस्त्याधानं यजुर्वेदविहितम्, 'य एवं विद्वानग्नि-
माधत्' इति, तदङ्गत्वेन यजुर्वेद एव गानं च विहितम्, 'य एवं विद्वान् वारवन्तीयं गायति
यज्ञायज्ञीयं गायति वामदेव्यं गायती'ति, एतानि च सामानि सामवेदे उत्पन्नानि, अतः केन
खरेण पठनीयमिति सन्देहे, उत्पत्तिविधेर्विनियोगविध्यधीनतया यजुर्वेदखरो ग्राह्य इति ।

एवञ्चात्र विचार्यमाणे पूर्वोक्तं मतद्वयं न रुचिरम्, 'अक्षरधिया'मित्यत्राक्षरस्य धीरिति पृष्ठीस-
मासे अक्षरस्य विशेषनिषेधसम्बन्धितया निवेशेन गौरवात् प्रशासनादेरसंग्रहात् पूर्वोक्तानावश्यकत्व-
रदिमः ।

पुरोडाशयुक्तास्यसखिप्रूपदिद्यासु पुरोडाशप्रदानकमन्त्राणामुदाहृतवेदोत्पन्नानामभेदेहोत्रं वेरध्वर'मित्या-
दीनामुदाहृतानां प्रयोग इति यथाध्वर्युर्कर्तृकपुरोडाशविशेषाणां मन्त्राणां यत्र क्वचिच्छ्रुतानामप्यध्वर्युणां
सम्बन्धः, एवमक्षरं प्रति शेषाणां निषेधानां यत्र क्वचिच्छ्रुतानामप्यक्षरेण सर्वत्र सम्बन्ध इत्यर्थः ।
रामानुजभाष्ये तु उदाहृतवेदोत्पन्नमन्त्राः 'अग्निर्वै होत्र वेत्ति'त्यादयः । प्रकाशे ते उपात्ताः । वेः पक्षिणः
वायोर्वग्निर्होत्रं पुरोडाशं वेः पूर्वायस्याध्वरमित्यर्थः । अग्निः वै निश्चयेन होत्रं पुरोडाशं वेतु गच्छतु । 'वी
भ्रजननकान्तिगलवसादेनेषु' । पुरोडाशप्रदानमन्त्रः पठ्यत इत्येनान्तेति । विनियोगेति । श्रुतिलिङ्ग-
वाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यारूपपदप्रमाणान्यतमप्रमाणसहकृतो योङ्गसम्बन्ध बोधयति स विनियोगविधिः ।
यथा 'दध्ना जुहोती'त्यत्र दधिगुणवत् उपांशुखरो गुणो विधीयते उपसदाख्ये कर्मणि 'अग्निर्वै होत्र
वेत्ति'त्यादिमन्त्रेषु । विनियोगविधिस्तु यजुर्वेदे 'जमदग्निः पुष्टिकामश्चतुरात्रेणायजेते'त्यत्र लङ्लिङ्ग्यं
इति । श्रुतिस्तु ब्रह्माष्टतर्षिण्यां शङ्करभाष्यमतीयायाम् । 'अग्निर्वै होत्र वेत्ति'त्यादिक इत्यत्रादिना
मास्वरभाष्यीया 'अग्निर्वै होत्र वेरध्वरस्य पितर वैश्वानरमवसेक इन्द्राय देवेभ्यो जुह्वतां हविः स्वाहे'ति
ग्राह्या । अत्र जुह्वतामिति विनियोगविधिर्वा । अत्र याजुषत्व याजुषौपसदाङ्गत्वाद्बोध्यम् । याजुर्वेदि-
केनेत्युपांशुस्वरविशेषणम् । उत्पत्तीति । प्रथमज्ञप्तिरुत्पत्तिः । 'यथायेयोऽद्यकपालः पुरोडाश' इति
समानमिति । श्रुतिपाठभेदस्तूक्तः । वारवन्तीयमिति । वारवन्तपदयुक्तं साम वारवन्तीयम् । एवमग्रेऽपि ।
'उच्चैः साम्नोपांशु यजुर्वे'ति सामपञ्चषोः स्वरभेदोक्तिः । उत्पन्नानि प्रथमज्ञातानि । पठनीयमिति ।
गानम् । विनियोगेति । यथा 'दध्ना जुहोती'ति विनियोगविध्यधीनः 'अग्निर्होत्रं जुहोती'त्युत्पत्तिविधिः ।
दधिद्रव्यज्ञानं विना विशिष्टाग्निहोत्रज्ञानाभावात् । अत्र दृष्टान्तेन पूर्वपक्षोक्तहेतूनां गतिरुक्ता । तथाहि ।
श्रुतिविभागादिति शङ्करभाष्यीयो हेतुः, अग्रे द्वयं रामानुजभाष्यीयम् । तेषां गतिश्चिन्त्या । अक्षरस्य धीरित्यत्र
विशेषनिषेधविषयिणीत्वं सम्बन्धोऽक्षरस्य धिया सह । तदाहुः अक्षरस्येति । विशेषनिषेधसम्बन्धो
विशेष्यविशेषणभावः सोऽस्यास्तीति विधिनिषेधसम्बन्ध्याक्षरः तत्तयाक्षरनिवेशेन शक्यतावच्छेदके
गौरवात् । व्यावहारिकसत्त्वेनाङ्गीक्रियमाणस्य जीववैलक्षण्यार्थं सोपाधिके प्रशासनयावाग्निमी-
विधारकत्वादेरसंग्रहात् । हेयप्रपञ्चप्रलयनीकतायाः सगुणेऽभावात्, पूर्वं रामानुजाचार्यमतनिरूपणे

इयदात्मननात् ॥ ३४ ॥

ननु संसारनिवृत्त्यानन्दाविर्भावयोरविशेषादक्षरे ब्रह्मणि लघे पुरुषोत्तमे प्रवेशात् न्यूनतोक्तौ को हेतुरित्याकाङ्क्षायामाह । इयदिति परिमाणवचनम् । तस्य श्रुतौ कथनादित्यर्थः ।

अत्रेदं ज्ञेयम् । तैत्तिरीयोपनिषत्सु 'सैपानन्दस्य मीमांसा भवती'त्युपक्रम्य, मानुषमानन्दमेकं गणयित्वा, तस्मादुत्तरोत्तरं शतगुणमानन्दं गन्धर्वानारभ्य, प्रजापतिपर्यन्तस्योक्त्वा, उच्यते ति ये शतं प्रजापतेरानन्दाः, स एको ब्रह्मण आनन्द' इति । एवं सति इयत् एतावदित्यक्षरानन्दस्य सावधिकत्वेन श्रुतौ कथनादानन्दमयत्वेन निरवध्यानन्दात्मकत्वस्य पुरुषोत्तमे कथनात्तथोक्तिरिति ॥ ३४ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे एकादशमक्षरधियामित्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दोषापत्तेश्च । तृतीये त्वक्षरस्याक्षरत्वेन निवेशादुक्तदोषत्रयाभावात्तन्मत्तमुक्तम् । तथाप्याथर्वणोदितस्य परस्मादपरत्वस्य तैत्तिरीयोक्तस्य लोकरूपत्वस्य या धीस्तदसंग्रहान् पूर्णमित्यवधेयम् ॥ ३३ ॥

इयदात्मननात् ॥ ३४ ॥ सूत्रमघटारयन्ति नन्वित्यादि । व्याकुर्वन्तः परिमाणवचनं व्युत्पादयन्ति अत्रेत्यादि । आनन्दमयत्वेनेत्यादि । पूर्वास्तुवाकसमाप्तवानन्दमये जीवस्वोपसंक्रमणशुक्त्वा, अग्रिमारम्भे 'तदप्येष श्लोको भवती'ति तच्छब्देनानन्दमेव लक्षीकृत्य, 'यतो वाचो निवर्तन्' इति श्लोकेन वाङ्मनसागोचरत्वस्य ब्रह्मानन्दे कथनेन पुरुषोत्तमे तथा कथनादक्षरे सावधिकत्वोक्तिरित्यर्थः । ननु 'यतो वाच' इति श्लोके 'कदाचने'ति पाठभेदेन मनोमयेपि पठ्यते, ब्रह्मोपनिषदि च 'आनन्दमेतज्जीवस्य यज्ज्ञात्वा मुच्यते बुध' इति श्लोकोत्तरार्धे पठ्यते, अतः कथमेतेन पुरुषोत्तमानन्दस्य तथात्वसिद्धिरिति चेत् । उच्यते । मनोमयस्य वेदात्मकताया यजुःशिरस्त्वादिना बोधितत्वाद्भेदस्य च शब्दब्रह्मात्मकत्वात् 'सर्वे वेदा' इति श्रुतेर्ब्रह्मबोधकत्वान्मनोमयश्लोके ब्रह्मण इति पञ्चम्या शब्दब्रह्मणो वेदान्मनोमयादवाङ्मनसागोचरमानन्दं विद्वान् रक्षिमः ।

उक्तमनावश्यकत्वं सगुणत्वस्य विशेषस्य निषेधादनावश्यकत्वदोषापत्तेरित्यर्थः । द्वितीयभास्करमते भेदोपि कार्यत्वना ज्ञेयः । उक्तेति । गौरवादित्याद्युक्तदोषत्रयाभावात् । तन्मत्तं रामानुजमतस्युक्तम् । परस्मादिति । नन्वक्षरधियामित्यत्राक्षरशब्दशक्यतावच्छेदकमक्षरत्वम्, परस्मादपरत्वं तु 'ऋग्वेदो यजुर्वेद' इत्यादिश्रुत्युक्त ऋगादाविति चेत् । न । अक्षरस्यापरविधात्वात्त्राप्यपरत्वं प्राप्तमिति । द्वे विधे वेदितव्ये परा चैवापरा चे'ति श्रुतेः । तैत्तिरीयेति । किंचेतिभाष्ये महानारायणोक्तस्य । तदसंग्रहादिति । 'अक्षरधिया'मित्यत्राक्षरस्याक्षरत्वेन निवेशात्, विशेषनिषेधसम्बन्धितयाप्यनिवेशात् परस्मादपरत्वेन लोकरूपत्वेनाप्यनिवेशात् तस्या असंग्रहात् । अक्षरपदशक्यतावच्छेदके न पूर्णम्, किंतु न्यूनमित्यन्यत्रहस्त्यानमित्यर्थः ॥ ३३ ॥

इयदात्मननात् । नन्वित्यादीति । अविशेषादिति । 'दुःखाभावः सुखं चेति पुरुषार्थद्वयं मत'मित्येवाक्यादविशेषात् । तथात्वेति । निरवध्यानन्दत्वसिद्धिः । पुरुषोत्तमेति । शब्दब्रह्मणिति-

भाष्यप्रकाशः ।

कदाचन न विभेतीति पुरुषोत्तमानन्दज्ञानसाधनतया मनोमय एतस्योक्ततया, ब्रह्मोपनिषदि च 'यज्ज्ञात्वा मुच्यते बुध' इति तुरीयपादे कथनेन जीवाभिन्नमानन्दमेतदित्यर्थायोगात् यस्मिन् परमात्मनि जीवात्मा संघेयत्वेन पूर्वमत्रै उक्तः, एतत्परमात्मस्वरूपं आनन्दं आनन्दोऽस्यास्तीत्यानन्दं जीवस्य सन्धेयत्वेन सम्बन्धि, यज्ज्ञात्वा बुधः सन् मुच्यत इत्यर्थकतया तस्य भगवदीयत्वेन तथात्वसिद्धिरिति जानीहि । अतो न चोद्यवकाश इति दिक् ।

अन्ये तु, इदमेकस्रमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य, 'द्रासुपर्णेति' मन्त्रो मुण्डके श्वेताश्वतरे च ब्रह्मप्रकरणे पठ्यते, काठके तु 'ऋतं पिवन्ता'विति । तयोराद्ये भोक्त्रभोक्त्रोर्वेद्यता, द्वितीये तु भोक्त्रोरेवेति वेद्यभेदाद्विद्याभेदे प्राप्ते, विद्यैक्यं युक्तम् । इयत् एतावन्मात्रस्य द्वित्वपरिच्छिन्नस्योभयत्रामननात् । 'पिवन्ता'वित्यस्य प्रयोगस्य छत्रिन्यायेन पिवदपिवत्समुदायेषु सम्भवात् । उपक्रमोपसंहारान्यामेतयोर्वाक्ययोः परविद्यात्वनिश्चयेन उभयत्रापि जीवसहितस्य ब्रह्मण एव प्रतिपाद्यत्वादित्याहुः ।

तन्मतेऽधिकरणवैयर्थ्यमेव । काठकवाक्यस्य जीवद्वयपरत्वं निवार्य जीवसहितब्रह्मपरत्वस्य 'गुहां प्रविष्टा'वित्यधिकरण एव प्रतिपादितत्वात्तदपेक्षयाधिक्यस्यात्रादर्शनाच्चेति ।

रामानुजाचार्यास्तु, इयत् अस्यूत्त्वादिविज्ञेयितमानन्दादिकमेव गुणजातं सर्वत्रानुसन्धेयत्वेन प्राप्तम् । कुतः । आमननात् । आभिमुख्येन मननं चिन्तनमामननं तस्माद्धेतोरित्येवमर्थमाहुः । तत्राप्युदासीना वयम् ॥ ३४ ॥ इत्येकादशमक्षरधियामित्यधिकरणम् ॥ ११ ॥ रक्षिः ।

पाद्यपुरुषोत्तमानन्दशान्दं ज्ञानं तस्य साधनतया । साधनत्वमुक्तविषया । एतस्येति । निरवध्यानन्दस्य । इत्यर्थायोगादिति । कर्मकर्तृमेदौचित्वादितिभावः । पूर्वमत्र इति । 'महात्मा प्रज्ञयात्मत्वं सधत्ते परमात्मनि । तेन सन्ध्याध्यानमेव तस्मात्सन्ध्यामिवन्दन'मिति मन्त्रे । तस्येति । निरवध्यानन्दस्य । तथात्वेति । निरवध्यानन्दसिद्धिः । चोद्येति । पुरुषोत्तमजीवमनोमयानन्दश्चला प्राप्तस्य चोद्यस्य दोषस्यावकाशः । तयोरिति । वाक्ययोः । भोक्त्रभोक्त्रोः ब्रह्मजीवयोः । भोक्त्रोरिति । छाया-तपयोः । छत्रीति । 'छत्रिणो यान्ती'तिन्यायेन छत्री राजा, अन्ये त्वच्छत्रिणः । उपक्रमेति । मुण्डके तृतीयमुण्डकारम्भस्यापि द्वितीयमुण्डकस्या 'दिव्यो ह्यभूतः पुरुष' इत्युपक्रमेण 'आनन्दरूपममृत यद्विभाती'-ति वीपक्रमेण संपन्ना । श्वेताश्वतरे 'य एको वर्णो बहुधा शक्तियोगा' दित्युपक्रम्य 'अजामेकां लोहितकृष्ण-रूपा'मित्युपक्रम्य वा 'द्वा सुपर्णे'त्यस्याः कथनात् । उपसंहारस्तु मुण्डके 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्य' इति, श्वेताश्वतरे 'ऋचो अक्षरे परमे व्योम'द्विति । उभयत्रेति । वाक्ययोः । अत्रेति । अस्मिन्नधिकरणे । अतोस्य सूत्रस्य पूर्वशेषत्वमिति भावः । अस्यूत्त्वादीति । अस्यूत्त्वादिदान-न्दादिकमित्येवं विशेषितम् । इदं पूर्वशेषमस्मिन्मते । तत्रापीति । अपिना पूर्वमतसमुच्चयः । एकत्रा-वृत्तेरदुपकृत्वादर्परत्र विद्वन्मण्डने 'अभेदादनुपाधित्वा'दित्यनयोक्तत्वादुदासीनाः मायागुणैः सर्वकर्मत्वादि-मिश्चिन्तनीयमित्यन्ये । रामानुजास्तु मायागुणैरचिन्तनीयम् । अस्मन्मतेऽपि । 'श्रवतेते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वं च मिश्र'मिति द्वितीयस्कन्धात् ॥ ३४ ॥ इत्येकादशमक्षरधियामित्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥ (३-३-१२.)

अथ ज्ञानमार्गे यथा स्वात्मत्वेन ब्रह्मणो ज्ञानम्, तथा भक्तिमार्गेण भक्त्या पुरुषोत्तमज्ञाने स्वात्मत्वेन पुरुषोत्तमज्ञानं भवति, न वेति विचार्यते । सर्वान्तरत्वेन श्रुतौ कथनात् तत् भवतीति पूर्वः पक्षः । तथात्वेपि 'सर्वस्य वशी सर्वस्वेषान्' इत्यादिश्रुतिभिरेवमेव ज्ञानम्, न तु तथेति सिद्धान्तः । अत्र तथा

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति अथेत्यादि । यथा ज्ञानमार्गेऽक्षरधियः स्तूयन्ते, तथाऽभेदोपासनापीति भक्तिमार्गे अक्षरधीविनियोगविचारोत्तरमभेदधीस्वरणाज्ज्ञानमार्गे पूर्णज्ञानसम्पत्तौ यथा स्वात्मब्रह्माभेदानुभवात्मिका वृत्तिर्भवति, तथा भक्तिमार्गे सिद्धायां भक्तौ 'भक्त्या मामभिजानाती'ति वाक्यावेदिते ज्ञाने स्वात्मपुरुषोत्तमाभेदानुभवात्मिका वृत्तिर्भवति, न वेति संशये विचार्यत इत्यर्थः ।

पूर्वपक्षमाहुः सर्वान्तरत्वेनेत्यादि । बृहदारण्यके कहोदग्रश्रे उपस्तग्रश्रे च 'यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याचक्ष्वे'ति, तदुत्तरवाक्ये च 'एष त आत्मा सर्वान्तर' इति याज्ञवल्क्येन सर्वान्तरत्वेन कथनात्, अन्तर्यामिब्राह्मणे च 'यः पृथिव्यां तिष्ठन् यः पृथिवीमन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयती'त्यारभ्य, 'य आत्मनि तिष्ठन्वित्यन्तैर्वाक्यैः परमात्मा सर्वान्तरत्वेन श्रावितः । स च यदन्तस्तिष्ठति, तं स्वान्तः स्थापयति, वह्निरिवायोगोलकमित्यन्तर्यामिब्राह्मणे सिद्धम् । तथा सति श्रौतेन येन केनापि साधनेन तस्मिन्निज्ञायमाने स्वात्मनस्तद्ब्रह्मात्मत्वेन भेदास्फुरणात् स्वात्मत्वेन ज्ञानमदण्डवारितम्, अतस्तद्भवतीति पूर्वः पक्ष इत्यर्थः ।

सिद्धान्तमाहुः तथात्वेपीत्यादि । ब्रह्मणः सर्वान्तरतया एतदात्मनस्तदविभक्तत्वेपि 'सर्वस्य वशी'त्यादिश्रुतिभिः सर्वेशित्वादिरूपैव ज्ञानम्, उत्कटया भक्त्या तेषामेव स्फुरणात्, न तु स्वात्मत्वप्रकारकमित्येव सिद्धान्त इत्यर्थः । नन्वभिज्ञाने सर्वांशज्ञानदर्शनात्तदज्ञाने को हेतुरित्याकाङ्क्षायां हेतुं शक्यन्ति अत्र तथेत्यादि । चिपरीत इति । स्वात्मत्वेन ज्ञाने । एतदेव रश्मिः ।

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥ एष इति । समीपतरवर्ती । स्थापयतीति । साश्रयाश्रयत्वार्थं तथा । तस्मिन्निति । पुरुषोत्तमे । अभीरिति । 'भक्त्या मामभिजानाती'ति वाक्यं स्मारितम् । अदण्डेति । यथा दण्डेन गामभ्याजेल्यत्र दृष्ट्यां गवि दण्डोपयोगः, तथाऽदण्डे पूर्वपक्षज्ञानमदण्डेन वारितमित्यर्थः । एतदात्मनः समीपतरवर्तीजीवात्मनः । एवेति । श्रीगोस्वामिनां महानिष्कलेन टिप्पण्युक्तदिङ् परस्याप्यभिप्रेतैलेवकारः । तेषामिति । सर्वेशित्वादीनाम् । अयमर्थः । टिप्पण्यां श्रीगोस्वामिभिः 'ससुद्धिजे भवद्धेतो'रित्यत्र ब्रह्मविद्यायां देवक्यां भक्तिमार्गीयसामय्या ज्ञानमार्गीयसामग्रीवाचोपपादनात्तेषामिति । अद्युनापि तथैव भक्तप्रत्यक्षविषयत्वेनैवकारः । स्वात्मत्वेति । स्वात्मत्वप्रकारकपुरुषोत्तमविशेष्यकं ज्ञानमित्यर्थः । तदंशेति । ईक्षत्यधिकरणे यावद्दर्मेत्वेनाज्ञानमुक्तमत्राभिज्ञाने तदज्ञाने को हेतुरिति प्रश्नः । अत्र तथेत्यादीति । वृत्तभक्ते स्वात्मत्वेन पुरुषो-

१. स्वात्मत्वेनेति पाठ. २. अक्षरधीविचारणभेदज्ञानस्वरणान्तरं ज्ञानमार्गे इति पूर्व. पाठ श्रीहस्ताक्षरेण ।

ज्ञानाभावस्यावश्यकत्वार्थं विपरीते बाधकमाह । पूर्वस्मिन् सूत्रे ब्रह्मानन्दात् भजनानन्दस्याधिक्यं निरूपितम् । स तु भगवदत्तः । तद्व्यवधायकोऽर्थश्च प्रभुणा न सम्पाद्यते । स्वात्मत्वेन ज्ञानं च भजनानन्दान्तरायरूपम् । यद्येतत् सम्पादयेत्, तं न दद्यात्, अग्रेऽन्यथाभावात्, अतः स्वात्मत्वेन ज्ञानं भक्तिमार्गीयस्य न सम्भव-
तीत्याशयेनाह अन्तरा स्वात्मन इति । भगवता भक्तिमार्गे स्वीयत्वेनाङ्गीकृतो य
आत्मा जीवस्तस्य यदात्मत्वेन ज्ञानम्, तत् भजनानन्दानुभवे अन्तरा व्यवधान-
रूपमिति भगवता तादृशो जीवे तन्न सम्पाद्यत इत्यर्थः । तत्सम्पादनस्य सर्वधैवा-
सम्भावितत्वं हीनत्वं च ज्ञापयितुं दृष्टान्तमाह भूतग्रामवदिति । उक्तभक्तस्य
विग्रहोऽप्यलौकिक इति तत्र लौकिको भूतग्रामो न सम्भवति, हीनत्वात्-

भाष्यप्रकाशः ।

विभजन्ते पूर्वस्मिन्नित्यादि । 'इयदामनना'दिति सूत्रे अक्षरस्य गणितानन्दत्वबोधनेन ब्रह्मानन्दाद्भजनानन्दस्याधिक्यं निरूपितम् । स भजनानन्दस्तु कृपाधिक्येन भगवता दत्त इति तद्व्यवधायकोऽर्थो भगवता न सम्पाद्यते । 'स वै नैव रेमे तस्मादेकाकी न रमते स द्वितीयमै-
च्छ'दित्यादिश्रुतिभ्यो मुख्यभक्तिमार्गस्य क्रीडार्थत्वावगमादभेदे च क्रीडाया असम्भवात् ।
स्वात्मत्वेन ज्ञानं हि 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कं पश्ये'दिति श्रुतेर्भेदविलायकत्वेन
भजनानन्दान्तरायरूपं यदि स्वात्मत्वेन ज्ञानं सम्पादयेत्, भजनानन्दं न दद्यात्, अग्रे विलयेन
तस्यान्यथाभावात्, अतः स्वात्मत्वेन ज्ञानं भक्तिमार्गीयस्य पूर्णदशायां न सम्भवतीत्याशयेन
स्वात्मत्वेन ज्ञाने बाधकमनेन सूत्रेणाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति भगवन्तेत्यादि । अन्तरेति
मध्यवाचकमवययम् । तथाच व्यवधायकमित्यर्थः । नन्वस्तु तस्यान्तरायत्वम्, तथापि तन्न
सम्पादयतीति कथमवगन्तव्यमित्यत आहुः तत्सम्पादनस्येत्यादि । अलौकिक इति ।
साक्षात्सम्बन्धस्य हेये लौकिकविग्रहे असम्भवादलौकिकः । हीनत्वात्तद्येत्यर्थ इति । तथाच
चिकीर्षितलीलाप्रतिबन्धकत्वेन हीनत्वाद्भूतग्रामवदन्तरायत्वं दृष्टान्तेनावगन्तव्यमित्यर्थः । लौकि-
रश्मिः ।

समज्ञानाभावस्य । बाधकमिति । अन्तरायत्वरूपं बाधकं सूत्रकार आह दत्त इति । सर्वात्मभावो
दत्त इति तत्फल सोपि दत्तः । फलसाधने एकीकृत्य निरूपिते वा । अर्थ इति । अभेदः । नेति । भक्त-
वश्यत्वादिति भावः । भक्तभावस्तु 'भद्रं कर्णेभिः शृणुयाम देवा' इति श्रुत्युक्तः । एकाकीति । एता-
वत्पर्यन्तेनेकाकी पुरुषविधः । अहंकारपाप्मदाहमयविशिष्टः । मुख्येति । भक्तिमार्गेऽहंकारादिसत्त्व एका-
कित्वम्, ज्ञानमार्गे तु न, ब्रह्मातिरिक्ताहंकारादेलैयात् । कर्ममार्गे तु कर्मरूपीश्वरः । अतोऽत्र भक्ति-
मार्गेऽस्त्युक्तम् । मुख्यत्व त्रिषु मार्गेषु । स्वात्मत्वेनेत्यादिभाष्य विवृण्वन्ति स स्वात्मत्वेनेति ।
भजनानन्देति । सर्वात्मभावजन्यभजनानन्दान्तरायरूपम् । ज्ञानमिति । पुरुषोत्तमज्ञानम् । भज-
नानन्दमिति । भाष्यीयस्य तमितिपदस्यार्थः । अत्र इति भाष्यार्थोऽत्र इति । तस्येति । मत्तैः सह
निगूढभावकर्तुः श्रीपुरुषोत्तमस्येवार्थेन भेदेन लीला अनुभ(वि)वतः अन्ययाभावोऽभेदेन भावः । बाधक-
मिति । विभाष्यस्यानुवृत्तिः । भगवन्तेत्यादीति । ननु जगद्वापारवर्जेऽप्रीक्षजे स्वात्मत्वेन ज्ञानम-
सम्भवीत्यत आहुः स्वीयत्वेनेति । तथाच 'नायमाल्मा प्रवचनेन लभ्य' इति श्रुतिविषयभक्तविषयं
पुरुषोत्तमस्य स्वात्मत्वेन ज्ञानं सम्भवीति भावः । तादृश इति । वृते । नेति । अन्यत्राप्राप्तं वृते प्राप्तं
नेत्यर्थः । तत्सम्पादनस्य अभेदसम्पादनस्य । उक्तेति । वृतेभक्तस्य पुरुषोत्तमशरीरत्वेन तस्य विग्रहोपि

थेत्यर्थः । अथवा । लौकिको भूतग्रामः स्त्रीपुत्रपश्वादिर्ब्रह्मानन्दानुभवे वाधकः, तथा भजनानन्दानुभवे स्वात्मत्वेन भगवज्ज्ञानमित्यर्थः ॥ ३५ ॥

अन्यथाऽभेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥

ननु भक्तेष्वप्युद्धवादिषु ज्ञानोपदेशः श्रूयते, स चात्मब्रह्माभेदज्ञानफलक इत्यात्मत्वेन ज्ञानाभावे तदभेदोपदेशानुपपत्तिः स्यादिति तन्मन्तव्यमेव, एवं सति भक्तिमार्गात् ज्ञानमार्गस्योत्कर्षश्च सिध्यतीत्याशङ्क्य, परिहरति उपदेशा-

भाष्यप्रकाशः ।

कशरीरस्य प्रतिबन्धकत्वं सन्दिग्धत्वादुपपादनसापेक्षमित्यरुच्या प्रकारान्तरेण दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति अथवेत्यादि । यत्तदोर्नित्यसम्बन्धाद्यथेति पदमर्थादेवायातीत्यतो नोक्तम् ॥ ३५ ॥

अन्यथाऽभेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥ स्वात्मत्वेन भगवज्ज्ञानस्य वाधकत्वे भक्तेषु तदुपदेशो नोपपद्येतेत्याशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । श्रूयते इति । एकादशस्कन्धे उच्यते । आत्मत्वेन ज्ञानाभावे इत्यन्तोऽन्यथापदस्यार्थः । तदभेदोपदेशानुपपत्तिरित्यभेदानुपपत्तिरित्यस्यार्थः । इतीत्यारम्य, परिहरतीत्यन्त इति चेन्नेत्यस्यार्थो व्याख्यातः ।

तत्रैवमभिसन्धिः । पूर्वं उपपन्नक्षेत्रे दासीदाससुहृद्भेदेन त्रिविधा लीलामध्यपातिनो भक्ता उक्ताः, तत्र 'नोद्धवोऽम्भवि मन्थून' इति वाक्यादुद्धवोऽत्यन्तरङ्गः । आदिपदेन ब्रजस्थाः, तेषु 'शमेण सार्धं मयुरां प्रणीत' इत्यादिना विगाढभावा उक्ताः, तत्रोद्धवे साक्षादुपदेशः, ब्रजस्थेषु सन्देशेन साक्षात् । तथा सतीतरेषु तदावश्यकत्वं किं वाच्यम् । किञ्च, तेषु चेदुपदेशो विफलः स्यात्, तदा अपार्थकार्यकर्तृत्वाज्जीवतुल्यत्वं चापद्येतेति तस्य तेषु फलमवश्यमभ्युपेयम् । एवं सति पूर्वोक्तं सर्वमयुक्तमिति सूत्रांशेनाशङ्क्य, दृष्टान्तेन परिहरतीति बोध्यः ।

रदिमः ।

'ममास्तु तव सन्निधौ तनुनवलमेतावता न दुर्लभतमा रतिर्भुररिपौ मुकुन्दप्रिय' इति यमुनाष्टकोक्तोऽलौकिकः । साक्षात्सम्बन्धस्येति । भगवत्साक्षात्सम्बन्धस्य । चिकीर्षितेति । 'अथातोऽनुग्रहाः । उताविद्वानयं लोकं प्रेत्य कश्चन गच्छति । आहो विद्वानयं लोकं प्रेत्य कश्चित्समश्रुता उ ।' अग्रे 'असाक्षोकात्प्रेत्य एतन्ब्रह्ममयात्मानमुपसंक्रामती'त्यानन्दमयपर्यन्तमुपसंक्रमणमुक्तम् । तदनन्तरं चिकीर्षितलीलाप्रतिबन्धकत्वेन । सन्दिग्धत्वादिति । पुष्टिमार्गाधिणां भक्तानामलौकिकशरीरप्राप्तिं विनैव पुरुषोत्तमानुभव इति सन्दिग्धत्वात् । किञ्च, पुरुषोत्तमस्य स्वात्मत्वेनानुभवो लीलान्तःपाल्यपि लीलान्तःपातिप्रतिबन्धकसहित इति स नोक्तः । इत्यर्थ इति । तथाच श्रुतिः 'गुहां प्रविष्टावात्माना'वित्यधिकरणे 'विशेषणात्वे'तिसूत्रे माच्चमाच्ये 'सत्य आत्मा सत्यो जीवः सत्यं मिदा सत्यं मिदा सत्यं मिदा मैवारुणो मैवारुणो मैवारुण' इति पैक्षिश्रुतिः । भेद इवशब्दार्थकः । गीतायां 'विभक्तमिवे'ति ब्रह्म(प्र)करणवाक्यात् ॥ ३५ ॥

अन्यथाऽभेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥ विगाढेति । विगाढत्वं नामाविहितमत्तया निरन्तरपुष्टपरब्रह्मभक्तिवत्त्वं भावे । 'शमेण सार्धं'मितिश्लोके सिद्धम् । तस्य ते-
ष्विति । उपदेशस्योद्धवादिभक्तेषु । फल स्वात्मत्वेन पुरुषोत्तमाभेदज्ञानम् । पूर्वोक्तमिति । अभेदज्ञान-

न्तरवदिति । न ह्यत्राभेदज्ञानायोपदेशः, किन्तु यथाग्रिमस्वर्गापवर्गाख्यपार-
लौकिकानन्दफलकालौकिके कर्मण्यधिकाररूपसंस्कारार्थं गायत्र्युपदेशः क्रियते,
तत्संस्कारसंस्कृतं तच्छरीरादिकमपि भूतादिभिरपि नोपहृतं भवति, यथा वा
योगोपदेशसंस्कृतस्य वपुरश्यादिभिर्नोपहन्यते, तथा प्रकृते भक्तिभावस्य रसा-
त्मकत्वेन संयोगविप्रयोगभावात्मकत्वात् द्वितीयस्य प्रलयानलादतिकरालत्वेन
कदाचित्तद्भावोदये तेन भक्तवपुरादेस्तिरोधानेऽग्रिमभजनानन्दानुभवप्रतिबन्धः
स्यादिति तन्निवृत्त्यर्थं ज्ञानोपदेशसंस्कारसंस्कृतं तद्गुरादिकं भगवता क्रियते,
न त्वात्माभेदज्ञानं भगवतोऽभिप्रेतमित्यर्थः । अन्यथोपदेशानन्तरं वदरीं गच्छन्
विदुरं प्रति 'इहागतोऽहं विरहातुरात्मे'ति न वदेत् । एवमेवान्येष्वपि भक्तेषु
ज्ञेयम् । अत्रोपदेशान्तरपदं प्रस्तुतोपदेशभिन्नमुपदेशान्तरमाहेति प्रस्तुतस्य

भाष्यप्रकाशः ।

दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति न हीत्यादि । अत्र प्रथमार्थे वतिः । तथाच फलान्तरार्थं यथा
गायत्र्युपदेशः, तथा भजनानन्दार्थमय्युपदेश इत्यर्थः । तस्यावान्तरफलं तत्संस्कारेत्यादिनोच्यते ।
तद्यथा न प्रसिद्धम्, अतः प्रकारान्तरमाहुः यथा वेत्यादि । एतच्चोक्तमेकादशे 'अग्न्यादिभिर्न
हन्थेत् मुनेर्योगमयं वयु'रिति । अभिप्रेतमिति । मुख्यत्वेन अभिप्रेतम् । तथाचोक्तरीत्या
उपदेशस्य फलान्तरसत्त्वेनात्मनि तदभेदज्ञानस्य साफल्ये सति न भगवतो जीवतुल्यत्वापत्तिः,
नापि ज्ञानमार्गोत्कर्ष इत्यर्थः । नन्वत्रोक्तरीत्या भजनानन्दप्रतिबन्धमाव एवोपदेशफलम्, न
ब्रह्माभेदानुभव इत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायामाहुः अन्यथेत्यादि । एवमन्येष्वपि भक्तेषु
ज्ञेयमिति । कुक्षेत्रप्रसङ्गोक्तगण्डावाक्यैः 'आहुश्च ते नलिननाभे'ति वाक्याच्च ज्ञेयम् । ननु
भवत्त्वेवम्, तथापि सूत्रे 'अभेदानुपपत्ति'रित्युक्तम्, न त्वभेदोपदेशानुपपत्तिरिति, अतोऽत्रायमेव
सूत्रकाराशय इति कथं ज्ञातव्यमित्यत आहुः अत्रेत्यादि । दृष्टान्तकोटिप्रविष्टमुपदेशान्तरपदं
प्रस्तुतोपदेशभिन्नमुपदेशान्तरमाहेति प्रस्तुतस्य तस्योपदेशस्याभावादभेदानुपपत्तिपदमलक्षकं स्यात्,

रदिमः ।

नस्य प्रतिबन्धकत्वम् । बोध्य इति । अभिसन्धिबोध्य इत्यर्थः । अत्रेति । सौत्रदृष्टान्ते । अयमिति ।
सौत्रो भेदोपदेशः । मुख्यत्वेनेति । अन्यानङ्गत्वेन । उक्तविरोधादितिभावः । उक्तरीत्येति ।
यथा वेत्यादिभाष्योक्तरीत्या । नेति । अपार्थकार्यकर्तृत्वात्तथा । नापीति । एवं सति भक्तिमा-
र्गज्ञानमार्गोत्कर्ष इत्यादिभाष्योक्तज्ञानमार्गोत्कर्षो नैत्यर्थः । उक्तरीत्येति । यथा वेत्यादिभा-
ष्योक्तरीत्या । अन्यथेत्यादीति । न वदेदिति । उपदेशानन्तरं पुरुषोत्तमाभिन्नत्वादविरहात्तेति
वदेत् । अन्येष्विति । देवकीवसुदेवार्जुनेषु । एकादशसमाप्तौ 'प्राणान्श्च विजृहस्तत्र भगवद्विरहातुरा'
इति वाक्यम् । अर्जुने तु 'कृष्णस्य विरहातुर' इति वाक्यम् । श्रीमन्दे तु वक्ष्यमाणम् । अत्र
विरहोऽविद्यया विद्योपमदं इत्याशङ्क्याहुः कुक्षेत्रेति । एकोनाशीतितमाध्याय उत्तरार्थं 'अर्धकदा
द्वारिकाया मित्यारम्भके उत्कण्ठावाक्यानि । तानि च 'का विस्मरेत् वां मैत्री'मित्यादीनि ।
वां नन्दयशोदयो, मैत्रीम् । रोहिणी देवकी च वदति यशोदां प्रति । इतोऽप्युत्कण्ठावान्यमाहुः
आहुश्चेति । गोप्य आहुश्च । 'आहुश्च ते नलिननाभ पदारविन्दं योगेश्वरंहृदि मिचिन्त्यम-

१. लपिनांति वचित् । २. प्रकृतो एवेति नास्ति । ३. उपदेशमाहेति पाठ ।

तस्यान्यस्याभावादभेदपदेनाभेदोपदेश एवोच्यते । एतेन भगवान् स्त्रीयानां भक्तिभावप्रतिबन्धनिरासायैव सर्वं करोतीति ज्ञापितं भवति ।

अथवा । उपदेशान्तरवदित्यस्यायमर्थः । शरीराद्यध्यासवतस्तद्भिन्न आत्मा तत्त्वम्, न तु शरीरादिरित्युपदेशो ज्ञानमार्गं यथा क्रियते, तेन शरीराद्वात्मा-
बुद्ध्या यः स्नेहादिः, सोऽपगच्छति, तथात्र सर्वेषामात्मनो ह्यात्मा 'य आत्मनि तिष्ठ'न्नित्यादिश्रुतिसिद्धो जीवात्मनोऽप्यात्मा पुरुषोत्तम इति बोध्यते । तेन पुरुषोत्तमे निरूपधिः स्नेहस्तत्सम्बन्धित्वेनात्मनि स सिध्यति । यद्यप्येवंभावः पूर्वमप्यासीदेव, तथापि सहजस्य शास्त्रार्थत्वेन ज्ञाने संति प्रमोदो दार्ढ्यं च भवतीति तथा । नैतावता जीवाभेद आयाति । अग्रे जीवनसम्पत्तिरेवोपदेशकार्यम्, न तु तेन पूर्वभावोपमर्दः सम्भवतीति सारम् । तेन ज्ञाने सर्वाधिक्यं मन्वानाय भक्तिबलप्रदर्शनं च सिध्यति ॥ ३६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अतोऽत्राभेदपदेनाभेदोपदेश एव लक्षणयोच्यत इत्यभेदपदान्त्रयापनुपत्त्या ज्ञातव्यमित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः एतेनेत्यादि । एतेनेति । उक्ताशङ्कानिरासेन ।

भक्तदेहस्थितेर्योगादेशापि सम्भवेन तदर्थमात्मब्रह्माभेदोपदेशकथनं न युक्तमित्यख्या उपदेशान्तरपदसार्थान्तरमाहुः अथचेत्यादि । तथाच स ज्ञानोपदेश एतदर्थः, न त्वात्मब्रह्माभेद-
ज्ञानफलक इति न तेन ज्ञानोत्कर्षसिद्धिरित्यर्थः । नन्वेवं सति ज्ञानोपदेशवैयर्थ्यं नापैतीत्याशङ्क्य परिहरन्ति यद्यपीत्यादि । तथेति । अवैयर्थ्यम् । नैतावतेत्यादि । तथाचैवं ज्ञानोपदेशस्य सार्थक्यादेतावता आत्मत्वोपदेशमात्रेण न जीवस्य ब्रह्माभेद आयातीत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः अत्र इत्यादि । तथाच यत्र किञ्चित्कार्यार्थं विप्रयोगसहनमावश्यकम्, तत्रैवैवं प्रभुः करोति, न तु सर्वत्र । अतः पूर्वोक्तं सर्वं सारमुपपन्नमित्यर्थः । एवंकरणस्य प्राप्तिकं फलमाहुः तेनेत्यादि ।

ननुद्वादिषु ज्ञानोपदेशः पौराणः, स किमर्थमिह विचार्यत इति चेत् । उच्यते । 'विधिश्च प्रतिषेधश्च निगमो ही'त्यादिनोद्भवकृतप्रश्नेन 'मां विधत्तेऽभिधत्ते मा'मित्यादिना भगवदुक्तोचरेण रश्मिः ।

गाधवोधैः । संसारकूपपतितोत्तरणावलम्बं गेहजुषामपि मनस्सुदियात्सदा नः । लक्षणयेति । नामैकदेश-
त्वाद्देशिकसम्बन्धो लक्षणा तथा । अभेदपदेति । यथा 'गङ्गायां घोष' इत्यत्र घोषपदान्वयालुप-
पत्त्या लक्षणावीजयतया ज्ञातव्यमित्यर्थः । उक्तेति । ननु भक्तेष्वित्याद्युक्तशङ्कानिरासेन । भक्ति-
भावेति । विरहेण वपुराद्यभावे भक्तिभावे विरहांशप्रतिबन्धः तन्निरासाय । अमरगीतसुषोधिनिवृत्तकारः ।
अपैतीति । पूर्ववत् । यद्यपीत्यादीति । पूर्वमिति । (यथाहुस्ते (उद्भवाद्यः) उत्पत्त्यैव भक्ता इति ।
तथाच जन्मना ज्ञानवन्तो जडभरतादयो ज्ञेयाः । यद्वा । युगलगीते गोपीनां सिद्धेः) उपदेशात्पूर्वमित्यर्थः ।
अतीति । तेनोत्तमाधिकारोद्घोषेति भाष्यारम्भकारिकायाः । अत्र इत्यादीति । देवकीवसुदेवाज्जन-
नन्दगोपीषु । अग्रे एकादशसमाप्तौ एकाशीतितमाध्याये अमरगीते च । उपदेशकार्यमुक्तम् । अतः
पूर्वोक्तमिति । भक्तविषयत्वात्पूर्वोक्तं भक्तिभावप्रतिबन्धनिराकरणाय ज्ञानोपदेशः, न तु पुरुषोत्तमस्य
स्वालम्बेन ज्ञानायेत्युक्तम् । सारमिति । स्मार्तः प्रयोगः । 'सारं सारं समुद्धृत'मिति वाक्यात् । प्रास-
ङ्गिकमिति । प्रसङ्गो ब्रह्माभेदज्ञानफलकज्ञानोपदेशपरिहारस्य तेन जन्यते भक्तिबलप्रदर्शनं प्राप्तिकम् ।

व्यतिहारो विशिषन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥

ननु 'तयोऽहं सोऽसौ योऽसौ सोऽहं'मित्यैतरेयके, तैत्तिरीयके च 'अहमस्मि ब्रह्माहमस्मी'ति पठ्यते । अत्र मध्यस्थं ब्रह्मपदमुभयत्र सम्बध्यते । तेनावृत्त्या व्यतिहारः । अतो ब्रह्माभेदः सिध्यति । तथा लीलामध्यपातिभक्तानामपि 'कृष्णोऽहमहं कृष्ण' इति भाव उल्लेखश्च श्रूयते । अतस्तदभेदज्ञानं भक्तिफलमिति पुम्फुल्यमानं प्रतिवादिनं तत्स्वरूपं बोधयति । रसात्मकत्वाद्भक्तेः संयोगविप्रयोगात्मकत्वात्

भाष्यप्रकाशः ।

च तस्य श्रौतत्वस्फुटीकरणात्, सन्देशेपि 'एतदन्तः समाप्ताय' इति वाक्येन तथात्वाद्विचार्यत इति जानीहि ।

अत्र शाङ्करा द्विसत्रमेतदधिकरणमङ्गीकृत्य बृहदारण्यकस्थोपस्तकहोडब्राह्मणयोर्भिन्नविद्यात्वमभ्यासादाशङ्क्य रूपामेदादिकविषयं साधयन्ति ।

भास्कराश्च सत्रमेकीकृत्य उपदेशवदित्येवं पठित्वा पूर्ववदेव सिद्धान्तयन्ति ।

रामानुजास्तु व्यतिहारादिद्विसत्रद्वयमत्र निश्चित्यैतदेव सिद्धान्तयन्ति ।

तदिदमुपसंहारस्वाध्यायसूत्राभ्यामेव सिध्यतीति तेनैव गतार्थम्, अतो न पृथक् चिन्तनीयम् ॥ ३६ ॥

व्यतिहारो विशिषन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥ सत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । ऐतरेयके इदं वाक्यमादित्युरुषं प्रकृत्योक्तम् । तैत्तिरीयके तु जलस्थं ब्रह्म प्रकृत्य । अत्रेति । तैत्तिरीयके । तेनावृत्त्या व्यतिहार इत्यादि । ब्रह्मपदसोभयत्र सम्यन्धेन तदावृत्त्या व्यतिहारः स्वात्मनो ब्रह्मत्वविधानेन ब्रह्मणः स्वात्मत्वविधानेन व्यत्ययः । अत उक्तरूपाद्व्यत्याज्जीवस्य ब्रह्माभेदः सिध्यति, तथा भक्तवाक्येपीति शङ्कायां व्यतिहारस्वरूपं सूत्रेण बोधयति । तथाच यद्यभेददर्शनस्य भक्तिफलत्वं न स्यात्, तदा लीलामभ्यासानां ब्रह्माभेदो न स्फुरेत्, स तु स्फुरतीति दृश्यत इति पूर्वोक्तः सिद्धान्तो न युक्त इत्याशङ्कायां व्यतिहाररश्मिः ।

शैषिकः प्रत्ययः । भाष्यीयचकारार्थः । श्रौतविषयाग्रहिणः प्रत्याहुः नन्विति । श्रौतत्वेति । विधिप्रतिषेधार्थवादनामधेयमन्त्राणां श्रुतिषु दर्शनाच्छ्रौतत्वस्फुटीकरणात् । समाप्तायः श्रुतिः । 'वने वृन्दावने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सहे'ति श्रुतिः । प्रपञ्चोयमिति । बृहदिति । 'यत्साह्यादपरोक्ष ब्रह्म, य आत्मा सर्वान्तर' इत्येवं द्विरुपस्तकहोडप्रश्नयोर्नैरन्तर्येण वाजसनेयिनः समामनन्तीति । 'अभ्यासस्य भेदकत्वं पूर्वतन्नसिद्धम्' । एकीकृत्येति । तेन 'अन्तरा भूतग्रामवदात्मनोऽन्यथाभेदानुपपत्तिरिति-चेन्नोपदेशव'दित्येवमेकीकृत्य ॥ ३६ ॥

व्यतिहारो विशिषन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥ आदित्येति । अन्तस्त्वर्माधिकरणोक्तमादित्युरुषम् । जलस्थमिति । 'अम्भस्यपार' इत्यारम्भात् । अम्भसि अपारे इति छेदः । अत एव 'नमामि हृदये' इति सुवोधिन्धारम्भे कारिका । व्यत्यय इति । विशेष्यविशेषणभावस्य मस्यजीवो-व्यत्ययो वैपरीत्यम् । पूर्वोक्त इति । ज्ञानोपदेशस्य मत्तयर्थं वपुरादिधारणार्थत्वमिति सिद्धान्तः ।

द्वितीयभावोद्रेके यथेतेरेऽश्रुप्रलापादयो व्यभिचारिभावाः, तथातिविगाहभावेन तदभेदस्फूर्तिरप्येकः, स च न सार्वदिकः, तदा स्वात्मानं तत्त्वेन विशिंपन्ति, तं च स्वात्मत्वेन । सोऽत्र व्यतिहारपदार्थ इत्यर्थः । अपरं च । उद्देश्यविधेयभावस्फूर्तिं न ह्यद्वैतज्ञानमस्ति, किन्तु भावनामात्रम्, भक्तानां तु विरहभावे तदात्मकत्वमेवाखण्डं स्फुरति, येन तल्लीलां स्वतः कुर्वन्ति । एतद्यथा तथा श्रीभागवतदशम-

भाष्यप्रकाशः ।

स्वरूपमेनेन बोधयतीत्यर्थः । ह्यं व्याकुर्वन्ति रसात्मकत्वादित्यादीति । एकः स इति । एको व्यभिचारिभावः । तथाच विरहदशायां काश्चनात्मानं तत्त्वेन विशिंपन्ति, अन्याश्च तं स्वात्मत्वेन, अतो भिन्नवकृको व्यतिहारपदार्थः, न तु त्वदुक्तरीतिकः, अतः कादाचित्कत्वाच्च तस्य भक्तिफलत्वमित्यर्थः । ह्यत्रयोजना तु, इतरवत् अश्रुप्रलापादिवत्, भक्तानां 'अहं कृष्णः कृष्णोऽहं'मिति व्यतिहारो विशेषणद्विव्यत्ययो व्यभिचारिभावः, हि यतो हेतोः विशिंपन्ति । भगवद्भूत्वेनाश्वत्यादीनिव । अनेन प्रकारेणात्मानं कदाचिदेव विशिंपन्ति, न सर्वदा, अतस्तथेति । एतेनोदाहरणेन भक्त्युत्कर्षसिद्धिं स्फुटीकुर्वन्ति अपरं चेत्यादि । (तथाचात्र 'लीला भगवतस्तासा ह्यनुचक्रुस्तदात्मिका' इति पूर्व कथनात्, 'रिङ्गयामास काप्यद्गी कर्षती'त्यादाव-
जुकरणे स्वात्मविसरणेन केवलभगवत्स्फूर्तेरेव बोधनात्तथेत्यर्थः । एवञ्च 'मय्येव सकलं जात'मित्यत्रापि भावनामात्रम्, चतुर्थपादे 'तद्ब्रह्मास्म्यहमेव य' इत्यत्र 'ब्रह्माह'मिति पदाभ्यामद्ब-
यभावनामात्रस्यैव बोधनात् । एतद्यथा तथा अस्माभिः कैवल्योपनिषदर्थसंग्रहे स्फुटीकृतमिति ततोऽवधेयम् । अत्राभेदानुभवस्य विगाहभावदशस्यव्यभिचारिभावतया भक्तिमार्गे विनियोग-

रश्मिः ।

रसात्मकत्वादित्यादीति । अतिचिगाहेति । अविहितभक्तिपूर्वकशालीयस्नेहवत्त्वं विगाह-
त्वम् । अतिशब्दस्तु अन्यामिनवशुसपादादिप्रौढदृष्टत्वेनात्यन्तत्वाय विगाहम् । तदभेदेति । रामानुज-
भाष्ये 'अन्मसपाप' इत्यारम्भे 'महीया'निति पदेनानन्दवल्लीस्थो 'रसो वै स' इत्युक्तः परामृश्यतेऽतोऽत्र
तदभेदस्फूर्तिः । तमिति । पुरुषोत्तमम् । भिन्नेति । ज्ञानिभिन्नभक्तवकृकः । त्वदिति । ज्ञानिवकृकः ।
'अहं मनुभवं सूर्यश्चे'तिवत् । अत इति । भक्तिमार्गीयत्वात् । तस्येति । पुरुषोत्तमाभेदज्ञानस्य ।
विशेषणेति । व्यत्ययो वैपरीत्यम् । व्यभीति । शान्तरसनियत्वे सति भक्तिरसनिष्ठत्वात् । तथे-
नीति । भक्तिमार्गीयेति । अपरं चेत्यादीति । परेषामैतरेयैत्तिरीयकयोस्नेहत्रयविधेयभावेऽविद्याया
अगतत्वाच्च ह्यद्वैतज्ञानमस्ति, किन्तु शास्त्रदृष्ट्या भावनाऽभेदस्मरणम् । एवकारार्थं मात्रम् । पूर्णज्ञानिनो
वामदेवस्य 'अहं मनुभवं सूर्यश्चे'त्येवमवशुत्य(1)निरूपणमद्वैतस्य । कर्ममार्गे सन्यासाभावाद्भक्तिमार्गे आहुः
भक्तानामिति । सन्यासे विरहभावे । 'विरहातुभवार्थं तु सर्वत्यागः प्रशस्यत' इति वाक्यात् । अख-
ण्डमित्यस्य भावाद्वैते विशेषणं तदात्मकत्वमेवेति । यथा 'सा सा सा सा जगति सकले कोऽयम-
द्वैतवाद' इति । वक्ष्यन्ति चाग्रे लिङ्गमूपस्त्वाधिकरणे । येनेति । अनेनाखण्डस्फुरणस्य करणत्वमुक्तम् ।
निरोधलीलाकरणे 'पृच्छथेया लता' इत्यत्राखण्डं तदात्मकत्वं लतासु स्फूर्तिः करणम् । यतो भगवदीय
एव भगवद्भक्तिं जानातीति पृच्छया भवन्ति । स्वयमेवात्मनात्मानं जानासीति वाक्यात् । तत्रापि स्वतः
स्फुरणं प्रत्यक्षात्मकमिति नान्यप्रश्नापेक्षा । भक्त्युत्कर्षस्त्वेवम् । सर्वभावः पुरुषोत्तमः । गीतायां पुरुषोत्तम-
योगाध्याये तथोक्तेः । स चाक्षरद्वारा, स च पाद इति अखण्डांश इदमित्यतयाक्षर एव, पुरुषोत्तमस्या-

स्कन्धविधृतौ प्रपञ्चितमस्माभिः । एवं सति मुख्यं यदद्वैतज्ञानं तत् भक्तिभावैक-
देशव्यभिचारिभावेष्वेकतरदिति सर्पपखणाचलयोरिव ज्ञानभक्तयोस्त्वारतम्यं
कथं वर्णनीयमिति भावः ॥ ३७ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे द्वादशमन्तरा भूतग्रामवदित्यधिकरणम् ॥ १२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विचारेण साधनदशायां सर्वभावेन भजने भेदोपासनवदभेदोपासनस्याप्येकदेशत्वं बोधितम् ।
सर्वभावेनैवाकृत्स्नत्वपरिहारे तत्र विशेषाभावादिति ।)

यत्तु शङ्करभास्कराचार्यां पूर्वोक्तमैतरेयवाक्यं 'त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै
त्वमसीति जावालवाक्यं चोदाहृत्य, किमिह व्यतिहारेणोभयरूपा मतिः कार्या, उतैकरूपेति
संशये, उभयरूपमतिकरणे ईश्वरस्य निकर्षः, संसारिणश्चोत्कर्ष आपद्येतेत्येकरूपैव कार्येति
पूर्वपक्षमुक्त्वा, उभयरूपैव कार्या, अन्यथा उभयाज्ञानमनर्थकं स्यात् । नचोक्तदोषापत्तिः । अनेन
प्रकारेणाध्यात्मैक्यसैवास्तुचिन्तनीयत्वात् । वचनप्रामाण्यात्तत्र द्विरूपा मतिः कर्तव्येत्युच्यते ।
फलतस्त्वेकत्वमेव दृढीभवति । यथा ध्यानार्थेपि सत्यकामादिगुणोपदेशे तद्गुण ईश्वरः प्रसिष्यति,
तद्वदित्याहृतुः ।

तदसङ्गतम् । तस्या मतेर्वचनमात्रजन्यत्वे विशेष्यविशेषणभावस्फुरणेन तादृशभावनामात्रं
कार्यमिति सिष्यति, न तु तेन भेदोऽप्येति, आहार्यज्ञानत्वात् । नचानेन फलत एकात्म्यसिद्धि-
रित्यपि युक्तम् । पूर्वोक्तैर्यास्तद्विषयश्रुतिभिश्च सिद्धे अंशांशिभावे तदपनोदेनैकात्म्यस्य वक्तु-
मशक्यत्वात् । 'यथा ध्यानार्थेऽपीति भवदुक्तन्यायेनापि वाक्यप्रामाण्याच्चतुष्केश्वरप्रसिद्धिवद्विशेष-
णविशेष्यभावबोधनवलात् तादात्म्यस्यैव सिद्धेऽत्र । लक्षणाग्रस्तं वाक्यैकदेशं 'त्वमसीति'त्यादाय
रद्भिः ।

बोधज्ञत्वात् । तथाचेदमित्यतया चरणेऽखण्डत्वम्, न भक्तिलभ्ये पुरुषोत्तम इति ज्ञानाद्भक्त्युत्कर्ष-
सिद्धिः । अत्रेत्यारभ्येतीत्यन्तो ग्रन्थो मूलपुस्तके नास्ति । व्याख्या तु सर्वभावेनेति । पुरुषोत्तम-
योग्याध्याये 'यो मामेवमसंभूदो जानाति पुरुषोत्तमम् । स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारते'तिवाक्या-
त्सर्वभावेनेत्यादिः । एकदेशित्वं बृहस्पत्यैशिल्वम् । तत्रेति । अखण्डज्ञाने । भाष्ये । एवं सतीत्यादि ।
मुख्यमिति । लोकाश्रयणात् । अन्यमार्गत्वाद्वा । भक्तिभावेति । त्रयस्त्रिंशद्व्यभिचारिभावाः तेष्वेक-
तम इति प्राप्ते महामाष्यप्रयोगात्तत् । ज्ञानभक्त्योरिति । दृष्टान्तोऽखण्डस्फुरणेनेति अक्षरज्ञानपीत-
कौशियवाप्तोभक्तयोस्त्वारतम्यं कथं वर्णनीयमिति प्रश्नः । भक्तिमार्गेन्तराभेदासम्पादनाद्भक्त्युत्कर्ष इत्यु-
त्तरम् । संसारिणश्चोत्कर्ष इति । एकेषां जीवब्रह्मवादादपरेषां व्यापकैकजीववादादुत्कर्षः ब्रह्मज्ञानात् ।
व्यापकैकजीवस्य ब्रह्मणा भेदाभेदौ । एकरूपेति । 'अहं वै त्व'मिति । उक्तेति । निकर्षोत्कर्षदोषयो-
रापत्तिः । एकत्वमिति । आवरणमङ्गलं बोध्यम् । अपैतीति । अप वा एति । बाधकालीनमिच्छा-
जन्यं ज्ञानमाहायज्ञानम् । वेदान्तविज्ञानेनावरणमङ्गे फलतस्त्वेकत्वं भूयसां साधनप्रतिपादकानां वेदमा-
गानां वैयर्थ्यप्रसङ्गमालोच्युद्वाहः पूर्वोक्तैरिति । द्वितीयाध्यायोक्तैः सूत्रैः । वक्तुमिति । सायनैर्विना
वक्तुम् । विशेषणैति । 'त्वमहं अह त्व'मिति विशेषणविशेष्यभावः । विशेषणस्य विशेष्यभावः ।
अन्यथा धर्मादित्वं स्यात् । तस्य बोधनवलात् । तादात्म्यस्येति । नीलो घट इत्यत्रैव गुणस्यांशस्य
तादात्मनो भावत्वं तस्यैव सिद्धेः । घटो नील इति पक्षेपि तथा । लक्षणेति । अंशांशिभावे तादात्म्यम् ।

सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥ (३-३-१३.)

अथेदं विचार्यते । प्राप्तभक्तेः पुरुषस्य सत्यशमद्वयादयो विधीयन्ते, न

भाष्यप्रकाशः ।

सकलशास्त्रव्याङ्गलीकरणानौचित्यस्य प्रागेवोक्तत्वाच्चेति ।

रामानुजाचार्यास्तु । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म', 'एतदात्म्यमिदं सर्वं तत्त्वमसी'त्यवगतसर्वात्मभावविषयत्वादस्य वाक्यस्य नात्र प्रतिपादनार्थमपूर्वं किञ्चिदस्ति, तत्तु वक्ष्यति 'आत्मेति तूपागच्छन्ति ग्राहयन्ती'ति । नच सर्वात्मत्वानुसन्धानातिरेकेण परस्मिन् ब्रह्मणि जीवत्वानुसन्धानं जीवे च ब्रह्मत्वानुसन्धानं तथ्यं सम्भवति । तस्मादनादरणीयं तन्मतमित्याहुः । तदपि युक्तमेव ।

एतस्मिन्नाधिकरणे वैराग्यतपःसमाधिपरिपाकसिद्धस्य ब्रह्मात्माभेदज्ञानस्य भक्तिमार्गीयव्यभिचारिभावतानिरूपणेन ब्रह्मभावप्राप्यत्वबोधकं पीतकौशाम्बर्येण च विदिनमिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञेयम् । ज्ञानमार्गीयां तावत्तैव ब्रह्मभावात्मकफलसिद्धेरिति ॥ ३७ ॥ इति द्वादशमन्तराभूतग्रामवदित्यधिकरणम् ॥ १२ ॥

सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥ फलतो भक्त्युत्कर्षं साधयित्वा साधनतोऽपि तत् रश्मिः ।

तदपेक्षया तदंशे तच्छब्दलक्षणेत्वेवं एकदेशं तदिति अभेदसम्बन्धः । सकलशास्त्रेति । 'एतदात्म्यमिदं सर्वं'मित्यादिवेदशास्त्रेत्यर्थः । तन्मूलान्यन्यशास्त्राणीति सकलशब्दः । प्रागेचेति । द्वितीयाध्याये तदनन्यत्वाधिकरणे । सर्वात्मेति । सर्वस्मिन्नात्मभावः सर्वात्मभावः । तद्विषयत्वात् । अस्थेति । उक्तैतरेयवाक्यस्य जाबालवाक्यस्य च । अपूर्वमिति । 'सर्वं खल्विदं'मित्यादिप्रतिपादितं पूर्वं न भवतीत्यपूर्वम् । वक्ष्यतीति । फलाध्याये । तन्मतं पूर्वमतम् । षोडशाधिकरणीप्रतिपाद्यमाहुः एतस्मिन्नि । 'भक्त्या प्रसन्ने तु ह्यौ तं योगेवैव योग्ये'दिति भक्त्यनन्तरं योगसूत्रसिद्धमाहुः वैराग्येत्यादि । 'जन्मौषधिमन्नतपःसमाधिजाः सिद्धय' इति । तेन साधनसिद्धमभेदज्ञानमुक्तम्, न तु शब्दज्ञानेनापरोक्षम् । ब्रह्मभावेति । अक्षरज्ञानप्राप्यत्वबोधकं सात्त्विकत्वेन सगुणाक्षरज्ञानप्राप्यः पीतकौशाम्बरो भाति । पीतकौशाम्बरं माया । गोपालतापिनीये 'माया पीताम्बर'मित्युक्तम् । अत्र ब्रह्मभावावन्तरं भगवद्भावो ज्ञेयः 'अक्षरविद्या'मिति सूत्रादनुवृत्तः । तेन पीतकौशेयाम्बरो विषयो नास्थूलादिमात्रश्रुतिविषयोऽक्षरः । ब्रह्मभावेत्यत्र ब्रह्मभावेन प्राप्यत्वं ब्रह्मभावाप्राप्यत्वं तस्य बोधकमिति करणतृतीयासमासः । ननु क्वचिद्ब्रह्मभावविषयत्वमक्षरस्य क्वचित्पीतकौशेयाम्बरोत्वेन व्यवस्थामाहुः ज्ञानमार्गीयामिति । मार्गीभेदाद्यवस्थेति भावः । तावन्ता अक्षरज्ञानमात्रेण । ब्रह्मभावत्वेनाक्षरात्मकत्वेन कार्यकारणभावादेवकारः । ब्रह्मभावस्य भगवद्भावद्वारत्वे तु पीतकौशेयाम्बरस्य ब्रह्मभावस्य सगुणत्वादिति भावः । अत्र सुबोधिनी । 'पीत कौशं कौशेय यदम्बरं तेन च विदितम् । अनेन ब्रह्मभावेपि ज्ञानमङ्गमिति तदेव विशेषणमाह पीतमिति । अहन्तामभताभावः । रूपत्रये शुक्ले पीतान्तर्भावात् । अहन्तामभता कृष्णा मायाकार्यत्वेन तमोरूपत्वात्तमसश्च नीलत्वात् । कौशमिति कुशसम्बन्धिनो यमनियमादयः । अम्बरमित्यवस्थापरित्यागेन नीलपता । एतानि ब्रह्मभावे ज्ञानसाधनानि । 'वैराग्यं च तपश्चैव समाधिरिति साधनम्' । एकमेवैतन्न प्रत्येकपर्यवसायि । चकारोऽनुक्तसमुच्चयार्थः । सर्वफलरूपो भगवानित्यर्थः' इति । अत्रालौकिकं व्याख्यानं भगवतोऽलौकिकत्वात् ॥ ३७ ॥ इति द्वादशमन्तरा भूतग्रामवदित्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥ फलत इति । ब्रह्मभावस्याक्षरं तद्भावस्य पुरुषोत्तम इति ।

वेति । फलोपकार्यन्तरङ्गसाधनत्वात् शुद्धौ सत्यामेव चित्ते भगवत्प्रादुर्भावसम्भवात् विधीयन्त इति पूर्वः पक्षः । तादृशस्य ते न विधीयन्त इति सिद्धान्तः । तत्र हेतुमाह । हि यस्माद्धेतोः, सैव भक्तिरेव सत्यादिसर्वसाधनरूपा । तस्यां सत्यां सत्यादयो ये ज्ञानमार्गे विहितत्वात् कष्टेन क्रियन्ते मुमुक्षुभिः, ते भक्तहृदि भगवत्प्रादुर्भावात् स्वत एव भवन्तीति न विधिमपेक्षन्त इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

साध्यतीत्याशयेनाधिकरणं वदन्तोऽवतारयन्ति अथेत्यादि । यथा 'सत्यं परं परं सत्य'मित्यादौ ज्ञानार्थेषु, यथाच 'शान्तो दान्त' इत्यादौ ज्ञानोत्तरं सत्यशमदमादयो विधीयन्ते, तथा प्राप्तभक्तेः पुरुषस्य भक्त्युत्तरं ते विधीयन्ते, न वेति संशये, फलोपकार्यन्तरङ्गसाधनत्वात् फलस्य भगवत्प्राप्तेरुपकारी मुख्यं साधनं भगवदाविर्भावः, तस्यान्तरङ्गा चित्तशुद्धिः, तस्याः साधनानि सत्यादीनि, तस्मात् । एतदेव विशृणोति शुद्धौ सत्यामेव चित्ते भगवदाविर्भावसम्भवादि । अतो यथा सम्परायाधिकरण उपन्यस्तैर्वाक्यैर्भक्तेः पूर्वं ते विधीयन्त इत्युच्यते, तथा भक्त्युत्तरमपि ते विधीयन्ते इति पूर्वपक्षः । तादृशस्य प्राप्तभक्तेस्ते सत्यादयो न विधीयन्ते, 'भक्त्या त्वनन्यये'ति वाक्ये अन्यसाधननिरपेक्षयैव भक्त्या ज्ञानदर्शनप्राप्तीनामुक्तत्वात् तयैव संसिद्धेरिति सिद्धान्तः । तत्र सिद्धान्ते युक्तिमाहेत्यर्थः । स्रष्टुं व्याकुर्वन्ति हीत्यादि । 'यत् कर्मभिर्यत्तपसा ज्ञानवैराग्यतश्च यत् । योगेन दानधर्मेण श्रेयोभिरितरैरपि । सर्वं मद्भक्तियोगेन मद्भक्तो लभतेऽञ्जसे'ति । 'धर्मः सत्यदयोपेतो विद्या वा तपसान्विता । मद्भक्त्यापेतमात्मानं न सम्यक्प्रयुनाति ही'ति च एकादशे भगवद्वाक्यात् सैव भक्तिरेव सर्वसाधनरूपा । अतस्तथेत्यर्थः ।

रक्षिः ।

साधनत इति । ज्ञानमार्गे साधनानि सत्यशमदमादीनि । ज्ञानानन्तरमनुवर्तनात् । वेदान्तशब्दस्तु प्रमाणं न साधनम् । प्रमाणावगतसाधने प्रवर्तते यतः । अतः सत्यशमदमादिभिः शब्दापरोक्ष तद्वन्न भक्तिमार्गे, न सत्यशमदमादयो भगवद्रूपे फले साधनम्, किन्तु भक्तिरेवेति साधनतः सत्यशमदमादि-तोपि । तत् उत्कर्षम् । तदित्यन्वयम् । भक्त्युत्कर्षम् । तत्सर्वरूपत्वं भक्तेः, न तु भक्तिरूपत्वं सत्यशम-दमादीनां ज्ञानसाधनत्वेऽप्यत्रेवेव साधनतोपि तत्साध्यतीत्यर्थः । अथेत्यादि विचारो च्छेत्यर्थः । भाष्य-सूचितं विषयवाक्यमाहुः सत्यं परमिति । इदं विषयवाक्यम् । 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' 'सत्यं परं धीमहि' 'सत्यव्रतं सत्यपरं त्रिसत्यं' मित्यादिषु सत्यज्ञानानन्तेषु सत्योपादानात् । अन्ययोरुपलक्ष्य-त्वात् । 'शान्तो दान्त' इति शारीरब्राह्मणेऽस्ति । 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इति द्वितीयाध्याये शोका-पत्तिस्त्रेऽणुः पठितः । महत् उपासनमाह । तथा चोपक्रमः । 'विरजः पर आकाशात् अज आत्मा महान्ध्रुवः' । 'तेमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वति ब्राह्मणः' । 'नानुष्यायाद्ब्रह्मच्छब्दान्वाचो विग्लापनं हि त'-दिति । उपसंहारश्च 'स वा एष महानज आत्मा अजरोऽमरोऽमयोऽमृतो ब्रह्माभय वै ब्रह्माभय ए वै ब्रह्मा भवती'ति । ज्ञानोत्तरमिति । 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त' इति पाठाविदो विशेषणीभूतज्ञानानन्तरम् । यतो वेतीति वित् ज्ञानानुक्कूलव्यापारवान् । ज्ञानं च साधनचतुष्टयसाध्यमिति विषयश्रुतौ सत्यशमदमादयः ज्ञानोत्तरं पूर्वं वा विधीयन्ते, तथा ज्ञानशब्दस्य भक्तिपरत्वे प्राप्तभक्तेर्भक्तेः पूर्वं स्वतःसिद्धसत्यशमदमादयो भक्त्युत्तरं विधीयन्ते न वेति संशय इत्यर्थः । फलेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म फलेति । त इति । तर्तव्यपापादयः । त इति । सत्यशमदमादयः । तादृशस्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तादृशस्येति । युक्तिमिति हेतुशब्दार्थः । अतस्तथेति । सैव भक्तिरेव सत्यादिसर्वसाधनरूपा ।

भाष्यप्रकाश' ।

अत्र शाङ्करभास्कराचार्यौ, इदमेकसूत्रमविकरगमङ्गीकृत्य, बृहदारण्यकोपान्ते, 'स चो हैतं महद्यज्ञं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्मे'त्युपक्रम्य, 'जयतीमान् लोकां' इति फलमुक्तम् । अग्रे च 'आप एवेदमग्र आमुस्ता आपः सत्यमसृजन्ते'ति प्रकृत्यानन्तरमुच्यते, 'तद्यत्तत्सत्यमतौ स आदित्यो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः, यथायं दक्षिणेक्षन् पुरुष' इत्यादि, ततो 'हन्ति पाप्मानं जहाति चे'ति फलमुच्यते, तत्र फलमेदाद्विद्याभेद इति प्राप्तौ, सैन पूर्वोक्तैवेयं विद्या, हिर्हेतौ, सत्यादयः पूर्वप्रकृता एवात्र 'तद्यत्तत्सत्य'मित्यनेन परामुच्यन्ते । स्थानविशेषसम्बन्धाच्चैकविद्यम् । फलं तूपनिषदो'रहरित्यह'मिति चोक्तयोः, न तु विद्यायाः, तस्माददोष इत्याहत्तुः ।

तदयुक्तम् । सांत्रस्यादिपदस्यासङ्गतेः । उत्तरस्मिन् वाक्ये हि 'तद्यत्तत्सत्य'मिति तत्पदेन सत्य-मात्रमाकृष्यते, न त्वन्यत्किञ्चिदादिपदत्रोषितं तस्मात् । नच पूर्ववाक्ये स्थानविशेषोक्तिर्येन तदैक्या-दैक्यं सम्भाव्यम्, किञ्च, सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणे ज्ञात्वान्तराधिकरणोक्ताह्वयो हेतव्ये एकविद्यार्थ-माहतास्तत्कथं तत्राशुक्तात् स्थानविशेषात् तत्सिद्धिः । नापि केवलाद्रूपक्यात्, 'चोदनाद्यविशेषा-दित्यस्य व्यभिचारित्वापत्तेः । किञ्च, इयं सत्यविद्या पूर्वमुपनिषदोः प्रसङ्गे विचार्यमाण्या पूर्ववाक्यो-क्त्या स्वैक्यमसारयन्ती कथमकस्मादत्र सारयेत् । अतः काल्पनिक एवायं विचार इत्युपेक्ष्यः ।

रामानुजाचार्यास्तु, 'न वा विशेषा'दित्यत्रास्यादित्यस्थानभेदेन विद्याभेदस्योत्तरवाक्ये साधितत्वाद्वात्र च वाक्यद्वये फलभेदस्य इत्यमानत्वाद्वावस्थाभेदेन रूपभेदस्यापि सत्त्वाद्वाचक्य उपा-सनभेदे सति कथं पूर्ववाक्योक्त्यास्याभेदः सम्भवति, किञ्च, एकविद्यात्वे फलभेदस्योपनिषद्गुणनि-बन्धनत्वम्, तस्य तन्नियन्धनत्वेन बाधकनिवृत्तौ चैकविद्यात्वमित्यन्योन्याश्रय इति दृष्टणमाहुः ॥३८॥
रश्मिः ।

बृहदिति । बृहदारण्यकचतुर्थप्रपाठकोपान्ते यज्ञपूज्यम् । फलभेदादिति । लोकजयपाप्महननमेदात् । स्थानेति । स्थानविशेषसम्बन्धैक्यप्राप्तमेकविद्यमित्यर्थः । फलमेदाद्विद्याभेदं वारयतः स त्रय इति । तृतीयान्त एकः । अधिकारादिति द्वितीयः । चकारोक्तस्तृतीयः । एवं त्रय आहताः । पूर्वतत्र-द्वितीयाध्यायीयशास्त्रान्तराधिकरणे सयोगादयश्च तस्य हेतव उक्तास्तेष्वेक संयोगं विहाय त्रय आहता इत्यर्थः । रूपैक्यादिति । विद्यारूपैक्यात् । प्राप्तिकोऽय हेतुः । व्यभिचारित्वेति । सर्ववेदान्त-प्रत्ययत्वसाध्याभावेति सत्यत्वादधिर्मवति चोदनाद्यविशेषहेतोर्दृष्टित्वेनासाधारण्यात्तथा । फलं त्वित्या-द्युक्तं प्रत्युत्तरयन्ति स किञ्चेयमिति । उपनिषदोः प्रसङ्गे सत्यविद्या पूर्वं विचार्यमाणेत्यन्वयः । पूर्व-वाक्येति । हृदयब्राह्मणोक्त्या हृदयब्रह्मणः सर्वत्वेन अक्षरत्वेनोपासनं सर्वात्म्यभावरूपं व्यक्षरं तद्विषय-कम् । पूर्ववाक्यं 'य एव वेदे'ति । तदुक्त्या हृदयविद्यया । स्वैक्यमिति । स्वस्या हृदयविद्यायाः पूर्वायाः तदुत्तरसत्यब्राह्मणीयायाः 'तद्वैतदेतदेव तदा सत्यमेवे'ति श्रुतेः प्राप्तं स्वस्याः सत्यविद्याया ऐक्यम् । श्रुतेस्तु तत् हृदयं ब्रह्म । तदास्थैत्यत्र तत् ब्रह्मेत्यर्थः । अकस्मादिति । वाक्यं विना । अत्रेति । अत्रेतत् 'आप एवेदमग्र आसु'रिति ब्राह्मणे । स्मारयेदिति । नच 'ता आपः सत्यमसृजन्ते'ति 'ते देवाः सत्य-मित्युपासत' इति । 'तदेतन्न्यक्षरसत्य'मितीति प्रत्यभिज्ञानमतो नाकस्मादिति वाच्यम् । पूर्ववाक्योक्त्या स्वैक्यस्यास्मात्प्रणे श्रवणपर्यवसानात् । उत्तरवाक्य इति । 'आप एवेदमग्र आसु'रिति महावाक्ये । अत्र चेति । अधिकरणेयम् । अत्रस्थेति । बाल्यतदितररूपावस्थाभेदेन । पूर्वैति । सत्योपासनेन । अस्य द्वितीयवाक्योक्त्यापासनस्य अभेद इत्यर्थः । फलभेदो विद्यैक्ये बाधकः । तस्य एकविद्यात्वे निवृत्ति-रूपनिषद्गुणे ऐक्येपि फलभेदसाधकः । अत एकविद्यात्वे फलभेदस्य तथा । तस्येति । उपनिषद्गुणस्य फलभेदनिबन्धनत्वं तेन । बाधकेति । बाधकः फलभेदस्तस्य निवृत्तौ ॥ ३८ ॥

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३९ ॥

पूर्वसूत्रे शास्त्रोक्ताखिलसाधनरूपत्वं भक्तेरुक्तम् । तद्वाह्यार्थमभ्युना मुक्ति-
प्रतिबन्धकत्वेन हेयत्वेनोक्तानां कामादीनामपि भगवत्सम्बन्धान्मुक्तिसाधकत्व-
मुच्यते । भक्तिस्तु विहिताविहिता चेति द्विविधा । माहात्म्यज्ञानयुतेश्वरत्वेन
प्रभौ निरूपधिलेहात्मिका विहिता । अन्यतोऽप्राप्तत्वात् कामाद्युपाधिजा सा
त्वविहिता । एवमुभयविधायी अपि तस्या मुक्तिसाधकत्वमित्याह । इतरत्र
विहितभक्तेरिति शेषः । कामाद्युपाधिजस्लेहरूपायां कामाद्येव मुक्तिसाधन-
मित्यर्थः । भगवति चित्तप्रवेशहेतुत्वात् । आदिपदात् पुत्रत्वसम्बन्धित्वादयः ।
स्लेहत्वाभावेऽप्यविहितत्वभगवद्विषयकत्वयोरविशेषात् द्वेषादिरपि संयुज्यते ।
तेन भगवत्सम्बन्धमात्रस्य मोक्षसाधकत्वमुक्तं भवति । तत्र विहितभक्ता-
वित्यर्थः । शास्त्रे सर्वथा हेयत्वेनोक्ता हि गृहाः । सर्वनिवेदनपूर्वकं गृहेषु भगवत्सेवां
कुर्वतां तद्गुणयोगित्वेन तेभ्य एव मुक्तिर्भवतीत्यर्थः । एतादृशानां गृहा भग-
वद्गृहा एवेति ज्ञापनायायतनपदम् । तेषु तथा प्रयोगप्राचुर्यात् । आदिपदेन

भाष्यप्रकाशः ।

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३९ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः पूर्वत्यादि ।
तद्वाह्यार्थमिति । कैमुतिकन्यायेन तदर्थम् । तेनास्य प्रासङ्गिकत्वं बोधितम् । सूत्रं व्याकर्तुं पूर्वोक्तं
विभजन्ति भक्तिरित्यादि । अन्यतोऽप्राप्तत्वादिति । शास्त्रन्यतिरिक्तहेत्वन्तरादप्राप्तत्वात् ।
व्याकुर्वन्ति इतरत्रेत्यादि । कामादेः कथं मुक्तिसाधनत्वमित्यपेक्षायां 'कामं क्रोधं मयं
स्नेहमैक्यं सौहृदमेव वा । नित्यं हरौ विदधतो यान्ति तन्मयतां हि ते' इति दशमस्कन्ध-
वाक्यानुसारेण हेतुभादिपदस्यार्थं तत्कथनतात्पर्यं चाहुः भगवतीत्यादि । सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति
तत्रेत्यादि । एतदग्रे, चकारार्थबोधिका माहात्म्यज्ञानेत्यादिका फक्किता उक्ता, सा लेखक-
प्रमादात् पश्चात्पतितास्तीति ज्ञेयम् । ननु कामादीनां कथं तथात्वमित्याकाङ्क्षायां सौत्रं हेतुं
व्याकुर्वन्ति शास्त्र इत्यादि । इदं चाग्रे 'गृहिणोपसंहार'सूत्रे सेत्स्यतीति ज्ञेयम् । अत्रायमेवाशय
इत्यत्र गमकमाहुः एतादृशानामित्यादि । प्रयोगप्राचुर्यादिति । 'अण्डमुत्पादयामासुर्गमाय-
रदिमः ।

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३९ ॥ कैमुतिकेति । यत्सम्बन्धेन कामा-
दीनां मुक्तिसाधनत्वं तत्सम्बन्धेन सत्यशमदमादीनां मुक्तिसाधनत्वे किमु वक्तव्यमित्येव कैमुतिकन्यायेन ।
पूर्वोक्तमिति । सूत्रे पूर्वमुक्तं कामादि इतरत्रेति च । न च विभागोऽस्त्येवेति वाच्यम् । अन्यप्रयोजनं
प्रपञ्च्य विभागे इत्याशयात् । सौत्रकामादीतरत्रेत्यनयोः सप्रपञ्चं विभागं करो कुर्वन्तीत्यर्थः । विहितेति ।
विधिविषया । 'त मजेदि'ति । विधिरपूर्वं इति । भाष्ये । तदर्थमत्यन्ताप्राप्तिमाहुः शास्त्रेति । तत्कथ-
नेति । तेन भगवदित्यादिभाष्येणादिशब्दकथनतात्पर्यम् । भाष्ये । भगवत्सम्बन्धमात्रस्येति ।
प्रमेयबल्येति यावत् । उक्तेति । भाष्ये उक्ता । अत्र चकारोक्तेस्तत्सम्बन्धस्य युक्तत्वात् । शास्त्र
इत्यादीति । 'गृहं सर्वात्मना त्याज्य'मित्यादिशास्त्रे । गृहा इति पुस्तकं स्मार्तम् । तेभ्य इति । चाय-
तनादिभ्यः । 'महार्तायातयामानां न वन्थाय गृहा मता' इति वाक्यात् । एतादृशानामित्यादीति ।
भगवद्गृहा इति । एतेनैतादृशाः महाराजोपचारेण भक्ता इत्युक्तम् । महाराजो यावत्पर्यन्तं तिष्ठति

स्त्रीपुत्रपश्वादयः संगृह्यन्ते । एतेन ज्ञानादिमार्गाद्दुत्कर्ष उक्तो भवति । बाध-
कानामपि साधकत्वात् । माहात्म्यज्ञानपूर्वकस्नेहे सत्येव भर्तृत्वेन ज्ञाने कामोपि
सम्भवतीति ज्ञापनाय चकारः ॥ ३९ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे त्रयोदशं सैव हि सत्यादय इत्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तनमुत्तमम् । 'पञ्चायतनपूजे'त्यादौ तथात्वात् । पूर्वोक्तं प्रयोजनं निगमयन्ति एतेनेत्यादि ।
एतेनेति । पूर्वसूत्रे भगवद्भक्तिवत्स्य, अत्र च 'गोप्यः कामा'दित्यादिसप्तमस्कन्धवाक्यात् कामा-
दीनामविहितभक्तिहेतूनाम्, 'भक्तिरस्य भजन'मित्युक्त्वा, 'एतदेव च नैष्कर्म्य'मिति विहितभक्तेः
संन्यासरूपतायास्तापनीये श्रावणात्, 'मद्वार्तायातयामानां न वन्याय गृहा मता' इति वाक्यात्
गृहादीनां च मुक्तिसाधनत्वस्य कथनेन । चकारद्वचिन्तमर्थमाहुः माहात्म्येत्यादि । इतिज्ञाप-
नायेति । इतिहेतोर्विहितभक्तौ कामादपीति ज्ञापनाय । अत्रोभयोर्भक्तयोः स्वरूपवत्साधन-
योर्विचारेण पुष्टिभक्त्याश्रितमर्यादाभक्तिबोधकं वाम ऊरावधिश्चिदक्षिणाङ्घ्रिसरोरुहं
स्थितमिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञातव्यम् ।

अन्ये तु, 'अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेद्यं दहरोऽस्मिन्नन्तर आकाश'
इत्युपक्रम्य, 'एष आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः
रक्षिः ।

तावत्पर्यन्तं तद्गृहमिति । स्त्रीपुत्रेति । प्रमेयवत्विषया एव । निगमयन्तीति । तस्मात्तथैतिवत् ।
अचिह्नेनेति । अस्य मुक्तिसाधनत्वस्येत्यनेनान्वयः । चिह्नेनेति । भजनस्य 'तं भजे'दिति गोपाल-
तापनीये विहितत्वात् । संन्यासेति । नैष्कर्म्यं संन्यासो भवतीति तथा । निर्गतः कर्मणः निष्कर्मा
संन्यासी तस्य भावो नैष्कर्म्यं संन्यासः । उपनिषद् आवर्तयेत् आरणं वेति सकलकर्मनिषेधात् । गृहा
इति बहुवचनार्थमाहुः गृहादीनामिति । आदिपदेन स्त्रीपुत्रपश्वादयः संगृह्यन्ते । दम्पत्योः सहाधि-
कारास्त्रीः । भगवत्सेवार्थं वध्वानयनम् । 'पुत्रेण लोकं जयती'ति पुत्रः । 'पुत्रे कृष्णप्रिये रति'रिति । 'पय-
साश्रिहोत्रं जुहोती'ति । 'पत्रं पुष्यं फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति । तदहं भक्त्युपहृतमश्रामि प्रय-
तात्मन' इति । अत्राप्यादिपदेनारामोपवनादिः । अन्ययानां द्योतकत्वमाश्रित्याहुः चकारेति । विहि-
तेति । 'माहात्म्यज्ञानपूर्वस्तु सुदृढ' इति वाक्याद्विहितत्वम् । कामादपीति । तत्र चेति सूत्रांशा-
त्कामादपीत्यर्थः । षोडशाधिकरण्या अर्थमाहुः अत्रोभयोरिति । विहिताविहितयोः । स्वरूपवत्
साधनं च तयोः । स्वरूपवत्त्वं बाधकानां साधकत्वम् । पूर्वसूत्रे शास्त्रोक्ताखिलसाधनरूपत्वम् । पुष्टीति ।
अविहितभक्तिकामाद्याश्रिताया मर्यादाभक्तेर्विहितभक्तेर्बोधकम् । बोधकत्वं तु 'भवत्पदाम्भोरुहनाम-
त्रे'त्यत्र भगवत्पादयोर्भक्तिवत्सुक्तम्, तत्र वाम ऊरुः पादसहित इति पुष्टिभक्त्याश्रितत्वस्य । 'दक्षिणा-
ङ्घ्रिसरोरुह'मिति मर्यादाभक्तेः । अत्र पूर्ववाक्योक्तयेति भाष्यप्रकाश उक्तम्, तेन हृदयब्राह्मणोक्त-
मूसर्वात्मभावयोःसर्वात्मनासुचि । तथाहि । 'एष प्रजापतिर्यद्दृढय'मित्युपक्रमः । अत्र हृदयस्य प्रजाप-
तित्वं विधीयते । कथमेव स्यात् हृदयं सर्वात्मभावत्वेन वक्ष्यमाणं प्रजापती रजोविद्यतेति । एवं तु
स्यात् । हृदि अयं रजोविद्यता । वेदान्तत्वात् योगे तु प्रजानां पतिर्भगवान् । मूमा प्रजापतिः सर्वात्म-
भावकरणेन सर्वात्मभावत्वाद्ब्रह्मा । 'एतद्ब्रह्मैतत्सर्व'मिति ब्रह्मलिङ्गम् । सर्वात्मभावरूपत्वमाह 'तदेतन्न्य-
क्षर'हृदयमितीति । 'हृ इत्येकमक्षरमभिहरन्त्यस्मै स्वाश्वान्ये च य एवं वेदे'ति । स्वाश्वेत्यत्र शशो ङा ।
अन्ये चेति । हु । सम्प्रदाने प्रत्ययः । हञ् हरणे इत्यस्मात् । हृदः साञ्चिध्यात् । स्वाश्वानिन्द्रियाणि
वसवोऽग्निमुखाभिहरन्त्ये तदनुसारिणः । सर्वेन्द्रियाणां भगवत्परत्वं सर्वात्मभावः निरोधलक्षण-

भाष्यप्रकाशः ।

सत्यसङ्कल्प' इति छान्दोग्य आम्नायते । 'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु,' 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेते सर्वस्य वशी सर्वसंशान' इति वाजसनेयके । तयोरेकविधं परस्परगुणोपसंहारो भवेन्न वेति सन्देहे, कामादिद्व्येर्णैकविधमुपसंहारं च सिद्धान्ती-कुर्वन्ति । कामादीत्यत्र कामपदं 'दिवदत्तो दत्तः' 'सत्यभामा भामे'तिवन्नामैकदेशरूपम् । तेन सत्यकामाद्या वाजसनेयके वशित्वाद्याश्छान्दोग्ये उपसंहार्याः । हृदयायतनस्य, वेद्यस्येश्वरस्य, लोकासम्भेदप्रयोजनकसेतुत्वरूपेश्वरधर्मस्य च समानत्वादिति चाहुः ।

तच्चिन्त्यम् । श्रुतौ सत्यकामपदस्य यौगिकत्वेन नामत्वाभावात् तदेकदेशस्य कामादिपदस्य नामैकदेशताया वक्तुमशक्यत्वात् । अथ रूढत्वम्, तदापि तदेकदेशेन कामादिपदेन ब्रह्मैव समर्पणीयम्, न तु तद्गुणा अपि । दृष्टान्ते तथैव दर्शनात् । अथ योगरूढत्वम्, तदापि कामपदस्य सर्वकामादिपदेकदेशतायास्तुल्यत्वान्मनोमायादिवाक्योक्ता अपि धर्मा वाजसनेयके कृतो नोपसंश्लेषेरन्, कुतो वा तस्यानेनैकविद्यात्वाभावः । हृदयस्यायतनस्य वेद्यस्येश्वरस्य सत्यसंकल्प-त्वाकाशात्मत्वस्य समानधर्मस्य सत्त्वात् । किञ्च । यद्यायतनादिकमेतदेकविधत्वादिसम्पादकत्वेन व्यासचरणानामभिप्रेतं स्यात्, तदा कामादीतरत्र वशित्वादि तत्रेति श्रुतुः, न त्वेवं सन्दिग्धं वदेयुः । किञ्च । सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणे 'चोदनाद्यविशेषा'दित्यनेन शास्त्रान्तराधिकरणोक्ता-श्रुत्वारम्भयो वा हेतवो विधेयकार्यं संगृहीताः । तत् यद्यायतनादिभिरङ्गीक्रियेत, तदा चक्षिमः ।

अन्येपि । 'य एवं वेदे'त्युयासनम् । एव 'द इत्येकमक्षर ददत्वस्यै स्वाखान्ये च य एवं वेदे'त्यत्र । तथैव 'यमित्येकमक्षरमेति स्वर्गलोक य एवं वेदे'त्यत्र । स्वर्गलोक आत्मसुखम् । व्युत्पत्तिस्तु एतीति यम् । एरच् । एकविधमित्यस्य कारण परस्परेति । इति सन्देह इति । इति सन्देहो यस्मिन् एकविध-मिति पूर्वपक्षे स तथोक्तस्तस्मिन् । नैकविध कार्यं न उपसंहार कारणमस्ति । वाजसनेयक इति । उपसंहार्या इत्यन्वयः । सौत्रेतरत्र पदार्थः । छान्दोग्य इति । सौत्रतरत्रपदार्थः । आयतनादित्य इत्यस्यार्थः । हृदयेति । हृदयमायतनं यस्येश्वरस्य । आदिपदार्थमाहुः लोकेति । 'अथ य आत्मा स सेतुविष्टतिरेषां लोकानामसम्भेदाये'त्युक्तो लोकासम्भेदः प्रयोजनमस्य सेतुत्वस्य तत्तथोक्तम् । तेन रूप्यते व्यवहियते य-स ईश्वरधर्मस्तस्य । समानत्व छान्दोग्यवाजसनेयकयोर्ज्ञेयम् । सूत्रे कामशब्दो न नामैकदेश इत्याहुः श्रुतान्विति । नामत्वेति । पाचकपाठकवत् नामत्वाभावात् । विशेषणत्वात्-थेति नोक्तम् । विष्णुरातः परीक्षित इत्यत्र न विशेषणत्वमपि नामत्वात् । एव वेदान्ते योगमादायोक्तम् । बाहुलकाग्रहवादिन प्रत्याहुः अथेति । स्वमते रूढ्यभावः । दृष्टान्ते इति । 'दिवदत्तो दत्त' इत्युक्ते पूर्वस्मिन् । वेदान्ते 'स्युतेश्चे'तिसूत्रमाख्यानुरोधेन वेदत्वाग्रहवादिनं प्रत्याहुः अथ योगेति । स्वमते योगरूढिवेद एव, न वेदान्ते । सर्वकामादीति । छान्दोग्ये पञ्चमप्रपाठके 'मनोमयः प्राणशरीरो भारुः (सत्यकामः) सत्यसङ्कल्प आकाशात्मा सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदमग्यातोऽग्राव्य-नादर एष म आत्मा हृदये' इत्यत्र सर्वकामादिपदानि तेषामैकदेशतायाः । मनोमयेति । वाक्यमव्य-ञ्चितपूर्वमुक्तम् । तस्येति । मधुविद्यान्तर्गतसोक्तवाक्यार्थस्य । अनेन वाजसनेयकार्थेन । एका विद्या एकविद्या तस्या भाव एकविधत्व तस्याभावः । अत्र दहरविद्या निर्गुणविषया वाजसनेयकोक्ता सगुणविषया तयोर्भेद उपसंहारः परस्परं तत्र विद्याभेदो विरुध्यते 'अभेदादनुपाधित्वा'दित्यादिविद्वन्मण्डनेन तदवि-रोधाय सर्ववेदान्तप्रत्ययप्रपञ्चरूपत्वनिषेधमाहुः किञ्च सर्वेति । चत्वार इति । सयोगेन सह । त्रय इति । अत्रैव व्याख्यातम् । तद्यादीति । तत् विधेयक्यम् । आयतनादिभिरिति । चोदनाद्यविशे-

आदरादलोपः ॥ ४० ॥ (३-३-१४.)

ननु नित्यानां वर्णाश्रमधर्माणां भगवद्धर्माणां चैककाले प्राप्तौ युगपद्बुभयोः
करणासम्भवादन्वतरवाधे प्राप्ते, कस्य स्यान्न कस्येति स्यात् संग्रयः । तत्र कर्मणां स्व-
स्वकाले विहितानामकरणे प्रत्यवायश्रवणादितरत्रातथाश्रवणादन्यदापि तत्कृति-
सम्भवात् सावकाशत्वेन तेपामेव बाधो युक्तः, न तु निरवकाशानामिति पूर्वः पक्षः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तस्य हेतोर्व्यतिरेकव्यभिचारः ग्रसज्येत, कतिपयैरङ्गीकारे यत्किञ्चिद्देतुसत्त्वस्य यत्र कापि सौल-
भ्याद्विद्याभेदश्चोच्छिद्येत । प्रकृते च चोदना भिद्यते, एकत्र 'अन्वेष्टव्यं विजिज्ञासितव्यं'मिति
वाक्यात्, अन्यत्र च 'य एवं वेदे'ति वाक्यात् । आख्या च भिद्यते, वाजसनेयके दहरविद्येत्या-
ख्याया अप्रसिद्धत्वात् । तत्प्रकृत्यकेश्वरस्य वेद्यत्वे तु रूपमपि भिद्यते इति कथं विद्यैक्यम् ।
अथ यथाकथञ्चित् ते चत्वारस्त्रयो वा हेतव आनेयाः, तदा तत एव एकविद्यसिद्धेरतत्त्व-
सार्थक्यं दुरुपपादमित्यगतिकगतिकं तत्प्रपञ्चरूपत्वमस्येत्यवधेयम् ॥ ३९ ॥ इति त्रयोदशं
सैव हि सत्यादय इत्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

आदरादलोपः ॥४०॥ पूर्वाधिकरणेषु सात्त्विकानां वृत्तानां ज्ञानासक्तिवारणाय ज्ञानमा-
र्गिक्रमिमांशस्य फलतः साधनतः स्वरूपतः सम्बन्धतश्चोत्कर्षः प्रतिपादितः । अतः परं ये वृत्ता राजसा-
स्तोषां ज्ञाने रुच्यभावेपि कर्मणि रुचेर्विद्यमानत्वात्तन्निरासार्थं कर्मकरणनिर्णयायाधिकरणमारभत
इत्याशयेन घ्नमवतारयन्ति नन्वित्यादि । कस्य स्यादिति । कस्य बाधः स्यात् । इतरत्रेति ।
रविमः ।

वेत्तर्भूतैः । तस्य हेतोरिति । नोदनाद्यविशेषहेतोः । अत्र सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वामावो न वर्तते
चोदनाद्यविशेषामावोत्रास्तीति व्यतिरेकव्यभिचारप्रसङ्गः । ततश्च व्याप्तिग्रहप्रतिबन्धः फलम् । कति-
पयैरिति । चोदनाद्यविशेषान्तर्भूतायतनेषु कतिपयैः । सर्वैस्तु विद्ययोर्भेद इत्यङ्गीकार इत्यर्थः ।
यत्किञ्चिदिति । भेदसाधकयत्किञ्चिद्देतुसत्त्वस्य । यत्र कापीति । पक्षे दृष्टान्ते च । च पुनः
विद्याभेदो विद्वन्मण्डनेनोच्छिन्नः पुनरत्रोच्छिद्येत । एकत्रेति । छान्दोग्ये दहरविद्यायां विद्यातव्यः ।
अन्यत्रेति वाजसनेयके । अप्रसिद्धत्वादिति । किन्तु ब्राह्मणमिति प्रसिद्धिः । कथमिति । चोदना-
द्यविशेषान्तर्भूतायतनादिभिः विद्यैक्यं कथमिति प्रश्नः । तत्प्रपञ्चेति । सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणप्रपञ्च-
रूपत्वम् ॥ ३९ ॥ इति त्रयोदशं सैव हीत्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

आदरादलोपः ॥४०॥ वृत्तानामिति । मुक्तावधिकारिणां । वृत्तपदं स्याते व्याख्यातम् ।
'वृत्तोऽर्जते दृढे स्याते वरुणे विधृतेऽमृते । वायव्यद्वर्तने वृत्तं चरित्रन्दसोरपी'ति विश्वः । भवान्तस-
म्भवात्सात्त्विकानासक्तिस्तस्या वारणाय । तेन 'सात्त्विका भगवद्भक्ता ये मुक्तावधिकारिणः । भवान्तसम्भवा
दैवात्तेषामर्थं निरूप्यत' इति निबन्धः स्मारितः । फलत इति । 'अक्षरधिया'मित्यत्र । साधनतो
गताधिकरणे । स्वरूपतोन्तराधिकरणे । सम्बन्धतोऽक्षरधियामित्यत्र 'सामान्यत' इति हेतुव्याख्याने ।
राजसा इति । 'राजस कर्मबहुल'मिति वाक्यात्कर्मबहुलाः । रुचीति । 'सत्त्वास्तज्ञायते ज्ञान'मिति
वाक्यात्सात्त्विकानां ज्ञाने रुचिः, न राजसानाम् । नन्वित्यादीति । प्रत्यवायेति । 'धर्मं चरे'ति
विष्णुलङ्घने । एकादशस्कन्धोक्त 'वेदोक्तं नाचरोषस्त्वि' लाद्युक्त्वा 'दृत्वोर्भूत्वमुपैति स' इति प्रत्यवायः
तस्य श्रवणात् । इतरत्रेति । भगवद्धर्माकरणे । अन्यदा अन्यस्मिन् काले । तत्कृतीति । भगवद्-
भक्तिस्सम्भवात् । तेषामिति । भगवद्धर्माणाम् । निरवकाशानां वर्णाश्रमधर्माणाम् । उच्चर्येदिति-

तत्र सिद्धान्तमाह आदरादिति । ब्रह्मयज्ञप्रकरणे तैत्तिरीयकैः पठ्यते 'ॐमिति प्रतिपद्यत एतद्वै यजुस्त्रयीं विद्यां प्रत्येषा वागेतत्परममक्षरं तदेतद्व्याभ्युक्तसृचो अक्षरे परमे व्योमन् यस्मिन् देवा अधि विश्वे निषेदुर्यस्तन्न वेद किमृचा करिष्यति य इत्तद्विदुस्त इमे समासत' इति । अत्र ऋक्सम्बन्धित्वेन वर्णात्मके, वस्तुतस्तु परमव्योमात्मके अक्षरे ब्रह्मण्योङ्कारे वर्तमानं तल्लोकवेदप्रसिद्धं परं ब्रह्म यो न वेद, स किं ऋचा करिष्यतीत्यनेन तदज्ञाने वेदाध्ययनस्य निष्फलत्व-

भाष्यप्रकाशः ।

भगवद्ब्रह्मेषु । सिद्धान्तं विशदयितुं सूत्रं विवृण्वन्ति ब्रह्मयज्ञेत्यादि । ब्रह्मयज्ञप्रकरण इति । तैत्तिरीयाणामारण्यके स्वाध्यायब्राह्मणे ।

श्रुत्यर्थस्तु, ब्रह्मयज्ञेन यक्ष्यमाण ॐमिति प्रतिपद्यते, प्रणवाक्षरं प्रथममुच्चारयेत् । प्रतिपद्यत इति पञ्चमो लकारः । पूर्वोच्चारणे हेतुः । एतद्वै यजुस्त्रयीं विद्यां प्रति, अयं यजुरूपः प्रणवमन्त्रस्त्रयीं विद्यां लक्ष्मीकृत्य प्रतिनिधिरूपो यतोऽस्ति । तन्नाथवर्षणे स्फुटम्, 'तस्य वै प्रणवस्य पूर्वा मात्रा पृथिव्यकारः स ऋग्भिर्ऋग्वेदोऽथ द्वितीयान्तरिक्षं स उकारः स यजुर्भिर्यजुर्वेदस्तृतीया द्यौः स मकारः स सामभिः सामवेद' इति सायणभाष्ये । वस्तुतस्तु आद्यवर्षणानां गोपयन्नाहणे इन्द्रप्रजापतिर्वादे प्रजापतिना वेदत्रये एकाक्षरोऽथर्ववेदे मात्राभिर्व्युक्त इति व्यवस्थापनात्, तैत्तिरीये बृहन्नारायणे 'ॐमित्येकाक्षरं ब्रह्मेतिश्रावणादत्रामात्र एव । नच त्रयीप्रतिनिधित्वविरोधः । द्वादशस्कन्धे 'स सर्वमत्रोपनिषद्वेदबीजं सनातन'मिति बीजत्वबोधनात् यथा पुस्तकलिखनोचरं तन्मूलपुस्तके प्रतिव्यवहारः, तथा त्रयीमूलत्वात् प्रतित्वम् । एकादशस्कन्धे 'वेदः प्रणव एवाग्रे' इति प्रथमकृतयुगे तन्मात्रबोधनात्तदा सर्वं कार्यं प्रणवेनैवेति वा तस्य त्रयीप्रतिनिधित्वमित्यदोषात् । 'एषा वाग्मिति सर्ववाग्बीजत्वात् सर्ववाग्भूषम् । तथाच छन्दोगा आप्नन्ति 'तद्यथा शङ्कुना सर्वाणि पर्णानि सन्तुष्णान्येवमोङ्कारेण सर्वा वाक् सन्तुष्णो'ति । 'अभ्रत्यादिपत्रेषु दृश्यमानास्तन्तुसदृशा अवयवाः शङ्कुवस्तैर्यथा कृत्स्नानि पर्णानि व्याप्तानि, तद्वदोङ्कारेण सर्वा वाग्व्याप्ते'ति सायणभाष्ये । 'एतत्परममक्षर'मिति । 'एतद्व्येवाक्षरं ब्रह्म एतद्व्येवाक्षरं पर'मिति काठकश्रुतेः । तदेतद्व्याभ्युक्तमिति । तदेतत्परमं ब्रह्मरूपमक्षरं वक्ष्यमाणयर्चा स्पष्टश्रुतमित्येवं ज्ञेयः ।

ऋचं पठित्वा व्याह्वयन्ति अत्रेत्यादि । ऋक्सम्बन्धित्वेन वर्णात्मके, वस्तुतस्तु 'एतद्व्येवे'ति काठकश्रुत्या 'यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योम'न्निति तैत्तिरीयश्रुतेश्च परमव्योमात्मके ॐकारे, 'यस्मिन् देवा अधि विश्वे निषेदुर'रिति देवनिषदनस्थानत्वाल्लोकतात्मके अक्षरे ब्रह्मणि,

रश्मिः ।

विधिव्याख्यानादाहुः प्रतिपद्यत इति । पञ्चम इति । लेट् । तच्चेति । प्रतिनिधिरूपत्वं च । आयर्वणमाहुः तस्य वा इति । अत्रेति । तैत्तिरीयके स्वाध्यायब्राह्मणे । एकाक्षरमिति । समष्ट्यधिकृतम् । एतदर्थं वस्तुतस्तुपक्षः । प्रतीति । प्रतिनिधिव्यवहारः । प्रतित्वं प्रतिनिधित्वम् । 'प्रतिप्रतिनिधिप्रतिदानयो'रिति सूत्रादर्थः । श्रुतौ ऋच इति षष्ठ्यन्तम् । ऋक्सम्बन्धिनि वर्णात्मके इत्यर्थः । तदाहुः ऋक्सम्बन्धित्वेनेति । अर्थपरत्वेन वस्तुतस्तु पक्षेणाक्षरे परम इति श्रुतिं व्याह्वयन्तीत्याशयेनाहुः वस्तुतस्त्विति । एतद्व्येवेति । 'एतद्व्येवाक्षरं ब्रह्म एतद्व्येवाक्षरं परम् । एतद्व्येवाक्षरं ज्ञात्वा यो

मुच्यते । एवं सति तदुक्तकर्मणोपि तथात्वमायाति । एतेन 'भक्त्या मामभि-
जानातीति वाक्यात् परब्रह्मस्वरूपज्ञानं भक्त्यैवेति भक्ताः सन्तः पुरुषोत्तमविदो
ये, तेषामेव वेदाध्ययनादिकं फलप्रदम्, नान्येषामित्युक्तं भवति । अत एव
श्रीभागवतेऽप्युक्तं 'ऋषयोपि देव युष्मत्प्रसङ्गविमुखा इह सञ्चरन्ति,' 'संसरन्तीति
वा । अन्वये निदर्शनम् । ये इत् ईश्वरत्वेन तत् पूर्वोक्तं परं ब्रह्म विदुः, त इमे
भक्ताः सर्वापेक्षया सम्यक्प्रकारेण भगवन्निकटे श्रीगोकुलवैकुण्ठादिष्वासत
इति । तेनान्येषां सम्यगसत्त्वमर्याक्षिप्तं भवति । पुरःस्थितार्थवाचीदंशदप्रयोगेण
चान्येषामसत्तुल्यत्वं श्रुतेरभिमतमिति ज्ञायते । ऋक्शाखायामपि 'तस्य स्तोतारः
पूर्व्यं यथाविद् ऋतस्य गर्भं जनुषा पिपर्तन, आस्य जानन्तो नाम चिद्विषक्तन

भाष्यप्रकाशः ।

ऋक्तश्रुतौ निहितत्वेन श्रावणाद्रीतायां 'तद्दाम परमं ममे'ति वाक्याच्च तत्र प्रतिपाद्यत्वेन स्वरूपेण
च वर्तमानम्, तं 'अतोऽसि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तम' इति गीतावाक्याल्लोकवेदप्रसिद्धं परं
ब्रह्म यो न वेद, स किं ऋचा, ऋगिति वेदमात्रोपलक्षकम्, वेदेन किं कारिष्यतीति । शेषं स्फुटम् ।
'ऋषय' इति वाक्यं तु तृतीयस्कन्धे नवमाध्याये । अन्वये निदर्शनमिति । तदज्ञातुर्वेदाध्यय-
नसद्भावोपि तन्मुष्यफलभावादन्यव्यभिचारे निदर्शनं श्रुतिः श्रीभागवतवाक्यं चाहेत्यर्थः ।

अथवा, इदमग्निमेण सम्बन्ध्यते । तथाच वक्ष्यमाणेन वाक्यशेषेण श्रुतिर्ज्ञानवतां भगव-
त्प्राप्तिलक्षणं निदर्शनमाहेत्यर्थः । तदेव श्रुतिशेषं व्याकुर्वन्ति ये इदित्यादि । इदित्यवधारणे ।
तथाच प्रणवार्थभूतस्य भगवतो यज्ज्ञानं तस्यावश्यकत्वं तदज्ञानेऽध्ययनादिनैष्कल्यं च बोधय-
न्त्यानयर्चा भगवज्ज्ञानसाधनीभूतायां वरणसाध्यायां भक्तावादरो दर्शितः । एवं श्रुत्यन्तरे
साधनभक्ताव्यादरः श्राव्यते इत्याशयेनाहुः ऋगित्यादि । अर्थस्तु, हे स्तोतारो मदुत्कर्षवर्ण-
नपराः । इयं वेदानामुक्तिः । तं लोकवेदप्रसिद्धम्, पूर्व्यं पूर्वस्य कारणस्य सम्बन्धि सर्वकारण-
कारणरूपम्, यथाविद्ः यथावत्स्वरूपवेत्तारो भवन्तः, ऋतस्य सन्तवणीरूपस्य वेदस्य,
गर्भं अन्तर्निहितम्, जनुषा स्वस सम्पूर्णलम्पना यावज्जीवमिति यावत्, पिपर्तनं पूर्तिद्युक्तं
सन्तुष्टं कुरुत, सन्तोषयत । अत्र यथाविचोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणजीवधि-
नियोगं भगवचोपार्थं दर्शयति श्रुतिरिति भगवद्भ्रमेषु श्रुतेरादरः स्फुटति । अथ भगवचोपामावे
किमपि न सिध्यतीत्याशयेन पूर्वोक्तकरणाशकावनुकल्पमाहोचारायेन । आसमन्तात् अस्य
परमपुरुषस्य नाम असण्डशब्दब्रह्मरूपत्वेन जानन्तः, विषक्तन विशेषेण वदत । नाम्नः स्वरूपं
रविम ।

यदिच्छति तस्य तदिति श्रुत्या । उक्तश्रुताविति । तैत्तिरीयश्रुतौ । शेषमिति । एवं सतीत्यारम्भ वेत्तन्तं
व्याख्येयम् । अत्र तदुक्तेति । वेदोक्तकर्मणः । 'पदोलपत्रं पितृभं नाडी तस्य कफापहे'त्येवात्रापि
वेदाध्ययने वेदमात्रग्रहणम् । तथात्वं निष्कलत्वम् । एवं शेषं स्फुटम् । अन्वयेति । यत्र यत्र तदज्ञातु-
र्वेदाध्ययनसद्भावस्तत्र पुरुषोत्तमरूपमुष्यफलमित्यन्वयः, तस्य व्यभिचारे सति निदर्शनं दृष्टान्तम् ।
श्रीभागवतवाक्यं कर्तुं । निदर्शनमाहेत्यर्थः । निदर्शनं त्वेवम् । यत्र भक्ते ससाराभावस्तत्र पुरुषोत्तम-
प्रसङ्ग इति । निदर्शनं न दृष्टान्तः, किंतु भगवत्प्राप्तिः कारणव्युत्पत्त्या तत्राहुः अयवेति । अग्निमेणे-
ति । श्रुतिशेषेण । वाक्यशेषोऽप्ययम् । श्रुतिः 'ऋचो अक्षरे परमे व्योम' इति । य इदित्यादीति ।
य एवेश्वरत्वेन तत्पूर्वोक्तमित्यादिः । इम इतीदमः प्रत्यक्षगे रूपमत आहुः श्रीगोकुलेति । वैकुण्ठस्येष्टु
गोकुलस्य एवम् इति प्रयोगः । प्रणवार्थेति । अयमर्थो गायत्र्यर्थकारिकासु श्रीमद्भोक्तामितिः स्पष्टी-

महस्ते विष्णो सुमतिं भजामहे' इत्याद्युग्भिरन्येभ्यो धर्मेभ्यः सकाशाद्भगवद्धर्म-
ष्वादादरः श्रूयते इति तेषां अलोप एवेत्यर्थः । एतेन 'अकरणे प्रत्यवायश्रवणा'दित्यादि
षडुक्तम्, तदपि प्रत्युक्तं वेदितव्यम् । करणेपि वैयर्थ्यात्तदपरिहारात् । एवं सति
यदकरणे प्रत्यवायकथनम्, तेन तस्मादवकाशां प्राप्य गौणकालेप्यकरणे तथेति
तस्याशय इति ज्ञायते ॥ ४० ॥

नन्वेवं तात्पर्यकत्वे श्रुतेरुपनयनादिवत् कर्मोपयोगित्वं भक्तितज्ज्ञानयोः
स्यादिति कर्मण एव प्राधान्यम्, न तु भक्तेः सिध्यतीत्याशङ्क्य, भक्तितज्ज्ञान-
नश्यत्कत्वबोधकश्रुतितत्तात्पर्यमाह ।

उपस्थितेऽतस्तद्भचनात् ॥ ४१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विष्वा तदेव क्रीर्तयत । अनुकल्पेन कथं सन्तोष इत्यतो नामस्वरूपमाह चिदिति । उपलक्षण-
भेदत् । सच्चिदानन्दरूपकम् । तथाच नाम्नो ज्ञानरूपत्वाच्च द्वारा भगवतोपि ज्ञानं भविष्यति,
तेन तोषोपि भविष्यतीत्यर्थः । नामस्वरूपस्याप्यज्ञाने तदुपायं गुरुपसत्तिरूपमाह । हे विष्णो ते
त्वत्सम्बन्धिनां महः तेजोरूपम्, समभिव्याहारात् त्वत्तेजोरूपम्, सुमतिं निर्दोषपूर्णगुणत्वेन
भगवन्तं जानन्तम् । सुबुद्धिं भक्तमिति यावत्, तं भजामहे । तथाचान्यो भजतु, मा मा,
वचं तु भजामहे इति श्रुतयः खल्विति दर्शयन्ति । अनेन तदुपायेष्वादारो दर्शितः । तेन भगव-
द्धर्माणामत्याद्यत्तत्तं बोधिवमिति ज्ञेयः । इत्याद्युग्भिरित्यादिपदेन, 'प्रतते अद्य शिपिविष्ट
नामै'त्यादीनां संबन्धः । एवं श्रुतिद्वयेन भगवद्धर्मेष्वान्दरे श्रुतेः सिद्धे तेषामेव मुख्यकाले कर्मणं
सिद्धमिति तेन पूर्वपक्षयुक्त्युचरसिद्धिं सारयन्ति एतेनेत्यादि । तर्हि प्रत्यवायश्रवणस्य क्वा
पातिरित्याकाङ्क्षायां तामाहुः एषं सतीत्यादि । तेनेति । कथनेन । तस्मादिति । भगव-
द्धर्माद् । तथेति । प्रत्यवायः ॥ ४० ॥

उपस्थितेऽतस्तद्भचनात् ॥ ४१ ॥ सन्नभवतारयन्ति नन्वेवमित्यादि । उक्तश्रुतिर्भा-
रदिमः ।

कृतस्ततोऽवसेयः । वरणेति । पुष्टिमक्तौ । अनुकल्पमिति । विष्यन्तरम् । कथमिति । मुख्यकल्पाना-
श्रयणजदुःखसत्त्वात्क(थ)मिति प्रश्नः । 'कल्पः स्यात्प्रलये न्याये शास्त्रे ब्रह्मदिने विषा'विति विश्वः । ज्ञेय
इति । पूर्वोणार्थस्त्वित्यनेनाच्चेति । प्रतत्त इति । प्रनाम पूर्णम् । प्रा पुरणे । तत् सच्चिदानन्दरूप ते
तव शिपिविष्टनामेति । यथावत् शिपिविष्टनामेति ज्ञेयम् । 'शिपिविष्टस्तु खल्वतो शिवे दुश्चर्मणि स्पष्ट'
इति विश्वः । आदिनर्गैदोपनिषन्मण्डूकनाम्नी । भगवद्धर्मेष्विति चिचि । क्रिया वर्णाश्रमधर्मः । ज्ञानं
भगवद्धर्मः । तत्र यथावत् भगवद्धर्मविषयकम् । 'ज्ञानशक्तिः क्रियाशक्तिः संदिद्येते परस्मिते' इति
भाष्यकारिका । ते च ज्ञानावच्छेदका धर्माः 'मदन्येते न जानन्ति नाहं तेभ्यो मनागपी'ति वाक्याश्रक्ति-
प्रधानाः । भक्तयो नवविधाः प्रेम सर्वत्वभावश्च । ऐश्वर्यादयः । पादायौव्याप्तिरपि स्मरिता । आदर
इति । उक्तश्रीभागवतवाक्यादादरः । एतेनेत्यादीति । करणेपीति । 'वेदं कृत्वा वेदिं करोती'त्यत्र
'क्षुत आचामे'दित्यत्र पूर्व वेदिकरणे क्षुतनिमित्ताभावेप्याचमने कृते वेद्याचमनयोर्वैयर्थ्यं यथा, तथा
भगवद्धर्मकाले वर्णाश्रमधर्मकरणे तस्य वैयर्थ्यं तस्मात् । तस्य प्रत्यवायश्रवणस्यापरीहारात् । परेर्दोषः ।
प्रत्यवायः 'सृत्वोर्भूल्यसुपैति स' इत्येकादशोक्तः । भाष्ये । तस्येति । प्रत्यवायवाक्यस्य ॥ ४० ॥

उपस्थितेऽतस्तद्भचनात् ॥ ४१ ॥ उक्तेति । 'तमु स्तोतारः' 'प्रतते' इति श्रुतिन्यायः ।

तयोर्युगपत्करणेऽनुपस्थितेपि यदि पूर्वं भगवद्धर्मकरणमुच्यते, तदा त्वदुक्तं स्यात्, नत्वेवम्, किन्तु भयोर्युगपत्करण उपस्थिते ब्रह्मबलविचारे क्रियमाणे,

भाष्यप्रकाशः ।

भगवद्धर्मादरे बोधिते भगवद्धर्मकरणे श्रुत्युक्तानां कर्मणां सार्थक्यं नान्यथेत्येवं श्रुतेस्तात्पर्येण उपनयनादिवद्भक्त्यादेस्तदङ्गत्वं कर्मणश्च प्राधान्यं सिध्यतीत्याशङ्क्य भक्त्याद्यावश्यकत्वबोधनतात्पर्यमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति तयोर्युगपदित्यादि । यजुर्ब्राह्मणश्रुतौ भगवज्ज्ञानस्यावश्यकत्वं बोध्यते । तेन स्वाध्यायावर्तनदशायामपि तदावश्यकता आयाति । ऋक्संहिताश्रुतावपि 'यथाविद्' इति 'जानन्त' इति च स्तोत्रविशेषणाद्विधेयस्य भगवद्धर्मस्य करणे ज्ञानस्याधिकारप्रबोजकत्वं लभ्यते । मन्त्राणां विधायकत्वं तु 'वसन्ताय कपिञ्जलानालमेते'त्यत्र परैरसद्वत् । 'वसन्तायै'त्यादीनां न मन्त्रत्वमिति स्वपक्षेपि मन्त्राणां स्वार्थे प्रामाण्यस्याङ्गीकाराद्विधिशक्तिकौष्याभावे विधायकत्वं न हीयते । अतो सुसुक्ष्मां भगवद्धर्मा आवश्यकताः । कर्माणि तु 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिपन्ति ब्रह्मचर्येण यज्ञेन तपसा श्रद्धया अनाशकेने'ति श्रुतेर्विदिद्यायामेवोपधीणानि । ज्ञानपर्यन्तत्वपक्षेप्यारादुपकारकाणीति विविदिषोक्त्यैव लभ्यत इति दूरापास्तं तत्प्राधान्यम् । एवं ज्ञानोत्तरे यत्र कथञ्चिद्वर्णाश्रमधर्मा भगवद्धर्माश्च युगपत्प्राप्ताः, तत्र प्रत्यवा-

रदिमः ।

सार्थक्यमिति । 'यदेव विद्यये'ति श्रुतेः पूर्वमीमांसकाशङ्का । श्रुतेरिति । यजुर्ब्राह्मणश्रुतेः 'ॐमिति प्रतिपद्यत' इत्यादेः । सिध्यतीति । 'त इमे समासत' इत्यत्र यज्ञयेति शेषं पूरयित्वा सिध्यति । भक्त्यादीति । भक्तितज्ज्ञानावश्यकत्वबोधनस्य तात्पर्यं ज्ञानकाण्डत्वात् 'तमेतं'मिति श्रौतं ज्ञानकाण्डीयं तालपर्यमाहेत्यर्थः । तयोरित्यस्यार्थं ऋक्संहितायजुर्ब्राह्मणश्रुत्योरित्याहुः यजुर्ब्राह्मणेति । बोध्यते इति । यज्ञे बोध्यते । आयातीति । ब्रह्मयज्ञत्वादायाति । स्तोत्रमिति । ज्ञानस्याधिकारेत्यादौ हेतुः । विधेयस्येति । पिपतनेति विविदिषयस्य भगवतोऽधोक्षजत्वाद्भगवद्धर्मस्य करणे ज्ञानस्य स्तोत्रविशेषणस्य । पिपतनेति मध्यमपुरुषान्मन्त्रत्वम् । पूर्वतन्ने मध्यमपुरुषान्तस्य मन्त्रत्वोक्तेः । वदाहुः मन्त्राणामिति । स्वपक्ष इति । भावार्थपादभाष्ये । एतावता तयोरित्यस्यार्थ उक्तः । अत इति । कर्मणा पूर्वियुक्तं कुरुतेति पिपतनेत्यस्यार्थेपि ज्ञानकाण्डत्वेन 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुतिविषयत्वेन सेवाख्यकर्मणा पूर्वियुक्तं कुरुतेत्यर्थोदित्यर्थः । भगवद्धर्मा उक्ता ज्ञानविषयाः । आभासे श्रुतेरुपनयनादिवदित्यादि युक्तं वदाहुः कर्माणि त्विति । 'विविदिषन्ती'त्यत्र रामानुजाचार्यवत्सन्धर्माविवक्षायामाहुः ज्ञानपर्यन्तत्वेति । आरात् समीप उपकारकाणि कर्माणीति । विविदिषोक्तिर्यज्ञनया । सन्धर्माविवक्षोक्तेः । तत्प्राधान्यं कर्मप्राधान्यम् । भाष्यविवरणं तु अनुपस्थितेपीति । अपिनोपस्थिते । त्वदुक्तं कर्मणः प्राधान्यं स्यात्, शास्त्रस्य प्राथम्यात्, नत्वेवम्, शास्त्रप्राथम्यापेक्षया श्रुतिद्वयस्य प्राथम्यात् । 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति 'यदेव विद्यये'ति श्रुतिद्वयम् । प्रकृते । किन्तु भयोरिति भाष्यविवरणमाहुः एवं ज्ञानेति । कर्माप्राधान्यज्ञानोत्तरम् । कथञ्चिदिति । कारणत्वेन प्रकारेण भगवति लोकसंग्राहका वर्णाश्रमधर्माः क्रियाशक्तिरूपाः भगवद्धर्मा ज्ञानशक्तिविषयभक्तिरूपाः । 'भगवान्भक्त्यक्तियानि'तिवाक्यात् । ज्ञानशक्तेः सविषयत्वात् भगवान्विषय इति चेन्नक्ता अपि सन्तु, 'मदन्यसे न जानन्ति नाहं तेभ्यो मनागवै'ति वाक्यात् । प्राप्ता इति । भगवति प्राप्ताः । जीवे कथञ्चिन्मार्गाग्रहेण प्राप्ताः । प्रत्यवायेति । यथा बन्धेवे सूतवधानन्तरम् । आदिना 'श्रुत्योर्द्वयमपि स' इति जीवविषये

अत आदराद्धेतोस्तद्धचनाद्भगवद्धर्माणां बलवत्त्वेनालोपवचनात् न कर्माङ्गत्वमे-
तेषां सिध्यतीत्यर्थः ॥ ४१ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे चतुर्दशमावरादलोप इत्यधिकरणम् ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भादिधोषकवाक्यैः प्रबलदुर्बलभावे वैपरीत्येन भाते तदपवादायादरः प्रकाश्यते । ततश्च
भगवद्धर्माणां वाधाभावः सिध्यति । तथा सतीतरेपामादराभावेपि प्रत्यवायश्रवणवैयर्थ्य-
परिहाराय तेषां गौणकाले करणमर्धोधानवद्वयवस्थाप्यते, अतो न भक्त्यादीनां कर्माङ्गत्वमित्यर्थः ।
अत्र कर्मणामनादरव्युत्पादनेन भगवद्धर्माविरुद्धरीत्या तत्करणस्य व्युत्पादनेन च निष्कामनित्य-
कर्मकृतितोषकं अपाश्रिताभक्ताश्वत्थमिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञेयम् ।

रश्मिः ।

एकादशवाक्योक्तमृत्प्राप्तेर्निन्दा । वैपरीत्येनेति । बलाबलविचारे ज्ञानकाण्डत्वाद्गुणनयनादिवदि-
त्याभासोक्तं वैपरीत्यम्, तेन 'यदेव विद्यते'ति श्रुत्या भाते 'तमेत'मिति श्रुत्या ज्ञानकाण्डत्वेन च तस्य
वैपरीत्यस्यापवादाय 'ऋषयोपि देव शुम्भत्वसङ्गविसुखा इह सञ्चरन्ती'त्युपष्टम्भगवद्धर्मैश्चादरः प्रका-
श्यते, नतु वर्णाश्रमधर्मैः । इतरेषामिति । वर्णाश्रमधर्माणाम् । अर्धोधानेति । अर्धोधाने कृते
कामनासमासावपि विधिवलादर्धोधानं क्रियते तस्येव । गौणकालोऽनधिकारकालो विधिलभ्यः । तदेत-
त्पृष्ठस्य द्वितीयपादे तृतीयाधिकरणे स्पष्टम् । सूत्राणां न्यायरूपत्वात् । 'असमाप्यं समाप्यं वा काम्य
कामे निवर्तते । आद्यः प्रयोजनाभावादन्त्यो निन्दादिसश्रवा'दिति । अत्र 'चित्रया यजेत पशुकामः'
'कारीयां यजेत वृष्टिकामः' इत्यादिषु कामप्रेरितेन पुरुषेण कर्मोपकान्तम् । तस्य च समाप्तेः प्रागेव केनापि
निमित्तेन तत्तत्फलप्राप्तौ दोषदर्शनेन कामो निवर्तते । तदा कर्माद्युद्यमे प्रयोजनाभावात् न समापनीय-
मिति चेत् । भैवम् । प्रकान्तस्य कर्मणोऽसमाप्तौ निन्दाप्रायश्चित्तयोः श्रवणात् । 'देवतान्यो वा एष प्रावृ-
श्यते यो यक्ष्य इत्युक्त्वा न यजेत' 'त्रैधातवीयेन यजेत न देवताम्य आवृश्यते'ति तदुभयं श्रुत तस्मा-
त्समापनीयमित्यर्थः । ओ ऋश्चु छेदने । अत इति । वैपरीत्यापवादात् । तत्करणस्य कर्मकरणस्य ।
निष्कामेति । 'कर्माणि साधनत्वेन निरूपयती'ति सुबोधिन्याभासात् । 'अपाश्रितः आश्रितः अर्भका-
श्वत्यो येन । आश्रितः पश्चादिति वा । अर्भकाणां क सुखं यस्मात् । बालकसुखदायी । अर्भकरूपः कोमलः
धृश्वत्यो वा । तस्यैवारणी भवतः । कर्माणि सर्वाणि तत्साधनान्येव । अपाश्रयपदेन च साधनत्वेनैव
कर्मणामपेक्षा, नतु तद्गतं फलमप्यपेक्षत इति सूचितम् । अपाश्रिता अर्भका यस्मिन्निति बालाधिकारः
कर्मणि सूचित' इति सुबोधिनी । आभासे साधननिरूपणं लोकसंग्रहार्थम् । पश्चादिति । मायाया
निवृत्तेः पश्चात् । स चाश्वत्यो धर्मरूपोपि क्षैश्वर्यधर्मरूपः अन्यथाकरणसमर्थः । अन्यथा ब्रह्मणा प्रार्थि-
तोपि न स्वरूपमन्ययथेत् । वीर्यं तु नाश्वेयम् । 'नैच्छद्गु'रिति वाक्यात् । नतु नित्यानन्दे प्रभासली-
लातुपपत्तेस्त आहुः अर्भानामिति । ऐश्वर्योविष्टोऽधोक्षजो बाल इति न नित्यानन्दत्वविरोधः ।
धर्मोऽश्वत्यः 'वृक्ष इव स्तन्धो दिवि तिष्ठत्येक' इति । स एवैश्वर्यमित्यर्भकरूपः । अष्टुना लोकसंग्रहार्थं
कर्माश्रयणरूपं तेन बृहदारण्यकोक्तोश्वत्यः कालात्मा भगवाञ्जातोऽश्वत्यादभिरूपोपि, अश्वत्ये धर्मं तत्रि-
ष्टाम् च तिरिमवतीत्यश्वत्याश्रयणेच्छया आहुः तस्यैवेति । महीधर्या वेदटीकायामश्वत्यगर्भयोगीशाला-
हरणोक्तेः । तत्साधनानीत्यरणिकाष्ठानयनसाधनानि साक्षात्परपरयेति बोध्यम् । अपाश्रित आश्रित
इत्यर्थं उक्तोऽपपरी अनर्थकाविति सूत्रात् । अष्टुनाऽपार्थं हीन वदन्ति अपाश्रयेति । कर्मणा-

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्यप्रतिबन्धः फलम् ॥ ४२ ॥ (३-३-१५.)

अथेदं विचार्यते । पुरुषोत्तमविदः कर्म कर्तव्यम्, न वेति ।

तत्र मार्गत्रयफलात्मके तस्मिन् सम्पन्ने पुनस्तस्य खतोऽपुरुषार्थस्य कारणम-
प्रयोजकमिति न कर्तव्यमेवेति पूर्वपक्षः ।

तत्र सिद्धान्तमाह तन्निर्धारणेत्यादिना । अत्रेदमाकृतम् । भक्तिमार्गं हि
मर्यादापुष्टिभेदेनास्ति द्वैविध्यम् । तत्र मर्यादायां पुष्टौ चेताहशस्य न कर्मकरणं
सम्भवति । अत एव तैत्तिरीयकोपनिषत्सु पठ्यते 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न
विभेति कुतश्चने'ति । 'एतं ह वा च न तपति किमहं साधु नाकरवं किमहं
पापमकरवमिती'ति । श्रूयते चोभयविधानामपि कर्मकरणमम्बरीपोद्धवपाण्डवा-

भाष्यप्रकाशः

शङ्करभास्कराचार्यौ तु वैश्वानरविद्योक्तस्य प्राणाग्निहोत्रस्य भोजनलोपे लोपो न वेति
शङ्कार्या लोपं सिद्धान्तयतः । तत्रोदासीना वयम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, इदं सूत्रद्वयं कामादिसूत्रशेषत्वेनाङ्गीकृत्य तत्र मोक्षार्थिनां
निर्विशेषोपासकानां सत्यकामत्वादिवद्वशित्वादिकमपि लुप्यते इति शङ्कानिवृत्तये आद्यम्,
छान्दोग्योक्तं 'सर्वेषु लोकेषु कामचार' इति फलं सांसारिकमिति शङ्कानिरासाय द्वितीयमिति
मन्यन्ते । अयं च परविषयो विचार इति पूर्वोक्तमतद्वयापेक्षायामेव युक्तः ॥ ४१ ॥ इति
चतुर्दशमादरादलोप इत्यधिकरणम् ॥ १४ ॥

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्यप्रतिबन्धः फलम् ॥ ४२ ॥ ननु यद्येवं तर्हि
गौणमुत्पन्न्यायेन कर्मणामप्रयोजकत्वात् परमहंसेष्विव भक्तेष्वपि तत्प्राप्तिरेव न सम्भवतीति
व्यर्थः पूर्वोक्तो विचार इत्याकाङ्क्षायां पाक्षिकप्राप्तिं हृदिकृत्य तत्प्रयोजनबोधनावेदमधिकरण-
मित्याशयेन संशयपूर्वपक्षौ वदन्तस्तदवतारयन्ति अथेत्यादि । तस्मिन्निति । पुरुषोत्तमज्ञाने ।
सिद्धान्तं वदन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति अत्रेदमित्यादि । एतादृशस्येति । पुरुषोत्तमविदः सर्वदा
भगवदानन्दमनुभवतो वा । श्रूयते चेति । गोपालोत्तरतापनीयेऽतिथिपूजारूपो गृहस्यधर्मो
रक्षिः ।

मिति । अत्यन्तरूपधर्माश्रयणरूपकर्मात्र । बहुवचनमन्यापेक्षम् । हीनाश्रयणाच्चतु तदतं फलमन्यपेक्षत
इत्यर्थः । अपाश्रिता इति । मुख्यतया तु वैदिका आश्रिताः । अतो बालस्यैश्वर्याविष्टस्याधिकारः
प्रभासलीलायां कर्मणि सूचित इत्यर्थः । वैश्वानरेति । प्राणाग्निहोत्रोपनिषदि स्फुटम् । उदासीना
इति । पूर्वतन्ने द्वारलोपाकार्यलोपस्य सिद्धत्वे तत एव सिद्धे उदासीनाः । परविद्ययोरिति । 'अथ
परा यथा तदक्षरमधिगम्यत' इति श्रुतेः पूर्वा परा । छान्दोग्य तु नारदसनत्कुमारसंवादस्य सर्वात्मभाव-
निष्ठाविषयमिति परविद्या ॥ ४१ ॥ इति चतुर्दशमादरादलोप इत्यधिकरणम् ॥ १४ ॥

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्यप्रतिबन्धः फलम् ॥ ४२ ॥ पाक्षिकेति ।
कर्मकरणे भगवदिच्छानिर्धारणपाक्षिकेत्यर्थः । तत्प्रयोजनेति । अत्रे स्फुटम् । भाष्ये । मार्गेति ।
कर्ममार्गेण चित्तशुद्धौ ज्ञानं ज्ञानिनो भक्तौ सत्यां भक्त्या जानाति चाप्ययमिति श्रुत्युक्ते फलालम्के ।
आकृतमिति । ... । प्रकृते । 'अम्बरीपोद्धवपाण्डवादी' नामित्यत्रादिपदार्थत्वेन शुक्लजडादयो भाष्ये
व्याकृतप्रायाः । गोपालेत्यादि । गान्धर्वाभिभृतीनां पुष्टिमार्गीयत्वं स्फुटम् । 'अह्वचाष्टं निशि शयान'-

यीनाम् । एवं सत्युभयविधानां मध्ये, मम कर्मकरणे प्रभोरिच्छास्तीति यो निर्धारयति, स करोति । य एतद्विपरीतम्, स न करोति । यथा शुक्रजडादिः । एतन्निर्धारश्च भगवदधीनः, अतो भक्तेष्वपि तन्निर्धारणानियमः, अतः कर्म कर्तव्यमेवातन्निर्धारणे त्वाधुनिकानाम् । एवं सतीच्छाज्ञानवता तत्सन्देहवता च कर्म कर्तव्यमिति सिद्धम् । तत्रोभयोः फलं वदन्नादावाचस्याह तद्दृष्टेः । तस्या भगवदिच्छाया दृष्टिज्ञानं यस्य स तथा । तस्य जीवकृतकर्मफलात् पृथक् भिन्नमीश्वरकृतकर्मणो यत्फलं वेदमर्यादारक्षा लोकसंग्रहश्च तत्फलमित्यर्थः । हिंसाब्देन 'सक्ताः कर्मण्यविद्वांसो यथा कुर्वन्ति भारत । कुर्याद्विद्वांस्तथासक्तश्चिकीर्षुर्लोकसंग्रह'मिति भगवद्वाक्यरूपोपपत्तिः सूचिता । द्वितीयस्य मध्यमधिकारात् कालेसङ्गादिजनितचित्तमालिन्येन भगवत्सान्निध्ये प्रतिबन्धः स्यात्, तन्निवृत्तिस्तत्कृतकर्मणः फलमित्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

गान्धर्वीप्रभृतीनाम् । चकारात् स्मृतौ । उभयविधानामिति । मर्यादायां पुष्टौ चाङ्गीकृतानां भक्तानाम् । एतद्विपरीतमित्यत्रापि निर्धारयतीति सम्बन्धते । तथाच निर्धारणानियमपदस्य हेतुगर्भतया एवं कर्मप्रसक्तविद्यमानत्वात् पूर्वाधिकरणोक्तविचारवैधर्म्यमित्यर्थः । ननु भवत्वेचं पुरुषोत्तमविदः कर्मकरणम्, तथापि किं तस्य फलमिति विचारणीयम्, न तावच्छौकिकम्, तद्वनभीष्टत्वात् । नापि प्रत्यवायपरिहारादिः, 'स्वपादमूलं भजत' इति वाक्याद्भगवतैव तस्मिद्धेरित्याकाङ्क्षायां स्रष्टशेषमवतारयन्ति तत्रेत्यादि । एवं सिद्धे कर्मकरणे ज्ञातेच्छतत्सन्देहवतोः फलं वदन्निश्चितेच्छस्य फलं तद्दृष्टेः पृथगित्यनेन पूर्वमाहेत्यर्थः । द्वितीयस्य विवृण्वन्ति द्वितीयस्येत्यादि । तथाच तादृशोरपि कर्मणः साफल्यस्य सत्त्वात् पूर्वाक्तविचारवैधर्म्यमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

मितिवाक्यात् । तथाच पुष्टिमर्यादामार्गीया भक्ता अप्यादिपदार्थः । अत्र गान्धर्वीप्रभृतीनां श्रूयते चेलन्वयो न भवति । गोपालतापिनीये गान्धर्वीप्रभृतिष्वम्बरीषादीनामग्रहणात् । तथाच श्रूयते चेलस्य वेदोपाख्यानेष्वित्यर्थः । अन्वयान्तरमाहुः स्मृतत्विति । स्मृतौ श्रूयते श्रावणविषयीक्रियते । नच स्मर्यते चेति पठनीयमिति वाच्यम् । 'इतिहासः पुराण वेदानां पञ्चमो वेद' इति श्रुत्या पुराणेष्वपि स्मर्यते चेलस्य वाधात् । स्मृतयस्तु नवमस्कन्धे 'स इत्यं भक्तियोगेन तपोयुक्तेन पार्थिवः । स्वधर्मेण हरिं प्रीणन्सद्भान्सर्वान् शनैर्जहा'विलम्बरीषस्य कर्मकरणे । दशमस्कन्धे 'ऋतुराजेन गोविन्द राजसूयेन पावनीः । यक्ष्ये विमूढीर्भवत' इति पाण्डवानां कर्मकरणे । एकादशस्कन्धे 'यथोपदिष्टं जगदेकचन्द्रुना तपः समास्थाय हरेरग्राहति'मित्युद्धवस्य कर्मकरणे एकोनविंशत्याध्यायस्था । मर्यादायामिति । मर्यादायामम्बरीषादयः । पुष्टिमर्यादायां गान्धर्वीप्रभृतयः । पुष्टौ 'केवलेन हि भावेन गोप्यो गावः खसा मृगाः । येन्ये मूढधियो नागाः सिद्धा मामीशुरक्षसे'तिवाक्योक्ता गोप्यादयः । 'स्वपादमूलं भजतः प्रियस्य त्तक्तान्यभावस्य हरिः परेशः । विकर्म यच्चोत्पतित कथंचिद्धनोति सर्वं हृदि सन्निविष्ट' इति । मर्यादेत्यादि । मर्यादायामम्बरीषादयः भक्तेः ससाधनत्वात् । पुष्टौ गोप्यादयः निःसाधनभक्तिमत्त्वात् । पुष्टिमर्यादायां गान्धर्वीप्रभृतयः गोपालतापिनीये ससाधनभक्तेः, 'अह्नापाहृत'मिति निःसाधनभक्तेश्च कथनात् । शुक्रजडादयो ज्ञानिमक्ताः । प्रथमस्कन्धे शुक्रस्य पञ्चमस्कन्धे जडस्य ज्ञानित्वेन प्रसिद्धः ।

१. पुष्टावनिर्धारणमिति पाठः । २. कामसङ्गति पाठः ।

अथवा । पूर्वसूत्राभ्यां भगवद्धर्मकृतेरावश्यकत्वमुक्तम् । सर्वात्मभावचतो

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र भगवत्स्वरूपविषयकपूर्णज्ञानवतामेव तदिच्छया वर्णाश्रमधर्मकरणतदकरणयोर्विभजनात् पूर्णज्ञानप्राप्यत्वबोधकं अकृशमिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञेयम् । न कृशं यस्येति तदर्थादिति । एवमेतत्सूत्रव्याख्याने प्रत्यवायश्रवणादिना गौणकालेऽप्यवश्यकर्तव्यतया पूर्वाधिकरणे साधितानां कर्मणां वैयर्थ्यपरिजिहीर्षया फलस्य वक्तव्यत्वेन पृथग्च्यप्रतिबन्धः फलमिति सूत्रभागसार्थक्यमायाति, न सम्पूर्णस्य सूत्रस्यैत्यरुच्या व्याख्यानान्तरार्थं सूत्रमवतारयन्ति अथवेत्यादि । पूर्वसूत्राभ्यां भगवद्धर्माणां मोक्षफलानां श्रवणादीनां कृतेः करणस्यावश्यकत्वमुक्तम्, यः पुनः सर्वात्मभाववान्, तस्य तूक्तभगवद्भवनात्, तं प्रति मोक्षसाध-
रश्मिः ।

भगवदिति । इच्छाया भगवन्निष्ठत्वेन तन्निष्ठसत्ताया अपि परम्परया भगवन्निष्ठत्वेन विषयविषया भगवद्-
धीनत्वम्, मुख्यत्वात्, इतरयोश्च विशेषणत्वात् । ननु प्रभोरिच्छास्तीत्यत्र प्रभुसम्बन्धीच्छानिष्ठः सत्तातुक्लोलो
व्यापार इति वैयाकरणबोधोक्तः कथमितरयोर्विशेषणत्वमिति चेत् । न । अनौचित्याद्भगवतो विशेषणत्वे
सखण्डब्रह्मवादेन । एतद्भगवद्धीनपदेन सूच्यते । एतत्फलमाहुः अतो भक्तेष्विति । येषां पुनर्भग-
वान् साधन फल च तेष्वपीत्यर्थः । तादृशेष्विच्छासत्तयोरभावात् । तथा चैतन्निश्चयस्य ज्ञानरूपस्य
सकलभक्तसाधारणं भगवद्धीनत्वसुरीकार्यमिति भावः । नचान्योन्याश्रयः भगवद्धीनो निर्धारः निर्धा-
राधीनो भगवान् साधनमिति ज्ञानमिति वाच्यम् । पूर्वं कर्मकरणनिर्धारणे कार्येणाधीनस्य भगवान्सा-
धनमस्ति कारणं विना कार्याभावादिति भगवान्साधनमिति पश्चाज्ज्ञानस्य सम्भवेनान्योन्याश्रयाभावात् ।
भाष्ये । वेदेत्यादि । इदं गीतातृतीयाध्याये 'लोकसङ्ग्रहमेवापि संपश्यन्कर्तुमर्हसी'ति लोकसङ्ग्रहः ।
'यथदाचरति श्रेष्ठ' इत्यारभ्य 'उपहन्त्यामिमाः प्रजा' इत्यन्तेन वेदमर्यादारक्षा । ननु 'न कुर्यां कर्म चे-
दह'मितीश्वरं प्रति व्यतिरेकमुखेन विधिरस्ति तत्र गीतायां अर्जुनं प्रति लोकसंग्रहकर्मनवद्देदमर्यादारक्षा-
युक्ता न सर्वान्प्रत्याज्ञप्तेत्याकाङ्क्षायां हिंकारस्वार्थमाहुः हीति । अत्र विद्वांस प्रत्याज्ञास्तीति नोक्तदोष
इत्यर्थः । भगवद्वाक्येन रूप्यते व्यवहियत इति भगवद्वाक्यरूपा उपपत्तिः युक्तिः । यदिदं भगवद्वाक्यं
न स्यात्, उक्तदोषः स्यादिति अव्ययानां वैयाकरणमते द्योतकत्वात्सूच्येतेति । प्रकृतेः । भगोत्यादि ।
पूर्णेति । 'पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात्पूर्णमुदच्यते । पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यत' इति श्रुत्या पूर्वं पूर्णं
भगवता भक्तमनोरथानुरूपं पूर्तिकर्मज्ञानं तद्वताम्, विभजनात् अम्बरीषाद्युदाहरणसमर्थितात् । अकृ-
शमिति । (अकृशमिति ज्ञानम्, पूर्णत्वात्, अन्येषां परिच्छेदरूपत्वात् । अनेन पूर्णमेव ज्ञानं साधनमिति,
न तु खण्डब्रह्मज्ञानानि शारीरकादीनि । सर्वेषां भक्तानामुपसंहृतत्वात् दौर्बल्यमाशङ्क्य निराकृतम् ।
भक्तानां तत्रैव प्रवेशात् । अनेनान्येपि दैहिका धर्मा निवारिताः । उत्पत्तिकार्यतपस्यादीनि चाक्षर-
साम्यात् निवारितानि । 'अस् भुवि' 'दुक्कृञ् करणे' 'शम उपशमे' इति धात्वतयो गृहीताः । प्रपञ्च-
कर्मज्ञानानि वा ज्ञानसाधनानि, ततः ससाधन ज्ञानमुक्तं भवति ।) तथाचायं सूत्रार्थः । मम कर्म-
करणेऽकरणे वा भगवदिच्छास्तीति निर्धारणानियमादाशुनिकानाम्, अतस्त्विच्छामतया कर्म कर्तव्यमेव ।
तद्वृष्टेः । तस्या भगवदिच्छाया दृष्टिज्ञानं यस्याम्बरीषोद्धवसुधिष्ठिरादेस्तस्य पृथक् जीवकृतकर्मणो यत्फलं
तस्माद्भिन्नं सन्मार्गंरक्षालोकसङ्ग्रहादिकं तदेव फलम्, न तु स्वर्गादिकम् । पूर्वोक्तनिष्कामकर्मकर्तुंस्तु
अप्रतिबन्धः कर्मजप्रतिबन्धाभावः फल युक्तमिति । इदानीं मुख्यायाः एकादशसर्वस्वत्वेन सर्वनिर्णये
उक्तायाः न्यूनतात्पर्यनिग्रहस्थाननिवारिकायाः प्रसङ्गतः प्रस्तावनामाहुः य इति । उक्तेति । भाष्योक्तभग-

‘न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिहे’ति भगवद्ब्रह्मचर्याद्विधेयाभावादसम्भवाच्च कर्मज्ञानयोर्विहितभक्तेश्च करणं न सम्भवतीति तस्य किं फलमित्याकाङ्क्षापूर्णाया तदनुचदति तन्निर्धारणेत्यादिना । तस्मिन् धर्मिण्येव, न तु धर्मेणैवपि दृष्टिर्यस्य स तथा । दृष्टिपदेन ज्ञानमात्रमुच्यते । तेन अन्यविषयकदर्शनश्रवणादिज्ञानाभाव उक्तो भवति । एतादृशस्य प्रभुसङ्गममात्रमपेक्षितम् । तत्र भगवद्भक्तस्वसङ्गमावधिकस्य भक्तस्य सङ्गमसमयनिर्धारो भवति । अतादृशस्य तस्य स नेति तन्निर्धारणानियमः । एतेन फलप्राप्तेः प्रागवस्थोक्ता भवति । फलस्वरूपमाह पृथक्फलमिति । अस्यानिर्वचनीयत्वादानुभवैकवेद्यत्वान्मोक्षान्तं यत्फलं शास्त्र उक्तं तस्माद्भिन्नमित्युक्तम् । अन्यत्र हि धर्माणां साधनत्वम्, यत्र फलमेव साधनम्,

भाष्यप्रकाशः ।

नानामविधानस्य सत्याद्यधिकरण उपपादितत्वेन विधेयानां तेषामभावात्, तद्भावस्वभावेन तेषां कर्तुमशक्यतया असम्भवाच्च कर्मज्ञानविहितभक्तीनां करणं सर्वात्मभाववतो न सम्भवति, तदभावे च न मोक्षोपीति तस्य किं फलमित्याकाङ्क्षायां तस्य यत्फलं तदनेन सूत्रेणानुवदतीत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति तस्मिन्नित्यादि । एतेनेति । तन्निर्धारणानियमपदेन । अन्यत्रेति । मोक्षपर्यन्ते फलान्तरे । तथाच भगवत्सङ्गमाभिलाषौत्कट्येन तदेकतानस्य भगवतानुक्तस्वसङ्गमावधिकस्य ‘यतो वाचो निवर्तन्त’ इति श्रुत्युक्तमगणितानन्दरूपं फलम्, तत्प्राप्तिपूर्वदशायां तद्भावप्रतिरक्तिः ।

वद्ब्रह्मचर्यात् । विहितभक्तीति । तेन सर्वात्मभावेऽविहितभक्तेः कामाद्युपाधिना चिन्तनरूपायाः करणं सम्भवतीत्युक्तम् । भाष्ये । नन्वत्र पक्षे इदं सूत्रं नाधिकरणमिति वक्ष्यते । तथाच तस्याः श्रुतेर्दृष्टिदर्शनम् । तस्या इति षष्ठीतत्पुरुषोस्त्विति चेत् । सत्यम् । सर्वात्मभावे ‘यत्र नान्यत्पश्यती’त्यादिश्रुतेर्दर्शनं वर्तते, तथापि यत्र यस्मिन्नधिकरणेऽन्यधर्मादिदर्शनादिनिषेधाद्धर्मिण्येव दृष्टिः सूच्यते इत्याशयेनाहुः तस्मिन्निति । श्रुतावन्यदर्शननिषेधाद्विग्रहवाक्ये एवकारः समासघटको न । ज्ञानमात्रमिति । मात्रं काल्पर्येवधारणम् इति कोशात् । अपेक्षितमिति । विप्रयोगभावोदय एव स भावो ज्ञातो भवतीति । तत्र प्रभुसङ्गमातिरिक्तमनपेक्षितम् । स्वसङ्गमेत्यादि । वैराग्यं न श्रेयो भवेदित्युक्ते विषयवैतृष्यसङ्गं वैराग्यं न श्रेयः विषयतृष्णा श्रेयः भगवद्भक्तः स्वस्य सङ्गमस्याधिः पूर्वावस्था विषयतृष्णारूपा यस्य भक्तस्य तादृशस्य अपर्यालोचिताध्वनः पुष्टिदास्युक्तप्रेम्णः समयः कालः तस्य निर्धारो निश्चयः भगवत्सङ्गकालनिश्चयो भवति । यदि भगवत्सङ्गकालनिश्चयो न स्यात्, ‘सत्सङ्गान्मासुपागता’ इत्येकादशे द्वादशाध्याये भगवान्न वदेत् । अतादृशस्य धर्मादिदशोः सङ्गमसमयनिर्धारो न, सर्वात्मभावेकलम्प्यत्वात् तस्य प्रागवस्थेति । यथा ‘वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः सत्त्यासयोगाद्यतयः शुद्धसत्त्वाः । ते ब्रह्मलोके तु परान्तकाले’ इति प्रागवस्था, ‘परम्युतात्परिमुच्यन्ति सर्वे’ इति फलस्य । शास्त्र इति । मयोदाभक्ति-शाल्लेपीत्यर्थः । फलमित्यादि । ननु कथं फलमेव साधनं फलत्वसाधनत्वयोर्विरोधादिति चेन्न । फलं भगवान् स्वस्थानन्दावेशं तिरोभाष्य कृपावेशं कृतवानित्यविरोधात् । ‘कृपाविष्टः साधनम्, आनन्द-विष्टः फल’मिति भाष्यात् । प्रकृते । अगणितेत्यादि । अगणितानन्देनागणित आनन्दो यत्र विषय-तया सोऽगणितानन्दः पूर्वोत्तरसात्मकपुरुषोत्तममजनानन्दादनुभवस्तो न रूपयते व्यवहियतेऽर्थादुत्तरकाले

तत्फलस्यानिर्वाच्यता युक्तैवेति हिशब्देनाह । ज्ञानमोक्षादिना तद्भावाप्रतिबन्धश्च
फलमित्यर्थः । प्रासङ्गिकमेतत्सूत्रम् ॥ ४२ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे पञ्चदशं तन्निर्धारणाधिकरणम् ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

बन्धाभावश्च फलमिति भक्तिविचारे मुख्यभक्तेरपि स्पृत्या प्रसङ्गत उक्तमित्यर्थः । असिद्धं
इदं केवलं सूत्रमेव, न त्वधिकरणम् । एतज्ज्ञापनायोक्तमेतत्सूत्रमिति ।

अत्रान्ये तु, 'ओमित्येतदक्षरमुद्रीथसुपासीते'त्यादीनि कर्माङ्गान्युपासनानि तत्तत्कर्मसु
सुहृत्पर्णतादिवनित्यं ऋतुसम्बन्धीनि न वेति शङ्कायां न नित्यानीति सिद्धान्तयन्ति । 'अङ्गेषु
यथाश्रयभाव' इत्यन्तिमाधिकरणं चैतस्यैव प्रपञ्च इत्याहुः । तत्तेनैवास्य गतार्थत्वाद्द्वैधर्म्यस्य सूत्रस्य
तन्मते दुर्गारमिति ज्ञेयम् ॥ ४२ ॥ इति पञ्चदशं तन्निर्धारणाधिकरणम् ॥ १५ ॥

रदिमः ।

ज्ञायते यदङ्गतोमयं तदराणितानन्दरूपं फलमित्यर्थः । भगवद्भुक्ताङ्गतोभयपदसेत्याद्यप्रेतनसूत्रभाष्यात् ।
तद्भावेति । तद्भावे सर्वात्मभावे प्रतिबन्धो ज्ञानमोक्षादिना ज्ञानमैक्यज्ञान मोक्षः सायुज्यं आदिना
वैराग्य पुरुषोत्तमज्ञानस्य तैरपकर्षवचया ज्ञान तदभावरूपं च फलम् । मुख्यभक्तेरिति । मुख्यत्वं
'तस्मात्सुहृद्वोत्सृज्य नोदने' त्युपक्रम्य 'याहि सर्वात्मभावेने'त्युक्त्वा 'आत्मानं च स्वयं वेद तस्मादन्य-
वचो मृषेति निबन्धोक्तैकादशसर्वस्वत्वम् । स्पृत्या न्यूनताख्यविग्रहस्थाननिवृत्तौ स्थित्या । तथाचैव
सूत्रार्थः । तदृष्टेः पुरुषोत्तमदृष्टेः सर्वात्मभाववत् इति यावत् । तन्निर्धारणानियमः सङ्गमसमयनिर्धारणा-
नियमोऽतः पृथक्फलं अप्रतिबन्धश्च फलं हि फलस्यानिर्वाच्यता युक्तैवेति । 'उपस्थितेऽतस्तद्ब्रह्मचर्या'दिति
सूत्रादत् इत्यनुवर्तते । 'कामादीतरत्रे'ति सूत्रात्प्रकारः । ननु पुरुषोत्तमदृष्टेस्तन्निर्धारणानियमः कथं सङ्गमसम-
यनिर्धारो भवतीति भाष्यविरोधादिति चेत् । न । पुरुषोत्तमस्य सर्वात्मभावरूपत्वेन सर्वात्मभावे चाहङ्का-
रादेशस्य सत्त्वेन तद्दृष्टेरित्यत्राहङ्काररूपधर्मदृष्टेः कादाचित्क्या अपि सत्त्वेन तामादाय तन्निर्धारणाभावात्तन्नि-
र्धारणानियमः, सावेदिकस्तु तन्निर्धारात्तन्निर्धारणनियम इति भाष्याविरोधात् । अहङ्कारस्य दैन्यविरुद्धत्वेन
दैन्यजपुरुषोत्तमात्मकसङ्गमसमयनिर्धाराविर्भावविरोधः । एतत्सूत्रमिति । तेनात्र न षोडशकला-
षोडशाधिकारणीप्राप्तं विशेषणमुक्तमिति भावः । नन्वत्रान्यादत्तः सूत्रार्थः कुतस्त्वक्त इत्याकाङ्क्षायामाहुः
अत्रान्ये त्विति । विषयमाहुः उच्यमित्येतदिति । छान्दोग्येऽस्ति । विशयमाहुः तत्तद्दीति ।
सुहृत्त्यादि । यथा सुहृत् पर्णता पर्णमयीता । 'यस्य पर्णमयी सुहृत्पर्णती'ति श्रुतेः । आदिना गोदोहनम् ।
'गोदोहनेन पशुकामसे'ति श्रुतेः । यथा गोदोहनं तथा न्वेति योजना । नित्यानि अप्रकरणपठितानामपि
सुहृदादिद्वारेण ऋतुप्रवेशालकरणपठितवन्नित्यैतवमुद्रीथासुपासनानामिति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तमाहुः नेति ।
तन्निर्धारणानियमः । उद्रीथादिकर्मगुणयात्मान्यनिर्धारणानि रसतमप्राप्तिः ससृष्टिर्मुख्यप्राण इत्येवमादीनि
नैतासां निलवत्कर्मसु नियमः । कुतस्तद्दृष्टेः । तस्या नियमस्य दर्शनात् । 'तेनोमौ कुस्तो यश्चैतदेवं
वेद यश्च न वेदे'त्यविदुषोपि क्रियाम्यसुज्ञानात् । अपिचैवज्ञातीयकस्य कर्मव्यप्राश्रयस्य विज्ञानस्य
पृथगेव कर्मणः फलसुपलभ्यते । कर्मफलसिद्ध्यप्रतिबन्धं तत्समृद्धिरतिशयविशेषः कश्चित् । 'तेनोमौ
कुस्तः नाना तु विद्या चाविद्या च यदेव विद्यया करोती'ति । तत्र नाना त्विति विद्वदविद्वत्प्रयोगयोः
पृथक्करणात् वीर्यवत्तरमिति च, तरप्रत्ययप्रयोगाद्द्विधाविहीनमपि कर्म वीर्यवदिति गम्यत इत्येवं
सिद्धान्तयन्तीत्यर्थः ॥ ४२ ॥ इति पञ्चदशं तन्निर्धारणाधिकरणम् ॥ १५ ॥

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥ (३-३-१६.)

अथेदं विचार्यते । सर्वात्मभावो विहितकर्मज्ञानभक्तिसाध्यः, न वेति । तत्र पुराणे 'तस्मात् त्वशुद्धवोत्सृज्ये'त्युपक्रम्य, 'भामेकमेव शरणमात्मानं सर्व-देहिनाम् । याहि सर्वात्मभावेन यास्यसे ह्यकुतोभय'मिति वाक्ये मुक्त्यात्मका-कुतोभयसाधनरूपशरणगमने प्रकारत्वेन सर्वात्मभावस्य कथनेन स्वप्रयत्नसाध्यत्वं गम्यते । अतः साधनसाध्य इति पूर्वं पक्षः ।

तत्र सिद्धान्तं वक्तुं तदुपदेशस्वरूपमाह प्रदानवदिति । यद्यद्यं साधनोपदेशः स्यात्, स्यात्तदा साधनत्वेन सर्वात्मभावेन शरणप्राप्तेः स्वकृतिसाध्यत्वम्, न त्वेवम्, किन्तु, तदुक्तं भगवदुक्तम् । प्रदानवत् । प्रकृष्टं दानं प्रदानं वरदानमिति यावत्, तद्भेदेत्यर्थः । वरेण हि स्वकृत्यसाध्यमपि सिध्यतीति तथा । शशुसंहार-भयादिनापि शरणागतिर्भवति, तत्र न तस्याः पुरुषार्थत्वम्, किन्तु तन्निवृत्तेरेव । प्रकृतेपि सर्वात्मभावे स्वरूपप्राप्तिविलम्बासहिष्णुत्वेनात्यातौ स्वरूपातिरिक्ता-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥ एवं राजसानां कर्मासक्तिवारणायधिकरणद्वयं प्रणीय मुख्यभक्त्युत्कर्षज्ञापनेन तदभिलाषोपजननाय तत्कृतकर्म फलं च प्रदर्शितम् । अतः परं मुख्यभक्तिः केन भवतीत्याकाङ्क्षायामिदमधिकरणमारभत इत्याशयेनावतारयन्ति अथेत्यादि । व्याकुर्वन्ति यदीत्यादि । स्यात्तदा साधनत्वेनेत्यादि । सर्वात्मभावकरणकशरणप्राप्ति-साधनत्वेन रूपेण सर्वात्मभावस्य स्वकृतिसाध्यत्वं स्यात् । तन्निवृत्तेरिति । शञ्चादिभयनिवृत्तेः । नन्वेतद्वाक्योक्तस्यार्थस्य कथं प्रदानतुल्यत्वमित्याकाङ्क्षायां तदुपपादयन्ति प्रकृतेपीत्यादि । एतच्चेति । एतादृशं शरणगमनम् । नन्वेवं स्वकृत्यसाध्यत्वेऽस्य भावस्य प्रदानत्वमेव सिध्यति, न ह्यरहितम् ।

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥ एवमिति । पूर्वोक्ताधिकरणद्वयपरामर्शेनेत्यर्थः । चात्रेति । मुख्यभक्तिफलं चकारार्थः । अत्राधिकरणद्वये । प्रवृत्त्यर्थं दर्शितम् । प्रेक्षावत्प्रवृत्त्यर्थं विषयप्रयोजनसम्बन्धाधिकारिणां सर्वत्र प्रदर्शनात् । भाष्ये । तत्रेति । तादृशसशये सतीत्यर्थः । विषयवाक्यं तु 'यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स मुमे'ति छान्दोग्यस्थम् । तेन सर्वात्मभावोक्तेः । अत्र च 'सर्वात्मभावो विहिते'त्यादिभाष्येण तत्प्रतिपादकोक्तश्रुतिस्मारणात् । पुराणस्य श्रुत्युपबृंहकत्वेन पुराणेन श्रुतियुपबृंहयन् पूर्वपक्षमाह पुराण इत्यादि । प्रकारत्वेनेति । सर्वदेहिनामेकमात्मानं मां सर्वात्मभावे-नैव शरणं याहीत्येवं विशेषणत्वेन याहीति क्रियापदे गमनानुकूलव्यापारसाध्यत्वं गम्यत इत्यर्थः । ननु गमनं शरणनिष्ठं तदनुकूलव्यापारशोद्धननिष्ठ इति कथं सर्वात्मभावस्य स्वप्रयत्नसाध्यत्वमिति चेत् । न । सर्वात्मभावेन शरणनिष्ठं गमनं तदनुकूलव्यापार इत्यर्थात् । अतएव गम्यत इत्युक्तम्, नतुल्यत इति । तदुपेति । तस्य सर्वात्मभावस्य उपदेशः कथनं तस्य स्वरूपम् । (याहीति लोटाङ्गा प्रतीयते तद्विप्रयत्नेन शरणगमनं प्रतीयते, तत्र प्रकारत्वेन सर्वात्मभावः । स च 'शुक्तिं ददाति कर्हिचित्स न भक्तियोग'मिति वाक्यात्कस्यैचिदेवं दानेन सिद्ध इति तस्य स्वरूपमित्यर्थः । न च कदाप्यदाप्यदानमिति वाच्यम् । सर्वात्मभाववद्भक्त्यानां दर्शनात् । न चेदं सर्वात्मभावविषयमिति वाच्यम् । अर्थादामर्कः साधनतोपि सिद्ध्या पुष्टेः नुप्रहेणैव सिद्ध्या दानानपेक्षादास्य वाक्यस्य निर्विषयत्वापत्तेः ।) तदुक्तमिति व्याख्ये-यम् । भगवतैकादशसर्वस्वत्वेन रूपेणोक्तम् । निवन्ने सर्वनिर्णये स्फुटम् । प्रदानवदिति व्याकुर्वन्ति

१, चात्र दर्शितमिति रसो पाठः ।

स्फूर्त्या तद्भावस्वाभाव्येन शुणगानादिसाधनेषु कृतेष्वप्यप्राप्तौ स्वाशक्यत्वं ज्ञात्वा प्रभुमेव शरणं गच्छति, एतच्च न स्वकृतिसाध्यमिति सुदृक्त्वं प्रदानव-
दिति । भक्तस्येप्सितोऽर्थो हि वरो भवति । सर्वात्मभावस्यानुभवेकवेद्यत्वेन

भाष्यप्रकाशः ।

तत्तुल्यत्वमित्याकाङ्क्षायामाहुः भक्तस्येत्यादि । स्पष्टम् । नन्वेवमपि शरणगतेरेव स्वकृत्यसाध्यत्वं
रश्मिः ।

स प्रकृष्टमिति । अयं न विग्रहः एकादशसर्वस्वत्वेनोक्तार्थजातस्य प्रकृष्टदानकर्मत्वेन प्रकृष्टदानतु-
ल्यत्वाभावादत आहुः बरेति । वरस्य सिद्धस्य न तु साधनसाध्यस्य दानं वरदानमिति पृथीतत्युक्तम् ।
तथाच वरस्य सिद्धस्य कथनरूपदानमिव तदुक्त भगवदुक्त भगवत्कथनमिति यावदित्यर्थः । नच प्रकृष्टस्य
दानमिति भाष्यापत्तिरिति वाच्यम् । प्रकृष्टं दानं वरस्य दानमित्यनयोः पर्यायत्वात् । एवेति । 'आत्मानं च
स्वयं वेद तस्मादन्यवचो मृषे'ति निबन्धात् । ननु वरदानं साधनमेव तेनापि फलवता वर्त्यत इति चेत्,
तत्राहुः बरेणेति । स्वकृतिसाध्यसाधनत्वं साधनत्वम् । स्वकृत्यसाध्यसाधनत्व तु न । अनुग्रहवद्दान-
स्यापि भगवद्धर्मत्वात् । सर्वात्मभावे स्वस्वत्वञ्चसपूर्वकपरस्वत्वोत्पादनं दानं न यतः । प्रकृष्ट अमीष्ट-
मिति यावत् । भगवतोऽमीष्टम् । 'ईप्सितत्वासम्भवेपी'ति वक्ष्यमाणमाध्यात् । तथेति । साधनेतरत्व-
प्रकारेण वरकथनरूपं दानम् । 'युक्तं यैः स्वैरितरत्र चाश्रुवै'रिति वाक्यात् । वरदानं भगवन्निष्ठं
साधनं भक्तनिष्ठमिति विभेदः । प्रायस्तत्तत्फलं प्रति तत्तन्निष्ठस्यैव साधनत्वम् । ऋषिदेव पितृनिष्ठ-
श्रायश्चित्तेन पुत्रनिष्ठा शुद्धिः । ननु मुख्यमक्तावपि दार्ढ्यार्थं 'कामादीतरत्र'सूत्रोक्तकामादीनां तेभ्य
एव मुक्तिसाधकानां का गतिरिति चेत्, तत्राहुः शस्त्रित्यादि । शत्रुसंहारान्मया भय तदादिना, आदिना
द्वेषः । न पुरुषार्थत्वमिति । किन्तु ऋत्वर्थत्वम्, ऋतुपौष्कल्याय विधीयते, या प्रयाजादिवत्
शरणातिः, सा ऋत्वर्था भगवत्सम्बन्धरूपऋत्वर्था । मुख्यमक्तिदार्ढ्यार्थत्वेन मुख्यमक्तिरूपऋत्वर्था वा ।
ननु ऋतुपूर्वो यज्ञ इति यावत्, तत् कथं मुख्यमक्तेः ऋतुत्वमिति चेत्, न, 'अप्रतीकालम्बन'सूत्रे
तत्कतुपदस्य 'प्राचीनभगवद्भजनलक्षणऋतुश्च नीयत' इति भाष्यात् । नहि भयादिना शरणात्प्या
पुरुषस्य कश्चित् प्रीतिविशेष उत्पद्यते, येन पुरुषार्था भवेत् । मुख्यमक्तिरूपऋतुस्तु न ऋत्वर्थः,
स्वस्यैव ऋतुत्वात् । पुरुषप्रीतये विधीयमानाः पुरुषार्थाः यथा मुख्यमक्त्यादयः । प्रकृष्टे । शब्दा-
दीति । पुरुषार्थत्वमित्यन्वयः । यथा गोदोहनादेः पुरुषार्थत्वम्, न ऋत्वर्थत्वम्, कमसेनापि ऋतुपौ-
ष्कल्यसिद्धेर्गोदोहनाभावेपि । एवं शब्दादिभयनिवृत्त्यभावेपि तद्भयेन मुख्यमक्तिरूपऋतुपौष्कल्य-
सिद्धेः । एतच्च पूर्वमीमांसया चतुर्थीध्याये स्फुटम् । अर्थस्येति । सर्वात्मभावेन मुक्त्यात्मकाङ्क्षतोभय-
साधनरूपशरणप्राप्तिकथनरूपसुसिद्धचयरूपवाक्यस्योक्तं कथनं स एवार्थस्तस्य । एकतिद्वाक्यमिति पक्षे
वाक्यद्वयोक्तार्थस्य । प्रदानेति । वरस्य यदानं तत्तुल्यत्वम् । यथा वरस्य सिद्धस्य दानं कथनं 'भयेमा रस्य
क्षपाः' इति कथनम् । तथा तादृशशरणगमने प्रकारत्वेन सर्वात्मभावस्य कथनमिति प्रदानतुल्यत्वम् ।
एतादृशमिति । 'तानि पर' इति सूत्रमाध्याक्तं भगवन्मतसिद्ध च शरणगमनं सर्वात्मभावस्य स्वकृत्य-
साध्यत्वेन तत्पूर्वकरीत्या, न स्वकृतिसाध्यमित्यर्थः । प्रदानवदित्यत्र । ह्युदाञ्च दाने भावे घञ् । प्रथ-
मान्तादिति । तेन सर्वात्मभावेन मुक्त्यात्मकाङ्क्षतोभयसाधनरूपशरणप्राप्तिकथनरूपवाक्यस्योक्तं
कथनम्, स एवार्थो वरदानेन 'भयेमा रस्य क्षपा' इति वरस्य कथनेन तुल्यः । अस्त्येति ।
भावस्यास्तेति योजना । भावस्य सर्वात्मभावस्य सम्बन्धिनोऽस्य प्रत्यक्षस्य कथनस्येत्यर्थः । प्रदानत्वं
वरस्य दानत्वं कथनत्वरूपम् । स्पष्टमिति । ईप्सितत्वासम्भवे मक्तेन मद्यं सर्वात्मभावं देहीति स्वातुभ-

पूर्वमज्ञानेनेप्सितत्वासम्भवेपि स्वत एव कृपया दानमिति वदित्युक्तम् । अथवा ।
'सर्वात्मभावेन मां याही'ति सम्बन्धः ।

यद्वा । प्रदानवदित्यस्य पूर्ववदेव व्याकृतिः । तत्र साधनासाध्यत्वे
प्रमाणमाह तदुक्तमिति । 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन ।
यमेवैव वृणुते तेन लभ्य' इति श्रुत्या वरणातिरिक्तसाधनाप्राप्यत्वमुच्यत इति
तत्तथैवेत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

सिष्यति, न तु सर्वात्मभावस्येत्यतो वाक्यस्य योजनान्तरमाहुः । अथवेत्यादि । शरणपदं
मामित्यस्य विशेषणम् । तथाच सर्वात्मभावस्यैव प्रदानतुल्यत्वं निराबाधमित्यर्थः । यद्यपि
'गतेरर्थवत्त्व'मित्यारभ्य सर्वोपि वरणश्रुतेरेव प्रपञ्चः, तथाप्यत्र पुराणवाक्यमात्रस्य विषयत्वेनो-
पन्यासेनापाततः पौराणत्वशङ्का अस्य विचारस्य स्यादिति तन्निरासाय द्ववाचं प्रकारान्तरेण
व्याकुर्वन्ति यद्वेत्यादि । तत्तथैवेत्यर्थः इति । परमात्मनो लभ्यत्वं वरणजन्यसर्वात्मभावसाध्य-
मेवेति सर्वात्मभावो वरणैकलभ्यः, न त्वितरसाधनसाध्य इत्यर्थः । तथाच सर्वात्मभाव-
रदिमः ।

त्यप्रकाशनात्सौ न दद्यादित्यदानम्, तथापि स्वानुमत्यप्रकाशनेऽपि कृपया दानं दानवद्भवत्वेन ।
न च भाष्ये स्वानुमतिप्रकाशनं कुतो नोक्तमिति चेत्, न । भगवतो भक्तमनोरथपूरकत्वात्,
भक्तस्य चेप्सितत्वाभावात् । ईश्वरस्य नियमो नास्ति यद्भक्तेः अन्यतिरिक्त न देयमेवेति । एवं स्पष्टमित्यर्थः ।
एवमपीति । एवमिति तृतीयान्तम् । पूर्वोक्तविषये एतच्चेत्यस्य शरणगमनमिति विमर्शैवे-
त्यर्थः । नन्वेतादृशमिति शरणगमनविशेषणम्, तत्र सर्वात्मभावस्यापि सर्वात्मभाव इत्यादिना सत्त्वेन
कथं शरणगतोरेव स्वकृत्यसाध्यत्वमिति चेत्, न । सर्वात्मभावे सतीत्यर्थे सति सप्तमा सामानाधिकरण्य-
बोधनात् तत्सामानाधिकरण्यकान्त्यातिस्वरूपातिरिक्तास्फूर्ति-गुणगानादिसाधनकरण-प्रवृत्ति-स्वाश-
क्यत्वज्ञान-प्रभुशरणगमनानि, न तु सर्वात्मभावादिविशेष्य शरणगमनमिति शरणगतोरेव स्वकृत्य-
साध्यत्वात् । शरणपदमित्यादि । 'युसुक्ष्मे' शरणमनुव्रजे'दिति श्रुतेर्वैक्यमाणरीत्याप्युपपत्तेरस्यत्पदार्थस्य
विशेष्यत्वोपपत्तेश्च शरणपदं मामित्यस्य विशेषणमित्यर्थः । सर्वात्मभावदानं प्रकृष्टदानं न स्वानुमतिप्रका-
शनाभावात्, किन्तु एकदेशविकृतत्वात् प्रदानतुल्यत्वं निराबाधमित्यर्थः । आपातत इति । शारव-
भाष्याद्यनवलोकनकालत्वमासाद्य स्यादित्यर्थः । 'आपातस्तदात्' इति विश्वात् । ल्यबलोपे पञ्चमी ।
शाबरभाष्ये षष्ठाध्याये द्वितीयपादे 'तस्मिन्स्तु शिष्यमाणानि जननेन प्रवर्तैरन्' इत्यधिकरणे प्राशुखो
शुद्धीत्, उदभूखो मूत्रं कुर्षीत्' इत्येवमादयः । तत् प्रसुरूपसर्वात्मभावः । तथैव वरणलभ्यत्वप्रको-
पैवेत्यर्थमाहुः परमात्मन इति । परमात्मनः लभ्यत्वमितिप्रयोगोऽवैदिकः । हृदि चेत्यसाप्राप्तिः ।
आह्वण इत्यस्य च वाक्यत्वेन संविधाया विवक्षाभावात् । श्रुतौ सर्वात्मभावनियेशो वाराहे भक्तिविशेषस्य
'आत्मा वा अर' इति श्रुतौ कृतत्वात् क्रियते स वरणजन्यसर्वात्मभावेति । तथा च वाराहीय-
चातुर्मासमाहात्म्ये सप्तविंशत्याध्याये 'श्रवणानन्तरं कार्यं मननं भक्तिपूर्वकम्' इति । वरणं स्वीयत्वेन
स्वीकारः । तस्याधिकारः स दानपात्रं तस्यै सर्वात्मभावादिकथनम्, प्रदानवत् वरस्य दानवत् । ननु
वरकथनवदित्यनुक्त्या यत् प्रदानवदित्युक्तम्, तेन दानस्य स्वस्वत्वेत्यादिपूर्वोक्तलक्षणमपि कथि-
भिरेतमिति चेत् । न । यत्र महावाक्योपदेशादौ स्वस्वत्वञ्चसंपूर्वकपरस्वत्वोत्पादनमतुभूयते, तादृशवरादा-

भाष्यप्रकाशः ।

साधनकत्वसाक्षिबोधकमेकादशस्कन्धीयं भगवद्वाक्यं चरणलभ्यत्वबोधकश्रुत्यर्थनिर्णायकत्वाद्दुप-
न्यस्तम्, अतो न विचारस्थाश्रौतत्वमित्यर्थः । एवं चात्र सर्वात्मभावोक्तिसन्दर्भे 'रामेण
सार्ध'मित्यत्र 'मध्यनुरक्तचित्ता' इति भक्तविशेषणादिभ्योऽनुसारात्मा भगवद्दर्शने तीव्रवियोगा-
धिप्रभृतिजनको विगाढभावः परमासक्तिरूपो य उक्तः, स सर्वात्मभावः शरणागतिकारणत्वे-
रहितः ।

नाभिप्रायकत्वात् । चरणेत्यादि । चरण(लभ्य)लभ्यत्व मध्यमपदलोपी समासः । उक्तवाराहवाक्यात् ।
तद्वोधकश्रुत्यर्थनिर्णायकत्वादित्यर्थः । ननु 'याहि सर्वात्मभावेनेति वाक्ये सर्वात्मभावपदेनैकाद-
शसर्वस्वकथनान्तर्गतैकैकं कथं श्रुतीनां बह्वीनां सर्वात्मभावपरत्वम्, सर्वात्मभावपदस्य समासान्तै-
रन्यविषयसर्वात्मभावपरत्वे प्रकृतसर्वात्मभावानुपोद्धलकत्वादित्याशङ्क्यायामेकादशद्वादशाध्यायसन्दर्भमाहुः
एवं चेत्यादि । तथा च सर्वात्मभावोक्तिसन्दर्भो वर्तत इत्यदोषः । उपपादयामभूतुः रामेणेति । अत्र
समासनिश्चयोपि भविष्यति । परमासक्तिरूप इति । 'आसक्तिः प्रेम्णो भावकन्दलरूपाद्दुतरं तादृशे
प्रेम्णि तत्कारणेन तदुत्कर्षात्प्रसा रामादिरूपेति भक्तिवर्धिनीविद्युतौ श्रीपुरुषोत्तमकृतायाम् । 'स्वविषये
विविधमनोरथजनको भाव आसक्ति'रिति श्रीकल्याणरायाः । षड्धर्षीवौ अत्र सन्दर्भ इति पदद्वये द्वादशा-
ध्यायोक्तेः । अत्रातिव्याप्तिवारणाय परमेति । परमत्वं परज्ञानकरणत्वं अनुषङ्गत्व वा 'अनु-
षङ्गचद्धिय' इति द्वादशाध्यायवाक्यात् । एवमपि परज्ञानकरणाक्षरज्ञानासक्तावतिव्याप्तिः । द्वितीय-
पक्षे अतिव्याप्तिः स्पष्टा । 'हेतुबोधकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचेतसा'मिति गीतायाः अक्षरासक्तिरस्ति ।
तद्वारणायानुसारात्परमेति 'मध्यनुरक्तचित्ता' इति वाक्यविशेषणोक्तः । 'सा परासुसक्तिरीश्वर' इति
शाण्डिल्यसूत्रात् । परेति न लक्षणघटकमिति श्रीगोकुलनाथजिह्वाकायां भक्तिवर्धिन्या एव ।
एवमपि सयोगमक्तावतिव्याप्तिस्त्रिाकरणाय भगवदित्यादि । अदर्शने तीव्रवियोगाद्यो मनःपीडा
विप्रयोगे । वैकुण्ठस्थाक्षरब्रह्मादर्शनेपि पूर्वोक्तं भवतीति । भगवद्दर्शन इति । विप्रयोग उक्तः । मे
तीव्रवियोगाद्य इति विशेषणात् । विप्रयोगेतिव्याप्तिस्त्रिाकरणाय विगाढभाव इति । विशेषेण गाढो
दृढः कामादिभिः भावः प्रेमा । विगाढभावेनेत्युक्तेः । पुष्टिमार्ग उक्तः । भाष्यमत्र 'कामादी'ति सूत्रस्य
'माहात्म्यज्ञानपूर्वकत्वे सत्येव भर्तृत्वेन ज्ञाने कामोपि सम्भवतीति ज्ञापनाय चकार' इति । एवं पुष्टिमा-
र्गस्य दृढविप्रयोगेऽतिव्याप्तिः । तद्वारणायार्तिं प्रापयेत् । अतिविगाढभाव इत्यर्थः । 'अतिविगाढभाव' इति
लिङ्गभूयस्त्वसूत्रभाष्यात् । 'धारयन्त्यतिक्रन्देण प्रायः प्राणान् कथञ्चने'ति अमरगीतवाक्यात् । अमर-
गीतेपि सर्वात्मभावोक्तेः सत्त्वात् । एष चातिविगाढभाववस्यः अतिक्रन्दवतीत्यादित्यनुमेयमिति । एव-
मन्यतिव्याप्तिस्त्वदवस्थैवेति विशेष्यमाहुः स इति । 'न मे वियोगतीव्राद्योऽन्यं ददृशुः सुखार्थे'ति
वाक्येऽन्यविषयकदर्शननिषेधेन 'स यत्र नान्यत्पश्यती'ति श्रुतिप्रसिद्धः स सर्वात्मभाव इत्यर्थः । अत्राति-
विगाढभावज्ञाप्यत्वेन सर्वस्मिन्नात्मभाव आत्मत्वमात्मस्फूर्तिरिति यावत् । अस्य समासस्य विरोधं स्वयं
परिहरित्यन्ति तेनेत्याद्यग्रिमग्रन्थेन । श्रीधरोक्तसमासस्तु क्रियाकलापविशेषणत्वे । सर्वं आत्मा सर्वात्मा
तस्य भावस्त्वतत्वाव्यः । प्रकृतिजन्यबोधे प्रकारात्मा स सर्वात्मभावः प्रेमकारणमेकादशैकोनविंशे
'सर्वंभूतेषु मन्यति'रित्युक्त्वा, 'एव धर्मैर्भूत्याणासुद्धन्नात्मनिवेदिनाम्, मयि सञ्जायते भक्ति'रिति
वाक्यात् न प्रदानसाध्यः कारणात्मा, अयं तु फलकारणाभ्यां व्यतिरिक्तः । सर्वेषामात्मभाव इत्यस्य
पूर्वोक्तसमासाशब्देन पूर्वसमासपर्यायत्वात् । सर्वं आत्मनां भाव इत्यपि वक्ष्यमाणसमासप्रायः ।
सर्वंश्चात्मा च सर्वात्मानौ जडजीवौ तयोर्भाव आत्मरूप इति द्वन्द्वगमितषष्ठीतत्पुरुषे 'अभ्यर्हितं पूर्वम्'

भाष्यप्रकाशः ।

नोपदिष्ट इति सिध्यति । तत्र परमासक्तिश्चानन्दजन्यैव । लोके आनन्दजनक एवासक्तिदर्शनात् । एवं च यत् यजनकम्, तत्तद्गुणकं तत्तदात्मकं चेति व्याप्तेः पूर्वं सिद्धत्वात् । 'सर्वोपि आत्मनो भावः' इति सुबोधिन्यां व्याख्यानात् । श्रुतौ निरवध्यानन्दरूपत्वेन रसरूपत्वेन पुत्रादिभ्योपि प्रेयस्त्वेन च सिद्धस्यात्मनो यो भावो धर्मः प्रियत्वाख्य आनन्दात्मा, यन्मात्रां सर्वं उपजीवन्ति, स सर्वस्तदंशिभूतो भगवद्धर्मं ऐश्वर्यादिवदतिरिक्त एव ज्ञेयः । तस्य दानं चानुभावनम् । युक्तं चैतत् । अन्यथा सर्वेषामेव तथा स्फुरेदिति । अतो विगाढभावेन

रक्षितः ।

इति सूत्रेण आत्मसर्वभाव इत्यापत्तिः । सर्वं च आत्मा च भावश्चेत्तेषां समाहार इति समाहारद्वन्द्वोपि न । नपुंसकत्वापत्तेः । अव्ययीभावोपि न । अव्ययीभावश्चेत्यव्ययप्रसङ्गात् । द्विगुरपि न । सङ्ख्यापूर्वत्वाभावात् । शरणेति । पूर्वोक्तशरणेत्यर्थः । अधिमौक्तिकं नवमस्कन्धोक्तं भाष्ये वक्ष्यमाणं च सुबोधिन्युक्तं च सर्वात्मभावं प्रपञ्चयन्ति स्म तत्रेत्यादिना । दानलक्षणं सङ्घटयितुं स्वस्वत्वं ध्वंसप्रतियोगि व्युत्पादयाम्बभूवुः परमेति । अनुषङ्गपद्धधीरूपा परमासक्तिः । चकारात् श्रुतिप्रसिद्धो निरोधलक्षणोक्तः । उभयोपादानम् । निरोधस्कन्धे स श्रुतिप्रसिद्धः 'मनसो वृत्तयो नः स्युः कृष्णपादांश्चुजाश्रयाः' इति श्रीनन्दवाक्ये प्रसिद्धः प्रपञ्चविस्मृतिपूर्वकभगवदासक्तित्वेन रूप्यते व्यवह्रियते इति परमासक्तिरूप उपात्तः । श्रुतिप्रसिद्धश्च अपरिह्ये इत्युभयमुपात्तम् । आनन्दजनके पुंसः स्त्रियां स्त्रियाः पुंसि । सर्वात्मभावान्तर्गतसर्वपदार्थानाहुः एवं चेत्यादि । यत्स्यादिकं यस्य सुखादेर्जनकं तत्सुखादिकं तत्सुखादयो गुणा यस्य तत्तत्तद्गुणकं च पुनस्तदात्मकं तत्सुखादिकमात्मा स्वरूपं यस्य तादृशम् । पूर्वमिति । समन्वयाधिकरणे । सुबोधिन्यां 'सर्वात्मभावोपिभूतो भवतीनामधोक्षज' इत्यस्य अमरगते । श्रुत्वाविति । जालमिप्रायेणैकचचनम् । 'यतो वाच' इत्यस्यां 'रसो वै त' इत्यस्यां रसरूपत्वेन मैत्रेयीब्राह्मणे पुत्रादिभ्योपि प्रेयस्त्वेन धर्मसद्भुक्तिः । आनन्देति । आनन्दधर्मत्वादिति भावः । 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वा'दिति व्याससूत्रात् । तदंशीति । मात्रारूपांशान्शिभूतो भगवद्धर्मं इत्यनेन शुद्धज्ञेहस्तत्र स्वस्य भगवतः सत्त्वमिति दानलक्षणघटकं ध्वंसप्रतियोगि व्युत्पादितम् । अतिरिक्त इति । न च गौरव शङ्काम् । 'परास्य शक्तिर्विधैव श्रूयते' इति श्रुतौ धर्मासङ्कोचात् । सर्वपदार्थश्चोक्तः । व्युत्पादितस्य स्वस्वत्वस्य ध्वंसपूर्वकपरस्वत्वोत्पादनं सघटयितुमाहुः तस्येति । सर्वात्मभावस्यानुभावेन स्फूर्त्याल्यानुभवस्य प्रेरणे हि स भक्तनिष्ठ इति स्वस्वत्वध्वंसपूर्वकपरस्य भक्तस्य स्वत्वोत्पादान्दानत्वमित्यर्थः । भक्तनिष्ठत्वे सर्वस्मिन् आत्मभावः सर्वात्मभाव इति प्रियत्वाख्यसर्वात्मभावस्य स्फूर्तौ समासः । वरकथनवत्सर्वात्मभावकथनरूपं दानं तु स्फूर्तिरहितस्य सर्वात्मभावस्य । युक्तिमाहु युक्तमिति । एतत् । स्फूर्तिमादाय दानसमर्थनम् । युक्तिमाहुरन्यथा ज्ञानरूपां अन्येति । अन्यथा अनुभावनस्य दानत्वाभावे प्रकारे सति । स्फुरेदिति । यतो न स्फुरति, अतोऽनुभावेन दानत्व प्रकार इत्यर्थः । एवं सर्वात्मभावपदस्य द्वेषा व्युत्पन्नस्य प्रथमव्युत्पन्नो भक्तनिष्ठो दानेन यदा भवति, तदा विगाढभावसंज्ञो भवति, तदाहुः अत इत्यादि । लिङ्गभ्यस्तत्त्वाधिकरणभाष्याद्भगवन्निरोधालसर्वात्मभावविरहेतिविगाढभावेन तत्स्फूर्तेर्निरोधोद्भूतकालिकत्वेन साधनयुक्त्यत्वात् प्रदर्शितात् । तादृशस्तत्सद्गोऽनुभवमिन्नत्वे सत्यनुभवगतभूयोधर्मवान् । प्रियत्वं भगवद्धर्मस्तदाविर्भावितविगाढभावाविर्भावितोऽनुभवः प्रियत्वानुभवः मध्यमपदलोपी समासः । तेन भग-

भगवदुक्ताकुतोभयपदस्य न मुक्तिरर्थः, किन्तु 'यतो वाच' इत्यादिनामन्दस्य स्वरूपमुक्त्वा 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् विभेति कुतश्चेन'ति श्रुत्युक्तं यत्पूर्वोक्तं रसात्मकपुरुषोत्तमभजनानन्दानुभवोत्तरकालीनमकुतोभयं तदर्थः ॥ ४३ ॥
इति तृतीयध्याये तृतीयपादे षोडशं प्रदानवदित्यधिकरणम् ॥ १६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वत्र तथातुमवरूपं यत्कार्यं तादृशः प्रियत्वानुभवः सर्वात्मभाव इति फलति । तेन भगवद्दर्श-
विगाढभावतयास्फूर्तिषु सर्वात्मभावप्रयोग आधिदैविकादिभावो ज्ञेयः । ननु पूर्वोक्त-
वाक्ये अकुतोभयसाधनत्वेन श्रवणागतेर्वा सर्वात्मभावपूर्वकत्वप्राप्तेर्षोपदेशः । अकुतोभयं चाक्षर-
प्राप्तिरूपा मुक्तिरेव । 'अमयं वै जनकं प्राप्नोऽप्ती'त्यादिश्रुत्या निश्चीयते । एवं सति सर्वात्म-
भावस्थापि मुक्तिसाधनत्वमेव पर्यवसति, वामदेवादिसार्वान्त्ये तथा दर्शनात्, पुरुषोत्तमप्राप्तेरपि
साधनकोटिनिवेशेन तदपेक्षया मुक्तेरेवोत्कर्षश्च सिध्यतीति पूर्वोक्तं सर्वं द्रविडमण्डकन्यायमनुसर-
तीत्याशङ्कयामाकुतोभयपदार्थमाहुः भगवदुक्तेत्यादि । तथाचास्याः श्रुतेरानन्दमीमांसायां
ब्रह्मानन्दस्य गणितानन्दत्वकथनोत्तरमानन्दमयश्लोकेषूक्तत्वादानन्दमीमांसातः पूर्वानुवाके परस्य
रश्मिः ।

वद्दर्शविगाढभावानुभवेषु सर्वात्मभावपदमिति फलितम् । तदेवाहुः तेनेत्यादि । तेन भगवद्दर्शविगाढ-
भावयोः सुबोधिन्युक्ता व्युत्पत्तिः, तथा भगवत्त्वेन स्फूर्तौ तु सर्वस्मिन्नात्मभावः सर्वात्मभाव इति । ननु
विग्रहे भावपदं भक्तिवाचकं 'भक्तिः प्रवर्तिते'ति वाक्यात्, अत्र त्वनुभवपदमिति वैरूप्यमिति शक्यम् ।
भावादीनां सर्वात्मभावे सत्यनुभूतानां भक्तिर्हंसोक्तदिशा भावत्वात् । ननु विरहे सुखलक्षणं तु भावपदं
तदनुरोधेन तस्मिन्सति भक्तिर्हंसदिगवकाशोऽन्यत्र लक्षणगतभावपदानुगमेऽसम्भव इति चेन्न । भक्ति-
मार्तण्डे विस्तरात्सर्वात्मभावनिरूपणे । परन्तु विगाढभावरूपसर्वात्मभावो विजातीययोगादिसंचलितो
ज्ञेयो भक्तिनिष्ठ एव । मार्गत्वात् । 'याहि सर्वात्मभावेने'ति वाक्यात् । एकादशस्कन्धसुबोधिन्यां शुद्धस्य
भगवद्दर्शत्वं न मार्गत्वमित्युक्तैः । आधीति । स्तोत्रानाम्श्रुतिसाम्प्राप्तिः । स्थितिष्वेतादृशप्रयोग-
बाहुल्यात् । तदनुकरणेन । एवं सुबोधिनीसमाप्तौ विगाढभावस्फूर्तौ व्याकृतौ अमरगीते विरहनिरूप-
णात् । यत्तत्रे भाष्ये तत्रकाशे च सर्वात्मभावस्य कार्यस्वरूपलक्षणे तत्रापीदं सुबोधिनीव्याख्यानं
प्रकारान्तरेण योज्यम् । आत्मन इति श्लिष्टप्रयोगात् । 'स्वर्गकामो यजेते'त्यत्र स्वर्ग इति श्लिष्टप्रयोगवत् ।
यथा तत्र स्वर्गात्मसुखरूपमर्थद्वयमेवमत्रापि विगाढभावस्फूर्तिलिङ्गभूयस्त्वसूत्रोक्तयद्दर्शनादिकयदन्या-
दर्शनादिकरूपमर्थद्वयम् । तद्भक्तिमार्तण्डे स्फुटम् । अत्रे भाष्यप्रकाशे च स्फुटम् । सुबोधिनीस्थालन
इत्यस्य मनस इत्यर्थात् । संयोगे । संयोगविप्रयोगभेदेन सुबोधिन्या द्वेषा व्याख्यानम् । नन्वनुभवो
ज्ञानमिति सर्वात्मभावो ज्ञानं किं तस्मादिति चेन्न । मक्त्वन्तःपातित्वात् । यथापेक्षितसमर्पणं
दर्शनं दास्यम् । एतच्च भक्तिर्हंसे स्फुटम् । विहितकर्मज्ञानमकल्पसाध्योपि सर्वात्मभावो भक्तिरेव ।
भक्तिमुपक्रम्य अमरगीते 'सर्वात्मभावोऽपि कृत' इति वाक्यात् । 'सर्वात्मभावरूपाया मुख्ययते'रिति
भाष्यप्रकाशाच्च । अन्यत् भक्तिमार्तण्डे स्पष्टम् । वामदेवेति । पुरुषविधनाखण्डेऽस्ति । सर्वात्मभाव-
निरूपणे ज्ञानप्रकारविशेषनिरूपणाशङ्कायाः पूर्वविकल्पसूत्रे भाष्ये चक्ष्यमाणत्वाद्दहं ब्रह्मास्मीति
प्रकारस्य वामदेवसार्वान्त्ये दर्शनात्तद्वदत्रापि ज्ञानप्रकारविशेषनिरूपणे भवतु हीत्यर्थः । द्रविडेति ।
व्यर्थकमवोधकन्यायमित्यर्थः । द्रविडदेशे गौथुसाम्प्रदायान्मण्डका न भवन्ति इति तद्देशीयासं भोक्तुं कर्तुं
ष न विदन्ति । अर्धदेशादावागतो द्रविडः कथं मण्डका मोच्या इति पृष्टे केनचिदुपहसितः पदयोर्म-
व्याख्येयत्वात् हस्तपरिवर्तनं कृत्वा पश्चाद्वै सुखं विधाय मोच्या इति । तृतीयसुबोधिन्यां षडध्यायेऽस्ति

भाष्यप्रकाराः ।

रसरूपतायाः प्रतिपादितत्वादस्याः श्रुतेरुक्तविध एवार्थ इति निश्चियते । तत्र तत्र योऽर्थो 'न विभेति कृतञ्चैति वाक्येनोक्तः, सोऽत्राहुतोभयपदेनोच्यत इति नात्र त्वदुक्तमुक्ति-गन्धोपि । किञ्च । भगवद्वाक्येपि 'अथैतत्परमं गुह्यं शृण्वतो यदुनन्दन । सुगोप्यमापि वक्ष्यामि त्वं मे भृत्यः सुहृत् सखे'ति तादृशेऽधिकारिणि परमगोप्यकथनं स्वत एव प्रतिज्ञाय, 'केवलेन हि भावेन गोप्यो गावः खगा मृगाः । येऽन्ये मूढधियो नागाः सिद्धा मामीशुरञ्जसे'ति श्लोके भावेन बहूनां स्वप्राप्तिमुक्त्वा, ततः को भाव इत्याकाङ्क्षायाम्, 'रामेण सार्धं मथुरां प्रणीत' इत्यादिश्लोकचतुष्टयेन भावस्य भक्तिरूपं स्वरूपं ज्ञापयितुं विगाढभावात्मिकां तत्काष्ठाम्, तथा काष्ठया परब्रह्मरूपस्वप्राप्तिं स्वरूपज्ञानाद्यभाववता बहूनामुक्त्वा, तदनन्तरं 'तस्मादित्यादिवाक्यद्वयेन स्वप्राप्त्युक्तोभयप्राप्ती अवदत् । तेनोक्तश्रुत्युत्तरसात्मकब्रह्मानुभवोत्तर-कालीनतैवाहुतोभयस्य स्फुटतीति न पूर्वोक्तार्थे द्रविडमण्डकमित्यर्थः । अत्र सर्वस्वभावस्य वरणातिरिक्तसाधनासाध्यत्वनिरूपणेन इतरत्र वैराग्यबोधकस्य त्यक्तपिप्पलमित्यस्य विशेषण-स्थार्थो बोधितो ज्ञेयः ।

अन्ये तु । वाजसनेयकादौ ब्रतमीमांसादावध्यात्माधिदैवतयोः श्रावितौ प्राणवायु पृथगुपगन्तव्यावपृथग्वेति सन्देहे, तन्नाभेदादपृथगिति प्राप्तौ, आध्यानाथोऽनुपदेशभेदात् पृथगिति सिद्धान्तयन्ति । स च निरूपणप्रकारभेदेन 'नानाशब्दा'दिति द्वयेण च सिध्यतीति नेदं द्वयभाकाङ्क्षतीति दिक् ॥ ४३ ॥ इति षोडशं प्रदानवदित्यधिकरणम् ॥ १६ ॥

रश्मिः ।

तद्वेले विवृतोऽयं न्यायः । रसरूपताया इति । 'रसो वै स' इति श्रुतेत्यर्थः । 'रस आखादने' इत्यस्य रूपम् । व्याख्यानात्र तु 'रस शब्द' इत्यस्य । अस्तु । ईश्वरत्वात् । तादृशे भृत्यादिसदृशे । स्वत एवेति । उद्धवप्रश्नं विना प्रतिज्ञा कृपालुत्वं शीतयति । तत्काष्ठामिति । भावप्रकर्षम् । 'काष्ठा दारुहरिद्रायां कालमानप्रकर्षयो'रिति विश्वात् । परब्रह्मेति । 'मत्स्वरूपाविदोवलाः । ब्रह्म मां परमं प्राणुः सङ्गाच्छतसहस्रश' इति वाक्याद्बहूनां शतसहस्राणामित्यर्थः । नेति । मुक्तिरूच-सर्वस्वत्वाच्च । वरणेत्यादि । वरणजसर्वस्वभावातिरिक्तानि साधनानि तैरसाध्यत्वनिरूपणेनेत्यर्थः । मध्यमपदलोपी समासः । इतरञ्चेति । साधनेषु षोडशाधिकरण्या विशेषणमाहुः त्यक्तेति । त्यक्तं पिप्पलं कर्मफल येन वैराग्यमेतत् । कर्मफलत्वं पिप्पलस्य सुबोधिन्यामुक्तम् । अन्ये त्विति । शङ्कराचार्यादयः । तत्त्वेति । 'यः प्राणः स वायु'रिति श्रुतेः । आध्यानेति । आध्यानाथो ह्ययमाध्यात्मिकाधिदैवविभागोपदेश इति शङ्करभाष्यात् । ननु निरूपण प्रकारभेदेपि 'यः प्राण' इत्युक्तश्रुतेः प्राणवाच्योऽनिरूपणप्रकारभेदाच्च सिध्यतीति पाक्षिकदोषशङ्कायाभाहुः नानेति । इदं सूत्रं बक्ष्यमाणम् । न च नानाशब्दादिभेदादिति सूत्रे यः प्राणः स वायुरितिषदुपास्यभेदो नास्तीति शङ्कम् । तत्रोपास्यभेदेपीति भाष्यात् । सूत्रार्थस्तु प्राणवायु आध्यानाथ पृथगुपगन्तव्यौ एकादशकपालप्रदानवत् । यथा 'इन्द्राय राज्ञे पुरोडाशमेकादशकपालमिन्द्रायधिराजायेन्द्राय स्वराज्ञ' इत्यत्र पुरोडाशिन्यामिष्टौ राजादिगुणभेदात् यथान्यासमेव देवतापृथक्त्वात् प्रदानपृथक्त्वं भवति । एवं तत्त्वाभेदेपि आध्येयांशुपृथक्त्वात् आध्यानपृथक्त्वम् । तदुक्तं संकर्षे 'नाना वा देवता पृथग्ज्ञाना'-दिति । संकर्षो देवताकाण्डं तत्रेत्यर्थः । वाकारोऽवधारणे ॥ ४३ ॥ इति षोडशं प्रदानवदित्यधि-करणम् ॥ १६ ॥

लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि वलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥ (३-३-१७.)

ननु प्रतिबन्धककालाहष्टादिसद्भावेऽपि वरणकार्यं स्यात्, उत तन्निवृत्ताविति संशये, प्रतिबन्धकाभावस्य सर्वत्र हेतुत्वात् तन्निवृत्तावेव तथेति पूर्वपक्षे, सिद्धान्तमाह लिङ्गेत्यादिना ।

सामोपनिषत्सु नवमे प्रपाठके सनत्कुमारनारदसंवादे प्रथमत एव मुख्या ब्रह्म-

भाष्यप्रकाशः ।

लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि वलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥ पूर्वाधिकरणे सर्वात्मभावरूपाया मुख्यभक्तेर्वरणैकलभ्यत्वं स्थापितम्, वरणश्रुतौ तु परमात्मनो वरणैकलभ्यत्वमुच्यते, न तु सर्वात्मभावस्येति कथमस्य तत्प्रपञ्चत्वमिति शङ्कायां तस्य वरणैकलभ्यत्वं पुनर्दृढीकर्तुं तत्स्वरूपं च श्रुत्या विवेकुमाधिकरणान्तरं प्रणयतीत्याशयेन तदवतारयन्ति नन्वित्यादि । प्रतिबन्धका ये कालाहष्टसभावाः तेषां विद्यमानत्वे वरणकार्यभूतः सर्वात्मभावो जीवस्य भवेत्, नवेति संशये, वरदानस्यापि तपआदिभिः साधनैस्तोषे सत्येव प्रसिद्धेः पूर्वाधिकरणोक्तरीत्या सर्वात्मभावस्य भगवता वरदानेऽपि तत्कारणस्यावश्यवक्तव्यतया प्रतिबन्धकाभावस्य सर्वत्र कारणत्वदर्शनात् प्रतिबन्धकसत्तायां च कार्यादर्शनाच्चिद्वृत्तिरवश्यं भूयति प्रतिबन्धकानां निवृत्तावेव वरणात् सर्वात्मभावो भवतीति तस्य वरणैकलभ्यत्वं न साधीय इति पूर्वपक्षे, सिद्धान्तमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकर्तुं लिङ्गभूयस्त्वबोधिकां श्रुतिं प्रदर्शयन्तस्तदर्थं प्रकटयन्ति सामोपनिषत्स्वित्यादि । प्रसिद्धस्वल्पनिर्देशो विप्रतिपत्तिनिरासाय । स च संवादो 'अधीहि भगव इति होपससाद सनत्कुमारं नारद' इत्यारभ्यान्तं ज्ञेयः । तत्र 'अधीही'त्यन्तर्भावितव्यर्थः । अध्यापय । 'बुधयुधनशजनेब्धु-हुस्तुभ्यो षे'रिति ष्यन्तादिङः परस्मैपदम् । णिजर्थेऽप्यत्र पदव्यत्ययः । अत्र सर्वात्मभावस्य वरणैकलभ्यत्वमुपपादयन्तः 'तं होवाचे'ति सनत्कुमारवाक्यस्य तात्पर्यमाहुः प्रथमत इत्यादि ।

रश्मिः ।

लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि वलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥ कारणत्वेन कारणानां सर्वात्मभावे ल्यब-
र्थासिद्धत्वमुक्त्वा प्रतिबन्धकाभावत्वेन कारणानामन्यथासिद्धत्वमाहुः तथापि कारणत्वात् पूर्वाधिकरणे-
नैव प्रतिबन्धकाभावस्यापि विचारितप्रायत्वात् सर्वात्मभावस्वरूप संयोगसामयिकमाहुः पूर्व्वेति ।
अस्येति । सर्वात्मभावप्रतिपादकस्यास्य लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणस्य तस्या वरणश्रुतेः सर्वात्मभावप्रतिपादि-
कायाः प्रपञ्चत्व कथमिति प्रश्नः । तस्य सर्वात्मभावस्य । प्रसिद्धेरिति । कठवह्नां 'तिस्रो रात्रीर्यदवा-
स्तीत् यद्दे मे अनश्नन् ब्रह्मन्नतिथिर्नमस्य' इति अनश्ननरूपतपसा तुष्टार्थिं वरप्रसिद्धेः । वृकासुरसङ्गे
श्रीभागवते ब्रह्माण्डपुराणे उत्तरस्थाने खिले च स्तुतितुष्टं भगवन्तं प्रति । 'यदि देवो वरो हि न'
इति वाक्यात् । आदिपदेन तपआदिभिरित्यत्र होमस्तुत्योर्ग्रहणात् । प्रसिद्धेति । प्रथमनुतीवपादस्थ-
भूमाधिकरणप्रसिद्धस्वल्पनिर्देशो विप्रतिपत्तिः । प्रतिपत्तिः प्रबोधो भूयस्त्वेन सर्वात्मभावप्रबोधः
तस्य विक्रोऽभावस्तन्निरासाय । अस्य निस्पष्टस्य प्रपाठकस्य उपनिबन्धो 'न सामान्यादप्युपलब्धेर्भूयस्त्वत्
नहि लोकापत्ते'रिति वक्ष्यमाणसूत्रे अस्य प्रपाठकस्य लोकसृष्ट्यवददर्शनात् । भगवद्रूपत्वात्
सर्वात्मभावस्येति वक्ष्यमाणमाभ्यात् । आन्तमिति । अन्तं चरमवर्णव्चंस आ मयीर्दीकृत्य आन्तम् ।
णिजर्थे इति । इह अध्ययने अद्वादित्वात्पदेपदी अनिद् । उक्तस्यैवात् आत्मानेपद्रव्यत्ययः परस्मै-

विद्योपदेशार्हा न भवतीति ज्ञात्वा, सनत्कुमारो नारदाधिकारं च ज्ञातुं 'यद्वेत्य तेन मोपसीदे' त्युक्तो नारदः स्वयं विदितऋग्वेदादिसर्पदेवजनविद्यान्तमुक्त्वा, 'सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवासी'ति स्वाधिकारमुक्त्वा, आह 'नात्मविच्छ्रुतं श्रवमेव भगवद्दृशोभ्यस्तरति शोकमात्मविदिति, सोऽहं भगवः शोचामि तं

भाष्यप्रकाशः

'उपसीदे'ति श्रौतस्य पदस्य 'तं होवाचे'ति श्रौतेनैव पदेनान्वयः । 'यद्वेत्य तेन मोपसीद ततस्त ऊर्ध्वं वक्ष्यामीति होवाच ।' यच्चं जानासि तत्कथनेन मद्दुपसन्नो भव, स्वाधीतं वद, ततोऽतिरिक्तं तुभ्यं कथयिष्यामीत्युक्तवान् । तदा इत्युक्तः सनत्कुमारेण नारदः स्वविदितं ऋग्वेदादिसर्पदेवजनविद्यान्तं आह । अत्र ऋग्वेदादिपुराणान्तं प्रसिद्धम्, अग्रे तु वेदानां वेदो व्याकरणम्, पित्र्यं श्राद्धकल्पः, राशिर्गणितम्, दैवं उत्पातज्ञानम्, निधिर्महाकालादिनिधिशास्त्रम्, वाकोवाक्यं तर्कशास्त्रम्, एकायनं नीतिशास्त्रम्, देवविद्या निरुक्तम्, ब्रह्मविद्या शिक्षाकल्पछन्दश्चितयः, भूतविद्या भूततन्त्रम्, क्षत्रविद्या भ्रतुर्वेदः, नक्षत्रविद्या ज्योतिषम्, सर्पविद्या गारुडम्, देवजनविद्या गन्धर्वोक्तयुक्तिनृत्यगीतवाद्यशिल्पादिविज्ञानानि ज्ञातव्यानि । 'एतद्भगवोऽध्येमि' । एतत्पूर्वोक्तं हे भगवन् अध्येमि, स्मरामीत्युक्त्वा, 'सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवासि', शब्दार्थमात्रविश्वादापाततः परोक्षज्ञानवानेवासीति स्वाधिकारमुक्त्वा, 'अनात्मवि'दित्यादि 'तारयति'त्यन्तमाह, तथाचाप्तवाक्यप्रामाण्याच्छोकेन लिङ्गेन स्वस्थानात्मविच्छ्रमनुमायात्माज्ञापनेन शोकतारणायोपसन्नोऽसीत्याशयवत्ता नारदेनोक्तः सनत्कुमारस्तदधिकारभवगत्य, मुख्यब्रह्मविद्योपदेशयोग्यत्वसम्पादनाय 'यद्वै किञ्चाप्यगीष्टा नामैवेत'दित्यादिना नारदोक्तानां सर्वेषां नामत्वबोधनपूर्वकं नाम्नो ब्रह्मत्वेनोपासनमुपदिश्य, 'यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवती'ति तत्फलं शोकतरणायोक्तवान्, तदा नारदः केवलं नामोपासने उक्तफलाभावम्, तस्य ब्रह्मत्वेनोपासने तूक्तं फलम्, तदपि नामगतिपरिच्छिन्नमिति विमृश्य, तेन शोकातरणं च निश्चित्य, ततोऽधिकं जिज्ञासमानः 'अस्ति भगवो नाम्नो भूय' इति पप्रच्छ, तत्र 'नाम्नो वाच भूयोऽस्ती'त्युत्तरिते, 'तन्मे भगवान् ब्रवीत्वित्येवं नारदेन पूर्वस्मात् पूर्वस्माद्भूयो भूयो वदे'ति पृष्टः सनत्कुमारो 'वाग्वा नाम्नो भूयसी'त्यादिना नामरूपविज्ञापकत्वं वाञ्छाहात्म्यमुक्त्वा, वाचो

रचिमः ।

पदम् । उपेति । अन्वयमाहुः यद्वेत्येति । 'ततस्ते ऊर्ध्वं वक्ष्यामी'ति वाक्यान्तरितोऽन्वयः । ब्रह्मविद्येत्यादि । चितिज्ञानं शिक्षाकल्पच्छन्दासां ज्ञानानि । 'छन्दोविचिचि वेदिमि'रित्यत्र वृत्तरत्नाकरे प्रस्तावे व्याख्यातम् । अध्येमि परस्मैपदकथनादिक्रस्सरणे ईत् इत्यस्य अदादेः परस्मैपदिनो रूपमित्याहुः स्मरामीति । तथाचेति । आप्तवाक्यं 'तरति शोकमात्मवि'दितिश्रुतिः । अनुमायेति । अहं नामवित् शोकात्, शूद्रवत् इत्येवं प्रयोगः । 'अहमनात्मविदित्यनुमाय स्वार्थानुमानेन यत्र यत्र शोकः, तत्र तत्र अनात्मविच्छ्रमिति व्याप्तिज्ञानात्मकेनानुमिति विधाय । मुख्येत्यादि । मुख्यब्रह्मविद्योपदेशार्थम् । श्लिष्टप्रयोगेणाधिकजिज्ञासासपादनाय 'यत् वै किञ्च अप्यगीष्टा नाम एव एतद्' इति पदच्छेदः । उक्तफलं यथाकामचारस्तदभावम् । विमृश्येति । श्रुतिप्रामाण्यादिविमृश्य । निश्चित्येति । 'यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथा कामचारो भवती'ति श्रुत्यामेवकाराभावेप्यश्रुतकल्पनस्य दोषत्वान्निश्चित्येत्यर्थः । नारमेत्यादि । नामरूपयोः शाब्दज्ञानविषयकारकत्वम् । 'वाग्वा ऋग्वेद ज्ञाप-

मां भगवान्छोकस्य पारं तारयत्विति नारदेनोक्तः सनत्कुमारः पूर्वस्मात्पूर्वस्मात् भूयो वदेति पृष्टः, भूयःपदमधिकार्थकम्, नामवाङ्मनःसङ्कल्पचित्तध्यानविज्ञान-वलाक्षापस्तेजआकाशस्मराशाप्राणान् ब्रह्मत्वेनोपासनाधिषयत्वेनोक्त्वा, प्राणो-

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मत्वेनोपासनं तत्फलं च पूर्ववदुवाच, तत्र भूयःपदं न वाहुल्यार्थकम्, नापि पुनरर्थकम्, किन्त्वाधिक्यार्थकम्, आधिक्यशुक्लपस्तदर्थकमिति तत्तन्माहात्म्यकथनादवसीयते, एवं नामवाङ्मनःसङ्कल्पचित्तध्यानविज्ञानवलाक्षापस्तेजआकाशस्मराशा उक्ताः । तत्र नामवाचौ प्रसिद्धौ, मनो मनस्वनव्यापारविशिष्टमन्तःकरणम्, मनस्वनव्यापारश्च विवक्षाद्यात्मकः । सङ्कल्पोपि कर्तव्या-कर्तव्ययोर्विषयसमर्थनरूपस्तादृशान्तःकरणस्यैव वृत्तिविशेषः । चित्तं चेतयितृत्वं प्राप्तकालानुसन्धानवत्त्वम्, अतीतानागतविषयप्रयोजननिरूपणसामर्थ्यं च । ध्यानं शास्त्रोक्तदेवतालम्बनो विजातीयानन्तरितः प्रत्ययसन्तान एकाग्रतापरपर्यायः । चिरकालस्याविज्ञानवादे तु तादृश एव प्रत्ययो बोध्यः । विज्ञानं शास्त्रार्थविषयकं विशिष्टज्ञानम् । बलं अन्नभक्षणजनितं मनसो विज्ञेयविभावनसामर्थ्यम् । अन्नमापस्तेज आकाशश्च प्रसिद्धाः । स्मरः स्मरणं अप्रयत्नश्चित्तव्यापारः । आशा अप्राप्तवत्स्वाकाङ्क्षा तृष्णाकामाद्यपरपर्याया । एवमेतेषां स्वरूपमुपनिषद्वाख्यानादावगन्तव्यम् । एतेषामत्र ब्रह्मत्वेनोपासनमुक्तम्, प्राणस्य त्वाशातो भूयस्त्वं माहात्म्यं चोक्त्वा, 'स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विज्ञानंतिवादी'त्यनेन तद्दर्शनादिमतेऽतिवादित्वं यद्युक्तम्, तथापि तत्र विद्याया अपर्यवसानादग्रे जन्मप्रायपाठे 'आत्मतः प्राण' इति श्रावणाच्च सोत्र परत्वेन नाभिप्रेतः, किन्त्वासन्त्यत्वेन । स चोक्तमाहात्म्यवत्त्वादपहतपाप्मत्वाच्चान्येभ्य उक्तैभ्य उत्कृष्ट इति तेभ्योऽख्योत्कृष्टवादिद्वैतमेवातिवादित्वम्, न तु परमकाष्ठापन्नोत्कृष्टवादित्वरूपं तदिति सोऽपि ब्रह्मत्वेनोपास्यतयैवाभिप्रेतः । तदेतदभिसन्धाय भाष्ये प्राणोपि तयोपास्य-मध्ये गणितः प्राणान् ब्रह्मत्वेनोपासनाधिषयत्वेनोक्त्वेति । श्रुती तथातुक्तिस्तु नारदस्य मुख्यविद्याग्रहणयोग्यता जाता न वैति परीक्षार्थम् । अत एवाग्रे 'तं चैत ब्रह्मुरतिवाद्यसीति, अतिवाद्यसीति ब्रह्मन्नापहुवीते'त्युक्त्वा, 'एष तु वा अतिवदति, यः सत्येनातिवदती'ति रश्मिः ।

यती'ति श्रुतेः । 'दिवं च पृथिवीं च वायुं चाकाशं च'ति श्रुत्या रूपविज्ञापकत्वम् । वाङ्माहात्म्यं वादेवत्वम् । ब्रह्मत्वेनेति । 'तत्रास्य कामचारो भवति, यो वाचं ब्रह्मेत्युपास्ते' इति श्रुतेः । अत्र भूयःपदं 'भूयः पुनः पुनः ख्यातं प्रमृतार्थं त्वनव्ययम् । निश्चये च निषेधे च साकल्यातीतयोस्पी'ति विश्वादेनेकार्थकमिति तदर्थं निश्चयस्युः तत्रेति । अचेति । तथा च श्रुत्या पूर्वोक्तार्थमाधात् नाम-नारायणादितो लक्षणया वोक्तार्थकमिति भावः । विषयेति । विषयो यस्य यो ज्ञातः स तस्य प्रयोजनं फलम् । प्रत्ययसन्ताने स्वमतमाहुः चिदेति । बलमिति । विज्ञानानन्तरं खेदरूपवत्स्यापि वक्तुं शक्यत्वेपि ह्यनुग्रहादीनां विशेषकारणानामनुक्तः प्रसिद्धमेव बलशुरीकृतम् । तथा च भाष्यम् । ज्ञात एव स्नेह इति । बलं भक्तिरिति च । यद्वा । अन्नस्तेजआकाशस्मरणाशाकाङ्क्षाणामग्र आधिक्येन वक्ष्यमाणत्वात् तेषां चानन्दमयाधिकरणोक्तरीत्या वक्तव्यत्वात् बलं भक्तिर्वा । जगति भक्तिः स्वांशबलत्वेन भवति । च प्रसिद्धा इति । चकारेणानन्दमयाधिकरणे प्रसिद्धाः । न चाप्रयोजकत्वम् । शास्त्रार्थविषयकविशिष्टज्ञानाद्भ्यस्त्वात् । माहात्म्यमिति । देवत्वम् । अतिवादिद्वैतमिति । अग्रे स्पष्टम् । अपरीति । अग्रे ततोपि भूयः प्रश्नोत्तराभ्याम् । तथेति । ब्रह्मत्वेन । वदानीति लक्ष्ये लोह

पासकस्यातिवादिदत्त्वं सत्यवादिदत्त्वेनोक्त्वा, विजिज्ञासितव्यत्वेन सत्यविज्ञानमति-
 भ्रद्धानिष्ठाकृतिमुखानि पूर्वपूर्वकारणत्वेनोत्तरोत्तराण्युक्त्वा, सुखस्वरूपजिज्ञासा-
 यामाह 'यो वै भूमा तत्सुख'मिति । भूमः स्वरूपजिज्ञासायामाह 'यत्र नान्यत्
 पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमे'ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणोपासकस्यातिवादिदत्त्वं सत्यवादिदत्त्वेनोक्तम् । यद्येवं श्लिष्टप्रयोगेऽस्याधिकजिज्ञासोत्पत्त्यते, तदा
 योग्यः, नो चेदयोग्य इत्येतदर्थमेवमुक्त्वा, ततो नारदेन प्राणस्य तत्त्वं न प्राणः, किन्त्वन्यदिति
 बुद्ध्वा, 'सोऽहं भगवः सत्येनातिवदानी'ति स्वाभिप्राय उक्तः, तत्र 'अतिवदानी'त्यन्तर्भावितसन्धः ।
 सत्येनातिविषयमीत्याशयात् । तदा सनत्कृमारः 'सत्यं त्वेव विजिज्ञासितव्य'मित्यादिना तस्य
 सत्यादिजिज्ञासासुत्पाद्य, विजिज्ञासितव्यत्वेन सत्यविज्ञानमतिनिष्ठाकृतिमुखानि पूर्वपूर्वकारण-
 त्वेनोत्तरोत्तराण्युक्तवान् । तत्र सत्यं अर्थमनतिक्रम्य स्थितं वस्तुस्वरूपम्, विज्ञानं तद्विषयकं
 विशिष्टज्ञानम्, मतिस्तरङ्गणं तदर्थस्वरूपविचारः, भ्रद्धाना आस्तिक्यबुद्धिः, निष्ठा तद्विषयक
 आदरस्तत्परत्वरूपः, कृतिस्तद्विषयसाधनातुकूल इन्द्रियव्यापारः, सुखं अनुकूलबुद्धिवेष आन्तरो धर्म
 इत्येवं लौकिकसमानाकारं तत्स्वरूपं ज्ञातव्यमिति सत्यादिषु कृत्यन्तेषु विशेषकथनादायातीति
 तथोक्त्वा, ततः सुखे विशेषं वक्तुं सुखस्वरूपजिज्ञासायामाह । 'यो वै भूमा तत् सुखं नात्पे
 सुखमस्ति भूमैव सुखं भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य' इति भूमो विचार्यत्वमुक्तम् । तेन प्राणस्य
 सत्यवदनादीनां च स एव कारणं तत्त्वं च, अतस्तमेव कृत्यादिप्रणाख्या ज्ञात्वा, सत्यवदनेऽति-
 वादित्वम्, नान्यथेत्यवगत्य, किंस्वरूपो विचार्य इत्याकाङ्क्षायां पश्यच्छ 'भूमानं भगवो विजिज्ञास'
 इति । एवं नारदस्य भूमस्वरूपजिज्ञासायामाह 'यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति
 स भूमे'ति । इह यच्छब्दगतसप्तम्या अधिकरणार्थत्वे ब्रह्मणो व्यापकत्वेन सर्वेषां तदुपश्लिष्टतया
 तद्व्याप्यतया च सर्वेषां सर्वदान्यज्ञानाभावापत्तेः सप्तम्याः सत्यर्थत्वेपि ब्रह्मणः सर्वत्र सत्त्वेन
 सर्वस्य तथात्वापत्तेश्चात्र कश्चिद्विशेषो वाच्यः । तथाच यस्मिन् दृष्टे श्रुते विज्ञाते सति ब्रह्मः
 रश्मिः ।

छान्दसः । विषयमीति व्याख्यानात् । उपनिषद्ब्रह्मव्याख्यानाच्च । कृत्यादीति । कृतेरादिसूतया
 प्रणाख्या । ज्ञात्वेति । 'भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य' इत्यत्रैवकारः सर्वत्र, नत्वेवकारः । अतः कृत्या-
 दिप्रणाख्या तदुक्तिवैयर्थ्यपरिजिहीर्षया ज्ञात्वा विजिज्ञास इत्यत्रेच्छाविषयज्ञानं यत् तद्विषयीकरणं
 भूमः प्रतीयत इति । आहृति । भूमलक्षणमाह । औपश्लेषिकवैयर्थिकाभिव्यापकाधारेषु वैयर्थिका-
 धाराङ्गीकारो न सम्भवति, ह्यन्यपदार्थस्य विषयत्वादिति शङ्कायां यत्रेति सप्तम्याः सतिसप्तमीत्वं
 समर्थयाम्भूदुः इहेलादिना । अन्यज्ञानाभावापत्तेरिति । न च ब्रह्मणो होपश्लिष्टत्वेपि व्याप्य-
 त्वेपि 'पश्यन् चक्षुर्मवती'त्यादिरीत्या चिक्रीडिषया वा पुराणमते मायया वा न सर्वेषां सर्वदान्यज्ञाना-
 भावापत्तिरिति वाच्यम् । भूमाधिकरणे भूमो ब्रह्मत्वेन सिद्धस्यात्र ज्ञानप्रकारविशेषनिरूपणे ज्ञानेनाज्ञान-
 निवृत्त्या तथात्वापत्तिः जीवस्य ब्रह्माभेदात् । भेदे तु अचलत्वसूत्रोक्ताभासे भक्तमनोरथपूरकत्वात्
 भगवत्तद्विश्वभूमवदानीनां नित्यलीलास्थानाभावात् आदिर्भावतिरोभावा'विति श्रुतेर्भक्तापीनाल्लतो भवनाद्र-
 सरूपस्याल्लनो लीलास्थसकलपदार्थरूपत्वेन लीलास्थानां सर्वेषां सर्वदान्यज्ञानाभावापत्तिः, न तु प्रपञ्च-
 स्थानामपीत्यदोषात् । तथात्वे । पूर्वोक्तदिशा सर्वस्य निरविद्यस्य नित्यलीलास्थस्य च तथात्वं सर्वदा-
 न्यज्ञानाभावापत्तिमत्त्वं तस्यापत्तेः । कश्चिद्विशेष इति । आशोकतरणोपपादनं वाच्यः । तथा चेति ।
 पूर्वोक्तप्रकारे सति । स्ततीति । न च 'फले सप्तमी यत्रे'त्यत्र यत्फलकोन्यदर्शनाभाव इति कर्मणोऽ-

भाष्यप्रकाशः ।

श्रोतुर्विज्ञातुरन्यविषयकदर्शनश्रवणविज्ञानाभावो भवति, स भूमेति लक्षणकथनेन नित्यनिरवधि-
सुखरूपं तत्स्वरूपं खेतरस्मिन् सुखत्वसुखसाधनत्वज्ञानाभावजननं तत्कार्यं चेति सिध्यति ।
तेनैवं स्वरूपकार्यलक्षणयुक्तं विचार्यमिति फलति । तत्र भूम्नि दृष्टे श्रुते विज्ञातेऽन्यदर्शनादिकं
कृतो न भवति, किं विशेषदर्शने रजतादिकमिवान्यन्नश्यति, उत कारणे कार्यमिव भूम्न्य-
न्यह्यीयते, अथवा सूर्यतेजोनक्षत्रादिकमिव भूमा अन्यत्तिरस्करोतीति शङ्कायामाह 'अथ यत्रा-
न्यत् पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विज्ञानाति तदल्पम्, यो वै भूमा तदमृतम्, अथ यदल्पम् तन्म-
र्त्यंमित्यनेन । अनित्यत्वे सति सावधिसुखरूपत्वे सत्यन्यत्र सुखत्वसुखसाधनत्वज्ञानजनक-
त्वमल्पसुखत्वमिति सिध्यति । तथाच न पूर्वविकल्पितं किञ्चिद्भवति, अपि तु भूम्नि दृष्टे श्रुते
विज्ञाते तदानन्दैकतानतया अन्यदल्पं न सुखत्वेन सुखसाधनत्वेन च पश्यति, न शृणोति न
विजानातीत्यर्थः सिध्यति । तत्र ननु यदि भूम्नो दर्शनश्रवणविज्ञानेष्वन्यतमेनैवं भाव आनन्दैक-
तानैस्वरूपः, तर्हि शृण्वतो मम कृतो नास्ति । अथ समुदितैस्तैस्तादा यत्र भूमा स्वरूपं स्वकार्यं च
प्रकाशयंतिष्ठति, तस्यैव भावो नान्यस्येत्याशयः, तदा स आधारो वक्तव्य इत्याशयेन पृच्छति
'स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित' इति, उक्तरीत्या कमभिव्याप्य स्थित इत्यर्थः । तत्रोत्तरमाह 'स्वे
महिम्नी'ति । स्वविभूतौ । अत्रापि को महिमेत्याशङ्का भविष्यतीति तद्धारणाय स्वयमेवाह

रश्मिः ।

न्यस फलेन यच्छब्दार्थेन समवायादिति वाच्यम् । अन्यदर्शनाभावस्य सुषुप्तावपि सत्त्वेनात्मा फलं
स्यादिति तत्फलं तु भक्त्येकसाध्यत्वात् । न च भक्तिप्रकरणादन्यदर्शनाभावो भक्तिरेवेति तस्यात्मा
फलं कथं न भवतीति वाच्यम् । अत्रार्थेऽन्येषां रामानुजाचार्यादीनामसंमतेर्वक्ष्यमाणत्वात् । 'सर्वं हि
पश्यः पश्यती'ति श्रुतिविरोधाच्च । न च सुषुप्तिलक्षणे दृष्टे विज्ञाते इति कृतो लब्धमिति वाच्यम् ।
एतादृशविशेषमन्तरा कस्मिन्नर्थे सप्तमीत्यपि वाच्यम् । सत्यर्थे सप्तमीति चेत् । सुषुप्तिव्याक्रियताम् ।
ननु सुषुप्तौ व्याक्रियमाणायाम् शङ्करभाष्यपूर्वपक्षस्य सिद्धान्तीकरणात् सम्प्रदायप्रदीपोक्ता भगवदाज्ञा से-
त्स्यति शङ्कराचार्यमतस्था मन्मतं पूर्वपक्षयन्ति तत्त्वं सिद्धान्तयेत्याकारिकेति चेत्, न । अहङ्कारादेशात् ।
'अथाहङ्कारादेश' इति वक्ष्यमाणश्रुतेः । तस्य तुरीयग्राहकत्वं प्रतिभाति । चित्तस्य सुषुप्तग्राहकत्वात् ।
तथाच 'अशक्ये हरिरेवास्ति मोहं मा गाः कथञ्चन' इति वाक्यान्न दोषः । किञ्च । सर्वस्य तथात्वापत्ते-
श्चेत्युक्तदोषाच्च । तथाच श्रुतिः 'सर्वं हि पश्यः पश्यती'ति । अत्र रामानुजभाष्यमास्कराचार्या
मिक्षुशैवौ च भगवन्तौ 'यत्र नान्यत् पश्यत्यादे'र्भूमातिरिक्तयावद्दर्शननिषेधो नार्थः, किन्तु निरवधि-
सुखरूपे ब्रह्मण्यनुभूयमाने ब्रह्मस्वरूपतद्विभूत्यन्तर्गतत्वात् कृत्स्नस्य वस्तुजातस्यैश्वर्यविशिष्टब्रह्ममित्यनेन
न पश्यतीति । एतदेवोपपादयति वाक्यशेषः । 'स वा एवं पश्यन्नेवं मन्वान' इत्यादिः । अत्रे 'न
पश्यो मृत्युं पश्यति, न रोगं नोत दुःखताम्, सर्वं हि पश्यः पश्यति सर्वमाप्नोति सर्वञ्च' इति
मन्त्रश्चेति वदन्ति । पूर्वोक्तविरुद्धमेतत् । भूमाधिकरणभाष्यप्रकाशे एतदुक्तम् । इतीति । इति स्वरूप-
लक्षणं कार्यलक्षणं च सिध्यतीत्यर्थः । किमित्यादि । विशेषदर्शनम् । नेदं रजतमित्याकारकं
रजतादिकम्, शुक्ताविदं रजतमिति । आदिना रजौ सप्तोऽयमिति । नार्थं सप्तः, रजुरेपेति
विशेषदर्शनम् । कारणे जले कार्यं पृथिवी । खेति । विमृत्यव्यायोक्तायाम् । अत्रापीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘यदि वा न महिमीति गो अश्वमिह महिमेत्याचक्षते हस्तिहिरण्यं दासभार्यं क्षेत्राण्यायतनानीति । तथाचैतेषु तत्प्रतिष्ठाया अदर्शनात्कथमेतदिति शङ्कां मा कृष्याः । तत्र हेतुमाह ‘नाहमेवं ब्रवीमीति । एतादृशे महिम्नि प्रतिष्ठित इत्यहं न ब्रवीमि । तर्हि क प्रतिष्ठित इत्यत आह ‘ब्रवीमीति होवाच अन्यो ह्यन्यस्मिन् प्रतिष्ठित’ इति । अत्र ‘इति होवाचेति श्रुतिवाक्यम्, शेषं सनत्कुमारस्य । तथाच गोअश्वदिभ्योऽन्यो महिमा तस्मिन् प्रतिष्ठित इति । तथाच लौकिकमहिमभिन्नः स्वे आत्मीये वृते भक्ते योऽथवा स्वाभिन्नो यो महिमा तस्मिन्-करीत्या स्थित इत्यर्थः । अतस्तेनापि प्रकारेण विचार्य इत्यर्थतः सिध्यति । तर्हि स कीदृग्भेन तत्रैव प्रतिष्ठित इत्याकाङ्क्षायां तं विद्मोति ‘स एवाधस्तात् स उपरिष्ठात् स पश्चात् स पुरस्तात् स दक्षिणतः स उत्तरतः स एवेदं सर्वमिल्यारभ्याग्नेऽहंकारादेशं तत आत्मादेशं च पूर्ववत् ‘आत्मैवेदं सर्वमितीत्यन्तम् । तथाच यस्य पूर्वं ‘स एवाधस्तादित्याद्युक्तीत्या सर्वदिक्षु भूमभानं सर्वं परिदृश्यमानं भूमेति च भानम् । अथ तदनन्तरम्, अत एत-स्माद्भानाद्देवतोर्हङ्कारादेश एव पूर्ववद्भूमाभिन्नस्वभानम् । अथ तदनन्तरम्, अतस्तादृशभानाद्देवतो-रत्मादेश एव पूर्ववद्भूमाभिन्नात्मभानमिति । एवंप्रकारकभानवान् यः स पुरुषसत्र यो महिमा

रश्मिः ।

विभूतिव्यपीत्यर्थः । अख्येति । नारदस्य । स्वयं सनत्कुमारः । यदि वा नेति । यदि वा परमार्थत आघारं पृच्छसि तर्हि ब्रूमः । महिम्नि गो अश्वं गवाश्वं तदादिरूपे महिम्नि । नेति । न प्रतिष्ठित इतीत्यर्थः । कथमेतदिति । कथं केन प्रकारेण । ‘स्वे महिमीति श्रुतिवाक्यमित्यर्थः । न ब्रवीमीति । अन्ये ज्ञानिनस्तु ब्रुवन्तीत्यर्थः । अन्यज्ञानिनां परमार्थः गीताविमूलध्याये । ‘वेनुतामस्मि कामधुक्’ ‘उच्चैःश्रवसमश्वानाम्’ ‘ऐरावतं गजेन्द्राणाम्’ ‘श्रीमदूर्जितमेव वा’ ‘रुद्राणां शङ्कराश्वसि’ ‘देवर्षीणां च नारदः’ ‘सिद्धानां कपिले मुनिः’ ‘कीर्तिः श्रीवक्त्रं च नारीणां स्मृतिर्मेघा धृतिः क्षमा । विष्टम्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत्’ इत्येतेषु वाक्येषु गवाश्वानीनां श्रीकृष्णजिदभेदः । अत एव ‘ह्यन्यो ह्यन्यस्मिन् प्रतिष्ठित’ इति श्रुतेर्ज्ञानिनो भूमा तु स्वतो न भिन्न इति भावं वदन्ति । सर्वात्मभावरूपमुख्यभक्तिप्रकरणाद्भक्तानामुक्तश्रुतिप्रतिपाद्यपरमार्थमाहुः तथा चेति । गवाश्वदिभ्योऽन्यो महिमा यस्तस्मिन् तद्रूपेऽन्यस्मिन् प्रतिष्ठित इति । हि युक्तव्याय-मर्थः । ज्ञानमार्गीयादयान्निद्रः । ननु ज्ञानमार्गीयार्थो भक्तिमार्गीयो वेति चेत् । न । महाभाष्ये ‘चत्वारि शृङ्गा त्रयोऽस्य पादा द्वे शीर्षे सप्त हस्तासो अस्ते’ति श्रुतेर्निस्तकावाशुशुक्षणिपरत्वेन व्याख्यातापि शब्दपरत्वेन व्याकरणादत्रापि ज्ञानमार्गीपरत्वेन व्याकृता भक्तिमार्गीपरत्वेन व्याकृतेति । स्वाभिन्न इति । स्वं भगवान् । उक्तेति । उक्ता ‘अन्यो हीत्यादिश्रुत्योक्ता रीतिस्तया । श्रुति-प्राभाष्यात् स्वस्मिन्नपि (स्वय) स्थित इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे ‘अन्यो हीत्यादिश्रुत्यर्थः सष्टः । भूमा तु स्वतो न भिन्न इति भावः । स इति । महिमा । श्रुतौ स इति भूमा । पूर्ववदिति । ‘अहमे-जावस्ता’दित्यादिपूर्ववत् । ‘आत्मैवाधस्ता’दित्यादि पूर्ववच्च । भूमेति । यथाधस्ताद् घट इत्यत्राधस्ता-नघटभानम् । इदमपदार्थमाहुः परीति । इदमस्तु प्रत्यक्षगे रूपमिति । स्वेति । भूमाभिन्नानां स्वेषां भानम्, ‘कृष्णोऽहं पश्यत गति’मित्यत्र यथा भूमा भगवान् तत्त्वेन स्वेषां भक्तानां भानम् । हेतोरिति । सञ्चारिभावरूपादित्यर्थः । आत्मपदं मुख्यात्मपरम् । अहङ्कारादेशस्य सञ्चारिभावत्वज्ञानाद्य पुनर्भूमा-भिन्नात्मज्ञानमित्यर्थः । एवमग्रे भाष्ये स्फुटम् । महिमेति । सस्मृतिर्सर्वात्मभावस्तस्मिन् प्रसिद्धे

एतेन सर्वात्मभावस्वरूपमेवोक्तं भवति । तत्र विरहभावेऽतिविगाढभावेन

भाष्यप्रकाशः ।

तस्मिन् भूमा प्रतिष्ठित इत्यर्थः सिध्यति । तस्य तत्र प्रतिष्ठितत्वे गमकमाह 'स वा एष एवं पद्मत्रेवं मन्वान एवं विज्ञानत्रात्मरतिरात्मक्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्दः स स्वराह भवति तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति । तथाचोक्तप्रकारकदर्शनमननविज्ञानवानुक्तप्रकारकरत्यादिमान् भवतीत्येते धर्मास्तत्र भूमप्रतिष्ठागमका इत्येतैर्लक्षणैर्भूममहिमाधारः पुमान् ज्ञातव्य इत्यर्थः । एतच्च महिमस्वरूपमग्रे अनुबन्धादिष्वत्रभाष्ये स्फुटीभविव्यति । एवं तत्स्वरूपं निष्कृष्य तादृशस्य शोकतीर्णत्वं पूर्वप्रष्टोचरत्वेनाह 'स स्वरा'दित्यादिना । सः भूमात्परत्यादिमात्र स्वस्मिन्नेव राजते, स्वस्मिन् भूमामं रञ्जयति वा, तस्य नामाद्याशाप्राणपर्यन्तलोकेषु कामचारः स्वातन्त्र्यं भवतीति सर्वप्राप्ता शोकपारतीर्णो भवतीत्यर्थः । एवमेतं परिचाययित्वा तेनैव शोक-तरणादितरोपायवतो निन्दति 'अथ येऽन्यथाऽतो विदुरन्यराजानस्ते क्षय्यलोका भवन्ति, तेषां सर्वेषु लोकेष्वकामचारो भवती'ति । रञ्जयतीति राजा । अन्यो रञ्जयिता येषां तेऽन्यराजानः । तथाच ये इतोऽन्यथा विदुरन्यासक्तास्ते तथेति सन्दर्भार्थः ।

एतस्य तात्पर्यं स्फुटीकृतं गृह्णन्ति एतेनेत्यादि । एतेन भूम्नः कार्यलक्षणवाक्ये-
रश्मिः ।

वृत्तभक्ते भूमा भूमाधिकरणोक्तो भगवान् प्रतिष्ठित इत्यर्थः । भगवतो भूस्त्वेनोपादानं सुखरूपत्वाय । ननु भगवति सर्वात्मभावरूपा भक्तिः, भक्तौ तु न भगवानिति चेत् । न । महिम्नीति सप्तम्या अभिव्याप-काधारोऽर्थः । न त्रौपश्लेषिक आधारः । तथा च महिमानं सस्फूर्तिसर्वस्वभावमभिव्याप्य प्रतिष्ठित इत्यर्थोत् । न च महिमपदं 'एतावानस्य महिमा' इत्यत्र विश्ववाचकमिति वाच्यम् । विश्वान्तर्गतसस्फूर्तिकेतादृशभावे विश्ववाचकस्य सङ्कोचात् । 'सर्वे ब्राह्मणा भोजयितव्या' इत्यत्र सर्वपदवत् । तथा चोक्तेति । 'अनुबन्धादिभ्य' इति सूत्रभाष्योक्तप्रकारकेत्यादिः । एत इति । उक्तप्रकारकत्वादिरूपा धर्माः । उक्तप्रकारकदर्शनादिधर्मास्तु भूमगमकाः, न तु भूमप्रतिष्ठागमका इत्यनुबन्धादिभ्य इति सूत्रभाष्यात् । महिमेति । 'स एवावस्ता'दित्युक्तम् । 'स वा' इत्युक्तं च । व्याकरणस्य वेदाङ्गत्वात् श्रीभागवतस्य वेदत्वात् तच्चतुर्थस्कन्धोक्त लक्षणमाहुः स्वस्मिन्निति । 'रञ्जयतीति राजे'ति प्रथुचरित्रे व्युत्पत्तिः । तेनैवेति । भूम्नैव । इत इति । श्रुत्यन्तर्गतस्यात इत्यस्यार्थः । कार्यलक्षणेति । स्वरूप-लक्षणं तु 'सस्यं ज्ञानमनन्तमानन्दं ब्रह्मे'ति ब्रह्मोपनिषदुक्तम् । सर्वात्मभावेति । ननु विगाढ-भावस्य विरह एव भाष्ये उक्तेः 'यस्मिन् दृष्टे श्रुते विज्ञाते' इति लक्षणश्रुतिविवरणे प्रकाश एवोक्तस्योपेगे सर्वात्मभावपदस्यैकदेशविरह एव प्रवृत्तस्य कथं जीवेश्वरभेदेनाधिभौतिकादिभेदेन संयोगविप्रयोगभेदेन च द्वादशप्रकारेषु प्रवृत्तिरिति चेत् । न । भाष्येऽतिविगाढभावपदेति पदार्थस्य विवक्षितत्वात् । तथा च वि विशेषण गाढो दृढः बलं बलपदवाच्यो भावः प्रेमा विगाढभावः । तस्य ज्ञापको निरोधलक्षणग्रन्थोक्तो निरोधः । तदुक्ते तु सर्वात्मभावे सर्वः सर्वेन्द्रियसम्बन्धी आत्मनोऽन्तःकरणस्य भाव इति । आत्मनो भाव इति षष्ठीतत्पुरुषं विधाय सर्व आत्मभाव इति कर्मधारयः । 'सर्वेन्द्रियाण्यन्तः-करणस्य वृत्तय' इति पञ्चमस्कन्धे निरूपितम् । 'एकादशमी मनसो हि वृत्तय आकृतयः पञ्चधियोऽभिमान' इति । तदुक्तमाचार्यैः 'सर्वात्मभावोऽधिकृतो भवतीनामधोक्षजे । विरहेण महामाया महान् मेऽनुग्रहः कृत' इति श्लोके 'सर्वोऽप्यात्मनो भावो भगवत्सेवाधिकृत उत्तरोत्तरं वृद्ध्यर्थ आरम्भ इवे'ति सुबोधिन्या । ननु विरहेणेत्युक्तौ शुद्धिर्भागीयत्यागवतीनां विरहसामयिकसर्वात्मभावपदनिर्वचनम्,

सर्वत्र तदेव स्फुरतीति 'स एवाधस्ता'दित्यादिनोक्त्वा, कदाचित् स्वस्मिन्नेव भगवत्स्फूर्तिरपि भवतीति 'अथाहङ्कारादेश' इत्यादिना तामुक्त्वा, एतेषां व्यभिचारिभावत्वेनानियतत्वं ज्ञापयितुं पुनः सर्वत्र भगवत्स्फूर्तिमाह 'अथात

भाष्यप्रकाशः ।

न यदुद्धवं प्रति सर्वात्मभावस्वरूपं स्वस्मिन् विगाढभावात्मकं भगवतोक्तं तदेवोक्तमित्यर्थः । कथमित्याकाङ्क्षायामेतदग्रिमोक्तकार्यान्यथानुपपत्त्याद्युक्तं भवतीति वक्तुमेतद्विभजन्ते तत्रेत्यादि ।

रश्मिः ।

न तु संयोगसामयिकसर्वात्मभावपदनिर्वचनमिति संयोगीयान्यनिर्वचनमिति चेत् । न । संयोगविप्रयोगभेदेनैकस्या एव भक्तेर्द्वैविध्यात् । न च संयोगे मानामाव इति वाच्यम् । विहितभक्त्यसाध्यत्वेन भक्तिपदं सर्वात्मभावेऽर्धदलवाचकं स्यादिति । न चास्त्वेवमिति वाच्यम् । विशिष्टे शक्तिवादिनां घट इत्युक्ते हि न घटत्वाविषयकप्रत्ययो भवतीति तथा वक्तुमशक्यत्वात् । तथा च प्रत्ययः । प्रतिभार्दिं पश्यतो भगवन्तं पश्यामीति चक्षुःसंयोगे । विप्रयोगे तु दैहिकपारतन्त्र्य देशैक्येपि । तदा न पश्यामीति प्रत्ययः । तथा च प्रयोगः । विगाढभाववान् निरोधादाचार्यवदिति । एवं सर्वस्मिन् भाव इति सर्वात्मभाव इति लाडूमदृकृतसर्वात्मभावविवेके । सा व्युत्पत्तिरतिविगाढभावेन वक्ष्यमाणस्फूर्तौ । तथा चैतादृशः सर्व आत्मनो भावो यत्र विगाढभावे स विगाढभावः सर्वात्मभावः । द्वितीयदले त्वतिविगाढभावः अतिपदार्योऽनुभवसाक्षिको विरहे संयोगापेक्षयातिशयरूपः । तत्र सर्वस्मिन्नात्मभावो यत्रातिविगाढभावे स सर्वात्मभावः । तदुक्तं सर्वात्मभावस्वरूपं स्वस्मिन् विगाढभावात्मकमिति । अन्यस्मिन् काकुकेऽयं भावः सर्वात्मभावः स्यात्, तद्व्यावृत्त्यर्थं स्वस्मिन्निति । विगाढभावात्मकसर्वात्मभावान्निरोधात्कस्तस्मादतिविगाढात्मके स्फूर्त्यात्मकः सर्वात्मभावः । एवं संयोगे द्विविधोपि त्रिविधः आध्यात्मिकाधिदैविकयोरभेदात् । अतिविगाढभावतदुद्भवस्फूर्तिरूपो द्विविधोपि विरहे त्रिविधः । उक्तमेदात् । एवं षड्विधो जीवे । ईश्वरप्येवं षड्विधः कारणरूपः । तदुक्तं प्रदानवत्सूत्रभाष्यप्रकाशे 'तेन भगवद्धर्म'त्यादिना । व्युत्पत्तिस्तु सुचोधिण्या एव 'सर्वो'प्यात्मनो भावः' इत्यस्याः श्रुतौ निरवध्यानन्दरूपत्वेन रसरूपत्वेन पुत्रादिभ्योपि प्रेयस्त्वेन च सिद्धस्य आत्मनो यो भावो धर्मः प्रियत्वात्स्य आनन्दात्सा यन्मात्रां सर्वं उपजीवन्ति स सर्वस्तदक्षिभूतो भगवद्धर्मं ऐश्वर्यादिवदतिरिक्तः । ननु स दत्तो जीवेश्वरि तादृश इति चेत् । न । 'एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्राणुपजीवन्ती'ति श्रुत्या प्रदानवत्सूत्रोक्तरीत्या भगवद्धर्मात्मकसर्वात्मभावदानेपि भगवद्धर्मसर्वात्मभावस्योक्तविधत्वमपि । मात्रारूपत्वेन परिणामात् । एतेन प्रदानवत्सूत्रोक्तभाष्यप्रकाशोक्तलक्षणकसर्वात्मभावनिर्वचनाभावात् तद्विरोध इत्यपास्तम् । तत्र भगवद्धर्मात्मकसर्वात्मभावनिर्वचनात् । आध्यात्मिकाधिभौतिकस्फूर्तिविगाढभावयोर्मात्रान्नाहुक्तविधत्वम् । पुराणमतेन तु प्रदानवदेवेति सूत्रभाष्यप्रकाशेऽनुरागालेसादिविशेषणविशिष्टः सर्वात्मभावो ज्ञेयः । तथा चैतेन श्रुतिवाक्येन सर्वैः सर्वेन्द्रियसम्बन्धी आत्मनोऽन्तःकरणस्य भावः 'कामः सङ्कल्प'इत्यादिश्रुत्युक्तस्तस्य विद्यारूपस्य स्वरूपं 'दर्शनात्वे'ति वक्ष्यमाणसूत्राहुक्तमित्यर्थः । निरोधलक्षणोक्तविद्यारूपमिति यावत् । श्रीब्रह्मजिज्ञूषितसर्वात्मभावनिरूपणे सर्वात्मभावपदस्यायमर्थकः । भक्तिमार्तण्डे च । 'नन्दगोपप्रजक्षीणं' नन्दगोपसर्वात्मभावत्वेन 'मनसो वृत्तयो नः स्यु'रिति अमरगीतीयवाक्योक्तेन सर्वात्मभावनिरूपणस्य युक्तत्वात् । उक्तश्रुतेष्वेति

भाष्यप्रकाशः ।

अयमर्थः । अत्र व्याख्यातरित्या यो भूममहिमाधाररूपः पुमान् परिचाययिष्यते, तस्य या स्फूर्तिः, सा नाखण्डत्रह्यज्ञानरूपा, 'तत् केन कं पश्ये'दित्यादिवचदाकाराभावात्, किन्तु सखण्डतद्रूपा, पण्णां दिशां परिदृश्यमानस्य सर्वस्य चानुवादपूर्वकं तत्स्फूर्तिकथनात् । सापि न वामदेवादिस्फूर्तिवन्मनुरभवमहं स्रयेथे'त्यादिसर्वत्राहङ्ग्रहरूपा, अहङ्कारादेशोचरं पुनरात्मादेशकथनेन तस्याः व्यभिचारबोधनात् । अतः सा द्विविधाया अपि ज्ञानिस्फूर्तेर्विलक्षणेति तद्धानपि तेभ्यो विलक्षणः । 'स यदि पितृलोककामो भवती'त्यादिवदस्य कामानामनुक्तत्वाद्दहाराद्युपासकेभ्योपि विलक्षणः । मर्यसुखानभीप्सुत्वाच्छोकतोपि विलक्षणः । किन्तु सत्यवदनादिकारणभूतकृत्यादिजनकसुखलाभवत्त्वस्य भूमप्रतिष्ठाप्रभोचरान्यां तन्महिमाधारत्वेनोक्तत्वात् पूर्वं भूमलाभवात्तुक्तः, तेन दृष्टश्रुतविज्ञातभगवत्कः परमभक्तस्तत्र ततोऽन्यदर्शनादिराहित्यस्योक्तत्वाद्विरहभावे प्रपञ्चविस्मारकपरमासक्तिरूपो योऽतिविगाढभावस्तेन सर्वत्र तदेव आसक्तिविषयं रक्षितः ।

भाष्यार्थः । भाष्यीयैवकारव्यावर्त्यमाहुः अयमर्थ इति । 'सा सा सा जगति सकले कोऽयमद्वैतवाद' इत्यत्रायं भावः कामुकस्योपवर्णितः । क्वचित् तत्रापि संयोगविगाढभावनिरोधविप्रयोगातिविगाढभावस्फूर्तीनां सत्त्वात् लौकिकः सर्वात्मभावो रूपप्रपञ्चान्तर्गतो घन्यको रूपप्रपञ्चस्य घन्यकत्वात् 'सर्वग्रन्थीनां प्रविमोक्ष' इति श्रुतिविरोधाच्चैतव आहुः मर्येति । तथाच लौकिके सर्वात्मभावे मर्यसुखानभीप्सुरधिकारी, अलौकिके तु शुद्धाहारी । 'प्राणपोषको ह्याहारः, तस्य सदोषत्वे तु न किञ्चित् सिष्यती'ति भाष्यात् । 'न पश्यो मृत्यु पश्यती'ति मृत्य्वस्पृष्टसुखत्वात् सर्वात्मभावस्यामर्यसुखानभीप्सुरधिकारी । एतेन वैष्णवस्य स्वस्त्रियामेतादृशभाववतो भावेपि न क्षतिः । आत्मविषयत्वाच्च । न चायोन्ये भावकल्पनमिति वाच्यम् । 'यद्यदिष्टतम'मिति वाक्यात् । 'लोकवतु लीलकैवल्य'मिति सूत्राच्च । आत्मविषयकः कैवल्यरूपः । क्यादिविषयकोऽकैवल्यरूपः । सत्येत्यादि । सत्यवदनविज्ञानमतिश्रद्धानिष्ठाः सुखादयः तासां कारणीभूता कृतिरादिः कृत्यादिसुखस्यादिः । तस्या जनकेत्यर्थः । ननु 'सत्यवदनादिजनकेत्येतावतैव चारितार्थ्ये कारणभूतकृत्यादीत्यधिकमिति चेत्, न । एतदनुक्तौ सत्यवदनादिसकलजनकेति अमः स्यात्, तन्निवृत्तये कारणभूतायाः सुखस्यादिरूपायाः कृतेर्जनकत्वनिश्चयार्थं कारणभूतकृत्यादीत्यस्यानाधिक्यात् । उक्तत्वादिति । 'यदा वै सुख लभतेऽथ करोती'ति श्रुत्येत्यर्थः । दृष्टेति । भूमलक्षणश्रुतिव्याख्याने विशेषरूपेण लब्धः । परमेति । दृष्टश्रुतविज्ञातम(ग)वक्तव्यमेव परमभक्तत्वम् । संयोगविगाढभावयोस्तु प्राकृतयोरनुवादात् । संयोगविगाढभावनिरोधानां वक्ष्यमाणत्रयप्रतिपादकग्रन्थानुरोधेन वक्तव्यत्वात् । अत्र सत्यवदनादीनां सनिवेशप्रकारः । सर्वात्मभावे 'भक्तिः प्रवर्तिता दिष्टे'ति वाक्यं प्रमरणीते, भक्तिवर्धिन्यां च 'सेवायां वा कथायां वे'ति वाक्य विविदिषोर्भक्तस्य सत्यवदनादिजनककृतिरूपसत्तिः । अस्य पुष्टित्वं सन्दर्भस्यैकादशद्वादशाध्यायोक्तस्यैतन्नियन्वे उक्तत्वात् स्फूर्तिनिरोधयोः सर्वात्मभावपदं भाष्ये श्रीभागवते चोक्तमिति । अनुग्रहभावेण कृतिः पुष्टित्वात् । ततो निष्ठा, ततः श्रद्धा, ततो मतिः, ततो विज्ञानम्, ततः सत्यं सत्यवदन कथा कथनादिरूपमुक्तश्रुतिप्रामाण्याज्ज्ञेयम् । तत्र भूमलक्षणे । ततः दर्शनश्रवणविज्ञानाद्यनन्तरम् । उक्तेति । एतस्य विरहभावविलङ्घनम् । न च प्रेमलक्षणे संयोगे वियोगवर्तनं प्रेमैत्युक्तत्वात् वियोगवर्तनं संयोगेऽस्त्विति शङ्क्यम् । प्रेमलक्षणत्वात् । सर्वात्मभावस्य प्रदानमात्रसाध्यत्वात् । परमासक्तीति । परः सर्वोक्तुषो मीयते ज्ञानस्य स्फूर्त्यात्मकस्य विषयीक्रियते यस्यामेतादृश्यासक्तिरनुपपन्नवदधीरूपा तथा रूप्यते

भाष्यप्रकाशः ।

भगवत्स्वरूपमेव सर्वत्र स्फुरतीति 'स एवाधस्तादित्या'दिनोक्त्वा, एतेषां विरहभावकृततत्त्वस्फूर्तिरूपाणां ज्ञानानां व्यभिचारिभावत्वेनानियतत्वं ज्ञापयितुं पुनरहङ्कारादेशात् पूर्वं निरूपित-
रङ्गिमः ।

व्यवहियते ज्ञायते इति तद्रूपोऽतिविगाढभाव इत्यर्थः । 'मनसो वृत्तयो नः स्युः कृष्णपा-
दाम्बुजाश्रया' इति भ्रमरगीतोक्तसर्वात्मभावे निरोधस्कन्धोक्ते निरोधस्य प्रपञ्चविस्तृतिपूर्वकभगवदा-
सक्तिरूपस्य संनिवेशो भाष्यस्य आवश्यकः । तेनातिविगाढभावे वक्तव्येऽस्य विशेषणस्य किं
प्रयोजनमिति कुचोद्य निरस्तम् । व्यभिचारीति । विरहेत्यादितत्त्वस्फूर्तयोऽधःस्थत्वादिप्रकारकास्स-
द्विशेष्यका बोध्याः । ते तु त्रयस्त्रिंशत् । 'चिन्ता स्मृतिर्हर्ष औत्सुक्यमपस्मारो विबोधो
मतिरुन्मादो भरण'मित्येतेषु मतिरत्र सम्भवति । तस्या लक्षणं शास्त्रोपदेशमन्त्रार्थनिर्धारणं
मतिरिति । 'तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यत' इति गीताताः व्यभिचारित्मस्या भक्तिरसात्
पूर्वभावित्वेनोत्तरभावित्वेन च, भक्तिमार्गो उन्मादो वा । तस्य लक्षणम्, 'सन्निपातग्रहादित
उन्मादश्चित्तविभ्रमः ।' तदुक्तं 'उत्तमानां विप्रलम्भो भवेत् प्रियवियोगतः । नीचानां विभवग्रहात्
सर्वेषां सन्निपातत' इति । अत्रापि वाक्यं 'इत्युन्मत्तवचो गोप्यः कृष्णान्वेषणकातराः' इति । अत्र
भक्तिपदवाच्यत्वात् षड्रसु सर्वात्मभावपदव्युत्पत्तिः । संयोगः परस्परालिङ्गनपरिउन्म्वनाघनन्तमेदत्वाद-
परिच्छेद्य इत्येक एव । सर्व आत्मनो भावः परम्परया यत्र संयोगे स तथोक्तः । संयोगे परम्परया
निरोधकारणत्वात् । वि विशेषेण गाढो दृढः बलपदवाच्यो भावः प्रेमा । 'दृढः स्थूलबलव्यो'रिति
पाणिनिसूत्रात् । न च भावपदार्थो रतिर्वाच्य इति वाच्यम् । रतेर्भगवदग्राहकत्वात् । 'चरो कुर्वन्ति मां
भक्त्ये'ति वाक्यात् । 'तं भजे'दिति श्रुतेश्च । न च प्रेमपदोपसन्दाने विहितकर्मज्ञानमक्तिसाध्यो
न वेति शङ्कित्वा प्रदानसाध्यत्वं सर्वात्मभावस्योक्तम्, तद्भङ्गः, प्रेमपदेन विहितभक्तिलामो न,
अन्यसाधनसाध्यत्वादिति वाच्यम् । भाष्ये विहितपदाच्चित्तशुद्ध्यादीनां मर्यादाभक्तिसाधकत्वे पुष्टौ
प्रदानसाध्यत्वे बाधकाभावात् । न च प्रदानसाध्यत्वेऽनुग्रहासाध्यत्वापत्त्या भक्तिहेतुनिरोध इति
वाच्यम् । सर्वात्मभावोक्तिसन्दर्भरूपे द्वादशाध्याये पुष्टिमार्गकथनानन्तरं 'याहि सर्वात्मभावेने'ति
वाक्यात् पुष्टिभक्तित्वेपि सुचोधिन्त्याः सर्वः सर्वेन्द्रियसम्बन्धी आत्मनोऽन्तःकरणस्य भावः, 'कामः
सङ्कल्प' इतिश्रुत्युक्तो वा, 'एकादशमी मनसो हि वृत्तय' इति पञ्चमस्कन्धोक्तो वा भवन्
भगवति सत्ता वर्तन् तत्परत्वेनावस्थापनं वेत्यर्थिकायाः सिद्धस्य वक्ष्यमाणस्य विद्यारूपस्य निरोधस्य
दानेनाभ्युपगमात् । इतरस्याध्यात्मिकाधिभौतिकस्यानुग्रहासाध्यस्य पुष्टिवादानुग्रहेणोपगमात् ।
श्रौतस्य प्रदानसाध्यता, पौराणस्य तु अनुग्रहसहकृतप्रदानसाध्यता सर्वात्मभावस्य निरोधात्मकस्य ।
वक्ष्यमाणनिरोधात्मकस्य । विगाढभावे सर्व आत्मनोऽन्तःकरणस्य भाव उक्तो यत्रैतियुत्पत्तिः ।
'नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सत' इति गीतायाः । निरोधे व्युत्पत्तिः । सर्वः सर्वेन्द्रियसम्बन्धी
भावः 'कामः सङ्कल्प' इति श्रुत्युक्तः । भाष्ये भूमपदवाच्यो यः । 'एतेन सर्वात्मभावस्वरूपमेवोक्तं
भवती'ति भाष्यात् । भाष्यमते इयं मुख्या व्युत्पत्तिः सर्वात्मभावस्य । मूललक्षणश्रुतिसिद्धत्वात् । पञ्च
तु सर्वात्मभावव्युत्पत्तिशून्याः सर्वात्मभावान्तःपातित्वात् सर्वात्मभावा इत्युच्यन्त इति भक्तिहसदिशा
ज्ञायते । अथापि व्युत्पत्तिविरहे । विशिष्टे रदो विरहः । अन्तःसवेदनम् । विरहो, 'विरहे ये विविधा
भक्तिभावा उत्पद्यन्ते, ते न सङ्गमेपी'ति वैशिष्ट्यम् । स च चक्षुरागः । प्रथममित्यवस्थाप्रकारेण
विकलत्वास्वास्थ्यरूपः । नन्वन्तःसंवेदनेपि चक्षुराग इति चेत् । न । 'कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैश्वदा-

भाष्यप्रकाशः ।

स्यादृश्या सर्वत्र भगवत्स्फूर्तिमाह 'अथात आत्मादेश' इत्यादिना ।

विधात्रयसमाप्तौ च 'स वा एष एवं पश्य'नित्यादि कथयति । तत्र 'स' इत्यनेन पूर्वोक्तं परामृश्य, 'एष' इत्यनेन महिमानं निगमयति । तत्रायमर्थः । पूर्वं विधात्रयस्योक्तत्वाचासां प्रत्येकमहिमरूपत्वे, 'स वा एष' इत्यत्र बहुवचनापत्तिः । समुदितस्य तथात्वे पूर्वविधापरामृश्य भून्नोपि महिमत्वापत्तिः, अतस्तदुभयमत्र नाभिप्रेतम्, किन्त्वेवं पश्य'नित्यादिनोक्तासु दर्शनादिक्रियासु पूर्वोक्तविधात्रयं कर्मत्वेनैवाभिप्रेत्यैवंपदेन परामृशति, दर्शनादिमतश्चाग्रे फलं रक्षिमः ।

वृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छ'न्नितिश्च्युतान्तःसवेदने चक्षुरागोक्तेः । आत्मदर्शनं 'सा परानुरक्तिरीश्वरे' इति शाण्डिल्यसूत्रेण रागमन्तरासम्भवचक्षुरागरूपां भक्तिमाह । द्विषति चक्षुःस्वकारणनिर्वाहाय । न चास्तु चक्षुरागः संयोगवद्विरहेपि, रागस्य मत्तिलक्षणत्वात्, परन्तु सम्यक् ज्ञानं तस्य श्रुतौ न सम्भवति, प्रत्याशादिभिस्तिरस्कारादिति बोध्यम् । 'भवतीनां वियोगो मे न हि सर्वोत्पन्ना कचि'दित्यस्मात् । 'दुस्त्यजस्तत्कार्य' इत्यस्माच्च रागप्राप्तेः । लक्षणोक्तस्य मानावश्यकत्वाच्च । अन्यथा लक्षणत्वापलाप-प्रसङ्गः । ननु 'कामाद्रोप्ये', 'अलमन्यविचारेण, प्रमेच्छेति स्थित मत'मिति वाक्याभ्यां इच्छा ममेति चेत् । न । 'अनाविच्छुर्वन्नचया'दिति सूत्रे भक्तिरसस्य गुप्तस्यैवाभिवृद्धिस्वभावत्वेन कामादीनां गौण-प्रेमत्वात् । अतः 'कामस्तस्य दिदक्षैवे'ति 'नैव इच्छा तु साधारण्या'दिति कारिकाशाण्डिल्यसूत्रयो-रिच्छायां विशेषस्य दूषणस्य चोक्तेः । अतः बहुविधोपि विरहोत्रैक एव गण्यते, संयोगवदिति सिद्धम् । ननु विप्रलम्भ इति वक्तव्ये तदेकदेशोपादानं भाष्ये कुत इति चेत् । न । विप्रयोगस्याभिलाषविरहे-प्याभिलाषासहायहेतुकत्वेन पञ्चविधस्य सङ्गमप्रत्याशाकालीनास्तदनुत्पादो विप्रलम्भ इति लक्षणलक्षितस्या-धावयवोऽभिलाष इच्छारूपः द्वितीयो विरहः । देवैक्येपि गुर्वादिपारतन्त्र्यम् । अन्यासङ्गिनि प्रिये कोप ईर्ष्या । प्रवासो वैदेश्यम् । उत्पादिकोपनियन्त्रणं शापः वाग्दण्डः । विप्रलम्भलक्षणे प्रत्याशा प्राप्तिनिश्चयः । तत्रोद्धवस्य 'अत्रागतोऽहं विरहादुरात्मे'ति वाक्याद्विरहेऽन्तर्भावो सर्वं भवतीति विरहस्य भागवतमते सुल्यत्वात् । अन्यथा प्रवासहेतुके विप्रलम्भे विरहहेतुकत्वं विरुद्धसूक्तं स्यात् । सर्वस्मिन्नात्मभावः परम्परया यत्र विरहे स सर्वोत्पन्नाभावः । संयोगवद्विप्रयोगेपि सर्वोत्पन्नाभावं वक्तुं तत्रेत्यारम्भ इत्यादिने-त्यन्तं भाष्यं ततः संयोगभाव इत्यादिभाष्येण सुखान्वितमपि ह्यप्रेतनश्रुत्या तदेव भाष्यं संयोग्य 'सर्वोत्पन्नाभावस्वरूपमेवोक्तं भवती'ति भाष्यमावृत्त्या पुनर्योजयन्तिस्म विधेति । विधात्रयमाल्पादेशाद्भङ्गारा-देशाल्पादेशरूपम् । अहङ्कारस्य पुरुषविधनाक्षण आत्मतः प्रथमसुरसिद्धिदर्शनात् । जीववाचकस्याहङ्कारस्य प्रयोगः, न तु सन्निपातलक्षणैकदेशस्यास्त्यदवाच्यस्य हेयस्य । लक्षणं तु 'सन्निपातस्त्वहमिति ममे-त्सुद्धव या मति'रिति । न चोक्तोन्मादोत्पादकः सन्निपातोऽस्त्विति शङ्क्यम् । भेदो तस्याविरोधत्वात् । मक्तानामन्तराभूतस्याभेदस्यादानाद्यं ऋद्धाभिप्रेतोऽहेय एव । तदुक्तं सुधोषिन्यां 'कृत्वाऽतरन् वत्स-पद स्म यत्सवा' इत्यस्य । भेदः संसारः । सुधोषिन्यां भून्नोपीति । न च निरोधलक्षणोक्तनिरोधस्य भूत्पदवाच्यत्वेन स्फूर्तिविषयस्य कथं भूत्पदवाच्यत्वमितिशङ्क्यम् । भक्तिर्हंसोक्तदिशा सर्वोत्पन्नाभावान्त-पातिनोपि स्फूर्तिविषयस्य भूत्त्वात् । पूर्वोक्तेति । एवंपदेन पूर्वोक्त्यादिरित्यन्वयः । पूर्वपरामशार्थिक एवकारः । फलमिति । 'आत्मरतिरालम्क्रीड आत्मनिश्चुन आत्मानन्दः, स स्वराद् भवती'ति श्रुत्या

आत्मादेश' इत्यादिना । ततः संयोगभावे सति पूर्वभावेन सर्वोपमर्दिना स्वप्राणादिसर्वविरोधानेनाग्रिमलीलानुपयोगित्वं न शङ्कनीयम्, यतो भगवत एव सर्वसम्पत्तिरित्याशयेन 'तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत' इत्युपक्रम्य 'आत्मत एवेदं सर्वं'मित्युक्तवान् । ततः श्लोकैस्तद्भावस्वरूपमुक्तवैतस्य मूलकारणमाह 'आहारशु-

भाष्यप्रकाशः ।

वदति, तेन 'कर्म फलार्थत्वा'दिति न्यायाच्चादृशफलजनकं यद्विधात्रयकर्मकं ज्ञानं तदत्र महि-
मत्वेन फलति । तथाचात्राग्रे आत्मरत्यादिपदै रतिक्रीडामिथुनानन्दानां रसरूपं भगवन्तं भजत
एव धर्माणाम्युक्तत्वात् दृष्टश्रुतविज्ञातभगवत्को रसस्य संयोगविप्रयोगाभ्यां द्विधातुभवविषय-
त्वाद्विरहभावेऽतिविगाढभावेनोक्तरीत्या सर्वत्र तत्स्फूर्तिमान् भक्तो भूममहिभाधारत्वेन सिद्ध
इति तस्य या स्फूर्तिः सोक्तरीतिकसर्वात्मभावव्यभिचारिभावरूपैव, नान्यविधेति तेन भगवति
विगाढभावरूपं तत्स्वरूपमेवात्रोक्तं भवतीत्यर्थः ।

एतदेव फलतोपि निगमयितुं, 'तस्य ह वा एतस्ये'त्यादेशग्रन्थस्य तात्पर्यमाहुः तत इत्यादि ।
तथाच विरहभावानन्तरं संयोगभावे असति पूर्वभावेन विरहात्मकेन तथेति द्रव्यैवेदं सर्वमिति
शङ्कानिरासाय 'तस्य वा एतस्ये'त्यादिना भगवत एव सकाशात् सर्वस्यितियुक्तवान्, अतो
विरहेण सर्वोपमर्दाभावाद्धीलोपयोगसिद्धिरिति, सापि तादृशभक्ततद्भावयोगिकेत्यर्थः । एत-
देव सद्ब्रह्मग्रन्थात्पर्यकथनेन दृढीकुर्वन्ति ततः श्लोकैरित्यादि । श्लोकास्तु 'न पश्यो मृत्युं
पश्यति न रोगं नोत दुःखताम् । सर्वं हि पश्यः पश्यति सर्वमाप्नोति सर्वंश इति । स एकधा
भवति त्रिधा भवति पञ्चधा । सप्तधा नवधा चैव पुनश्चैकादशः स्पृष्टः । शतं च दश चैकश्च
सहस्राणि च विंशतिः । आहारशुद्धौ सत्त्वशुद्धिः सत्त्वशुद्धौ ध्रुवा स्पृष्टिः । स्पृष्टिप्रतिलम्बे
रविमः ।

फलमित्यर्थः । न्यायादिति । अयं न्यायः पूर्वमीमांसायां तृतीयाध्याये वर्तते 'कर्माण्यपि जैमिनिः
फलार्थत्वा'दिति सूत्रसिद्धः । कर्माण्यपि शेषाणि फलार्थत्वात् पारार्थ्यस्य शेषलक्षणत्वादिति जैमिनिः
सिद्धान्तवक्ता आहति सूत्रार्थः । विधात्रयेति । 'एव पश्य'न्नित्यस्य विधात्रयं पश्यन्नित्याद्यर्थात्
विधात्रयेत्यादिः । ज्ञान क्रिया कर्मेति यावत् । ननु कथं ज्ञानं कर्मेति चेत् । न । 'श्रुवादयो धातव'
इत्यस्य सूत्रस्य 'क्रियावाचिनो भ्वादय' इत्यर्थात् । अत्रेति । विरहे । उक्तेति । भाष्योक्तरीतिक-
निरोधात्मकसर्वात्मभावेत्यर्थः । तेनेत्यादि । विगाढभावस्यातिविगाढभावस्य रूपं व्यवहारो ज्ञान येन
सर्वात्मभावेनेति बहुव्रीहिः । विरहभावेपीत्याद्युक्तग्रन्थात् । विरहभावेऽतिविगाढभावेनेति
पाठः । तत्र विरहभावेऽतिविगाढभावेनेति भाष्यात् । तत्स्वरूपं सर्वात्मभावस्वरूपम् । एवकारेण
'सर्वात्मभाव विदध'दिति नवमस्कन्धवाक्ये 'सर्वस्मिन्नात्मभावो यत्र क्रियाकलाप' इति श्रीषरीग्रन्थेन
सर्वस्मिन्नात्मभाव इति समासावेदकश्रीभागवतेन चास्यार्थेऽस्वेतरार्थापेक्षया प्रामाणिकत्वादितरेज्या
ध्यावर्त्यन्ते । यथैतेनेत्यादिभाष्ये एवकारेण 'मनसो वृत्तयो नः स्युः कृष्णपादाम्बुजाश्रया' इत्यादिना
भ्रमरगीतोक्तश्रीनन्दसर्वात्मभावस्य 'बन्दे नन्दब्रजस्त्रीणा'मित्यत्र नन्दब्रजस्त्रीत्वेन तासामपि वक्तुं
शक्यत्वेन 'आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'ति श्रुत्या च सर्वैः सर्वेन्द्रियसम्बन्धी आत्मनोऽन्तःकरणस्य
भाव इति षष्ठीतत्पुरुषगमितकर्मधारयार्थेऽस्वेतरार्थापेक्षया प्रामाणिकत्वादितरेज्या व्यावर्त्यन्ते, तद्वत् ।
अर्थ इति । तत्रायमर्थ इत्यत्रत्यार्थमुद्दिश्यैतादृशार्थत्वं विधीयत इति तत्रायमर्थ इति न वाक्यान्तर-
मिति न वाक्यभेदः । गर्भिकेति । तादृशभक्तभाववान् आत्मतः पुष्टिमार्याप्राणादिसर्वसम्पत्तेः ।

द्वा'वित्यादिना । प्राणपोषको ह्याहारः, तस्य सदोषत्वे तु न किञ्चित् सिध्यति ।

भाष्यप्रकाशः

सर्वग्रन्थीनां प्रविमोक्ष' इति । अर्थस्तु, पश्यः उक्तविषया भूमदर्शनवान् मृत्युरोगौ न, दुःख-
भावं च न पश्यति, उतेति पादपूरणे, अथवा पक्षान्तरे, दुःखसत्तामेव न पश्यति, का वार्ता
मृत्युरोगयोः । तत्र हेतुमाह । हि यतो हेतोः सर्वे भूमात्मकं पश्यो भूमद्रष्टा पश्यति । तेन
दुःखादिकं न पश्यतीति । तस्य फलमाह । सर्वशः सर्वेण सर्वमामोतीति न तस्य पुनः शोकः ।
प्राप्तौ, प्रकारमाह 'स एकधे'त्यादि । अनेन 'आत्मत आविर्भावतिरोभावा'विति यत्पूर्वमुक्तम्,
तस्य प्रकार आविर्भावप्रकारोक्तिद्वारा विवृतः । स भूमैव उक्तप्रकारैः प्रकटो भवन् पश्यस्य
सर्वं प्रापयतीति । अथवा । पश्य एव भगवतः सकाशात्तदनुभवार्थं तथा प्रकटीभवतीति
बोध्यः । मध्ये, द्विधा चतुर्धा षोढा अष्टा दशधेत्यादिप्रकारत्यागस्तु तिरोभावप्रकारबोध-
नार्थः । विशेषतस्तु तादृशाधिकारामावात्र विवेचितुं शक्य इति नोच्यते । तेन विरहसामयि-
कदशैव बोध्यत इति हृदयम् । एवमग्रेपि भगवत्कृपया बोध्यम् । एतस्य सर्वस्य मूलकारणमा-
हारशुद्धिः । सा च 'त्वयोपशुक्तस्रगन्धवासोऽलङ्कारचर्चिताः । उच्छिष्टभोजिनो दासास्तव
मायां जयेमही'तिप्रकारेण भगवद्चतुस्रसादेन भवन्ती सत्त्वं शोधयति । तच्छुद्धौ सत्यां ध्रुवा
पूर्वावस्थास्युतिः । तस्याः प्रतिलम्भे अविद्याकामकृतानां सर्वासां ग्रन्थीनां प्रकटो ज्ञानितोऽ-
प्यधिको विमोक्ष इति ज्ञेयः । अतः परं श्रुतिरेतस्य ज्ञानस्य यस्यैकस्मैचिददेयत्वायाह 'तस्यै
मृदितकवायाय तमसस्पारं दर्शयति भगवान् सनत्कुमार' इति । तथाच सोपि दर्शयति, न
रश्मिः ।

आत्मशुद्धौ ह्यात्मतस्तादृशभक्तभावहितानामप्यात्मतः प्राणादिसर्वसम्पत्तेहेतोः साधारण्यवारणाय पुष्टि-
भार्तायेति । 'निपातः पादपूरणे' इति निरुक्तेनोतपदार्थमुक्त्वा ग्रन्थान्तरानुरोधेनाहुः अथवेति ।
भूमात्मकं सुखात्मकम् । सर्वेणेति । उपनिषद्ब्रह्माल्यानेपि 'बह्वल्पार्थच्छस्कारकादन्यतरसाम्' इति
पाणिनिसूत्रात् सर्वदाता सर्वशःपदार्थो बहुशःपदार्थ इति सर्वेणेत्यस्य सर्वदातृत्वेनापि प्रकारेणेत्यर्थः ।
तिरोभावेति । श्रुतार्थापत्या तिरोभावप्रकारबोधकः । पूर्वमाविर्भावादेकधा सत्यज्ञानानन्तानन्दरूपम् ।
इह तु 'सविदानन्दता स्वत' इति निरोधलक्षणग्रन्थवाक्योदेकधा । पश्चाद्द्विधा सत्यानन्दत्वप्रकाराभ्यां
तिरोभावः । ज्ञानमात्रप्रकाराभ्यां स्थितिः । एकधायां लीलाविशिष्टत्वविधाभक्तिविशिष्टविषयोः प्रवेशे
त्रिधा । तेजोऽवन्नरूपेण वा । सर्वात्मभावे संयोगोपि वर्तत इति गौरत्वश्यामत्वातिश्यामत्वप्रकारैर्बो-
विर्भवति । एवमग्रेपि । न च 'स्वप्राणादिसर्वतिरोधानेने'ति भाष्यात् प्राणादिप्रकारो वक्तुं योग्य इति
शङ्कम् । पूर्वं भक्तस्य सायुज्यादिदशायां तथात्वेन पञ्चधा भवनादौ तन्निवेशस्य सुकरत्वाददृष्टः
कथं कल्प्येत । विवेचितुमिति । महाकविप्रयोगोऽयं काव्यप्रकाशे । अतो विवेक्तुमिति नोक्तम् ।
विगतं वं सुखं यस्मिन्निति विवः प्रपञ्चः तस्मिन् अचित्तं पूजयितुमिति वा । नोच्यते इति ।
विशेषाकाङ्क्षायां 'सदा सर्वात्मभावेन मजनीयो ब्रजाधिप'इति वदङ्गिः प्रभुभिस्सथैव सेवित इति
तद्व्यात् तर्कणीयो विशेषः । तेनेति । प्राणादिसर्वतिरोधायकप्रकारबोधेनेन । पूर्वेति । 'जातिं
स्मरति पौर्विकी'मिति मनुः । 'सोऽह' मित्याकारिका व्युत्तरणात् पश्चादविद्यासम्बन्धात् पूर्वेति
प्रस्थानरत्नाकरे 'जीवसायुजस्युतिः सती'ति वाक्यात् । 'सृष्टिर्भक्ति'रिति रामानुजाचार्याः ।
ग्रन्थीनामविद्याजनितरागादिग्रन्थीनाम् । सर्वात्मभावफलत्वेन 'स स्वराट् भवती'ति श्रुत्युक्तोऽर्थो
व्याख्यातः, पूर्वं 'सर्वग्रन्थीनां प्रविमोक्ष'स्तु सिद्धान्तसुक्तावल्यां 'ततः संसारदुःखस्य निवृत्ति' रित्यनेनोक्तः ।

एवं सति भगवदतिरिक्तस्य स्वतो निर्दोषत्वाभावाद्भगवानेव चेत्प्राणपोषको भवेत्, तदा सर्वं सम्पद्यते । स च सर्वात्मभावे सत्येव भवति । स च तथा तद्गणं विना न भवति । तच्चोक्तकार्यानुमेयमिति वरणलिङ्गं सर्वात्मभावः, तस्यैव

भाष्यप्रकाशः ।

तु दातुं शक्नोति, एतस्य भगवत्परमकृपाप्राप्यत्वात् । तर्हि कथनमपि कुत इत्याकाङ्क्षायां सनत्कुमारस्य कृपालुत्वमाह 'तं स्कन्द इत्याचक्षत' इति । योऽसौ वरदानेन शिवस्य पुत्रोपि जातस्तेन तथेत्यर्थः । द्विरुक्तिः समात्यर्था । तदेतत् सर्वं हेदिकृत्य आहुः एवं सतीत्यादि । एवं श्रुतित्वात्पर्यमुत्तवा सूत्रं व्याकर्तुमाहुः स चेत्यादि । स भगवाँश्च प्राणपोषकः सर्वात्मभावे सत्येव भवति । स सर्वात्मभावश्च तथा अत्यनुग्रहेण तस्य जीवस्य वरणं विना न भवति, तत् वरणं च भगवत्कृतप्राणपोषणानुमितसर्वात्मभावरूपकार्यानुमेयमिति वरणलिङ्गं सर्वात्मभावः

रश्मिः ।

सोऽवान्तरफलमिति तटीकायाम् । परमेति । विरहसामयिकसर्वात्मभावदातृत्वं पारम्यं कृपायात् । तथा च प्रदानवत्सूत्रभाष्यम्, 'सर्वात्मभावस्यानुभवैकवेद्यत्वेन पूर्वमज्ञानेनेति तत्त्वासम्भवेपि स्वत एव कृपया दान'मिति । वरदानेनेति । क्वचित् प्रसिद्धं पुत्रमवनम् । द्विरिति । 'वाक्यादेरान्व्रितस्यास्ययासमतिकोपकुत्सनमर्त्सनेष्वि'ति सूत्रेण सम्मतौ द्विवचन वाक्यादेरान्व्रितस्य । 'रुक्मिण्डि गतिशोषणयोः' । भ्वादिनिन्द । स्कन्दस्य शिवपुत्रत्वे । वरदातुः पितुर्वा शोकशोषकत्वम् । तद्योगरूढ्या । रूढ्यभावे तु नागयज्ञोपवीतित्यपि स्कन्द इति प्रयोगापत्तिः पुराणमते, श्रौते तु मते वेदान्तत्वेन योगमात्रादणत् स्कन्दति प्रकरणात् शोकम्, शोषकः तरति शोकमालम्बित इति श्रुतेः शोकस्य । इति न रूढ्यपेक्षा । इत्थं च द्विरुक्तिश्चरमवर्णेष्वंसरूपसमात्यर्था, श्रौतपौराणमतारिक्तमताप्रतिपाद्यत्वात् । श्रुतित्वात्पर्यमिति । यथाहुत्पनिषद्भाष्यानुकारा विश्वेश्वराः 'पूर्वप्रपाठके श्रेष्ठाधिकारिणं प्रत्येवं ब्रह्मालम्बतत्त्वमुपादिष्टम्, अयोचरप्रपाठके मध्यमाधिकारिणः प्रति शाखाचन्द्रन्यायेन ब्रह्मणि बुद्धिस्थिराकारणार्थं सोपानारोहणन्यायेन घोषनार्थं नामादिप्राणान्तसङ्कीर्तनद्वारा भूसाख्यं निरतिशयं तत्त्व निरूप्यते' इति प्रपाठकाभासे । तद्भाष्ये पूर्वविकल्पसूत्रस्य निराक्रियते, तथापि 'अर्थाहि भगवो ब्रह्मे'त्यादिप्रपाठके नामादिप्राणान्तसङ्कीर्तनेन माहात्म्यज्ञानसाक्षुष्पगतया पूर्वप्रपाठकेनालामेदज्ञानस्य जातत्वेन सर्वात्मभावरूपमुत्पद्यमानौ तात्पर्यम् । 'भगवान् ब्रह्म काल्पयेन निर्वनीद्व्य मनीषया, तदध्यवस्यत् कूटस्थो रतिरालम्ब्यतो भवे'दिति शास्त्रार्थनिरूपके द्वितीयस्कन्धे वान्यात् । न च यत्र 'नान्यत् पश्यती'त्यादिस्तु श्रुतेःसुल्यमक्तावभिषाष्टिरिस्तु, किं तात्पर्येणेति चेत्, न । उक्तधुलमिधा-वृत्तिप्रतिपाद्यसर्वात्मभावेऽन्यासां श्रुतीनां तात्पर्यमुक्त्वैत्यर्थात् । अनीनि । सर्वात्मभावोक्तिमन्त्रेण पुष्टिमक्तेपि सत्त्वात् पुष्टिमक्तिकारणं सर्वात्मभावस्वापीत्याशयेनोक्तं सामान्यतो विद्येयाकाङ्क्षायात् । परमकृपेयमिति बोध्यम्, 'स्वत एव कृपया दान'मित्युक्तमाभ्यात् । क्वचिन्नाथे तेन प्रकारेणैव इति तथापदायोपि दृश्यते । विनेति । 'यमेवैष वृष्टुन' इति श्रुतेः । अनेत्यादि । सर्वात्मभाववान् भगवत्कृतप्राणपोषणात् । इत्येवमुक्तिः भक्तः सर्वात्मभाववानित्यनुमिति विषयीकृतः सर्वात्मभावमन्त्रस्य कार्यं तेनानुमेवं वरणवान् सर्वात्मभावादित्येवमनुमानुं योग्यमिति हेनोत्तया । तस्यैत्यादिमन्त्रं दिशु-ष्वन्ति स्म । 'प्रनुताये त्वनव्य'मिति विश्वादाहुः सर्वेन इत्यादिमाभ्यादर्पम् । भूयस्त्वानिति । पदेनानेन भूषानुपदिष्टेन 'फलमत उपपत्ते'रिति सूत्रसंवादार्थं एकादशसर्वस्वसर्वात्मभावमनुभवनां २५-

भूयस्त्वात् सर्वतोऽधिकत्वात्तद्वरणमेव सर्वतः कालादेर्वलीय इत्यर्थः । यल्लिङ्ग-
मेव सर्वतोऽधिकम्, तस्य तथात्वे किं वाच्यमिति कैमुतिकन्यायोपि सूचितः ।
ज्ञानमार्गीयज्ञानेन प्रतिबन्धशङ्कायामाह तदपीति । उक्तमिति शेषः । 'अन्तरा
भूतग्रामवत्स्वात्मनः' इति सूत्रेण । तत्रोपपादितमस्माभिः ॥ ४४ ॥

पूर्वविकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामानसवत् ॥ ४५ ॥

तत्राह, नात्र वरणलिङ्गभूयस्त्वं निरूप्यते, किन्त्वात्मज्ञानप्रकारविशेष एव ।
तथाहि । पूर्वप्रपाठक आत्मना सहाभेदः सर्वस्य निरूपितः श्वेतकेतूपाख्यानेन,
अग्रिमे च 'सोऽहं भगवो मन्नविदेवासि नात्मवि'दित्यादिना नारदस्यात्मजिज्ञा-
सैवोक्ता । एवं सत्युत्तरमपि तद्विषयकमेव भवितुमर्हति, अत आत्मप्रकरणत्वाद्-
भयोः प्रपाठकयोः पूर्वस्मिन् यदभेद उक्तः, तस्यैव स्वरूपं 'आत्मत एवेदं सर्व-

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वतोऽधिक इति तस्य वरणमेव कालादिभ्यो बलिष्ठम् । अतः कालादिप्रतिबन्धकसद्भा-
वेपि तत्कार्यं भवत्येवेत्यर्थः । एवमत्र प्रदानवत्सूत्रोक्तसर्वात्मभावस्वरूपं सफलं श्रुत्या विवे-
चितं बोध्यम् । हिशब्दसूचितमर्थमाहुः यल्लिङ्गेत्यादि । सूचित इति । निश्चयार्थकहिशब्द-
प्रयोगेण सूचितः । सूत्रशेषमवतारयन्ति ज्ञानमार्गीयत्वादि । आत्मादेशे 'आत्मैवेदं सर्व'मिति
सर्वस्यात्मत्वेन भानं श्रावितम् । तथा सति स्वात्मन्यपि तदभेदो भासत्येव । माते च तस्मिन्
विरहभावप्रतिबन्धादुक्तरूपः सर्वात्मभावो ज्ञानमार्गीयज्ञानप्रतिबद्धो नोदेष्यतीति शङ्कायामाहे-
त्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति अन्तरेत्यादि । पूर्वं भजनानन्दरूपफलादिस्तावां सत्यां हि भग-
वता विरहभावः सम्पाद्यत इति तत्प्रतिबन्धकं न क्रियत इति तस्मिन्नधिकरण एवोपपादितमिति
सा शङ्का तदनुसन्धानेनैव निवार्येत्यर्थः ॥ ४४ ॥

पूर्वविकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामानसवत् ॥ ४५ ॥ पूर्वोक्तमर्थं दृढीकर्तुं
सूत्रद्वयेनाशङ्कते इत्याशयेनावतारयन्ति तत्राहेत्यादि । उक्त इतीत्यन्तम् । तत्राहेति । उक्तेऽर्थे
पूर्वपक्षी चोदयति निरूपित इति । 'एतदात्म्यमिदं सर्व'मिति महावाक्ये निरूपितः । उक्त-
रश्मिः ।

लक्षणं स्मर्यते । तेन विषयः प्रपाठको भवति । सूक्ष्मदस्य भूषातुषटितत्वात् । सर्वत इति । इति-
हेतौ । तस्य भक्तस्य तत् वरणमेव वक्ष्यमाणकैमुतिकन्यायप्राप्तमेव । कालादिभ्य इत्यत्रादिपदेना-
दृष्टशीघ्रबोधोक्तसेवाचक्रादि संगृह्यते । भवत्येवेत्येवकारोऽन्यत्रादृष्टसिद्धान्तेऽयोगव्यवच्छेदकः । नीलं
सरोजं भवत्येवेतिवत् । एवमित्यादि । विवेचितमिति । महाकविप्रयोगादिद् । विवे अचितमिति
वा । 'अत्र गतिपूजनयोः' । 'अत्र इत्येके' इत्यस्य सेदत्वात् । हीति । ननु सर्वात्मभावनिरूपणस्यो-
पक्रान्तत्वात् सर्वात्मभावस्य कालादिभ्यो बलिष्ठत्वेन तत् सर्वात्मभाव एव कालादेर्वलीय इति भाष्य-
पाठापत्तिः, सा च सर्वात्मभावस्य पुल्लिङ्गत्वादयुक्ता । तस्यदस्याव्ययत्वेन तदनुशोधने वलीय इत्येव
नयुक्तत्वसमर्थने वलीयःपदस्य विशेष्यनिमित्तत्वेन वलीयानिति भाष्यपाठापत्तिरियामाशङ्का परिजिहीर्षन्ने
हीत्यादिः । सूचितमिति । वाच्यार्थं तु निश्चयात्मकं स्वयमेव वक्ष्यन्ति तस्मिन्निति । सायुज्यात्म-
काभेदातिरिक्तैऽभेदे । ज्ञानमार्गीयैति । ज्ञानविशेषणाद्भाष्ये ॥ ४४ ॥

पूर्वविकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामानसवत् ॥ ४५ ॥ तत्राहेति । क्वचिद्भाष्येऽ-
त्राहेति पाठः । अर्थस्त्वेक एव । चोदयतीति । स्मेति शेषः । भाष्ये आहेति लिङ्गप्रयोगात्
४८ म० सू० १०

मित्यन्तेनोक्तमिति पूर्वोक्तप्रकारादन्येन प्रकारेणात्माभेद एव सर्वस्योक्तः । तदेवाह । पूर्वस्य पूर्वप्रपाठकोक्तात्माभेदज्ञानस्य विकल्पः प्रकारभेद एवाग्रेपि निरूप्यते । तत्रोपपत्तिमाह प्रकरणादिति । एतन्नूपपादितम् । अत्र सिद्धान्तिसम्मतमेव दृष्टान्तमाह तद्बृहदयसंवादाय क्रियामानसवदिति । यथा पूजनप्रकरणे बाह्यं तत्क्रियारूपमुच्यते, आन्तरं तु मनोव्यापाररूपमुच्यते । न ह्येतावतान्यतरस्य तद्भिन्नत्वं वक्तुं शक्यम् । प्रकरणभेदात् । तथेहापीत्यर्थः ॥ ४५ ॥

अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥

नामरूपात्मकं हि जगत्, तत् पूर्वं सर्वशब्देनानूद्य तस्मिन् ब्रह्माभेदो निरूपितः, अग्रे तु ऋगादिविद्या अनूद्य नामात्मकब्रह्मत्वं तत्रातिदिश्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

रमिति । सनत्कुमारोक्तं प्रत्युत्तरम् । व्याकुर्वन्ति तदेवाहेत्यादि । अग्रेपीति । नवमेऽस्मिन् प्रपाठके । उपपादितमिति । अवतारणग्रन्थ उपपादितम् । बाह्यं तदिति । बाह्यं पूजनम् । तद्भिन्नत्वमिति । पूजनभिन्नत्वम् ॥ ४५ ॥

अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥ व्याकुर्वन्ति नामेत्यादि । नामरूपात्मकं हि जगत्, तत् पूर्वं पूर्वसिन् प्रपाठके 'एतदात्ममिदं सर्वं'मिति सर्वपदेनानूद्य, तस्मिन् ब्रह्माभेद एतदात्म्यपदेन निरूपितः । अग्रे अस्मिन् प्रपाठके तु, 'यद्वै किञ्चाध्यगीष्ठा' इत्यादिना नारदोक्ता ऋगादिविद्या रक्षिः ।

अथ च तद्ब्रह्माख्यानत्वात् । धातुनामनेकार्थत्वात् । भाष्ये । अन्येनेति । शाखासदेशे चन्द्रशाखा-शब्दवर्जीवान्तर्यामितया जीवसदेशे ब्रह्मणि त्वमिति व्यपदेशः । 'य आत्मनि तिष्ठ'न्नित्यादिश्रुतेरिति प्रकारेणेत्यर्थः । यद्वा । 'ब्राह्मणोऽस्य मुखमासी'दिति वक्तव्ये जातत्वात्तदिति व्यपदेशः । 'इग्यणः सम्प्रसारण'मित्यत्र 'काकात् जातः काकः, इयेनात् जातः इयेनः, एवं सम्प्रसारणात् जातो वर्णः सम्प्रसारण'मिति महामाष्योक्तेः । 'सन्मूलाः सौम्येमाः सर्वाः प्रजाः' इति वाक्यशेषाच्च । 'ब्राह्मणो मुखमित्येवं मुखात् जातत्वहेतुतः । यथावदञ्चतिसाहस्रजीवो ब्रह्मेति वा भवे'दिति स्पृतेऽथेति प्रकारेणेत्यर्थः । अन्येपि प्रकारा भक्तिभारतपण्डे सन्तीति ततोऽवधेयाः । परन्तु शाखाचन्द्रन्यायः शाङ्कराणां प्रसिद्धः । ततो जातत्वनिबन्धनं तदिति पक्षोपि 'आत्मत एवेदं सर्वं'मिति श्रुतिमापातत उपजीवति । ततो द्वौ प्रकारौ युक्तौ ।

प्रकृते । नवम इति । नवमप्रपाठक इति वाक्यात् । अङ्गतः सप्तमः । अवेति । तत्राहेत्याद्यवतारणग्रन्थ इत्यर्थः । ऋचित्युस्तके 'तीथाचायमर्थ इत्याद्याहे'त्यन्तो ग्रन्थः, स उपेक्ष्यः, मूलपुस्तकेऽदर्शनात् । सर्वस्वभावप्रकरणानादरे बीजाभावात् । ज्ञानप्रकरणस्य पूर्वपक्षिसम्बन्धित्वेपि 'हि आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'ति समाधिस्थश्रुतेः 'एतज्ज्ञानमिति प्रोक्त'मित्यव्यभिचारिणीं भक्तिमयेकृत्य गीतावाक्याच्च 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्यस्या असन्दिग्धत्वान्महाप्रकरणविरोधात् सर्वात्मभावस्य गीतामते ज्ञानत्वेन । एतदेवेति । महाप्रकरणत्वमेव । स्पष्टत्वान्न व्यक्रियते ॥ ४५ ॥

अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥ ऋगादिविद्येति । अत्र छान्दोग्ये विद्यापदाभावेपि मुण्डके 'द्वेष्ये

१ 'तीथाचायमर्थः । अत्र हि वृणक्ति सर्वोत्समावो न भूमलक्षणवाक्यमात्रेण सिध्यति, येन प्रकरणमनाहस्य स एवेति, किन्तु तदारभ्य 'आत्मत एवेदं सर्वं'मित्यन्तेन सन्दर्भेण, अतः सन्दर्भो यथा सर्वात्मभावबोधकमवान्तरप्रकरणम्, तथा प्रपाठकस्यात्मबोधकं महाप्रकरणम् । तदा भूमलक्षणवाक्यस्य सन्दिग्धत्वात् प्रपाठकद्वयस्य महाप्रकरणमेवातुल्यत्वमित्यर्थः । एतदेव दृष्टीकृतं हेतुन्तरमाह ।' अर्थ भाग. श्रीपुरुषोत्तमै. स्वयमेकानरं लिखित्वा पथात् कोपितो मूलपुस्तके दृश्यते ।

‘नामैवैतन्नामोपास्वे’ति । इतोपि हेतोर्ज्ञानप्रकारभेद एवाग्रे निरूप्यत इत्यर्थः ॥४६॥

विद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति । यदुक्तं सनत्कुमारनारदसंवाद आत्मज्ञान-
प्रकारविशेष एव निरूप्यत इति, तन्न, किन्तु विद्यैव निरूप्यत इति ।

अत्रेदमाकृतम् । ‘नायमात्मे’ति श्रुतिरितरसाधननिषेधपूर्वकं वरणस्य

भाष्यप्रकाशः ।

अनृद्य नामात्मकब्रह्मत्वं तत्रातिदिश्यते । तथैव मनःप्रभृतिरूपात्मकं जगत्तच्छब्देनानृद्य तत्त-
दात्मकब्रह्मत्वं तत्रादिश्यते । अतो यथा कौण्डपायिनां सत्रे ‘मासमग्निहोत्रं जुहोती’त्यग्निहो-
त्रनाम्ना प्राकृताग्निहोत्रधर्मास्तत्रादिश्यन्ते, तथात्र ‘नामोपास्वेति स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्त’ इत्या-
दिवाक्यैर्नामादींज्ञगद्गुपाननृद्य नामादिशब्दैस्तत्तदात्मकब्रह्मत्वं तेष्वतिदिश्यत इत्यतिदेशादपि
हेतोर्ज्ञानप्रकारविशेष एवाग्रेऽस्मिन् प्रपाठके निरूप्यत इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

विद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥ उक्तं पूर्वपक्षं द्वयव्याख्यानेन निरस्यन्ति तुशब्द
इत्यादि । ननु विद्याशब्दो ज्ञानसामान्ये प्रसिद्धः, सर्वात्मभावस्वरूपे ज्ञानविशेषे कथं नियम्यत इत्या-
काङ्क्षायां तदुपपादनाय वरणादिश्रुत्येकवाक्यतया प्रकृतश्रुतितात्पर्यं वक्तुं पूर्वं वरणश्रुतिं व्याकु-
र्वन्ति अत्रेत्यादि । अस्यां उक्तायां श्रुतौ वरणश्रुत्यविरुद्धं तात्पर्यं तस्माद्वरणश्रुत्यर्थं उच्यत
इत्यर्थः । वरणश्रुतिस्तु ‘नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन । यमेवैव वृणुते
रश्मिः ।

वेदितव्ये’ इत्युपक्रम्य, ‘तत्रापरा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्ववेद’ इति श्रुतेर्विधापदप्रयो-
गोऽस्ति । अतिदिश्यत इति । ‘नामैवैतन्नामोपास्वे’ति श्रुत्यातिदिश्यत इत्यर्थः । नन्वत्र नामत्व-
मतिदिश्यते, न नामात्मकब्रह्मत्वमिति चेत् । न । ‘स यो नामब्रह्मेत्युपास्त’ इति पूर्वार्थातुवादकश्रुत्या
नामोपासनस्य नामात्मकब्रह्मोपासनत्वात् । अतिदेशस्तु अन्यत्र । ‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे’ति प्रतिपाद्ये
ब्रह्मणि प्रतीतस्य ब्रह्मत्वस्यान्यत्र नास्ति कार्यतः उपासनायाः प्राप्तिः । तदुक्तं पूर्वार्थायैः । ‘अन्यत्रैव
प्रतीतायाः कृत्स्नाया धर्मसन्ततेः । अन्यत्र कार्यतः प्राप्तिरतिदेशोऽभिधीयत’ इति । प्राकृताद्ब्रह्मोपासना-
ख्यात् तत्समानेषु नामोपासनकर्मसु धर्मप्रवेश आज्ञाविषयप्रवेशो ‘नामैवैतन्नामोपास्वे’त्यनेन स्यात् स
वेदो वातिदेशः । ‘प्राकृतात् कर्मणो यस्मात् तत्समानेषु कर्मसु । धर्मप्रवेशो येन स्यात् सोतिदेश इति
स्मृत’ इति तैरेव । तत्तच्छब्देनेति । मनःप्रभृतिशब्देन तच्छब्दस्य द्विरुक्तावयवार्थत्विकायात् । स च
स चेति विशद्वे एकशेषापत्तिः । तत्तदिति । मनःप्रभृत्यात्मकब्रह्मत्वम् । अत इति । अतिदिशात् ।
मासमिति । अत्यन्तसंयोगे द्वितीया । अग्निहोत्रेति । द्वितीयलक्षणगादरेणातिदेशरूपेण । तत्रेति ।
मासाग्निहोत्रे । अतिदिश्यन्त इति । प्रथमलक्षणेन पूर्वतन्ने सप्तमस्य तृतीये पादे उक्ताधिकरणेऽति-
देशा धर्मनिष्ठाः क्रियन्ते । सूत्रं तु उक्तम्, ‘क्रियाभिधानं तच्छ्रुतावन्यत्र विधिप्रदेशः स्या’दिति ।
चतुःसूत्रमिदमधिकरणं भाष्ये प्रसिद्धम् । भाष्ये ‘सायमग्निहोत्रं जुहोती’ति पठात् भाष्यकृत् । ज्ञाने-
त्यादि । ब्रह्मत्वप्रकारकनाममनःसङ्कल्पादिविशेष्यकज्ञानप्रकारविशेष इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

विद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥ इदम्पदार्थमाहुः वरणेति । आकृतपदार्थमाहुः
तात्पर्यमिति । भिन्नवाक्यत्वार्थं शेषं पूरयन्ति स तस्मादिति । उक्तत्वेति । श्रुतिरुक्त्वा वृत्त-

साधनत्वमुक्त्वा वृतलभ्यत्वे हेतुं वदन् वरणविषयमप्याह 'तस्यैव आत्मा वृणुते तनुं स्वा'मिति । तस्य वृतस्यात्मन एष भगवानात्मा, अत एव तत्त्वरूपः स जीवात्मा । तद्वरणस्यावश्यकत्वज्ञापनाय स्वाभिति । सर्वो हि स्वकीयां तनुमात्मी-

भाष्यप्रकाशः ।

तेन लभ्यस्तस्यैव आत्मा वृणुते तनुं स्वा'मिति गुण्डके कठवृद्ध्यां चास्ति । विवृणुत इति पाठान्तरं चास्ति । उक्तत्वेति पादत्रयेणोक्त्वा । अत एवेति । भगवतो वृतात्मात्मत्वादेव । तथाच तस्यैव आत्मा सन्नर्थाचं स्वां तनुं वृणुत इत्यन्वयः । ननु माध्यन्दिनानामन्तर्यामिन्नाद्ये 'यस्यात्मा शरीर'मिति सामान्यत आत्ममात्रस्य ब्रह्मशरीरत्वश्रावणात् कथं वृतस्यैव तत्त्वरूपत्वमित्याकाङ्क्षायामाहुः तद्वरणस्येत्यादि । तथाच यद्यपि तत्र सामान्यत आत्ममात्रस्य शरीरत्वं श्रावितम्, तथापि 'य आत्मानमन्तरो यमयती'ति नियन्त्व्यत्वार्यैव साधारण्येनैव श्रावितम्, न तु स्वकीयत्वकथनपूर्वकम् । अतः सर्वेषु शरीरत्वे साधारणेपि यं स्वीयत्वेनालोचित-वॉत्सत्वेव वृणुत इत्यर्थः । विवृणुते इति पाठेपि विशेषेण वृणुत इत्यर्थः ।

ननु विवरणपदस्य प्रकाशनार्थकत्वाद्विवृणुत इति पाठेऽयमर्थो न लप्स्यते, किन्तु यं वृणुते तस्य स्वां तनुं प्रकाशयतीत्येवार्थो लप्स्यत इति चेत् । मैवम् । तस्मिन्नपि पक्षे तनुविवरणलिङ्ग-नोक्तसार्थस्य लाभात् । तथाहि । सर्वेषां जीवानां तौल्येऽप्यत्र 'यं वृणुत' इति विशेषकथनाद्वर-णीये कश्चिद्विशेषो विवक्षितः । सोपि न जीवे साधारणशास्त्रीयसाधनजन्मा, पूर्वार्थासङ्गत्यापत्तः । नापि साधनाभावजन्मा, पामरपशुकीटमात्रेषु तदापत्तेः, साधनशास्त्रवैयर्थ्यापत्तेश्च । अतोन्-यानुपपत्त्या भगवदालोचनजन्मैव वाच्यः । सोपि न ज्ञानिभक्तसाधारणः । भावभेदानुपपत्तेः । 'स्व विवृणुत' इत्येतावतैव चारितार्थ्येन तनुपदवैयर्थ्यापत्तेश्च । अतस्तनुपदानुसरोधात् साकारस्यैव प्रकाशो वक्तव्यः । स तु प्रायो भक्तानामेवेति वरणविषयतया सुखेनैव भक्तो लप्स्यते ।

रक्षिः ।

लभ्यत्वे हेतुं स्वात्मत्वम्, स्वात्मा ज्ञानिप्रभृतिभिर्लभ्यत इत्यलभ्यस्य लाभो वृतमक्तस्योक्तः । वदन्निति छान्दसं पुंस्त्वम् । श्रुतीनां वा सर्वोत्सभावकरणात् भगवत्सेवानुसृष्ट्यरूपं पुंस्त्व जातमिति लीलया प्रसादशक्तेः श्रुतिषु सत्त्वेन स्त्रीत्वविशिष्टशक्त्यवच्छिन्नश्रुतिः पुंस्त्वविशिष्टवदनकर्त्री समानाधिकरणत्वर्थः । तादृशं पुंस्त्वं टिप्पण्यां तदादाय वेदाः प्रमाणम्, शतं ब्राह्मणा इतिवदुपपाद्यम् । सामानाधिकरण्यं च भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्थबोधकत्वम् । 'लटः शतुशानचावप्रथमासमानाधिकरणे' इति सूत्रेण वदन्नित्यत्र शता शब्दबोधेपि सामानाधिकरण्यमुपपादयति । वरणविषयं तनुम् । द्वितीयाया विषयार्थ-कत्वात् । अत्रैव श्रुतिर्वैदन्निति प्रयोगः साहुः । अन्यथा मर्यादाभङ्गप्रसङ्गात् । भाष्यप्रामाण्याद्द्वैतादृशः प्रयोगः । वृणुत इत्यर्थे इति । न च सिद्धान्तान्तर एकव्यापकजीवपक्षस्योक्तत्वादवृत्तानामप्यात्मनां शरीरत्वेन वृतलभ्यालभ्यलाभापत्तिरिति शङ्क्यम् । अरूपवत्सुत्रसिद्धसिद्धान्तान्तरेपि वृतत्वाच्छेदेना-लभ्यलाभाङ्गीकारात् । स्वाभिति । आसीयम् । स्वाभित्युक्ते स्त्रीत्वविशिष्टस्य स्यात्, तनुविशेषणत्वे तु भिन्नलिङ्गासादृशेनैव स्वाभित्येव । सामान्ये ननुसकत्वस्या(स)गतिकगतित्वात् । प्राय इति । सिद्धान्त-मुक्तावलिटीकाप्रामाण्यात् 'ज्ञानिभक्तौ चेद्विशेषतोऽनुग्रहाति पुष्टिमार्गीयां भक्तिं प्राप्नुतः । आदाविति मक्त्या व्यवधानम्, तथापि नलकूबरमणिप्रीववत् कदाचित् तथाऽव्यवधानेपि साकारप्रकाशः । कर्मठस्य सुरज्येष्ठस्यासुरव्यामोहलीलासामयिकसाकारप्रकाशः, अतः प्राय इत्युक्तम् । एवकारो नैवा

यत्वेनात्मत्वेन च वृणुते, तद्विशिष्ट एव भोगान् भुङ्क्ते । अत एव तैत्तिरीयकोप-
निषत्स्वपि 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मिति सामान्यतो ब्रह्मविदः परब्रह्मप्राप्तिमुक्त्वा,
अग्रिमर्चा विशेषतोऽवदन् । 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'ति परब्रह्मस्वरूपमुक्त्वा, 'यो
वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् सोऽश्रुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चि-
ते'त्युक्तम् । एतद्यथा तथानन्दमयाधिकरणे प्रपञ्चितमस्माभिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

यत्तु केचिदस्मिन् मन्त्रे 'यमेव परनात्मानमेव विद्वान् वृणुते प्राप्नुमिच्छति, तेन वरणेन
एष परमात्मा लभ्यः, नान्येन साधनान्तरेण । निलोपलब्धस्वभावत्वात् । कीदृशोऽसावात्मलाभ
इति, उच्यते । तस्य एष आत्माऽविद्यासंछन्नः स्वं परां तनुमात्मतत्त्वस्वरूपं प्रकाशयति ।
प्रकाशे घटादिरिव विद्यायां सत्यामाविर्भवतीति शुण्डके व्याचक्रुः । यदपि काठके यमेव स्वमा-
त्मानमेव साधको वृणुते प्रार्थयते तेनैवात्मना वरित्रा स्वयमात्मा लभ्यः ज्ञायते इत्येतद् ।
निष्कामश्चात्मानमेव प्रार्थयते । आत्मनैवात्मलाभ इत्यर्थः । कथं लभ्यत इति । उच्यते । तस्या-
त्मकामस्यैव आत्मा विवृणुते प्रकाशयति पारमार्थिकीं तनुं स्वं स्वकीयाम् । स्वं याथार्थ्यमि-
त्यर्थं इति । तत्रापि तनुपदवैचर्य्यस्य दुर्वारत्वात् वरणीयवरित्रोरभेदाङ्गीकाराच्च व्याख्येयवि-
रोधः स्फुट एव । किञ्च । गीतायां 'एवं सततयुक्ता य' इत्यर्जुनप्रश्ने, भगवता 'भय्यावेक्ष्य
मनो ये मा'मित्युत्तरेण, 'चतुर्विधा भजन्ते मा'मिति भजनस्युपक्रम्यैव, 'ज्ञानी त्वात्मेव मे मत'-
मिति ज्ञानिभक्तस्यैवात्मकत्वकथनेन, 'तपस्विभ्योऽधिको योगी'ति सन्दर्भे शुष्कज्ञानपक्षया
योगिन उक्तर्पमुक्त्वा, 'श्रद्धावान् भजते यो मां स मे युक्ततमो मत' इति भक्तोत्कर्षकथने चास्व-
दुक्तार्थस्यैवोपोद्गलनाच्च तदसङ्गतम् । अतो विवरणपदस्य प्रकाशनार्थकत्वपक्षेपि तनुप्रकाशलि-
ङ्गेन भक्तस्यैव वरणविषयत्वं निश्चीयत इति तेष्वेव स्वीयत्वं सिध्यतीति पूर्वोक्तप्रकारे न कश्चि-
दोष इति हृदिःकृत्योक्ताथंदाख्याय श्रुत्यन्तरमाहुः अत एवेत्यादि । तथाच यदि लाभपदार्थः
प्रकाशनरूपः श्रुत्यभिप्रेतः स्यात्, तदास्यामृचि प्राप्तिपदार्थः कामभोगरूपो नोच्येत । अतो न
पूर्वोक्तोऽर्थे विप्रतिपत्तयमित्यर्थः । एतच्छ्रुतावपि विप्रतिपत्तिश्चेत्, तदा पूर्वग्रन्थमवलोक्य
सा निरसनीयेत्याशयेन आहुः एतदित्यादि । आनन्दमयाधिकरणे अक्षराद्दुक्तमस्य रसरूपस्यैव
रश्मिः ।

तर्केण मतिरापनेये'ति विरोधकम् । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्य' इत्यादिश्रुतौ वाराहवाक्याद्भक्ति-
प्रवेशवत् वरणश्रुतावपि भक्तिप्रवेशस्य न्याय्यत्वेन तर्काभावाद्भूते । 'बुद्धि सम्भक्तौ' त्रयादिः संविभजनार्थ
इति स नोपात्तः । ननु परेषामयमर्थः, न तु वैयाकरणानाम्, सम्यक् सेवारूपसर्वोत्पन्नाभावः सम्भक्ति-
पदार्थोऽस्तु, श्रुतौ विकरणव्यत्ययोऽस्त्विति चेत् । न । भक्तिमार्गे यद्वरणं स्वीयत्वेनाङ्गीकाररूपमिति
भाष्ये विकरणव्यत्ययानङ्गीकारात् । न चेदमप्रयोजकमिति वाच्यम् । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति
श्रुतेः । इच्छतीति । ज्ञानवान् इच्छत इति ज्ञानमनुमेयम् । य इच्छति, स यतिष्यत एव ।
इतीति । इमं प्रश्नरूपं हेतुं विचार्य श्रुत्योच्यते इत्यर्थः । प्रकाश इति । सति सप्तमी । घटादि-
रिति । पूर्वं विद्यमान एवात्मतत्त्वं प्रकाशयति, तद्वत् । घटादेरुपादानविषयसत्ताकान्यथाभावरूप-
विवर्तत्वात् । अभेदेति । ननु भवतामप्यभेदाङ्गीकारोऽस्त्येवेति चेत् । न । भावाद्वैतेन पटस्तन्त्र
इत्यभेदप्रत्ययेपि तन्त्रः पट इत्यप्रत्ययात् तादृशभेदमादायोपपत्तेः । नन्वभेदमादाय पाक्षिको दोष इति
चेत् । न । उपदृष्टत्वादित्याहुः किञ्चेति । रसरूपस्येति । एतेनानन्दमयाविकरणोक्तः प्राप्तिपदार्थः, न

भाष्यप्रकाशः ।

परशब्दार्थत्वेन निर्णीतत्वात् परमन्योमत्वेन चाक्षरस्य तद्भासो निर्णीतत्वाद्दरणेनैव तत्प्राप्तेरपि विचारितत्वात्चेत्यर्थः ।

नतु वरणश्रुतिः काठके 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात्, अन्यत्र भूताच्च भन्याच्च यत्तत् पश्यसि तद्भदे'ति प्रश्ने, 'सर्वे वेदा यत्पदमाभनन्ती'त्यादिना, 'एतद्भवेवाक्षरं ब्रह्मे'ति प्रकृत्य पठिता । मुण्डकेपि 'अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यते यत्तददृश्यमग्राह्य'मित्यक्षरमेवोपक्रम्य पठिता । एवं सति पुरुषोत्तमप्रसङ्गस्य कुत्राप्यदर्शनात् कथमत्रैवं भगवत्परत्वेन व्याख्यायत इति चेत् ।

अनवधाय वदसि । काठके सर्ववेदवेद्यत्वं परस्यैवोच्यते । तच्च धाच्यनाचकामेदविवक्षया प्रणवे वक्तुमक्षरपदेन प्रणवं परामृश्य, तत्र ब्रह्मत्वमुपासनासाधनत्वाय विधीयते मन्त्रद्वयेन । ततो 'न जायते न म्रियते वे'ति मन्त्रद्वयेनोपासकस्वरूपमुक्त्वा, 'अणोरपीयान् महतो महीया'नित्यादि-मन्त्रवेषण तस्य परस्थात्मनो विरुद्धधर्माश्रयत्वादिप्रमुक्त्वा, तस्य ज्ञानं कथमित्याकाङ्क्षायां 'नाय-मात्मे'ति पठ्यते । अतो नात्र तद्बन्धः । मुण्डकेपि प्रथमे मुण्डके 'यत्तददृश्यमग्राह्य'मित्यादिना सर्वकारणत्वेनाक्षरं प्रस्तुतम्, द्वितीयेपि 'यथा सुदीप्तात् पाचकाद्विस्फुल्लिन्न' इति मन्त्रेण तस्मात् सजा-तीयविजातीयसृष्टिमुक्त्वा, 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स ब्रह्माम्यन्तरो ह्यजः । अप्रणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यक्षरात्परतः पर' इति मन्त्रे पूर्वोक्तादक्षरात् परतः परोऽतिरिक्त उक्तः । तृतीयेपि 'द्वा सुपर्णे'त्यनेनान्तर्थाभितया तमेव परामृश्य ततो 'सृष्टं यदा पश्यत्यन्यमीश'मित्यादिना तद्दर्शनफलमुक्त्वा, ततो 'ज्ञानप्रसादेने'त्यनेन निष्कलच्यानाचदर्शनमुक्त्वा, ततो ज्ञानप्रसादेपि न खसा-रक्षिम् ।

तु व्यापनरूप इति ध्वन्यते । न च कामिनामालिङ्गने कामिन्यादिव्याप्तीच्छासत्त्वाद्भुतं इत्यत्र सरूपत्वेपि व्याप्त्यर्थोऽस्त्विति वाच्यम् । 'लोकवत्तु लीलकैवल्य'मिति सूत्रात् तावत्याः शरीरप्रति-बद्धाया व्याप्तेः स्वीकारात् । अनवेति । 'एतद्भवेवाक्षरं ब्रह्म, एतद्भवेवाक्षरं पर'मिति श्रुतौ ब्रह्म-परयोः शब्दवैलक्ष्याहितवैलक्षण्यमनवधाय । परस्यैवेति । अनिदमित्यतयेति शेषम् । ईक्षत्याधिकरण उपपादनादेवकारोऽवधारणे । न'चेतद्भवेवाक्षरं ब्रह्मे'त्यनेन सर्ववेदवेद्यत्वमक्षरंपि श्रुत्योच्यते, तत्राहुः तच्चैत्यादि । प्रणव इति । 'नवीनमावजनक' इत्यादिगायत्र्यैकारिकात्तात्प्रादृशोऽर्थो ध्वन्यते । अकार लकारो मकारोऽर्धमात्रा चेत्येतत्तुष्टयात्मके ब्रह्मरुद्रविष्णुकृष्णरूपे वाचक इत्यर्थः । विधीयते, नत्वारोप्यते । तथा च परस्यैक्षत्याधिकरणे कृष्णस्य 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति श्रुतिप्राप्ता-शब्दत्वं निविध्यते तद्द्वारादिदमित्यतया सर्ववेदवेद्यत्व इतरत्र तु वर्तत एवेदमित्यतया सर्ववेदवेद्यत्वम् । श्रुतिश्च 'अमित्येतत् । एतद्भवेवाक्षरं ब्रह्म, एतद्भवेवाक्षरं पर'मिति । परं कृष्णरूपम् । परपदार्थस्यानन्द-मयाधिकरणे निरूपणात् । एतच्चादृश्यत्वाधिकरणे समन्वयाध्यायद्वितीयपादे निष्पणतमुपपादितम् । मन्त्रेति । 'एतद्भवेवाक्षरं ब्रह्म, एतद्भवेवाक्षरं परम् । एतद्भवेवाक्षरं ज्ञात्वा यो यदिच्छसि तस्य तत् । एतदात्मन्वं श्रेष्ठमेतदात्मन्वं परम् । एतदात्मन्वं ज्ञात्वा ब्रह्मलोके महीयते' इति मन्त्रद्वयेन । तस्य श्रणवार्धमात्राप्राप्तिपाद्यस्य । ज्ञानमिति । फलात्मकम्, न तु साधनात्मकम् । सर्वैति । तथा च सर्व-कारणे निरङ्कुशजापञ्जनादिकर्तृत्वेन शास्त्रप्रतिपाद्यत्वरूपलक्षणसङ्ख्या परमे ब्रह्माक्षरात्मकं प्रस्तुतमित्यर्थः । अतिरिक्त इति । गोकुले नित्यलीलकर्ता । 'तानि परे तथा ह्याहे'ति व्याससूत्रात् । इतीति । शहर-भाष्ये प्रतिपाद्यान्तराभावादिति भावः । छान्दोग्ये सामशाखायां काठक यदुःशाखायां मुण्डकशाखान्तरम् ।

किञ्च । पुरुषोत्तमलाभे हेतुभूतं तु भक्तिभागं यद्वरणं स्वीयत्वेनाङ्गीकाररूपं

भाष्यप्रकाशः ।

मर्थेन पश्यति, किन्तु तत्सामर्थ्येनैवेत्याशयेन 'नायमात्मे'त्यादिकं पठ्यते । तेनोभयत्रापि पुरुषोत्तम एव प्रकृत इत्यनवधम् ।

एतदेव गीतायामुपपद्यते । 'द्वाविमौ पुरुषौ लोक' इत्यारभ्य, 'प्रथितः पुरुषोत्तम' इत्यन्तेन ।

ननु तथापि शाखान्तरस्थस्य वाक्यस्य कथमेतच्छेषत्वमिति चेत्, ऐकार्थ्यादिति ब्रूमः । 'हानौ तूपायने'ति शब्दे, कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानदृष्टान्तेषु भाल्लविनां 'कुशा वानस्पत्या स्यता मा पाते'ति निगमस्थवाक्यशेषत्व 'भौदुम्बर्यः कुशा' इति शाख्यानिवाक्ये सर्वैर्भाष्यकारैरादृतम् । जैमिनिना च वाघलक्षणे 'अपि तु वाक्यशेषः स्यादन्याव्यत्वात् विकल्पस्य विधिनामेकदेशः स्या'दिति शब्दे 'नानुयाजेष्वि'ति वाक्यस्य 'आश्रावयाञ्स्तु औपद् यज ये यजामहे वष'डिति-दूरस्थवाक्यशेषत्वमादृतम् । तस्मान्नात्र शङ्कालेशः ।

ननु तथापि तेषु तेषु भक्तेषु वरणमपि तत्तदनुसूचकविधिमिति रसमार्गीयमेवात्र कथं शरीरं शक्यत इत्याकाङ्क्षायामाहुः किञ्चेत्यादि । तथाचाग्रिमश्रुत्या तथावसीयत इत्यर्थः । श्रुतिस्तु रश्मिः ।

कुशोति । 'कुशा च छन्दश्च स्तुतिश्रोपगानं च कुशाच्छन्दस्तुत्युपगानानि तेषु तद्वत् । सप्तम्यन्ताद्भवति । अयं सूत्रैकदेशस्य भाष्यकाराणां समासः । भाल्लविनामिति । एतेषां क्वचित् प्रसिद्धा शाखा । कुशोति । 'भो कुशा यूयं वानस्पत्या वनस्पतियोनयः स्याता इत्यंभूता यूयं मा मां पात रक्षते'त्यर्थः । शाख्येति । खाण्डिकेयानां पञ्चभेदा भवन्ति । कालेताः शाख्यायनी हिरण्यकेशी मारद्वाज्यापस्तम्बी चेति । शाख्यायनिनसैत्तिरीयशाखास्थाः । छन्द आदिषु तु श्रुत्यन्तरगतविशेषान्वयो वक्ष्यते । यथा 'नवाक्षराणि छन्दास्यासुराणि, अन्यानि दैवतानि, तेषां क्वचित् छन्दोभिः स्तुवते' इत्यत्राविशेषप्राप्तौ 'देवछन्दांसि पूर्वाणी'तिपैङ्गामानाद्विशेषग्रहः प्रतीयत इत्यर्थः । यथातिरात्रे षोडशिनो ग्रहस्याङ्गमूतं स्तोत्रं कदेति छन्दोगादीनामाकाङ्क्षायामुदयसमयाविष्टे सूर्ये षोडशिनः स्तोत्रमिति समयाध्युषिते सूर्य इत्यार्चश्रुतेः कालविशेषग्रह इत्यर्थः । ऋचो धीयत इत्यार्चाः । 'यथास्विज उपगायन्ती'ति विशेषश्रुतेर्नाप्य-र्युपगायतीति श्रुत्यन्तरादध्वर्युभिन्ना ऋत्विज उपगायन्तीत्यर्थविशेष इति भाल्लविनः । ननु भवद्भिः किं विचारितमित्यत आहुः जैमिनिनेति । इदं सूत्रं दशमस्याष्टमे पादेऽस्ति । पर्युदासाधिकरणसिद्धान्त-सूत्रम् । सूत्रार्थस्तु, यजमाने ये यजामहे इति प्रयोक्तव्यमिति श्रुतम् । नानुयाजेषु ये यजामहं करोती-त्यपि श्रुतम् । तत्र नकारस्य निषेधार्थकत्वेऽतिरात्रे षोडशिग्रहणाग्रहणयोरिवानुयाजेषु यज्ञत्याविशेषात् प्रयोक्तव्यम्, निषेधान्न प्रयोक्तव्यमिति विकल्पः स्यात्, तस्यान्याव्यत्वाद्ये यजामहविधेरेव नानुयाज-वाक्यमेकदेशः स्यात्, पर्युदासवृत्त्या विधिवाक्यशेषः स्यादिति यावत् । तथा चानुयाजमित्रेषु यामेषु 'ये यजामह' इति प्रयोक्तव्यमित्येकवाक्यतेति । ननु ये यजामहे वषडिति वाक्ये 'ये यजामहे' इति प्रयोक्तव्यमिति कथं श्रुतमिति चेत् । न । नानुयाजेष्विति निषेधस्य प्राप्तिपूर्वकत्वेनानुयाजसम्बन्धेन नेत्य-नेन शब्देनानुयाजव्यतिरिक्तेषु 'ये यजामहः कर्तव्य' इति श्रुत्यर्थे ये यजामहस्य कर्तव्यत्वादानुयाजेषु प्रासानुयाजव्यतिरिक्त्यागेषु प्राप्यत इति ये यजामह इति प्रयोक्तव्यमित्यस्य लाभात् । न च नेत्य-यंशब्दः करोतिना सम्बन्धव्यतिरिक्तं वाच्यम् । तदा ये यजामहं न करोतीत्येवं प्रतिषेधः स्यात्, तस्यानिदृष्टत्वात् । पर्युदासः सद्यग्राही तदर्थको नशब्दः । करोतीत्यस्याधिकरणमालायां कर्तव्य इति

तदेव, न त्वन्यादृशमपीति ज्ञापनायाग्रे वदति 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्य' इति । बलकार्यं हि प्रभुवद्गीकरणम् । तच्च 'अहं भक्तपराधीनः' 'वशे कुर्वन्ति मां

भाष्यप्रकाशः ।

गुण्डके 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्यो न च प्रमादाचपसो वाप्यलिङ्गा'दिति । ननु श्रुतौ बल-
शब्दो वर्तते, न तु भक्तिशब्द इति कथं तेन तन्निश्चय इत्याकाङ्क्षायां बलशब्देन तत्प्राप्तिरूप-
पादयन्ति बलकार्यमित्यादि । नच बलशब्दस्य शरीरसामर्थ्ये प्रयोगदर्शनाङ्गत्वात् तस्य लाक्ष-
णिकत्वं स्यादिति शङ्क्यम् । वशीकारके घस्य कस्यापि सामर्थ्ये तत्प्रयोगदर्शनात् । दृतीयस्कन्धे
कपिलवाक्ये 'बलं मे पश्य मायायाः स्त्रीमन्या जयिनो दिशाम् । या करोति पदाक्रान्ताम्
भ्रूविजृम्भेण केवल'मिति भ्रूविजृम्भसामर्थ्येपि तत्प्रयोगात् । अतः कार्यादिशब्दवत्तापे-
रदिमः ।

विवरणात् लेढाश्रयणम् । तेषां तव्यदादीनां विधौ विधानात् । लेटोपि लिङ्घ्ये विधानात् ।
आश्रावयेतिश्रुतौ श्रौषट् वषडिति हविर्धानार्थकान्वयौ । अनेकेति । यथा 'तं काचिन्नेत्रन्त्रेण हृदिकृत्य
निमील्य च । पुलकाङ्गचुपगूह्यास्ते योगीवानन्दसम्भृते'ति फलप्रकरणे निर्गुणमक्तवरणं योगिवत्
कामसम्बन्धव्यतिरेकेण । रसेति । विवादाभावाय कान्यप्रकाशादौ स्नेहमार्गैक्येन रसशास्त्रं प्रपञ्चि-
तमित्युपयोक्तव्यामिप्रायेण । तदुक्तं 'कामाद्भोष्य' इति । वस्तुतस्तु 'आत्मकाम' इति श्रुत्युक्तो
वेदयोग्य एव कामो वाक्ये ग्रहीतुं शक्यः, भगवतः श्रीकृष्णस्यात्मत्वात् । तत्र काचित् श्रीकृष्णप्रेमवती
काचिद्भेदान्तश्रुतिवैराग्योत्कर्षवती श्रीकृष्णे शुद्धारवती । कोशे प्रेमशृङ्गारयोर्नाम्नां भेदात् । 'प्रेमा-
नाप्रियताहादे' मित्यादौ 'शृङ्गारः शुचिरुज्वल' इत्यत्र च । तथापि 'भोमित्येकाक्षर ब्रह्म, 'अधि-
देवता ब्रह्म' इत्यार्षं गायत्र्यं छन्दः परमालम्ब स्वरूपं सायुज्यं विनियोगमायातु वरदा देवी, अक्षर ब्रह्म
सम्मितं गायत्र्यं छन्दसां मातेदं ब्रह्म लुपस्व म' इति सन्ध्याश्रुतेः 'स्त्रीद्वारा पुत्र्ये भवे'दिति स्त्रीणां
कामावश्यकतया भेदो युक्त उभयेषाम् । अग्रे 'वशे कुर्वन्ति मां भक्त्ये'ति भाष्याच्च । तत्र 'सत्त्वियः
सत्यतिं यये'ति दृष्टान्तात् । यदि च 'आश्चर्यवत् पश्यति कश्चिदेनमाश्चर्यवद्बदति तथैव चान्य' इति
जीवप्रकरणगीतायाः कृप्यकासुकीति प्रेषवत्याः कामाभावे शृङ्गारवतीतो मित्रा, तदा तु भक्तिमार्ग
इति भाष्यं पृष्टिमक्तिमार्ग इत्यर्थकम्, प्रकरणात् दर्शनाच्चेति सूत्राच्च । तत्र पृष्टिमार्गीयभक्तोदाहरणात् ।
इति । भ्रूविजृम्भः सामर्थ्यं भ्रूविजृम्भसामर्थ्यमिति कर्मधारयः । कार्यादीति । यथा कस्य कार्यम्, कस्य
शब्दः इत्यत्र कुंविदस्येत्याद्युक्तौ कार्यं घटत्वेन घटत्वेन कुड्यत्वेन कुसूलत्वेन गृह्यते, यथा वा किं कार्यम्,
कः शब्दः, को घटः इत्यत्र घटः कार्यम्, घटः कार्यम्, कुड्यं कार्यम्, कुसूलं कार्यमित्युक्तौ कार्यत्वेन
पदादीनां ग्रहणम्, घटः पृथ्वी तात्रपटस्य पृथ्वीत्वेन ग्रहणवत् । आकाशस्येत्याद्युक्तौ आकाशतन्मा-
त्रत्वेन पार्थिवत्वेन शब्दो गृह्यते, यथा वा ध्वनिः शब्दः 'श्रोत्रग्राहो गुणः शब्द' इत्यत्र शब्दत्वेन
ध्वन्यादीनां ग्रहणम् । को घट इत्यत्र 'घटः पृथिवी'त्युक्तौ पृथिवीत्वेन घटस्य । एव कस्य वलं
किञ्चलमित्यत्र भक्तस्य मायाया इत्युक्तौ भक्तित्वेन भ्रूविजृम्भत्वेन वलं गृह्यते, एवं भक्तिर्बलम्,
भ्रूविजृम्भो बलमित्युक्तौ बलत्वेन भक्तेर्भ्रूविजृम्भस्य ग्रहणमिति कुम्भपदेन घटग्रहणवद्बलपदेनाभिषया
ब्रूत्या भक्तिग्रहणमिति बलपदस्य भक्तमायाभक्तिर्भ्रूविजृम्भैः सापेक्षा वृत्तिरभिधात्या यस्य तत्त्वात् ।
सामर्थ्यं भक्तिरूपं बलरूपं वा तद्रूपत्वं भक्तावादाय भक्तित्वेन बलत्वेन वा बलपदप्रयोगः । बल-
भक्तिविधेः सामर्थ्यभेकमिति भक्तिस्थाने बलपदप्रयोग इति नार्थः, 'सिंहो माणवक' इतिवत् शौण्या-

भक्त्ये'त्यादिवाक्यैर्भक्त्यैवेति बलशब्देन भक्तिरुच्यते । अन्यथा पूर्ववाक्य'एवे-
तरनिषेधस्य कृतत्वात् पुनर्वलाभावनिषेधं न कुर्यात् । चरणमात्रस्य हेतुत्वमुक्त्वा

भाष्यप्रकाशः ।

क्षुचित्कत्वात् सामर्थ्यरूपत्वमादाय तथा प्रयोग इति न लाक्षणिकत्वगन्धोपि । नचैते
वाक्ये गुणावतारस्य विष्णोः, न तु भगवत इति क्रथमेताभ्यां भक्तौ पुरुषोत्तमवशीकारकत्व-
सिद्धिरिति शङ्क्यम् । एकादशस्कन्धीयचतुर्दशाध्याये 'न साधयति मां योगो न सांख्यं धर्मं
उद्भव । न स्वाध्यायस्तपस्त्यागो यथा भक्तिर्ममोजिते'ति भगवद्वाक्येपि साधयतिना स्ववशी-
कारस्यैव बोधनादस्यैवार्थस्य सिद्धेः । तद्वाक्योपन्यासस्तु स्फुटार्थत्वात् गुणावतारोपि मूलधर्म-
समानधर्मताबोधनार्थत्वाज्ज्ञेयः । ननु तथाप्यत्र भक्तिरूपमेव बलं विवक्षितम्, न इतरदात्म-
निष्ठाजनितवीर्योदिरूपमित्यत्र किं गमकमित्यत आहुः अन्यथेत्यादि । तथाच पूर्ववाक्योक्त-
निषेधेनैव साधनजनितबलस्याभावे प्राप्तेपि यः पुनर्वलाभावनिषेधः, तदन्यथानुपपत्तिरेवात्र भक्ते-
र्विवक्षितत्वगमिकेत्यर्थः । ननु पूर्ववाक्ये प्रवचनादीनां त्रयाणामेव निषेधः, नेतरेषामिति
तत्यास्यर्थमत्र बलाभावनिषेधाच्च तदनुपपत्तिरित्याकाङ्क्षायां तन्निवारणाय हेत्वन्तरमाहुः चरणे-
त्यादि । तथाच तत्रोत्तरार्धे एवकारेण चरणस्यैवात्मलाभहेतुतानिश्चयानात् पूर्वार्धोक्तानां प्रवचना-

रश्मिः ।

पत्या 'न लाक्षणिकत्वगन्धोपी'त्यस्याप्रेतनग्रन्थस्य विरोधात् । न च घटस्य कलशत्वेनोपादानवत् पर्या-
यभूतसामर्थ्यरूपत्वमादाय बलपदप्रयोग इति वाच्यम् । घटे वक्तव्ये कलशपदप्रयोगवत् सामर्थ्ये
वक्तव्ये बलपदप्रयोग इत्यत्र गमकमावात् । न च श्रुतिरेव गमिकेति वाच्यम् । उक्तस्थले घटस्य
कलशत्वेनेव सामर्थ्यस्य बलत्वेन ग्रहणापत्तेः 'सामर्थ्यरूपत्वमादाये'ति ग्रन्थविरोधात् । अत एव
'बलशब्देन भक्तिरुच्यते' इति भाष्येण बलत्वेन भक्तिरुक्ता । घटः कलशत्वेन यथा । बलमत्तयोः
पर्यायता भाष्ये उपपादिता । बलमक्तिसामर्थ्यानां भाष्यप्रकाशे । गुणेति । नवमस्य निवन्धे
'ब्रह्मण्योपि हरिस्तस्य व्रतार्थं न व्यमोचय'दित्यत्र हरिर्गुणावतारो विष्णुः । आवरणमङ्गे 'त्रिभिर्देवैरक्षणे
हेतुमाहु'रित्याभासात् । 'विष्णुचक्रोपतापितः' 'विष्णुचक्रं सुदर्शनं'मिति शुकवाक्याभ्यां च । 'ततो
निरागो दुर्वासाः पदं भगवतो ययौ । वैकुण्ठार्यं यदध्यास्ते श्रीनिवासः श्रिया सहे'ति वाक्यादक्षरा-
धिष्ठातुः श्रीपुरुषोत्तमस्येति यदि विभाव्येत, तदा तु न शङ्कावकाशः । आरम्भेति । उपनिषद्वाक्याद्युक्तम् ।
तदिति । तस्य बलाभावनिषेधस्यान्यथानुपपत्तिः, सा च अर्थान्तरकल्पनया समाधेयत्वेनोच्यमानप्रमाण-
सिद्धयोर्द्वयोरर्थयोः परस्परं प्रतिघातः । प्रस्थानरत्नाकरे द्वारमित्यादावेकस्यैव प्रमितत्वाद् द्वयोरर्थयो-
रिति द्वित्वं ल्याज्यमिति स्थितम् । तथा च भक्तिरूपार्थान्तरकल्पनया समाधेयत्वेनोच्यमानप्रमाणसिद्धं
बलाभावनिषेधस्य पूर्ववाक्योक्तेरनिषेधेन प्रतिघातः । तत्समाधानाय भक्तिरूपार्थान्तरकल्पनमर्थापत्तिः,
एवं तदन्यथानुपपत्तिर्भक्तेर्विवक्षितत्वगमिकेत्यर्थः । नन्वन्यथानुपपत्तिः प्रमाणम्, अत्र बलं भक्तिरिति
प्रमायां नार्यापत्तिरिति चेत् । न । प्रमाकरणत्वाभावादन्वथानुपपत्तेस्तादृशप्रमाकारणत्वेनाभ्युपगमात् ।
अर्थापत्तेः शब्दरूपप्रमाणानुग्राहकत्वेन 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्य' इति शब्दप्रमितार्थो बलरूपः, तस्य
ज्ञानं भक्तित्वेन तस्य दाढ्यहेतुत्वात् । अभ्यासादिवत् । न चार्थापत्तेः प्रमाणत्वविरोध इति वाच्यम् ।
शब्दलक्षणप्रमाणानुग्राहकत्वरूपप्रामाण्यात् । अभिहितानुपपत्तिरियम्, 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो
यजेते'त्यत्र वाक्यगतज्योतिष्टोमस्य पेषां क्षणिकतया स्वर्गसाधनतानुपपत्त्या मध्यवर्त्यपूर्वं कल्प्यत इति
वेदान्तपरिभाषाकारोक्तेः । विशेषप्रश्नस्तु प्रस्थानरत्नाकरे वर्तते एव । चरणस्येति । न च 'यमेवैष'

बलस्य तथात्वं च न वदेत् । एतादृशस्य हृदि भगवत्प्राकट्यं भवतीत्याह 'एतैरुपायैर्यतते यस्तु विद्वांसस्तस्यैव आत्मा विशाते ब्रह्मधामे'ति । अस्यार्थस्त्वेव आत्मा आत्मनोऽप्यात्मा पुरुषोत्तमः ब्रह्म अक्षरब्रह्मात्मकं धाम विशाते इति । धामपदं पुरुषोत्तमस्याक्षरं ब्रह्म सहजं स्थानमिति ज्ञापनार्थमुक्तम्, अन्यथा न वदेत् । तेन तद्बुद्धये स्वस्थानमाविर्भावयित्वा स्वयं तत्र प्रकटीभवतीति

भाष्यप्रकाशः ।

दीनां जीवकृतयावत्साधनोपलक्षकत्वे सिद्धे बलाभावानुपपत्तितादवस्थेऽसिन् बलाभावनिषेध-
श्रुतेन बलहेतुतावोधनात्तद्बलं लौकिकमार्थादिकबलाभ्यामिति रिक्तं भगवदनुग्रहजन्यं पुष्टिमार्गीयेषु
प्राणम् । तच्चोक्तरीत्या भक्तिरूपमेवेत्यतः सैवात्र गृह्यते । बलपदस्य सामर्थ्यसामान्ये शक्तत्वेऽप्यु-
क्त्युच्यता तद्विशेष एव पर्यवसानादित्यर्थः । एवञ्चैतदग्रे प्रमादस्यालिङ्गत्पसस्य यो निषेधः, तेनाप्र-
मादस्य सलिङ्गत्पसस्य सहकारिता बोध्यते । तत्राप्रमादो भगवदिच्छानुरूपसेवाकरणादिरूपः ।
सलिङ्गं तपश्च सर्वात्मभावसहितविरहभावरूपं ज्ञेयम् । एतदुत्तरार्धमवतार्य व्याकुर्वन्ति एतादृ-
शस्येत्यादि । तद्बुद्धये इति । तस्यैवं यतमानस्य हृदये । ननु भवत्वेवं श्रुतिद्वयार्थः, तथापि
पूर्वसूत्राभ्यां यदस्यात्मप्रकरणादिना जीवब्रह्माभेदपरत्वमाशङ्कितम्, तस्य कथं परिहार इत्याकाङ्क्षायां
रक्षितः ।

इत्यत्र यमेव वृणुते तेन लभ्य इत्यर्थः, तदुक्तम्, 'केवलेन हि भावेनेत्युपक्रम्य, 'येऽन्ये भूषिष्यो
नागाः सिद्धा मामीयुरक्षसे'ति, तस्मान्नायमवकारान्वय इति शङ्क्यम् । एवमन्वये पुष्टिमक्तिमान-
सङ्गहे मार्यादिकानां भक्तानामसङ्गहापत्तेः । नन्वेवमेव विवक्षित सिद्धान्तसुक्तावलीटीकायासम्- 'ज्ञानि-
भक्तौ चेद्विशेषतोऽनुगृह्णाति, तदा पुष्टिमक्तिं प्राप्नुतः आदा'विति ग्रन्थात्, वक्ष्यन्ति च 'फलमत
उपपत्ते'रिति सूत्रभाष्ये इति चेत् । न । येन केनापि लभ्य इति प्रातौ तदर्थं वृणुत इत्यस्यावश्य-
वक्तव्यत्वेन तत्रान्वयौचित्यात् । न चैवमपि वरणकर्त्रान्वयोस्तु, तावतापि पुष्टिमक्तिप्राप्तेर्वृणुत इत्यस्य
'वरणं कुर्वत' इत्यर्थाद्वरणरूपप्रत्येकदेशान्वयोऽनुचित इति शङ्क्यम् । यमेव वरणमेव वरणकर्तैवेति
त्रेधान्वयेपि वरणस्यैव मुख्यत्वात् । 'वरणमात्रस्य हेतुत्वमुक्तत्वे'ति भाष्यात् । अस्मिन्निति । 'नाय-
मात्मा बलहीनेन लभ्य' इति वेदे । उक्तेति । अन्यथानुपपत्तिरूपकारणकजन्यावलम्बभक्तिरूपमेवेला-
कारकप्रमेत्युक्तरीत्यर्थः । उक्तेति । भाष्योक्त्युक्तत्वेत्यर्थः । 'पुनर्वलाभावनिषेधं न कुर्यात्', 'बलस्य
तथात्वं न वदे'दित्यन्यथाज्ञानरूपेत्यर्थः । 'स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेय' इति सूत्रे भाष्ये बल सर्वा-
त्मभाव इत्यात्रेयः । बोध्यते इति । 'भक्त्या जानाति चाव्यय'मित्यादौ भक्तौ कारणता, इतयोः
भक्त्या सहकारितेत्यर्थः । प्रमादोऽनवधानता, तदभावोऽप्रमादः स ईदृशो विवक्षित इत्याहुः तत्रे-
त्यादि । सेवाकरणकयास्वस्थित्यादिरपि प्रमादकः । भगवदिच्छानवधानात् । अतो विशेषणं भगव-
द्विच्छेति । मतान्तरीयोऽर्थो लौकिकपुत्रपत्न्यादिविषयासङ्गनिमित्तात् प्रमादादिति 'शमदमाद्युपेतः सा'-
दिति सूत्रे स ज्ञानमार्गीयः । भजनस्य द्वितीयदलमाहुः सलिङ्गमिति । 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इति वाक्ये
एकपदेन मुख्यभक्तेरुक्तेः । भाष्येऽप्यादिपदेनासा अप्युक्तेः । अतो विशेषणं सर्वात्मभावेत्यादि ।
अत्र सर्वस्मिन्नात्मभाव इति समासः स्फूर्त्या विवक्षितत्वात् सा लिङ्गं भवति, तथा तपोरूपविगाढभावावु-
मानात् । विगाढभाववान् स्फूर्तेरिति । इतरद्व्याख्यानां तपोत्र ज्ञानं लिङ्गं सन्यास इति । तत्तु ज्ञानस्य
सञ्चारिभावत्वेनाभलाभाहेतुत्वेन सन्यासस्य 'दर्शनाच्चे'ति सूत्रे प्रजसीमन्तिनीनामुदाहरणेन तासां
त्यागोऽङ्गमिति सर्वात्मभावात्त्वेन पूर्वं सिद्धत्वात् ज्ञानमार्गीयम् । 'सोऽप्यक्ष' इति सूत्रे भाष्येऽ'स्युप-

ज्ञाप्यते । प्रकृते श्वेतकेतूपाख्यानं परोक्षवादेन ब्रह्माभेदबोधनेन पुरुषोत्तमाधिष्ठा-
नत्वयोग्यता ज्ञाप्यते । अग्रे तु न हेतावतैवाधिष्ठानात्मकाक्षराविर्भावो भवति,
पुरुषोत्तमस्य वा । तथा सति ज्ञानिनां सर्वेषां परप्राप्तिः स्यात्, नत्वेवम्, 'भक्त्याह-
मेकया ग्राह्य' इत्यादिवाक्यैः, किन्तु भगवदनुग्रहेण भक्तसङ्गेन च भक्तौ सत्या-
मिति ज्ञापनाय भक्त एव तद्बोधाधिकारीत्वमपि ज्ञापयितुं भक्तस्य नारदस्य भगव-
दावेशयुक्तस्य सनत्कुमारस्य च संवाद उक्तः । तत्रात्मशब्देन पुरुषोत्तम उच्यते ।
भक्तिमार्गं तु निरूपयित्वा विषयः स एव यतः । स तु सर्वात्मभावैकसम-
धिगम्य इति सर्वात्मभाव एव विद्याशब्देनोच्यते । परमकाष्ठापन्नं यद्वस्तु, तदेव

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वस्यास्य च तात्पर्यमाहुः प्रकृतं इत्यादि । प्रकृते ह्यानन्दोऽगम्यस्य आत्मवाक्ये श्वेतकेतूपाख्यानं,
अन्यार्थमन्यकथनरूपो यः परोक्षवादस्तेन जीवस्याक्षरब्रह्माभेदबोधनेन पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वयोग्यता
ज्ञाप्यते, अग्रे तदग्रिमप्रपाठके तु 'न हेतावते'त्युक्तरीत्या योग्यतामात्रेण न सः, किन्तु भगवद-
नुग्रहभक्तसङ्गाभ्यां जातायां भक्तौ स इति ज्ञापयितुं तयोः संवाद उक्तः, तस्य च संवादस्य
भक्तिमार्गीयलिङ्गवचया तथात्वात् तत्रत्यात्मशब्देन तन्मार्गं निरूपयित्रीतिविषयः पुरुषोत्तम एवो-
च्यते, न जीवात्मा, नाप्यक्षरब्रह्म, पुरुषोत्तमस्तु सर्वात्मभावैकप्राप्य इति स एव सर्वात्मभावो
विद्याशब्देनोच्यते । किञ्च, 'परमकाष्ठापन्न'मित्याद्युक्तरीत्या वेदान्तस्यापि पुरुषोत्तम एव तात्प-

रश्मिः ।

गमादिभ्य' इत्यत्रादिपदात् भगवद्वशीकरणसमर्थः खेहः । प्रबन्धिक्वितार्थत्वागस्तदरूपं भजनं चाप्रमादस-
लिङ्गतपो बलपदार्यत्वेन व्याकृतम् । तत्र भगवद्वशीकरणसमर्थः खेहो बलं सर्वात्मभावपदवाच्यमुख्य-
मक्तिः । प्रबन्धिक्वितार्थत्वागस्तदरूपं भजनं च बलमप्रमादः । इद्विषयदेन कोशे काल उक्तः, अत्र
त्विच्छोक्ता । कोशे कियतां शब्दानां नामनारायणादिकोशेषु पाठात् । पूर्वस्येति । जीवब्रह्माभेदपरत्वस्य ।
परोक्षेति । आनन्दमयाधिकरणे विवृतः । पुरुषोत्तमेति । मक्तिरसत्वात् स्पष्टं नोक्तम् । भगवदि-
त्यादि । मक्तिहेतौ स्पष्टम् । अग्रे त्वित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अग्रे तदिति । भक्तेति । ननुपासना-
मार्गीया मक्तिः 'सत्सङ्गलब्धया मत्तया मयि मां य उपासिते' इति वाक्यमिति चेत् । न । उपासना-
मार्गस्य गोपालतापिनीय उक्तत्वात् गोपालतापिनीयस्य सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणादाहुदाहृतत्वात्
पाठक्रमस्य मक्तिरूपणोत्तरमुपासनानिरूपणात् तथात्वात् । यद्वा । मुख्यमक्तिप्रकरणे उपासनाया
अयुक्तत्वात् 'सत्सङ्गान्नामुपागता' इति पुष्टिप्राकरणिकवाक्योक्तसत्सङ्गो गृह्यते, अत एव सत्सङ्गपदं
निहाय भक्तसङ्गपदम् । स त्वित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म पुरुषोत्तम इति । तथेति । उक्तज्ञापक-
त्वात् । तयोरिति नारदसनत्कुमारयोः । तत्रेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्य चैलादिना । यत्
इति भाष्यीयपदसार्थोऽयम् । विद्यापदमक्षराविगमके मुण्डके उक्तं पुरुषोत्तमाधिगमके सर्वात्मभावपदे
विद्यापदं कुत इत्यपेक्षायाम् परमेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति । इत्यादिवक्ष्यमाणभाष्योक्त-
रीत्या । तात्पर्यमिति । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ती'ति श्रुतौ हीदमित्यतया निरूपणं 'यतो वाच'
इति श्रुतिविरुद्धम्, अतोऽनिदमित्यतया 'सर्वे वेदा' इत्यादि । अतः परमकाष्ठापन्ने पुरुषोत्तमाख्ये
वस्तुनि तात्पर्यवृत्तिः, अन्यत्राभिधा । तथा च प्रतिपाद्यमिति भाष्यं तात्पर्यवृत्त्येदमित्यतया प्रति-

हि वेदान्तेषु मुख्यत्वेन प्रतिपाद्यम् । अक्षरब्रह्मादिकं तु तद्विभूतिरूपत्वेन तदुप-
योगित्वेन मध्यमाधिकारिफलत्वेन च प्रतिपाद्यते । तेन तत्र विद्याशब्दप्रयोग
औपचारिकः, सर्वात्मभाव एव मुख्यः । युक्तं चैतत् । अक्षरविषयिण्या विद्यायाः
सकाशात्तत् उत्तमविषयिण्यास्तस्या उत्तमत्वम् । एवं सति पूर्वप्रपाठकस्याक्षर-
प्रकरणत्वाद्दुत्तरस्य पुरुषोत्तमप्रकरणत्वात्त्वद्देत्वसिद्धिश्च, अत उक्तन्यायेन विद्यै-
वाग्रिमप्रपाठके निरूप्यते, न तु पूर्वोक्तात्मज्ञानप्रकारविशेषः । अत्र हेतुमाह

भाष्यप्रकाशः ।

र्थम् । यद्यपि मुण्डके 'अथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यत' इत्यक्षरविद्यायाः परविद्यात्प्रमुक्तम्, तथा-
प्यग्रे 'अक्षरात् परतः पर' इति पुरुषस्य ततः परत्वश्रावणात्तद्विद्यायामेव परविद्यात्वं विश्राम्यती-
त्यक्षरविद्यायां नान्तरीयकतया विद्याशब्दप्रयोगः परत्वोपचारादेवेति सर्वात्मभाव एव विद्यापदप्र-
योगो मुख्यः । तस्या एव च विद्याया उत्तमत्वम् । एवं सत्युभयत्र प्रतिपाद्यभेदेन प्रकरणभेदात्त्व-
दुक्तस्य प्रकरणैक्यस्वरूपस्य भवदभिमतात्मविद्याप्रकारविशेषतासाधकस्य हेतोरसिद्धिरित्यसदभिप्रेत-
रश्मिः ।

पाठार्थकम् । पुरुषोत्तमे तात्पर्यवृत्तिः इति भक्ति(मार्तण्डे स्पष्टम्)..... । तदुक्तं 'भगवान् ब्रह्म
कार्त्स्न्येनै'त्यत्रात्मपद पुरुषोत्तमपरमिति । श्रावणादिति । न च अक्षरभाष्योक्तोऽर्थोऽस्त्विति शक्यम् ।
गीतायामक्षरपदस्य तत्राशक्तेः । ननु पुराणमतं भवदुक्तार्थेऽक्षरात् परत्व श्रीभागवते ततः परत्व वाराहे
इति चेत् । न । अदृश्यत्वाधिकरणोक्तश्रुत्या 'तानि परे तथा ह्यहो'तिसूत्रोक्तश्रुत्या चास्य विषयस्य
श्रौतत्वात् । कियतामर्थानां पौराणिकसदृशत्वात् । अक्षरेत्यादिभाष्य विवृण्वन्ति स्म यद्यपीति ।
अत्र भाष्ये तद्विभूतिरूपत्वेनेत्यादि । तत्र विभूतिरूपत्वमुक्तदृष्टे सत्यवरत्वरूपमुक्तश्रुतावेव विभू-
तिनिरूपणाध्याये 'अक्षराणामकारोऽस्मी'ति 'अकारो विष्णु'रित्यन्यत्र कोशादौ । अदृश्यत्वाधिकरणोक्त-
(त)स्य साधिष्ठानत्व उपयोगित्वेन 'अक्षरविद्या'मिति सूत्रोक्तरीत्या मध्य(म)धिकारी ज्ञानाधिकारी तस्य
फलत्वेनेति त्रयाणां तृतीयान्तपदानामर्थाक्षयः । विश्राम्यतीति । आधिदैविकादिभेदेन विश्राम्यति ।
युक्तमित्यादि । विषयिण्या इत्यन्तभाष्यार्थः । एतेन भाष्यीयाक्षरब्रह्मादिकमित्यादिपद व्याकृतम् ।
नान्तरीयकेति । गौणतया । परत्वोपचारः सिद्धो माणवक इतिवत् । उत्तमत्वमिति । विद्यानामनि-
यतत्वादुत्तमविषयिण्या उत्तमत्वमुचिततरमेव । तेन तत्रेति भाष्यार्थमाहुः इत्यक्षरेति । इतीति तेन
पदार्थकः । सर्वात्मभावसमासो लक्षणश्रुत्युक्तः प्रसिद्धः । 'नातः परतरा विद्ये'ति निरोधलक्षणवाक्यात् ।
तैत्तिरीयशीक्षायां 'अथाधिधिद्य'मित्यादि आसुष्ये अव्यय विभक्तौतिसूत्रेणाव्ययीभावः । विद्यास्त्विति
विग्रहः । आचार्यः पूर्वर्हसम् । आचार्यः सनत्कुमारः । अन्तेवास्तुत्तररूपम् । अन्तेवासी नारदः । विद्या
सन्धिः । विद्या सर्वात्मभावः । प्रवचनसन्धानम् । प्रवचनं प्रपाठकः । विद्या प्रायपाठप्रतिनत्वात्
विद्या । एवं सतीत्यादिभाष्यमवतारयाभासुः एवं सतीति । प्रतिपाद्येति । प्रतिपाद्यत्वादिकं
पूर्वतन्त्रे द्वितीयाध्यायेऽस्ति । हेतोरिति । प्रपाठक आत्मविद्याप्रकारविशेषवान् प्रकरणैक्यात्, नामवि-
द्याप्रकारविशेषवान् प्रकरणभेदादिति प्रत्यनुमानेन साध्यसाधकत्वेनासिद्धिः । न चासिद्धिरुपेहत्याभामः
इत्यर्थः शक्यः । 'प्रकरणभेदा'दिति भाष्यप्रकाशेनास्य हेतोः सत्यपिपक्षत्वस्फोरणात् । अम्मदिति ।
असदभिप्रेतः सर्वात्मभावो विद्योच्यते निरूप्यते उक्तन्यायेन प्रकृतसूत्रेण प्रमाणेन । एतकारण
'ननु प्रसिद्धा ब्रह्मविद्योपनिषदुक्ता विद्याविकरणविषयवाक्यमस्तु, स्पष्टत्वात्, क्रियतेन प्रपाठ-

निर्धारणादिति । 'सुखं त्वेव विजिज्ञासितव्य'मित्युक्त्वा, सुखस्वरूपमाह 'यो वै भूमा तत्सुखम्, नाल्पे सुखमस्ति, भूमैव सुखम्, भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य' इति । अक्षरपर्यन्तं गणितानन्दत्वात् पुरुषोत्तमस्यैवानन्दमयत्वेन निरवधिसुखात्मकत्वात् स एव भूमा, तस्यैव विजिज्ञासितव्यत्वेन निर्धारणादित्यर्थः । भूम्नो

भाष्यप्रकाशः ।

मेवात्रोच्यते, न तु त्वदुक्तमित्यर्थः । एवं प्रकरणभेदे सत्यतिदेशोऽप्यकिञ्चित्कर एव । अतिदेश-मात्रेण तदवान्तरभेदत्वस्य काप्यसिद्धत्वादिति । हेतुं व्याकुर्वन्ति सुखं त्वेवेत्यादि । तथाच पूर्वत्र 'सदेव सौम्ये'ति सद्रूपमात्मानं प्रकृत्य तदभेदज्ञानमुपादिष्टम् । इह तु भूमपदोक्तं निरवध्यानन्दरूपं जिज्ञास्यत्वेन निर्धारयति । यद्यत्र पूर्वप्रकृत आत्मा बोधनीयः स्यात्, तदात्रापूर्वं भूमशब्दं न वदेत्, वदति तु भूमपदम् । अतः शब्दान्तरेण पूर्वसादात्मनः सकाशाद्भूमपदोक्तस्य भेदे सिद्धे विषय-भेदान्नात्र पूर्वोक्तं ज्ञानमुच्यते, किन्तु मुख्या सर्वात्मभावरूपैव विद्योच्यते । यद्यपि 'सत्यं ज्ञान-मनन्तं ब्रह्मे'त्यादिश्रावणात्रयाणामविनाभावः, तथापि सावधिनिरवधित्वाभ्यामानन्दस्य भेदात् पूर्वत्र गणनापरिच्छिन्नस्यैव तस्य सिद्धिः, न तु निरवधेः । अतो भूमपदेनात्र तस्यैव निर्धारणात् तथेत्यर्थः । ननु भूमात्रं जिज्ञास्यत्वेनोच्यते, तावता सर्वात्मभावः कथं लभ्यत इत्याकाङ्क्षाया-माहुः भूम्न इत्यादि । तथाच भूमलक्षणस्थेन 'यत्रे'तिपदेन पूर्वोक्तरीत्या भूमज्ञानसत्तास्यच-

रदिमः ।

केने'ति शङ्काव्यवच्छेदः । सन्दिग्धानामेव श्रुतिवाक्यानामधिकरणविषयवाक्यत्वात् । अतिदेशेति । 'अतिदेशाच्चे'ति सूत्रोक्तः । तदिति । ज्ञानप्रकारविशेषरूपस्य । भेदपदं विशेषवाचकम् । 'भेदो द्वैचे विशेषे स्या'दिति विश्वात् । प्रपाठको ज्ञानप्रकारविशेषप्रतिपादकोऽतिदेशादिति । ज्ञान-प्रकारावान्तरभेदो विद्यतेऽस्य प्रतिपाद्यत्वेन स प्रपाठकः ज्ञानप्रकारावान्तरभेदस्तस्य भावस्तत्त्वम् । काप्यसिद्धत्वादिति । ननु वैकृताङ्गेषु यत्रातिदेशो वर्तते, तत्र वैकृताङ्गत्वेन ज्ञानप्रकारविशेषो वर्तते एव, उक्तानुमाने च वर्तते, अतः कुत उच्यते कापीति चेत् । न । अतिदेशमात्रेणेत्युक्तेः । तथाहि । सर्वात्मभावनिरूपकत्वे प्रपाठकस्य सिद्धे प्रपाठको न ज्ञानप्रकारावान्तरभेदप्रतिपादकः, अतिदेशादिति पूर्वोक्तहेतोर्विरुद्धत्वात् साध्याभावसाधको हेतुर्विरुद्ध इति । तथा विकृतावतिदेशो वर्तते, तत्रातिदिष्टानामेव वैकृताङ्गत्वेन ज्ञानप्रकारविशेषाभावात् । विकृतासुदिष्टानामज्ञानामपि वैकृतत्वेन ज्ञानात् । तत्र चातिदेशाभावात् । हेतुमिति । अन्यहेतूक्तेः सौत्रं हेतुमित्यर्थः । तथा चेति । पूर्वत्रप्रपाठके । कृष्णस्य सदानन्दत्वादानन्दांशमाहुः सदर्शस्योक्तत्वात् इहेति । पूर्व्वेति । 'स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्येवं पूर्वप्रपाठके प्रकृत आत्मा । अपूर्व्वमिति । न पूर्व्वप्रपाठकेऽभि-धायकत्वेनास्तीत्यपूर्व्वं भूमशब्दस्तम् । किन्त्विति । एवकारेणान्यविद्याव्युदासः । यथा 'कर्ण एव दाते'त्यत्र । न च विद्यापदं ज्ञानसामान्यवाचकमित्युक्तत्वात् ज्ञानकाण्डत्वाच्च कथं सर्वात्मभावो विद्येति चेत् । न । मुख्यभक्तेरपि सर्वात्मभावरूपायाः छान्दोग्ये विद्याप्रायपाठपठितत्वात् ज्ञानकाण्डपठितत्वाच्च विद्यात्वमविरुद्धम् । भक्तिप्रायपाठपठितत्वाच्चैतस्य कर्मणो भक्तित्वमिव । अक्षरेत्यादिभाष्यमवतारयांश्-शुद्धः यद्यपीति । तस्य आनन्दस्य । तस्यैव निरवध्यानन्दस्यैव । तथा तत्रापिका सर्वात्मभावत्वप्रका-रित्वेन विद्योच्यते, 'फलमत उपपत्ते'रिति सूत्रे सर्वात्मभावस्यैव तत्रापकत्वोक्तेः । भूमेति । 'आनन्दम-योऽप्यासा'दितिसूत्रोक्तः । 'पुरुषोत्तमस्यैव'त्याद्युक्तभाष्यात् । सर्वात्ममेति । पूर्व्वोक्तः । पूर्व्वेति । लिङ्गभू-

लक्षणामग्रे उच्यते 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्यादिना । यस्मिन् ज्ञाने सति नान्यत् पश्यतीत्यर्थः । तथा सति सर्वात्मभाववतः प्रभुदर्शने सत्यपि लीलोपयोगिवस्तुदर्शनादिकमनुपपन्नमिति शङ्का तु 'तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत आर्तमतः प्राणा' इत्यादिना निरस्ता वेदितव्या । तैः सह लीलां चिकीर्षतः प्रभुत एव सर्वं सम्पद्यते, न तु भक्तसामर्थ्येनेति भावेन तदुक्तेः ॥ ४७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मात्तज्ज्ञानरूपस्य सर्वात्मभावस्य लाभ इत्यर्थः । ननु भूमलक्षणे तदितरदर्शनं निषिध्यते, सर्वात्मभाववतां तु तत् दृश्यते इति कथं तेन तल्लभ इत्यत आहुः तथा सतीत्यादि । तथा सतीति । सर्वत्र भूमदर्शने सति । तैः सहेति । प्राणादिभिर्धर्मैः सह । तथाच तादृशीलोपयोगिपदार्थदर्शनं प्रभुसामर्थ्यकारितम्, भगवदिच्छाया एव तथात्वात्, न तु स्वकृतम्, अतस्तेषां भगवदेकद्रष्टृत्वं निर्वाधम्, अतः सुखेन तल्लक्षणात्सर्वात्मभावलाभ इत्यर्थः ॥ ४७ ॥

रचिमः ।

यस्त्वसूत्रोक्तरीत्या । भूमेति । यत्रेति सति सप्तम्या दर्शनादिविशेषे व्याख्याते भूम्नो ज्ञानं चाक्षुषादित्वस्य सत्तासूचनात् । तज्ज्ञानेति । तस्य भूम्नो ज्ञान भूमा ज्ञायतेऽनेन तत् तद्रूपस्य । लाभ इति । यत्रेति भूमलक्षणश्रुतौ 'भगवद्रूपत्वात् सर्वात्मभावस्ये'ति भाष्यादेकरूपत्वाल्लभ इत्यर्थः । ननु 'सर्वं ज्ञानमनन्तमानन्द ब्रह्मे'ति श्रुतेर्ब्रह्मेतादृक्, स भूमा सर्वात्मभावस्तु सर्वात्मात्मनो भावरूप आनन्दधर्म इति कथमुभयोरैकरूपतेति चेत् । न । प्रकाशाश्रयन्यायेनैक्यात् । तथा च भूमाधिकरणभाष्यं 'भावशब्दस्यापि सर्वत्वात् भगवति वृत्तेरदोष' इति । मन्त्रत्ययार्थस्य भावत्वेन भाववाचकशब्दस्यापीत्यर्थः । ननु लक्षणसङ्गमनं कथम्, इत्यम् । भूमि स्पष्टत्वात् सर्वात्मभाव उच्यते । यत्रेति यच्छब्दार्थस्य भूमत्वेऽप्यानन्दमयत्वात् तस्य स्वरूपात्मकालम्बना ग्रहणम्, 'स्वयमेवात्मनात्मान वेत्य त्वं पुरुषोत्तम' इति वाक्यादानन्दमयत्वे सर्वात्मभावस्य यच्छब्दार्थता । ननु पृथगेव लक्षणं कृतो न कृतमिति चेत् । न । 'उत्तमलोकजनेषु सख्य'मिति वाक्यात् । अत्र शास्त्रार्थरूपभगवान् भक्तसवलित एव फलतीत्येकलक्षणलक्षितत्वम् । इदं पुष्टिमार्गीयमोक्षनिरूपणे उपपादितम् । ननु निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वेन शास्त्रप्रतिपाद्यत्वरूपं ब्रह्मलक्षणं कथम् । एतस्यैव जिज्ञास्यत्वेन 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासे'त्यत्राप्यस्यैव ब्रह्मपदार्थत्वात् । अरूपवत्सूत्रेष्वेव प्रतिपादितमिति विद्वन्मण्डने स्पष्टम् । 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमि ति श्रुतेः । सर्वात्मभावे यथायोग्य । तदितरेति । भूमेतरेत्यर्थः । सुपुत्राविव । तत् भूमेतरत् । तेनेति । भूमपदेन सर्वात्मभावस्य लाभः दर्शनसहितस्य कथमित्यन्वयः । तथेति । एतस्यैव विवरणं 'प्रनि'त्यादिभाष्ये भाष्यत्वात् खपदानि वर्णितानि । भाष्ये । अनुपपन्नमिति । 'नान्यत् पश्यती'ति श्रुतेः । प्रकृते । स्वकृतमिति । आत्मीयभक्तकृतम् । लीलाविष्करणमात्रं भक्तेच्छाकृतम् । 'अचलत्वं चापेक्ष्ये'ति सूत्रमासात् । यद्वा । 'न तु भक्तसामर्थ्येने' (ति) भाष्ये भक्तबलं निषिद्धम्, न तु भक्तेच्छा, तेन नाचलत्वसूत्राभासविरोधः । भगवदित्यादि । स्वेच्छाविर्भावितलीलोपयोगिपदार्थेऽन्तरदर्शनादिकं 'नान्यत् पश्यती'त्यादिना निषिध्यते इति भावः । तदित्यादि । तस्य भूम्नो लक्षणात् तदितरदर्शनरहितात् तदितरदर्शनरहितसर्वात्मभावलाभः सुखेनेत्यर्थः ॥ ४७ ॥

दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥

दृश्यते च सर्वात्मभाववतां भक्तानां ब्रजसीमन्तिनीप्रभृतीनां पूर्वमितर-
विस्मृतिर्भगवत्स्पर्शादिनाग्रे सर्वसामर्थ्यमिति व्यासः खानुभवं प्रमाणत्वेनाह ।
उक्तं च श्रीभागवते ताभिरेव चित्तं सुखेन भवतापहृतं गृहेषु यन्निर्विशत्युत
करावपि गृह्यकृत्वे, पादौ पदं न चलतस्तव पादभूलादित्यादिना । तेन ज्ञानश-
क्तिक्रियाशक्तिरिरोधानमुक्तं भवति । अग्रे तदाविर्भावादिकं स्फुटमेव ॥ ४८ ॥

ननु सनत्कुमारनारदसंवादात्मकमान्तमेकं वाक्यम्, तत्रोपक्रमे 'मन्त्रविदे-
वास्मि नात्मविच्छ्रुत' ह्येवं मे भगवद्गुणेश्चरति शोकमात्मविदिति, सोऽहं
भगवः शोचामी'त्यादिना स्वात्मज्ञानस्यैवोपक्रमादुपसंहारोपि तमादायैवोचितः ।
अग्रे चेत् आत्मपदानामीश्वरपरत्वं स्यात्, वाक्यभेद उपक्रमविरोधश्च स्यात्, तस्मा-
द्वाक्यानुरोधात् पूर्वज्ञानप्रकारविशेष एवायमिति मन्तव्यमित्यत उत्तरं पठति ।

श्रुत्यादिवलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥ शब्देनान्यादर्शनं साधयित्वा प्रत्यक्षेणापि साधयतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति
दृश्यते इत्यादि । खानुभवमिति । स्वयं समाधावनुभूतम् । शेषं निगदव्याख्यातम् ॥ ४८ ॥

श्रुत्यादिवलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । ननु
मास्त्वस्य पूर्वप्रकरणशेषत्वम्, तथाप्यस्य प्रपाठकस्यान्तमेकवाक्यत्वं तु निःसन्दिग्धम्, विषय-
रश्मिः ।

दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥ शब्देनेति । 'नान्यत् पश्यती'त्यादिशब्देन । दृश्यत इत्यादि ।
सर्वात्मभावो ब्रजसीमन्तिनीनां 'सर्वात्मभावोऽधिकृतो भवतीनामधोक्षण' इत्यत्र अमरगीते 'गोपगोपाङ्ग-
नावीत'मिति गोपालतापिनीये 'गोप्यो नाम विष्णुपत्न्यः स्यु'रिति गोपीचन्दनोपनिषदि । पुराणहृदयैरत्र
सर्वेन्द्रियव्यापारा भगवत्परा उच्येयाः । ननु दर्शनं शब्दं व्यासानामस्त्विति चेत् । न । पुनरुक्त्यापत्तेः ।
समाधाविति । 'अनर्थोपशमं साक्षात्क्रियोगमधोक्षण' इति समाधिभावोक्तमक्तिः समाधावनुभूता,
तत्रपञ्चः 'चित्तं सुखेन'त्यादिस्तदात्मक एव । भाष्ये ज्ञानशक्तिरिरोधानं चित्तहरणेन । न च
'मनसैवानुदृष्टव्य' इति श्रुतेर्मनसः क(1)रणत्वमिति शङ्कम् । 'नेह नानास्ति किञ्चने'त्यग्रेतन्श्रुत्या
तस्माभेदज्ञानकरणत्वात् । अतो ज्ञानमार्गीयं करण विहाय चित्तं सुषुप्तिग्राहकं मूढः सुषुप्तित्वाद्भूमा-
धिकरणपूर्वपक्षे तद्ग्राहकं गृहीतम् । 'करावपी'त्यादिना क्रियाशक्तिरिरोधानम् ॥ ४८ ॥

श्रुत्यादिवलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥ व्यवहारे वयं भाङ्गा इति वदतां वेदान्तिनां
मायावादिनामाशङ्काभाहुरित्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । आन्तमित्यादि । अन्त वा अभिव्याप्य आन्तम् ।
एकवाक्यत्व स्वार्थबोधे समाप्तानां 'नात्मवित्, तरति शोकमात्मवि'दित्यादीनां वाक्यानां 'यत्र नान्य'-
दिति भूमलक्षणवाक्यस्याङ्गाङ्गित्वाद्यपेक्षया पुनरेकवाक्यत्व सहस्य जात पूर्वतन्निष्ठा निःसन्दिग्धं तृतीये
तृतीयपादे निःसन्दिग्धम् । विषयस्य श्रीपुरुषोत्तमस्य भेदो क्षराक्षरालम्बको, तयोरत्र निरूपणीयत्वेना-
भावात् । विषयनिष्ठोऽक्षरस्य वा भेदस्तस्याभावात् । विषयोऽक्षरो नैत्यन्योन्याभावविषयिणी प्रतीतिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

भेदाभावात्, तत्र चोपक्रमे 'सोऽहं भगव' इत्यादिनात्मैव पृष्टः, उपक्रमश्चासञ्जातविरोधत्वा-
दुपसंहारात् प्रबल इति पूर्वतन्त्रे स्थितम्, अत उपसंहारोऽप्युपक्रममादायैव नेतुमुचित इति तत्रत्या
आत्मशब्दास्तत्परा एव युक्ताः, अग्रे चेत् 'अथात् आत्मादेश' इत्यादीनामात्मपदानामीध-
रपरत्वं स्यात्, तदा ऐकार्थ्याभावात् 'अथात् आत्मादेश' इत्यादिकं भिन्नं वाक्यं स्यात्, उपक्र-
मविरोधश्च स्यात्, अत उपक्रमगतात्मवाक्यानुरोधात् पूर्वप्रकरणोक्तात्मज्ञानस्य प्रकारविशेष एवा-
रविमः ।

आत्मैवेति । परमतप्रतिपन्नः । श्रीपुरुषोत्तमश्चात्मपदार्थः । आत्मशब्दा 'आत्मतः प्राण' इत्याद्याः ।
तत्परा निर्गुणब्रह्मपराः । अग्रे चेदिति भाष्य विवरांचक्रुः अग्रे चेदिति । ईश्वरेति । न च
कोशादीश्वरः शिव इति शङ्क्यम् । कोशस्य 'वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानी'त्यत्र निबन्धे सर्वथा प्रामाण्याभा-
वात् । भिन्नमिति । अर्थभेदात् प्रक्षविषयात्मभिन्नात्मप्रतिपादकमुत्तरवाक्य भिन्नं स्यात् । शङ्कर-
भाष्येऽस्य सूत्रस्याभासे प्रकरणात् लिङ्गमपास्य क्रियाशेषत्वमध्यवसायितम् । तत्र क्रियास्थले ज्ञानप्र-
कारविशेष निवेशयाम्बुदुः किञ्चेति ।

अत्रैव ज्ञेयम् । भाष्ये वाक्यमात्र वाक्यानामेकवाक्यतात्मकं जगद्गुरार्याः, तत्प्रसिद्धग्रन्था-
नुरोधेनोदाहरणमात्रम्, अन्यथा 'वाक्याद्ब्रह्मीयस्त्वाच्च न वाध' इति सूत्रकरणापत्तेः । अतो वाक्यप्र-
करणाभ्यां घलीयस्त्वं लिङ्गस्य बोध्यते इति । न च स्थानसमाख्ययोरग्रहणे 'वाक्यप्रकरणाभ्यां
घलीयस्त्वाच्च न वाध' इति सूत्रकरणापत्तिरिति वाच्यम् । स्थानस्य देशसामान्यरूपसाधुग्रानदेश-
सामान्याभावात् पाठदेशसामान्य भवति । पाठदेशसामान्येपि यथासख्यरूपपाठदेशसामान्य नास्ति ।
यथासङ्ख्यमनु(ग्रान)देशः समानां(श्)स्तस्याभावात् । सन्निधिपाठरूपपाठदेशसामान्यसानारग्याधीतविप-
यत्वाभावात् । वाक्यस्थानारग्याधीतकविषयत्वात् । एव स्थानस्याग्रहणम् । समाख्याया यौगिकशब्द-
रूपायाः स्ववाच्यपदार्थानामङ्गाङ्गित्वबोधिकात्वाद्वाक्येऽनुपयुक्तत्वात् । एव समाख्याया अग्रहणम् ।
उभयाकाङ्क्षाप्रकरणम् । तस्य तु 'नात्मवित्, तरति शोकमात्मवित्', 'यत्र नान्यत् पश्यति, नान्यत्
शृणोती'त्यादीनामन्योन्याकाङ्क्षा वर्तते एव, सर्वात्मभावस्योपकारकस्यात्मज्ञानस्योपकार्यस्य चाकाङ्क्षा ।
परन्त्वित् क्रियामात्रविषयम्, न ज्ञानप्रकारविशेषविषयम् । तथा च भाट्टभास्करे राणकः तेन
सिद्धस्य समिधादेः क्रियाद्वारेण ग्रहणेन तेन क्रियाया एव प्रकरणेन ग्रहणम् । तत्राप्यारादुपका-
रिकाया एव प्रयाजादिरूपायाः यस्याः श्रुतिलिङ्गवाक्यैर्नान्यसयोगो यागार्थत्वात् । सनिपत्योपकारि-
कायास्त्वचघातादिरूपायाः इत्येवतार्थत्वेन श्रुतिलिङ्गवाक्यैर्विनियोगात् प्रकरणग्रहणमिति । न च
क्रियास्थाने ज्ञान प्रक्षिप्य उक्तन्यायेन ज्ञानप्रकारविशेषविषयं प्रकरणमस्त्विति शङ्क्यम् । देवता-
विषयत्वेन प्रकरणाग्रहणात् । अवघातादिक्रियावत् । परन्तु 'वाक्याद्ब्रह्मीयस्त्वादिसूत्रप्रसङ्गात्
प्रकरणमुपात्तम् । न च वाक्यस्थानारग्याधीतवाक्याङ्गाङ्गिभावोपयोगितयात्र प्रपाठके आरग्याधीतत्वेन
'नात्मवित्, तरति शोकमात्मवित्'दित्यादिवाक्यानां नाङ्गाङ्गिभावो मूलक्षणवाक्येनेति वाच्यम् । नामा-
दिप्राणपर्यन्तं ब्रह्मत्वेनोपासनाविषयत्वेनोक्त्वा जिज्ञासितव्यत्वेन सत्यादिसुखान्त्युक्तम् । 'यो वै शूरा
तदमृतम्, अथ यदल्प तन्मर्त्य'मिति श्रुतावयेति भिन्नप्रक्रमेणात्पानां मर्त्यत्वविधानात् नामादीनामुपा-
सनाप्रकरणेन शोकतरणमनुपलभयानः सत्यादीनां जिज्ञासाविषयाणां शोकतारकत्वं 'स स्वराद् भवती'
त्यादि 'न पश्यो मृत्युं पश्यति, न रोगम्, नोत दुःखता'मित्यनयोक्तमिति सर्वात्मभावबोधकया
'यत्र नान्य'दिति श्रुत्याङ्गाङ्गिभावो 'नात्मवित्, तरति शोकमात्मवित्'दित्यादिश्रुतीनां भवत्येव ।

नैवं वाक्यानुसरोषाद्वरणजसर्वात्मभावलिङ्गभूयस्त्वं बाधितव्यम् । वाक्या-
पेक्षया श्रुतिलिङ्गयोर्वलीयस्त्वात् । एतद्वलीयस्त्वं तु 'श्रुतिलिङ्गावाक्यप्रकरणस्थान-
समाख्यानां समवाये पारदौर्बल्य'मिति जैमिनीयसूत्रे सिद्धम् । प्रकृत इतरसाधन-
निषेधपूर्वकं 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा वृणुते तनुं स्वा'मिति श्रुति-
वर्णनमात्रलभ्यत्वमाह । एतदग्रे च 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्य' इत्युपक्रम्य,
'एतैरुपायैर्यतते यस्तु विद्वान्स्तस्यैष आत्मा विशते ब्रह्मधामे'ति श्रुतिः पठ्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

यमिति मन्तव्यम् । किञ्च, अत्र हि वर्णलिङ्गं सर्वात्मभावो न भूमलक्षणवाक्यमात्रेण सिध्यति,
येन प्रकरणमनादृत्य स गृह्येत, किन्तु तदारभ्य 'आत्मन एवेदं सर्वं'मित्यन्तेन सन्दर्भेण । अतः
सन्दर्भो यथा सर्वात्मभावबोधकमवान्तरप्रकरणम्, तथा प्रपाठकः सर्व आत्मबोधकं महाप्रकरणम्,
मतो भूमलक्षणवाक्यस्य सन्दिग्धत्वात् प्रपाठकरूपं महाप्रकरणमेवानुसर्वन्यमित्यत उत्तरं सूत्रं
पठतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति नैवमित्यादि । भूयस्त्वमिति । परमोत्कर्षः । तत्र किं श्रुत्या-
दिकमित्यपेक्षायां पूर्वं श्रुतेरुक्तत्वात्तां स्मारयन्तो लिङ्गं स्फुटीकुर्वन्ति प्रकृते इत्यादि ।

रश्मिः ।

आत्मशब्दानां 'नात्मवि'दित्यादीनां 'आत्मैवाधस्ता'दित्यादिश्रुत्युक्तात्मविषयत्वात् । ननुक्तमना-
रम्याधीतत्वमङ्गाङ्गिभावे तन्नमिति चेत् । न । अनारम्याधीतत्ववदेकार्यविषयत्वस्यापि तन्नत्वात् ।
यथा चातुर्मास्यप्रकरणपठितस्य 'द्वयोः प्रणयति द्वाभ्यामग्निं प्रणयती'ति वाक्यस्य शाखान्तरीयस्य वा
'आहवनीयादध्वर्युप्रतिप्रस्थातारौ सहाग्नी प्रणयत' इति वाक्यस्यैकवाक्यतया चातुर्मासान्तर्गतयो-
र्वरुणप्रधाससाकमेधसंज्ञयोः पर्वणोरीदश प्रणयनमङ्गत्वेन ज्ञायते । 'सामर्थ्यमालोच्य प्रणयनेन पर्वद्वयं
भावे'दिति । द्वयोरित्यस्यैतत्पर्वद्वयविषयत्व तस्मात् । तदेतदेकवाक्यत्वमुक्तं तन्निर्धारणानियमाधि-
करणे 'तस्मात् त्व'मित्युपक्रम्य, 'याहि सर्वात्मभावेने'त्यत्र, 'सर्वात्मभावेन मां पुरुषोत्तमं याहि, अभयं
यास्यस' इति । पुरुषोत्तमप्राप्तिस्तु फलात्मकज्ञानद्वारा, तदुक्तं 'तरति शोकमात्मवि'दिति । तदेकवाक्य-
तयोपसंहारस्य 'स खराद् भवती'त्यस्य बलेन निर्णयाद्वाक्यविनियोगोऽयम् । अधिकरणमालायां जैमिनीय-
न्यायमालाविस्तारोपनामिकायां तु उक्ततन्त्रविशेषः कश्चिन्नोपगतः । तृतीयस्य तृतीयपादारम्भे उपक्रमोपसं-
हारैकवाक्यताबलेन निर्णयाद्वाक्यविनियोगो भवतीति विशेषातिरिक्तः । तेन वाक्यप्रकरणे उभे पृहीते ।
प्रसिद्धग्रन्थानुसरोधात् ।

तदाहुः किञ्चेति । वरणेति । इदं भाष्ये स्पष्टीभविव्यति । सन्दिग्धत्वादिति ।
'सर्वात्मभावोऽधिकृतो भवतीनामधोक्षण' इत्यस्य पुराणमतत्वात् । न च 'आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि
सम्प्रतिष्ठाप्ये'ति छान्दोग्यसमाप्तिस्यश्रुतिविचारेणासन्देह इति वाच्यम् । 'आत्मनि हादं ब्रह्मणि सर्वे-
न्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'त्यर्थेन 'कृष्णमूर्तिः सदा ध्येये'त्याद्यर्थभावात् । उत्तरमिति सूत्रविशेषणम् ।
उत्तरसूत्रेण पठतीत्यस्य पर्यायत्वम् । यदि चैव व्याख्यातपूर्वपक्षोत्थानमेव न सम्भवति, पूर्वतन्त्रिणां
मायावादिनां च लिङ्गभूयस्त्व श्रुत्या वाक्यचिन्तास्फुरणात् श्रुतिचिन्ता तु स्यात्, तेषां लिङ्गाच्छ्रुतेः
प्रावत्याद्वाक्यस्य तु लिङ्गात् दुर्बलत्वादिति विभाव्येत, तदा तु ह्युपनिषद्वाक्यान्तर्गतस्य कस्यचित्
तर्कितुः शङ्काया व्याख्यानमित्युन्नीयेत । भाष्ये । जैमिनीयसूत्र इति । तृतीयस्य तृतीयपादस्ये ।
पूर्वमिति । विधेवेति सूत्रे श्रुतेर्वैदरूपायाः लिङ्गं शब्दसामर्थ्यम् ।

१. किञ्चेत्वारभ्य, अद्युपनिषद्व्यसिन्तन्त. पाठ. ३७८ पृष्ठे टिप्पणे निवेशितस्तत् उद्धृत्य श्रीपुरषोत्तमैरत्र योजित इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अयमर्थः । सत्यमिदमात्मघोषकमान्तमेकं वाक्यम्, उपक्रमश्च बलीयान्, तथापि स नाश्वप्रतिग्रहेष्टिवाक्य इव निःसन्दिग्धः । तत्रत्यात्मपदस्य जीवाक्षरपुरुषोत्तमसाधारण्यात् । तथा सति तत्र को वा ब्राह्म इति विमर्शं, नारदस्य शोकतारकात्मज्ञानार्थं प्रष्टुं प्रवृत्तत्वेन तादृश एवात्मा ब्राह्मः । स च निरवधिसुखरूपत्वात् पुरुषोत्तम एव, न जीवः, नाप्यक्षरम् । आद्यस्य दुःखित्वादन्यस्य गणितानन्दत्वात् । अतो निरवधिसुखरूपात्माभिधायिका या भूमश्रुतिः, सा वाक्यात् बलीयसी । बुभुत्सितात्मस्वरूपनिर्णायकत्वात् । किञ्च 'आत्मलाभाज परं विद्यत' इति श्रुत्यन्तरे आत्मलाभस्य परमलाभत्वश्रावणाच्छोकतारकोऽप्यात्मा लभ्यमान एव शोकं तारयति, न त्वलभ्यमानः । लाभश्च न ज्ञानमात्रम्, किन्तु स्वार्थीनतापुरस्कृतम् । प्रकृते च 'यदा वै सुखं लभत' इत्यादिकथनाल्लभ्यमानस्यैव निरवधिसुखरूपस्य भूम्नः शोकतारकत्वमभिसेहितम् । तस्य च 'इतरनिषेधे'त्याद्युक्तीत्या वरणश्रुतिसन्मात्रलभ्यत्वमाह । एतदग्रे च 'नायमात्मे'ति भक्तिलभ्यत्वबोधिका श्रुतिः पठ्यते । अत आत्मज्ञानस्य ज्ञायमानस्यात्मनो वा शोकतारकत्वसम्पादिका 'लभत' इति लाभश्रुतिश्च तादृशी । तथा 'यमेवैय' इति श्रुतिर्वर्णमात्रलभ्यत्वमात्मन आह । तदग्रिमा च भक्त्यादिलभ्यत्वम् । तानि च वरणस्यैव व्यापारभूतानि । एत-

रद्भिः ।

इतरत्यादिभाष्ये कस्य इतरनिषेधेत्यादीत्यपेक्षायां भूम्नः सर्वात्मभावरूपस्येत्याहुः अयमर्थ इति । अन्वेति । इय तृतीयस्य चतुर्थचरणे चतुर्दशाधिकरणेऽस्ति । भूमेति । 'नायमात्मे'त्यत्र बलं निरपेक्षरवरूप भूमश्रुतिः 'तपसो वाप्यलिङ्गा'दित्यत्र निरपेक्षरवरूपं वा भूमश्रुतिः, प्रकृते तु 'स भूमे'ति भूमरूपा निरपेक्षरवरूपा श्रुतिः उपक्रमगतात्मवाक्याद्बलीयसी । न च विनियोगविधेरभावात् कारणाभावे सहकारिषण्णां कारणानां कथमुपयोग इति वाच्यम् । पूर्वतन्नवत् कारणत्वाभावात् । तत्रत्यबलावलमात्रादरणात् । न च श्रुतिर्वेदः सूत्र इति शङ्कम् । जैमिनेर्व्यासशिष्यत्वेन फलाप्याये 'पर जैमिनिर्मुख्यत्वा'दित्यादिसूत्रे तन्नामग्रहणात् । अन्यथा वेदादिबलीयस्त्वादित्येव सूत्रयेत् । बुभुत्सितेति । बोद्धुमिष्टस्यात्मनः । 'सुख भगवो विजिज्ञास' इति श्रुतेः । शोकमिति । ननु पञ्चम्या भाष्यम्, तरणेऽपादानत्वात् । नैवम् । जीवः शोक तरति, त जीव शोक तारयतीति प्रेरणार्थां णिच् । तारयतीत्यस्य हारयतीत्यर्थात् । 'दुष्टाचपचदण्ड्युविप्रच्छिचिब्रूशासुजिमन्धुमुष्वाम् । कर्मसुक्त्वादाकथितं तथा स्यान्नहीहृद्गुर्वह'मित्यत्र निनादीनां चतुर्णामर्थग्रहणात् । एवमपक्षितोत्तया सिद्धापक्षितेन सम भाष्यान्वयमाहुः तस्य चेत्यादि । आत्मज्ञानस्यालामत्वादाहुः ज्ञायमानस्येति । लाभेति । लाभप्रतिपादको निरपेक्षो रवः । तादृशी 'यदा वै सुखं लभत' इति वाक्याद्बलीयसी । भूमपदस्य सर्वात्मभावार्थकत्वपक्षमुक्त्वा तस्य भगवदर्थकत्वपक्षमाहुः तथेति । आत्मनो भगवतः 'भगवद्रूपत्वात् सर्वात्मभावस्येति भाष्यात् । 'यमेवे'ति सावधारणश्रुत्या भक्त्यादीनामप्रयोजकत्वमाशङ्क्याहुः तानीति । प्रमादाभावसर्वात्मभावसहितविरहभावचलानि भक्त्यादीनि । एतदिति । वरणमात्रलभ्यत्व सर्वात्मभावदानद्वारा लिङ्गशब्दसामर्थ्यरूपम्, 'फलमत उपपत्ते'रित्यत्र तथा व्याख्यानात् । सर्वात्मभावस्य तु वरणमात्रलभ्यत्वं प्रदानवदधिकरणे सिद्धम् । अर्थद्वयं भगवत्सर्वात्मभावरूपं बहुषु स्थलेषु वर्तते । तत्रत्ये विचारे मात्रपद

एतच्च 'विद्यैव तु निर्धारणादित्यत्र निरूपितम् ।

अपरं च, 'नात्मचित्, तरति शोकमात्मवि'दितिनारदवाक्यानुवादयो-

भाष्यप्रकाशः ।

दपि पुरुषोत्तमस्य लिङ्गम् । 'पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यये'ति गीतावाक्यात् । एतलिङ्गं चकारात् भूमादिश्रुतिः उभयमपि 'विद्यैवे'ति द्वये निरूपितम् । अत्र श्रुतिबोधको ग्रन्थः प्रायश्चुदित इति प्रतिभाति ।

पूर्वोक्तस्य लिङ्गस्य श्रुत्यन्तरस्यत्वात् प्रकृतसन्दर्भस्यं लिङ्गं दर्शयन्ति अपरं चेति । नारदवाक्यानुवादयोरिति । नारदवाक्ये तदनुवादे च । उत्तमप्रश्नात्मकेनेति । 'अस्ति रश्मिः ।

कास्त्र्ये एकत्र, अन्यत्रावधारणे बोध्यम् । गीतेति । सर्वात्मभावस्य लिङ्गं तु 'भगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स न भक्तियोग'मिति वाक्यात् । भूमेति । भूमरूपनिरपेक्षो रवः आदिना पुरुषोत्तमरूपनिरपेक्षो रवः । विद्येतिसूत्रे पुरुषोत्तमरूपनिरपेक्षो रवो नास्ति । सर्वात्मभावरूपो रवश्चेत्याहुः अत्रेति । 'नायमात्मे'ति आत्मरवः पुरुषोत्तमवाची, 'तपसो वाप्यलिङ्गा'दिति सर्वात्मभाववाची । तथाप्युपादनसापेक्ष इति प्राय इत्युक्तम् । श्रुत्यन्तरेति । मुण्डकश्रुत्यन्तरेत्यर्थः । काठकश्रुत्यन्तरेत्यर्थश्च । अत्र 'नायमात्मे'त्यादिवाक्यस्यात्मलाभसामर्थ्यं 'लभ्य' इति पदादालोचितम् । तदुचिरणसामर्थ्यं 'चित्रपुत' इति शब्दादालोचितम् । द्वितीयस्य 'नायमात्मे'त्यादिवाक्यस्य धामवेशनसामर्थ्यं 'विज्ञत' इति शब्दादालोचितम् । तयोः स्वार्थबोधे समाप्तयोर्वाक्ययोः पुनराकाङ्क्षावशेनैकवाक्यतया वरणालिङ्गं सर्वात्मभावः 'वरणजसर्वात्मभावे'ति भाष्यात् । तथा च निःसाधनो यः कोऽप्युत्तमक्तेरङ्गम् । वरणमात्रस्य साधनत्वमुक्त्वा पुनर्वलाभावनिषेधेनात्मलाभवाक्यस्य बलाप्रमादयोर्वाक्यस्य च सामर्थ्यमालोच्य परस्परकाङ्क्षैकवाक्यतया 'श्रेयो भिर्विविधैश्चान्यैः कृण्वे भक्तिर्हि साध्यत' इति वाक्यादिविधिश्रेयोवानुत्तमक्तेरङ्गम् । 'एतैरुपायै'रिति श्रुताहुपायपदान्न पुष्टिमार्गीयः, अपि तु मयीदामार्गीयः । भक्तिर्हंसे स्पष्ट एवायमर्थः । तथा च यः कोपि वरणेन सर्वात्मभावं लभेतेति श्रुतिं कल्पयति पूर्वं लिङ्गम् । द्वितीयं तु लिङ्गं विविधश्रेयोवान् बलाप्रमादान्यामात्मानं लभेतेति श्रुतिं कल्पयति । एवञ्च यत्पूर्वपक्षिणोक्तं वाक्यात् ज्ञानप्रकारविशेषः प्रकरणालिङ्गस्य सन्दिग्धस्य बाध इति । तन्नोपपद्यते । लिङ्गस्यासन्दिग्धत्वात् तेन दुर्बलवाक्यान्न ज्ञानप्रकारविशेषः, प्रकरणं तु दुरापास्तम् । तथा च यथा तृतीयस्य तृतीयपादेऽष्टमाधिकरणे 'स्योनं ते सदनं कृणोमि घृतस्य धारया सुशेवं कल्पयामि । तस्मिन् सीदाश्रुते प्रतितिष्ठ व्रीहीणां भेध सुमनस्यमान' इति । अस्य मन्त्रस्यार्थः । योः पुरोडाश ते तव स्योनं समीचीनं सदनं स्थानं कृणोमि । विकरणव्यत्ययात् तनादिकृष्यन्त्यः, किन्तु छद्दोत्यादिभ्यः नल्लः शपोपवादः । करोमीत्यर्थः । तच्च स्थानं घृतस्य धारया सुधु सेवितुं योग्यं सुशेवं कल्पयामि । यो व्रीहिसारसूतं त्वं व्रीहीणां भेध सुमनस्यमानः समाहितमनस्कस्तस्मिन् समीचीने उपविश तत्र स्थिरो भवेत्यर्थः । तत्र 'तस्मिन्' इत्यनेन पूर्वोत्तरयोरेकवाक्यत्वे सति सर्वोप्ययं मन्त्रः स्थानकरणस्याङ्गम् । तत्र विनियोजिका श्रुतिरेवं कल्पनीया सर्वेणानेन मन्त्रेण स्थानं कर्तव्यमिति । तथा सर्वेण मन्त्रेण पुरोडाशः स्थापनीय इत्यपि कल्पनीया । सदानङ्गत्ववत् प्रतिष्ठापनाङ्गत्वस्यापि तद्वाक्यबोधितत्वात् । तथा सति सदनस्थापनयोरस्य मन्त्रस्य विकल्पः ससुखयो वा स्वेच्छया भविष्यतीति प्राप्ते, सिद्धान्तितम् । यदेतत्पूर्वोत्तरार्थयोः परस्परान्वयेन सम्पन्नमेकवाक्यं तदेतद्दुत्तरार्थस्य

रात्मपदसुत्तमप्रश्नात्मकेन लिङ्गेन पुरुषोत्तमभारमिनि ज्ञानने । स हि सर्वेष्व
उत्तमोऽतो ब्रह्मेतदुपास्यत्वेन सनत्कुमारोक्तप्रतिरूपं ततस्ततो भूयोऽस्तीत्य-

भाष्यप्रकाशः ।

भगवो नाम्नो भूय' इत्यादिरूपाधिक्यप्रश्नात्मकेन । एतदेव विभजन्ते स हीत्यादि ।
स पुरुषोत्तमो हि निश्चयेन 'स उत्तमः पुरुष' इति श्रुतेः 'अतोऽसि लोके वेदे चे'ति स्मृतेः
रश्मिः ।

सदनकरणे शक्तिमकल्पयित्वा कृत्स्नं मञ्चं सद्ने विनियोक्तुं नार्हति । तथा पूर्वार्धस्य स्थापने
शक्तिमकल्पयित्वा न तत्र प्रभवति । तथा सति लिङ्गेन वाक्यवाधादर्धद्वयमुभोर्यवस्थितमिति व्यव-
स्थापितम् । तद्वत् 'नायमात्मे'तिवाक्यद्वयं स्वार्थबोधसमाप्तम् । तत्र पूर्वं वरणमात्रलभ्यत्वमाह श्रुतिः ।
भाष्ये भक्तिहेतुग्रन्थस्योद्देशात् तत्र चानुग्रहस्य वरणकारणत्वेन निवेशादनुग्रहेण वरणमात्रलभ्यत्व-
माह भक्तिहेतुः । भाष्यत्वाद्दरणानुग्रहयोः कार्यकारणभावः । अत्रेतरसाधननिषेधपूर्वकवर्णादि-
मात्रलभ्यत्वात् पुष्टिः । अत्रापि स्वरूपवलेन मुक्तिः, ज्ञानभक्त्यादि दत्त्वा मुक्तिः । तत्र द्वितीयपक्षे
पुष्टावपि सर्वात्मभावप्रवेश इति सर्वात्मभावमपेक्षते । स द्वितीयश्रुतौ लिङ्गपदेन श्रुतोऽश्रुतपेक्षया
प्रचलोऽनुकृत्यते । 'गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसम्प्रत्ययात् ।' 'मुख्यमक्तिरिति सर्वात्मभावसामान्या । 'याहि
सर्वात्मभावेने'त्येकादशसर्वस्वं निवन्धोक्तं श्रीभागवते एकादशस्कन्धे द्वादशाध्याये पुष्टिमार्गनिरूपणे
यतः । श्रुतयश्च 'भक्तिरहस्यभजन'मित्यादि । अत्र मनःपदादेकादश मनसो वृत्तयो द्वाधाः । 'आत्मनि
सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'ति । 'यत्र नान्यत् पश्यती'ति । 'श्रुतेष्वे'तिसूत्रमत्रैव चतुर्थचरणे । द्विती-
यस्यां मर्यादाभक्तिः । 'न च प्रमादा'दिति भक्त्युपायकथनात् । अप्रमादादहत् तपश्च । लिङ्गं तु प्रदानव-
त्सञ्चोक्तरीत्या प्राप्यते । अत्रापि वरणमनुग्रहश्च योज्यः । किञ्च, 'पुरुषोत्तमलाभहेतुभूतं तु भक्तिमार्ग'
इत्यादि 'विधैवे'ति सूत्रभाष्यात् । भक्तिहेतुग्रन्थरीत्यनुग्रहोपि । श्रुतयोपि 'आत्मा वा अर' इत्यादि
'त भजेत् त रसेत्' 'भक्त्या जानाति चाव्ययम्' । तथा च दृष्टान्ताल्लोपोऽत यथा 'श्रुतेणावद्यति
स्वधितिनानावद्यति हस्तेनावद्यती'त्यत्र श्रुवादीनां सामर्थ्यमालोच्य 'द्रव मांस कठिन'मिति श्रुति कल्प-
यित्वा स्रवस्य द्रवावदाने स्वधितेर्मासावदाने हस्तस्य कठिनावदानेऽन्नत्वं विधिर्यगतसामर्थ्यरूप-
लिङ्गमालोच्य बोधयति, तथा प्रकृते 'तदज्ञाने सर्वमौढ्य तेन तद्दृश्यं स्मृत'मिति निबन्धात् पुराणविदो
विगतसर्वमोहा यावद्वाक्याभ्यामुभयश्रुतिभ्यां एकं मार्गमुपगच्छन्ति, तावत् 'मार्गास्त्रयो मया
प्रोक्ताः' इति वाक्याद्दरणसामर्थ्यं तस्यात्मलाभहेतुत्वं ज्ञात्वात्मा लभ्यो भक्तिमार्गात्, सा भक्तिरपि
पुष्टिः सर्वात्मभावरूपा, श्रुतौ वरणमात्रोपादानात् । अतः स्वेन वृतेन सर्वात्मभावेनात्मा लभ्य इति
श्रुतिं प्रकृत्य पुष्टिमार्गीयस्य पूर्वश्रुत्युक्तमार्गाङ्गत्वम् । द्वितीयश्रुतौ भक्त्यादेर्वेलादिपदवाच्यस्य
सामर्थ्यमालोच्य तस्य वरणमन्तराऽसम्भव 'भगवान् भजतां सुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स न
भक्तियोग'मिति वाक्यादालोच्य वरणेन वलादि भक्तिरिति श्रुतिं प्रकृत्य मर्यादासामर्थ्यस्य द्वितीयश्रुतु-
क्तमार्गाङ्गत्वं च बोधयतीति । लिङ्गस्येति । वरणसामर्थ्यस्य भक्त्यादेर्वेलादिपदवाच्यस्य सामर्थ्यस्य
च । लिङ्गमिति । आत्मपदस्य उत्तमप्रश्नात्मकत्वं लिङ्गम् । सर्वात्मभावस्य 'स एवापन्ता'दित्यादिनोक्तो
भावो लिङ्गम् । स भगवतो नारदस्योत्तमत्वं 'श्री यच्चूद्भः स एव स' इति वाक्यात् पुरुषोत्तमप्रसुक्त-
उपनिषदि, अन्यथा नित्ये वेदोऽस्तीति अनित्यस्य नारदस्य श्रीभागवते मध्यमाधिकारिण उच्यमाना-
नवच्छिन्नस्य सयोगापत्त्या स नारद इत्यर्थमनादस्य भाष्यं व्याकुर्वन्ति स स पुरुषोत्तम इत्यादि ।

पृच्छत् । अन्ते सर्वाधिकत्वेन सुखात्मकत्वेन भूमानं श्रुत्वा तथा नापृच्छत्, किन्तु तत्प्राप्त्यर्थमत्याख्या 'कस्मिन् प्रतिष्ठित' इत्यपृच्छत् । तदा सर्वात्मभाव-वत्त्वेव प्रतिष्ठित इत्याशयेन सर्वात्मभावलिङ्गात्मकं भावं 'स एवावस्ता'दि-त्यादिनोक्तवान् ॥ ४९ ॥

भाष्यप्रकाशः

सर्वेभ्यो नामादिप्राणपर्यन्तेभ्योऽक्षराच्चोत्तमः । अतो नामाद्याशान्तेषु ब्रह्मेत्युपास्यत्वेन कथनात् सनत्कुमारोक्तप्रतिरूपं सनत्कुमारेण 'नाम्नो वाव भूयोऽस्ती'त्याद्युक्ते 'तन्मे ब्रवीतु भगवा'-नित्येवं तल्लक्षितरूपं तव 'स्ततो भूयोऽस्तीति'ति ज्ञात्वा अपृच्छत् । अन्ते पश्चात् सर्वाधिकं भूमानं श्रुत्वा, तथा 'अस्ति ततोऽपि भूय' इत्येवं नापृच्छत्, किन्तु तदविष्टानमपृच्छत् । तथाचैतत्प्रश्नद्वयसामर्थ्येनाप्युपक्रमगतमात्मपदं पुरुषोत्तमपरमिति निश्चीयते । वाक्याल्लिङ्गस्यापि बलीयस्त्वादित्यर्थः । नन्वस्त्वात्मपदं पुरुषोत्तमपरम्, तथापि विवक्षितसर्वात्मभावबोधक-स्यान्नादर्शनात् कथं न तद्भयस्त्ववाध इत्यत आहुः तदेत्यादि । तथाच द्वितीयप्रश्नोचारे सर्वात्मभावलिङ्गस्य दर्शनाच्च तद्व्याध इत्यर्थः । एतेनावश्यकोपपत्तिरत्र वाक्यतात्पर्यनिर्णायि-केत्युक्तम् ॥ ४९ ॥

रश्मिः ।

सदादीनामुत्सर्गतः प्रधानपरामर्शित्वेन स पुरुषोत्तमः, न तु नारदः । अपृच्छदित्यत्र तु नारदः कर्ता । ननु स नारदो हि निश्चयेन श्रौतत्वाद्दुत्तमः, मध्यमाधिकारित्वस्य श्रीभागवतीयत्वेन भगवन्मतत्वात् । श्रौतत्वाभावात् । अतः सर्वोत्तमत्वात् । सनत्कुमारोक्तप्रतिकूलरूपम्, अन्यत् समानं व्याख्यानमिति व्याख्यानं कुतो नादत्तम्, अन्यथा स हि सर्वेभ्य उत्तम इति भिन्नं वाक्यं स्यादिति चेत् । न । पूर्वोक्तदोषाणामवर्जनीयत्वेन वाक्यभेदस्यादोषत्वात् । तल्लक्षितेति । प्रति लक्षणे 'लक्षणेत्थम्भूता-ख्यानभागवीप्सासु प्रतिपर्यनव' इति पाणिनिस्त्रात् । नारदलक्षितं रूपम् । तथा चेति । पूर्वोक्त-प्रकारेण च प्रश्नद्वयम्, ततो 'भूयोऽस्ती'ति ज्ञानेन प्रश्नः अधिष्ठानप्रश्नश्च । वाक्यात् 'सोह भगवो मन्त्रविदेवासि, नात्मवि'दिति वाक्यात् लिङ्गस्य ततो भूयस्त्वेन ज्ञातस्य ज्ञानविषयिणीच्छारूपस्य तदधिष्ठानज्ञानविषयिणीच्छारूपस्य च अपिपदेनात्मरूपनिरपेक्षत्वस्य बलीयस्त्वात् । तद्भूयस्त्ववाधो लिङ्गभूयस्त्ववाधः । ननु वाक्यार्थजीवात्मरूपस्य प्रतीतस्य बाधाद्वाक्याप्रामाण्यापत्तिरिति चेत्, तत्राहुः एतेनेति । उपपादनादाववियका युक्तिः, पुरुषोत्तमपर आत्मशब्दो न स्यात्, वाक्यप्रश्नसामर्थ्यश्रुतयो न स्युरित्येवंरूपा वाक्यस्य तात्पर्यं तस्य पुरुषोत्तमे निर्णायिकत्वेतेन भाष्येणोक्तम् । वक्तुरिच्छा तु तात्पर्यम् । तस्य शब्दार्थस्यानवच्छेदे विशेषस्मृतिहेतुत्वम्, 'सयोगो विप्रयोगश्च साहचर्यं विरोधिता । अर्थः प्रकरणं लिङ्गं शब्दस्यान्यस्य सनिविः । सामर्थ्यमौचित्यं देशः कालो व्यक्तिः खरादय' इति काव्यप्रकाश आदिपदात् । यद्यप्यादिपदाथोऽभिनयादर्थः, इदं च नाभिनयः । अभिनयादय इत्यन्ना-दिशब्देन हृदयनिहितहस्तो ग्रहीतः । 'यथा 'इतः स दैत्यः प्राप्तः श्रीनेत एवाहति क्षय'मित्यत्राल्प-निर्देशो हृदयनिहितहस्तेन प्रतीयते । तथाप्यादिपदार्थत्वं तात्पर्यस्याप्यविरुद्धम् । जीवेऽभिधाद्युक्तिः, पुरुषोत्तमे तात्पर्यवृत्तिस्य निर्णायिकेति वार्थः । परं त्रकारोऽनादरे । तस्य वाक्यस्य सन्दिग्धत्वादिति वक्ष्यमाणभाष्यप्रकाशात् । सन्दिग्धेऽर्थे काव्यप्रकाशकारिकाप्रवृत्तेरुचितत्वात् ॥ ४९ ॥

नन्वेतया श्रुत्या न सर्वात्मभावलिङ्गात्मको भाव उच्यते, किन्तु व्यापकत्वेन सर्वरूपत्वेन स्वभिन्नाधिकरणाभावादन्यत्राप्रतिष्ठितत्वमेवोच्यत इत्यत उत्तरं पठति ।

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववत् इष्टश्च तदुक्तम् ॥ ५० ॥

भूमस्वरूपं श्रुत्वा 'स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित' इति प्रश्ने 'स्वे महिम्नी'त्यु-
त्तरम् । तदर्थस्तु स्वीयत्वेन वृते भक्ते यो महिमरूपः सर्वात्मभावस्तस्मिन्निति ।
स्वरूपात्मके महिम्नीति वा । भगवदात्मकत्वात् सर्वात्मभावस्य । तदितरस्य
साक्षात्पुरुषोत्तमाप्रापकत्वादस्यैव तत्प्रापकत्वात् परमकाष्ठापन्नमहिस्वरूपोऽयमेव
भाव इति महिमशब्देनोच्यते । स तु विप्रयोगभावोदये सत्येव सम्यक् ज्ञातो

भाष्यप्रकाशः ।

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववत् इष्टश्च तदुक्तम् ॥ ५० ॥ सूत्रमवतार-
यन्ति नन्वित्यादि । तथाच पूर्वमुपक्रमगतवाक्यवलेन प्रत्यवस्थाने तस्य वाक्यस्य सन्दिग्धार्थक-
त्वादुपसंहारगतत्वेप्यसन्दिग्धाभ्यां ततः प्रबलाभ्यां श्रुतिलिङ्गाभ्यामेतद्वाक्यार्थनिर्णयेनात्र ताभ्या-
मात्मपदस्य पुरुषोत्तमपरत्वेत्येतया द्वितीयप्रश्नश्रुत्या यत् सर्वात्मभावसमर्थनम्, तन्न युक्तम् ।
तदुत्तरश्रुतौ पुरुषोत्तमस्य स्वप्रतिष्ठताया एव सिद्ध्या भवदुक्तसर्वात्मभाववद्भक्त्याधिकरणताया
असिद्धौ सर्वात्मभावस्यात्र प्रतिपत्तुमशक्यत्वादित्याशङ्कयामिदं सूत्रं पठतीत्यर्थः । उक्ताशङ्का-
निवारकं सौत्रं हेतुयुक्तश्रुतिविचारमुखेन व्याकुर्वन्ति भूमेत्यादि । यदुक्तमत्र सर्वात्मभावलि-
ङ्गात्मको भावो नोच्यत इति । तन्न । यतोऽत्र भूमस्वरूपश्रवणानन्तरं तदाधारप्रश्ने सनत्कुमारेण
'स्वे महिम्नी'त्युत्तरमुक्तम् । तत्र स्वपदस्यात्मीयवाचकत्वे स्वीयत्वेन वृते यो भक्तस्तस्मिष्ठो यो
महिमा सर्वात्मभावरूप उत्कर्षस्तस्मिन्नित्यर्थो भवति । यदि च स्वपदमात्मवाचकम्, तदा
स्वरूपात्मके महिम्नीत्यर्थो भवति । स च महिमा सर्वात्मभाव एवेत्युभयथापि तस्य महिम्नो
भगवत्स्वरूपात्मकत्वात्स्वपदं न विरुध्यते । नच तस्य स्वरूपात्मकत्वे कथं महिमरूपत्वमिति शङ्क-
नीयम् । सेतुत्ववदुपपत्तेः । तदितरस्य पुरुषोत्तमभिन्नस्य तत्प्रापकत्वाभावादस्य तदात्मकभावस्यैव
सत्प्रापकत्वादयमेव सर्वोत्कृष्ट इत्ययमेव महिमपदेनोच्यते । स तु विप्रयोगभावोदये सत्येव
सम्यक् परमत्वेन रूपेण व्यभिचारिभावैर्ज्ञातो भवति । ते त्वनियतस्वभावा इति ज्ञापयितुं त्रिविधाः
रश्मिः ।

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववत् इष्टश्च तदुक्तम् ॥ ५० ॥ उत्तरेति ।
तस्य प्रश्नस्य उत्तरश्रुतौ 'स्वे महिम्नी'ति श्रुतौ । सौत्रमिति । अनुबन्धरूपम् । सर्वात्ममेति ।
वृत्तपदसमभिव्याहारात्तदुत्तरश्रुत्युक्तलिङ्गपदार्थरूपसर्वात्मभावरूप इत्यर्थः । सर्वेति । 'तपसो वायुलि-
ङ्गा'दिति श्रुतेः । तदितरस्येत्यादिभाष्यं विवराङ्गकुः न चेत्यादिना । तत्प्रापकत्वेति । 'स्वमेवा-
त्मनात्मानं वेत्य त्वं पुरुषोत्तमे'ति 'भक्त्या जानाति चान्यथ'मिति भक्तिपरमात्मनोः स्वज्ञानसाधनत्वा-
दैक्योक्तेः पुरुषोत्तमभिन्नस्य तत्प्रापकत्वाभावात् । प्रवेशसाधनत्वात् द्वयोरैक्यं वा । 'ततो मां तत्ततो
ज्ञात्वा विश्रुते तदनन्तर'मिति वाक्यात् । भाष्ये साक्षात्पदं प्रत्यक्षं तुल्ये वा । 'साक्षात् प्रत्यक्षतु-
ल्ययो'रिति विश्वात् । स त्विति भाष्यं विवराङ्गमुहुः स त्विति । परेति । ननु सर्वात्मभावत्वेन
सर्वात्मभावः कुतो न ज्ञातो भवतीति चेत् । न । परो मीयते ज्ञायते तेनाधिष्ठानेनेति परमसात्त्वना-

भवति व्यभिचारिभावैः । ते त्वनियतस्वभावा इति ज्ञापयितुं त्रिविधाः । 'स एवा-
घस्ता'दित्यादिना, 'आत्मैवेदं सर्वं'मित्यन्तेन निरूप्य, भूमप्रतिष्ठाप्रश्ने यदुचरितं 'स्त्रे महिम्नी'ति,
यदुचरितं 'स्त्रे महिम्नी'ति, तमेवानुवध्नाति, 'स वा एष' इत्यनेन, तच्छब्दस्य पूर्वप-

भाष्यप्रकाशः ।

तदादेशाहङ्कारादेशात्मादेशरूपास्तिस्रो विधास्तस्य भावस्य ज्ञापकाः प्रकारास्तांस्त्रीन् प्रकारान् 'स
एवाघस्ता'दित्यारभ्य 'आत्मैवेदं सर्वं'मित्यन्तेन निरूप्य, भूमप्रतिष्ठाप्रश्ने यदुचरितं 'स्त्रे महिम्नी'ति,
तं महिमपदोक्तं भावमेवानुवध्नाति, 'स वा एष' इति तच्छब्दस्योक्तमहिमपरामर्शित्वात् तस्मिन्
भक्ते 'एवं पश्य'न्नित्यादिना तत्कर्मकदर्शनादिकर्तृतावोधनेन तद्भाववैशिष्ट्यं बोधयन्तमेव भावं
महिमपदेऽनुपपन्नयति । तथाच, अनुवध्नातीत्यनुबन्धः पचाद्यच् । पूर्वं स्वपदेनार्थवलेन वा
उक्तं भावमनुलक्षीकृत्य वध्नाति नियमयतीत्यनुबन्धः, 'स एष एवं पश्य'न्नितिवाक्यस्यः । स
इति पूर्वपरामर्शः । आदिपदेन त्रिविधभावबोधकाः पश्यदादयो धर्माः । स च तदादयश्चेत्य-
नुबन्धादयः । द्वन्द्वः । तेभ्योऽनुबन्धादिभ्यश्चतुर्भ्यो हेतुभ्यः सर्वात्मभाव एव दृढीक्रियत इति

रश्मिः ।

धिष्ठानत्वेन ज्ञातो भवति, 'स्त्रे महिम्नी'ति श्रुतिसमाकलनवेलासत्त्वात् । अन्यत्र कालेपि श्रुति-
समाकलनजन्यसंस्कारोद्बोधे परमत्वेन न ज्ञातो भवति, अतो न सम्यक्, अधिष्ठानत्वेन, किन्तु
सर्वात्मभावत्वेन, श्रुतिसन्दर्भाभावात् । तथा च 'महिम्नी'त्युक्ते सर्वात्मभावप्रतीतिर्यत्र, तत्र परमत्वे-
नाधिष्ठानत्वेन ज्ञानमहिम्नीत्यधिष्ठानसप्तम्याः । यत्र तु महिम्नीत्याद्यधिष्ठानप्रतीतिर्नास्ति, तत्र सर्वात्ममा-
वत्वेन सर्वात्मभावः प्रतीयते । राजकीयपुरुष इत्यत्र राजकीयत्वेन पुरुषप्रतीतिवत् । अनुवध्नातीति ।
ननु तद्भावलिङ्गानुबन्धो दृश्यते, पूर्वं ह्यतीति भाष्येण, न तु सर्वात्मभावानुबन्ध इति चेत् । न ।
लिङ्गानुबन्धे तद्भावोऽनुबद्ध एव । लिङ्गेन सर्वात्मभावानुमानादित्याशयात् । अन्यथा महिमरूपः
सर्वात्मभाव इति भाष्यविरोधः । 'यदुचरितं 'स्त्रे महिम्नी'ति तमेवानुवध्नातीति भाष्यविरोधश्चेति । तच्छ-
ब्दस्यैति भाष्यं विवरणमासुः स वा इति । दर्शनादीत्यादि । 'पश्य'न्नित्यत्र कर्तरि लटः शतृप्रत्ययः,
मन्वान इत्यत्र शानच् । विज्ञानन्नित्यत्र शता । एवं दर्शनादिकर्तृता । सा च दर्शनाद्यनुकूलव्यापारवत्ता ।
दर्शनाद्याश्रयतेति नैयायिकाः । तस्या बोधनेनेत्यर्थः । तद्भाववैशिष्ट्यं लिङ्गारमकभाववैशिष्ट्यं
बोधयन् त लिङ्गात्मक भावं महिमपदे सर्वात्मभाववाचकेऽनुपपन्नयति । षड्ज सङ्गे न्वादिः (प्रेरणा)
धिजन्तः सर्वात्मभावस्य प्रतिपादकतासङ्गमनुष्यालिङ्गात्मको भावः सङ्गति तत्त्वात् । तर्हि स कीदृक्
येन तत्रैव प्रतिष्ठित इत्याकाङ्क्षायां त विवृणोतीति लिङ्गभूयस्त्वसूत्रभाष्यप्रकाशात् तं भावं 'स एवा-
घस्ता'दित्यादिश्रुतिरनुपपन्नयति, महिमपदवाच्यसर्वात्मभावव्याख्यायां यतः । ननु प्रतिपादकतासङ्गो
व्याख्यायां श्रुत्या, न तु महिमपदेन, अतः कथं महिमपदेन श्रुतिरनुपपन्नयतीति चेत् । न । अर्था-
भेदात् । यथा कलशपदायोर्हि कम्बुग्रीवादिमान् घटपदेपि सङ्गति, अर्थाभेदात् तं कलशपदमनुपप-
न्नयति । पचेति । 'नन्दिग्रहपचादिभ्यो ल्युणि न्यच्' इति सूत्रेण । स्वपदेनेति । 'स्त्रे महिम्नी'ति
स्वपदेनार्थवत्त्वम्, तदितरेतिभाष्योपपादितं तेन वेत्यर्थः । वध्नातीति । 'स एवं पश्य'न्नित्यादि-
श्रुतिसं दर्शनादिकर्तार श्रुतिः सैव वध्नातीत्यर्थः । स चेति । 'स एवाघस्ता'दित्यादिदर्शनादिकर्ता
तदादय आत्मादेशाहङ्कारादेशात्मादेशरूपास्तिस्रो विधाः । अतो वक्ष्यते चतुर्भ्यो हेतुभ्य इति ।
दृढीक्रियते इति । तदितरेत्यादिभाष्योपपादितो महिमरूपः सर्वात्मभाव एव श्रुत्यानुबन्धात् । ननु

भाष्यप्रकाशः ।

तस्य न बाध इति द्वये योजना । न बाध इति पूर्वद्वयस्यमत्राप्यनुपपत्ते । वस्तुतस्त्वन 'प्रज्ञान्तर-
पृथक्त्वव'दिति दृष्टान्तबोधितं भावपृथक्त्वमेव साध्यम् । तथाच प्रज्ञान्तरस्य यथा पृथक्त्वमस्ति,
तथास्य भावस्यापि पृथक्त्वम् । यदि हि 'स्वै महिम्नी'त्यत्रान्यत्राप्रतिष्ठितत्वादिकमभिप्रेतं स्यात्,
न भावपृथक्त्वम्, तदानुबन्धादिकं न कुर्यात्, करोति च तत्, अतस्तथेत्यर्थः । पृथक्त्वप्रकार-
श्चाग्रे भाष्य एव 'समुद्भुमक्तस्यै'त्यादिरूपे तद्विवरणे स्फुटः । एवं स्योक्तं व्यवस्थाय परीकं
रक्षितम् ।

न नूनं सर्वात्मभावानुबन्धः 'स एवाधस्ता'दित्यादिश्रुत्युक्तसर्वात्मभावलिङ्गभावरूपं यद्दर्शनादि तत्क-
र्त्तव्यवन्धादिति चेत् । न । नूनं सर्वात्मभावानुबन्धो लिङ्गेपि सर्वस्मिन्नात्मभावः सर्वात्मभावः इति
व्युत्पत्तिनिरूपणात् । लिङ्गमूलस्त्वाधिकरणे भाष्यप्रकाशे 'तर्हि स कीदृक् येन तत्रैव प्रतिष्ठित इत्याका-
ङ्क्षायां तं विवृणोति । 'स एवाधस्ता'दित्यादि'रूपग्रन्थाङ्घ्रिङ्गलिङ्गिनोरभेदोक्तेश्च । कर्त्तव्यवन्धस्य
भावाधीनवन्धाच्च । भावं लक्ष्मीकृत्य कर्त्तुर्वन्धात् । अन्यथा वन्धादिभ्य इत्येव सूत्रयेत् । तथा च
सर्वात्मभाववतोऽनुबन्धात् सर्वात्मभाववन्धात् महिमपदेन सर्वात्मभाव उच्यते इत्यनुबन्धवहेतुना स
भावो दृढीकृतः । ननु महिमशब्दस्य क शक्तिः, न तावज्जगति, 'एतावानस्य महिमे'ति श्रुतिनिरुक्तशक्तिः ।
'भो अश्व महिमे'त्यादिना जगदेकादेशगवाश्वादिषु महिमपदशक्तिमनूय 'नाहमेवं अवीमी'ति शक्तिनिषे-
धात् । किन्तु 'महिमानमीश'मिति श्रुतेः शिवे शक्तिः, स तु 'ज्ञानेन भक्ते'ति श्रुतेः सर्वात्मभाववाच्यं ।
भक्तेत्यत्र भक्तेः सर्वात्मभावरूपसुख्यभक्तिरूपत्वसम्भवात् । अत्रापि महिमपदशक्त्यापि सर्वात्मभावस्था-
प्रसिद्धेर्दर्शनाच्चेतिसूत्रे ब्रजसीमन्तिन्त्य उदाहृताः । प्रहस्ते महिमपदस्य सामर्थ्यं शक्युक्तैः । श्रुतिपूर्वा-
रक्तत्वरूपसामर्थ्यस्य महिमत्वात् । प्रकृत उद्धारकत्वस्य सर्वात्मभावरूपत्वात् । 'दर्शनाच्चे'ति सूत्रात् ।
अत्र महिमपदं वेदान्तविषयत्वेन योगाह्वरते । योगस्तावत् । 'महु वृद्धौ' भ्वादिरात्मनेपदी, 'मह पूजने'
भ्वादिः परस्मैपदी, 'महु भासे' चुरादिः परस्मैपदी, गहति वृद्धि कुरुत इति महो भगवाच्यं तस्य भावो
वृद्धिर्बेगद्रुपेति जगदेतावान् महिमा । महयति भासते यो भगवाच्यं, स महः, तस्य भावो महिमा
शिवो भासारूपो 'महिमानमीश'मिति श्रुत्युक्तः । महति पूजयति यः सत्याख्यो भगवाच्यं स महः, तस्य
भावो महिमा पूजनाख्या 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्यादिश्रुत्युक्ता । तद्विद्वान्तः । इम निच । टिलो पः
सर्वत्र । नन्दीति सूत्रेणाच्यं सर्वत्र । उदित्वाच्चुम् । उदितो नुम्घातोः । ननु 'सत्य ज्ञान'मित्यादि-
स्वरूपलक्षणं सत्यनिष्ठा पूजा कथं स सर्वात्मभावरूपेति चेत् । न । भक्तेति श्रुतेः सत्याख्ये शिवादेौ
सुख्यभक्तिसर्वात्मभावरूपपूजाया युक्तत्वात् प्रकृतेऽन्यत्र तु यथावस्तुप्रपञ्चमित्येकेनानुबन्धरूपदेतुना
स भावो दृढीकृतः । एवमाल्मादेशादहङ्कारादेशाल्मादेशाच्च । स स स जगति सकले पश्यन्ती विर-
हिणीवदित्यत्र भक्तः सर्वात्मभाववानित्यनुमितिः । एव चतुर्भिर्हेतुभिर्दृढीकृतेन सर्वात्मभावेन पूजय-
तीत्यत्र सर्वात्मभावामिन्न पूजनं करोति, 'प्रकृत्यादिभ्य उपसंख्यान'मिति वार्तिकेन तृतीयाऽभेदे । हेतौ
तृतीयायां तु सर्वात्मभावेन पूजां सत्कारं करोतीत्यर्थः । भक्तिवर्धिनीटीकायां श्रीगोकुलनाथजिद्विः
'पूजया श्रवणादिभि'रित्यत्र पूजापदं 'पूजां दैधुः सप्रणयावलोकै'रित्यत्रेव व्याकृतमिति । न चैवं महिमपदे
क्लिष्टकल्पनेति वाच्यम् । मीमांसाशास्त्रस्य विचारशास्त्रत्वाद्धिचारस्य चैवंविधत्वात् । तस्य न बाध इति ।

१ 'उदित्वाच्चुदितोर्घोर्लो' इति मूलपाठ । २ इदं लक्षणं समन्वयद्वितीयपादे विचारितम् । ३ लिङ्ग-
लक्षणम् ।

रामशिन्वात् । एवं सति त्वदुक्तमन्यत्राप्रतिष्ठितत्वं चेदिह प्रतिपाद्यं स्यात्, तदोक्त-
रीत्यानुबन्धं न कुर्यात्, अहङ्कारादेशादिकं च न कुर्यात्, उक्तप्रश्नोत्तरं खान्यव-
स्त्वभावात् 'न क्वापी'त्येव चदेत् । तस्मादस्मदुक्त एव मार्गोऽनुसर्तव्यः । आदिपदात्
त्रिविधा ये भावा उक्ताः, तेषामपि स्वरूपं 'एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विजान'न्निति
क्रमेण यस्मिन्निर्दिष्टं तदुच्यते । पूर्वं ह्यतिविगाहभावेन तदतिरारम्भस्यै तमेव सर्वत्र
पश्यति । एतदेवोक्तं 'एवं पश्य'न्नित्यनेन । ततः किञ्चिद्वाह्यानुसन्धानेऽहङ्कारादेशो
भवति । स त्वहमेव सर्वतः स्वकृतिसामर्थ्येन तं प्रकटीकरिष्य इति मनुते ।

भाष्यप्रकाशः ।

दूयन्ति एवं सतीत्यादि । एवं सतीति । अनुबन्धादिस्वरूपविचारेणोक्तरीत्या श्रुतेः सामञ्जस्ये
सति । एवं सतीत्यस्य तस्मादित्यनेन सम्बन्धः । तथाचैवं श्रुतिसामञ्जस्ये सति तस्मात् ।
अनुबन्धकरणहङ्कारादेशादिकरणं 'न क्वापी'त्यवदनरूपाद्देतुप्रयात् तथेत्यर्थः । ननुक्तहेतुप्रयात्
यद्यपि पूर्वपक्षमिमतं ब्राह्म्यते, तथापि त्रिविधभावैः सिद्धान्त्यमिमतं कथं सिध्यतीत्याकाङ्क्षाया-
मादिपदोक्तानां स्वरूपं व्याख्यातुं प्रतिजानते आदीत्यादि । तदुच्यत इति । तत् व्याख्यायते ।
व्याकुर्वन्ति पूर्वमित्यादि । एतदेवेति । एतादृशं दर्शनमेव । स त्विति । अहङ्कारादेशवोस्तु ।

रश्मिः ।

अनुबन्धादिभ्य आत्मरत्यादि भवत्यतस्तस्य सर्वात्मभावस्य न बाध इत्यर्थः । ननु 'ततोऽतित्येने'त्या-
दिवक्ष्यमाणभाष्यादनुबन्धादिभ्य आत्मरत्यादि भवतीत्येव सूत्रमस्त्विति वाच्यम् । 'नन्वेतथा श्रुत्या न
सर्वात्मभावलिङ्गत्वको भाव उच्यते' इति प्रकृतसूत्राभासोक्तस्य कारणत्वात् सूत्रपठने । अतोऽनुबन्धा-
दिभ्यः सर्वात्मभावलिङ्गत्वभावस्य न बाध इति युक्तमेव । उक्तेति । कर्तृद्वारा सर्वात्मभावानुबन्ध-
रीत्या सर्वात्मभावलिङ्गत्रयकथनरीत्या च श्रुतेः 'स्व महिमी'त्यस्याः प्रतिपाद्यसामञ्जस्य इत्यर्थः । न
चानुबन्धादिभ्योऽन्यत्राप्रतिष्ठितत्वं सिध्यति । तस्यार्थस्य ज्ञानमार्गीयत्वात् । आत्मादेशादेरसम्भवाच्च ।
श्रुत्यादिवलीयस्त्वादिति सूत्रे ज्ञानप्रकारविशेषदूषणाच्च । भक्तिमार्गीयव्याख्याने तु 'व्यतिहार' इति
सूत्रोक्तसम्भारिरूपस्य सुखेन सर्वात्मभावलिङ्गत्वसम्भवाच्च । तथेति । अस्मदुक्तमार्गोऽनुसर्तव्य-
त्वेन प्रकारेणेत्यर्थः । अतोऽस्मदुक्तोऽस्माभिः 'तन्निर्धारणानियम' इत्यधिकरण उक्तः, कृत्यविषयोपि
मार्गो भक्तिमतं भक्तिमार्गमनु पश्चात् सतन्व्यः प्राप्तुं योग्यः । 'तयोरेव कृत्यकत्वलया' इति सूत्रेण
उक्तमार्गोऽनुसर्तव्य इति वार्थः, कर्मणि तन्व्यस्वद्ध । भाष्य एवकारस्तु कर्ममार्गस्य हिरण्यमार्ग-
तिरिक्तोचकत्वेन ज्ञानमार्गस्याक्षरमात्रप्रापकत्वेन भक्तिमार्गस्यैव मार्गत्वात् । तदुक्तं तृतीय-
सुवोचिण्यां पञ्चविंशत्याध्याये सिद्धान्तान्तरनिरूपणोक्तिपुरस्कारेण चतुश्चत्वारिंशे श्लोके 'सर्वं शास्त्रार्थं
निरूप्य परलोकार्थं यततां अस्मिन् लोके एतावानेव निःश्रेयसोदयः, त्वेत् स्थिरीभवति, तदा
कृतार्थता, तस्मिन्निर्णयार्थं भक्तिरेव, केनापि प्रकारेण भगवति स्थिरं मनः परमपुरुषार्थसाधकमिति योग-
सिद्धान्तः । तत्र भक्तिरेव स्थिरीकरणे हेतुरिति स्वसिद्धान्तानुसारेणापि भक्तिनिरूपिता, भागवतानुसारे-
णापि । तस्माद्भक्तिः सर्ववादिस्मन्तेति सैव कर्तव्ये'ति । इयं भक्तिमार्गस्य कृतिविषयस्य विषयीकुर्वाणा
सुख्यभक्तिरूपसर्वात्मभावमपि सिद्धान्तविषयीकरोति । कैमुतिकन्यायेन 'इत्येकादशसर्वस्वं भगवान् स्वयमु-
क्तवा'निति सर्वनिर्णयोपान्वये उक्तं कृत्यविषयमपि । 'तस्मादन्यवचो मूषे'ति सर्वनिर्णयात् । अनुभववाच्च ।
एतादृशमिति । एवंपदादिति भावः । न तु ज्ञानमार्गीयामेददर्शनम्, एवंपदेन पूर्वविभर्शात् । पूर्वत्र

करोति च तथा । अत एवान्वेषणगुणगाने कृते ताभिः । एतदेवोक्तं 'एवं मन्वान' इत्यनेन । ततो निरुपधिक्षेहविषयः पुरुषोत्तम आत्मशब्देनोच्यते इति तदादेशो भवति । तदा पूर्वकृतस्वसाधनवैफल्यज्ञानेनातिदैन्ययुक्तसहजस्नेहजविचित्रभाव-

भाष्यप्रकाशः

तथाचाहङ्कारादेशोक्तरीत्या स्वभाने स्वस्मिन् सामर्थ्यविशेषमानादहमेव सर्वैः प्रकारैः 'स्वसामर्थ्येन तं प्रकटीकरिष्य इति मनुत' इत्यादिकथानया फक्किकयाहङ्कारादेशफलमुक्तम्, ग्रामाणिकत्वाय परिचायितं च । 'ततो निरुपधी'त्यादिना चात्मादेशभानफलमुक्तम् । एवं विधात्रयोक्तानां स्वरूपं

रश्मिः ।

मम तत्स्वाम्युपरिष्ठादित्यादिस्फूर्तौ घट्टया भेदावगाहिन्त्या आक्षेपात् । 'अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मन' इति सूत्रे भक्तानां भेदसादोपल्लोकेः । अत एवकारोपि । स्वभान इति । व्यापकत्वेन भाने । नन्वस्त्व-मिन्नानां भक्तानां व्यापकत्वम्, आधुनिकानामणूनां जीवानां तु व्यापकत्वभानन्दादयः प्रधानस्येति सूत्रविरुद्धमिति चेत् । न । सायुज्ये तदीयव्यापकत्वस्य जीवेष्वङ्गीकारात् । तमिति । व्यापकमपि । मनुत इति । 'मन्वान' इति श्रुतौ 'मनु अवबोधन' इत्यस्य तनोत्यादिगणस्थसोपादानम् । ननु मन्यत इति दिवादिगणस्थस्य, 'मन ज्ञान' इत्यस्य नवा 'मानयत' इति जुपादिगणस्थ'मनि स्तम्भ' इत्यस्य मन्यमान इति मानयान इति चाप्रयोगात् । अवबोधत इत्यर्थः । भाष्ये मागवतमतेनाहुः करोति चेति । अह करिष्य इत्यत्र । ब्रह्महृदे नीतानां भक्तानां ब्रह्मभूतानामहमः प्राकट्यस्य 'ततोऽह नामाभव'दिति पुरुष-विधवाक्षणाद्वक्तव्यतया 'करोति च तथे'त्युक्तम् । ननु श्रौत 'मनुत' इत्येतावदेव भणतीत्यलं भागवताय करोतीत्यस्यैपदायेति चेत्, तत्राहुः अत एवेति । कृष्णोपनिषदि 'तस्मान्न भिन्ना एतास्ता आभि-भिन्नो न वै विभु'रित्यभिन्नत्वेन तच्छब्दाभिहितमिः कृते फलप्रकरणे इति श्रौते ते, मनुत इति श्रौते पूर्णाय इत्यर्थः । एतदेवेति । एवकारेण 'मन ज्ञाने' इत्यस्यानिदो मन्तव्य इत्यस्य युक्तिभिरनुचि-न्तनरूपमननस्य व्यवच्छेदः । 'मनु अवबोधन' इति सेटस्तदर्थोभावात् । दर्शनसाधनत्वाच्च युक्तिभिरनु-चिन्तनरूपमननस्यास्य प्रकृतमननस्य दर्शनानन्तरभावित्वाच्च । एवंपदाच्च । प्रकृते । फलमिति । 'अहमेवाधस्ता'दित्यादिस्फूर्तौ 'रहमेव सर्वैः प्रकारै'रित्यादिफक्किकयोक्त फल 'अत एवे'त्यादिभाष्येण परि-चायितमित्यर्थः । तत इति । अन्वेषणस्य प्रकटीकरणार्थत्वेन गुणगानस्य दोषनाशार्थत्वेन दोषनाशन-न्तरं 'नराणां क्षीणपापानां कृष्णे मक्तिः प्रजायत' इति वाक्योक्त्यायात्रिरुपधिक्षेहस्तद्विषयस्तु पुरुषोत्तमः । भक्तेः सर्वोत्तमावत्त्वात् । 'इन्द्रियाणि जुहोती'तिश्रुतेः । न च तृतीयमार्गत्वमिति वाच्यम् । श्रुतीनां वैराग्यशमदमतिक्षामुमुक्षुत्वानामवर्जनीयत्वात् । साधनचतुष्टयवतां भक्तानां तृतीयमार्ग-त्वं चिन्त्यम् । विरहकालेऽन्वेषणपूर्वकृतगुणगानसाधनानां भगवदप्राकट्ये वैफल्यं तस्य ज्ञानस्य दैन्य-कारणत्वम्, न तु वैफल्यस्य, अतो ज्ञानपदम् । तेनातिदैन्य कातरत्व आतिरूपधिकारिरूपं रसनि-विष्टं स्नेहे विविधभावोत्पत्तौ कारणं भवतीति स्नेहे तद्युक्तत्वमुक्तम् । सहजपदेनानुग्रहजन्यत्वस्य च नत् स्नेहे पुष्टिप्रकित्वम् । साधनजन्यत्वे स्नेहस्य सहाविर्भावो न स्यात् । स्नेहस्य तु स्वभाव एव यद्विनि-धभावजनकत्वम् । अतिरिक्तत्वेऽत्र गौरवम् । एतेन भाष्येण 'विज्ञान'न्नितिश्रुतौ विविधभावप्रादुर्भाव उक्तः । 'जनी प्रादुर्भावं' इति धातोः । 'ज्ञा अवबोधन' इत्यस्य रूपं विज्ञानमिति, तदा तु विवि-धभावविषयकज्ञानवत्त्वेन विविधभाववान् ज्ञानद्वारेति भाष्यार्थः । तत इति । इदमेवात्मादेशभानफलं

वान् भवति । तद्वन्तुक्तं 'एवं विज्ञान'त्रित्यनेन । अन एवोपसर्ग उक्तः । तनोऽति-
दैन्येनाविर्भावे सति या अवस्थाः, ता निरूपिता 'आत्मरति'रित्यादिना । अत्रात्म-
शब्दाः पुरुषोक्तमवाचका ज्ञेयाः । अन्यथौपचारिकत्वं स्यात् । मुख्ये सम्भवति तस्या-
युक्तत्वात् । ननु सर्वात्मभावस्यापि मुक्तौ पर्यवसानम्, उत नेति संग्रह्यनिरा-

भाष्यप्रकाशः ।

व्याख्यायाग्रिमग्रन्थं योजयन्ति ततोऽतिदैन्य इत्यादि ।

सूत्रांशमवतारयन्ति नन्वित्यादि । ननुक्तयुक्तिभिरत्र भवतु सर्वात्मभावः, तथाप्यत्र फलत्वेन
सर्वग्रन्थिप्रविभोक्षस्यैवोक्तत्वात्तस्य च 'भिद्यते हृदयग्रन्थि'रिति श्रुत्यन्तरस्वारस्येन परावरदर्शनस्य
यत्फलं तस्यैवात्र ग्राह्यत्वात्तस्य च 'तमेवं विद्वानमृत इह भवती'त्यादिश्रुत्यन्तरेषु युक्तिरूपस्यैव
सिद्धत्वात्तस्य भावस्यापि मुक्तावेव पर्यवसानमिति फलतो न कश्चिद्विशेषः । अथ, न, तदोक्तस्य
फलवाक्यस्य विरोध इत्यस्यापि फलवलेन पूर्वज्ञानविशेषत्वमेवादर्थव्यमिति शङ्कानिरासाय दृष्टान्तमाहे-
रश्मिः ।

तदुक्तमित्यर्थः । अग्रिममिति । अनुबन्धादिभ्यः किं भवतीत्याकाङ्क्षायामात्मरत्यादि भवतीति सूत्रं
योजयितुमग्रिममित्यादिः । तत्त इत्यादि । ननु 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इति वाक्येन सर्वात्मभा-
वस्य पुरुषोत्तमाविर्भावकारणत्वोक्तैरितिदैन्यस्याविर्भावकारणत्वं कथमिति चेत् । न । भक्तित्वेनेति
वदामः । यतोत्र भाष्येऽतिदैन्यस्याविर्भावहेतुत्वोक्तिर्मत्तयन्तःपातित्वेन भक्तित्वात् । अत एव
भगवदाविर्भावे भक्तदुःख 'सूर्मिर्माता तथा चान्ये दुःखमाजो हरिप्रिये'ति कारिकया हेतुत्वेनोक्तम् ।
सूत्रांशमिति । प्रसङ्गसङ्ख्या सूत्रांशेऽप्रेतनसूत्रेषु त्रिषु च फलं विचारयन्तः सूत्रांशमित्यर्थः । प्रदान-
वस्तुने सर्वात्मभावसाधन लिङ्गस्यस्त्वादिस्तु प्रमाणश्रेये विचार्य फलं विचारयितुं सूत्रांशदारभ्य
विचारः । चतुर्भिर्विचार एकादशस्कन्धसर्वस्वत्वात् सर्वात्मभावस्य । तथाचानुबन्धादिभ्य आत्मर-
त्यादि भवति, अतः सर्वात्मभावस्य न वाधः । आत्मरत्यादिना तजनकत्रिविधस्फूर्तेः सर्वात्मभावरत्यादि-
जनकत्रिविधस्फूर्त्यां सर्वात्मभावस्यानुमानात् । पुष्टिमार्गायात्मरत्यादिजनकस्फूर्तिवारणाय सर्वात्मभाव-
रत्यादिजनकेति विशेषणम् । अथ नेति । न मुक्तौ पर्यवसानमपि त्वतिदैन्येनाविर्भावे सति या
अवस्था आत्मरत्यादयस्ता एवेत्युत नेति भाष्य व्याकृतम् । विरोध इति । सन्देग्धुर्वचः । अत-
स्ततः श्लोकेऽस्मादवस्वरूपमुक्तत्वेतस्य मूलकारणमाहाहारशुद्धा'वित्यादिनेति भाष्यस्य न विरोधः । पूर्व-
ज्ञानेति । पूर्वप्रपाठकोक्ताभेदज्ञानेत्यर्थः । शङ्केति । ननु शङ्का तर्कः सशयो विरुद्धकोट्यवगाहि
ज्ञानमिति भाष्यस्यसंशयपदविवरण शङ्केत्यनुपपन्नमिति चेत् । न । एतादृशव्याख्याने शङ्कापदस्य संशया-
विवरणत्वात् । संशयस्याथ नेत्यन्तग्रन्थे परिसमाप्तेः । दृष्टान्तमिति । मुक्त्यपर्यवसाने दृष्टान्तम् । ननु
आत्मरत्यादिजनकसर्वात्मभावलिङ्गात्मकभावे दृष्टान्तमित्यर्थः कुतो न कृत इति चेत् । न । सूत्राणाम-
त्याक्षरत्वात् । 'अत्याक्षरमसन्दिग्ध'मित्यादिवक्त्यात् । स्फुट सर्वनिरूपणे त्वत्याक्षरत्वं भज्येत ।
संशयपदात् । आत्मरतिः आत्मरतीड आत्ममिथुन आत्मानन्दः स स्वराड् भवती'ति विषयः सूचितः ।
संशयस्तु सर्वात्मभावस्य मुक्तौ पर्यवसानम्, उतात्मरत्यादावेव, तथा च 'स स्वराड् मुक्तो वा स्वेन
रूपेण राजत' इति भजनानन्दवाम् वा । स्वेन भगवता राजत इति । कर्तारि किम् । तत्र पूर्वपक्षः
स्वराड् मुक्त एव, कुत इत्यत उक्तं भाष्यप्रकाशे तदेत्यादि । तदा संशयकाल उक्तस्याहारशुद्धावि-
लस्य फलवाक्यस्य विरोध इत्यस्यापि फलवलेन पूर्वज्ञानशेषत्वमेवादर्थव्यमिति । सिद्धान्तस्तु,
न मुक्तौ पर्यवसानम्, किन्तु भजनानन्द इत्यवान्तराधिकरणम् । तदाहुः दृष्टान्तमिति ।

साय दृष्टान्तमाह प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववदिति । सुसुक्ष्मभक्तस्य खेष्टदातृत्वेन भगवद्विषयिणी या प्रज्ञा, सा सर्वात्मभाववद्भक्तप्रज्ञातः प्रज्ञान्तरमित्युच्यते । तत्र कर्मज्ञानतद्वितरभक्तप्रज्ञाभ्यः पार्थक्येन तदिष्टमेव साधयति यथा, तथा सर्वात्मभाववतो भक्तस्य यत्प्रकारिका भगवद्विषयिणी प्रज्ञा, तमेव प्रकारं स भावः साधयति, नान्यमिति न सुक्तौ पर्यवसानमित्यर्थः । अत्र व्यासः खानुभवं प्रमाणत्वेनाह दृष्टश्चेति । उक्तभाववतो भक्तस्य प्रमुखरूपदर्शनाद्यतिरिक्तफलाभावोऽस्माभिरेव दृष्ट इत्यर्थः । एतादृशा अनेके दृष्टा इति नैकस्य नाम गृहीतम् । अत्र शब्दमपि प्रमाणमाह तदुक्तमिति । भगवतेति शेषः । श्रीभागवते दुर्वाससं प्रति 'अहं भक्तपराधीन' इत्युपक्रम्य, 'वशे कुर्वन्ति मां भक्त्या सत्स्त्रियः सत्पतिं यथेति । यो हि यद्गुणीकृतः, स तदिच्छानुरूपमेव करोति, अतो न सायुज्यादिदानम्, किन्तु भजनानन्ददानमेव । तेषां मुक्त्यनिच्छा तु 'भक्तसेवया प्रतीतं च सालोक्यादिचतुष्टयम् । नेच्छन्ति

भाष्यप्रकाशः ।

त्यर्थः । दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति सुसुक्ष्मभक्तस्येत्यादि । तथाच अन्या प्रज्ञा प्रज्ञान्तरम्, तत्कृतं पृथक्त्वं प्रज्ञान्तरपृथक्त्वम्, षष्ठ्यर्थे वतिः । अतः प्रज्ञान्तरफलस्यैतत्फलस्यापि पृथक्त्वमेवेति नैतस्य बाध इत्यर्थः । नच फलोक्तिविरोधः । दर्शनस्य प्रागेव जातत्वेन अविद्याकामकर्मजन्यहृदयग्रन्थिभेदस्य प्रागेव जातत्वाद्वा ततोऽतिरिक्तस्यैव फलस्य सर्वेषां एकत्वपर्यन्ताद्यासत्वरूपाणां ग्रन्थीनां प्रकृतौ विलक्षणो यो मोक्षः पुनस्तदनुद्भवस्तस्याभिप्रेतत्वेनाविरोधात् । अग्रिमं शेषद्वयमवतारयन्ति अत्र व्यास इत्यादि । अत्र शब्दमित्यादि च । तादृशां मुक्तिपर्यन्तानिच्छां निगमयितुमाहुः तेषां मुक्त्यनिच्छेत्यादि । तथाच ज्ञानमार्गीयभगवद्दर्शने हृदयग्रन्थिभेदनं नानाविधवृत्त्यनुदयरूपम्,

रश्मिः ।

प्रज्ञान्तरेति । अत्र पृथक्पदार्थः फलत्वेन गृहीतः । प्रज्ञान्तरकृतपृथक्पदार्थफलस्येवेत्यर्थः । न च प्रज्ञान्तरपृथक्त्वस्येवेति वक्तव्यमिति वाच्यम् । पृथक्फले तात्पर्यात् । कीदृशोद्भूतो घट इति वक्तव्ये कीदृशमद्भूतं घटत्वं येनेदृशो घट इति तात्पर्येण कीदृशमद्भूत घटत्वमिति प्रयोगवत् । एतत्फलस्येति । सर्वात्मभावफलस्य । नैतस्येत्यत्र पूर्वसूत्रादनुवर्तितमत्राप्यनुषङ्गितम् । तेन प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववन्न बाध इति वाक्यभेदः । वाक्यभेदस्य सूत्रेऽदोषत्व अत्याक्षरत्वसारवत्त्वाभ्याम् । भाष्ये । यत्प्रकारिका भजनानन्ददातृत्वप्रकारिका । तमेव भजनानन्ददातृत्वं भजनानन्द एव । तथा च भजनानन्दमेव । प्रकृते । फलेति । आहारशुद्धाविति श्रुत्युक्तफलोक्तौत्यर्थः । प्रागेवेति । 'मुक्तोपसृष्यव्यपदेशा'दिति व्याससूत्रात्तथा । तथा च पाठक्रममनादस्यार्थक्रमेणाहारशुद्धादिना मुक्तः सर्वात्मभाववातुपसर्पति भगवन्त्वमिति पाठक्रमानादरे हेतुरुक्तः । तथा च भाष्य ततः श्लोकैरित्यादि लिङ्गमूयत्वसूत्रस्य । अत्रेति । भक्तिमार्ग इत्यर्थः । पुनरिति । 'भजते नैव तादृश' इति निबन्धादविधातुद्भवेन तथा । ज्ञानीति । प्राज्ञातत्वाविरोधात् । न च पूर्वापरभावविरोधः । पाठक्रममनादस्यार्थक्रमादरार्थ 'जस्योद्वेनं सुद्वेति यवान् पचती'तिवत् पूर्वापरविरोधात् । अत्र व्यास इति । दृष्टः समाधिभाषोक्तसमाधौ । अनेके वैमिन्वीहूलोमिप्रभृतयः सूत्रप्रसिद्धा अस्मामिर्दृष्टा इत्यर्थो भाष्यस्य दृष्टानेकदृष्टपदानाम् । प्रमाणमिति भाष्य नैयायिकप्रसिद्ध्या, अन्येषां श्रौतप्रामाण्यात् । दर्शनेति । ज्ञानमार्गीयत्व-

सेवया पूर्णाः कुतोऽन्यत् कालत्रिष्टुनम् । स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिनः ।
सालोक्यसाष्टिसामीप्यसारूप्यैकत्वमप्युत । दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं
जना'इत्यादिवाक्यसहस्रैर्निर्णीयते ॥ ५० ॥

न सामान्यादप्युपलब्धेर्भृत्युवन्न हि लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥

ननु 'मान्यत् पश्यती'त्यारभ्य सर्वस्य प्रदाठकस्य सर्वात्मभावनिरूपकत्वो-
क्तिरनुपपन्ना । अत एवात्मपदानां पुरुषोत्तमपरत्वोक्तिश्च । यतस्तस्य मुक्तावपि
कामाभावः प्रतिपाद्यते । अत्र तु तस्य 'सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति श्रुतिः
पठ्यते । एवं सति न तन्निरूपणमत्रेति वा वाच्यम्, तद्भाववतोऽप्यन्यकामवच-
मिति वा । द्वितीयस्योक्तप्रमाणपराहतत्वेनाद्यपक्ष एवाश्रयणीय इति पूर्वपक्षं

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र तु सर्वग्रन्थानां प्रविमोक्षो भगवद्विषयकनानाद्युदयेपि एकत्वपर्यन्तानिच्छारूप इति दर्शन-
भेदात् फलभेदस्तत्कृतुन्यायादप्युपपन्न इत्यर्थः ॥ ५० ॥

न सामान्यादप्युपलब्धेर्भृत्युवन्न हि लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥ सूत्रमवतारयन्ति
नन्वित्यादि । प्रतिपाद्यते इति । श्रीभागवते कपिलादिवाक्यैः प्रतिपाद्यते । अत्र त्विति ।
श्रौते सन्तुम्भारावाग्धे तु । एवं सतीति । स्मृतिश्रुत्योर्विरोधे सति । उक्तप्रमाणपराह-

रश्मिः ।

भक्तिमार्गायत्ववर्माभ्यां 'तस्मिन् दृष्टे परावरे' इति श्रुत्युक्तदर्शनभेदात् फलस्य हृदयग्रन्थिभेदस्य लिङ्ग-
देहभेदस्य भेदः । तत्कृतुन्यायः 'सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशा'धिकरणसिद्धः । तत्र कृतुभेदात् फलभेदः ।
भाष्ये । वाक्यसहस्रैरिति 'सहस्राणी'ति श्रुतेर्वहुवचनं विशलाघाः सदैकत्व इत्यन्यत्र । योजनातः
सहस्राणीति लोके तृतीयस्कन्धे । तथा चैप सूत्रार्थः । अनुबन्धादिभ्यश्चतुर्थ्यां हेतुभ्योऽत्र चकारो
लुप्तषष्ठीकोऽनुक्तसमुच्चये वर्तते । चस्यार्थस्यात्परत्यादिजनकसर्वात्मभावलिङ्गात्मकभावस्य सूत्रानुक्तरूपस्य
न बाधोऽस्ति । प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववत् सर्वात्मभावफलस्यापि न बाधोऽस्ति । भजनानन्दो व्यासपादैर्दृष्टो
भवति समाधिभाषायाम् । भगवतोक्त चास्ति । अथ चतुर्णां वाक्यानां दण्डान्वयः । तदुक्तं दृष्टः
प्रज्ञान्तरपृथक्त्वन्मुक्त्यपर्यवसानार्थस्तद्युक्तोऽनुबन्धादिभ्यश्चकारार्थास्य आत्मरत्यादिस्तज्जनकसर्वात्मभावं-
लिङ्गात्मकभावस्य न बाध इति । चादीनां वाचकत्वमपि प्रस्थानरत्नाकरेऽस्ति । मुक्त्यपर्यवसानरू-
पोऽर्थोपि चकारार्थः ॥ ५० ॥

न सामान्यादप्युपलब्धेर्भृत्युवन्न हि लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥ पूर्वपक्षं निरसन्तीति
वक्ष्यमाणभाष्यत्रिसूत्राधिकरणसन्देहं वारयन्ति सूत्रमिति । त्रिसूत्रे अधिकरणे, सूत्रमिति वा ।
श्रीति । 'अकाम'इति श्रुत्या उपलक्षकः प्रकाशः । वाक्यानि तु 'सालोक्यसाष्टिसामीप्ये'त्यादि ।
'सुक्तसङ्गततो भूयानदोग्धा धर्ममात्मनः' । 'आत्मनो धर्ममदोग्धा निःकाम' इत्यर्थे इति श्रीधरी ।
'सालोक्यसाष्टिसामीप्य'मिति । आदिपदेन 'मत्सेवया प्रतीतं चे'ति भगवद्वाक्य साधर्मम् । स्मृतीति ।
स्मृतिपदं श्रुतेरप्युपलक्षकम् । उक्तस्मृतीति । उक्तश्रुतिसुपलक्षयति । उक्तानि 'दर्शनाच्चे'तिसूत्र-
भाष्येण 'तदुक्त'मिति सूत्रज्ञेन चोक्तानि स्मृतिवाक्यानि तैः पराहतत्वम्, श्रीभागवतस्य वेदवेदान्त-
सारत्वात् । स्मृतीनां सर्वात्मभावप्रकरण उदाहृतत्वेन तद्विरुद्धश्रुत्यर्थः स्यात्, मत्रिकत्वद्योतनं वा

निरस्यति । नेति । तत्र हेतुमाह सामान्यादप्युपलब्धेरिति । तत्समानधर्मयो-
गादपि तत्प्रयोगः श्रुताद्युपलभ्यतेऽनेकशो यतः । प्रकृतेषु विविधानां लोकानां
विविधसुखप्रधानत्वाद्भगवत्सम्बन्धिषु सर्वेषु सुखेषु कामचारो भवतीति श्रुतेरर्थो
ज्ञेयः । ननु यथाश्रुत एवार्थोऽस्तु, तत्राह न हि लोकापत्तिरिति । सर्वात्मभाव-
वत् इति प्रकरणात् 'नान्यत् पश्यती'त्यादिधर्मविशिष्टस्यात्मनः प्राणादिसर्ववतो

भाष्यप्रकाशः ।

तत्त्वेनेति । उक्तस्थतिवाक्यपराहतत्वेन । व्याकुर्वन्ति नेतीत्यादि । नेति । यदुक्तमत्र सर्वा-
त्मभावो नोच्यत इति, तत्र युक्तमित्यर्थः । हेतुं विवृण्वन्ति तदित्यादि । अनेकश इति । यथा
'अजामेका'मित्यत्र, 'सृष्टीरुपदधाती'त्यादौ च । तथाच यत एवम्, अतः प्रकृते कामचारवा-
क्येपि विविधानां लोकानां विविधसुखप्रधानत्वात्तेन साधर्म्येण भगवत्सम्बन्धिषु पूर्वोक्तपु रति-
क्रीडादिषु सुखरूपेषु पदार्थेषु लोकपदप्रयोग इति 'तेषु कामचारो भवती'ति श्रुतेरर्थो ज्ञेयः, न
नामादिलोकपरः । भगवत्सम्बन्धिषु सर्वात्मभाववत् इष्टा एव, तद्भिन्नास्तु श्रुक्तिपर्यन्तं चेष्टा
इति नैतानत्र सर्वात्मभावाभावः शक्यशङ्क इत्यर्थः । यथाश्रुतार्थस्याग्रहणे युक्तिबोधनाय दृष्टान्तं

रक्तिमः ।

श्रुतिपराहतत्वम् । 'इतिहासपुराणैस्तु वेदं ससुपबृंहये'दिति वाक्यात् । पूर्वपक्षमिति । इदं ध्वन्यते ।
'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति विषयवाक्ये । अत्र न सर्वात्मभावनिरूपण तद्भावतोऽप्य-
न्यकामवत्त्व वेत्यत्र संशये च पूर्वपक्षमित्यर्थकः । यदुक्तमिति । 'न तन्निरूपणमत्र'ति भाष्येण यदु-
क्तम् । ननु न सर्वात्मभावलिङ्गात्मको भाव उच्यते इत्यनुबन्धादिभ्य इति सूत्राभासेन यदुक्तमिति
चेत् । न । तस्य सूत्रस्य निवृत्तत्वात् । तदिति । 'गौण्यसम्भवा'दिति सूत्रे गौण्यङ्गीकारादाहुः यथेति ।
अनेकश इत्यत्र शब्दः । वह्नो ह्यनेकाः प्रवृत्तीर्ददाति यः प्रयोग इत्यर्थः । 'अजा'मित्यादिश्रुतिः कल्प-
नोदेशस्ये विचारिता प्रथमस्य चतुर्थपादे । सृष्टीरित्यादिश्रुतिः पूर्वतत्रे प्रथमस्य चतुर्थपादे । अजा-
शब्देनाद्या सृष्टिः कल्पनयोच्यते । 'यथा ह्यजा वर्करसहिता सवत्सा स्वामिहिता, तथैव'मिति ।
सृष्टिशब्दोपेता भन्ना यासामिष्टकानासुपधाने विद्यन्ते ता इष्टकाः सृष्टय इत्युच्यन्ते । सृष्टिमाना-
स्तासुपधाने मन्त्रे इति विपृष्ट्य तद्धानासासुपधान इति व्याकरणसूत्रसिद्धप्रक्रियया तन्निष्पादनात् ।
'ब्रह्मासृज्यत', 'भूतान्यसृज्यन्ते'त्यादयः सृष्टिशब्दोपेता उपधानमन्त्राः । आदिना 'वाचो धेतुसुपासी-
ते'ति, 'आदित्यो देवमधु' । ह्युलोकादीनां चासित्व पञ्चासिविधायाम् । नेति । परमतेनोपनिषद्भा-
ष्यानेन सिद्धोऽर्थो नैत्यर्थः । लोकां दर्शने विविधसुखज्ञानेष्वित्यर्थः । वेदान्ते योगरूढयोगादरणात् ।
न च योगादरे प्रकरणादात्मविषयकत्वेन लोकपदार्थदर्शनेनसिद्धेर्गौण्या किं प्रयोजनमिति शङ्कम् । वादि-
बुद्ध्यनुसारित्वादस्य सूत्रस्य । 'लोके शब्दार्थसम्बन्धो रूप तेषां च यादृशम् । न विवादस्तत्र कार्थो
लोकोच्छित्तिस्त्वया भवेत् । ये धातुशब्दा यत्रार्थे उपदेशे प्रकीर्तिताः । तथैवार्थो वेदराशेः कर्तव्यो
नान्यथा क्वचि'दिति पत्राबलम्यनात् । ननु 'छन्दोवत् सूत्राणि भवन्ती'ति महामाष्यात्, 'ये धातु-
शब्दाः' इति कारिकया योगमात्रमस्त्विति चेत् । न । सूत्रे लोकापत्तिदानेन लोकशब्दार्थो योगरूढितः
पूर्वकाण्डोक्तौ यहीतौ, अनूदितौ वेत्युदोपात् । सर्वात्मभाववत् इति भाष्य प्रपञ्चयामासुः 'भगोत्यादि ।
सर्वात्मभाववत् इति प्रकरणात् सम्बन्धते । तथाच सर्वात्मभाववतो लोकापत्तिर्नहीति योजना ।
'भगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादिष्विति सेवाफलग्रन्थात् भगवत्सम्बन्धिषु लोकास्तु सर्वात्मभाववतः

लोकस्य भ्रान्तो युक्तिः स होऽपि नेति ज्ञापनाय हि शब्दः । किञ्च । एतदग्रे, 'न पश्यो मृत्युं पश्यती'ति श्रुत्या यथा मृत्युनिषेधः क्रियते, तथा 'आत्मत एवेदं सर्वं'मिति श्रुत्यैवकारेणात्मातिरिक्तव्यवच्छेदः क्रियत इति मृत्युवह्योकोपि न सम्बध्यत इत्याह मृत्युवदिति । तत्र रोगादीनामपि दर्शननिषेधे सत्यपि मृत्योरेव यन्निदर्शनमुक्तम्, तेन भक्तानां लोकान्तरसम्बन्धस्तुल्य इति ज्ञाप्यते, अत एव 'नोत दुःख'मिति दुःखसामान्यनिषेधोऽग्रे कृतः ॥ ५१ ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वात्त्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥

अत्र हेत्वन्तरमाहात्मिन्नेव श्लोके, 'सर्वमामोति सर्वश' इति परेण पादेन

भाष्यप्रकाशः ।

व्याकुर्वन्ति किञ्चेत्यादि । अतिरिक्तव्यवच्छेद इति । प्रापञ्चिकसर्वव्यवच्छेदः । सूत्रे मृत्युवदिति पद्यर्थे वतिः । तथाच मृत्योरिव लोकानामप्यापत्तिर्नैत्यर्थः । अन्यद्विहायैतत्सर्वं कथनेन यत् सच्यते, तत् तत्र गमकं चाहुः तत्रेत्यादि ॥ ५१ ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वात्त्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥ एतद्वन्नप्रयोजनमाहुः अत्रेत्यादि । लोकापत्यभावरूपसार्थस्य ग्राह्यत्वे 'न पश्य' इति श्लोकस्य हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः । तमेव हेतुं सूत्रव्याख्यानेन व्याकुर्वन्ति सर्वमित्यादि । एतच्छ्लोकस्थेन परेण तुरीयेण 'सर्वमामोति सर्वश' इत्यनेन पादेन, शब्दस्य 'सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'त्यस्य श्रुतिवाक्यस्य रश्मिः ।

पृष्ठचन्तम्, इष्टा एव । भगवत्सम्बन्धिभिन्ना लोका मुक्तिपर्यन्तं यथा भवति, तथा नेष्टाः, निषेधात् । एतेन 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति वेदेन । अत्र यद्यपि 'लोका न लोका' इति श्रुतौ लोकानां निषेधः कृतः, तथापि भक्तमनोरथपूरकत्वेन सर्वात्मभाववद्भक्तेः लोकातिरिक्तत्वे ज्ञेया । भक्तेच्छाभावे तु सर्वात्मभाववतो भगवत्सम्बन्धिनो भक्तेष्टा ज्ञेया लोकेतरे । प्रापञ्चिकेति । 'जगद्ध्यापारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च'ति व्याससूत्रात् । तत्रेत्यादीति । अत एव लोकान्तरसम्बन्धाभावादेव दुःखस्य सामान्यं नित्यमेकमनेकानुगतमात्मरूपं वा । 'एतदहं वा न तपती'ति श्रुतेः 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्, तत् केने'त्यादिश्रुतेश्च । आत्मलोके कर्माभावात् । 'ध्यानप्राप्त्याच्युताश्लेषनिवृत्त्या क्षीणमङ्गला' इति वाक्यात् । 'ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुर्वतेऽर्जुने'ति वाक्याच्च । दुःखस्याज्ञानजन्यत्वाच्च । ननु दुःखं न पश्यतीति वक्तव्ये दुःखतामित्यत्र वर्णागमः कुतो नाङ्गीकृत इति चेत् । न । दुःखसत्तामेव न पश्यतीत्यत्र तात्पर्येणैतावतोऽर्थस्य विवक्षितत्वाद्दर्शागमाभावात् । असङ्गतौ वर्णागमस्वीकारात् । तथा च तद्भाववतोऽप्येतत्कामवत्वमिति सिद्धान्तः ॥ ५१ ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वात्त्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥ परेण चतुर्थपादेन 'सर्वमामोती'त्यनेनोपसंहृतत्वादर्थनिर्णायकेन । सर्वदातृवाचकेन 'सर्वश' इति पादेन वा शब्दस्य 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति श्रुतिवाक्यस्य ताद्विध्यं तस्य 'आत्मत एवेदं सर्वं'मित्यस्य विधत्ता समानार्थकत्वमुपलब्धं यद्यपि पूर्वसूत्रात् प्रत्ययविपरिणामेनोपलब्धेरित्यस्य रूपमन्वेति, तथापि प्रथमोऽप्यर्थः प्रतीयत इत्यध्याहार्यम् । चकारात् तस्मात् न लोकापत्तिरित्यनुवृत्त्यर्थः । पुनश्चकारोऽनुक्तसमुच्चय इत्यनुक्तोऽर्थो 'नन्वात्मत एवेदं सर्वं'मिति वाक्येनैवैतदर्थलाभे पुनः 'सर्वेषु लोकेषु कामचारो

शब्दस्य श्रुतिवाक्यस्य 'आत्मत एवेद' सर्वमिति यत् पूर्वं श्रुतिवाक्यं तद्विधतैव प्रतीयते इति न लोकसम्बन्धो वक्तुं शक्य इत्यर्थः । ननु 'आत्मत एवेद' सर्वमिति वाक्येनैवेतदर्थलाभे पुनस्तदुक्तिर्नोचितेत्याशङ्क्यां तत्र हेतुमाह । तुशब्दः शङ्कानिरासे । भूयस्त्वाद्देतोः । उक्तेऽर्थे हेतूनां बाहुल्ये तद्दार्ढ्यं भवतीत्याशयेनोक्तार्थस्यैव श्लोकेनानुबन्धः कृत इत्यर्थः । अथवा । भूयः-पदमाधिक्यार्थकम् । तथाच स्वकृतसाधनसाधितफलापेक्षया स्वयमुद्यम्य भगवता साधितफले निरवधिरुत्कर्ष इति ज्ञापनाय पुनः श्लोकेन तथेत्यर्थः ॥ ५२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ताद्विध्यम्, 'आत्मन एवेद' सर्वमित्येवं रूपं यत् श्लोकात् पूर्वं श्रुतिवाक्यं तद्विधता तत्समानार्थकत्वमेव प्रतीयते, एतस्य पश्यश्लोकस्य 'तदेप श्लोक' इत्यनेन पूर्वोक्तसर्वार्थसंग्राहकतयोक्तत्वात्, पूर्वं चात्मन एव सर्वस्य निगमितत्वात् सर्वैः प्रकारैरात्मन एव पूर्वोक्तं सर्वमाप्नोतीत्यर्थस्य सिद्धेर्न प्रापञ्चिकलोकसम्बन्धो वक्तुं शक्य इत्यर्थः । सूत्रशेषमवतार्य व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । अनुबन्धः कृत इति । अनु पूर्वोक्तं लक्ष्मीकृत्य वध्यते सम्बध्यत इत्यनुबन्धः स कृतः । समासव्यासधारणस्य लोके विदुषामिष्टत्वादानेन श्लोकेन कृत इत्यर्थः । उक्तरीत्या व्याख्याने अपुष्टार्थत्वमित्यरुच्यार्थान्तरमस्याहुः अथवेत्यादि । तथेति । अनुबन्धः ॥ ५२ ॥

रश्मिः ।

भवती'लत्रोक्तिर्नोचितेति । तुरस्याः शङ्काया निरासः । कुतः । भूयस्त्वात् । हेतूनां भूयस्त्वात् । उक्तार्थस्य हेत्वन्तररूपस्यानुबन्धः कृत आधिक्याद्दानुबन्धः कृत इति सूत्रार्थः । पादेनेति । तेन भाष्ये परेण पादेनेति पाठः । पदेनेति प्रामादिकः पाठः । तदेप इति । तत् पूर्वोक्तमर्थं सङ्गहेण प्रतिपाद्यत्वेनामिसुखीकृत्यैव श्लोको भवतीत्यर्थः । तदित्यव्ययम् । सर्वैरिति । सर्वेश इत्यस्यार्थः । सर्वदातुमिः सर्वमाप्नोतीत्यर्थव्यक्तः सर्वैः प्रकारैरिति पर्यवसितोऽर्थः । बहुमिः प्रकारैरित्यर्थः । 'बहु-त्पार्थेभ्य' इति शब् । न प्रेति । पूर्वसूत्रादनुवर्तितस्य न लोकापत्तिरित्यस्यार्थकथनम् । बध्यत इति । भावे प्रत्ययः । अनुबन्ध इति । भावे घञ् । ननु पूर्वं व्यासस्य निघमानत्वात् श्लोकोक्तसमासस्य किं प्रयोजनमिति चेत्, तत्राहुः सम्भासेति । 'धर्मादिष्वनियम' इति समासशब्दस्य पूर्वेनिपातः । इष्टत्वादिति । यथात्रैव 'साङ्गोऽध्येय' इति प्रारम्भे । अपुष्टार्थत्वमिति । ननु लिङ्गभूयस्त्वप्रतिज्ञानालिङ्गभूयस्त्वसूत्र इति पुनरुक्तेऽर्थेऽप्यपुष्टत्वं नेति चेत् । न । अपुनरुक्तलिङ्गभूयस्त्वस्य सूत्राशय-गोचरत्वात् । 'अनवध'मिति सूत्रलक्षणात् । आष्ये । स्वकृतेति । मर्यादायामात्मसायुज्ये 'अचलत्वं चापेक्ष्ये'ति सूत्रामासोक्तमक्तेच्छा मार्गादिकसाधनयुक्ता स्वकृत साधन तत्साधितं फलं भासत एवेद सर्वमिति श्रुत्युक्तमपि तस्यापेक्षया प्रदानवत्सूत्रोक्तदिशा स्वयमुद्यम्य वरवद्दास्यता भगवता साधितं फलं पश्यस्य सर्वत्रभवत्सस्मिन्नित्यर्थः । हेतावाधिक्याच्च पुनरुक्तिः कृतमपुष्टत्वमिति भावः । अनुबन्ध इति प्रकारे वाल् । अनुबन्धत्वेन प्रकारेणानुबन्ध इत्यर्थः ॥ ५२ ॥

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥

उक्तेऽर्थे श्रुत्यन्तरसम्भनिसम्प्याह । एके शाखिनस्तैत्तिरीयाः, शरीरे भक्त-
शरीरे हृदयाकाश इति यावत्, तत्र आत्मनो भगवतो भावाद्वादिर्भावात् तेन
सह सर्वकामोपभोगं वदन्तीं श्रुतिं पठन्ति 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद
निहितं गुहायां परमेव्योमन् सोऽश्रुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिते'ति ।
अत्रोपक्रमे 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मिति श्रुतिरक्षरब्रह्मविदः परब्रह्मप्राप्तिं सामान्यत
उक्त्वा, विशेषतः कथनार्थं 'तदेवाम्युक्ते'तिवाक्यं तद्ब्रह्मप्रतिपाद्यत्वेनाभिमु-
खीकृत्यैवा चक्ष्यमाणा ऋक् परब्रह्मविद्विरुक्तेत्युक्तवैयमुक्तवती 'सत्यं ज्ञान'मिति ।
परब्रह्मस्वरूपमनुभवैकचेद्यम्, न शब्दादिभिर्वैयमिति ज्ञापनाय स्वयं तत्तत्त्वप्र-
तिपादिकाप्यन्यमुत्वेनोक्तवती । अत्र ब्रह्मणा सह सर्वकामोपभोग उक्त इत्ये-
तदेकवाक्यतायै 'सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति श्रुतेरप्युक्त एवार्थो

भाष्यप्रकाशः ।

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥ सूत्रप्रयोजनमुक्त्वा व्याकुर्वन्ति एके इत्यादि ।
भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् । एवमनेनाधिकरणेनाविहितभक्तिरूपस्य सर्वात्मभावस्य स्वरूपं तस्य
सर्वेभ्यः साधनेभ्य उक्तृष्टत्वं तत्फलं च निर्धारितम् ।

शाङ्करे आत्स्वरीये च भाष्ये इदं नवसूत्रमेकमधिकरणम् । तत्र चाग्निहस्ते, 'नैव वा
इदमग्रे सदासी'दित्यसिन् ब्राह्मणे मनोऽधिकृत्य, 'पद्मिंशतं सहस्राण्यपश्यदात्मनोऽग्नीनर्कान्म-
रश्मिः ।

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥ निगदेति । भक्तशरीर इति । ननु भक्तेति
विशेषणं कुतो लब्धमिति चेत् । श्रुत्यु । 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मित्यत्र ब्रह्मविद्वक्त्या परमाप्नोतीति भाष्येऽ-
र्थोक्तलाभ इति । भक्तेर्ज्ञानव्यापारत्वात् । 'अकृश'मिति विशेषण षोडशाधिकरण्या नोक्तं तथापि ज्ञेयम् ।
पूर्णसाधनत्वात् । तथा च सुबोधिनी—'अकृश'मिति ज्ञानम् । पूर्णत्वात् । अन्येषां परिच्छेदरूपत्वात् ।
अनेन पूर्णमेव ज्ञान साधनमिति'ति । न चात्र नेद विशेषणमिति वाच्यम् । प्रभासलीलायाम'प्यपा-
श्रितार्भकाश्वत्य'मिति विशेषणे पूर्वाधिकरणोपान्ते ऐश्वर्याविष्टस्य कर्तुमकर्तुमन्यथाकर्तुं समर्थत्वेनो-
पदेशकामावादासुरव्यामोहलिलोपयोगात् । एवं निगदव्याख्यातमित्यर्थः । निर्धारितमिति ।
प्रमाण 'तन्निर्धारणानियमस्तद्दृष्टेः पृथग्यप्रतिबन्धः फल'मित्यधिकरणे । साधनं प्रदानवत्स्य उक्तमिति
सर्वं शुभम् । एवेति । उक्तोर्थ एव, नान्यः, विकल्पापत्तेरित्यर्थः । विकल्पस्त्वेकवाक्यत्वाभाव इति
भावः । नन्दमिरहस्योक्तसम्पादिकाग्नीनां क्रियामयत्वं प्रकरणाद्भविष्यति, न ज्ञानमयत्वमिति चेत् ।
तत्राहुः शाङ्कर इत्यादि । श्रुत्यर्थस्तु—नैव वा इदमुत्पत्तेः पूर्वमासीत् । नाप्यसदित्युपक्रम्य मनसः
प्रादुर्भावमुक्तत्वा 'तन्मन आत्मानमैक्षते'त्यात्मैक्षणपूर्वकमग्नीनपश्यदिति मनोऽधिकृत्य आत्मनः
स्वस्य सम्बन्धित्वेन, अग्नीन् किमुत्तान् पुरुषाद्युष्टेन ह्यस्यतवर्षान्तरगतैः पद्मिंशतसहस्रैरहोरात्रैरवच्छि-
न्नतया एकस्मिन्नहोरात्रे उत्पन्नसर्वमनोवृत्तिष्वहोरात्रगतैकत्वारोपेण मनोवृत्तीनामसंख्येयानामपि षट्त्रिंश-
त्सहस्रत्वम् । इष्टिकालेन च सम्पाद्यन्ते । 'षट्त्रिंशत्सहस्राणी'त्यादिना । मन एव स्ववृत्तिरूपान् अग्नीन्
अर्कान् ऋन्मपूजायां अर्चान् । अत एव मनोविकारान् । मनश्चित्तः मनसा चीयन्ते सम्पाद्यन्ते इति

१. उक्त्या तामिति पाठ । २. शब्दादिवैयम् । 1945

भाष्यप्रकाशः ।

नोमयान्मनश्चित' इति यद्वाक्यं तद्विचार्य, तेषामप्रीनां न क्रियामयत्वम्, किन्तु विद्यामयत्वमेवेति सिद्धान्तितम् ।

रामानुजाचार्यमते त्वदमेकद्वयम् । तत्र, तैत्तिरीयमहानारायणोपनिषत्स्यः 'सहस्रशीर्षं देव'मिति सर्वोऽनुवाको विषयवाक्यम् । तत्र किं पूर्वानुवाके 'दहरं विषाप'मिति यद्दहरोपासनं विहितम्, तद्विषयो निर्धार्यते, उत सर्ववेदान्तोदितपरविद्योपासनानां विषय इति संशये, दहरोपास्यविशेष एव निर्धार्यते प्रकरणात् । पूर्वोक्तानुवाके 'दहरं विषापं परवेश्मभूतं यत्पुण्डरीकं पुरमध्यसंस्थम् । तत्रापि दहरं गगनं विशोकस्तस्मिन् यदन्तस्तदुपासितव्य'मिति दहरविद्या प्रकृता । अस्मिन्नुवाके 'पञ्चकोशप्रतीकाशं हृदयं चाप्यधोमुख'मित्यादिना हृदयपुण्डरीकाभिधानम् । एतस्य नारायणानुवाकस्य दहरविद्योपास्यनिर्धारणार्थत्वस्योद्भूतत्वमयतीत्येवं प्राप्ते, उच्यते । लिङ्गभूयस्त्वादिति । अस्यानुवाकस्य निखिलपरविद्योपास्यविशेषनिर्धारणार्थत्वे बहूनि लिङ्गानि दृश्यन्ते । तथाहि । परविद्यासु अक्षरशिवश्च परब्रह्मपरंज्योतिःपरतत्त्वपरमात्मादिशब्दनिर्दिष्टमुपास्यं बस्त्विह तैरेव शब्दैरन्वय, तस्य नारायणत्वं विधीयते, भूयसीषु विद्यासु श्रुतावन्यत्र नारायणाभिधानभूयस्त्वं नारायण एव सर्वविद्यास्मास्यमस्यूलत्वादिविशेषितानन्दगुणकं परं ब्रह्मेति विशेषनिर्णये भूयो बहुतरं लिङ्गं भवति । लिङ्गशब्दविश्वपर्यायः । चिद्बभूवं वाक्यं बहुतरमस्तीत्यर्थः । तद्वि प्रकरणाद्भलीय इति पूर्वतन्त्रे सिद्धम् । यद्युतः 'पञ्चकोशप्रतीकाश'मित्यादिवचनमस्य दहरविद्याशेषत्वस्योद्भूतत्वमयतीत्युक्तम् । तत्र । लिङ्गात्सर्वकेन बलीयसा प्रमायेन सर्वविद्योपास्यनिर्धारणार्थत्वेऽवद्युते सति दहरविद्यायामपि तस्यैव नारायणस्योपास्यत्वमित्यर्थकतया तद्वचनोपपत्तेः । नच 'सहस्रशीर्ष'मित्यादिद्वितीयानिर्देशेन पूर्वानुवाकोदितोपासनसम्बन्धः शङ्कनीयः । तस्मिन् 'यदन्तस्तदुपासितव्य'मित्युपासितगतेन कृत्यप्रत्ययेन उपासिकर्मणोऽभिहितत्वाच्चदुपास्ये द्वितीयानुपपत्तेः । 'विश्वमेवेदं पुरुषः' 'तत्त्वं नारायणः पर' इत्यादिप्रथमानिर्देशाच्च प्रथमार्थे द्वितीया वेदितव्या । 'अन्तवर्हिश्च तत् सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः । तस्याः शिखाया मध्ये परमात्मा व्यवस्थितः । स ब्रह्मा स शिवः स हरिः सेन्द्रः सोऽक्षरः परमः खरा'दिति निर्देशैः सर्वेसात् परो नारायण एव सर्वत्रोपास्य इति निर्णयमानत्वाच्च प्रथमार्थे द्वितीयेति निश्चीयत इत्युक्तम् ।

मम त्वत्रान्यदपि प्रतिभाति । सहस्रशीर्षादिषु त्रिषु मध्यममन्त्रे तुरीयपादे यत् 'उपजीवती'ति क्रियापदम्, तत्र कर्मत्वेन द्वितीयान्तपदान्यन्त्रयं प्राप्नुवन्ति, तन्मन्त्रारम्भे 'विश्वत' इत्यनेन यज्जगद्गुणं विश्वमुक्तम्, तदिदं विश्वमेव पुरुषः क्षरः परमं विश्वं नारायणं हरिश्चुपजीवतीत्येवं पदसम्बन्धे साधाभावात् । एवमन्यान्यापि यदानि तत्रैव योजनीयानि । बाहुल्यभाष्ये ।

मनश्चितस्ताव मनोऽपश्यदिति । न क्रियेति । अविचयनप्रकरणवत् क्रियामयत्वं तत् न, किन्तु प्रकरणाद्लिङ्गस्य बलीयस्त्वाद्विद्यामयत्वमित्यर्थः । लिङ्गभूयस्त्वादप्रीनां ज्ञानमयत्वं तद्विज्ञ प्रकरणाद्भलीय । तदपि 'श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणे'त्यादिजैमिनिस्त्रे उक्तमिति सूत्रार्थः । पूर्वतन्त्र इति । उक्तस्यै सिद्धम् । द्वितीयेति । कर्तुंरूपासनाक्रियेषिततमत्वात् । दहरविद्यायामभिहितकर्मणो द्वितीयानुपपत्तिमाहू रामानुजाचार्याः तस्मिन्नित्यादि । द्वितीयेति । 'सहस्रशीर्ष'मित्यादि । प्रथमार्थं इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

यापेक्षया व्यवहितान्वयपक्षस्य लघुत्वादिति । अग्रे तु तैर्यसु क्षेत्रेषु शङ्कराचार्याद्युपन्यस्तैव विद्या विचारिता ।

तन्मत्तचोरः शैवस्तु, तद्देवैकत्रयेऽसिद्धधिकरणे, महानारायणोपनिषत्स्य 'सर्वो वै रुद्रस्तस्य रुद्राय नमो अस्तु । पुरुषो वै रुद्रः सन्महो नमो नमः । चित्रं भूतं भुवनं चित्रं बहुधा जातं जायमानं च यत् । सर्वो ह्येव रुद्रस्तस्य रुद्राय नमो अस्तु' इति मन्त्रमुदाहृत्य, तदग्रिमं 'कद्द्रुद्राये'ति मन्त्रं त्यक्त्वा, 'नमो हिरण्यवाहवे हिरण्यपतयेऽम्बिकापतये उमापतये पशुपतये नमो नमः' इति मन्त्रं चाग्र उदाहृत्य, अत्र किं सर्वात्मत्वादिभिरुपापतित्वेन च श्रूयमाणं परं ब्रह्म पूर्वप्रकृते सवितृमण्डलविद्यामात्र उपास्यम्, उत सर्वासु परविद्यासिति सन्देहे, प्रकरणाद्यप्राप्तिमुद्गाह्य, परविद्यालिङ्गसम्बन्धवाक्यभूयस्त्वात् सर्वासु परविद्यासिति सिद्धान्तयित्वा, 'सर्वो वै रुद्र' इति वाक्ये 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'ति शाण्डिल्यविद्योपास्यलिङ्गम्, 'पुरुषो वै रुद्र' इत्यत्र पुरुषसूक्तोपकोसलोपास्यलिङ्गम्, 'सं'दित्यत्र सद्विद्योपास्यस्य, 'मह' इत्यत्र 'मह इति तद्ब्रह्म अङ्गान्यन्या देवता' इति व्याहृतिविद्योपास्यस्य, कद्द्रुद्रमन्त्रे 'शैवम्' हृदे'ति हृदयद्योतनादहर-विद्योपास्यस्य, 'हिरण्यवाहव' इति हिरण्यरूपत्वं सवितृमण्डलोपास्यस्य, 'उमापतय' इति सर्वपरविद्योपास्यस्येत्युचिवात् ।

तन्मन्त्रम् । आद्यायां परविद्यालक्षणभावात् । 'अथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यत्' इत्यक्षरापकत्वस्य तद्मकत्वस्य वा तल्लक्षणत्वात् । अस्यास्तु सर्वप्रतीकतया तत्कृत्युन्यायात् क्षरापकत्वेनाक्षराप्रापकत्वात्, सर्वस्य ब्रह्मकारणकत्वमात्रभावेनेनादृश्यत्वादिलक्षणकाक्षराज्ञापकत्वाच्च । द्वितीयेपि वाक्ये पुरुषशब्दस्य गौणत्वात्, 'भगवानिति शब्दोऽयं तथा पुरुष इत्यपि । निरुपाधी च वर्तते वासुदेवे सनातने' इति विष्णुपुराणवाक्येन 'स एव वासुदेवोऽयं साक्षात्पुरुष उच्यते । स्त्रीप्रायमितरत् सर्वं जगद्ब्रह्मपुरःसरम् । स एव वासुदेवोऽयं पुरुषः प्रोच्यते बुधः । प्रकृतिस्पर्शाहित्यात् सातन्त्र्याद्वैभवादर्थांति नारसिंहवाक्याभ्यां च पुरुषशब्दस्य भगवत्येव मुख्यवृत्तत्वेन तदभिमतं शिवे तथात्वस्य बाधितत्वात् । अत एव तृतीयवाक्येपि 'सन्मह' इत्येकं पदम्, सतो महत्तेजः सन्मह इति चैकपद्ये तदर्थः, तेन तयोरेपि पद्योः सद्विद्याभ्या-
रश्मिः ।

'छन्दसि बहुल'मिति सूत्रात् । तैरिति । रामानुजैः । सूत्रार्थस्तु । पूर्वेण इष्टिकचितादिना विकल्प्यन्ते मनश्चितादयोऽग्रय इति तेषां विकल्पः प्रकरणात् क्रियाप्रकरणात् क्रिया क्रियारूपाश्च ते चितरूपा तामश्चित्तादीनामपि क्रियामयकत्वमुपवेशेन क्रियामयत्वं मानसग्रहवदुपपद्यते, यथा द्वादशशेदपि वाक्ये दशमेऽहनि मानसग्रहस्य मनोनिष्पाद्यग्रहस्य उत्पादनस्तोत्रशब्दप्रत्याहारपक्षगतत्वेन विद्यारूपस्यापि क्रियामयकत्वकृतया क्रियारूपत्वम्, तथेहापीति । शैव इति । भगवानिति शेषः । उन्नेति । परब्रह्मत्वात् पर्यवसितेः । विष्णुसमानशील्यसनवत्त्वं पर इति । तदुत्कर्षासहनं हत्वा विष्णो-शुक्लमाहुः तदिति । आद्यायामिति । श्रुती । अस्यास्तु 'सर्वो वै रुद्र' इत्यस्यास्तु सर्वेषां जगत्स्य-पदार्थानां प्रतीकताज्ञाता, 'विष्टम्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जग'दिति गीतातत्सयाङ्गस्य क्षरत्वेन तत्कृत्युन्यायो यादृशः क्रतुस्तादृशं फलमिति क्रतोः सेवायाः सर्वस्य रुद्रत्वेन भावनारूपायाः क्षरविषय-तया तत्त्वात् । सर्वस्येति । क्षरस्य । वाक्य इति । 'पुरुष' इत्यादिश्रुत्यन्तर्गतं वाक्यं पदसमूहः । साक्षादिति । साक्षात्प्रत्यक्षतुल्ययोः । वैभवात् विभुत्वेन वैभवस्तस्मात् । भावप्रधानो निर्देशः । अत इति । मुख्यपुरुषमहिमत्वादेव । सतो ब्रह्मणो महत्तेजः । ऐकपद्य इति । एकपदत्वेन सन्महः-

मन्तव्यः ॥ ५३ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे सप्तदशं लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणम् ॥ १७ ॥

व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वाच्च तूपलब्धिर्वत् ॥ ५४ ॥ (३-३-१८.)

ननु 'ब्रह्मविद्वामोति पर'मिनि श्रुत्वा अक्षरब्रह्मविद्वः परब्रह्मप्राप्तिकथ्यते । तत्रेतरसाधनसापेक्षं ब्रह्मज्ञानं परं प्रापयति, उत तन्निरपेक्षमिनि भवति संशयः । अत्र श्रुतौ तन्मात्रोक्तेरितरनिरपेक्षमेव तत्तथेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्येयं सति ज्ञानमार्गीयाणामपि परप्राप्तिः स्यात् । सा त्यनेकप्रमाणत्राभितेति प्रथमवचोनात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इतिविद्योपासखलिङ्गत्वाभावात् । 'हिरण्यवाहव' इत्यस्य मन्त्रिण्युलोपास्यत्वरूपमनाप्यति-
त्वलिङ्गविरुद्धत्वस्य 'अन्तस्तद्धर्मा' धिरूपण एवाम्नाभिरुपादितत्वात् । उपासतिपरमं कर्मात्मपि
निःसन्दिग्धायां परविद्यायामदर्शनाच्च । इदं यथा तथा मया प्रदस्तावन्त्ये चाद् उपपादितत्वा-
च्चात्र विधिष्योच्यते । दहरविद्योपासत्वं तु क्रमशुक्तौ प्राप्यविभूतिमधोपे विगम्य मन्त्रानु-
मोदाग्रह इति दिक् ॥ ५३ ॥ इति सप्तदशं लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणम् ॥ १७ ॥

व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वाच्च तूपलब्धिर्वत् ॥ ५४ ॥ पूर्वोक्तिरूपान्तिमपरे नैवि-
रौयश्रुतिः सम्मन्विचेन प्रदर्शितेति प्रसङ्गात्तदर्थविचारगयाधिकरणान्तरमाग्धेन इत्यत्रेतेन वि-
पयादिकं वदन्त्यन्तद्वयनारयन्ति ननु प्रदर्शित्यादि । प्रकृते महार्थशुक्तिः केलात्परिनि नर-
प्राप्तिदर्शनं च मन्देहवीजम् । पूर्वपद्यलिङ्गान्तो तु स्फुटो । सा त्यनेक इत्यादि । ज्ञानमार्गीयाणां
परप्राप्तिस्तु 'वर्मेवैष वृथुने' 'नायमात्मा बलर्जनेन' 'भक्त्या मामभिजानानि' 'भयपादमे-
रदिम ।

पदार्थः । अस्तीति । जन्तोः प्रसे 'यथा कथाम पुण्यैर्होममिषी' इति । तेषां ज्ञानमप्यत्र
प्यवस्थापनम्, 'अथ तदिं अति' ग्निमुनगर्भमुवां त्नुक्तुत्पुत्राजन्दिभ्य । प्रकृत्यमाप्तिर्भुवि । तः
सामर्थ्याभ्यां प्रकृत्यस्य मेरेत्यदिर्भत्यम् । यदा । यथा । न्यायप्रपेक्षातिशयमेति प्राप्ति । न च
भरतये यस्त भूतांसि विद्वानि तत्तत्प्रत्ययानं यथा तत् प्रपेक्षे पर्यय इति, यदा भूया
लिङ्गमेव धर्तीय इति तदप्यर्थानुगम्य इति सत्यम् । न तदर्थेनेन तत्प्रादीभा ५० न तदर्थे एव
तुगमात् । अन्यथा मूत्रेषु विद्योमुगम्यस्त लक्षणशय्या तमि ।

माग्धान्तु । अनु तन्वनेन तु । तदीहातं न्यल्लुपात्तम् । 'विदितेति' मन्त्रानु-
दमिर्गन्तुमुदत्तदिभ्य इत्यन्त- पूर्वम्, तथाश्रुतागमप्रप्राप्तमे संता न मन्त्रेपयमेव तदर्थम्,
नान्येने न्युत्पेता एता मन्त्रिण्युत्पेत्तदर्थेन तथात्वीर्त्तदर्थेन । ने 'तुप-
उतामनागम्य' 'विदिते तु विदित्या' विदिते न मन्त्रेपयमुत्पे ।

विद्युमाप्येपीदं इत्ययम् ।

तत्र गमात्तत्तार्थमन्त्रेन न्यायप्रपेक्षात् सप्तदशं सप्तदशं । मन्त्रिण्युत्पेत्तदर्थम् । तदर्थे
तदर्थिण्युत्पेत्तदर्थमन्त्रेपयम् ॥ ५३ ॥ इति सप्तदशं लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणम् ॥ १७ ॥

व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वाच्च तूपलब्धिर्वत् ॥ ५४ ॥ प्रकृत्य इति । तदर्थे
सन्देहवीजमिति । स्फुटोऽप्यन्तदर्थेपयः । स्फुटोऽपि । ज्ञानमार्गीयाणां

किञ्च । ज्ञानशेषभूतब्रह्मरूपेक्षया फलात्मकस्य परस्य सुख्यत्वात् 'तद्वेषान्मुक्ते' नि
 श्रुतिस्तदेव प्रतिपाद्यत्वेनाभिमुखीकृत्य ऋगुक्तेत्याह । तेन तत्र ब्रह्मपदे पुनोत्ता-
 मपरं जायते । तथाच । गुहायां यथाग्निर्भूतं परमं द्योमं पुनोत्तमगुहात्मकमक्ष-
 रात्मकं व्याधिर्वैकुण्ठं भवति, तदा तत्र भगवानाधिर्भवतीति नन्प्राग्निर्भवतीत्यु-
 च्यते 'यो वेदं निहितं गुहायां परमे द्योमं श्रित्यनेन । तथाच । जानिनां गुहासु
 परमव्योम्नो व्यतिरेक एव, तत्र हेतुः, तद्भावाभावित्वादिनि । 'यमेवैव गुह्यं'
 इतिश्रुतेर्वरणाभावे भगवद्भावस्यासम्भवात्, जानिनां तथा वरणाभावाद्भगव-
 द्विपयको भावो न भावीति तथेत्यर्थः । ननु ज्ञानविषयत्ववदाधिर्भावोऽप्यनु-
 किञ्च, तदतिरिक्तमाधिर्भावमपि न पठ्याम इत्याशङ्क्यामाह न तूपलब्धिर्वच-
 दिति । उपलब्धिर्ज्ञानम्, तद्वद्गुहायामाधिर्भावो न भवतीत्यर्थः । यस्मै भक्ताय
 यहीलाविशिष्टं स्वस्वरूपमनुभावयित्वा प्रभुर्भवति, तद्गुहायां तद्हीलाश्रयभूतमक्ष-
 रस्वरूपं वैकुण्ठलोकवदाधिर्भावयतीति नोक्तशङ्कालेशोपि । यत्र गुह्योत्तमस्य

भाष्यप्रकाश ।

क्या ब्रह्म' इत्यादिप्रमाणवाचितेति इतः पूर्वाधिकरणेष्वचोचामेति नात्र सिद्धान्ते मन्दैरवव्य-
 मित्यर्थः । ननु भवत्वेवम्, तथाप्ययमर्थः प्रकृतश्रुतः ब्रह्मैव कथं लभ्यत इत्याकाश्यां पू-
 श्रुतेस्तद्ब्रह्ममाहुः किञ्चेत्यादि । तेन तत्रेति । तेनास्मात्पुत्रि । ज्ञानेने इति । जानन्दमवाधि-
 करणाद्वितीयवर्णकस्येन 'अथवा अक्षरे ब्रह्मण्यालन्दात्मके' इत्यादिव्याख्यानान्तेषु शब्देने ।
 ऋचि 'परमं व्योमं' इति पदद्वयं ज्ञानशेषभूतब्रह्मपरमित्याशयेन ऋचिनद्वयमर्थमाहुः नन्वाचेत्यादि ।
 उच्यत इति । अस्मां ऋच्युच्यते । तथाचास्मां श्रुतां गुहायां परमव्योममिति परप्राग्निक्ता,
 परमव्योमाधिर्भावस्तु न ज्ञानमार्गोऽगुहायाम्, अतः परमव्योमपदादत्र मोक्षोऽं लभ्यत इत्यर्थः ।
 ब्रह्माचद्विद्वन्वन्ति तथाचेत्यादि । व्यतिरेक इति । अभावः । यज्ञशेषमवतारवन्ति ननु ज्ञाने-
 त्यादि । ज्ञानविषयत्ववदिति । अक्षरस्य ज्ञानविषयत्ववत् । तदतिरिक्तमिति । ज्ञानविष-
 यत्वातिरिक्तम् । व्याकुर्वन्ति उपलब्धिर्वित्यादि । अनाधिर्भावे हेतुं स्फुटीवृत्तिति चस्या
 इत्यादि । लोकवदिति । लोकयुक्तम् । तथाच ज्ञानमार्गीयान् प्रति तादृशतदनुभावनेच्छाया
 अभावात् परमव्योमात्मकाक्षरस्वरूपसाधिर्भावः । स चाधिर्भावो दर्शनविषयत्वयोग्यनारूपः,
 न तु ज्ञानविषयत्वमात्रम् । अतो भगवत्सथेच्छाभावेन केवलाक्षरज्ञानिनो वरणात्मकगहकारि-
 श्रुत्यत्वाच्च परप्राप्तिरिति ज्ञानिभक्तस्यापि वरणात्मकसहकारिसापेक्षमेव ज्ञानं परप्राप्तिजनकमिति
 सिद्धान्तो निर्विचिकित्स इत्यर्थः । ननु श्रुतावक्षरसादृश्यत्वादिगुणकन्वसोक्तत्वात् समन्वाध्याये
 रश्मिः ।

न्तरभक्तेरपेक्षामावोक्तेः । एव सिद्धान्तः स्पष्ट इत्यर्थः । किञ्चेत्यादीति । जानशेषेति । 'ब्रह्म
 विदित्यत्र ज्ञानविशेषणीभूतं यद्ब्रह्म तदपेक्षया । ब्रह्मपदे इति । 'ब्रह्मविदित्यत्रब्रह्मपदादत्रेते
 ब्रह्मपदे । सोऽर्थ इति । इतरसाधनसापेक्षं ब्रह्मज्ञान परं प्रापयतीत्यर्थः । भाष्ये । तथेत्यर्थ
 इति । तद्भावाभावित्वादित्यर्थ इत्यर्थः । वैकुण्ठलोकोऽस्त्यस्तिविति वैकुण्ठलोकवत् । द्वितीया-
 न्नादतिर्गोक्त इत्याशयेनाहुः लोकयुक्तमिति । दर्शनविषयत्वचेति । आधिर्भावतरोभाववदौ
 स्फुटः । नरिवति । उपेक्षाज्ञानविषये आधिर्भावेनाविर्भावप्रसङ्गात्तथा । ननु श्रुताविति ।

त्वाक्षुषत्वम्, तत्र ततोऽधःकक्षस्य तस्य तथात्वे का शङ्का नाम । एतदुपपादितं पूर्वम्, विद्वन्मण्डने च । ननु ज्ञानिज्ञानविषयभक्तगुहाविर्भूताक्षरयोर्भेदोऽस्ति, न वा । नाद्यः । मानाभावादेकत्वेनैव सर्वत्रोक्तेः । न द्वितीयः । निरवयवस्य कचिल्लोकरूपत्वात्तद्रूपत्वान्यामेकत्वानुपपत्तेरिति चेत् । नैवम् । लोकरूपत्वस्य पश्चाद्भावित्वे हीयमनुपपत्तिः, न त्वेवम्, किन्त्वक्षरस्वरूपमेव तथेति श्रुतिराह । 'अम्भस्यपारे भुवनस्य मध्य' इत्युपक्रम्य 'तदेव भूतं तद् भान्यमा इदं तदक्षरे परमे व्योमन् ।' एतदग्रे च, 'यमन्तःसमुद्रे कचयोऽवयन्ति यदक्षरे परमे प्रजा' इत्यादिरूपा । स्मृतिरपि 'परस्तस्मात्तु भावोऽन्योऽन्यक्तो व्यक्तात् सनातनः । यः स सर्वेषु भूतेषु नश्यत्सु न विनश्यति । अन्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् । यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम' इत्यादि तु गीतासु । श्रीभागवतेपि 'दर्शयामास लोकं खं गोपानां तमसः परम् । सत्यं ज्ञानमनन्तं यद्ब्रह्म ज्योतिः सनातनम् । यद्धि पश्यन्ति मुनयो गुणापाये समाहिता' इति दशमे । द्वितीये च 'तस्मै खलोकं भगवान् समाहितः सन्दर्शयामासे' इत्युपक्रम्य, कालत्रिगुणमार्यादिसम्बन्धराहित्यमुक्त्वा, भगवत्पार्षदानुक्त्वा, विमानप्रमदा उक्त्वा, श्रीरुक्ता । तथाच श्रुतिस्मृत्येकवाक्यतायां तादृक्स्वरूपमेवाक्षरमिति निर्णयो भवति । एवं सति सच्चिदानन्दत्वदेशकालापरिच्छेदस्वरूपकाशत्वगुणातीतत्वादिधर्मवत्त्वेनैव ज्ञानिनामक्षरविज्ञानम्, भक्तानामेव पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन तथेति ज्ञेयम् । 'मह्यानामशानि'रिति श्लोकोक्तरीत्या पुरुषोत्तमस्येव । प्रभुणा ये

भाष्यप्रकाशः ।

तथा निर्णीतत्वाच्च नेदं साधीय इति शङ्कायामाहुः यत्रेत्यादि । तथाच वरणेन पुरुषोत्तमस्वरूपस्य त्वाक्षुषत्वं वरणश्रुतौ 'भक्त्या त्वनन्यथे'ति गीतास्मृतां चोक्तम्, अक्षरस्यापि 'कश्चिद्दीर' इति श्रुतासुक्तम्, तच्च पुरुषोत्तमादधःकक्षम्, अतः साधनविशेषसम्पत्तौ कैमुतिकन्यायावतारात् सर्वाद्वयतायामपि दृश्यत्वे विरोधाभावाच्च सन्देह इत्यर्थः । अत्राक्षरस्वरूपविचारेण चोदयति रक्षिः ।

अक्षरधियामित्यधिकरणे 'एतद्वै तदक्षर'मित्यादिश्रुतासुक्तत्वात् । समन्वयेति । 'अक्षरमम्यरा-
न्तधृते'रित्यत्र निर्णीतत्वात् । इदमिति । सहकारिसापेक्ष ज्ञान परप्राप्तिजनकमिति साधीयः ।
उक्तमिति । 'प्रत्यगात्मनमैक्ष'दिति प्रत्यगात्मरूपाक्षरज्ञानसुक्तम् । का शङ्का नामेतिभाष्यनिव-
रण कैमुतिकेति । भाष्ये । पूर्वमिति । 'न तूपलब्धिव'दित्यत्र । विद्वन्मण्डन इति । 'अभेदा-
दनुपाधित्वा'दित्यत्र सगुणत्वेनाभिमतताभेदोपपादनात्तथा । शब्दापेक्षयेति । पूर्वपक्षत्वादादरिमत-
सुक्तम्, तस्यार्थप्रधानत्वात् । भगवतो व्यासस्य शब्दप्राधान्यात् । उक्तानेति । 'अम्भसी'त्यन
लोकत्रयनिरूपणमिति न साङ्ग्यम् । गीतास्त्विति । तन्माहात्म्यं भागवतोपेक्षया बहुवचनम् ।
देशकालेति । परिच्छिन्नत्व मध्यमपरिमाणवत्त्वम् । भक्तानां तु देशकालकृतपरिच्छेदो वर्तते ।
श्रीगोवर्धनदेशाद्यमुनादेशः परः, यमुनादेशाच्छ्रीगोवर्धनदेशोऽपरः । प्रातःकालीना लीला न मध्याह्ने
इत्येवं कालकृतपरिच्छेदः । लीलासु मध्यमपरिमाणरूपपरिच्छेदः, 'एक रूप सत्तां पृथ'गितिनत् ।
तथेतीति । अक्षरज्ञानम् । एकस्यानेकत्वे दृष्टान्तमाहुः मह्यानामिति । पुरुषोत्तमस्यानेकत्वेन दर्श-

यथा विचारिताः सन्ति, ते तथा भवन्तीनि नद्विचार एव सर्वेषामधिकाररूप इति 'कृतप्रयत्नापेक्षस्त्वि'त्यत्र निर्णीतम् ॥ ५४ ॥

अस्मिन्नर्थे कैमुतिकन्यायकथनार्थं निदर्शनत्वेनोत्तरं पठति ।

अङ्गावयवद्व्यास्तु न शाखासु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥

यागे नत्तद्विद्विद्यनकर्तव्यान्यन्वाधानादीन्यङ्गानि । तत्रावयवद्व्याः सर्व एवर्त्विजो यजमानेन । अवयवन्धनं नाम 'अध्वर्युं त्वां वृणे,' 'होतारं त्वां वृणे,' 'उद्गातारं त्वां वृणे' इत्यादिरूपं वरणमेव, अन्यथा सर्वकर्मविदुषां तत्कृतिपटूना-मेकत्राधिकारः, नान्यत्रेति नियमो न स्यात् । तस्य तस्य तथा वरणे तु यजमाने-च्छैव हेतुः । ते च तदा न सर्वासु शाखासु विहितान्यङ्गानि कर्तुं सर्वेषु शक्ताः, किन्तु यजमानवरणनियमिता एव तथा । तत्र हेतुमाह । हि यतः कारणात् प्रतिवेदं नियमितान्यङ्गानि, 'हौत्रसृचा, आध्वर्यवादि यजुषा, उद्गात्रं साङ्गे'ति । तथाचालौकिके वैदिके कर्मणि जीवेच्छापि नियामिका भवति यत्र, तत्र किमु वाच्यं प्रतिरोमकूपं सावकाशमभितत्रह्माण्डस्थितिमतस्तदीशितुरिच्छैव निया-मिका तत्तत्साधनफलसम्पत्ताविति ॥ ५५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नन्वित्यादि । तथाच शब्दापेक्षयार्थस्य बलिष्ठत्वादर्थस्वरूपविचारे पूर्वोक्तमनुपपन्नमित्यर्थः । तत्र समादधते सैवमित्यादि । निर्णीतत्वमित्यन्तेन । इयमिति । उक्तविकल्परूपा । न त्वेवमिति । न तु रूपभेदः । शेषमुक्तानार्थम् । तथाच स्वरूपसोक्तरूपत्वाद्भगवद्विच्छयाधिकारभेदेन तस्य तस्य तथा भानान्न काप्यनुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ५४ ॥

अङ्गावयवद्व्यास्तु न शाखासु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥ सत्रभवतारयन्ति अस्मिन्नि-त्यादि । व्याकुर्वन्ति याग इत्यादि । इत्यादिरूपं वरणाविति । तत्तत्कर्मकर्तृतानियमनरूपं सम्मजनं विभाग इति यावत् । शेषं स्फुटम् । तथाचाक्षरस्य तत्सर्वरूपत्वेपि ज्ञानिषु तथानाविर्भावे भक्तहृदये च तथाविर्भावे उक्तरीत्या कैमुतिकन्यायाद्भगवत्तत्तेषां तेषां तादृकाद्व्यफलादित्तैव नियामिकेत्यर्थः ॥ ५५ ॥

रश्मिः ।

नमधिकारभेदात् । यथेति । 'कामाद्गोप्यो भयात् कंस' इति पञ्चपाविभिर्भिन्नत्वेन विचारिताः । तद्विचार इति । भगवद्विचारः । सर्वेषामधीति । विषयतासम्बन्धेन तथा । भगवति तु विचारः समवायसम्बन्धेन । सिद्धमाहुः तथा चेति । स्वरूपस्येति । अक्षरस्वरूपस्य । माष्योक्तरूपत्वात् । तस्य तस्येति । ज्ञानिनो भक्तस्य च । कापीति । कचिहोकरूपातद्गाम्यामेकत्वानुपपत्तिरूपा माष्योक्ता । उपासनादिविषयभगवद्दर्भरूपपोडशकला निवृत्ताः । अत्रेऽद्याधिकरण्यां पञ्चवर्मा धर्मा समाद्विधेति सत्यातात्पर्यम् ॥ ५४ ॥

अङ्गावयवद्व्यास्तु न शाखासु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥ सम्भजनमिति । 'वृद्ध संभक्ता'विति धातुपाठत् । शेषमिति । आध्वर्यवादीति । आदिना प्रतिप्रस्यातुः प्रतिप्रस्यात्रम् । एवं स्फुटं शेषम् ॥ ५५ ॥

मन्त्रादिवद्वाऽविरोधः ॥ ५६ ॥

ननु पूर्वं कर्मज्ञाननिष्ठानामपि पुंसांमन्त्रे भक्तिमार्गायत्वं यत्र भवति, तत्र तथैव भगवद्भरणमिति हि सिद्धान्तः । ऋत्विजस्त्वेकस्मिन् याग एकत्र घृतस्य नापरत्रापि तथेति विरुद्धो दृष्टान्त इत्यरुच्या निदर्शनान्तरमाह । यथैक एव कश्चिन्मन्त्रो बहुषु कर्मसु सम्बन्धयते, कश्चित् द्वयोः, कश्चिदेकत्रैव, तथैव विधा-

भाष्यप्रकाशः ।

मन्त्रादिवद्वाऽविरोधः ॥ ५६ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथैव भगवद्भरणमिति । तत्तदनन्तरमेतं भक्तिमार्गं प्रवेशयिष्यामीत्येवं विचारितत्वात्तदनन्तरमेव भगवद्भरणम् । ऋत्विज इति पृष्ठी । नापरत्रापि तथेति । नान्यकार्ये विनियोगः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति यथैक एवेत्यादि । उदाहरणं त्वाद्यस्य 'देवस्य त्वा सवितुः प्रसव' इत्यादिरनुपङ्गमन्त्रः । द्वितीयस्य द्वयोःपस्थाने मन्देहादिनिवारणे च गायत्रीमन्त्रः । तृतीयस्य 'तेजस्वी भूयास'मिति । एवमन्यदापि द्रष्टव्यम् । कर्मोदाहरणं ज्योतिष्टोमादि जयन्तीव्रतादि च द्रष्टव्यम् । कर्मोदाहरणमन्यदाप्याहः रक्षिणः ।

मन्त्रादिवद्वाऽविरोधः ॥ ५६ ॥ अनुपङ्गेति । उदाहरणमित्यनुपङ्गः । अनुपङ्गो वाच्यपरिसमाप्तिः । वाच्यस्य परिसमाप्तियेन । अनुपङ्गोपि मन्त्रभेदकः । अनुपच्यत इत्यनुपङ्गः । सम्बद्धमन्त्रः । 'देवस्य त्वा सवितुः प्रसव' इत्यसिदमादायैलेकोऽनुपङ्गः । एवमितरावपि । यथाऽमृतमिषेके । शैब्ये च 'देवस्य त्वा सवितुः प्रसवेऽश्विनोर्वाहुभ्यां पूष्णो हस्ताभ्याम् ।' नैपच्येनेति । द्वितीयस्येति । द्वयोः कर्मणोः सम्बद्धस्य । 'आ सत्येन रजसा वर्तमानो निवेशयन्नमृतं मर्त्यं च । हिरण्यमेव सविता रथेन देवो याति भुवनानि पश्यु'न्नित्यत्र । मन्देहेति । आरणे सह वै पत्रायाम् । 'तदुह वा एते ब्रह्मवादिनः पूर्वाभिमुखः सन्ध्यायां गायत्रियाभिमुखिताम्भसो अप ऊर्ध्वं विक्षिपन्ति । ता एता आपो वज्रीभूत्वा तानि रक्षांसि मन्देहारुणे दीपे प्रक्षिपन्ती'तिश्रुत्वा स्पष्टं मन्देहादिनिवारणम् । मन्देहद्वीपे निवारणं मन्देहादिनिवारणम् । तस्मिन् । गायत्रीव गायत्री । आसत्येन रजसेति । स्थानसाम्यं सम्बन्धो लक्षणा । मन्त्रत्वमभियुक्तप्रसिद्धा । अत्यन्तत्वान्तमध्यमपुरुषान्तत्वाभावेपि । सूत्रादिभावार्थपादभाष्ये । तृतीयस्येति । एकत्र कर्मणि सम्बद्धस्य मन्त्रः 'तेजस्वी भूयास'मिति द्वेषे उदाहरणम् । अन्यदपीति । 'इषे लोर्जेत्वे'ति । शाखाच्छेदेऽनुमार्जने । 'इषे लो'ति शाखायां 'छिनत्स्यूर्ध्वस्वेत्यनुमाष्टि वे'ति कल्पसूत्रात् । तथा प्राणापानयोः प्रत्यगसने । 'प्राणमूर्ध्वमुन्नयत्सपानं प्रत्यगस्तौ'ति काठकात् । चेदार्थे द्वितीयपर्याये । तथा क्षुपिपासाभिद्विकर्त्तव्यं शक्यै औपशित्वात्ने विचारकारणमूतशक्यै च । 'इषे पीपिहि ऊर्जे पीपिही'त्यारणात् । 'हरिः ऊ'मिति च । बहुषु कर्मसु । द्वयोः कर्मणोः 'यस्य पर्वमथी जुहूर्भवति न स पाप श्लोकं शृणोती'त्युदाहरणम् । यागे पापश्लोकश्रवणामात्रे च कर्मणोः । पापश्लोकश्रवणामात्रस्यापि कर्मत्वम् । कर्मोन्तःपातात् । एकत्र कर्मणि 'कारीयां यजेत वृष्टिकामः' इत्युदाहरणम् । वृष्टिकामोपि कर्म, 'कर्ता कर्म च करणं चे'ति गीतावाक्यात् । आदिपदादिति भाष्यनिवरणं कर्मोदाहरणमित्यादि । ज्योतिष्टोमादीति । 'ज्योतिष्टोमोऽभिष्टोमः' । इदं कर्म तत्रैकत्र कर्मणि एको ब्रह्मा कर्तृकर्मरूप उपयुज्यते । 'परमेष्ठिनो वा एष यज्ञोऽजे आसीद्यदभिष्टोम इति, तेन स परमां काष्ठामगच्छ'दिति । 'कर्मणा ब्रह्मैवमुच्यते' इति सुगोविनी । आदिशब्दार्थोऽजे वक्तव्यः । स्मार्तोदाहरणं जयन्तीत्यादि । जयन्तीव्रतं सेवाकर्मार्थं भगवद्देवस्यार्थं च । आदिना प्रायश्चित्तं कर्म शुद्धार्थम् । एकं पितृकृतं प्रायश्चित्तं कर्मानेकशालुत्सर्वम् ।

नात्, तथात्रापीत्यर्थः । आदिपदात् कर्मोच्यते । यत्र काम्येनैव नित्यकर्मनिर्वाहः, तत्र कामितार्थसाधकत्वे प्रत्यवायपरिहारेऽप्येकमेव तदुपयुज्यते । यथाच सर्वतो-
मुखेऽनेकहेतुप्रचरेऽध्वर्युप्रचरे च गृह्यमाणे 'देवाः पितर' इत्यादिना यजमानकर्तृ-
कानुमन्त्रणमेकमेव सर्वत्र सम्बध्यते, तथैव विधेः, तथात्रापि तावद्विधं यदेकमेव
वरणम्, तेन तत्तन्निष्ठानन्तरं भक्तिनिष्ठेति न दृष्टान्तविरोध इत्यर्थः ।

अथवा । ३०मित्युदाहृत्यैव मन्त्राणामुच्चारणान्मन्त्रादिरोङ्कारः । स यथा
ब्रह्मात्मकत्वेनैक एव सर्वमन्त्रेषु सम्बध्यते, तथा वरणमपीति तथेत्यर्थः । यद्यपी-
तरनिष्ठानन्तरभूतभक्तिनिष्ठत्वतोपि वरणं तथाभूतमेकमेवेति नोक्तदोषः, तथा-
प्युक्तदृष्टमार्गे वृत्तस्य नीचकक्षापादनमुचितमिति मत्वा पक्षान्तरमुक्तम् । वस्तु-
तस्तु साधनमर्थादया यत्र भक्तिर्दित्सिता, तत्र तथेति नानुपपत्तिः काचित् ॥५६॥
इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे अष्टादशं व्यतिरेकाधिकरणम् ॥ १८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यथाचेत्यादि । सर्वतोमुखः कश्चिद्भागविशेषः । तावद्विधमिति । क्रमिकतत्तत्प्रकारकम् ।
मन्त्रादिपदं तद्गुणसंविज्ञानवहुव्रीहिणा व्याख्याय पृष्ठीसमासपक्षेण प्रकारान्तरमाहुः अथ-
चेत्यादि । ननु पूर्वव्याख्याने को दोषो येन व्याख्यानान्तरमत्रोक्तमित्याकाङ्क्षायां तदुक्तमङ्गी-
कृत्य सम्भावितं दोषमाहुः यद्यपीत्यादि । तथाभूतमिति । यादृशं केवलभक्तिमार्गायस्य
तादृशम् । पक्षान्तरमिति । ॐकारनिदर्शनपक्षः । तथाच ब्रह्मात्मकत्वेनोक्तदृष्ट्याभ्योङ्कारस्य तत्त-
न्मन्त्रसाङ्गत्वाय तत्तत्सम्बन्धो न दोषावहः, तथा वृत्तस्यापि तत्सम्बन्धो मर्थादामार्गैरक्षार्थत्वाच्च
दोषावह इत्यर्थः । युक्त्या समाधाय सिद्धान्तेन समाधानमाहुः वस्तुत इत्यादि । तथाच भग-
वदिच्छाधिचारादेवानुपपत्तिपरिहारः, निदर्शनं तु चादिनिग्रहायेति सूत्रकाराशय इत्यर्थः ॥ ५६ ॥
इत्यष्टादशं व्यतिरेकाधिकरणम् ॥ १८ ॥

रश्मिः ।

आदिपदार्थमाहुः कर्मोदेति । अन्यदिति । वहयंकमेकं कर्म । द्वयमेक कर्म तु यत्र काम्ये-
नैवेत्यादिभाष्येणोक्तम् । काम्येन पशुकामनया कृतेन । एवकारो भगवत्प्रेरणया कृतकर्मव्यवच्छे-
दक । नित्यकर्माधिहोत्रादि । कामितार्थः पश्चादिः । प्रत्यवायेति । 'धर्मेण पापमपनुदती'ति श्रुते-
स्त्वया । तदिति काम्य कर्मेति भाष्यार्थः । तथैव विधेरिति । विधिस्तत्रैव । क्रमिकेति । क्रमप्रा-
प्तो यो हेतुत्वाध्वर्युत्वरूपः प्रकारः यस्मिन् वरणे सम्भवेन तत् क्रमिकतत्तत्प्रकारकं वरणम् । भाष्ये ।
तत्तन्निष्ठेति । कर्मज्ञाननिष्ठानन्तरम् । प्रकृते । मन्त्रादीति । सौत्रम् । तद्गुणेति । मन्त्र आदि-
र्यस्य कर्मण इति तद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः । प्रथमान्तादिति । उपयुज्यत इत्येकक्रियान्वयेन विशेष-
प्यान्वयन्वयित्वरूपतद्गुणसंविज्ञानवहुव्रीहिलक्षणसत्त्वात् । तेन तद्गुणसंविज्ञानवहुव्रीहिणा । षष्ठीति ।
मन्त्रसादिः मन्त्रादिरोङ्कारः । प्रथमान्तादिति । भाष्ये । तथेत्यर्थे इति । दृष्टान्ताविरोध इत्यर्थ इत्यर्थः ।
प्रकृते । दोषमिति । कर्मज्ञानसम्बन्धरूपम् । अनुचितमित्यन्तेन भाष्येणाहुः यद्यपीत्यादीति ।
नोक्तदोष इति । सम्भावितो दोषः । नन्वय दोषो भाष्ये क्लोक्त इति चेत्, शृणु । यद्यपीत्यादि-
ग्रन्थस्य दोष हृदिकृत्वा तत्परिहाराय प्रवृत्तत्वादित्याक्षेप्यत्वेन व्यञ्जनावृत्त्योक्त इति जानीहि ।
ॐकारेति । निदर्शनं दृष्टान्तः । तत्सम्बन्धः कर्मज्ञानसम्बन्धः । वस्तुत इत्यादीति । तत्र
तथेति । तत्र भक्ते तथा कर्मज्ञाननिष्ठानन्तरं भक्तिमार्गाधिवरणमित्यर्थः । अनुपपत्तिरिति । कर्म-
ज्ञानसम्बन्धः ॥ ५६ ॥ इत्यष्टादशं व्यतिरेकाधिकरणम् ॥ १८ ॥

भूम्नः ऋतुवज्ज्यायस्त्वं तथाहि दर्शयति ॥ ५७ ॥ (३-३-१९.)

ननु सुखस्वरूपजिज्ञासायां 'यो वै भूमा तत् सुखं'मित्युक्तम्, भूमस्वरूप-
जिज्ञासायां 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्यादिना तद्यन्निरूपितं तत्सर्वात्मभावस्वरूप-
मिति यदुक्तम्, तन्नोपपद्यते । भूम्नो हि सुखरूपनोच्यते । सर्वात्मभावे तु विर-
हभावे दुःसहदुःखानुभवः श्रूयते । तेन मोक्षसुखमेव 'यो वै भूमे'त्यादिनोच्यते ।
'यो वै भूमा तदमृत'मिति वाक्याच्च । अग्रे च, 'स वा एष एवं पश्यन्नित्याद्यु-
क्त्वा, 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति फलमुच्यते । तच्च मोक्षानन्तरम-
सम्भवि, अतः स भावो मोक्षो चात्रोच्यत इति संग्रहः ।

तत्र कामचारोक्तैर्मुक्तिपूर्वदशायां तन्माहात्म्यनिरूपणार्थत्वादमृतशब्दाच्च
मुक्तिरेव भूमपदेनोच्यत इति पूर्वः पक्षः ।

तत्र भूमशब्देन स भाव एवोच्यत इति सिद्धान्तः । तत्र दुःखदर्शनानुप-
पत्त्या सर्वाधिकत्वलक्षणं भूमत्वमनुपपन्नमिति शङ्कां परिहरति । भूम्नः सर्वात्म-
भावस्य ज्यायस्त्वं सर्वस्मान्मन्तव्यम् । तत्रोक्तानुपपत्तिपरिहारार्थं दृष्टान्तमाह
ऋतुवदिति । दर्शपूर्णमासप्रकरणे तैत्तिरीयके पठ्यते 'परमेष्ठिनो वा एष यज्ञोऽग्र
आसीत्तेन स परमां काष्ठामगच्छ'दित्युपक्रम्य, 'य एवं विद्वान् दर्शपूर्णमासौ

भाष्यप्रकाशः ।

भूम्नः ऋतुवज्ज्यायस्त्वं तथाहि दर्शयति ॥ ५७ ॥ ग्रासङ्गिकं विचार्य पुनः प्रकृ-
तशेषमेव विचारयतीत्याशयेनाधिकरणमवतारयन्तः संशयं व्युत्पादयन्ति नन्वित्यादि । तच्च-
दिति । भूमस्वरूपम् । श्रूयते इति । पुराणवाक्येभ्यः श्रूयते । तेनेति । सुखस्य दुःखविलक्षण-
त्वेन । यो वै भूमा तदमृतमिति वाक्याच्चेति । इदमपि 'तन्नोपपद्यत' इत्यत्र 'मोक्षाङ्गीकारे'
च हेत्वन्तरम् । तत्रानन्तरं दुःखसद्भावेन सुखस्यामृतत्वाभावात्, मोक्षे चानन्तरं दुःखाभावेन
सुखस्यामृतत्वादिति । एवं मोक्षकोटिर्व्युत्पादिता । अग्रे चेत्यादिना असम्भवीत्यन्तेन सर्वा-
त्मभावकोटिर्व्युत्पादनम् । अत उभयबीजसद्भावादेवं संशय इत्यर्थः ।

पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । कामचारोक्तेरिति पृष्ठी ।

सिद्धान्तमाहुः तत्र भूमेत्यादि । सम्प्रसादाधिकरणे भूमशब्देन परमात्मनो निर्णीतत्वा-
च्छिन्नभूयस्त्वाधिकरणे सर्वात्मभावस्यापि निर्णीतत्वाच्च भूमलक्षणवाक्ये भूमपदेन स भावः सर्वात्म-
भावसहित एव परमात्मोच्यते । यथा 'घटेन जलमाहरे'त्यादौ घटादिपदेन छिद्रेतरत्वादिसहितो
घटादिः, तद्वदिति सिद्धान्त इत्यर्थः । एवं सिद्धान्तं सामान्यत उक्त्वा तं व्युत्पादयितुं
सम्भवतारयन्ति तत्र दुःखेत्यादि । न्याकुर्वन्ति भूम्न इत्यादि । सर्वात्मभावस्येति । इदं पृष्ठथ-
र्थस्य विवरणम् । भूमसम्बन्धिनः सर्वात्मभावस्येत्यर्थः । अत्र लौकिकतन्त्रिरासायैव कथनमिति
बोध्यम् । तत्रेति । ज्यायस्त्वप्रतिज्ञायाम् । दर्शपूर्णमासप्रकरणे इति । संहिताप्रथमाष्टकप्र-
रश्मिः ।

भूम्नः ऋतुवज्ज्यायस्त्वं तथाहि दर्शयति ॥ ५७ ॥ प्रकृतेति । सर्वात्मभावशेषम् ।
पुराणेति । अमरगीतोक्तैः । श्रुतिवाक्यं तु 'वने वृन्दावने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सहे'ति सामान्यम् ।
तत्रेति । सर्वात्मभावे । भाष्ये । उक्तानुपपत्तीति । दुःखदर्शनानुपपत्त्या सर्वाधिकत्वलक्षण-

यजते परमामेव काष्ठां गच्छतीं नि । यथा ब्रह्मादिदुःखात्मकत्वेऽपि परमकाष्ठा-
लक्षणफलगमकत्वेन दर्शपूर्णमासयोः सर्वकतुभ्योऽधिकत्वं वक्तुं 'अग्र आसीं'दिति
स्तूयते, तथा दुःखहेतुत्वेऽप्यनन्यलभ्यसाक्षात्सुन्योत्तमानन्दप्राप्तिहेतुत्वेन सुख-
रूपत्वमुच्यते इत्यन्येभ्यः सर्वेभ्यो ज्यायस्त्वं मन्वव्यमित्यर्थः । अत्रोपपत्तिमाह ।
तथाहि दर्शयति । श्रुतिस्तु 'स एवावस्तां दिल्याद्युक्त्वा, 'अथाहङ्कारादेश' इत्या-
द्युक्त्वा, 'अथात्मदेश' इत्याद्युक्तवती, अत्रे चैनाहशस्य 'आत्मन एव प्राणा-
शास्वरादिसर्व'मिति च दर्शयति । एतत्सर्वात्मभाववत्त्वेव सर्वमुपपद्यते, न तु
मुक्तस्य । वृत्तिभेदाभावात् प्राणाद्यभावात् । जीवन्मुक्तिदशायां प्राचीनानामेव
सत्त्वात्, 'आत्मतः प्राणा' इत्यादि न वदेत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रपाठकनवमानुवाके । अग्र आसीदिति । 'परमेष्ठिनो वा एव यज्ञोऽग्र आसीत्' । उच्यते इति ।
भाविस्वरूपमादाव्येच्यते । तथाच परमकाष्ठाप्रापकत्वात्तथेत्यर्थः । ननु भाविस्वरूपमादाव्येच्यते,
न विद्यमानं स्वरूपमादायेत्यत्र किं गमकमित्याहङ्कारायाः अत्रोपपत्तीत्यारभ्य, न वदेदि-
त्यन्तम् । तथाच भूमपदेन यदि भोक्षवस्वामभिप्रेयात्, तदेवं त्रिविधा वृत्तिर्न वदेत्, प्राणादीनां
नामान्तानां तत्र सम्बन्धं च न वदेत्, तदानीं तदुभयाभावात्, अतस्तदन्यथासुपपत्त्या भूमलक्षणे
सर्वात्मभावभाविस्वरूपमेवेत्येत इति सर्वात्मभावसहित एव भूमा, न तु भोक्षवस्वा । नापि
जीवन्मुक्तावस्थेति युक्तम् । तां वेदभिप्रेयात्, तदा 'आत्मतः प्राणा' इत्यादि न वदेत्, तस्मात्त्व-
स्यायां शारुत्वशब्दादेव पूर्वप्राणादीनां सत्तायाः सत्तात्, अतो द्विविधस्यापि भोक्षसात्रादातुमङ्ग-
क्यत्वात् सर्वात्मभावोत्र ब्रह्म इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

भूमत्त्वात्तुपपत्तिपरिहारार्थम् । प्रकृते । भावीति । परमकाष्ठापन्नस्वरूपमादाय । तथेत्यर्थ इति ।
ज्यायस्त्वमित्यर्थ इत्यर्थः । विद्यमानमिति । दुःखरूपम् । त्रिविधेति । 'स एवावस्तां दिल्याका ।
बहङ्कारादेशरूपा । आत्मादेशरूपा च । एतच्च प्राणाद्यभावाच्चेति भाष्याग्र न वदेदित्यस्य सम्बन्धं
कृत्वा योजितं ज्ञेयम् । जीवन्मुक्तीत्यादिभाष्ययोजना प्राणादीनामित्यादि । प्राचीनाना-
मित्यस्य विशेषणमपीदम् । च पुनस्तस्य वा एतस्त्वेवं पश्यत एवं मन्वानस्त्वेवं विजानत आत्मतः प्राण
आत्मत आद्ये'त्यादि । मध्ये 'आत्मत आनिर्भावतिरोभावा'विति । उपान्ते 'आत्मतो नामे'ति । अन्ते
'आत्मतो मन्वाः, आत्मतः कर्माणि, आत्मत एवेदं सर्व'मिति । अत्र नामान्तानां तत्र जीवन्मुक्ते तथा ।
तदानीमित्यादि । सर्वात्मभावेन भावि फलं तस्य स्वरूपं तस्य काले इत्यर्थः । तदुभयेति । निःसन्वो-
षभोक्षजीवन्मोक्षोभयं तदभावात् । तदन्यथेति । प्राणादिनामान्तसम्बन्धस्य सर्वात्मभावभावि-
स्वरूपकल्पनं विनासुपपत्त्या । एवकारस्तु ब्रह्मवित्प्रपाठके आनन्दमयान्तानि रूपान्युक्त्वा श्रान्यते ।
'अथातोऽनुप्रश्नाः । उता विद्वानमुं लोकं प्रेत्य कश्चित् सनद्युते ।' 'सोऽकामयते त्याद्युक्त्वा तत्र दशा-
सात्मकजगदित्युक्तम् । मध्ये 'रसो वै स' इत्युक्त्वा 'स एवैवित् । अस्माहोकार् प्रेत ।
एतन्नमयमात्मानमुपसंक्रामतीं'त्याद्युक्त्वा 'एतन्मानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामति, तदप्येष ह्योको भवति ।
यतो वाचो निवर्तन्ते अत्राप्य मनसा सह । आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति हृतक्षणेति श्रुतेः ।
तामिति । भोक्षवस्वा जीवन्मुक्तावस्वा वा । तस्यामिति । जीवन्मुक्तावस्वायात् । न वक्तुं शक्यमिति

यद्वा । ननु लोकेपि शृङ्गाररसभाववति पुंसि नार्यां च त्वदुक्तभावसम्बन्धि-
व्यभिचारिभावाः श्रूयन्ते । सैव सर्वत्र, स एव सर्वत्रेति । एवं सति लौकिकसधर्म-
वत्त्वान्न त्वदुक्तभावस्यालौकिकज्ञानादिभ्य आधिक्यं वक्तुं शक्यम्, अलौकिक-
विषयत्वाल्लौकिकत्वमपि न तथेति भवति संशयः । तत्र मनुजत्वरिपुत्वादिज्ञानाना-
मिव कामादिभावेन स्नेहभावस्यापि सम्भवाद्भास्यालौकिकत्वमिति पूर्वः पक्षः ।

सिद्धान्तस्त्वस्य भावस्य लौकिकेभ्यो ज्यायस्त्वं मन्तव्यम् । ननुक्तं लोक-
साधारण्यं बाधकमिति शङ्कानिरासाय निदर्शनमाह ऋतुवदिति । यथा दर्शा-
दिषु दोहनाधिभ्रयणातञ्जनब्रीह्यवघातादिपुरोडाशभक्षणादीनां लौकिकक्रियातु-
ल्यत्वेन दर्शनेपि न लौकिकत्वम्, लौकिकप्रमाणाप्राप्तत्वादलौकिकतत्प्राप्तत्वात्,
तथोक्तप्रमाणरूपवरणलभ्यत्वेन श्रुत्युक्तत्वान्न लौकिकत्वमस्य भावस्येति दिक् ।

वस्तुतस्तु ग्रामसिंहस्य सिंहस्वरूपत्वेपि न ताद्रूप्यं वक्तुं शक्यम् । तथा
लौकिकपुंसि नार्यां वा तदाभासो रसशाले निरूप्यते, तद्दृष्टान्तेन भगवद्भाव-
इच्छरीतिभावनार्थम्, न तु ऋषीणां लौकिके तात्पर्यं भवितुमर्हति । अत्रोपपत्ति-

भाष्यप्रकाशः ।

एतस्यार्थस्य पूर्वाधिकरणत्वेन सामान्यसूत्रार्थविचारेणापि सिद्धप्रायत्वमित्यरुच्या वर्ण-
कान्तरेण ध्वन्नं व्याकुर्वन्ति यद्वेत्यादि । श्रूयन्त इति । साहित्यग्रन्थेषु भरतसूत्रादौ चोच्यन्ते ।
अलौकिकज्ञानादिभ्य इति । लोकविलक्षणेभ्योऽक्षरज्ञानश्रुक्तिजीवन्मुक्तिभ्यः । न तथेति
भवति संशय इति । न वक्तुं शक्य इति लौकिकसजातीयधर्मवत्त्वाल्लौकिकविषयत्वाभ्यां
हेतुभ्यां भवति संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । तत्रेति । भगवति । सिद्धान्तं वदन्तः
ध्वन्नं व्याकुर्वन्ति सिद्धान्त इत्यादि । प्रतिज्ञायां हेतुं वक्तुं नन्वित्यादिना बाधकमाशङ्क्य
दृष्टान्तं व्युत्पादयन्ति यथेत्यादि । उक्तप्रमाणरूपवरणलभ्यत्वेनेति । अलौकिकप्रमाण-
रूपतल्लभ्यत्वेन । तथाच सर्वात्मभावो लौकिकसदृशत्वेपि न लौकिकः, अलौकिकप्रमाणप्राप्त-
त्वात्, लौकिकप्रमाणाप्राप्तत्वाच्च, यागीयदोहनाधिभ्रयणादिवत्, यज्ञैवम्, तज्जैवम्, लौकिक-
रक्तसैवोद्यन्ति, न तु विचारकस्येत्याशयेनाहुः वस्तुत इत्यादि । तथाच विचारकस्तु लोकेपि
तथा तदभावं पश्यन्तैव शङ्कत इत्यर्थः । ननु यदि न सादृश्येन ताद्रूप्यम्, तदा ऋषिभिर्मर-
तादिभिरलौकिकभावधर्मसादृश्यं लौकिके रसे कृतो निरूप्यते, अतस्तद्दर्शनाद्विचारकस्यापि शङ्का
तद्वेत्येवेत्याकाङ्क्षायाश्चृषीणां तथा तन्निरूपणस्य तात्पर्यमाहुः तथा लौकिकेत्यादि । भग-
रक्षिणः ।

तथेनीत्यसार्थः । सजातीयेति । सधर्मत्वादित्यसार्थः । तत्रेत्यादीति । कामादीति ।
आदिना मयादिपञ्चकम् । 'कामाद्रूप्य' इति वाक्योक्तम् । प्रनिजायामिति । अस्य भावस्य
लौकिकेभ्यो ज्यायस्त्वं मन्तव्यमित्यस्याम् । निरूप्यत इति । शास्त्रान्ते 'परमणु समाधिना'
शास्त्रकारणोक्तः । तथा तन्निरूपणस्येति । अलौकिकभावधर्मसादृश्येन लौकिकरसनिरूपणस्य ।

माह तथाहीत्यादि । पूर्वोक्तभाववन आत्मतः प्राणादिकं सर्वं दर्शयति श्रुतिः 'तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत' इत्यादिना । इतः पूर्वमपि 'स वा एष एवं पश्य'न्नित्युपक्रम्य, 'आत्मरतिरात्मक्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्दः स खराह भवति, सर्वेषु लोकेषु कामचारे भवती'ति श्रुतिश्च । न हि लोके एवं सम्भवति, आत्मपदानां भगवद्भाचकत्वादिति सर्वोत्तमविषयकभावस्यैव तथात्वं युक्तमिति चोपपत्तिर्हि शब्देन सूच्यते ॥ १७ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे एकोनविंशं भृञ् इत्यधिकरणम् ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

वद्भाववद्भक्तीति भावनार्थमिति । भगवति विगाढभाववान् यो भक्तस्तद्रीतिभावनार्थम् । ननु ऋषीणां तथैव तात्पर्यमित्यत्र किं गमकम्, अत आहुः नत्वित्यादि । तदुक्तं कामसूत्रसमाप्ती वात्स्यायनेन 'तदेतद्ब्रह्मचर्येण परमेण समाधिना । विहितं लोकयात्रार्थं न रागार्थोऽस्य संविधिः । रक्षन् धर्मार्थकामोर्ह्वीन् सम्पश्यन् लोकवर्तिनीम् । अस्य शास्त्रस्य तत्त्वज्ञो भवत्येव जितेन्द्रिय' इति । तथाच यदि लौकिके तात्पर्यं स्यात्, एतच्छास्त्रतत्त्वज्ञस्य जितेन्द्रियभवनरूपं फलं न वदेत् । एवं भरोक्ते सङ्गीतशास्त्रेपि ज्ञातव्यम् । उपवेदत्वात् । अतः पूर्वोक्त एव निश्चयः । स्रत्रशेषमवतारयन्ति अत्रेत्यादि । उक्तस्यार्थस्य प्रकृतश्रुत्यभिप्रेतत्वे उपपत्तिमाहेत्यर्थः । उपपत्त्यन्तरं बोधयितुं हिशब्दार्थमाहुः सर्वोत्तमेत्यादि । तथात्त्वमिति । सर्वसाधनज्यायस्त्वम् ।

अत्रान्ये, वैश्वानरविद्यामुदाहृत्य, किमिहोभयथाप्युपासनं स्यात् व्यस्तस्य समस्तस्य च, उत समस्तस्यैव वेति सन्देहे, व्यस्तस्यापि विहितत्वात् फलस्यापि कथनादुभययथेति प्राप्ते, समस्तस्यैव न्याय्यम् । आन्तमेकवाक्यत्वात् । यथा 'वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत् पुत्रे जात' इत्यत्र । 'भूर्धा ते व्यपतिष्यन्मां नागमिष्य' इत्याद्यनर्थस्य व्यस्तोपासने दर्शितत्वाच्चेत्याहुः ।

रश्मिः ।

विगाढेति । पट्टुपाधिजन्यभाववान् । पूर्वोक्त इति । सर्वात्मभावविषयः । उक्तस्येति । ससम्बोध-मोक्षरूपस्य सर्वात्मभावस्य । प्रकृतश्रुतिः 'तस्य ह एवं पश्यत' इत्यादिः । भाष्ये । लोके एवमिति । इह लोके जीवन्मुक्तस्य सम्भवति । प्रकृते । सर्वोत्तमेत्यादीति । उपपत्तिरिति । युक्तमित्यस्य शुक्तिरूपपत्तिस्तद्विषयमित्यर्थात् तद्विशेषणीभूतोपपत्तिः । सर्वात्मभावस्य भूमत्वेपि मुल्य-भक्तित्वमादाय पादार्थसङ्घतिर्धर्मत्वादिति बोध्यम् । वैश्वानरेति । 'प्राचीनशाल औपमन्यव' इत्यस्या-मास्यायिकायां व्यस्तस्य समस्तस्य वैश्वानरस्योपासनं श्रूयते । व्यस्तोपासनं तावत्, 'औपमन्यव कं त्वात्मानमुपास' इत्यादि । 'दिवमेव भगवो राजन्निति होवाच, एष वैश्वतेजा आत्मा वैश्वानरोऽयं त्वात्मानमुपास' इत्यादि । तथा समस्तोपासनमपि । 'तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य भूर्धैव सुतेजाश्चक्षुर्विश्वरूपः प्राणः पृथग्बर्त्मात्मा सन्देहो बहुलो वस्तिरेव रपिः पृथग्येव पादा'वित्यादि । एवं वैश्वानरविद्याम् । फलस्येति । 'तस्मात् तव सुत प्रसुतमासुत कुल इश्यत' इति फलस्य । आन्त-मिति । अन्तं 'तस्य ह वा एतस्ये'ति समस्तोपासनवाक्यम्, तदभिव्याप्य आन्तं एकवाक्यत्वसमस्तस्य वाक्यत्वं तस्मात् । 'तस्य ह वा' इत्यत्र तच्छब्देन व्यस्तपरामर्शं कृत्वा एतस्यैवनेनोक्तसमस्तस्याभेदोक्तेः । यथा वैश्वानरमिति । प्रथमस्य द्वादशाधिकरणे चतुर्थपादे । 'वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत्, पुत्रे जाते यद्दशकपालो भवति गायत्र्यैवैनं ब्रह्मवर्चसेन पुनातीं त्यादि इष्टिनिघण्टके वाक्ये येय द्वादशसङ्ख्या तस्यामष्टत्वादिसङ्ख्यानामन्तर्भाव उक्त इत्यान्तमेकं वाक्यम् । मां नागमिष्य इति । मां प्रति विशेषं

नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥ (३-३-२०.)

पूर्वाधिकरणैः सर्वात्मभावस्वरूपादिनिर्णयं कृतवान्, अथ मत्स्यादिरूपाणां भगवदवतारत्वमविशिष्टमिति सर्वेषां समस्योपासना कार्या, उत पार्थक्येनेति विचारयति । अत्रोपास्याभेदेपि रूपभेदादेकत्रोपासकस्यान्यत्रानुपासनलक्षणवशासम्भवादस्या अप्यसिद्धिसम्भवादपि समस्यैव सा कार्येति प्राप्ते, सिद्धान्त-

भाष्यप्रकाशः ।

तस्मात्साकं रोचते । पूर्वकाण्डे उदवसानीयाख्ये कर्मणि 'अप वै सोमेनेजानादेवताश्च यज्ञश्च क्रामन्ती'त्यादिना देवतायज्ञावरोधार्थं पूर्वं पञ्चकपालं विधाय, ततो 'गायत्रो वा अग्नि'रित्यादिना तदोपदर्शनेन दूषयित्वा 'अष्टाकपालमाग्नेयं पुरोडाशं पञ्चसङ्ख्याके याज्यानुवाक्ये चोपसंहारे विहिते' इति पूर्वविधानस्यानभिप्रेतत्वबुद्धेः शीघ्रमुदयेन न पूर्वप्रकारकरणशङ्कोदयः, तथात्रापि शङ्काया एव पराहत्यानुदयेन पूर्वपक्षानुयायादिति ॥ ५७ ॥ इत्येकोनविंशं भूम्न इत्यधिकरणम् ॥ १९ ॥

नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥ सङ्गतिं बोधयन्तोऽधिकरणमवतारयन्ति पूर्वत्यादि । 'प्रदानव'दित्यादिभिः पूर्वाधिकरणैर्मुख्याधिकारिणामर्थे सर्वात्मभावस्वरूपस्य तदुत्कर्षस्य तत्फलस्य तदधिकारिणां च निर्णयं कृतवान्, अथ तदनन्तरं पुराणोक्तानां मत्स्याद्युपासनानामपि नित्यानुमेयवेदमूलत्वादिदानीमपि केषाञ्चिद्द्वामनहयग्रीवाद्युपासकानां दर्शनात् तादृशानामर्थे उपासनान्तरनिर्णयस्यावश्यकत्वात्, मत्स्यादिरूपाणां भगवदवतारत्वमविशिष्टम्, यथा सुतेजःप्रभृतीनां वैश्वानरावयवत्वमिति तेषां सर्वेषां समस्य भगवतैकौकृत्योपासना कार्या, उत सुतेजःप्रभृतीनां व्यस्तोपासने दोषश्रवणवदत्र दोषस्याश्रवणाद्व्यस्ततया कार्येति शङ्कायां प्रसङ्गाद्विचारयतीत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः अत्रेत्यादि । अस्या अप्यसिद्धिसम्भवादिति । रूपा-
रक्षिः ।

प्रष्टुं न आगमिष्य इत्यर्थः । दोषेति । 'अग्निर्गायत्रः, अष्टाक्षरा गायत्री, तत्सम्बन्धी, अतः पञ्चकपालत्वं दोषः । तद्दर्शनेन । आग्नेयं पुरोडाशमिति । अग्रे तस्येति शेषः । पञ्चसङ्ख्याक इति । पञ्चकपाले । 'उपसंहारस्तस्मिन् विहिते' इति 'उदवसानीयाख्ये कर्मणी'त्यनेन पूर्वेणान्वयः । कर्मणि विहित इति । सतिसप्तमी । इतिः समाप्तौ । तत्समानाधिकरणः पूर्वविधानस्य पञ्चकपालसम्बन्धिनोऽनभिप्रेतत्वबुद्धेः शीघ्रमुदयः तेनेत्यर्थः । अत्राप्रीति । अधिकरणेपि ॥ ५७ ॥ इत्येकोनविंशं भूम्न इत्यधिकरणम् ॥ १९ ॥

नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥ सङ्गतिमिति । कृष्णावतारस्य 'समान एवं चाभेदा'-दित्यधिकरणे निरूपणात् मुख्याधिकारिणे वृताः, तेभ्यः सर्वात्मभावं ददातीति । सर्वात्मभावनिरूपणानन्तरं स्मृतावतारानां निरूपणं धर्मत्वात् । किं पुनर्ब्रह्माण्डान्तर्मायादरीकरणे प्रकटे कृष्णेऽप्यवतारव्यवहाराद्धर्मकत्वम् । इवार्थे क्व । अतो न पादार्थाव्याप्तिः । सर्वात्मभावस्वरूपस्य प्रदानवेदेवाद्यधिकरणेषु, तदुत्कर्षस्य 'भूम्नः ऋतुव'दित्यधिकरणे, तत्फलस्य 'आत्मरतिरालम्कीड' इत्यादिभाष्येणान्वेयाधिकरणे तदधिकारिणां एतत्फलप्रेम्पनामर्थात् प्राप्तानाम् । दोषेति । 'मूर्धा ते व्यपतिष्य'दित्याद्युक्तदोषश्रवणवत् । अत्रेति । मत्स्यादिरूपाणां व्यस्तोपासने । प्रसङ्गादिति । स उक्तः । अत्रेत्यादीति । उपास्याभेदस्तु यथा रामो हास्यावतारः, वामनः कटिसूत्रावतारः, एवमलौकिकार्थत्वेनोपास्याभेदेपि ।

१. तद्यतिरिक्तानामर्थे उपासनान्तरनिर्णयस्यावश्यकत्वात् ।

माह । सर्वेष्ववतारेषु नानैवोपासना कार्या । तत्र हेतुः शब्दादिभेदादिति । तत्तत्स्वरूपवाचकशब्दानां मन्त्राणां चादिपदादाकारकर्मणां च भेदादित्यर्थः । एतेनैव मिथोविरुद्धानामाकारकर्मणामेकत्र भावनस्याशक्यत्वमयुक्तत्वं चेति भावः सूचितः ॥ ५८ ॥
इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे विंशं नानाशब्दादिभेदादित्यधिकरणम् ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरावज्ञारूपापराधकृतप्रतिबन्धेनासम्भवात् । तथाचात्र दोषाश्रवणेष्युक्तीत्या दोषसम्भवात् कार्ये-
त्यर्थः । सिद्धान्तं बोधयितुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति सर्वेष्वित्यादि । तर्ह्यवज्ञादोषस्य कथं निवृत्तिरित्यत
आहुः एतेनेत्यादि । एतेनैवेति । उपासनभेदस्यापनेनैव । अयुक्तमिति । विरुद्धत्वादयुक्तम् ।
तथाच शक्यस्य युक्तस्याकरणे ह्यपराधः, न त्वशक्यस्यायुक्तस्याकरणे । अतोऽनुपासनस्य तत्रापरा-
धाप्रसङ्गकत्वेन प्रतिबन्धाभावात्प्रसिद्धिरित्यर्थः । एतेन यत् पूर्वं 'न भेदादिति चे'दिति सूत्रेऽधि-
कृणोपसंहारौचित्ययुक्तम्, तत्रकारोत्र दर्शितः । तत्तद्प्रप्राधान्येन ब्रह्मोपासकस्याधिका अपि
गुणा अविरुद्धाः एषोपसंहार्याः, न त्वन्येपीति । तस्मात्तेषां व्यस्तोपासनमेव कर्तव्यमिति सिद्धम् ।

अन्ये तु, अत्र यासु यासु विद्यासु श्रुतिनानात्वेऽप्यर्थैक्याद्वैक्यम्, यथा 'मनोमयः
प्राणशरीरः', 'कं ब्रह्म', 'सत्यकामः सत्यसङ्कल्प' इत्यादौ । यथा च, 'प्राणो वा व संवर्गः',
'प्राणो वा व ज्येष्ठः श्रेष्ठः', 'प्राणो ह पिता प्राणो माते'त्यादौ च । तत्र श्रुतिनानात्वस्य गुणा-
न्तरपरत्वात्, विद्याभेदेन विवैक्याच्च, स्वरशास्त्रोक्तं गुणजातं विद्याकात्स्न्यार्थंशुपसंहार्यमिति
पूर्वपक्षे, शब्दादिभेदाद्विद्याभेदं सिद्धान्तयन्ति । पूर्वतन्त्रे शब्दान्तरादीनां कर्मभेदकत्वेन सिद्ध-
त्वात्, प्रकृते च 'वेद' 'उपासीत' 'ऋतुं कुर्वति'त्यादिशब्दभेदात् । आदिपदेन यथासम्भवं
गुणादीनामपि भेदस्य सङ्गहाच्च । नच शब्दभेदेपि 'यजति' 'ब्रह्मोती'त्यादिवत् 'वेदोपासीते'-
त्यादावर्थभेदाभावाच्च भेद इति वाच्यम् । तथाप्येकसिन्धेव वेद्ये प्रतिप्रकरणमितरेतरव्यावृत्तगुणो-
पदेशरूपासुबन्धभेदेन तस्यां तस्यां विद्यायां तादृक्तादृग्गुणविशिष्टस्यैवोपास्यतया विद्याभेदोपपत्तेः ।
एवं स्थितेपि 'सर्ववेदान्तप्रत्यये'त्यादि द्रष्टव्यमिति चाहुः ।

रश्मिः ।

सुबोधिन्यां संनिवेशोऽवताराणां स्पष्टः । उक्तरीत्येति । अव्यवहितपूर्वोक्तीरित्या । तत्प्रकार इति ।
व्यस्तोपासनायामपराधाभावजनकत्वमवतारेऽधिकगुणोपसंहारो दर्शितः । किञ्च, अविरुद्धत्वादिः
प्रकारः । तेषामिति । मत्स्यादीनाम् । आभरणादिरूपत्वे तत्तद्वाचकशब्दानां मन्त्राणां चादिपदादाकार-
कर्मणां च भेदादेवकारः । शब्दान्तरैति । आदिनाभ्याससङ्गे । वेद इति । अमः सुः । वेदम् ।
गुणादीनामिति । वेदत्वादिगुणाः । आदिना सज्ञारूपे । वेदोपासीतेति । वेदशब्दादभोडा ।
वेदमुपासीतेति । अर्थभेदेति । 'यज देवपूजासङ्गतिकरणदानेषु' । 'हृ दानादचयोः' । अत्र दानरूपा-
र्थभेदवत् 'वेदोपासनं कुर्वति' 'ऋतुं कुर्वति'त्यर्थभेदाभावात् । प्रतिकरणमिति । कर्णं करणं शब्दं
शब्दम् । वीत्यायां प्रतिः । इतरेतरसिन्धु मनोमयादौ व्यावृत्ता ये गुणा मनोमयत्वाद्यः तेषामुपदेशरू-
पोऽनुबन्धः मुख्यानपायी तस्य भेदस्तेन । 'अनुबन्धः प्रकृत्यादेर्दोषोत्सादे विनश्वरे । मुख्यानपायिनि
विशौ ब्रह्मत्त्वानवर्तन' इति विश्वः । स्थितेपीति । विद्याभेदे । सर्वेति । आविद्यकत्वाद्दिशेषदर्शनेन

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥ (३-३-२१.)

पार्थक्येनोपासनानि कर्तव्यानीति स्थिने विचार्यने । किमग्निहोत्रदर्शपूर्ण-
मासादिवदेषां समुच्चयः, उत फलविकल्प इति । तत्र विधिफलयोः समानत्वात्
समुच्चय इति प्राप्ते, निर्णयमाह । उपासनानां विकल्प एव । तत्र हेतुः । अविशिष्ट-
फलत्वात् । मुक्तिफलकत्वं हि सर्वेषामुपासनानामविशिष्टम् । एवं सत्येकेनैव
तत्सिद्धावपरस्याप्रयोजकत्वाद्भिहोत्रादिवन्नित्यतावोधकश्रुत्यभावात्तदर्थिनो वि-
कल्प एव ॥ ५९ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे एकविंशं विकल्पाधिकरणम् ॥ २१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदसङ्गतम् । सर्ववेदान्तप्रत्ययसूत्रोक्तचोदनाद्यविशेषरूपहेत्वभावादेवोक्तस्थलेषु विद्याभेदस्य
सिद्धत्वेनैतत्सूत्रारम्भवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नचोपसंहारनिवृत्त्यर्थत्वान्नार्थक्यमित्यपि युक्तम् । ऐक्यहे-
त्वभावादेव सिद्धे विद्याभेदे उपसंहारप्राप्तेरेवाभावात् विद्याद्यच्चकनानापदविरोधाच्चेति ॥ ५८ ॥
इति विंशं नानाशब्दादिभेदादित्यधिकरणम् ॥ २० ॥

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति पार्थक्येनेत्यादि ।
विचार्यते इति । उपोद्धातसङ्गत्या विचार्यते । संशयमाहुः किमित्यादि । तथाच विधिसामा-
न्यात् क्रमेण कार्याणीत्वं समुच्चयः, उत फलतौल्यादिकल्प इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि ।
विधिः फलं च सर्वत्र तुल्यम् । यथाग्निहोत्रादीनाम् । तथा सति यदेव न क्रियते, तत्फलाभावेन
न्यूनतापचेर्विकल्पस्य प्राप्तप्रामाण्यपरित्यागादिदोषवत्तया तदादरे तत्संसर्गाच्च समुच्चय एव न्याया-
नित्यर्थः । सिद्धान्तमाहुः उपासनानामित्यादि । तथाचाग्निहोत्रादितौल्यस्याभावाच्चित्रोद्भिदा-
दितौल्यस्य सत्त्वादिकल्पस्यादुष्टत्वेन स्वर्गादिवद्विश्वमायानिष्टचिरूपायां तत्तदवतारसामुच्चयरूपायां
रश्मिः ।

द्रष्टव्यम् । सर्ववेदान्तेति । चोदनाविशेषदर्शनात् तथा । नानेति । उपसंहारे वैधैक्येन विधैक्ये
तथा । अत्र चकारेण हेत्वन्तर सूचितम् । स हेतुः । उपसंहारोऽर्थाभेदादिति । यथा कथञ्चित्
समस्तोपासना ॥ ५८ ॥ इति विंशं नानाशब्दादिभेदादित्यधिकरणम् ॥ २० ॥

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥ उपोद्धातेति । प्रकृतं पार्थक्येनोपासन तत्सिद्धार्था
फलविकल्पचिन्ता उपोद्धातः स सङ्गतिः तथा । किमित्यादीति । अग्निहोत्रेति । अग्निहोत्रादिमतो
दर्शपूर्णमासाधिकारात् समुच्चयः । विधीति । पञ्चमस्कन्धे 'उ० नमो भगवते मुख्यतमाय नमः सत्त्वाय
प्राणायौजसे सहस्रे बलाय महामत्स्याय नमः' इतीत्यत्र 'अस्ति'ति विधेः कूर्माद्यवतारमक्तिविधिम्यः सागा-
न्यात् । क्रमेणेति । 'मत्स्यकूर्मवरहे'त्यादि पाठक्रमेण । फलतौल्यादिति । सामान्यतो विश्वजिज्ञासेन
मुक्तिः फलं तस्य तौल्यात् । सर्वत्रेति । मत्स्याद्यवतारमक्तिषु । यथाग्नीति । 'अग्निहोत्र जुहुयात्'
'दशपूर्णमासान्यां यजेते'त्यादयो विधयः । प्रत्यवायपरिहारः फलम् । प्राप्तप्रामाण्येति । 'विकल्पोऽष्ट-
दोषदुष्ट' इति पूर्वत्रे परिसंख्याविभावस्ति । तदादर इति । विकल्पादरेऽष्टदोषसंसर्गाच्चित्यर्थः । समु-
च्चय इति । पाठक्रमेण समुच्चयः । चित्रोद्भिदादीति । पूर्वत्रप्रसिद्धम् । 'उद्भिदा यजेत पशुकामः'
अन्यत्र 'चित्रया यजेत पशुकाम' इति प्रथमस्य चतुर्थपादे । स्वर्गादिवदिति । आदिना दृष्टिः ।

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन्न वा पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥ (३-३-२२.)

येषु तूपासनेषु भिन्नानि भिन्नानि फलान्युच्यन्ते, तत्र त्वनेकफलार्थिनस्तत्त-
त्फलकोपासनानि समुच्चीयेरन्, अविशिष्टफलत्वाभावात् । यत्र त्वेकस्यैवोपास-
नस्य स्वकामितानेकफलत्वं श्रूयते, तत्र तथैव चेदुपासनं करोति, तदा न समु-
च्चीयेरन्नपि । स्वकामितेष्वेकतरस्य तदन्यफलवैशिष्ट्येनाविशिष्टफलत्वाभावादिति
पूर्वहेत्वभावादिति श्लिष्टप्रयोगाभिप्रायेणोक्तमिति ज्ञेयम् ।

अथवा । कामैक्ये नियतफलकानि तानि न समुच्चीयेरन् । अत्र हेतुः स्पष्टः ॥ ६० ॥
इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे द्वाविंशं काम्याधिकरणम् ॥ २२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

च युक्तौ विशेषाभावेन च फलस्याविशिष्टत्वात् समुच्चये अप्रयोजकत्वदोषापचेन्न विकल्प एव
ज्यायानित्यर्थः । एतेनैव ब्रह्मप्राप्तिकलानां सद्विद्यादहरविद्योपकोसलविद्याशाण्डिल्यविद्याऽक्षरवि-
द्यादीनां एकफलानां प्राणादिविद्यानां च विकल्पोऽवगन्तव्य इत्यपि बोधितम् । अत्र सर्वेऽप्ये-
वमेवादुः ॥ ५९ ॥ इत्येकविंशं विकल्पाधिकरणम् ॥ २१ ॥

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन् न वा पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥ 'अविशिष्ट-
फलत्वा'दित्यस्य विकल्पहेतोः प्रत्युदाहरणमिदम् । एवं मुक्तिफलिका उपासना विचार्य, काम्यास्तु
पक्षद्वयस्य सम्भवात् ताः पृथक् विचारयतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वन्तस्तत्र तत्फलानां
काम्यत्वादुपासनानां समुच्चयपक्षं व्याकुर्वन्ति चेद्वित्यादि । येषु, 'स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते
यावन्नाज्ञो गतं तत्रास्य कामचारो भवति', 'सर्वं वै तेऽन्नमाशुवन्ति येऽन्नं ब्रह्मोपासत' इत्यादिषु
तथेत्यर्थः । एवं समुच्चयपक्षं व्याख्याय 'न वा' इति पदाम्याशुक्तमसमुच्चयपक्षं व्याकुर्वन्ति यत्र
त्वित्यादि । श्रूयते इति । यथा भार्गव्यां विद्यायां 'य एवं वेद प्रतितिष्ठति, अन्नवानन्नादो
भवति महान् भवति प्रजया पशुभिर्ब्रह्मवर्चसेन महान् कीर्त्येति' श्रूयते । तत्र तथैव चेत् ।
तदुक्तस्वकामितसफलफलसाधकतया चेत्तदुपासनं करोति, तदा तत्फलकान्यन्यानि 'तत्प्रतिष्ठे-
त्युपासीत' 'तन्मह इत्युपासीत'त्यादीनि तत्तद्व्युत्पन्नान्युपासनानि न समुच्चीयेरन्नपि । अत्रापि
हेतुः पूर्वहेत्वभावादिति । तं विवृण्वन्ति स्वकामितेष्वित्यादि । स्वकामितफलेष्वेकतरस्य
फलस्य तदन्यफलवैशिष्ट्येन अविशिष्टफलत्वाभावादिति । तथाच समुच्चये अविशिष्टफलत्वाभा-
वरश्मिः ।

नित्यानां प्रत्यवायपरिहारः, ज्योतिष्टोमस्य स्वर्गः । कारीर्यां वृष्टिः । तद्द्रुपासनानां न, किन्तु मुक्तिफलत्वं
अविशिष्टत्वं सर्वोपासनानां तस्मात् । अप्रयोजकत्वमपरोपासनायाः, अतोऽप्रयोजकत्वदोषापत्तेः ॥ ५९ ॥

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन्न वा पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥ विकल्पहेतो-
रिति । पूर्वसूत्रोक्तस्य । प्रत्युदेति । नित्येषु कर्मसु विकल्प उक्तः । काम्येषु समुच्चय उच्यते । तत्र
विधिफलयोः समानत्वहेतुः, अपरस्याप्रयोजकत्वदोषापादकत्वात्तद्वदतः । तत्राविशिष्टमुक्तिमात्रफलत्वात् ।
अत्र काम्येषु तु विशिष्टस्य मुक्तिमात्रस्य फलस्याभावरूपात् पूर्वहेत्वभावरूपहेतोः प्रतिकूलमुदाहरणम् ।
विधिफलयोः समानत्वेऽपरस्याप्रयोजकत्वम्, विधिफलयोरसमानत्वेऽपरस्य प्रयोजकत्वम्, परन्तु
कामनानियतमिति । तत्रेति । काम्येषु । समुच्चयेति । यथा सेवायां न पुत्रेण नापि पशुना कार्यम्,
किन्तु समुच्चितेन पुत्रादिना, अतः समुच्चयपक्षम् । स य इति । सः यः इतिच्छेदः । इत्यादीति ।

१. फलकत्वम् । २. फलप्राप्तिकलानाम् ।

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥ (३-३-२३.)

प्रधानेषु निर्णयमुक्त्वाङ्गेषु तमाह । एकार्थसाधकानामुपासनानां भेदेनाङ्गभेदेऽप्येकतरोपासने फलैक्यादङ्गानि तत्र समुच्चीयेरन्न वेति संशये, निर्णयमाह । उपासनानां तदेवाश्रयः, तथाच यदङ्गं यदुपासनाश्रितम्, तत्रैवाश्रयभाव इत्यर्थः ॥६१॥

भाष्यप्रकाशः ।

वोऽनेकफलत्वात्, समुच्चयाभावे त्वविशिष्टफलत्वाभावत्तत्फलस्यान्यफलविशिष्टत्वादिति भेदेपि 'पूर्वहेत्वभावा'दिति यत्सुत्र उक्तम्, तत्राथेत्यर्थः । अत्र व्याख्यानाङ्गेशात् पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । कामैक्ये इति । एकमात्रविषयत्वेन तदैक्ये । अत्र हेतुः स्पष्ट इति । अस्मिन् पक्षे तेषां फलभेदेन विशिष्टफलतया अविशिष्टफलत्वाभावरूपः पूर्वहेत्वभावः स्फुट इत्यर्थः ।

अत्रापि मध्वाचार्यमिश्रव्यतिरिक्तानां सर्वेषामैकमत्यम् । अस्माकं त्वेतावान् विशेषः । अत्र सूत्रे काम्यपदाद्गुद्गीथाद्युपासना अपि संग्रहीतं शक्यन्ते । तास्वपि 'यदेव विद्यया करोती'त्यादिभिः फलश्रवणात् । कामपदाभावेपि रात्रिसन्नन्यायेन काम्यत्वस्य शक्यत्वादिति ॥ ६० ॥ इति द्वाविंशं काम्याधिकरणम् ॥ २२ ॥

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥ कर्माङ्गत्वेपि स्वव्यापारेण फलसाधने उपासनान्तरानपेक्षत्वात् प्रधानानामुद्गीथाद्युपासनानामपि काम्यत्वेन यथाकार्यं समुच्चयविकल्पयोः पूर्वङ्गत्रेणैव सिद्धत्वात् तत्र विषयान्तरं बोधयन्तोऽधिकरणमवतारयन्ति प्रधानेत्यादि । अन्यानेपेक्षतया स्वव्यापारद्वारा फलजनकानि प्रधानानि, तेषु समुच्चयादिनिर्णयमुक्त्वा, अन्यापेक्षतया तथा फलजनकेष्वङ्गेषु निर्णयमाहेत्यर्थः । ननु किं प्रयोजनं येन पृथगराम्भ इत्यत आहुः एकार्थेत्यादि । एकोऽर्थः एकं फलम्, तत्साधकानामनेकेषामुपासनानां रूपादिभेदेन भेदेपि तेषां मध्य एकतरोपासनेऽन्येषामस्य च फलैक्यात् तत्फलार्थं यान्यङ्गानि तत्र तत्रोक्तानि, तान्येकस्मिन् रश्मिः ।

अन्यत्र ब्रह्मण्यनि । तथेत्यर्थ इति । मित्रानि मित्रानि फलान्युच्यन्ते इत्यर्थः । भाष्ये । अविशिष्टेति । सूत्रे पूर्वहेत्वभावादित्युक्तम्, अत एवेति चोक्तम् । 'अत एव प्राण' इत्यतिदेशाधिकरणवत् । अतोऽस्य प्रयोगस्याभिप्रायवर्णनं श्लिष्टप्रयोगत्वात् करिष्यन्ति । प्रकृते । असमुच्चयेति । 'न वा समुच्चीयेर'न्निति योजनासिद्ध पक्षम् । तदुक्तेति । यथा 'अकामः सर्वकामो वा मोक्षकाम उदारधीः । तीव्रेण भक्तियोगेन यजेत पुरुषं परमित्यत्र तीव्रभक्तियोगः । तत्र नान्यकर्मसमुच्चयः । तत्तथेति । श्लिष्टप्रयोगाभिप्रायेणोक्तमित्यर्थः ॥ ६० ॥ इत्येकैविंशं विकल्पाधिकरणम् ॥२१॥

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥ उपासनेति । अवयव्यतिरिक्तोपासनान्तरानपेक्षत्वात् अवयविनश्चावयवमात्रत्वात्तदवयव्यनङ्गीकारेण । काम्यत्वेनेति । 'आपयिता ह वै कामानां भवति, य एतदेवं विद्वानक्षरसुद्रीयमुपास्त' इति श्रुतेस्तथा । फलसम्बन्धित्वं प्रधानत्वमङ्गेष्वपीति प्रधानलक्षणान्तरमाहुः अन्यानपेक्षेति । एकतरति । महाभाष्यप्रयोगाद्ब्रह्मणां निर्धारणे डतरत् ।

१. तस्य । २. श्रीपुरोत्तमैर्भाष्यप्रकाशस्यान्तिमश्लेषे 'काम्यास्तु' इति सूत्रं पृथगधिकरणत्वेन निर्दिष्टम् । अतस्त्वद्वाराण्ये 'काम्यास्तु' इत्यगदि द्वाविंशमधिकरणं भवति । श्रीकृष्णचन्द्र श्रीगोपेश्वरैश्च 'काम्यास्तु' इति पृथगधिकरणत्वेन न निर्दिष्टम् । तत्र तस्यैकविंशे विकल्पाधिकरणेऽन्तर्भावः कृतः । श्रीपुरोत्तमैरपि पूर्वमेवमेव निर्दिष्टम् । वेदान्ताधिकरणमाकांशा त्वस्मिन् पाठे पञ्चविंशत्यधिकरणानि, भावप्रकाशिकादृष्टौ चतुर्विंशत्यधिकरणानि । अतः प्रकाशे पञ्चविंशत्यधिकरणानि, रश्मौ च चतुर्विंशतिरिक्ताभिरक्षयैव योजितमिति ।

अत्र हेतुमाह ।

शिष्टेश्च ॥ ६२ ॥

तत्तदुपासनं तत्तद्ब्रह्मविशिष्टमेव वेदे शिष्यत इति तथेत्यर्थः । चकारादति-
रिक्तकरणे प्रायश्चित्तोक्तिरपि बाधिकेति सूच्यते ॥ ६२ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे त्रयोविंशमङ्गेषु यथाश्रयभावाधिकरणम् ॥ २३ ॥

भाष्यप्रकाशः

शुभासने समुचीयेरन्नवेति संशये, उपसंहारसूत्रेऽर्थाभेदपदस्य फलाभेदवाचकत्वे फलैक्यात् समुच्चय-
प्राप्तौ, वक्ष्यमाणहेतुभ्यां निर्णयमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति उपासनाज्ञानामित्यादि । तदेवेति ।
उपासनमेव । तथाच आश्रयमनतिक्रम्य यथाश्रयम्, भावः सत्ता, यथाश्रयं भावो यथाश्रयभाव
इति सूत्रयोजना । उदाहरणं तु छान्दोग्ये 'मनो हिङ्कारो वाक्प्रस्ताव' इत्यादिभिर्दशभिर्वाक्यैर्गा-
यत्र-रथन्तर-वामदेव्य-बृहत्-चैरूप-चैराज-शकर्थ-रैवत्य-यज्ञायज्ञीय राजननामग्रहणपूर्वकं विहितानि
दश सामोपासनानि, तेषु हेतुकेकमसाधारणं फलमुक्त्वा, तदुत्तरं 'सर्वमायुरेति ज्योर्जीवति महान्
प्रजया पशुभिर्मवति महान् कीर्त्ये'ति सर्वोपासनेषु साधारणं फलमुक्त्वा, क्रमेण 'महामनाः स्यात्
तद्व्रतम्, न प्रत्यङ्गभिमाचामेन्न धीवेत् तद्व्रतम्,' एवं 'न काञ्चन परिहरेत्,' 'न तपन्तं
निन्देत्, न वर्षन्तं निन्देत्,' 'नर्वृत्तिनिन्देत्,' 'न पशुनिन्देत्,' 'संवत्सरमज्ञौ नाश्नीयात्,' 'ब्राह्मणान्न
निन्देत्' इति तत्तदुपासनाङ्गभूतानि व्रतान्युक्तानि । तथाच तस्य व्रतस्य तत्तदुपासन एव सम्बन्धः,
नान्यत्रेति बोध्यम् । एवञ्जातीयमन्यदपि । न्यायस्य साधारणत्वात् । यथा भार्गव्या आनन्दवि-
द्याया अङ्गभूतेषु त्रिष्वन्नप्रतिष्ठितत्वोपासनेषु प्रतिष्ठादीनां फलानामैक्यं तत्तदुपासनाङ्गभूतानां
'अन्नं न निन्द्यात् तद्व्रतम्, अन्नं न परिचक्षीत तद्व्रतम्, अन्नं बहु कुर्वीत तद्व्रतं'मिति तत्तद्व्रतानां
भेद इति ॥ ६१ ॥

शिष्टेश्च ॥ ६२ ॥ अत्र भाष्यं स्फुटम् ॥ ६२ ॥ इति त्रयोविंशमङ्गेषु यथाश्रय-
भावाधिकरणम् ॥ २३ ॥

रश्मिः ।

वक्ष्यमाणेति । शिष्टिप्रायश्चित्तोक्तिभ्याम् । उपासनमिति । अवयवि । यथाश्रयमित्यन्वयीभावः ।
ततः कर्मधारयः । भाष्ये । तत्रैवास्त्येति । उपासनेऽस्याङ्गस्य भावः सत्तेत्यर्थः । प्रकृते । सर्वमायु-
रिति । शतवर्ष आयुः । ज्योक् । टीकायां स्पष्टम् । अत्रेपि । आनन्देति । आनन्दमज्ञानानन्तरं 'सैषा
भार्गवी वारुणी विद्या परमे व्योमन् प्रतिष्ठिते'त्यानन्दविद्या तस्याः । अङ्गेति । अङ्गमूलत्वं प्रतिष्ठान्नव-
त्वानन्नादत्वादीनामानन्दविद्याफलानां 'पुनरन्नं न निन्द्यात्, तद्व्रतं'मित्युपक्रम्योक्तेः साङ्गविद्यायाः पूर्वो-
क्तफलवत्त्वात् । 'एवमन्नं न परिचक्षीत तद्व्रतं'मित्यत्र, 'अन्नं बहु कुर्वीत तद्व्रतं'मित्यत्र चेत्येवमङ्गभूतेषु
त्रिषु । अत्रेति । 'अन्नं न निन्द्यात् तद्व्रतं'मित्यत्र 'स य एतदन्नमन्ने प्रतिष्ठितं वेदे'त्युक्तम् । तथा
'अन्नं न परिचक्षीत तद्व्रतं'मित्यत्र 'स य एतदन्नमन्ने प्रतिष्ठितं वेदे'त्युक्तम् । तथैव 'अन्नं बहु
कुर्वीत तद्व्रतं'मित्यत्र 'स य एतदन्नमन्ने प्रतिष्ठितं वेदे'त्युक्तमित्यत्रप्रतिष्ठितत्वोपासनानि तेषु ।
तत्तदुपासनेति । अन्नप्रतिष्ठितत्वोपासनाङ्गभूतानाम् ॥ ६१ ॥

शिष्टेश्च ॥ ६२ ॥ उदाहरणं द्रष्टव्यम् । प्रायश्चित्तेति । यथा 'आश्विनं घृञ्जलाममालमेत,
यो दुर्ग्राहणः सोमं पिपासे'दिति । अत्र सर्वे पदसूत्रमधिकरणमङ्गीकुर्वन्ति, तदत्रे स्पष्टी-
भवित्यति ॥ ६२ ॥ इति त्रयोविंशं यथाश्रयभावाधिकरणम् ॥ २२ ॥

समाहारात् ॥ ६३ ॥ (३-३-२४.)

कर्ममार्गीयोपासने निर्णयमुक्त्वा ज्ञानमार्गीयोपासने तमाह । अथर्वोपनि-
षत्सु नृसिंहोपासनादिषु मत्स्यकूर्मादिरूपत्वेनापि स्तुतिः श्रूयते । श्रीभागवते
ष, 'नमस्ते रघुवर्याय'त्यादिरूपा स्तुतिर्व्रजनाथे । एवं सति रूपभेदेपि भगवदव-
तारस्याविशिष्टत्वादेकस्मिन् रूपे रूपान्तरसमाहारो दृश्यत इति सर्वरूपत्वे-
नैकत्रोपासनमपि साध्वित्यर्थः ॥ ६३ ॥

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥

ऐश्वर्यवीर्यादिगुणानां सर्वेष्ववतारेषु साधारण्यं श्रूयते । तेन धर्मिधर्माणा-
मैक्यात् पूर्वोक्तं साध्वित्यर्थः ॥ ६४ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे चतुर्विंशं समाहाराधिकरणम् ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

समाहारात् ॥ ६३ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः कर्ममार्गीयत्यादि । कर्माङ्गतया कर्ममार्गीयेषु
सामाहुपासनेषु अङ्गनिर्णयमुक्त्वा, ज्ञानाङ्गतया ज्ञानमार्गीयेषु तेष्वङ्गनिर्णयमाहेत्यर्थः । सूत्रं
व्याकुर्वन्तो विषयमाहुः अथर्वेत्यादि । अत्र मत्स्यकूर्मादिपदात् पूर्व ब्रह्मविष्णवादीतिपदस्य
त्रुटिविषया । तथाच नृसिंहोपासनायां 'यो वै नृसिंहो देवो भगवान् यश्च ब्रह्मा तस्यै वै नमो नम'
इति, श्रीरामोपासनायां च 'यो वै रामचन्द्रः स भगवान् ये च मत्स्यकूर्माद्यवतारास्तस्यै वै नमो नम'
इत्येवं विभागेन स्तुतिः श्रूयत इत्यर्थः । द्वितीयं पौराणोदाहरणम् । एवं विषय उक्तः । तत्र
तत्सर्वरूपत्वेनोपासना कार्या, उत तेषां रूपाणां विरुद्धधर्मवत्त्वात् तथा न कार्येति संशये, शब्दादि-
भेदेन नानोपासनस्य पूर्वमुक्तत्वात् सर्वरूपत्वेनोपासने च तद्विरोधान्न कार्येति प्राप्तम् । तत्र सिद्धान्तं
वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति एवं सतीत्यादि । अत्र 'अङ्गेषु यथाश्रयभाव' इत्यनुवर्तते । समाहार इति ।
एकीभावः । तथाच ज्ञानमार्गीयोपासनाङ्गेष्वपि यथाश्रयभावे सति, 'रूपभेदेपी'त्यादिनोक्तरीत्या
समाहारदर्शनात् तथेत्यर्थः । एतदेवाभिप्रेत्य 'भेदाभेति चे'दिति सूत्रे 'उपासनाविषयेष्वि'-
त्यादिनावतारेष्वपि सर्वगुणोपसंहारौचित्यमुक्तम् ॥ ६३ ॥

अत्र हेत्वन्तरं सूत्रान्तरेणाह ।

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥ अत्र चकारोऽधिकरणपूर्णत्वद्योतकः । शेषं प्रकटार्थम् ।

तथाच भगवत्प्रप्राधान्योपासने एवं सर्वरूपत्वेनोपासनं कार्यम्, तत्तद्रूपप्राधान्येनोपासने तथा न
कार्यमिति विभागान्न कोपि विरोध इत्यर्थः ॥ ६४ ॥ इति चतुर्विंशं समाहाराधिकरणम् ॥ २४ ॥

रहसिः ।

समाहारात् ॥ ६३ ॥ पूर्वकाण्डव्यवच्छेदेन वेदान्तपरिच्छिन्नकर्ममार्गीयोपासन इत्यर्थं मत्वाहुः
कर्माङ्गतयेति । 'यदेव विद्यते'ति श्रुतिविषयेषु सामोपनिषदुक्तोपासनेषु पूर्वाधिकरणे निर्णयमुक्त्वा,
आदिना यद्युः 'तमेत वेदानुवचनेने'ति श्रुत्याहुः ज्ञानाङ्गतयेति । मत्स्यकूर्मश्रुत्यभावं नृसिंहोपासने-
ऽङ्गमाहुः अत्र मत्स्येति । तथाचेति । त्रुटौ पूरितत्वे च । आदिना रामोपासनेत्याशयेनाहुः श्रीरा-
मेति । नृसिंहोपासना आदिरीत्यां रामोपासनादीनां ता नृसिंहोपासनादयः तासु । अत्रातद्गुणसन्निधाने
नृसिंहोपासनानन्वयः श्रूयत इत्यनेनेत्याशयः । अनन्वयापेक्षार्यां तु न त्रुटेः प्रयोजनम् । यथाश्रयभाव
इति । यथाश्रयभावो व्याकृतः । तथेत्यर्थ इति । सर्वरूपत्वेनैकत्रोपासनमपि साध्वित्यर्थः ॥ ६३ ॥

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥ तत्तद्रूपेति । मत्स्यत्वादिरूपप्राधान्ये तु । मत्स्य इति प्रतीतिः,
न तु मत्स्यो भगवानिति प्रतीतिरिति भावः ॥ ६४ ॥ इति चतुर्विंशं समाहाराधिकरणम् ॥ २४ ॥

न वा तत्सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥ (३-३-२५.)

नन्वेवमुपासनं नित्यम्, उत वैकल्पिकमिति संशये, उक्तरीत्या नित्यत्वे प्राप्ते, तन्निषेधमाह नेति । किन्तु वा, विकल्प एवैवमुपासन ऐच्छिकः, तत्र हेतुमाह सहभावाश्रुतेरिति । नियमतस्तेषां रूपाणां सहभावश्रवणं चेत् स्यात्, तदा स्यात्तथोपासनस्य नित्यता, न त्वेवम्, अतो विकल्प एवेत्यर्थः ॥ ६५ ॥

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥

योपि रूपान्तरसमाहारपूर्वकमुपास्ते, सौप्येकं रूपमुपास्यत्वेन मत्वा तत्त-
थोपास्त इति फलं तस्यैकस्यैव रूपस्य दर्शनं भवति, न तु सर्वेषाम्, इतोपि हेतो-
र्विकल्प एवेत्यर्थः । एतद्वृष्टान्तेन यस्मिन् रूपे यादृग्धर्मवचनं श्रूयते, तादृग्धर्मवि-
शिष्टमेवैकं रूपमुपास्यमिति व्यासहृदयमिति ज्ञायते । उपासनानिर्णयान्ते दर्श-
नात्मकहेतुकत्वा सर्वोपासनानां भगवत्साक्षात्कारः फलमिति ध्वन्यते । माहा-
त्म्यज्ञापनार्थं परं सर्वावताररूपत्वं यथार्थमेव कैश्चिज्ज्ञाप्यते । यथार्थत्वात्त-

भाष्यप्रकाशः ।

न वा तत्सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥ अधिकरणमन्तरयन्ति नन्वित्यादि । सर्वरूपत्वेनैका-
धतारोपासनं नित्यं अग्रिहोत्रदर्शपूर्णमासादिवत् क्रमेण समुच्चैतय्यम्, उतैकमेव यावज्जीवं कर्तव्य-
मित्येवं वैकल्पिकमिति संशये, उक्तरीत्या सर्वेषां सर्वरूपत्वेनैश्वर्यादिगुणसाधारण्येन च क्रमिकसमु-
च्चये प्राप्ते, तस्य समुच्चयस्य निषेधमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति नेतीत्यादि । चेत्स्यादिति । 'दर्शपूर्णमा-
साभ्यामिष्टा सोमेन गजेते'त्यादिवचेत् स्यात् । शेषं स्फुटम् । एतमेव विकल्पमभिसन्धाय स्वाध्यायवृत्ते
सवदृष्टान्तव्याख्यानोत्तरं 'प्रकृतेषी'त्यादिना तत्तद्रूपे तत्तदसाधारणधर्मोपसंहारो व्यवस्थापितः ॥ ६५

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥ पूर्ववृत्तात्तत्पदमन्तःपुनर्वर्तत इत्याशयेन सूत्रं व्यकुर्वन्ति योपीत्यादि ।
तत्तथोपास्त इति । तत् एकमन्तररूपं सर्वरूपवत्तथोपास्ते । एतद्वृष्टान्तेनेति । दर्शनदृष्टान्तेन ।
एतेन पूर्वाधिकरणोक्तपक्षस्य गौणता सूचिता । तथा दर्शनाभावादिति । सर्वनिरूपणान्ते एवं कथ-
नस्य तात्पर्यमाहुः उपासनेत्यादि । ननु यद्येकस्यैव रूपस्य दर्शनम्, तदा सर्वरूपोपसंहारबोधनस्य
किं प्रयोजनम्, अत आहुः माहात्म्येत्यादि । कैश्चिदिति । स्मृतिपुराणादिवान्यैः । तदपी-
ति । सर्वरूपोपसंहारणम् । तथाचैकरूपदर्शनेपि सर्वरूपोपसंहारोऽप्येकदेशिनां न दुष्ट इति भावः ।
अन्ये तु इदं पद्वृत्तमेवाधिकरणमङ्गीकृत्य, कर्माङ्गभूतेषु द्वीयादिषु य आश्रिता वेदत्रय-
विहिताः प्रत्ययास्ते समुच्चयैरन्, उत यथाकामं स्युरिति संशये, प्रत्ययाश्रयभूताः स्तोत्रादयो
रश्मिः ।

न वा तत्सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥ स्पष्टम् ॥ ६५ ॥

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥ सर्वरूपवत्तथेति । रामस्य हासरूपत्वं वामनस्य कटिभूषणरूपत्व-
मित्येवादिप्रकारेण । भाष्ये । न तु सर्वेषामिति । रामादीनां हासादिरूपत्वादिति भावः ।
उपासनेत्यादीति । भगवदिति । चित्तशुद्धिद्वारेति ज्ञेयम् । माहात्म्येति । महात्मनो व्यापकस्य
भावो मत्स्यादिः 'अरूपव'त्सुप्रसिद्धमाहात्म्यं तस्य ज्ञापनार्थम् कर्माङ्गैति । 'इत्याह नास्तिक्यनिराकरि-
ष्णुरात्मास्तितां भाष्यकृदत्र युक्त्या । दृढत्वभेत्तद्विषयः प्रबोधः प्रयाति वेदान्तनिषेवणेने'ति पूर्वमीमांसा-
कारिका । प्रत्यया ज्ञानानि अङ्गविषया बोध्याः । प्रत्ययेति । प्रत्ययाश्रयाः ज्ञानविषयाः स्तोत्राद्यर्थाः ।

व्यपिरोधीति ज्ञेयम् ॥ ६६ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे पञ्चविंशं न वा तत्सहभावाश्रुतेरित्यधिकरणम् २५
इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीमद्रहस्यभाचार्यविरचिते श्रीमद्रहस्यसूत्राणु-
भाष्ये तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः समाप्तः ॥ ३ ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यथा समुच्चयन्ते, एवं तदाश्रिताः प्रत्यया अपि । तत्रानुशिष्टत्वादिभ्यो हेतुभ्यः समुच्चयैरचिति पूर्वपक्षे, सहभावाश्रवणादिहेतुभ्यां यथाकामं स्युरिति सिद्धान्तयन्ति ।

तत्रासाकं रोचते । यथाकामसूत्रोक्तहेतुर्नव तादृशनिर्णयसम्भवेनैतद्वैयर्थ्यात् । गुणसाधारण्यसूत्रे पूर्वपक्षसमाप्त्या शिष्टिद्वयस्यचकारवैयर्थ्यापत्तेश्चेति । तस्मात् पूर्वोक्तमेव युक्तमिति दिक् ।

अत्रायं संग्रहः । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ती'ति श्रुतेः सर्वस्य वेदस्य ब्रह्मविद्यात्वम्, 'इति-
हासपुराणं च वेदानां पञ्चमं वेद'मिति श्रुतेर्वेदपदेन तयोरपि सङ्गहात्तयोरपि तथात्वम् । 'द्वे विद्ये
वेदितव्ये' इत्याद्यायवर्णयुक्तेर्ऋग्वेदादिरूपा अपरा, अक्षराधिगमिका परेति फलतो विभागः ।
परास्वपि 'ब्रह्मविदामोति परम्', 'अक्षरात् परतः पर' इति श्रुतेः पुरुषोत्तमस्य तत आधिक्ये
तद्विद्यानां विषयफलयोर्वैलादक्षरविद्यातोऽप्याधिक्यम् । परास्वपरासु च तत्तद्वेदोक्तासु सर्ववेदग-
न्तप्रत्ययसूत्रोक्तहेतुना फलसंयोगरूपचोदनानामविशिष्टत्वे विद्यैक्यनिर्णयः । तन्मध्ये अन्यतर-
स्याभावे तु विद्याभेदः । गुणोपसंहारस्तु प्रायशो रूपैक्यात् अयोजनैक्याद्वा, कचिच्चर्थवादतौ-
ल्यादपि । स च स्वाध्यायसूत्रोक्तैर्निरूपणप्रकारभेदाधिकारिभेदसम्बन्धिभेदैः 'शोऽन्यथा
सन्त'मिति वाक्योक्तदोषापत्त्या च कासुचिदात्मविद्यासु बाध्यते, कर्मणि तु पूर्वोक्तैश्चिभिर्न्यूना-
तिरिक्तप्रायश्चित्तश्रवणाच्च बाध्यते । तदभावे तु भवति । परविद्या अपरविद्याश्च फलेक्ये
रदिमः ।

वाचकत्वेनाङ्गत्वादित्वेन समुच्चयन्ते । तदाश्रिताः कर्माङ्गसूत्रविषयाः प्रत्ययाः । अनुशिष्टेति ।
अग्रिमसूत्रोक्तैः । सहभावेति । 'ने'ति 'दर्शना'दिति सूत्रोक्तान्याम् । चकारेति । सूत्रार्थस्तु
शिष्टिः शासनं विधानमित्यर्थः । यथाङ्गानां प्रतिवेदं विधानं तथा तथा तदाश्रितोपास्तीनां विधाना-
विशेषाद्वाङ्गवत् समुच्चयनियम इति । एवं निरर्थकश्चकारवैयर्थ्यापत्तेरित्यर्थः ॥ इति चतुर्विंशं न
वा तत्सहभावाश्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ २४ ॥

'सर्ववेदान्तप्रत्यय'सूत्रार्थपुरःसरमाहुः सर्वे वेदा इत्यादि । तथात्वमिति । वेदत्वम् । फलत
इति । कर्मज्ञानाक्षरज्ञाने फले ताभ्याम् । ननु 'अक्षर ब्रह्म परमं वेदानां स्थानमुत्तम'मिति पुरुषोत्तम-
स्येदमित्यतया ज्ञानविषयेऽवोक्षजे कथं विद्येततः प्रसङ्गादाहुः परास्त्विति । तथा च देशकृतपरत्व-
सम्बन्धेन यैः कैश्चिद्धर्मैर्नबोधजस्यापि विद्येति भावः । चिपयेति । विषयः पुरुषोत्तमः, पराश्रितः
फलं तयोर्वैलात् । 'सर्ववेदान्तप्रत्यये'त्यत्र सर्वपदं मुख्यवृत्तमित्याहुः परास्त्विति । अपरास्त्विति ।
धर्मकर्मरूपासु । फलेति । फल संयोगश्च रूपं च चोदना च तासां । तन्मध्ये इति । तेषां मध्ये ।
अन्यतरस्येति । तस्य महामाभ्यात् । 'उपसंहारोऽर्थभेदा'दिति सूत्रार्थसङ्ग्रहः गुणोपेति । स
चेति । गुणोपसंहारः । त्रिभिरिति । उक्तहेतुमिः । बाध्यत इति । उपसंहारो बाध्यते । भवतीत्यु-
पसंहारः । 'विकल्पोऽविशिष्टफलत्वा'दित्यस्वायंसङ्ग्रहः । परविद्या इति । 'काम्यास्त्वित्यस्य सङ्ग्रहः

भाष्यप्रकाशः ।

विकल्पन्ते, फलभेदे तु यथाकामं समुचीयन्ते, क्वचिदेकस्योपासनस्य स्वकामितानेकफलत्वे विकल्पन्ते च । कर्ममार्गीयविद्याङ्गानि तु बहूनां विद्यानां फलैक्येऽपि यथाश्रयं तत्रैव व्यवतिष्ठन्ते, ज्ञानमार्गीयविद्याङ्गानि तु यथाश्रयं क्वचित् समाहियन्ते, क्वचित्तु यथाश्रयं व्यवतिष्ठन्ते । अवतारोपासनं च यथाकाममेव भवति, सर्वासां परविद्यानामुपास्यरूपसाक्षात्कारः फलमिति च ॥ ६६ ॥ इति पञ्चविंशं न वा तत्सहभावाश्रुतेरित्याधिकरणम् ॥ २५ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनम्बचन्द्रनिरस्ताहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य
कृतौ भाष्यप्रकाशे तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

फलभेद इति । क्वचिदेकस्येति । यथा 'अकामः सर्वकामो वे'त्यत्र । 'अङ्गेषु यथाश्रयमाव' इत्यस्यार्थसङ्ग्रहः कर्ममार्गीयेत्यादिः । 'यथाश्रय'मिति सूत्रव्याख्याने व्याख्यातम् । तत्रैव अवयवित्येव । 'समाहार'सूत्रार्थसङ्ग्रहः ज्ञानमार्गीयेति । 'गुणसाधारण्ये'त्यादिसूत्रार्थसङ्ग्रहः अवतारेति । 'दर्शनाच्चे'ति सूत्रार्थसङ्ग्रहः सर्वासामित्यादि ।

इति श्रीविठ्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायजित्पौत्रेण
सम्पूर्णवेत्त्रा विठ्ठलरायजिद्गात्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरजिता
कृते भाष्यप्रकाशस्य तृतीयाध्यायस्य रश्मौ तृतीयाध्यायस्य
तृतीयः पादः सम्पूर्णतामगमत् ॥ ३ ॥ ३ ॥

इति श्रीमच्छण्डैपायनप्रणीतब्रह्मसूत्रेषु तृतीय उपनियदां बोधकतामकारनिरूपके
साधनाध्याये गुणोपसंहारो नाम तृतीयः पादः ॥ ३ ॥ ३ ॥

1967



प्रास्ताविकम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहित-श्रीमदणुभाष्यस्य तृतीयाध्यायस्याद्यपदद्वयस्य प्राक्ख्यानन्तरं यत्किमपि समुपलब्धं तन्निवेदनमावश्यकम् । आंग्लभाषायां यद्यप्येतत् सविस्तरं निरूपितम्, तथापि तद्भाषानभिज्ञानां प्रमोदाय सङ्क्षेपेणान्वनूयते । श्रीमन्नाथद्वारापीशश्रीमद्भोस्वामिकुलतिलकश्रीमद्भो-वर्षनलालजिमहाराजचरणानां तत्सुलालभावाश्रीदामोदरलालचरणानां परमोदारानुग्रहेण श्रीमत्सु-चरणश्रीमद्विह्वलेश्वराणां निजश्रीहस्ताक्षरलिखितस्य श्रीमदणुभाष्यस्य चतुर्थाध्यायस्य तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादस्यान्तिमपत्रत्रयस्य 'अनुष्ठेय'मिति सूत्रस्य वर्णकान्तरस्य च दर्शनसौभाग्यं सम्प्राप्तम् । तद्भागस्य श्रीमदणुभाष्यस्य पाठादि तदाधारेणैव योजयिष्यते । श्रीमत्सुचरणश्रीहस्ताक्षरप्रतिकृतिमपि यथावकाशं प्रकटीकरिष्यामः । एतेनाणुभाष्यस्यान्तिमसार्धाध्यायस्य प्रणेतृत्व श्रीमत्सुचरणानामेवेति तन्मूलपुस्तक-दर्शनेन सुष्ठु निश्चियते । श्रीमदणुभाष्यस्यायं विभागः श्रीमत्सुचरणैः श्रीगोकुल एव तत्र निवासार्द्धी-कृत्यनन्तरं प्रणीत इत्यपि निर्णीतमस्माभिरांगलटिप्पणे । कारणानि च सविस्तरं तत्रैव दर्शितानि ।

भाष्यप्रकाशस्य श्रीमत्पुरुषोत्तमानां श्रीहस्ताक्षरलिखितान्तिमशोधयुक्तो 'गुजराती' मुद्रणालयाधि-पतिसन्मान्य 'नटवरलाल इञ्जोराम देसाइ' इत्यस्य सौहार्देन प्राप्तः । एतेन प्रकाशमुद्रणमपि विदुषां हृदये सन्तोषं जनयिष्यतीति । अत्राप्यधिकजिज्ञासुभिरन्यत्रास्मिन्नेव पुस्तके द्रष्टव्यमिति ।

एतत्पादभाष्यस्य पाठादियोजनेऽस्माभिः श्रीमत्सुचरणपौत्राणां श्रीमद्भरिचनपितृचरणानां श्रीकल्याणरायाणां पुस्तकस्योपयोगः कृतः । श्रीकङ्करपल्लीश्रीमद्द्वारकापीश्वरप्रभोर्भन्द्रिरस्यप्राचीनचित्र-सङ्ग्रहात् श्रीमत्पुरुषोत्तमानां प्राचीनं चित्रं श्रीमन्नातुचरणश्रीमद्भोस्वामिनीश्रीसौन्दर्यवतीनां निःसीमालु-ग्रहेणोपलब्धम् । तत्तादृशमेव सम्पाद्य 'श्रेष्ठिवर-चैष्णव-लालजीभाई' इत्येतेषां सम्मत्यात्र निवेशितमिति ।

श्रीपुरुषोत्तमचरणानां गुरुश्रीकृष्णचन्द्रचरणानामेतद्भाष्यविभागविवरणमस्माभिस्तन्मूलपुस्तकाका-धारेण संशोध्य परिशिष्टे निवेशितम् । एतन्मूलपुस्तकमस्माभिः 'परलोकनिवासित्रिपाठिमनःसुखरा-मसुखविद्वद्वरतनसुखरामभाई'सकाशात् सम्प्राप्तम् । एतदखिलं विवरणं ग्रन्थप्रणेतृणां श्रीहस्ताक्षरे-ष्वेव लिखितमिति तद्दर्शनेनास्माकं स्फुरति । एतदखिलं विवरणं श्रीपुरुषोत्तमैर्निजकृतौ प्रायः समग्रमेव समावेशितं दृश्यते । ए ते श्रीकृष्णचन्द्राः श्रीमत्सुचरणानां तृतीयलालश्रीबालकृष्णानां द्वितीयसु-श्रीब्रजनाथानां सूनवः सवत् १६५५ श्रावण-कृष्ण-सप्तम्यां प्रादुर्भूताः । निखिलोपलब्धसूत्रभाष्यसमी-क्षापूर्वकमणुभाष्यममोद्धाटनपद्धतियुक्त्याभिर्भाष्यप्रकाशे दृश्यते, सा पद्धतिः श्रीपुरुषोत्तमैः श्रीकृष्णचन्द्रा-णामेव प्रेरणया कृपया चोपलभ्येति प्रतिभाति । तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादभाष्यप्रकाशस्यात्र मुद्रितपरिशिष्टेन सम्पादनेनास्मदभिः प्रायः स्फुटयिष्यतीति । साम्प्रदायिकविद्वत्सु प्रार्थनीयमिदं यञ्चास्त्ररीत्या श्रीमदणु-भाष्यस्यावगाहनं भवताममीष्टं चेत्, एतेषां श्रीकृष्णचन्द्राणां श्रीमदणुभाष्यस्य प्राचीनतमैतद्विवरणस्यान्वे-षणं कर्तव्यमिति । सम्प्रदाये तेषां तच्छिष्यश्रीपुरुषोत्तमानां च वशसोत्सन्नत्वात् नामावशेष एव ते जाता इति विचिन्त्य चेतो दुनोत्यस्माकम् । कस्मिन् वर्षे तेषां प्रादुर्भावो जात इत्यपि सम्प्रदायवशवृक्षे प्रायो न दृश्यते । निर्भयरामः सम्प्रदायकल्पद्रुमे 'इमे शास्त्रवित्ता' इति वर्णयति । 'भद्रपुरनिवासि-वैष्णवश्रेष्ठिवर-दि-ब-गोविन्ददास'सकाशादुपलब्धात् प्राचीनपुस्तकतस्तज्जन्मसमनोस्माभिर्ज्ञातम् । एतेषां गोस्वामिनां पण्डितमुकुटभणीनामैतिह्यं सम्प्रदायगौरवममिलवद्विरवश्यमन्वेषणीयमिति विशिष्टिः ।

श्रीमदाचार्यश्रीमद्भद्रभाषीभर-

प्राकभ्यसहोत्सव ।

केन्द्र-कुरण-११-१९६३ ।

मूलचन्द्र तेलीवाला ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

परिशिष्टम् ।

गुणोपसंहारपादभाष्यविवरणम् ।

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥ तृतीयपादं व्याचिख्यासवः सङ्गति-
बोधनाय पूर्वपादार्थमनुवदन्तः प्रस्तूयमानार्थमाहुः पूर्वपादेत्यादि । विचार्यन्त इति । धर्माः
सर्वे सर्वत्र सन्ति, क्वचिदेव वा केचन सन्ति, केचन न सन्ति, सर्वत्रैव न सन्त्युपाधिका वा सन्तीति
सन्देहे विचार्यन्त इत्यर्थः । नन्वत्र सर्वैरुदेसिभिर्विधाभेदाभेदविचार एवाद्वियते, तत्कृतो धर्मा
विचार्यन्त इत्युच्यते इति चेत् । उच्यते । आचार्यस्य ब्रह्मनिरूपणार्थमेव मुख्यतया प्रवृत्तत्वेन
ब्रह्मशेषतयैव विधाविचारस्यौचित्यात्पूर्वपादसङ्गतिः सौकर्यात् पक्षवाचकविज्ञानोपासनादिपदाध्याहारा-
पेक्षया पूर्वपादान्तपरामृद्यब्रह्मानुपङ्गस्यैव ज्यायस्त्वात्सर्ववेदान्तप्रत्ययमित्येकवचनस्यापि स्वारस्यात्
विधाविचारादतृभिरपि तद्भेदाभेदयोर्विषयभेदाभेदाभ्यामेव समर्थेन तद्विचारस्यापि विषयविचारैक-
शरणत्वेन तत्सिद्धान्तितविधैक्यस्यैवमपि सिद्धेश्चेति ब्रुव्यम् । ननु सिद्धे विग्रहे धर्माः सिद्धप्राया
एवेति पुनः किमिति विचार्यन्त इत्यत आहुः ते चेदित्यादि भिन्ना इत्यन्तम् । अतो विचार्यन्त
इत्यर्थः । एवं सङ्गतिं प्रदर्श्य मतान्तरोक्तविषयस्यापि प्रस्तुतीतिकविचारेण निर्णयसिद्धिवोधनाय
तत्साधारणं विषयद्वयं पूर्वमाहुः यथेत्यादि । एतदाद्युदाहरणानां विभूतिविषयकत्वाद्विचारस्यैताद-
ग्विषयमात्रपरताव्यावर्तनायोदाहरणान्तरमाहुः अपरं चेत्यादि । एवं विषयं निर्दिश्य पूर्वपक्षाकारं
विवेक्तुं पूर्वं मतान्तरीयाकारं वदन्तस्तेनाशङ्कान्तरमुत्थापयन्ति तथा चेत्यादि । अत्र दृष्टान्तो-
दाहरणं त्वामिक्षाधिकरणम् । तत्र हि 'तते पयसि दध्यानयति सा वैश्वदेव्यामिक्षा वाजिम्यो वाजिन'-
वाक्ये तसद्गुणनिष्पन्नघनविरलद्रव्यद्वयरूपक एको यागो यागद्वयं वेति सन्देहे, द्रव्यदेवताविशिष्ट-
यागान्तरविधौ गौरवप्रसङ्गादपूर्वान्तरकल्पनाप्रसङ्गाच्च न यागद्वयविधिः, किन्तु पूर्वसिन्धेव यागे
वाजिनं गुणो विधीयते, वाजिम्य इत्यनेन च वाजोन्नमामिक्षा तद्येषामस्तीति व्युत्पत्त्या पूर्वोक्ता विश्वे-
देवा एनोपलक्ष्यन्त इति पूर्वपक्षः, तत्रोत्पत्तिशिष्टामिक्षा द्रव्यावरुद्धे याग उत्पन्नशिष्टं वाजिनं गुणत्वेन
प्रवेशं न लभते निर्धेत्वत्वात्, ततश्च तत् द्रव्यं स्वसम्बन्धिभागं पूर्वस्माद्भिनत्ति, वाजिपदं चाश्वे
रूढत्वान्न योगेन विश्वान् देवानुपलक्षयिष्यति, तथा सति विध्यपूर्वान्तरकल्पनयोः प्रामाणिकत्वात्-
कृतं गौरवं न दोषायति द्रव्यदेवताभेदाद्योगभेद इति स्थितम् । तथा प्रकृते पञ्चाश्रयः षडश्रय
इत्यादि । श्रीकृष्णः श्रीरामो नृकेसरीत्यादीतरपरिच्छेदकरूपभेदाद्विषयभेदः । किंच यथा कारीरीवाक्या-
न्यधीयानास्तेतिरीया भूतौ भोजनमाचरन्ति नेतर इति धर्मभेदः, तथात्र शिरोन्नतमाथर्वणिकानामेव
नेतेरामिति धर्मभेदः । विभूतिभेदश्च क्वचिद्रामस्वरूपं विभूतिमन्वे गण्यत इतरत्र चाद्युदेवस्वरूपम्,
एवं मुत्लीघरत्वं धनुर्धरत्वं चेति धर्माणामावापोद्वापौ । किञ्च दृष्टादृष्टफलभेदोपि । यथा राममन्त्राणां
सर्वकामदत्वं मोक्षः । श्रीकृष्णस्मरणस्य भगवद्विषयककामजननं तन्मन्त्रसानानायासतो भगवत्पद-
प्राप्तिरिति, रूपभेदेन धर्मभेदेन फलसंयोगभेदेन च वेद्यभेदप्राप्तौ दोषान्तरमापतितम्, तेन मतान्तरोक्त-

१. इदमखिलं विवरणं श्रीरूपोत्तमचरणे स्फुटतप्रकाशे प्रायः शब्दश उद्धृत्य समाधेयितम् । श्रीरूपोत्तमश्रुतिभिः
श्रीमद्गोपालादिश्रीकृष्णचन्द्रचरणानामिष्य कृतिरिससत्यस्य ।

पूर्वपक्षसमाधानाभ्यां धर्मभेदापादितदोषो नापैतीति कश्चिदधिक आकारो वक्तव्य इत्यर्थः । अत्रोपासना-
विषयाणामब्रह्मत्वं सिद्धान्तत्वेनाभिमन्यमानः कश्चिदेकदेशी पूर्वोक्तशङ्कामप्रयोजकं मनसि कृत्वा
चोदयति मन्विष्यादि । तद्बुध्यन्ति मैवमित्यादि । समन्वयविरोधापत्तेरिति । आचार्येण हि
समन्वयः श्रुतीनां ब्रह्मनिरूपकत्वेन प्रतिपादितः, न तु तासामौपाधिकनिरूपकत्वेनातस्त्वथेत्यर्थः ।
अथ ग्रहिलतया तथैव प्रतिपादित इत्युक्तौ युक्त्यन्तरमाहुः तासामित्यादि । ननु तासां यथाकथं-
चिद्ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थत्वात्तत्र हानिरित्यत आहुः श्रुतेरित्यादि । अन्यथा सतोऽन्यथा कथनास्येत्यर्थः ।
अथ विषमो जनवद्दत्तीति न प्रतारकत्वमित्यत एतन्न्यायस्याप्रवृत्तिं सूचयन्ति अपरं चेत्यादि ।
तत्सद्गुणासनामिति । अन्यथा ज्ञानरूपमित्यर्थः । तथा च न विषमो जनवदेषोक्तिरिति भावः ।
एतद्वाक्याय युक्त्यन्तरमाहुः स्पष्टेत्यादि । तथा च यदि त्वदुक्तं व्यासोऽभिप्रेयात्, स्पष्टार्थानि रामादि-
पदान्यपि देवतावाचकानि ब्रह्मवाचकानि वेति सन्देह तन्निर्णयमपि कुर्यादतस्तदभावात्तत्र बोधेत्यर्थः ।
एवमेकदेशियतं निरस्य सर्वासां ब्रह्मनिरूपकत्वमेव व्यासाभिप्रेतमित्याशयेन सिद्धं पूर्वपक्षस्वरूपमाहुः
एवं च सतीत्यादि । सर्वासां ब्रह्मनिरूपकत्वे सति धर्मभेदकृतधर्मिभेदाद्ब्रह्मानेकत्वापत्त्या 'नेह
नानास्ती'त्यादिश्रुतिविरोधस्तासामौपाधिकपरत्वे बहूनां वाक्यानां ब्रह्मविद्यात्वहानिरित्ययमेव पूर्वपक्षाकार
इत्यर्थः । अत्र सूत्रावयवमुपन्यस्य समादधते अभिधीयत इत्यादि । ननु नायं प्रतिज्ञार्थः ।
तथाहि । पूर्वकाण्डे यज्ञस्थानन्तरूपनिरूपणं यथा भगवन्मूर्तित्वसिद्ध्यर्थम्, तथा ब्रह्मनिरूपणाय
प्रवृत्ते उत्तरकाण्डेऽनेकरूपनिरूपणप्रयोजनालामाद्यथाकथंचित्प्रतिपत्त्यर्थत्वस्य सिद्धान्तनागङ्गीका-
सदन्तरूपश्रुतेरसङ्कचितवृत्तित्वेन निरूपणसाशक्यत्वाच्चेत्याशङ्कयामाहुः ब्रह्मण इत्यादि । तथा
च 'फलमत उपपत्तेरित्यत्र ब्रह्मणः फलदातृत्वस्य निश्चितत्वात्तत्फलसाधकोपासनाय तत्रिरूपण-
मित्ययमेव प्रतिज्ञार्थ इत्यर्थः । ननूपासनायैकमेकमनेकरूपेण निरूप्यत इति कथमवगन्तव्यमित्यत
आहुः तत्र हेतुरिति । तथाच सूत्रोक्तहेतोरवगन्तव्यमित्यर्थः । कथमित्याकाङ्क्षायां तमनूद्य विवृण्वन्ति
चोदनेत्यादि । तथा च ब्रह्मत्वेनोपासनविधानानुधावसीयते, तेन यथाभिहोत्रे द्रव्यभेदे उपशु-
याजे देवताभेदेपि एकदेशस्त्वैव भेदात्तत्र यागभेदस्तथात्रापि किंचिद्ब्रह्मधर्मभेदात्तत्र वेद्यमूतब्रह्मभेद इत्येव-
मित्यर्थः । ननु शाखान्तराधिकरणे केवलानां रूपादीनां व्यभिचारित्वं हृदिक्कृत्य 'एकं वा संयोगरूप-
चोदनाऽख्याऽविशेषा'दिति सूत्रेण संयोगादिहेतुचतुष्कसमुदायं हेतुक्रत्याभेदः साधित इति प्रकृत
एकेन हेतुना कथं सिद्धिरित्यत आहुः आदीत्यादि । तथा चात्रापि संयोगरूपचोदनात्मकहेतुत्रय-
सत्त्वादेकदेशरीतिकोदाहरणे शाख्या अपि सत्त्वेनोक्तचतुष्कस्यापि सत्त्वान्न दोष इत्यर्थः । ब्रह्म
सर्ववेदान्तप्रत्ययमेकं चोदनाद्यविशेषात्, यत्र चोदनाद्यविशेषस्तत्र प्रतिपाद्याभेदः । सर्वशाखाप्रत्यय-
ज्योतिष्टोमवदित्यनुमानमत्र सिद्धम् ।

तत्र दोषमाशङ्क्य सूत्रकारः समाधत्ते इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति भेदादित्यादि । उक्तहेत्व-
सिद्धिमिति । धर्मभेदकृतमयोभेदादिपदसंयुहीतरूपाभेदस्य पक्षे ब्रह्मण्यभावेन चोदनाद्यविशेषादित्यस्य
हेतोः स्वरूपासिद्धिमित्यर्थः । तथा च ब्रह्मधर्मत्वेत्यादि, यथा षोडशिग्रहणामग्रहणयोः स्वरूप-
भेदेऽप्यतिरात्रधर्मत्वेनाभेदस्तथा तत्तद्धर्मवैशिष्ट्यावैशिष्ट्ययोर्ब्रह्मधर्मत्वेन तथात्वात् त्वदुक्तहेतोरिव स्वरूपा-
सिद्धिरित्यर्थः, भेदेन हेतुना सिद्धान्तहेतु दूषयता त्वया प्रतिवाक्यं प्रतिपाद्यं ब्रह्म मित्रं धर्मभेदात्तत्र
धर्मभेदस्तत्र प्रतिपाद्यभेद आभिक्षावाजिनयागवदित्यनुमानं लक्षितम् । तत्र त्वदुक्तहेतोरतिरात्रदृष्टान्तेन
व्याप्यत्वासिद्धिरित्यपि बोध्यम् । नन्वेवं ब्रह्मैक्यमत्राचार्यः किमित्याग्रहेण निरूपयतीत्याकाङ्क्षायास्तुप-
संहारसूत्रविचारेण तदाशयमाहुः एवं सतीत्यादि । तत्रेति, न्यूनगुणे क्लृप्ते । उचित इति,

कर्मणि द्वयोरैकदा कर्तुमशक्यत्वात्पर्यायभेदेन विकल्पस्यापि प्रसक्तिः, प्रकृते तु तदपि नेत्यत उचित इत्यर्थः । नन्विदं सूत्रकारेण नोक्तमित्याशङ्क्यामाहुः इति भाव इति । पूर्वसूत्रोक्तहेतोरत्र शोधनादग्रे कथनाच्च तथाशयो लभ्यत इत्यर्थः । उपसंहारपदार्थश्च सामान्यतः प्रसक्तस्य विशेषे नियममित्याग्रिमसूत्रे स्फुटीभविव्यति । तच्चात्र तेषां तेषां गुणानां तत्रतत्र सत्त्वेन ज्ञानरूपमित्यग्रे वाच्यं 'न वा विशेषादि'ति सूत्रे । नन्वेवं सति यत्र ब्रह्मत्वेनोपासनं विधीयते तत्र तद्वाक्यनिर्णयो भवति, यत्र पुनर्ब्रह्मत्वेनोपासनं न विधीयते यथा प्राणसंवादे पञ्चाग्निविध्यायां च, तत्र ब्रह्मत्वेनोपासनाभावेनैक्याभावात्कथं निर्णय इत्याशङ्क्यायां तत्रापि न्यायस्यास्य तौल्यादेतेनैव निर्णय इति हृदिक्कृत्य कंचिद्विशेषमाहुः अत्रेत्यादि । ॐमित्येतद्दक्षरमिति, ॐकाराक्षरमित्यर्थः । तथा च विमृत्युपासनान्यायस्तत्रापि बोध्य इत्यर्थः । अत्राचार्येणोपासनामात्रनिर्णयो न क्रियतेपि तु साधनमात्रस्य, तथा सति भक्तिमार्गस्यापि व्यवस्था वक्तव्यैवेत्याशयेनाहुः भक्तीत्यादि । अत्र इति, 'न वा प्रकरणभेदा'दिति सूत्रे । ननु भक्तेरप्रस्तुतत्वात्तत्त्वव्यवस्थाकथनमनुपपन्नमिति चेत् । न । उपासनाया अपि तथात्वात् । न च तस्याः श्रौतत्वादस्ति प्रस्ताव इति वाच्यम् । तुल्यत्वात् । गोपालतापनीये इति 'सकलं परब्रह्मैतद्यो ध्यायति रसति भजति सोऽमृतो भवती'ति ध्यानाद्भिरतया तस्या अपि विधानात् । 'भक्तिरस्य भजनं तदिहामुत्रोपाधिनैराशयेनैवागुष्मिन् मनःकल्पनमेतदेव च नैष्कर्म्य'मिति लक्षणभेदाच्च । न च यच्छब्दोपन्यासादयमनुवाद एव न विधिरिति वाच्यम् । 'यदाग्नेयोऽष्टाकपाल' इत्यादिवददोषात् । न च कर्तुंसामानाधिकरण्याभेदं साम्प्रतमिति वाच्यम् । तथापि समाप्तौ 'कृष्ण एव परो देवस्तं ध्यायेत्तं रसेतं भजे'दिति दर्शनेनादोषात् एकस्मिन्नेव प्रकरणे सृष्टिकर्तृत्वादिना माहात्म्यस्य आत्मत्वेन निरुपाधिप्रियत्वस्य च बोधनात् श्रुतीनां भक्तावेव तात्पर्यावसायाच्च । नन्वत्र विहितभक्तिमार्गीया व्यवस्था वाच्या अविहितभक्तिमार्गीया वेति चेत् । उभयोरपीति भ्रमः । किं मानमिति चेत् । श्रीभागवते श्रीनन्दादीनां फलकथनाच्चद्वलेनाविहितभक्तेरपि प्रामाणिकत्वसिद्धौ तत्त्वव्यवस्थाया अपि मन्दमध्यमयोरर्थे आवश्यकत्वात् । अतो नात्र चोद्यावसर इति दिक् ॥

ननु सूत्रकारेणैदं कुत्रोक्तमिति चेत् । अग्रिमसूत्रेऽधिकारस्य नियामकत्वं वदता सूचितमिति जानीहि ।

अग्रिमसूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथा च शिष्टाचारविरोधात्पूर्वत्र साधितोपासनाधैक्यविन्तावैयर्थ्यं प्राग् प्रतिवदतीत्यर्थः । सूत्रस्थस्य तथात्वेनेत्यर्थमाहुः स एकमित्यादि बोधयतीत्यन्तम् । यत एवं बोधयत्यतो हेतोः स्वाध्यायस्य वेदस्य तथात्वेन नामास्वरूपकैकर्मबोधकत्वेनेत्यर्थः । तत्रयुक्त इति नियमविशेषणम् । तथा च बोधनप्रकारमर्यादावलाचावत्कर्मकरणनियम इत्यर्थः । अत्र बीजमाहुः ताच्चद्विरित्यादि । स्वाध्यायस्य तथात्वेनेत्यस्य हेतोर्विज्ञानां भगवन्मूर्तितासाधकत्वेन चारिताध्युदनेन हेतुना दोषापरिहारं मन्वानः सूत्रकृद्भेद्वन्तराणि समुच्चिनोतीत्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । उक्तहेतुप्रयुक्ते नियमे शिष्टाचारबीजमूर्तां सम्प्रतिमाहुः अत एवेत्यादि । अत एव, तत्तच्छाखावाक्यतत्तदधिकारन्युत्ताधिकप्रायश्चित्तानां नियामकत्वादेव । परशास्त्रोक्तमिति, यथा 'कुच्छुटोसीत्यश्मानमादत्ते कुट्टरसीति वै'त्यश्मानमादामन्नो येषां कल्पे विकल्पितसैवरे तत्र पठ्यते, नेतैः । विकल्पे तूमयस्याशास्त्रार्थत्वमिति, यत्कल्प एवं विनियोगविधिर्नास्ति तेषां तादृशस्थले इच्छया करणे धर्माभासपरधर्मत्वापत्या तथेत्यर्थः । अतोपीति, कल्पोक्तनियमवलादपि । नियम्यन्त इति, लिङ्गान्नियम्यन्ते । एवं सूत्रं व्याख्याय उपासनाया अपि समाचारत्वेन सङ्गहात्तमेव नियमं तत्राप्याहुः प्रकृतोपीत्यादि । तथा सतीति, तद्वोधकप्रमाणमनुरुध्य रूपान्तरासाधारणधर्मोपसंहारेऽङ्गीकृते

सति । तथा चैवं भावने सवद्यन्तबोधिता लिङ्गस्य नियामकता भज्येतात्सत्या न भावनीयमित्यर्थः । अत्र वादी लैङ्गिकनियमसाध्योजकत्वं शङ्कते नन्वित्यादि । तत्र समादधते स्वल्पमित्यादि । तत्रेति, आक्षेपे । कार्येति, मूलरूपोपासकेन कार्या । इति ज्ञेयं परमिति । मन्वेवताराणामेव तत्त्वविधानदर्शनात्तथेत्यर्थः । ननु श्रुत्या त्वेतावद्वोच्यत इति सत्यम्, तथापि मूलरूपत्वाविशेषस्योपासहारहेतोर्विधमा-नत्वादुपसंहारे किं बाधकमित्यत आहुः तत्रेत्यादि । उक्तमेवेति । लैङ्गिकनियमरूपं यत्कर्मण्युक्तं तदेव, अन्यथा तत्राप्यतिप्रसङ्गः स्यादिति भावः । ननु पूर्वसूत्रोक्तहेतुना सर्वत्र सर्वशुणोपसंहारप्राप्तौ समाचारसूत्रे निरूपणप्रकारभेदाधिकारभेदप्रायश्चित्तश्रवणासाधारणलिङ्गानां नियामकत्वमाद्यतम्, तेन तत्तच्छाखिमिस्तत्तदधिकारिमिस्तत्तद्विहितनियताः स्वाधिकारानुसारेण स्वशाखोक्ता गुणा भावनीया इति सिद्धम् । तथा सति प्राणाद्युपासनायां शाखान्तरोक्तशुणोपसंहारो न स्यादित्यत आहुः प्राणादीत्यादि । न च निरूपणप्रकारभेदरूपं बाधकं दृश्यत एवेति वाच्यम्, तस्य मन्दमत्युग्र-द्वार्थत्वेन बाधकत्वाभावात् । शाखाविभागात् पूर्वमिच्छयैवाधिकारमनुसृत्यविधिः कर्थात् । आचार्येण मन्दमतेस्तावतैव फलसिद्धिबोधनार्थमेव तदुपन्यासात् । हेत्वनन्तरकथनेन तथानिश्चयात् । तेनैक-शाखाध्येतुस्तावतैव सिद्धिर्हि न्याय्येत्तुस्तुपसंहारेणोपासनापौकल्यात्फलशैथिल्यमिति फलति, तदेतद-भिसन्धायोक्तं न किञ्चिद्बाधकमिति । लैङ्गिकनियमसमर्थनाय मत्सङ्कीर्णदिरूपेणायमेव सर्वकर्म कृतवानिति यदुक्तं तत्र चोदयति नन्वित्यादि । तत्र समादधते नैवमित्यादि । धर्मिप्राहकमानतः सिद्धिं दृष्टान्तनोपादायन्ति यथेत्यादि । नियतपदार्थवादिमते भावभिन्नस्य निषेधसुखप्रतीतिगोचरस्यै-कस्यैव पदार्थस्य तादृशप्रतीतिवचनेन तावद्रूपत्वं स्वीक्रियते, न तु निरूपकभेदादाय स्वरूपनानात्वम्, तद्वदत्र ब्रह्मण औपनिषदत्वात्तद्वाक्यवचनेन तथेत्यर्थः । एवमुपपत्तिपरिहाराय श्रुतिरूपप्रमाणेन भगवतोन्नतरूपत्वं साधितम् । अतः परं श्रुतार्थापत्तिश्रुतिभ्यामनन्तधर्मवत्त्वं साधयितुं पूर्वं श्रुतित-त्पर्यमनूद्य वादिनमनुसृजन्ति अपरं चेत्यादि । तदाशयमनूद्य दूषयन्ति उपेत्यादि । चदाम इति, तवानिष्टापत्तिं वदामः । न वदेदिति ग्रहणकोक्तमवदनं व्याकुर्वन्ति तथाहीत्यादि । तस्येति, ब्रह्मज्ञानस्य । एकजातीयत्वे हेतुः । घटवत्कृसेत्यादि । निरूपयेदिति, ब्रह्मविज्ञानफलं निरूपयेत् । अपि वा वदेदिति, अशेषगुणज्ञानाभावे फलाभावापत्त्या वदेदित्यर्थः । आश्वयान्तरमनुवदन्ति । न चेत्यादि । उपासनानाममात्रोक्तौ प्रकारज्ञानाद्युपासनाया असिद्धेस्तथेत्यर्थः । तदूषयन्ति परेत्यादि । तथा चैवमाशयकल्पनपक्षे प्रकारोक्तिवैयर्थ्यं तदवस्थमित्यर्थः । तर्हि कस्तदाशय इत्याकाङ्क्षायां मन्दाधिकारिणामपि तावतैव फलसिद्धयर्थं वदतीत्याशयं हृदिकृत्य तेन विवक्षितं साधयन्ति तस्मादित्यादि । तस्मादिति, त्वदुक्ताशयसाधुपपन्नत्वात्, एतेनेति, उक्तार्था-पत्त्याधिकारव्यवस्थापनेन । उक्तोपग्रन्थाय श्रुतिसुपन्यसन्ति तदुक्तमित्यादि । स्वाभाविकीति विशेषणतात्पर्यकथनेनैकदेशिमते निरस्ते अनन्तधर्मवत्त्वं ब्रह्मणि वास्तवमिति सिद्धम् । तथा सति यस्य रूपस्य ये असाधारणा धर्मास्ते तस्मिन्नेव रूपे नियता इत्याक्षेपलभ्यत्वाभावाच्चान्यत्रोपसंहर्तुं शक्या इत्यर्थः । एवं लैङ्गिकनियमं समर्थयित्वा स्वोक्तसूत्रव्याख्यानं दृढीकर्तुं मतान्तरीयमेतत्सूत्रव्याख्यानम-प्यसमस्यसमिति बोधनाय तमनुवदन्ति केचिदित्यादि । अयं मतान्तरग्रन्थः शाखान्तराधिकरणस्य 'विद्यायां धर्मशास्त्र'मिति सूत्रीयशास्त्रभाष्यस्य छायामनुसरति, तत्र हि 'कारीरीवाक्यान्वधीया-नास्तैत्तिरीया सूसौ भोजनमाचरन्ति नेतरे, तथैकेऽग्निमधीयाना उपाध्यायसोदकुम्भमाहरन्ति नेतरे, तथैकैश्वमेधमधीयाना अश्वस्य घासमाहरन्ति नेतर' इति धर्मभेदात्कर्मभेद आशङ्किते, विद्यायां धर्मशास्त्रमिति सूत्रेण विद्या वेदनमध्ययनमिति यावत्, तस्यायं धर्मो, न तु कर्मण्येनान्यधर्मस्या-

न्याभेदकत्वात्कर्मभेदः परिहृत इति स्थितम् । तेन प्रामाणिकः, परन्तु सूत्रकारानुशयविरुद्ध इति बोधनाय दूषयन्ति स चिन्त्यत इत्यादिना । चिन्ताहेतुमाहुः न हीत्यादि । हि यतो हेतोः । अस्य शिरोव्रतस्य विद्याधर्मत्वं विद्याभेदकं न भवति, उक्तन्यायेन चोदनाद्यविशेषरूपेणान्यत्रापि तथात्वेन सर्व-विद्याधर्मत्वस्य सिद्ध्या तदभेदकत्वात्, तथा चास्य भेदकत्वमापाद्य ततोऽन्यधर्मसाधनेन तदसाधकत्वं काकदन्तविचारन्यायमनुसरतीत्युपेक्ष्य इत्यर्थः । इवपदं प्रकारस्य प्रामाणिकत्वबोधनार्थम् । प्रामाणिकत्वेनोपेक्ष्यत्वमसहमानश्चोदयति नन्वित्यादि । तत्रोपेक्ष्यत्वे बीजसूतामनुपपत्तिं बोधयन्ति सूत्रस्थेत्यादि । तत्सात्पर्यकल्पनेति, शिरोव्रतोपदेशतात्पर्यकल्पना । ननु मुख्यार्थवाचः फलमुखो न दोषायेत्यतो दूषणान्तरमाहुः किञ्चेत्यादि । तथा च भवता हि विधैकत्वसाधकत्वेनेदं सूत्रं व्याख्यातम्, तथा सति शिरोव्रतस्य प्रकृतग्रन्थविशेषयोगेनासङ्कीर्णत्वेपि पूर्वसूत्रोक्तहेतोर्दोहत्वे सम्पन्ने 'तेषामवैतां ब्रह्मविद्यां वदते'त्यत्र यथैतच्छब्दस्तथा सर्वत्र धर्मकथन एतच्छब्दादर्शनेन तद्वर्षोपसंहारस्य प्रासावसरत्वाद्दुक्ताशङ्कया अनिवृत्तिस्तस्मादस्य सूत्रसूक्तरीत्योपसंहारनियमबोधकतयैव व्याख्यान-शुचितम्, एवं च नियमविशेषयस्यैवोपसंहारपदार्थत्वात्तल्लक्षणस्यापि सौत्रत्वसिद्धिरिति गुणोपि । तस्मान्मतान्तरीयव्याख्यानमुपेक्ष्यमेवेत्यर्थः ।

एवं मतान्तरनिरासेनेतत्सूत्रार्थं निष्कृष्य पुनः सिंहावलोकनेन स्थूणाखननवत्पूर्वसूत्रार्थं ष्ठीकर्तुं चिन्तान्तरमारभन्ते नन्वित्यादि । पूर्वोक्तरीत्येति, अनन्तरूपत्वसमर्थनरीत्या । शेषग्रन्थस्तु निगदव्याख्यातः । तथा च निर्धारसम्भवे धर्माणां मायिकत्वमेव शरणीकरणी-यम् । तथा सति स्वरूपपरणामेतच्चिन्ताया अनुपयोगात्पूर्वोक्तशङ्काया अनिवृत्तावप्यदोष इति मतान्तरीयव्याख्यानं साधयेवेति भावः । तत्र तन्निर्धारणचिन्तासार्थक्याय समादधते अभिधीयत इति । तत्र पूर्वं निरवयवत्वेपि यथावतारेष्वंशत्वं प्रकारं बोधयितुं रामानुजा-दिमतस्याप्येकदेशत्वं बोधयन्तोऽं च प्रयोजकं वदन्ति सत्त्वमित्यादि । अत्र वाक्ये सत्त्व-विशेषणान्यां प्रियापदविशुद्धपदाम्यां सत्त्वस्य प्राकृतत्वं व्यावर्त्यते । 'मां भजन्ति गुणाः सर्वे निर्गुणं निरपेक्षक'मिति, 'विलज्जमानया यस्य स्यातुमीक्षापथऽमुये'ति वाक्याभ्यां तस्या गुणानामप्रियत्वेन तस्या अविशुद्धत्वेन च बोधनाय तद्गुणस्य सत्त्वस्य प्रियत्वशुद्धत्वयोरशक्यवचनात् । न चाप्रसिद्ध्या नैव-मिति शङ्क्यम्, 'सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणास्त्रय' इति द्वितीयस्कन्धे त्रयाणां भगवद्गुणत्वोक्तैस्तत्र तेषां सिद्धत्वात् । 'कार्षीसे न हि सूत्रं तदेव पुनः पौर्योपर्यमापद्यमानं सूत्रतामापद्यत इति भगवान्निर्गुणस्ते गुणा' इति तत्र विवरणात्तदेतद्दुक्तं भगवद्दर्भरूप एव कश्चन्यास्तीति । एतमेव रामानुजमते शुद्धसत्त्वं नाम रजस्तमोमिश्रप्राकृतसत्त्वविलक्षणसत्त्वगुणाश्रयो द्रव्यविशेष इत्याहुः 'स्वसत्तामासकं द्रव्यं त्रिगुणात्तद्विलक्षण'मिति प्रमाणं चाहुः । सिद्धान्ते तु प्राकृतानामिव तस्यापि द्रव्यत्वसाविद्वत्त्वात्तत्रैव विश्राम्यत इति विशेषः । एवं प्रयोजकसुक्तत्वा तेन सिद्धमंशस्वरूपमाहुः यादृशोनेत्यादि । अतो निरवयवत्वांशत्वबोधकप्रमाणयोर्न विरोध इत्यर्थः । अतः परं श्रैष्ठ्यबोधनाय मूलस्वरूपं विवृण्वन्ति यत्राधिष्ठानेत्यादि । प्रादुर्भूतस्य पूर्णत्वे गमकमाहुः अत एवेत्यादि । तेनेति, जृम्भाप्यादान-दामोदरलीलासु व्यापकत्वं प्रदर्शयितुस्तथात्वेनेत्यर्थः । एवमिति, सत्त्वसाधिष्ठानत्वं । सर्वत्रेति, अवतारादौ । विभूतिस्वरूपमाहुः मन्त्रेत्यादि । तत्त्वमिति, विभूतिरूपत्वम् । तत्र तत्रेति, नानाविध-लौकिकशरीरेषु । एवं रूपत्रयविभागस्याप्रयोजकत्वं मन्यमानश्चोदयति नन्विति । न्यायसिद्धत्वा-द्विभूतिरूपं तथास्तु, अवताररूपमूलरूपे तु न तथा, वदतो व्याघातादित्यर्थः । समादधते नैवमिति । तच्चेति, स्वतोनन्तरूपत्वे प्रमाणं च । आदिपदेन 'क्षयन्तमस्य रजसः पराक' इत्यादीनां

संज्ञहः । एव सत्त्वाधिष्ठानतदनधिष्ठानयोः स्थिरीकरणेन तथा प्राकट्यमपि स्थिरमेवेति रूपविभागोपि स्थिर इति साधयित्वा तादृक्प्राकट्यप्रयोजकं तत्प्रयोजनं चाहुः प्राकट्यं हीलादि । प्राकट्यमपि तथेति, अत्रापि बीजं 'ये यथा मां प्रपद्यन्त' इति प्रतिज्ञावाक्य बोध्यम् । एतेनैवेति, प्राकट्य-प्रकारव्यवस्थापनेनैव । एवं विभागमुपपाद्य सिद्धमाहुः एतेनेत्याद्यध्यवसीयत इत्यन्तम् । मथुरा-द्वारकादिस्थानां प्रायशः सोपाधिकलेहवत्त्वात्तदर्थं प्राकट्यविनियोगे वैरूप्यापत्तिं हृदिकृत्योक्तमानुष-ङ्गिकत्वादिति । व्यूहविशेषं द्वारीकृत्य तत्करणेन तेषां तदानात्तथेत्यर्थः । एतदेव रूपमिति, सत्त्वाव्यवहितं श्रीकृष्णस्वरूपम् । इदमिति, अधिष्ठानाव्यवधानम् । तथेति, विषयः । तथा च यदि निर्विशेष ब्रह्म स्यात्तदा तथा स्यादपि, तत्तु प्रागेव निरस्तम्, तथा सति विरुद्धधर्माधारस्यैव स्वरूपनिर्धारसिद्धेर्धर्माणाममायिकत्वेन वास्तवत्वात्तदुपसंहारचिन्ताया अप्युपयुक्तत्वाद्दुक्तशङ्का निवर्त-नीयैवेत्यतो मतान्तरीयव्याख्यानस्योद्देश्यमेवेति भावः । एवं स्वरूपधर्मादिकं निर्द्धार्यानिया चिन्त्या सिद्ध-गुणान्तरमाहुः एवं सन्तीत्यादि । गुणभेदस्याप्रयोजकत्वादिति, विद्यागुणभेदस्य वेधभेदाप्रयो-जकत्वात् । निःप्रत्यूहमिति, निर्विशेषादिभेदे धर्माणासुपाधिनिष्ठत्वादुपाधीनां भिन्नत्वादुपासनां रूपाणां चान्नह्यत्वात्तेन रूपेण वैचैकत्वं सविद्यम्, अत्र तु ब्रह्मणः सर्वरूपत्वात्प्राज्ञदमतस्तथेत्यर्थः ।

तेन वैचैक्यादेव विधैक्यमित्येतमेवार्थं सूत्रकारोभिप्रेतीति ज्ञापयन्तं सूत्रमेवाग्रिमं पठित्वा व्याकुर्वन्ति दर्शयन्ति चेत्यादि । इत्यादिनेत्यादिपदेन रामातुजभाष्यमायावादिभाष्याद्युपन्यस-श्रुतीनां संग्रहः । तथा च श्रुतिरपि वैचैकत्वेन विचैकत्वं दर्शयति, न तु स्वतः, दोषं च ब्रह्मभेददर्शने, अतोपि निःप्रत्यूहं ब्रह्मणः सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वमित्यर्थः । एतेन श्रीरामादिविद्यानां ब्रह्मविद्यात्वेनैक्यम् विभूतिविद्यानां तु प्राणादिरूपतत्तद्विभूतिविद्यात्वेनैक्यमिति सिद्धम् ॥ १ ॥

अतः परं यदर्थमिदमैक्यं विवेचितं तत्प्रयोजनमुपसंहारसूत्र उच्यत इत्यन्य एकदेशिनो वदन्ति, तथा सत्युपसंहारहेतोर्नैक्यस्य पूर्वं सिद्धत्वादस्मिन् सूत्रे उपसंहारत्वस्मादित्येव वक्तव्य-पदान्तराणां प्रयोजनाभावेन वैयर्थ्यादिति न सोर्थः, किन्तु श्रुतितार्थबोधनाय पूर्वसूत्रोक्तनियमसमर्थ-नायोपसंहारप्रयोजकज्ञापनाय चैव सूत्रप्रणयनमित्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । पूर्वसूत्रोक्तरीत्येति, लैङ्गिकनियमेनेत्यर्थः । क्वचिदिति, रूपविशेषे । उक्तावताररूपत्वस्य श्रीराम इति, ब्रह्मधर्मस्य ब्रह्मरूपविशेषे । एवमग्रे रूपान्तरधर्मस्य रूपान्तर इति बोध्यम् । इत्याद्याहुयेति । इति अतो हेतोलिङ्गस्य नियामकत्वं यत्पूर्वसूत्र उक्तं तदसार्वत्रिकत्वाद्ब्रह्मभिचारीत्युक्तमित्याशङ्क्येत्यर्थः । पदार्थ-स्येति, अभिधेयस्य । 'इति रामपदेनासौ पर ब्रह्मभिधीयते', 'तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते' इति श्रुतिः । तथा च परब्रह्मत्वे श्रुतेस्तात्पर्यं न तु रूपान्तरत्वे, यदि तथाभिप्रेत्याज्ञोपसंहारोदित्यर्थः । अर्थाभेदपदकृत्यसुक्त्वा शेषाणां वक्तुमाहुः नन्वित्यादि । विधिशेषशब्दे बहुव्रीहिः । पूर्वं बोध्यर्थे । स्मरान्नेपीति, अर्थाभेदे समानेपि । तथा च तस्य मत्स्यादिरूपत्वमेयोपसंहारतम्, न तु तद्वर्णवत्त्वम्, तेन तेषां तद्रूपधर्मलैङ्गिकनियमवाचो नेत्यर्थः । नन्वयमर्थस्तूपसंहाराधीभेदादित्येनेनैव सिद्ध इति शेषवैयर्थ्यं दुर्वारमित्यतः पक्षान्तरमाहुः चद्वेति । मत्त्वर्थीयो वत्प्रत्यय इति, वदिति प्रत्ययो योत्र सूत्रे स मत्त्वर्थीयः । सर्वं सर्वपदादेशा इत्यभिप्रेत्यैवमुक्तम् । अस्मिन् पक्षे विधिशेष इत्यत्र पृथीत-त्सुखः । अस्य थागस्येति चातुर्मासप्रथमपर्वणो वैश्वदेवथागस्य । इत्याशासीतीति, वैश्वदेवाव्यपर्वणः संवत्सराभिमान्यदिप्रासिंहितुत्वात्तथागकाले तदीयसूक्तवाक्यमध्ये संवत्सरीणामिति मत्र सूक्तवाक्याश्रीःपु

होता आशासीतेत्यर्थः । शेषं प्रकटार्थम् । उक्तरीतिरिति, अर्थवादबलात्फलान्तरसाधकत्वम् । तथा च यो मां स्मृत्वा निष्कामः सकामो भवति, यो ध्यायति सोऽमृतो भवतीत्युभयविधार्थवादबलाद्गन्-
वत्सराणे उभयफलसाधकत्वमुपसंहरणीयमित्यर्थः । अस्मिन्पक्षे चकारार्थो नोक्त इति, तमाहुः
प्राणादीत्यादि । तदाद्य इति, चाधका भावादयः । अयमर्थः पूर्वसूत्रेणैव सिद्ध एवेति पुनःसंग्रहे
बीजं न पश्याम इत्यत आहुः वस्तुत इति, पूर्वसमुच्चयार्थं इति, अर्थभेदादित्यस्य समुच्चयार्थः ।
अत्रापि चकारवैयर्थ्यमाशङ्क्य तत्तात्पर्यमाहुः शाखेत्यादि । अतो न वैयर्थ्यमित्यर्थः । एवं चाधिकारः
प्रायश्चित्तादिरूपवाधकार्यभेदाद्यैवविशेषैर्नियतो गुणोपसंहार इति सिद्धम् ।

पूर्वसूत्र उपसंहारप्रयोजको हेतुरर्थभेदरूप उक्तत्वं समर्थयितुमिदं सूत्रद्वयमित्याशयेन सूत्रमुप-
न्यस्य सूत्र व्याकुर्वन्ति अन्यथात्वमित्यादि । उक्तन्यायेनेति, अर्थभेदादित्यनेन अत्रद्वयत्वं स्या-
दिति, तथा चास्मिन्पक्षे उपसंहारस्यैवासिद्धिरिति भावः । इति भाव इति, तथा च शब्दबलकृतनिर्ण-
यस्योभयत्रापि तुल्यत्वेन सिद्धो ब्रह्मत्वेनाभेद इति नोपसंहारासिद्धिरित्यर्थः । पूर्वसूत्रांशाद्यद्विदमन्यथा-
सूत्रे प्रकारान्तरेण परिहरतीत्याशयेन सूत्र पठित्वा व्याकुर्वन्ति न वेत्यादि । विकल्पेनेत्यस्यैव त्वस्मिन्
विवरणं पूर्वोक्तादित्यादि । नवेति, तथा च अन्यथा त्वप्रकरणभेदाद्वा नेति सूत्रयोजना । विषय-
वाक्यं तु तैत्तिरीयसंहिताषष्ठकाण्डद्वितीयाध्यायस्थम् । एवं च प्रकरणभेदेन तत्तदुपयोगिगुणकथनात्तत्र
तावतैवार्थसिद्धेकरसत्वाग्राह्यत्वाद्यनपायाच्च नात्रद्वयत्वमित्यर्थः फलति । एवं सूत्रद्वयेनोपसंहारसूत्रोक्तो
हेतुः समर्थितः । अतः परमस्मिन्नेतसूत्रव्याख्याने वक्ष्यमाणाशङ्कानिवृत्तिर्न भवतीत्यस्यैव प्रकारान्तरेण
व्याचक्षते अथवेत्यादि । पूर्वसूत्रेणेति, उपसंहारसूत्रेण । इत्यत्रेत्यादि, इति हेतोः अत्रास्मिन्
सूत्रे गुणोपसंहारस्य तथात्वमाहेत्यर्थः । तद्वेतदुच्यत इति, एकान्तिभक्तोपलभ्यमानगुणेषु इतरेषां सत्त्वेऽप्युपसंहारो
नेत्यर्थः । अस्मिन् सूत्रेऽधिकारभेदादुपसंहारो व्यवस्थापितस्तां व्यवस्थामग्रिमसूत्रे हेत्वन्तरेण दूषयित्वा
तस्मिन् हेतौ दोषप्रदर्शनेन तां पुनर्द्वयतीत्याशयेनाग्रिमसूत्रं पठन्ति संज्ञात इत्यादि । नन्वधिकार-
स्यान्तरत्वेपि प्रमाणेष्वगणनाच्च धर्मीयस्त्वमित्यत आहुः संज्ञैकत्वस्येत्यादि । प्रमितभेदेऽपि चिति,
छान्दोग्ये 'अभिलेखितदक्षरसुद्रीथमुपासीते'त्युद्रीथावयवं प्रणवं प्रस्तुत्य रसतमादिगुणोपव्याख्यानपूर्वकं
देवासुराः संयेति'त्यादिना अथ ह्य एवायं मुख्यः प्राणस्तसुद्रीथमुपासाच्चक्रि इत्युद्रीथावय-
वप्रणवविषयमुपासनमुच्यते, वाजसनेयके तु 'हन्तासुरान्यज्ञ उद्रीथेनात्ययामे'ति कृत्स्नसुद्रीथं प्रस्तुत्य
'अथ हेममासन्यं प्राणमृजुस्त्वं न उद्रायेती'त्यादिना कृत्स्नोद्रीथविषयमुच्यते, तेन प्रकरणभेदे विषय-
भेदाभ्यामुपासनभेदः प्रतीयत इति तथेत्यर्थः । न च नैर्बल्यमधिकारस्य, प्रकरणान्तःपातित्वेन
समाख्यापेक्षया प्रथमत्वात् । एवं पूर्वसूत्रद्वितीयवर्णकेनानेन सूत्रेण चेत्येवं सूत्रद्वयेन समाचारसूत्रे
याधिकारस्थोपसंहारनियामकतोक्ता सा प्रपञ्चिता । पूर्वसूत्राभ्यामपि तदुपयोग्येवोक्तमिति । चतुःसूत्री
तस्यैव शेष इति बोधितम् ॥ २ ॥

अतः परमधिकारान्तरेण पुनर्धर्मानेव विचारयतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति व्यासेरित्यादि ।
ननु विरुद्धगुणाशङ्कितमत्रद्वयत्वं पूर्वं परिहृतमेवेति किमनेनाधिकरणेन विचार्यत इत्याकाङ्क्षायां
तद्विषयादिकमाहुः बाल्येति, तथा सतीति, प्राकृतत्वं इति । तत्रोक्तमिति, श्रुत्युक्तम् ।
सर्वमिति, उपाख्यरूपेषु साधितब्रह्मत्वं तत्त्वेनोपासनादिश्रुतिविरोधपरिहारश्चेत्यर्थः । सिद्धान्तग्रन्थस्तु
निगदव्याख्यातः । क्रमेणेत्यादि । सर्वरसश्रुत्याक्षेपलभ्येन क्रमेण तस्यैव आत्मा चिद्वृणुते तदु

श्वा'मिति श्रुतिलभ्येन वृतेष्वावरणात्मकयोगमायापसारणेन तथात्वात्सर्वभवस्थाप्रतीत्यादिकमुपपन्नया-
क्षेपलभ्यत्वाच्छ्रौतमिति ब्रह्मणस्तादृशत्वाच्च काप्यसामञ्जस्यमिति भावः ।

अन्ये तु । अन्यथात्वादिसूत्रत्रयात्मकमधिकरणान्तरं कल्पयन्ति । तत्रोद्गीथविद्यां विषयी-
कृत्यान्यथात्वसूत्रे मुख्यप्राणसोपास्यत्वाद्गीकारेणैक्यप्रतिज्ञासाधकहेतुना विधैक्यं पूर्वपक्षीकृत्य नवे-
त्यादिसूत्राभ्यामुद्गीथावयवप्रणवकृत्वोद्गीथयोर्वेधयोर्भिन्नत्वं संज्ञायाः साधारणत्वं च प्रदर्श्य, विद्याभेदं
सिद्धान्तयन्ति । ततो व्याप्तिसूत्रेप्यधिकरणान्तरम् । 'तत्रोमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीते'ति सामानाधिकरण्या
प्रतीयमानेऽध्यासापवादैकत्वविशेषपक्षाः सम्भवन्ति । तत्राध्यासपक्षे लक्षणप्रसङ्गादपवादपक्षे फला-
भावप्रसङ्गात्पर्यायताविरहेणैकत्वस्याप्यभावात्परिशिष्टो विशेषणपक्षः सिद्ध्यति । व्यावर्तकं हि विशेषणं
यथा नीलं यदुत्पलं तदानयेति, तथोद्गीथो य ॐकारस्तमुपासीतेति सर्ववेदव्यापिन ॐकारस्य ग्रहणप्र-
सङ्गे उद्गातृविषयस्य समर्पणमिति । तत्र भेदस्योच्चारणगतत्वेनोत्पलानामिवौक्तास्य नानात्वाभावात्प्रत्य-
नुवाकर्तृपक्षमसमास्थादिष्विव सामभक्तावुद्गीथावयवत्वेनापि सर्ववेदव्यापिनत्वात्सर्व सत्त्वाद्गीथपदेन
कस्य व्यावृत्तिरिति निर्वचनार्थत्वात् सामञ्जस्यासम्भवात्सूत्रविरोधः स्फुटति । एतदपेक्षया ये सूत्रचतुष्ट-
यात्मकमधिकरणं वदन्तोऽनेनापि विद्यानानात्वं साधयन्ति, त एव युक्तं वदन्ति ।

प्रकृतमनुसाराः । एवमवस्थास्वरूपनिरूपणेनासामञ्जस्यं परिहृत्य तासां तथा स्वरूपाद्गीकारो
प्राप्तदोषस्य परिहाराद्योत्तरं पठन्तीत्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । तत्तद्भक्तविशिष्टा इति, तदब्रह्म-
क्रीडोपयोगिभक्तविशिष्टाः । श्रूयत इति । कृष्णोपनिषदि देवप्रार्थितदानोत्तरं 'यो नन्दः परमानन्दो
यशोदा मुक्तिमेहिनी'त्यादिना श्रीनन्दादिवृन्दापर्यन्तानां स्वरूपश्रावणात् 'सोऽवतीर्णो महीतले', 'वने
वृन्दावने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सह'ति तैः सह क्रीडाश्रावणाच्च तथेत्यर्थः । तथा सति यो दोषस्त-
माहुः तथा चेत्यादि । नित्यत्वेनेति, ब्रह्मधर्मत्वाविशेषान्नित्यत्वेन । एवं सतीति, पूर्वलीला-
भक्तयोर्नित्यत्वेन तल्लीलावैशिष्ट्यस्यापि नित्यत्वे सति । भिन्नत्वं स्यादिति, एकस्यैकदाऽनेकलीला-
सम्बन्धस्याशक्यवचनत्वात्तथात्वं स्यात् । अनुभवेत्यादि, अनुभवो लीलास्थानाम्, तदावेदकमान-
मुक्तश्रुतिः । भिन्नत्वं तदुभयविरुद्धम्, तथा च लीलानित्यत्वे भक्तभेदप्रसङ्गो भक्ताभेदे च लीला-
नित्यत्वमङ्ग इत्युभयतःपाश्चात्पुरित्यर्थः । एतत्परिहाराय सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते लीलेत्यादि । ब्रह्मणा
सहस्रभेदादिति, 'तस्मान्न भिन्ना एतास्ता आपिभिन्नो न वै प्रभु'रिति कृष्णोपनिषन्मन्त्रे अमे-
दश्रावणात्तथेत्यर्थः । नन्वस्तु ब्रह्माभेदो भक्तस्वरूपस्य, परं लीलायाः कथं नित्यत्वसिद्धिरित्याकाङ्क्षायां
तदर्थमभेदप्रकारं व्यञ्जयन्ति अत्रेत्यादि । तच्चादात्म्यं रसस्येति, अनेन प्रपञ्चस्य यद्ब्रह्मतादात्म्यं
तस्मादिदं विलक्षणमिति बोधितम् । तथा च सच्चिदानन्दात्मकमपि ब्रह्म यदा भक्तहृदयेष्वाविर्भवति,
तदा स्वस्य रसत्वं रसशालोक्तप्रनाढ्या प्रकटयतीति श्रुत्यक्तलीलाप्रकारान्यथानुपपत्त्याऽवशीयते,
सोप्याविर्भावप्रकारत्वेन प्रकारेण मायापसारणहेतुक इति ते स्वज्ञानानुसारेण तत्कालिकत्वं लीलानां
मन्यन्त इति न लीलास्वरूपनित्यत्वमङ्गः । इयं कल्पना श्रुतार्थोपत्तिसिद्धेति सर्वभेदो निःप्रत्युहः
लीलानित्यमङ्गात्मकविभ्ररहित इत्यर्थः । करुणादीनां त्वनुक्रियमाणानामेव रसत्वमिति न कल्पानुपप-
त्तिः । अत्र किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति नन्वित्यादि । सामञ्जस्यस्यादित्यन्तम् । प्रादुर्भाव इति,
विचार्यमाण इति शेषः । प्रकटार्थमन्यन्त ।

अभेदे प्राप्तस्य दोषस्य परिहारायामिमं सूत्रमित्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । नियमादिति, अयं
नियम आकाशपरिभाषणे आत्मचेतनार्थां च स्फुटः ॥ ३ ॥

एवं त्रिसुप्त्या भक्तिप्रकरणीया ब्रह्मधर्मा विचारिताः । अतः परमुपासनामार्गे भक्तिमार्गे च तदुपसंहाराद्युपसंहारौ चिन्तयतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति ।

म्रियेत्यादि । प्रमेयपरस्य प्रमाणमनुसृत्य भक्तिमार्गे प्रवृत्तस्य प्रियशिरस्त्वादयो भावनीया न वेति संशयं हृदिकृत्य तन्निवृत्तये पूर्वपक्षं परिहरतीत्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । अत्रापीति, भक्तिमार्गे । चित्तशुद्धीत्यादि । अत्र सूत्रार्थं एवं व्याकृतो बोध्यः । भेदे, चित्तशुद्धितारतम्ये सति, हि यस्माद्धेतोः उपचयापचयौ प्रमोदमोदरूपावानन्दोपचयापचयौ स्वदुःखा भासेते इति शेषः । न तु तारतम्याभावे, अतः प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिस्तदनुपसंहार इति । यद्वा, यतो भेदे ब्रह्मणः सकाशाद्धेदे तौ लीलास्थानां तु ब्रह्माभेदस्य पूर्वशुक्तत्वाच्चित्ते तारतम्याभावेन नोपचयापचयमानं सम्भवतीति तदनुसारिणः स्वरूपपरस्य न तदुपसंहार इत्यर्थः । अस्मिन् वर्णके उपासनामार्गविनिर्णयो नोक्त इति, वक्ष्यमाणं शुद्धा चैवं नापैतीति मनसिकृत्य पश्चान्तरमाहुः अध्वेत्यादि । अयुक्तत्वादिति, लिङ्गस्य नियामकत्वेनायुक्तत्वात् । तद्रूपत्येति । पक्षिरूपस्य । पुरुषरूप इति, अथर्वणोपनिषद्गुरुषुरूपः । तथात्वं इति, आनन्दमयत्वे । देशभेदेनेति, दक्षिणोत्तरपार्श्वस्थत्वेन । पक्षेपीति, अपिः समुच्चयार्थः । तत्रेति । ब्रह्मणि । न त्वदुक्तरूपत्वमिति, नोपचयापचयरूपत्वम् । निरूपितमिति, 'पुरश्चक्र' इति श्रुतिविचारे निरूपितम् । तथा च तत्रालौकिकशरीरे मक्तानां देहादिस्थित्यर्थमन्नमयादिरूपसन्न तत्र प्रविशतीत्युक्तम्, तेन जीवे पक्षिरूपेण प्रविशतोऽवयवा भिन्ना एव, ते जीवस्य यथाधिकारं प्रियादिरूपेण भासन्ते, न तु तेषां तथात्वं नित्यत्वादतो दोषामावाहुपासनामार्गेऽत उपसंहार्यः, भक्तिमार्गे तद्गानाभावात्तन्मार्गवैर्नोपसंहार्यो इति पूर्वोक्ताधिकारनियतां वर्णकद्वयसिद्धा व्यवस्था । यत्तु, कोशधर्मानेतान्ब्रह्मधर्मत्वेन परिकल्प्य न्यायमात्रमाचार्येण दर्शितमिति वदन्ति, तदप्येतेन परात् ज्ञेयम् । आनन्दमयाधिकरणे तत्प्रपञ्चनाच्च । पौनरुक्त्यपरिहारायाहुः यद्यपीत्यादि । इयमिति, अब्रह्मधर्मत्वविषयिणी ।

अत्र वर्णकद्वयेन या व्यवस्थोक्ता, सैनाग्रे सूत्रत्रयेण दृढीक्रियत इत्याशयेन पूर्वत्र हेतुं विवरीतुं सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । सूत्रयोजना तु पूर्वसूत्रस्थाप्राप्तिशब्दात् नञमपसार्थं वातुं कृत्यप्रत्ययान्तं कृत्वा प्राप्यपदेन कार्यं । तस्यैवार्थं उपसंहार्यो इति । नन्वयमर्थं उपसंहारसूत्र एव सिद्ध इति पुनः किमित्युच्यत इत्याकाङ्क्षायां कश्चिद्दिशेषमाहुः तत्रेत्यादि । तथा चाविरोधबोधनाय पुनः प्रपञ्च इत्यपुनरुक्तिरित्यर्थः । अनेन सूत्रेण ब्रह्मत्वेनोपासने लिङ्गं न नियामकमिति निर्गमितम् ।

उत्तरत्र हेतुं विवरीतुमग्रिमसूत्रमवतारयन्ति अथेत्यादि । सूत्रयोजना तु इतरपदाप्राप्यपदानुपह्नेन बोध्या । ननु प्रयोजनाभावव्यधिकस्वाधिकं फलमिति तदुपसंहारे को दोष इत्यत आहुः अन्येषामनुपसंहार इत्यादि । अविचक्षितत्वादिति । तथा चाविचक्षितसङ्ग्रह एव दोष इत्यर्थः । तत्रेति, अविचक्षितत्वे । तथा 'चानन्द आत्मे'त्यात्मशब्दो मध्यं वदन्नयानन्दपदसामानाधिकरण्याभिधादीनां स्वरूपमेव संग्रहति, न त्वाकारमपीति पश्चादयो न त्रिवक्षिता इत्यर्थः । नवाकारपूणार्थः पठित आत्मशब्द आकारे तात्पर्यरहित इत्यत्र किं मानम्, तथात्वे वा तन्निरूपणस्य किं प्रयोजनमतमाहुः अग्र इत्यादि । तथा चोक्तानन्दमयविरणे तस्य रसात्मकत्वश्रावणेन च तथावगम्यत इत्यर्थः । तेन सिद्धमन्यस्फलद्वयमाहुः एतेनेत्यादि ज्ञेयमित्येतेन । कैश्चित्तु द्विसूत्रमाध्यानाधिकर(ण)भिन्नं परिकल्प्य, 'इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था' इत्यादि 'सा काष्ठा सा परा गति'रित्यन्ते निययवाक्येऽर्थादीनां ततस्वतः परत्वप्रतिपादने प्रयोजनात्सा काष्ठेत्यादिना पुरुषविषयका-

देरप्रदर्शनाच्च तस्यैव परत्वं प्रतिपाद्यत इति सिद्धान्तयित्वा, आध्यानशब्द आध्यानपूर्वकसम्यग्दर्श-
नार्थत्वेन विवृतः । तन्न । आध्यानपदे लक्षणपेक्षया विषयवाक्यान्तरोपन्यासस्यैव व्यायस्त्वात् ।
अस्मिन्त्रये साध्यानिर्देशेन प्रियशिरस्त्वाधिकरणशेषत्वस्य स्फुटत्वात् । विषयवाक्येऽप्यर्थादौ परत्वप्र-
तिपादनस्य तद्वलिष्ठताबोधनार्थत्वेन सप्रयोजनकत्वात् । अन्यथा तत्यागनिग्रहाद्यनास्थाया'मिन्दि-
यैर्विषयाङ्गैरिति स्पृष्टुक्तप्रणाख्या तैः प्रबलानर्थप्रसङ्गात् । ज्ञाते तु तत्तन्निधामकतया तत्तत्परत्वे
तत्यागनिग्रहादिभिः पुरुषनिष्ठपरत्वप्रतिपत्तिसौकर्यमिति तदर्थमिदं नानावाक्यघटितं महावाक्यं
तत्तत्परत्वप्रतिपादनपूर्वकपुरुषपरत्वप्रतिपादनपरं तद्विरोधाच्चेति दिक् ॥ ४ ॥

एवं चतुःसूत्रेणानेनाधिकरणेनोपसंहारो व्यवस्थापितः । अतः पर तत्प्रसङ्गेनानन्दमयाधिकरण-
शेषमेव चिन्तयतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वाधिकरणं रचयन्ति आत्मेत्यादि । तथा सन्तीति, एष
इत्यनेन पूर्वस्यान्नमयस्यात्मा पराश्रयते, ह्यभिमानो च लोके जीवो दृश्यत इति जीवत्वे सतीत्यर्थः । ननु
तस्मिन्प्रकरणे शारीर आत्मेतिवदन्तर आत्मेत्यप्यात्मग्रहणमस्तीति कथमस्यैव ग्रहणं विनिगम्यत
इत्यतः पश्चान्तरमाहुः अथवेत्यादि । य इति, प्राणमयादिः । तथा च तथापि अन्तरात्मत्वमानन्द-
मय एव समाप्यते, तेन निर्व्याज आत्मा स एवेति 'शारीर आत्मे'त्यत्रापि स एव पराश्रयत इति
मास्तु विनिगमना, तथापि नोक्तार्थव्याहतिरित्यर्थः । अग्रिमसूत्रार्थस्तु स्फुट एव ॥ ५ ॥

एतस्यैव दार्ढ्यायाग्रिमं पठतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वाधिकरणमारचयन्ति कार्येति । पूर्वाक्त
इति, अन्नजन्यः । पूर्वस्येत्यादि । अयमर्थः । अन्नमयश्लोके अन्नस्य ब्रह्मत्वेनोपासनाय यदि ब्रह्मधर्माः
स्तुत्यर्थस्युच्येरत्सदा 'अन्नाह' इत्यादिना पूर्वस्युक्त्वा ततः 'सर्वं वै तेन्नमाश्रुवन्ति येनं ब्रह्मोपासत' इति
सफलसुपासनमात्रं वदेन्न तु पुनरपि 'अन्न ५ हि भूतानां ज्येष्ठ'मित्यादिना भूतजनकत्ववर्द्धकान्या
धर्माभ्यां भूतव्यासिधाधकमतति सततं व्याप्नोतीत्यन्नमिति निर्वचनं सूत्रयेन्ना'प्यद्यते च भूतानि तस्मादन्नं
तदुच्यत' इति च निरुच्यत, प्रयोजनाभावात्, उपासनायाः पूर्वस्तुल्यैव सिद्धेः । एव सत्यपि यदेवं
निर्वक्ति, तेन कार्यरूपादन्नदेतं व्यवच्छिन्नसि, प्रपठकान्तरेपि तस्मिन्ब्रह्मत्वविज्ञानं ब्रह्मात्मकतपोरूपासा-
धनेन वक्ति, न तु यथाकथञ्चित्, तेचान्नस्य पूर्वविलक्षणत्वमवश्यं वक्तव्यम्, 'विश्वश्रुद्देनामैषा तनुर्भगवतो
विष्णोर्येदिदमज'मिति 'स वा एष पुरुषः पञ्चधा पञ्चाल्या येन सर्वमिदं प्रोतं पृथिवी चान्तरिक्षं च'ति
श्रुत्यन्तरे भयवत्तनुत्वव्यापकत्वादिश्रावणाच्च, एवं सिद्धे वैलक्षण्ये 'स वा एष पुरुषोन्नरसमय' इत्यत्र
तदेतच्छब्दाभ्यां वक्ष्यमाणपरामर्श एव उक्तो न प्रकृतस्य निरुक्तलिङ्गाभ्यासादिविरोधात् । तदेतदुक्तम् ।
न वा तद्वधीत्यादि । एवमेवेति । तपोरूपसाधनस्येत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः अत् एवेत्यादि ।
कार्यपुरुषवैलक्षण्येनाख्यात्मिकत्वादेवेत्यर्थः । एवं पूर्वाधिकरणेनानेन वर्णकेन चानन्दमयविद्यायामा-
त्मपदं परब्रह्मपरमित्यापाततो भाषावादिनो निरासायान्नमयादिपुरुषास्त्वस्तुत इति तेषां विश्रुतिरूपे-
णोपासनाय च तद्विद्याशेषो विचारितः । अस्मिन् पक्ष एकसूत्रमेवेदमधिकरणम् । अतःपरसुपासनबोधके
श्रुत्यन्तरेऽप्यात्मशब्दः परब्रह्मपर एवेति बोधयितुं प्रकारान्तरेणैतद्व्याकुर्वन्ति अथवेत्यादि । चाज-
सनेचिशाखायाामिति, तस्यां बृहदारण्यके पुरुषविषयब्राह्मणे । अन्यत्रेति, मैत्रेयीब्राह्मणे । अपूर्व-
मिति, पुत्राद्यभिमानिदशायां वेद्यात्प्रतीचो मिन्नम् । तदेव विवृण्वन्ति पूर्वं त्वित्यादिना । ननु
प्राणनादिकथनात्प्रत्यगात्मातिरिक्त आत्मा कथं निश्चेय इत्यत आहुः लोके हीत्यादि । अत
एवेति, जीवमिच्छत्यादेव । लिङ्गान्तरमाहुः अत एवेति । जीवमिच्छत्वेनेष्वत्त्वादेव । एतेनेति,
प्राणनादिकार्याख्यानेनेश्वरो हि तथा स्यादिति तत्तद्रूपताख्यानेन चेत्यर्थः । अधिकरणप्रयोजनमाहुः
तेनेत्यादि । ऽपसंहर्तव्या इति, अवतीर्णै स्वरूपेऽनुसन्धेया इत्यर्थः । अग्रिमसूत्रस्यैतच्छेषलं बोध-

यितुमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथा च तरुक्रुसुमयोर्वि खगत्तैतमापतीति तत्परिहारयोत्तरं पठतीत्यर्थः । ननु भिन्नप्रकारकप्रतीतौ विद्यमानायां कथमभेदसिद्धिरित्यत आहुः अत्रेत्यादि । स इति, औपनिषदः पुरुषः । स चेति, व्यवहारश्च । न च तस्य व्यवहारस्याप्रामाणिकत्वं शक्यशङ्कम् । वरणकृतस्वतनुविवरणैकसाध्यत्वात् । पूर्वपादे 'प्रकाशवच्चावैयर्थ्या'दित्यादिसूत्रद्वये तदुपपादनात् । तदेतत् हृदिकृत्वाहुः एवं सतीत्यादि । अत्र लौकिकयुक्तेः कौण्डिन्यमेव श्रुत्याशयगोचर इत्याशयेनाहुः एवंविध इत्यादि । सिद्धमाहुः एतेनेति, ईश्वरस्य तथात्वश्रावणनेत्यर्थः । इमामेव श्रुतिं हृदि (कृत्य) प्रकारान्तरेण सूत्रं योजयन्ति एवं सत्याचिरित्यादि । अस्यां श्रुतावृत्तलेश्वरत्वस्य साहजिकत्वेन तादृगाकारस्य सार्वदिकत्वे सति तथेत्यर्थः । अत्र च 'विश्वतश्चक्षु'रित्यादिश्रुतयोऽनुसन्धेयाः । पूर्वं चोप्यर्थे उक्त इत्यस्मिन्पक्षेऽन्तरमाहुः चकार इत्यादि । साक्षादाविर्भूत इति । सत्त्वाद्य-विघ्नानमनपेक्षस्वरूपेणाविर्भूत इत्यर्थः ॥ ६ ॥

एवमवतारोपासनादौ गुणोपसंहारं विचार्यावेशे तं विचारयतीत्याशयेनाग्रिमाधिकरणमवतार-यन्ति अथेत्यादि । श्रेताश्रतोपनिषदि 'यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ, तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मन' इति गुरुभक्तेर्देवभक्तिवदतिदिष्टत्वात्, 'योन्तर्वह्निस्तनुभृतामशुभं विद्यु-न्वन्नाचार्यंचैलवपुषा खगतिं व्यनक्ती'ति स्मृतावाचार्यंचैत्यस्य वपुष्प्रकथनेन तत्र भगवदावेशस्योक्तत्वात् लोकोद्दिधीषया तत्राविशति, तथा गोपालतापनीये मथुरासमीपस्थवनस्थिता द्वादशमूर्तीरुक्त्वा 'ता हि ये यजन्ति ते गृह्यु तरन्ति मुक्तिं लभन्त' इत्यादिफलमुक्त्वाऽग्रे 'मथुरामण्डले यस्तु जम्बूद्वीपे स्थितोपि वा, योर्चयेत्प्रतिमां मां च स मे प्रियतरो भुवि, तस्यामधिष्ठितः कृष्णरूपः पूज्यस्त्वया सदे'त्यादिभिः प्रतिमां लक्ष्मीकृत्य स्वपूजनं सर्वपापमुक्तम्, प्रतिमायामधिष्ठानकथनेन स्वावेशश्रोक्तः । तदेतदुक्तं 'कार्यचि-कीर्षया जीवे स्वयमाविशतीति जीव इत्युपलक्षणम्' । चिकरूपेनेति, मार्गभेदव्यवस्थितविकल्पनेत्यर्थः । प्रतिमासङ्गहार्यमाहुः तन्त्वेन व्यपदेद्यादिति । अत्रैवं ज्ञेयमिति, उपासनामार्गे व्यवस्थितस्य पक्षस्य बीजं ब्रह्ममाणप्रकाराभ्यां बोध्यमित्यर्थः । प्रकारद्वयेप्यमिसन्निवमात्रं नोपसंहारप्रयोजकं किन्त्वावेश इत्याहुः तत्रेत्यादि । न च गुरौ भक्तिरेवोक्ता न त्पासनेति तद्व्यवस्थानं सङ्गतेति शङ्कम् । तैत्तिरीये 'वेदमनूयाचार्योन्तवांसिनमनुशास्ती'त्युपक्रम्य 'यान्यस्माकं सुचरितानि, तानि त्वयोपासा-नी'ति गुरुसुचरितोपासनस्योक्तत्वात्, न चोपासनपदं कर्तव्यार्थकम् । 'यान्यनवधानि कर्माणि, तानि सेवितव्यानी'ति पूर्वमुक्तत्वात्तेनैव सिद्धेः । 'एवं गुरुपासनयांशितेने'त्येकादशस्कन्धे स्मरणाच्चेति दिक् । निषेधपक्षो भक्तिमार्गीय इति बोधयितुं द्वितीयसूत्रमवतारयन्ति अस्तिन्वत्यादि । भक्तिमार्गीय इति, प्रेमोत्कर्षाचयेत्यर्थः । नन्वेवं तस्य विस्मृतमगवत्कत्वे उपसंहारप्राप्तेरेवाभावान्निषेधार्थस्य चञ्चो-सङ्गतिरित्यत आहुः भगवद्दत्तवतारेत्यादि । तथा च प्रियशिरस्त्वसूत्रे या अग्रासिरुक्ता, तामत्रान्यवर्ग-विषयिणीमनुवदतीति नासङ्गतिर्नञ् इत्यर्थः । अयमेवाशय इत्यत्र गमकं वदन्त उत्तरसूत्रमवतारयन्ति अपि चेत्यादि ॥

तृतीयसूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तत्सम्भारकस्येति, वीर्यसम्भारकत्वस्य । उपसंहारं करिष्यतीति, 'तं यथा यथोपासत' इति श्रुतौ स्वाभिसंहितरूपेणैवानस्योक्तत्वाल्लैहिकपारलौकिकार्थ-मुपसंहारं करिष्यतीत्यर्थः । तत्रैवोक्तमिति, भजनरसास्वादाने एतदपेक्षया विशेषादिति पूर्वसूत्र एवोक्तमित्यर्थः । अयमेव सूत्रकाराशय इत्यत्र गमकमाहुः विषयेत्यादि । तथा च विनाप्युपसंहारं तल्लौकिकालौकिकसम्पादनादलौकिकानुभावप्रदर्शनाच्च नोपसंहारसङ्गात्रेति पूर्ववदत्रापि भक्तस्वभावस्यै-

वातुवादः । श्रुतेरनारम्याधीतत्वेन भक्तहृद्याविष्टभगवद्भक्तत्वाभावात्पूर्वाक्तो व्यासाशयो न निश्चेतुं शक्यत इति विषयवाक्यं तात्पर्यकथनपूर्वकं तद्युद्धाटयन्ति अन्धचेत्यादि । तथा च तुरीयपादेना-
विर्भूतब्रह्मविषयकत्वे श्रुतेर्निश्चिते यद्द्वयोरैवानुपसंहारकथनं तेन तथेत्यर्थः ॥ ७ ॥

एवमनारम्याधीतानां धर्माणां भक्तिमार्गैऽनुपसंहारमुक्त्वा उत्तमाधिकारिभिरशेषगुणपूर्णं पर-
ब्रह्मैवोपास्यं न तु विभूतिरूपमिति बोधयितुमुपासनामार्गेषु विशेषानुपसंहारं वदतीत्याशयेन सूत्रं पठि-
त्वाधिकरणं रचयन्ति पुरुषैत्यादि । अत्र हीति, पुरुषविधायाम् । अनेकत्वोपलक्षणतात्पर्यमाहु-
तेनेत्यादि । तत्रेति, अन्नमयाद्युपासनाप्रकरणे । स इति, अन्नमयादिः । वैलक्षण्यान्तरमाहुः
किञ्चेत्यादि । तथात्वेनेति, मूलभूतब्रह्मत्वेन । एतदधिकरणसिद्धमर्थमाहुः तेनेत्यादि । एतेनेदं
बोधितं व्यासचरणानां परब्रह्मपरत्वनभवन एव तात्पर्यादिस्माभिरैवमधिकरणानि व्याख्यायन्ते ।
उत्तमाधिकारिणां तावतैवार्थसिद्धेः । इतरैस्तु साधारणाधिकारिणामर्थे लच्यन्ते । न हि शत्रुजयः
षोडशवर्षशतजीवनं श्रीकीर्त्यादिकमुत्तमस्यामिलपितं भवति । तेन नात्र (चोद्य)चोद्यवसर इति ॥ ८ ॥

अग्रिमाधिकरणमवतारयन्ति अथेत्यादि । कुतो न वाच्यमित्यत आहुः न हीत्यादि ।
उपासनार्थमितरेषां पाप्मन्बोधः सञ्जुच्यत उतासञ्जुच्यते, यथाद्यः पक्षस्तदा न सञ्जायापयः । यदि
द्वितीयस्तदोक्तदोषापत्तिरित्यर्थः । नन्वर्थवादाधिकरणे विधेयस्तावकत्वेनार्थवादानां प्रामाण्यं पूर्वतन्त्रे
व्यवस्थापितम्, 'विधिना त्वेकवाक्यत्वास्तुत्यर्थेन विधीनां स्यु'रिति, एवं च यथाकथञ्चन स्तुत्यास्यु-
पासनरुचिसिद्धेर्नाप्रामाण्यमिति चेत्तत्राहुः एकत्रेत्यादि । स्तुत्यंशे असन्तमर्थं वदतीति निश्चिद्युपासनात्
विचारकस्य विध्यशेषे तथात्वसन्देहोद्भवे तत्र प्रवृत्तिव्याघातेन विधेः प्रवर्तकत्वसिद्धान्तो व्याह्रियेत,
वैयर्थ्यं च वेदस्य स्थात्, न च मध्वादिविद्यासु कल्पनोपदेशस्य व्यासपादैरङ्गीकारादत्रापि तथास्त्विति
वाच्यम् । भूतार्थकप्रयोगविरोधापत्तेः । मध्वादिविद्यासुपि 'तस्य धैर्ये तिरश्चीनव'शोन्तरिक्षमपूर्वम्'
इत्याद्युद्देश्यं रूपविशिष्टस्यैव रूपान्तरविधानदर्शनेन तावन्मात्रस्यैव काल्पनिकत्वात् । अन्यथा तत्रापि 'ता
एता ऋच एतस्मिन्वेदमभ्यतप'त्रित्यादिवाधापत्तेः । न चार्थवदेषु सर्वत्र यथाश्रुतार्थग्रहण 'आदित्यो द्युषः
यजमानः प्रस्तरः । गो अश्वा एव पशवोऽन्ये त्वपशव' इत्यादिगौणीव्युच्छेद इति वाच्यम् । तत्र प्रत्यक्ष-
विरोधेन गौणीस्वीकारात्तदनुच्छेदात् । असति प्रमाणान्तरविरोधे तद्गृह्यन्तेनान्यत्र तथा वक्तुमशक्य-
त्वात्, तथासति 'प्रतितिष्ठन्ति ह वै य एता रात्रीरुपयन्ती'त्यादावार्थवादिकफलस्याप्यनङ्गीकारापत्तेः ।
तस्माद्यत्र प्रमाणान्तरविरोधस्तत्रैव कल्पनोपदेशाद्धिः, नान्यत्रेति निश्चयः । तदेतद्धृदिक्रतवाहुः
साक्षादित्यादि । पूर्वतन्त्रविचारेणैवं परम्पराक्रियार्थत्वमुक्त्वा उत्तरकाण्डविचारेण साक्षात्क्रियार्थत्व-
भवेत्याहुः षस्तुन इत्यादि । य एवं वेदेति । वाक्चैरिति, 'एतद्वै छन्दसां वीर्यमाश्रावयास्तु
श्रौषड्यज ये यजामहे वषट्कारो य एवं वेद स वीर्यैरेव छन्दोभिरर्चति, इन्द्रस्य वा एषा यज्ञिया तनुर्य-
द्यज्ञसामेव तद्यजन्ति य एवं वेदोर्षिनं यज्ञो नमती'त्या(दि)जातीयैर्ज्ञानफलबोधकवाक्चैरित्यर्थः । तमेवेति
हेतुमेव । तर्ह्यासिन्यस्य कथं ब्रह्मभेद इत्यत आहुः आसिन्यस्त्वित्येत्यादि । अर्थश्चन्दसांनार्थान्तरग्रहे-
प्ययमर्थः सिध्यतीत्याशयेन पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । उक्तमार्गैरिति, उपास्यत्वादिलिङ्गैः ॥ ९ ॥

अग्रिमाधिकरणमवतारयन्ति एषमित्यादि । तत्रेति, भगवत्सम्बन्धे । पठ्यत इति, गुण्डके
पठ्यते । एतःपूर्वाद्धं तु 'यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णं कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनि'मिति । इति योज-
नेति, अनेन परममुत्कृष्टं साम्यं समत्वमद्वैतलक्षणं उपैति अवगच्छतीति योन्या निरस्ता । अद्वैतस्य
वैषम्याभावरूपत्वेन लक्षणाग्रासात्, साम्यस्य द्वयधर्मत्वेन तदभावरूपतायां श्रुतिविरोधप्रसङ्गाच्च

तदपेक्षया पदावृत्त्यर्थान्तरग्रहणस्यैवौचित्यात् । हानाविति । सूत्रे तुशब्देन श्रुत्यन्तरे साम्याधिकनिये-
धस्य साम्यपदं लक्षणयाऽद्वैतपरमितिपक्षो निरस्यते, तथा चेह साम्यशब्दो नाद्वैतपरः, किन्तु हानौ
ओहाङ् ल्यागे । ब्रह्मणा सृष्टीच्छया स्वरूपात्यागे विभागस्य पूर्वस्थितिलागात्मकत्वादविभागे इति
यावत्, तस्यां सत्यां ये धर्मास्त्रिरोहितास्ते परमोपायने आविर्भूतास्तत्प्रयुक्तसाम्यपरः । तत्र हेतुः
उपायनेत्यादि । दृष्टान्तः कुशोत्यादि । 'कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवत्' प्रस्तोतुस्थापितकुशाच्छन्दःस्तुत्यु-
पगानसाधनभकारवदिति योजना । हानिशब्देनोच्यत इति, त्यागात्मकत्वात्क्षयात्मकत्वाद्बोध्यत इत्यर्थः ।
तद्वेति, ब्रह्मसम्बन्ध एव । अत्राभेदबोधनादिति । जीवे ब्रह्माभेदबोधनात् । तदुक्तपदसूचितमर्था-
न्तरमाहुः अपि चेत्यादि । ब्रह्मधर्मवदिति, अत्र तत्सूचनवदित्यर्थः । उपसंहारप्रकरणे धर्मसाम्य-
विचारस्यासङ्गतत्वान्नायमधिकारणार्थं इत्याशङ्क्यामाहुः यथेत्यादि । तथा चोपसंहारसादृश्यात्प्रा-
सङ्गिकमेतन्निरूपणम्, फलविचारे उपयोक्ष्यमाणत्वाच्च प्रसङ्ग इत्ययमेवाधिकारणार्थं इत्यर्थः । यत्तु
उपायनशब्दस्य हानशब्दशेषत्वं कैश्चिद्व्याख्यातम् । तच्चिन्त्यम् । आधर्वणिकश्रुतोपायनशब्दस्य
फलबोधकत्वेन हानशेषत्वाभावेन, तस्य विषयवाक्यत्वाभावप्रसङ्गकत्वात् । 'तदा चिद्वान् पुण्य-
पापे विधये'त्येतान्मात्रस्यैव विषयवाक्यत्वेप्याधर्वणताण्डिकौषीतकिश्रुतिषु कम्पनार्थकविधूयनशब्देन
हान्यर्थालाभात्तस्य हानशेषतायाः क्लिष्टत्वात् । यदप्यस्योपायनवादस्य स्तुत्यर्थत्वादन्यदीयपु-
ण्यपापयोः कथमन्यत्र प्राप्तिरित्यत्र नाभिनिवेशः कार्यं इत्युक्तम् । तदपि न रोचिष्यु । 'राज्ञि
चामात्यजा दोषाः पत्नीदोषाश्च भर्तरी'त्यादिस्थितावभिमानमात्रेण दोषसंक्रमकथनात्, भारतादौ यमस्य
माण्डव्यश्चापप्रसङ्गे बालकृतपापस्य जनकत्वोपाधिना पितृसंक्रान्तिस्मरणप्राद्विश्वामित्रपुण्येन त्रिशङ्कोः
स्वर्गप्राप्तिस्मरणाच्चात्रापि तथा सम्भवेन स्तुतिमात्रत्वाद्गीकारस्याप्रयोजकत्वात् । 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि
तस्मिन् दृष्टे परावरे, ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथे'त्यादिश्रुतिस्थितिभिर्ज्ञानस्य कर्मनाशक-
त्ववद्द्विधाविशेषस्थान्यत्र कर्मसंक्रामकत्वेपि वाधकाभावात् । नतु सुकृततदुक्ततयोः कर्तृसामानाधिक-
रण्यस्यैव सर्वत्र दर्शनात्साक्षादन्यस्मिन् सम्भवो न शक्यवचन इति चेत् । न । 'राज्ञि चामात्ये'त्याहु-
क्तस्युतिविरोधापरिहारात् । न च तत्र न साक्षात्संक्रमोऽपि तु फलस्य तत्र सम्बन्धात्तत्र तदुपचर्यत
इति वाच्यम् । हेतुव्यधिकरणस्य फलस्यैवाशक्यवचनत्वात् । वाक्यबलात्तु सुकृतदुःकृताङ्गीकारस्यापि
शक्यकल्पनत्वात् । न च तत्राद्रव्यत्वं वाधकमिति वाच्यम् । गन्धवद्गुणपक्षेः । अवयवगमनस्य युक्ति-
विरुद्धत्वात् । सूत्रकृतप्यनङ्गीकाराच्च । तस्मात्पूर्वोक्त एव प्रकारः साधीयानिति दिक् ॥ १० ॥

प्रसङ्गाद्भक्तिपूर्वदशां विचारयतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति सम्प्रराय इत्यादि । सम्प्रराय इति
पाठे स्वायर्थे बोध्यः । नतु सम्प्ररायशब्दः परलोकवाचकत्वेन प्रसिद्धस्मार्त्तकथं भक्तिपूर्वदशाविचारोत्रेती-
त्याशङ्क्यां सूत्रे तर्त्तव्याभावपदात्तथेति हृदिकृत्य तत्सैव्यलिङ्ग विषयवाक्यमुपन्यस्यन्ति चाजेल्यादि ।
इदं वाक्यं शारीरब्राह्मणस्थम्, तत्र पूर्वं 'मनसैवानुद्वेष्य'मित्यनेन तददर्शनसाधनसुकत्वा 'विरजः परं
थाकाशं'दित्यादिना विरजत्ववशित्वेशानत्वादीन् धर्मान् बोधयित्वा ततोऽनिरुक्तत्वाय 'नेति नेती'त्यने-
नैतावन्मात्रत्वं निषिध्य, 'अग्रहो नहि गृह्यते अशीयो नहि शीर्यतेऽसङ्गोऽसितो न सङ्गते न
प्ययते' इत्यनेन लौकिकप्रमाणाग्राह्यत्वमनाशित्वमसङ्गत्वं विञ्चन्धने अवदत्त्वेन निर्दुःखत्वं चोक्तत्वा
तेन जडजीवविलक्षणं ब्रह्मस्वरूपं बोधयित्वा ब्रह्मण एतादृशत्वात्तद्विदपि साध्वसाधुर्करहित इति
बोधयित्तुं पश्यते- 'अतः पापमकरवमतः कल्याणमकरवमित्युभे द्वेष एते तरत्यमृतः साध्वसाधुनी'ति,
अत इदमभिसन्धाय पापमकरत्वं कृतवानस्मि अत इदमभिसन्धाय कल्याणं पुण्यं कृतवानस्मि इति

एवमभिसन्धिपूर्वकं कृते एते उभे साध्वसाधुनीं हि निश्चयेन एष उक्तरीतिकब्रह्मवित् तरति अतिक्रामति अभिभवति अमृतः जीवन्नेव, नैनं कृताकृते तपतः एनं ब्रह्मविदं निन्दितकरणं च कल्याणकरणं च न पश्चात्तापं जनयतः । नास्य केनचन कर्मणा लोको मीयते अस्य प्राप्तव्यो ब्रह्मलोकः केनापि नापयाति, प्राप्तव्यं प्राप्तोत्येवेत्यर्थः । तदेतदचाम्युक्तम् । ब्राह्मणोक्तोर्थो वक्ष्यमाणया ऋचाप्युक्त इत्यर्थः । ऋचमाह, 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य न कर्मणा वर्द्धते नो कनीयान्, तस्यैव स्यात् पदवित्तं विदित्वा न कर्मणा लिप्यते पापकेने'ति । एष इति ब्राह्मणोक्तः । त पूर्वाक्तरूपमात्मानं विदित्वा तस्यैवात्मनः पदवित् स्यात्, पदं चरणं स्थानं च, 'तद्धाम परमं ममे'ति वाक्यादक्षरवित्स्यात्, ततः पापेन लिप्तो न भवतीत्येवमक्षरब्रह्मविदो माहात्म्यमुत्कर्षयुक्त्वा, पठ्यते तत्साधनमुच्यते तस्मादित्यादिना, यस्मादेवं ज्ञातुर्माहात्म्यं तस्मादेवं शास्त्रतो ज्ञेयस्वरूपवित् शान्तो दान्तः निगृहीतान्तर्वैहिःकरण उपरतो निवृत्तसर्वहस्त्रितिक्षुर्दुःखसहिष्णुः श्रद्धाचित् आस्तिक्यबुद्धिमानात्मन्येवात्मानं पश्येत्स्वात्मनि शरीरे पूर्वोक्तमात्मानमक्षरं पश्येत् । अर्हं कृत्यतृचश्चेति लिङ् । दर्शनार्हं इत्यर्थः । एवं दर्शनार्हतामुक्त्वा स्वस्य द्रष्टृत्वनिश्चयार्थं द्रष्टृलिङ्गानि वदति, सर्वमेनं पश्यतीत्यादिना, साज्ञानार्थं लिङ्गान्युक्त्वा परज्ञानार्थमाह, विपापो विजरो विजिघत्सोऽपिपासो ब्राह्मणो भवति य एवं वेदेति । यदुक्तप्रकारकमद्यद्व्यास विपापादिलिङ्गैर्निश्चय इत्यर्थः । एतस्य वाक्यस्य निष्कृष्टमर्थमाहुः अत्रेत्यादि । तत्तत्त्वलिङ्गां श्रुति-मुक्त्वा तदभावलिङ्गायाहुः अथर्वणेत्यादि । आदिपदेन तद्रूपवृंहणपुराणसङ्ग्रहः । अतः परं यदशे संशयस्तं बोधयितुं पूर्वविचारितमंशं पूर्वमाहुः अतदित्यादि । अधिकारिभेदेन साधनभेदो वेदधर्म-भेदश्चेत्येतत्पुरा 'न चा प्रकरणभेदादिति सूत्र एवोक्तेति तदंशे सन्देहाभावात्सात्र पुनर्नोन्वैत इत्यर्थः । सन्दिग्धांशं विवरीतुमाहुः एतावानित्यादि । एवं सति मुक्तिकारणत्वसाम्याद्भक्तिज्ञानमैश्वरीत्ये सति । व्याकुर्वन्ति सम्पराय इत्यादि । सम्परायशब्दस्य प्रसिद्धार्थग्रहणे भक्तिमार्गस्य बोधकत्वा ध्याहारापत्तिरिति तमर्थं विहाय यौगिकार्थं ग्रहीतुं पक्षान्तरमाहुः अथचेत्यादि । अत्र द्वेषा व्याख्या-नेन पुरुषोत्तमज्ञानप्राप्त्योः साधनं भक्तिमार्ग एवेति बोधितम् । तस्मादिति, ज्ञानमार्गात् । एवं कथनमिति, यौगिकपदेन कथनम् । भक्तेरेव पुरुषोत्तमज्ञानसाधनत्वं न ज्ञानस्येतन्न गीतावाक्यं प्रमाणत्वेनाहुः ब्रह्मभूतस्येत्यादि । तथेति, भक्तेर्ज्ञानमार्गादुत्कृष्टत्वम् । तत्र तत्तन्व्याभावे प्रमाणमाहुः एवं सतीत्यादि । ननु सूत्र इदं कुतो लभ्यते इत्याकाङ्क्षायामाहुः उक्तेत्यादि । तेन धवितव्यलिङ्गाः कौपीतक्यादिश्रुतीरुपन्यस्य यत्सूत्रं व्याख्यायते तद्विन्त्यमिति बोधितम् । उत्तरसूत्रमवतारयन्ति ननु भक्तीत्यादि । व्याख्यानां तु स्फुटार्थम् । तेन पापतरणं न सन्नपततीति सिद्धम् ॥ ११ ॥

एवमनेनाधिकरणेन ज्ञानापेक्षया भक्तेरुत्कर्षः साधितः । अतः परं 'तमेव विदित्वे'ति श्रुतौ साध-नान्तरनिषेधश्रावणाद्भक्तेर्ज्ञानकारणत्वेन मोक्षकारणत्वं न तु साक्षादिति शङ्कामपाकर्तुं अधिकरणान्तरमा-मत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति गतेरित्यादि । संशयं विवरीतुं विषयवाक्यान्माहुः नन्वित्यादिना । इत्युच्यत इति, तथा च ज्ञानभक्तयोः समुच्चयो विकल्पो वेलेकः संशयः । संशयान्तरमाहुः किञ्चे-त्यादिना । उभयश्चेति, उक्तश्रुतौ सृष्टौ च । तथा च नात्र सृष्टिविरोधकृतः संशय इत्यर्थः । तत्र तमेव संशयाकारं स्थापयितुं तद्वचकहेतुकथनमुखेन संशयानपायमाहुः विषयेत्यादि । तथा चैकतर-ज्ञानवतो मोक्षाभावप्रसक्त्या तद्दोषकश्रुत्यादिबाधप्रसक्तेरित्यर्थः । समुच्चय इति, ज्ञानभक्तिसमुच्चयः । विरोधाभावद्वेषणमुखेन संशयान्तरमाहुः पूर्वमित्यादि । पुनः संशयान्तरमाहुः अपरं चेत्यादि । तत्साधनत्वेति ज्ञानसाधनत्वेत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः तथा चेत्यादि । ननु ज्ञानस्य पुष्टिमार्गादिभे-

देनैव फलवत्त्वमिति कथं बोध्यमित्यतस्तदाशयमाहुः अत्रेत्यादि । सृष्टिपूर्वकाल इत्यादि, कार्यमात्रं प्रति भगवदिच्छायाः कारणत्वेनेच्छायाश्च नित्यत्वेन तदैव तथेत्यर्थः । तत्रेत्यादि । विचारशरीरप्रविष्टो-न्नयनकारणाकाङ्क्षाया उक्तरीत्या ज्ञानभक्तिवरणज्ञानामावरणमादिबुद्धीनां शास्त्रे कथनेन मुक्तिसाधनान-नुगमे शास्त्रद्वारा मुमुक्षोः प्रवृत्तये हेतुरनुगमहेतुरवश्यं वाच्य इत्यर्थः । उभयोर्मर्यादापुष्टोः स्वरूपमुक्त्वा व्यवस्थामाहुः तथा चेत्यादि । सर्वं सुस्थमिति । उदितानुदितहोमिवदधिकारिभेदाद्यवस्थित-मित्यर्थः । एतेनैव पूर्वं ज्ञानमार्गीयज्ञानवतः पश्चाद्भक्तिमार्गीयज्ञानवतो लयस्थानानिश्चयोपि परि-हृतो बोध्यः । ऋमेणाङ्गीकृतस्याक्षरे लयोत्तरं तत उद्धृत्य पुरुषोत्तमलयस्य शक्यवचनत्वात् । ते तु ब्रह्महृदं नीता मग्नाः कृष्णेन चोद्धृता' इत्यत्राक्षरे लीनानां तत उद्धारस्य कथनात् । एतेनैव स्थूलोरपि विरोधः परिहृत इति बोधयन्ति अत एवेति । मार्गभेदेन व्यवस्थासौकर्यादिवेत्यर्थः । तथेत्यर्थ इति, मुक्तिसाधने मुमुक्षोः प्रवृत्तिप्रतिरोध इत्यर्थः । अत्रेदं बोध्यम् । ब्रह्मवोषकेषु वेदान्तात्मनोऽप्यु-सृष्टिकर्तृत्वप्रशासितृत्वादिकामात्माभेदश्च प्रतिपाद्यते, ज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वं वरणेनात्मविवरणं च । तत्र अकरणभेदादेवं ज्ञायते, केवलेन माहात्म्यसहित्वात्माभेदज्ञानेनाक्षरप्राप्तिवरणसहितेन त्वात्मस्व-रूपदर्शनस्य विचारितत्वात्सुदृढलेहरूपायां भक्तौ पुरुषोत्तमप्राप्तिरिति, न च वरणमश्रुतमपि तत्रोपसं-ह्वार्यमिति वाच्यम् । विद्याधर्मत्वाभावात् । 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्य' इत्यादिना वरणश्रुतौ साधना-लभ्यत्वश्रावणस्य श्रवणादिविधिविरुद्धत्वेनोपसंहारस्याशक्यत्वाच्च । एवं साधनभेदेन ज्ञानविषयफलयो-र्भेदसिद्धौ पूर्वोक्तोन्ननीया श्रुतिसिद्धविचारशरीरे श्रौतसाधनतदभावतद्विरुद्धकामादीनामपि प्रवेशेन वरणेपि प्रकारभेदसिद्धौ तस्य पुराणोक्तोपबृंहणैर्विशेषावगतिं हृदिक्लृप्त सूत्रकृता इदमधिकरणं प्रणीत-मिति पुराणस्थविरोधपरिहारचिन्तनमत्र कृतम्, न तु मुख्यतया तेषां विषयवाक्यत्वमिति वैदिक-मन्यवहिसुखबोधनाय वर्त्म, वस्तुतस्तु 'सर्ववेदेतिहासानां सारं सारं समुद्धृत'मिति वाक्याद्वेदत्वमेव, 'इतिहासपुराणं पञ्चमो वेद' इति श्रुतेश्च, तेन तद्वाक्यत्वेनापि विषयवाक्यत्वमिति । अकृतमनुसरामः । एतस्याधिकरणस्य पूर्वधिकरणोत्पत्त्यङ्गानिरासरूपं प्रयोजनान्तरमाहुः एतेनेत्यादि । नन्वेति, पूर्वाधि-करणे सर्वपापक्षये भक्तिरुदेतीत्युक्तं तत्रेदमाशङ्क्यत इत्यर्थः । न साधीयानिति, तथा च पापं विना भगवति कापव्यासम्भवात्तथेत्यर्थः । एतेन सम्परायाधिकरणसिद्धान्त आक्षिप्तो ज्ञेयः । तमप्यत्र मार्गभेदेन समादधते तथा हीत्यादि । वस्तुं शक्यमित्यन्तम्, तथा च पूर्वाधिकरणसिद्धः सिद्धान्तो मर्यादामार्गविषयः । सत्यपि पापे भक्त्युदयस्तु पुष्टिमार्गे तेन न चोधावकाशः । नापि श्रवणादिदर्श-नात्तेषां पापनाशनाय क्रियमाणत्वं शङ्क्यम् । तेषां फलमध्यपातित्वात् । नचैवं सति पश्चात्पापस-त्तायां तदर्थं यत्नान्तरकृतित्वैवग्र्यादिकं शङ्क्यम्, भगवतैव तत्राद्यादिसम्भवेन सर्वसौख्यादित्यर्थः । भगवतैव तत्पापनाशे प्रमाणमाहुः तदुक्तमित्यादिना । एतद्व्याख्याने, तदुःखदमित्यत्र तदिति भिन्नं पदम् । ननु तद्व्याप्तुनिकविकर्मणः का गतिरित्यपेक्षायामाहुः उक्तेत्यादि । भक्तो भूतं न तु मया कृतमितिवद्भेदति, अकामतः कृतमवुद्धिपूर्वकं च कृतम् । तथा च सांसर्गिकं वा अकामादवुद्धिपूर्वं कृतं वेत्यर्थः । तृतीयमकृतमप्यज्ञानात्मकमन्यदाहुः त्यक्तेत्यादि । एतादृशस्थले तस्य पापमेव न, किन्तु भगवदिच्छैव तादृशी सन्मार्गस्थापनार्थेलाशयेनाहुः वक्तव्यादि । किन्तु बहुना, भक्तहृदयस्यः स्वभक्तमकस्यापि दूरीकरोतीत्याशयः सर्वपदेनोच्यत इत्याहुः कदाचिदित्यादि । सिद्धमाहुः अत्रे-त्यादि । अत्रेति, पुष्टिमार्गे । अत्रेदं सिद्धम् । मर्यादाभक्तिमार्गे तर्तव्याभावात् ज्ञानमार्गत उत्कर्षः । पुष्टिभक्तिमार्गे तु कचित्पापसत्त्वेपि भगवता तत्राशाकृपाविशेषादुत्कर्ष इति ॥ १२ ॥

अग्रिमाधिकरणमपि भक्ततारतम्यबोधनद्वारा वरणश्रुतिविचारस्य प्रपञ्च इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति उपपन्न इत्यादि । अत्र पूर्वाधिकरणसिद्धपुष्टिभक्त्युत्कर्षासहिष्णुमर्यादाभक्तरूपपूर्वपक्षवादिमुखेन विषयवाक्यं संशयं च वदन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । तत्र मुक्तेस्तदनपेक्षत्वस्य श्रौत(त्व)बोधनायाह तदुक्तमिति । कुत्रेत्याकाङ्क्षायामाह अष्टादशार्णोत्यादि । भक्तिरहस्यभजनमिति । भक्तिशब्दाच्छान्दसः सोल्लङ्घ्यः । रहस्यभजनमित्यस्यैव विवरणं तद्विहेत्यादि । अमुष्य वस्तुत एतदीयस्यात्मनो जीवस्येहामुत्रोपाधिनैराशयेनैव ऐदिकमुखमुक्तिपर्यन्ताष्टुम्भिकसुखविषयकैसाराहिलेनैव कल्पनं तदीयत्वसमर्थनं अन्तर्बहिःसेवया तद्दृढीकरणमित्यर्थः । अथ पाठः शाखान्तरीयः । उक्तवाक्यद्वयस्य तात्पर्यं विचार्यत्वेनाह एतदत्र विचार्यत इति । कथमित्याकाङ्क्षायामाह मञ्जेत्यादि । अत एवेति, स्वरूपस्य फलत्वादेव । इति संशय इति, उक्तहेतुभ्यामुभयसाम्यमेव युक्तमिति पूर्वपक्षगर्भे संशय इत्यर्थः । ननु पुरुषोत्तमे सायुज्येपि सौत्रहेतोः सत्त्वात्कथं रहस्यभजनकर्तुराधिक्यसिद्धिरित्यत आहुः यद्यपीत्यादि । अयमेवार्थः सूत्रकारानुशयगोचर इत्याहुः अत एवेति । उक्तस्यार्थस्याभिप्रेतत्वादेव । तथा च रहस्यभजनकर्ता उप समीपे पन्नो गत इति हेतोरुपपन्न इत्यर्थः । रहस्यभजनकृत उपपन्नताया विषयवाक्यादेव लाभादर्थस्य गोप्यत्वाच्च न वारद्वयं तत्प्रयोगः । चतुर्विधमुक्तव्यावृत्त्यर्थं तादृशस्य सिद्धं स्वरूपमाहुः तेनेत्यादि । एतदेवोहापोहेन ब्रह्मयन्ति न चेत्यादि । इतोप्युक्तभक्तसूचनाय पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । एवं परमा भक्तिकाष्ठा सूचित । तेन फलमक्तौ मुक्तिर्न सन्नपितीति सिद्धम् ॥ १३ ॥

अतःपरं भक्तिसाध्यायां मुक्तौ सर्वा भक्तयः सन्निपतन्ति न वेति विचारयितुमधिकरणान्तरमारभत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति अनियम इत्यादि । विषयवाक्यपाठः शाखान्तरस्यः । सवाङ्गे मनोनिवेदनं धारयतिपदार्थः । रसति, कीर्त्तयति जपतीत्यर्थः । भजति, शरीरादिना सेवते । ध्यायते, एकदेशं लीलां वा चिन्तयति । प्रेमति, स्निहति शुषिष्ठिरादिवत् । उपदिशति, भगवन्तं मग्नद्वारा बोधयति कथयति वा । आचरति, भगवद्दर्शनीति शेषः । प्रत्येकपक्षे लोकविरोधमाशङ्क्य षरिहरन्ति नन्वित्यादि । एवमेवाहेति, प्रत्येकपक्षमेवाहेत्यर्थः । एवमनेन वर्णकेन प्रत्येकपक्षं व्याख्याय ससुबधे लोकन्यायेन फलशैष्यं बोधयितुं वर्णकान्तरमाहुः एतेनेत्यादि । श्लिष्ट इति, अनियम इत्यनेन एकमेव कर्त्तव्यं न द्वयं त्रयमित्यस्याप्यनियमस्य सङ्गहात्तथेत्यर्थः ॥ १४ ॥

पूर्वोक्तानां भगवद्दर्शनां फलव्यभिचार परिहर्तुं प्रसङ्गादधिकरणान्तरमारभत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति यावदिति । मुक्तो भवति न वेति विचार्यत इति । मुक्तिं प्राप्नोति न वा, यदि प्राप्नोति, तदा भक्तिर्त्वं न मुक्तिजनकतावच्छेदकं, यदि न प्राप्नोति तदा भगवद्भक्तिमत्वमपि न तथा, तथा चाद्ये पूर्वाक्तश्रुतिविरोधो द्वितीये भगवद्दर्शनां प्रतिबन्धकत्वप्रसङ्ग इत्यतो विचार्यत इत्यर्थः । अत्र भगवद्दर्शनां वरणहेतुकत्वात्तैपि मुक्तिरित्येकः पूर्वपक्षवादी, विहितत्वाभावात्त्रेयपरस्त्रोभयत्र युक्तिसङ्ग्राह्यान्वेह एव पर्यवसतीत्याशयेनाहुः तत्रेत्यादि । सिद्धान्तमाहुः यस्मिन्नित्यादि । तन्सम्पत्तविति, कार्यसम्पत्तौ । तथैव विचारितत्वादिति, अधिकारसमाप्त्यनन्तरमेव भक्तेः फलेन्युत्पत्तस्य विचारितत्वात् । तथा च सामर्थ्यभावेन विलम्ब इति न भगवद्दर्शनां मुक्तिप्रतिबन्धकत्वं न वा भक्तित्वस्य मुक्तिजनकतावच्छेदकत्वहानिरित्यर्थः । अधिकारिणां मुक्तिश्च न ब्रह्मणा सहैव नियता, किन्त्वधिकारसमाप्ती नियतेति बोधयितुं ब्रह्मणा सहेति वाक्यविषयमाहुः यचेत्यादि । अनेनाधिकरणेन 'भक्ताधिकारिणां मुक्तिरन्यथा प्रकृतौ लयः । पुनः सृष्टौ तथैश्वर्यं कर्मिणां पुनरागत'रिति सर्वापि त्रिपयः सूचितो बोध्यः । अत्र भक्तपदं ज्ञानिनामप्युपलक्षकम् ॥ १५ ॥

मुक्तिस्वरूपविचारायाग्रिममविकरणमित्याशयेन सूत्रं पठन्ति अक्षरेत्यादि । विषयसंशयौ पूर्व-
पक्षकुक्ष्यावेव निष्क्रिय्याहुः नन्वित्यादि । मुक्तौ च तदसम्भवादिति, 'भूयश्चान्ते विश्वमाया-
निवृत्तिरिति श्रुत्या वैजात्यासम्भवात् । श्रुत्वोर्विरोधे स्मृतोर्निर्णयकत्वमभिप्रेत्याहुः भक्त्येत्यादि ।
भक्तौ ज्ञानस्यापि सम्भवादिति, ज्ञानकारणत्वबोधकश्रुतेः सावधारणत्वाद्भक्तिकारणत्वबो-
धिकार्या तदभावादुक्तार्थस्य गीतास्मृत्योपवृद्धितत्वाच्चेत्यर्थः । तथा च 'गतेरर्थवत्त्व'मित्यधिकरणे मर्या-
दामार्गे ज्ञानस्य मुक्तिसाधनतायाः प्रतिपादनाद्भक्तेः परम्परया कारणतामादाय भक्तिकारणता-
वाक्यानि समर्थनीयानीति भावः । आहेति, विषयभेदव्यवस्थया मुक्तौ वैजालं वारयन्ज्ञानस्य परम्प-
रया कारणत्वमाहेत्यर्थः । तदुपपादयन्ति तुः पूर्वपक्षनिरास इत्यादिना, भक्तिः परम्परया कारणमिति
शङ्कैव न कार्येत्यर्थः । तत्र हेतुं व्याकर्तुं श्रुतितात्पर्यं विशदयन्ति वाजेत्यादि । तथा च श्रुतावक्षरज्ञानस्य
फलद्वयकथनादिय शङ्का न कार्येत्यर्थः । ननु तावता सा कथं निवर्तत इत्यत आहुः भक्त्येत्यादि ।
तथा च भक्तेरक्षरज्ञानाजनकत्वाद्यतो न परम्परितत्वमतस्तथेत्यर्थः । नन्वेवं सति कारणवैजात्यान्मुक्तौ
वैजाल्ये श्रुतिर्विक्रमेतेत्यत आहुः किञ्चेत्यादि । तस्येति, ब्रह्मभावस्य । पूर्वकक्षाविश्रान्तमिति,
तेन 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती'त्यादितत्फलवाक्यानामपि तत्रैव विश्रान्तिर्न तु पुरुषोत्तमप्राप्तिपर्य-
न्तत्वम्, तेनाक्षरप्राप्तेर्मुक्तित्वं यदुच्यते, तदक्षरस्य पुरुषोत्तमाविनाभावेन तत्सामीप्यादुच्यते, न तावता
परमुक्तित्वम्, तेनावधारणमपि पुनरावृत्त्यभावेन सृष्ट्यतिक्रमेण कैवल्येनाक्षरप्राप्तेः ब्रह्मभावात्मकत्वेन
चोपपद्यमानं न विरुध्यते । ननु यद्यक्षरप्राप्तेर्न परमुक्तित्वं तच्छान्तं च पूर्वकक्षाविश्रान्तम्, तर्हि तैत्तिरी-
यश्रुतौ मुक्तिसाधनत्वेन कथं तदुच्यते इति चेत्त्राहुः एवं सतीत्यादि । पुरुषोत्तमसम्बन्धिसम्बन्धे
मुक्तिरिति सामान्यमिति । श्रवणादीनामिवाक्षरस्यापि पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वात् तथेत्यर्थः । यद्वा । यथा
भक्तस्य पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वं तथा पुरुषोत्तमघाम्नोऽक्षरस्यापीति भक्तभक्तिवदक्षरवीरपि परम्परया
मुक्तिसाधनं तेनैवं सामान्यमित्यर्थः । तद्भावं व्याकुर्वन्त एव हेतू योजयन्ति मर्यादेत्यादि । ननु
भवत्वेवं पुरुषोत्तमप्राप्तेर्मुक्तित्वम्, परन्तु पूर्वाक्तश्रुत्वोर्विरोधस्तु परिहार्यं इत्याशयेन सूत्रोक्तं दृष्टान्तं व्याक-
र्तुमवतारयन्ति नन्वित्यादि । हेतुम्, भगवद्विच्छारूपम् । तथा चौपसदे यथा यजमानस्येहेन यज्ञयशः-
प्रापणेच्छया तानून्यप्रथमावमर्शन्तं तथा भगवत्कृपया स्वप्रापणेच्छया भक्तिसहितमक्षरवेदनमिति तथा
तथेत्यर्थः । सूत्रोक्तां सम्मतिं व्याख्यातुमवतारयन्ति नन्वित्यादि । एतानि चाक्यान्यष्टमाध्यायस्थानि ।
वैलक्षण्यमिति, साधनसौकर्यं स्वप्राप्तिरूपफलोत्कर्षं च । यत्राक्षरस्वरूपकथने तस्य परमगतित्वं
स्वधामत्वं चोक्त्वा परस्य यद्भक्त्येकलभ्यत्वं वक्ष्यति तदक्षरादुत्तमत्वेन वाक्यान्तरे सिद्धे स्वस्मिन्नेव
परत्वविश्रान्तेः स्वस्यैव वक्ष्यति । बाधकामावे तच्छब्देन सन्निहितपरामर्शश्च । तदेतदुक्तं स्वस्य
चक्षुमिति । एतेनेति, 'क्षरः सर्वाणि भूतानी'ति वाक्यान्तरसिद्धं भूतग्रामं व्यक्तकोटौ निवेद्य ततः
परत्वकथनेनेत्यर्थः । यमित्यादि । भूतग्रामपदेन जडान् गृहीत्वा अक्षरपदेन जीवग्रहण एतौ दोषौ
प्रसज्येयातामित्यर्थः । स्पुटमन्यत् । उक्तस्यार्थस्य श्रौतत्वं बोधयितुं तैत्तिरीयश्रुत्यर्थं प्रकाशयन्तः
सामान्यतद्भावाभ्यामित्यस्यार्थान्तरं सङ्गृह्णन्ति किञ्चेत्यादिना । अग्रिममत्र लोकाक्षरस्य वक्ष्यमाणत्वा-
दत्रत्यस्य तस्यार्थमाहुः अत्रेत्यादि । एतमुपपद्यन्ति अत एवेत्यादि । द्वितीयमत्रस्याक्षरपदस्यार्थं
लिङ्गबलेन लोकात्म(कत्व)माहुः यदित्यादि । यदर्थमिदं निरूपितं तदाहुः एवं सतीत्यादि । अत्र
भट्टमास्करशङ्कररामाजुजभाष्येऽपि पूर्वाक्तवाजसनेयकाथर्वणोक्ताक्षरवाक्यद्वयमेव विषयवाक्यत्वेनोदाहृत्य
किमेषां विशेषप्रतिषेधद्वितीयां सर्वत्र प्राप्तिरुक्तं व्यवस्थेति संशये, यथायथं प्रकरणवारोधात्, श्रुति-

सिद्धेषु ज्ञानसाधनेषु वृत्तिरात्मनो ब्रह्मभेदसाक्षात्कारात्मिका भवतीति 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती'त्यत्र श्रुतम् । सा भक्तावपि सिद्धायां 'भक्त्या मामभिजानाती'त्यभिज्ञावाक्यावेदिते ज्ञाने निवेशं लभते नवेलेतद्विचारायाधिकरणान्तरमारभत इत्याशयेन सूत्रं पठन्तो विचारयन्ति अन्तरेत्यादि । भक्तिमार्गे इति, फलभक्तिमार्गे । सर्वान्तरत्वादित्यादि, 'अन्योन्तर आत्मा आनन्दमयः पृथिव्यां तिष्ठ'न्नित्यारम्य 'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोन्तर' इत्यादौ परमात्मा सर्वान्तरत्वेन श्रावितः, स च यदन्तस्तिष्ठति तमन्तरयति वह्निरिवायोगोलकम् । तथा सति श्रौतेन येन केनापि साधनेन तस्मिन्नाभिज्ञायमाने स्वात्मनस्तद्व्याप्तत्वेन भेदास्फुरणात् स्वात्मत्वेनास्य तज्ज्ञानमदण्डवारितमतस्तद्भवतीत्यर्थः । तथात्वेपीत्यादि । सर्वान्तरतयैतदात्मनस्तदविभक्तत्वेपि 'सर्वस्य वशी'त्यादिश्रुत्युक्तसर्वेश्वरत्वादिवर्षाणामेवोक्तभक्त्या स्फुरणादेतत्पुरस्कृतमेव ज्ञानं भवति, न तु स्वात्मत्वप्रकारकमित्यर्थः । नन्वभिज्ञाने सर्वाशज्ञानदर्शनात्तदंशाज्ञाने हेतुं न पश्याम इत्याकाङ्क्षायामाहुः अत्र तथेत्यादि । विपरीते, स्वात्मत्वेन ज्ञाने । एतदेव व्याकुर्वन्ति पूर्वस्मिन्नित्यादि । स इति, भजनानन्दः । न सम्पाद्यत इति, क्रीडार्थो मृत्यो भक्तिमार्गः क्रीडा च भेदादेव सिध्यतीति 'स वै नैव रेमे तस्मादेकाकी न रगते स द्वितीयमैच्छ'दित्यादिश्रुतिभ्योऽवसीयतेऽभेदश्च तद्व्यवधायक इति तथेत्यर्थः । अन्यथाभावादिति, अभेदज्ञानस्य विलायकस्वभावत्वेन तद्वतो विलयादित्यर्थः । नन्वस्तु तस्यां तथात्वं तथापि न सम्पाद्यतीति कथमवगन्तव्यमित्यत आहुः तत्सम्पादनस्येत्यादि । अलौकिक इति, साक्षात्सम्बन्धस्य हेतु लौकिकशरीरे असम्भवात्तथेत्यर्थः । तथेति, चिकीर्षितलीलाप्रतिबन्धकत्वमेवास्य हीनत्वं तस्मादिदं न सम्भवतीत्यर्थः । प्रतिबन्धकस्यासम्भवो ज्ञानमार्गे तुल्य इति तददृष्टान्तेन तं बोधयितुं दृष्टान्तं प्रकारान्तरेणाहुः अथचेत्यादि । आत्मत्वेन ज्ञानाभावस्यायुक्तत्वमाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति अन्यथेत्यादि । नन्वित्यादि । 'उपपन्न' इति सूत्रे दासीदाससुद्वेदेन त्रिविधा लीलामध्यपातिभक्ता उक्तास्तत्र 'नोद्धवोवपि मन्थून' इति वाक्यादत्यन्तरङ्गः आदिपदेन ब्रजस्थास्तेपि 'रामेण सार्द्धं मथुरां प्रणीत' इत्यादिना विगाढभावा उक्ता इति तेष्वपि चेत्साक्षात्सन्देशद्वारा चोपदेशस्तदेतरेषु किं वाच्यम्, किञ्च, तेषु चेतुपदेशो विफलस्तदाऽपार्थकार्यकर्तृत्वाजीवतुल्यत्वापत्तिरिति तस्य तत्र फलमवश्यमभ्युपेयम्, तथा सति पूर्वोक्तमिति सूत्राशेनाशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ति नहीत्यारभ्येत्यर्थ इत्यन्तम् । तथा चोत्तरीत्या फलान्तरसत्त्वेनावैक्ये सति न जीवतुल्यत्वापत्तिर्नापि ज्ञानमार्गोत्कर्ष इत्यर्थः । ननूत्तरीत्या भजनानन्दप्रतिबन्धाभाव एव, न ब्रह्मभेदानुभव इत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायामाहुः अन्यथेत्यादि । ज्ञेयमिति, कुरुक्षेत्रप्रसङ्गोत्पठवाक्यैर्ज्ञेयमित्यर्थः । अयमेव सूत्रकारानुशय इति ज्ञानानयाहुः अत्रेत्यादि । उपदेशान्तरपदमिति, दृष्टान्तकोटिप्रविष्टं तत्यदम् । तस्याभावादिति, अभेदोपदेशस्य दार्ष्टान्तिकत्वेन दृष्टान्ते प्रवेशाभावादित्यर्थः । सिद्धमाहुः एतेनेत्यादि । मार्गभेदेन प्रकारभेदेन चैकस्यैवात्मोपदेशस्य दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावेनोक्तार्थसिद्धौ सम्भवत्यां किमित्युपदेशान्तरं ग्राह्यमित्याशयेन पक्षान्तरमाहुः अथचेत्यादि । क्रियत इति, मैत्रेयीब्राह्मणादौ क्रियते । अत्रेति, भक्तिमार्गे । बोध्यत इति, आत्मोपदेशेन बोध्यते । गतार्थत्वमाशङ्क्य परिहरन्ति यद्यपीत्यादि । एतावनेति, आत्मबोधनमात्रेण । आयातीति, फलत्वेन नायातीत्यर्थः । निदर्शनस्य पूर्वमेवोक्तत्वात्सिद्धमाहुः अत्र इति । तथाच यत्र किञ्चित्कार्यार्थं विप्रयोगतापसहनमावश्यकं तत्रैवं प्रशुः करोति, न तु सर्वत्र, अतः पूर्वोक्त सारसुपपन्नमित्यर्थः । एवं कारणस्य प्रासङ्गिकं फलमाहुः तेनेत्यादि ।

अत्रोद्धवादिषूपदेशस्य स्मार्तत्वं न शङ्कनीयम् । 'विधिश्च प्रतिषेधश्चे'त्यादिप्रश्नेन, 'मां विषत्तेमिषत्ते मा'मित्याद्युत्तरेण च श्रौतत्वस्य स्फुटीकरणेन श्रुतिभिवोपदेशनिश्चयात् । शुद्धादीनां श्रवणाधिकारायैव व्यासपादैः खल्लोकैरुक्तत्वात् । 'सर्ववेदेतिहासानां सारं सारं समुद्धृत'मिति वाक्यात् । एवं सन्देशेषु 'एतदन्तः समाज्ञाय' इति वाक्यात् ज्ञेयम्, तेन न चोधावकाशः ॥ १८ ॥

ननु यद्यभेददर्शनस्य भक्तिफलत्वं न स्यात्तदा लीलास्थानां स्वस्मिन् ब्रह्माभेदेन न स्फुरत्, दृश्यते च स इति पूर्वाधिकरणसिद्धान्तोऽयुक्त इति शङ्कायासुत्तरमधिकरणमित्याशयेन सूत्रं पठन्ति व्यतिहार इत्यादि । एतरेय इव तैत्तिरीये आबुत्त्यभावात्कथं व्यतिहारलाभ इत्यत आहुः अत्रेत्यादि । व्यतिहारेणामेदञ्जुद्धौ तात्पर्यं श्रुतेरिति वदतां तेन तदसिद्धिं बोधयन्तो दूषयन्ति अपरं चेत्यादि । शेषं तूक्तानार्थम् ॥ १९ ॥

फलमुखेन मत्तयुत्कर्षं साधयित्वा साधनमुखेन तं साधयितुमग्रिमधिकरणमित्याशयेन सूत्रं पठन्ति सैव हीति । शेषमतितरोहितार्थम् ॥ २० ॥

ननु भक्तेः कथमेवमसहायशरत्त्वमित्याकाङ्क्षायां तत्र हेतुं बोधयितुं कैश्रुतिकेन स्वरूपत उत्कर्षं च बोधयितुमग्रिमाधिकरणं प्रणयतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति कामादीति । तदेतद्विशदयन्ति पूर्वसूत्र इत्यादि । सूत्रं व्याकृतं तदुपयोगित्वेन भक्तिविभागं विभाजकोपाधिस्वरूपं च पूर्वमाहुः भक्तिरित्यादि । अन्यत इति, शास्त्रव्यतिरिक्तास्वभावादितः । इतरत्रेत्यस्यार्थः कायाद्युपाधिखेद-रूपायामिति । इत्यर्थे इति, इत्येपोर्थः शेषभूत इत्यर्थः । कथमेवमित्याकाङ्क्षायां तत्र प्रयोजकमाहुः भगवतीत्यादि । भवतीत्यन्तम् । सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति तत्रेत्यादि । तेषु तथा प्रयोगप्राप्त्युर्वादिति । यथा पञ्चायतनपूजेति । एतेनेति । कामादीनां शुद्धादीनां च मुक्तिसाधकत्वकथनेन । इति ज्ञापनायेति, तेन विहितान्विहितोभयरूपापि संगृहीतेति भावः । इतरं तु । 'अथ यदिदमस्मिन्ब्रह्म-पुरे दहरं पुण्डरीकं वेदम दहरोस्मिन्नन्तर आकाश' इत्युपक्रम्य 'एष आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विशु-र्विशोकोऽजिषसोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प' इति छान्दोग्ये आम्नायते । 'स वा एष महानज आत्मा योयं विज्ञानमयः प्राणेषु, य एषोन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन्छेते सर्वस्य वशी'त्यादि वाजसनेयके आम्नायते । तयोरैकविधं न वा परस्परगुणोपसंहारो न वेति सन्देहद्वये, कामादीति सूत्रेणैकविधमुप-संहारश्च सिद्धान्तान्क्रियते । कामादीत्यत्र, कामपदं देवदत्तो दत्तः सत्यमामा भातेतिवन्नाभैकदेशरूपम् । तेन सत्यकामाद्या वाजसनेयके वशित्वाधारच्छान्दोग्य उपसंहार्याः । हृदयस्यायतनस्य वेद्यसेश्वरस्य लोकासम्भेदप्रयोजनसेतुत्वरूपेश्वरधर्मस्वापि समानत्वाद्धिदैक्यं परस्परोपसंहारश्चेत्याहुः । तन्नित्यम् । सत्यकामादिपदानां नामत्वाभावेन दृष्टान्तवैषम्यात् । आयतनादीनां केषाञ्चिदेव समानत्वे विधेयना-ङ्गीकारे 'चोदनाद्यविशेषा'दित्यस्य व्यभिचारित्वप्रसक्तेश्च ॥ २१ ॥

एवमधिकरणप्रयेण सात्त्विकानां वृत्तानां ज्ञानासक्तिनिवारणाय ज्ञानमार्गाङ्गिभार्यास फलतः साधनतः स्वरूपतः सम्बन्धतश्चोत्कर्षः प्रतिपादितः । अतः परं ये वृत्ता राजसात्त्वेयं ज्ञाने रुच्यभावेपि कर्मणि रुचेर्विद्यमानत्वाच्चिन्नैर्गयायाधिकरणान्तरमारमत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति आदरादलोप इति । संशयादिकमाहुः नन्वित्यादि । इतरत्रेति, भगवद्भेषु । ब्रह्मयज्ञप्रकरण इति, आरण्यके स्वाध्यायब्राह्मणे । 'अभिमिति प्रतिपद्यते एतद्वै यजुस्त्रयीं विद्यां प्रत्येया वागेतत्परममक्षरं तदेतद्व्यायुक्त'मिति प्रणवाक्षरं प्रतिपद्यते पद्ममो लकारः । ब्रह्मयज्ञेन यक्ष्यमाणः पूर्वमुच्चारयेत्, कुत इत्याकाङ्क्षायामाह । एतद्वै यजुस्त्रयीं विद्यां प्रति अयं यजूरूपः प्रणवमब्रह्मययी विद्यां लक्ष्मीकृत्य प्रति-

निधिरूपो यतोऽस्ति, तच्चायवर्णे स्फुटम्, तस्य वै प्रणवस्य पूर्वाभात्राप्रयिव्यकारः स ऋग्भिर्ऋग्वेदोद्य द्वितीयान्तरिक्षं स उकारः स यञ्जर्मिर्यञ्जुर्वेदस्तृतीया द्यौः स मकारः स सामभिः सामवेद इति सायन-
भाष्ये । वस्तुतस्तु गोपत्रब्राह्मणे इन्द्रप्रजापतिसंवादे प्रजापतिना वेदत्रये एकाक्षरोर्ध्ववेदे मात्राभिर्युक्त
इति व्यवस्थापितम्, तैत्तिरीये बृहन्नारायणे 'ॐमित्येकाक्षरं ब्रह्मे'ति श्रावितं च । तेनात्रामात्र एव । न
चैवं त्रयीप्रतिनिधित्वविरोधः । द्वादशे स्कन्धे, 'सर्वमन्त्रोपनिषद्वेदबीजं सनातन'मिति बीजत्वगोपनाद्यया
पुस्तकलिखनोत्तरं तन्मूलपुस्तके प्रतिपुस्तके व्यवहारस्तथा त्रयीमूलत्वात्प्रतिस्वमेकादशे 'वेदः प्रणव
एवाग्र' इति कृतयुगे तन्मात्रवेदबोधनाच्च तदा सर्वं कार्यं प्रणवैवेति तस्य त्रयीप्रतिनिधित्वं वा ।
एषा चाग्निः, सर्ववाग्बीजत्वात्सर्ववाग्रूपम् । तथाच छन्दोगा आमर्नान्त, 'तद्यथा शङ्कना सर्वाणि
पर्णानि सन्तृणान्येवमोकारेण सर्वा वाक् सन्तृपेति । 'अथत्यादिपत्रे दृश्यमानास्तन्तुसदृशा अवयवाः
शङ्कवस्त्रैर्यथा कृत्स्नानि पर्णानि व्याप्तानि तद्वदोकारेण सर्वा वाग्व्याप्ते'तिभाष्ये । एतत्परममक्षरम्,
'एतद्व्येवाक्षरं ब्रह्म एतद्व्येवाक्षरं पर'मिति काठकश्रुतेः । तदेतदृचाभ्युक्तम्, तदेतत्परमब्रह्मरूपं
प्रणवाक्षरं वक्ष्यमाणार्चा स्पष्टमुक्तमित्यर्थः । ऋचं व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि । 'यो वेद निहितं गुहायां
परमे व्योम'त्रित्यत्राक्षरे परस्थितेर्व्याख्यातत्वात्तद्व्याम परमं ममे'ति वाक्याच्चाहुः वर्तमानमिति,
प्रतिपाद्यत्वेन स्वरूपेण च वर्तमानम् । लोकेचेदप्रसिद्धमिति, यस्मिन् परब्रह्मणि देवा अय्यादयो-
वयवरूपा अध्युपरि निषेदुः स्थितवन्त इति श्रुतिपुराणयोर्दृश्यते, 'अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः
पुरषोत्तम' इति च गीतावाक्यं तेन तथेत्यर्थः । ऋचेति, ऋचपदं वेदमात्रोपलक्षकम् । अन्वये
निदर्शनमिति, अन्वयव्यभिचारे निदर्शनं श्रुतिराहेत्यर्थः । शेषं प्रकाशयति । प्रणवार्थंमृतभगवज्ज्ञान-
सावयकत्वं तदज्ञानेऽव्ययनादिनैःफल्यं बोधयन्त्यानयर्चा भगवज्ज्ञानसाधनीभूतायां वरणसाध्यायां
भक्तावादारो दर्शितः । एवं श्रुत्यन्तरे साधनभक्तावप्यादरः श्राव्यत इत्याशयेनाहुः ऋग्मित्यादि ।
अर्थस्तु, हे स्तोत्रारो मद्भक्तवर्णनपराः । इयं वेदानाश्रुतिः । पूर्वं सर्वकारणकारणरूपम्, तं लोक-
वेदप्रसिद्धं पुरुषोत्तमम्, यथाविदः भवन्तो यथावद्विदन्ति तत्स्वरूपमिति तथाभूताः ऋतस्य सूत-
वाणीरूपस्य वेदस्य गर्भं अन्तर्निहितम्, जन्तुषा, स्वस्य सम्पूर्णजन्मना, यावज्जीवमिति यावत्,
पिपर्तनं पूर्तियुक्तं सन्तुष्टं कुरुत सन्तोषयत, अत्र यथावित्त्वोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्तःकरण-
जीवविनियोगं भगवत्तोषार्थं दर्शयति श्रुतिरित्यादरो भगवद्भर्मेषु श्रुतेः स्फुटति । भगवत्तोषामावे किमपि
न सिद्धतीत्याशयेन पूर्वोक्तकरणशक्त्यभावेऽनुकल्पमाह । आसमन्तात् अस्य परमपुरुषस्य नाम जानन्तः
अखण्डशब्दब्रह्मरूपत्वेन जानन्तः विवक्तन विशेषेण वदत, नामस्वरूपं चित्त्वा तदेव कीर्तयत,
अनुकल्पेन कथं सन्तोष इत्यतो नामस्वरूपमाह चिदिति, चित्स्वरूपं उपलक्षणमेतत्, सच्चिदान-
न्दात्मकम् । तथा च नामो ज्ञानरूपत्वेन तद्वारा भगवतोपि ज्ञानं भविष्यति, तेन तोषोपि भविष्य-
तीत्यर्थः । नामस्वरूपस्याप्यज्ञाने तदुपायमाह गुरुपसत्तिरूपम् । हे विष्णो ते त्वत्सम्बन्धिनं महस्ते-
जोरूपम् । समभिव्याहारात्त्वतेजोरूपं सुमतिम्, निर्दोषपूर्णगुणत्वेन भगवन्तं जानन्तं सुबुद्धिं भक्तमिति
यावत्तं भजामहे, तथा चान्यो भजतु मा वा वयं तु भजामहे इति श्रुतयः स्वकृतिं दर्शयन्ति । अनेन
तदुपायेप्यादरो दर्शितस्तेन भगवद्भर्माणामत्यादृत्यं बोधितम् । तेनेति, कथनेन । तथेति, प्रत्यवायः ।

अग्निमसृजमवतारयन्ति नन्वित्यादि । श्रुतेरिति, प्रत्यवायश्रवणस्यैवं तात्पर्यकत्वं इत्यर्थः ।
तयोर्युगपदित्यादि । दाशतथीश्रुतौ यथाविद इति स्तोत्रविशेषणाद्विषयस्य करणे ज्ञानसा-
धिकारप्रयोजकत्वं लभ्यते तेन ज्ञानोत्तरं करणमायाति । कर्माणि तु 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा

विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसा श्रद्धयाऽनाशेकेने'ति श्रुतेर्विदिषायामेवोपक्षीणानि ज्ञानसम्पादनेषु नालं भवितुमर्हन्तीति दूरतरापास्त कर्मप्राधान्यम् । एव सति ज्ञानोत्तरं यत्र कथञ्चिद्विपर्याश्रमा भगवद्धर्माश्च युगपत्प्रासास्तत्र प्रचलदुर्बलभावस्य प्रत्यवायादिबोधकवाक्यैर्वैपरीत्ये भाते तदपवादायादरः प्रकाशयते ततश्च भगवद्धर्माणां धाधाभावः सिद्ध्यति ततश्च इतरेषामादरामावेपि प्रत्यवायश्रवणवैव्यर्थ्यपरिहाराय तेषां गौणकाले करणमर्द्धाधानव्यवस्थाप्यतेऽतो न तेषां कर्माङ्गत्वमित्यर्थः ॥ २२ ॥

ननु यद्येवं तर्हि गौणमुख्यन्यायेन तेषां कर्मणामप्रयोजकत्वात्परमहंसेष्विव भक्तेष्वपि प्राप्तिरेव न सम्भवतीति व्यर्थैर्यं विचार इत्याकाङ्क्षायामभिमाधिकरणं पाक्षिकप्राप्तिं हृदिकृत्य तत्प्रयोजन-बोधनाय प्रणयतीत्याशयेन सूत्र पठन्ति तन्निर्धारणेत्यादि । एतादृशस्येति, वक्ष्यमाणश्रुत्या सर्वदानन्दानुभवकर्तुः, श्रूयत इति, तापनीयेऽतिथिपूजारूपो गृहस्थधर्मो गान्धर्वश्रुतीनाम्, पूर्वकाण्डे च 'ब्रह्मादो ह वै कायाधव' इत्यादिना ब्रह्मादस्य श्रयते इत्यर्थः । चकारात्स्युत्सङ्ग्रहः । उभयविधानामिति । मर्यादायां पुष्टौ चाङ्गीकृतानां भक्तानां सिद्धमिति । तथा चैवं कर्मप्रसक्ते-र्विद्यमानत्वान्न पूर्वाधिकरणोक्तविचारवैव्यर्थ्यमित्यर्थः । ननु निर्धारणानियमात्मकं कर्तव्यमिति यदुक्तम्, तन्न युज्यते, 'योगान्नयो मया प्रोक्ता नृणां श्रेयोविधित्सये'त्युपक्रम्य 'निर्विण्णानां ज्ञानयोगः कर्मयोगस्तु कामिनाम्, न निर्विण्णो नातिसक्तो भक्तियोगोऽस्य सिद्धिद' इत्याधिकारिमेदेन व्यवस्थापनात्तान्तेव फलसिद्धेः कथनाच्च भक्तियोगात्मकभगवद्धर्मकारणमात्र एव भगवद्विच्छाया निर्धारयितुं शक्यत्वादि-तरकरणस्य वैयर्थ्याच्चैत्याशङ्कायां नैवमिच्छा निर्धारयितुं शक्येत्याशयेन सूत्रशेषं व्याकर्तुमवतारयन्ति तत्रेत्यादि । अत्रेति, पूर्वोक्तीरितिकाशङ्कयाम् । स्फुटमन्यत् ॥ ॥

पूर्वाधिकरणे आदरात् भगवद्धर्माधाधस्य व्यवस्थापनेनैवानाद्यतानां गौणकालिकता प्राप्ता, प्रत्यवायश्रवणपाधिकारिभेदान्यां च तदबाधबाधाविति नास्याधिकरणस्यावश्यकतेति हृदिकृत्य पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । आचक्ष्यकत्वमुक्तमिति, तथा एति ते विहितभक्त्यन्तःपातितया सिद्धा इत्यर्थः । किं तेनेत्यत आहुः सर्वेत्यादि । असम्भवादिदिति, तद्भावस्वभावेनासम्भवात् । किं फलमिति, श्रौतस्य फलस्य विहितसाधनसाध्यत्वात्तेषामकरणे किं फलमित्यर्थः । तदिति, मुख्यं फलम् । तस्मिन्नित्यादि भवन्तीत्यन्तम् । तथा च तद्गृष्टिपदं भगवत्सङ्गमाभिलाषौत्कथ्येन तदेकज्ञानवत्परमित्यर्थः । एतेनेति, तन्निर्धारणानियमपदेन । शेषं स्फुटम् । एवमेतैः प्रथमान्तपदैः फलपूर्वावस्था मुख्यमनिर्वाच्यफलमातुषङ्गिकफलं चेति त्रयमुक्तं भवति । इदं कथा सङ्गलोक्तमित्या-काङ्क्षायामाहुः प्रासङ्गिकमिति । सूत्रपदेनानधिकरणत्वमुक्तम् ॥ २३ ॥

एवं राजसानामन्यासक्तिवारणाधाधिकरणद्वयप्रणीतं मुख्यभक्त्यमित्याधोपजननाय च तत्फलमत्र प्रदर्शितम् । अतःपरं मुख्यभक्तिः केन भवतीत्याकाङ्क्षायामधिकरणान्तरं वदतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति प्रदानवदेव तदुक्तमिति । साधनत्वनेत्यादि । सर्वात्मभावकरणकशरणप्राप्तिसाधनत्वेन रूपेण सर्वात्मभावस्य स्वकृतिसाध्यत्वं स्यादित्यर्थः । तन्निवृत्तेरिति, शब्वादिनिवृत्तेः । कथमस्य वाक्यो-क्तार्थस्य प्रदानतुल्यतेत्याकाङ्क्षायां तदुपपादयन्ति प्रकृतेर्पीत्यादि । तदिति, उक्तविषं शरणगमनम् । नन्वेवं स्वकृतिसाध्यत्वे प्रदानत्वमेवास्य सिद्ध्यति, न तु तत्तुल्यत्वमित्याकाङ्क्षायामाहुः भक्तस्येत्यादि । नन्वेवमि शरणगतरेव स्वकृतिसाध्यत्वं सिद्ध्यति, न तु सर्वात्मभावस्येत्यतो वाक्यस्य योजनान्तर-माहुः अथवेत्यादि । शरणपदं मामित्यस्य विशेषणं तथा सति सर्वात्मभावस्यैव प्रदानतुल्यत्वं

निरावाधत्वमित्यर्थः । अस्मिन् पक्षे विचारस्य स्मार्तत्वमेव पुरःस्फूर्तिभारोहनीत्यतः पक्षान्तरमाहुः यद्वेत्यादि । तत्त्ववैधेति, परमात्मनो लभ्यत्व वरणजन्यसर्वात्मभावसाध्यमेव, तेन सर्वात्मभावो वरणैकलभ्यो न त्वितरसाधनसाध्य इत्यर्थः । एतेन सर्वात्मभावसाधनकत्वप्राप्तिबोधकं पूर्ववाक्यं वरणलभ्यत्वबोधकश्रुत्यर्थनिर्णायकमिति न तस्य पक्षस्य स्मार्तविचारत्वमिति बोधितम् । ननु पूर्वोक्तावाक्ये अकृतोभयसाधनतया शरणागतेः सर्वात्मभावपूर्वकस्वप्राप्तेर्वोपदेशः । अकृतोभयं च मुक्तिरेवाक्षरप्राप्तिरूपा, 'अभय वै जनक प्राप्तेसी'त्यादिश्रुत्या तथा निश्चयात् । एवं सति सर्वात्मभावस्य मुक्तिसाधनत्वमेव सिद्ध्यति, न पुरुषोत्तमप्राप्तिसाधनत्वम्, पुरुषोत्तमप्राप्तेः साधनकोटिप्रवेशेन तदपेक्षया मुक्तिरेवोत्कर्षश्च सिद्ध्यतीति पूर्वाक्तं सर्वं द्रविडमण्डकन्यायमनुसरतीत्याशङ्क्यामकुतोभयपदतात्पर्यमाहुः भगवदुक्तेत्यादि । तथा चास्याः श्रुतेः 'रसो वै स' इत्यादिना स्वरूपताप्रतिपादनोत्तरमानन्दमीमांसया ब्रह्मानन्दस्य गणितानन्दत्वसुमर्षणोत्तरमुक्तत्वादस्या उक्त एवार्थो निश्चीयते, भगवद्वाक्ये 'प्यथैतत्परमं गुह्यं शृण्वतो यदुनन्दन । सुगोप्यमपि वक्ष्यामि त्वं मे भृत्यः सुहृत्सखे'ति तादृशेतिगोप्यकथनं प्रतिज्ञाय 'केवलेन हि भावेन गोप्यो गावः खगा मृगाः । येन्ये मूढवियो नागाः सिद्धा मामीयुरल्लसे'ति भावेन बहूनां प्राप्तिमुक्त्वा, को भाव इत्याकाङ्क्षायां 'रामेण सार्द्धं मथुरां प्रणीत' इत्यादिश्लोकचतुष्टयेन विगाढमावात्मकं तत्स्वरूपं स्वरूपज्ञानामाषेपि तेन भावेनैव परब्रह्मरूपस्य प्राप्तिमुक्त्वा, 'तस्मा'दित्यादिवाक्यद्वयेन सर्वात्मसाधनकत्वप्राप्त्यकुतोभयप्राप्ती उच्येते, तेनोक्तश्रुत्युत्तरसाल्मकनस्त्राजुभवोत्तरकालीनतैवाकुतोभयस्य स्फुटतीति न पूर्वोक्तार्थो द्रविडमण्डकमित्यर्थः ॥ २४ ॥

एवमनेनाधिकरणेन सर्वात्मभावरूपाया मुख्यभक्तेर्वरणैकलभ्यत्वं निर्द्धारितम्, तत्र वरणश्रुतौ परमात्मनो वरणैकलभ्यत्वमुच्यते, न सर्वात्मभावस्येत्याकाङ्क्षायां तत्स्वरूपं वक्तुं तस्य वरणैकलभ्यत्वं च पुनर्दृढीकर्तुमधिकरणान्तरं प्रणयतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति लिङ्गत्यादि ।

प्रतिबन्धकाभावस्येत्यादि । एतेन पूर्वाधिकरणसिद्धान्त आक्षिप्तः । वरदानमपि हि तप-
आदिसाधनैस्त्वोषे सति भवतीति सर्वत्र प्रसिद्धम्, तथा सति प्रतिबन्धकनिवृत्तेरागतैव कारणतेति वरणैकलभ्यत्वं न साधीय इति । सिद्धान्तं व्याख्यातुं लिङ्गस्यस्त्वबोधिकां श्रुतिं प्रदर्शयन्तस्तदर्थं प्रकटयन्ति सामोपनिषत्स्वित्वादिना । प्रसिद्धस्यलनिर्देशो विप्रतिपत्तिनिरासाय, स च संवादः 'अधीहि भगव इति होपससाद सनत्कुमारं नारद' इत्यारम्यान्तं ज्ञेयः । तत्र अधीहीत्यन्तर्भावितण्यर्थः । अध्यापय । 'बुधघुषनशजनेद्बुधुसुम्योणे'रितीञ्जे प्यतात्परस्यैपदम् । तादर्थ्येपि तेन पदव्य-
त्ययः । अत्र सर्वात्मभावस्य वरणैकलभ्यत्वं बोधयितुमितिदुरापत्वमुपादयन्तं 'स्तं होवाचे'ति सनत्कु-
मारवाक्यस्य तात्पर्यमाहुः प्रथमत इत्यादि । 'उपसीदेती'त्यस्य 'तं होवाचे'ति श्रौतेन पदेनान्वयः । 'यद्वेत्ये तेन मोपसीद ततस्ते ऊर्ध्वं वक्ष्यामीति होवाच', यत्त्वं जानासि तत्प्रकथनेन मद्दुपसन्नो भव स्वाधीतं वद ततोतिरिक्तं तुभ्यं कथयिष्यामीत्युक्तवान् । विद्यान्तमिति । 'वेदानां वेदं पित्र्यं राशिं दैवं निधिं वाकोवाक्यमेकायनं देवविधां ब्रह्मविधां भूतविधां क्षत्रविधां नक्षत्रविधां सर्पदेवजनविधा'मिति, वेदानां वेदो व्याकरणम् । पित्र्यं श्राद्धकल्पः । राशिर्गणितम् । दैवमुत्पातज्ञानम् । निधिर्महाकालादि-
निधिशास्त्रम् । वाकोवाक्यं तर्कशास्त्रम् । एकायनं नीतिशास्त्रम् । देवविधा निरुक्तम् । ब्रह्मविधा शिक्षाकल्पञ्चन्दश्चितयः । भूतविधा भूततन्त्रम् । क्षत्रविधा धनुर्वेदः । नक्षत्रविधा ज्योतिषम् । सर्पविधा गारुडम् । देवजनविधा गन्धर्वोक्तयुक्तिरृत्यगीतवाद्यशिल्पादिविज्ञानानि । एतद्भगवोऽव्येभि ।

एतत्पूर्वोक्तं हे भगवन् अध्येमि स्मरामि । सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवास्मि । शब्दार्थविदस्मि, परोक्ष-
 शब्दानुभवमात्रं मेस्तीति स्वाधिकारमुक्तवान् । तर्हि किमवशिष्टमित्याकाङ्क्षायां 'नाल्खि'दित्यादि
 'तारयति'त्यन्तमाह । तथा चासवाक्यप्रामाण्याच्छोकेन लिङ्गेन स्वस्यानाम्बित्त्वमुपया तज्ज्ञानेन शोक्तं
 तत्सुपसन्नोस्मीति नारदाशयः । तदा शोक्तारणाय नारदेन विज्ञापितः सनत्कुमारः 'यदे किं चाध्य-
 गीष्ठा नामैवैतन्नाम वा ऋग्वेद' इत्यादिना नारदोक्तानां सर्वेषां नामत्वधोघनपूर्वक नाम्नो ब्रह्मत्वेनोपासन-
 मुपदिश्य, 'यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथा कामचारो भवती'ति तत्फल शोक्तारणायोक्तवान्, तदा नारदः
 केवलनामत्वेनोपासने उक्तफलाभावं ब्रह्मत्वेनोपासने उक्तं फलं तदपि यावन्नाम्नो गतमित्यनेन नामगति-
 परिच्छिन्नमिति विमृश्य तेन शोकातरणं निश्चित्य ततोधिकं जिज्ञासमानोऽस्ति भगवो नाम्नो भूय' इति
 पप्रच्छ, इदं भूयःपदं न बाहुल्यार्थकमपि तूक्तपार्थकमित्याशयेनाहुः भूय इत्यादि । आधिक्यमुक्तयः ।
 तत्र 'नाम्नो वाव भूयोस्ती'त्युत्तरिते'तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति विज्ञापयामास । तदा सनत्कुमारो 'वाग्वा
 नाम्नो भूयसी'त्यादिना नामरूपविज्ञापकत्वरूपं तन्माहात्म्यमुक्त्वा वाचो ब्रह्मत्वेनोपासनं तत्फलं च
 पूर्ववदुवाच । एवमग्रेपि । तत्र मन इति मनस्वनव्यापारविशिष्टमन्तःकरणम्, मनस्वनव्यापारश्च
 विचारारम्भकः । एवं सङ्कल्पोपि कर्तव्याकर्तव्ययोर्विषयविभागेन समर्थनरूपस्तादृशान्तःकरणस्यैव घृत्ति-
 विशेषः । चित्तं चेतयितुत्वं प्राप्तकालानुसन्धानवत्त्वम्, अतीतानगतविषयप्रयोजननिरूपणमामर्थ्यं च ।
 ध्यानं शास्त्रोक्तदेवतालम्बनो विजातीयानन्तरितः प्रत्ययसन्तान एकाग्रतापरपर्यायः । विज्ञानं शास्त्रार्थ-
 विषयकं विशिष्टज्ञानम् । घलमन्त्रमक्षणजनितं मनसो विज्ञेयविभावनसामर्थ्यम् । अत्रमापस्त्रेज
 आकाशः प्रसिद्धाः । स्मरः स्मरणमप्रयत्नश्चित्तव्यापारः । आश्वा अत्राश्वस्त्वाकाङ्क्षा, तृष्णा
 कामाधरपरर्थाया, प्राणः सूत्रं आसन्यः सर्वसद्घातनियामकः । एतस्य दर्शनमननविज्ञानैः
 सत्येनातिवादित्वं फलमुक्ते 'स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विज्ञानन्नतिवादी भवती'ति, न तु
 पूर्वोक्तोपासनानामिवोपास्यगतिपरिच्छिन्नम् । अतिवादित्वं च पूर्वोक्तनामाधतितवादित्वं एतदति-
 रिक्तनिकर्षवादित्वमिति यावत् । तत्र 'नापह्नुवीते'त्यनेन सङ्कोचवारणादुत्कर्ष उक्तोतिवादित्वे पूर्वोक्तो-
 पासनाफलानामिवोपास्यगतिपरिच्छिन्नत्वं नोक्तमिति प्राण एवाल्लेति त्रयो नारदस्य मा भूदित्येतदर्थ-
 माह, 'एष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदती'ति । एवमुक्ते नारदेन प्राणस्य तत्त्वं न प्राणः, किन्तु
 सत्यमित्यवगतम्, ततः 'सोऽहं भगवः सत्येनातिवदानी'ति स्वामिप्राये निवेदितेषूपष्टस्यावकल्पत्वात्तस्य
 प्रश्नकरणायाह 'सत्यं त्वेव विजिज्ञासितव्य'मिति । तदा 'सत्यं भगवो विजिज्ञास' इति प्रश्ने 'यदा वै
 विज्ञानात्स्य सत्यं वदती'त्यादिना तत्कारणत्वेन विज्ञानं विज्ञानकारणत्वेन गतिमित्येवं श्रद्धानिष्ठा-
 कृतिसुखान्तास्तुक्तवान् । अत्र पदसु प्रश्नोत्तरयोर्वैयधिकरण्यम्, सत्यादिविषयकायां जिज्ञामायां
 तत्कारणानां कथनात् । ततः सुखस्वरूपजिज्ञासायां 'यो वै भूमा तत्सुप्त'मित्यादिना भूमानं सुप्त-
 त्वेनोक्तवान्, तेन ज्ञायतेऽज्ञोक्तानां सत्यादीनां कारणभूतभूमाभिन्नत्वं तज्ज्ञानगम्यत्वं च, 'प्राणा वै
 सत्यं तेषामेष सत्यम्, नित्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मे'त्यादौ तथा सिद्धत्वात् सन्दर्शयित्तस्यान्मत्यादयोप्येवं
 ज्ञेयाः । ततो भूमस्वरूपजिज्ञासायां 'यत्र नान्यत्पदयती'त्यादिना यस्मिन् रमरूपे ज्ञाते इतरूपरूप-
 दर्शनश्रवणविज्ञानामावः स भूमेति भूमस्वरूपमुक्तवान्, सुप्तस्यान्तेर्याभिम्यक्तोन्मूरूपमपि तस्य
 तत्रैवाभिम्यक्त्याऽऽनन्दत्वान्तर्वातित्वाभ्यां रसरूपत्वेन भूयः सर्वात्मगामरूपत्वं मिद्वानि, तदेतद्वदि-
 कृत्याहुः एतेनेत्यादि । एतादृशत्वं लौकिकेपि रसे भवतीति तद्वारणायान्ते सुप्तं निराहूतं 'नाणे
 सुखमस्ती'ति, तत्रात्ये कथं न सुप्तमित्याकाङ्क्षायामत्यस्वरूपरूपधनपूर्वक भूमात्पत्य च यथायथमहः ।
 यत्सत्यं चाह 'यो वै भूमा तदभूतमय यदत्वं तन्मर्त्य'मिति । तथा च शोकर्थव्यवसानान्नानो मुक्तमित्यर्थः ।

अत्र भूयोऽमृतत्वकथनात्कालपरिच्छिन्नत्वं बोधितम् । तथा सत्युत्तियोगात्स्थितिस्तस्य जिज्ञास्येत्यतो नारदः पृच्छति 'स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित' इति, तत्रोत्तरमाह 'स्व महिम्नि यदि वा न महिम्नी'ति, अत्र पक्षद्वयकथनान्नारदस्य पुनः सन्देहो भविष्यतीत्याशङ्क्य निषेधवाक्यं व्याकरोति 'गो अश्वमिह महिमेत्याचक्षते हस्तिहरिण्यं दासभार्यं क्षेत्राण्यायतनानीति नाहमेवं ब्रवीमी'ति, गोअश्वदिरूपे महिम्नि न प्रतिष्ठित इत्येवमहं ब्रवीमीत्यर्थः । तर्हि स को वा महिमा यत्र प्रतिष्ठित इत्याकाङ्क्षायां 'अन्यो ह्यन्यस्मिन् प्रतिष्ठित इति ब्रवीमीति होवाचे'ति श्रुतिराह । गोअश्वदिरभ्योऽन्यो यो महिमा स्वे भक्ते य उत्कर्षरूपो भावस्तस्मिन्प्रतिष्ठित इत्यर्थः । (तेनेदं सर्वात्मभावरूपं भूमाख्य सुखमत्यन्तैकान्तभक्त एवेति निश्चीयते ।) ततः स कीदृक् महिमा येन तत्रैव प्रतिष्ठित इत्याकाङ्क्षायां तं विवृणोति 'स एवावस्तात्स उपरिष्टात्स पश्चात्स पुरस्तात्स दक्षिणतः स उत्तरतः स एवेदं सर्वमित्यथात अहङ्कारादेश' इत्यादि । तथा च यस्य सर्वत्र तद्भानं सर्वस्मिंश्च तदभेदभानं इति एवंप्रकारेण अथ एवंमानोत्तरं अतः अस्मात् भानादहङ्कारादेश एव भगवत्प्रतिरूढतया स्वस्मिन् भूमत्वप्रतिसन्धाने स्वस्यैव पूर्ववत्सर्वत्र भानं सर्वस्मिन् स्वाभेदभानं च तादृशो यः तस्मिन् प्रतिष्ठित इत्यर्थः । एतेन स्वे आत्मीये परमैकान्तिकभक्ते महिम्नि तन्निष्ठे भावे स्वविभूतिरूपे प्रतिष्ठितो नेतरत्रेति भावो बोधितः । तद्व्याख्यादेश इत्यादिकं किमित्युच्यत इत्यत आहुः तत्र चिरहृभावेत्यादि । एतेषामिति, विरहभावकृत-तत्तत्संभूतिरूपाणां ज्ञानानाम् । तथा च पूर्वोक्तभाववद्भक्तस्वरूपनिश्चयनार्थमेवेदमप्युच्यत इत्यर्थः । अहङ्कारादेशात्प्रादेशयोः कथनाद्व्यामदेववत् ज्ञानिभावस्यैव विभूतिरूपत्वमिहाभिसंहितं न तु भक्तभावस्येति शङ्का भविष्यतीति ज्ञानिनः सकाशाद्विवेक्तुमाह 'स चा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विज्ञानद्व्यात्मरतिरात्मक्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्द' इति । उक्तप्रकारकदर्शनमननविज्ञानवानुक्त-प्रकारकरत्यादिरूपसंयोगभाववान् भवति, न तु शुष्कद्वैती वाकर्मा कूटस्थवद्भा भवतीति भक्त एवायं बोद्धव्य इत्यर्थः । एवं तत्स्वरूपं निष्कृष्य पूर्वं शोकपारतारण्यं चोदितत्वात्तारण्योपायत्वमेतस्यैव भावस्य नेतरस्येति बोधयन्नुक्तप्रकारकभक्तस्य फलमाह 'स स्वराङ्गवति तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति । सः भूमात्मरत्यादिमान् स्वस्मिन् भूम्प्यात्मन्येव राजमानो भवति, तस्य नामाद्या-शापर्यन्तलोकेषु स्वातन्त्र्यं भवति, ततः सर्वप्राप्त्या शोकपारतीर्णो भवतीत्यर्थः । एवं शोकतारण्योपाय-सुपदिश्य उपायान्तरं निराकर्तुमन्यथा ज्ञानवतो निन्दति 'अथ येऽन्यथातो विदुरन्यराजानस्ते-क्षय्यलोका भवन्ती'त्यादि । अन्यस्मिन् भूमातिरिक्ते राजमाना भवन्तीत्यर्थः । नन्वत्र जीवन्मुक्त एव वक्तव्यः, 'सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति गतिस्थित्योर्बोधनात् । नतु भक्तः । तादृशस्य भक्तस्य पूर्वोक्तरीतिकविरहभावे दशभावस्थाया एव सम्भवेन गतेः सुतरां बाधितत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः ततः संयोगेत्याद्युक्तचानियन्तम् । ततः पूर्वोक्तसर्वात्मभावोत्तरं संयोगभावे असतीति पदच्छेदः । श्लोकार्थमाहुः तत इत्यादि । श्लोकार्थस्तु, पश्य उक्तदर्शनवान् मृत्युरोगो दुःखभाव न कस्यापि पश्यति, उतेति पादप्रभूणे पक्षान्तरे वा । दुःखतां दुःखसत्तामेव न पश्यति तथा च मृत्युरोगयोः (का)वार्तैत्यर्थः । दर्शनविषयमाह सर्वमिति, सर्वं भूमात्मकमेव पश्यतीत्यर्थः । फलमाह 'सर्वज्ञः सर्वमाप्नोती'ति । तथा सति न पुनः शोक इत्यर्थः । प्राप्तौ प्रकारमाह 'स एकधे'त्यादिना । सः भूमा पश्यार्थमेव प्राणादिरूपो भवति, तेन सर्वं पश्यः प्राप्नोति, पश्यो वैवं भूत्वा भूम्नः सर्वं प्राप्नोती-त्यर्थः । स एकधेति श्लोकेन 'आत्मत आविर्भावतिरोभावा'विति श्रुत्युक्तयोस्तयोः प्रकार आविर्भावसुखेन विवृताः । एवं फलपर्यन्तं भावस्वरूपपुक्तम्, तेनापि भक्त एवात्रोच्यत इति दृढीकृतम् । अयमुपदेशो न यस्यै कस्मैचिद्दिदुषे कर्तव्योऽपि तु उत्तमाधिकारिणे एवेति बोधनाय श्रुतिराह 'तस्मै मृदि-

तकमायाय तमसस्फारं दर्शयति भगवान् सनत्कुमार' इति । सनत्कुमारस्य कृपालुतामाह 'तं स्कन्द इत्याचक्षत' इति । स वरदानेन शिवस्य पुत्रोपि जातस्तेन तथेत्यर्थः । अतःपरं परं सूत्रं व्याकर्तुमाहुः स चेत्यादि । स इति भगवान् प्राणपोषकः । स इति, सर्वात्मभावः । तथेति, अत्यनुग्रहप्रकारेण । तथेति, वरणं चेत्यर्थः । नन्वात्मादेवे 'आत्मैवेदं सर्व'मिति सर्वस्वात्मत्वमानं श्रावितं तथा सति स्वात्मन्यपि तदभेदे भास्यत्वेव, भाते च तस्मिन् पूर्वाक्तरूपः सर्वात्मभावस्तेन प्रतिभन्स्यते, न हि स्वात्मत्वेन ज्ञाते ब्रह्मणि विरहभावे वक्तुं शक्यो विरोधादिति हृदिकृत्याहुः ज्ञानमागर्णीयेत्यादि । उपपादितमिति, फलदित्सया पूर्वमेव सत्त्वात्तत्प्रतिबन्धकं भगवता न क्रियते एवेतीदमपि न क्रियत इत्येवं विविच्योक्तमित्यर्थः ।

पूर्वोक्तमर्थं दृढीकर्तुं सूत्रद्वयेन शङ्कत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति पूर्व्वेति । निरूपित इति, ऐतदान्धेति महावाक्ये निरूपित इत्यर्थः । उत्तरमिति, सनत्कुमारोक्तं प्रत्युत्तरम् । बाह्यं तदिति, बाह्यपूजनम् । द्वितीयं पठन्ति अतिदेशाच्चेति । तत्पूर्वमिति, पदद्वयमिदम् । तत् जगत् पूर्व्वं पूर्व्वप्रपाठके इत्यर्थः । अनूद्येत्यादि । 'यद्वै किं चाध्यगीष्टा' इत्यनेनानूद्य नामात्मकब्रह्मत्वं तत्रातिदिश्यते, यथा कौण्डपायिनां सत्रे 'भासमग्निहोत्रं जुहोती'त्यग्निहोत्रनाम्ना प्राकृताग्निहोत्रधर्मा अतिदिश्यन्ते तथात्र तेषु नामत्वविधानेन नामात्मकब्रह्मणि प्रतीतं ब्रह्मत्वश्रुतादावतिदिश्यत इत्यर्थः । इत इति, ब्रह्मधर्मातिदेशेनर्गादीनां ब्रह्माभेदबोधनादित्यर्थः ।

एवं सूत्रद्वयेनाश्रुताभिमेण परिहरतीत्याशयेन सूत्रमाहुः विच्यैचेत्यादि । ननु विद्याशब्दो ज्ञानसामान्ये प्रसिद्धः सर्वात्मभावरूपे विशेषे कथं नियन्तुं शक्यत इत्याकाङ्क्षायां तदुपपादयितुं वरणादिश्रुत्येकवाक्यतया प्रकृतश्रुतितार्थयमाहुः अत्रेत्यादि । तदुद्घाटयितुं वरणश्रुतिं व्याकुर्वन्ति नायमित्यादि । 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न चहुना श्रुतेन, यमेवैव वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैव आत्मा वृणुते तत्तुं स्वा'मिति तु मुण्डकशा । अत एवेति, पुरुषोत्तमस्य वृणुतात्मात्मत्वादेव । तस्यैव आत्मा सन्नर्थात्तं स्वां तत्तुं वृणुत इत्यन्वयो बोधः । ननु माध्यन्दिनानामन्तर्धीमिब्राह्मणे 'यस्यात्मा शरीर'मिति सामान्यत आत्ममात्रस्य शरीरत्वेन श्रावणात्कथं वृत्तस्यैतत्तनुरूपत्वमित्याकाङ्क्षायाभाहुः सद्भरणेत्यादि । तथा च तत्र यद्यपि शरीरत्व-मात्मनः श्रावितं तथापि 'य आत्मानमन्तरो यमयती'ति नियन्त्वत्यायैव साधारण्येन श्रावितं न तु स्वकीयत्वकथनपूर्व्वकम् । अतः शरीरत्वसाधारण्येपि यं स्वीयत्वेनालोचितवान् तमेव वृणुत इत्यर्थः । विवृणुत(इति)पाठेऽप्यमेवार्थः । ननु विवृणुत इति पाठेऽयमर्थो न स्फुटति, विवरणपदस्य प्रकाशार्थ-त्वात् । तथा च यं वृणुते तस्य स्वां तत्तुं पश्यतीत्येवार्थो युक्त इति चेत्, सत्यम्, तथापि सर्वेषां जीवानां तुल्यत्वाद्द्वरणीये कश्चिद्विशेषो वाच्य एव । स यदि साधनशक्तो विवक्षितस्तदा पूर्वाधारसङ्गतः । यदि साधनाभावकृतस्तदा पामरपशुकीटमात्रे तदापत्तिः । अतोऽन्यथाऽनुपपत्त्याऽऽलोचनशक्त एव वाच्यः । सोपि ज्ञानिमक्तयोः साधारण्येद्भावभेदात्तनुपपदवैयर्थ्यापत्तिश्च, सं विवृणुत इत्येतावतैव चारितार्थात् । अतस्तनुपदात्तरोधात्साकारस्यैव प्रकाशो वक्तव्यः । स तु प्रायो मक्तानामिव । यत्तु, 'यमेवैव वृणुते तेन लभ्य' इत्यस्य यः प्रायर्थेते तेन प्रायर्त्तै लभ्य आत्मकामनयैवात्मा ज्ञेय' इति व्याख्यातं कैश्चित् । तत्र व्याख्येयविरोधः स्फुट एव । किञ्च । गीतायां 'एवं सततमुक्ता य' इत्यर्जुनश्रुते भगवता 'मध्यमेव मनो ये मा'मिति तथैवोत्तरदानात्, 'ज्ञानी त्वाल्लैव भे मत'मिति भजनसुपक्रम्यैव तस्या-त्मत्वकथनात्, शुष्कज्ञान्यपेक्षया योगिन उक्तार्थमुक्त्वा ततोपि मक्तोक्तपूर्व्वैव 'तपस्त्रिम्योषिक' इति

सन्दर्भे कथनात्, भक्तस्यैव प्रियत्वकथनाच्चोक्त एवार्थः । अतस्सस्मिन्नपि पक्षे तनुप्रकाशलिङ्गेन भक्तस्यैव वरणविषयत्वं निश्चीयते, तथा सति स्वीयत्वं तेष्वेव सिद्धमिति पूर्वोक्तप्रकारेण न कश्चिद्वेष इति हृदि-
 कृत्योक्ताथैदावर्भाव्यं श्रुत्यन्तरमाहुः अत एवेत्यादि । तथा च यदि लामपदार्थः प्रकाशात्मक एव
 स्यात्तदास्यामृचि प्राप्तिपदार्थः काममोगरूपो नोच्येत, अतो न पूर्वोक्तिर्न विप्रतिपत्त्यमित्यर्थः । एतच्छ्रुतौ
 विप्रतिपत्तिश्चेत्तदा पूर्वग्रन्थमवलोक्य निरसनीयेत्याशयेनाहुः एतदित्यादि । नन्विद्यं श्रुतिः काठके
 गुण्डके चास्ति । तत्र काठके 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात्, अन्यत्र भूताच्च भव्याच्च
 यत्पश्यसि तद्वदे'ति प्रश्ने । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ती'त्यादिना 'एतद्वद्वैवाक्षरं ब्रह्मे'ति प्रकृत्य 'नायमा-
 त्मे'ति पठितम् । गुण्डकेपि 'अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यते यत्तददृश्यमग्राह्य'मित्यक्षरमेवोपक्रान्तम्,
 एवं सति पुरुषोत्तमप्रसङ्गस्य कृत्राप्यदर्शनात्कथमत्रैवं व्याख्यायत इति चेत् । अनवधाय वदसि ।
 काठके सर्ववेदवेद्यत्वं परस्यैवोच्यते, तच्च वाच्यवाचकामेदविवक्षया प्रणवे वक्तुमक्षरपदेन प्रणवं
 परामृश्य तत्र ब्रह्मत्वमुपासनासाधनत्वाय विधीयते मब्रह्मयेन, ततो 'न जायते न म्रियते वे'ति मब्रह्मयेनो-
 पासकस्वरूपमुक्त्वा 'अणोरणीयान्महतो महीया'नित्यादिमब्रह्मयेण तस्य परस्यात्मनो विरुद्धधर्माश्रय-
 त्वादिकमुक्त्वा तस्य ज्ञानं कथमित्याकाङ्क्षायां 'नायमात्मे'ति पठ्यतेऽतो नात्र तदन्वयः । गुण्डकेपि,
 प्रथमे 'यत्तददृश्यमग्राह्य'मित्यादिना सर्वकारणत्वेन प्रस्तुतं द्वितीयेपि 'सुदीप्तात्वावकाद्विसफुलिङ्गा' इति
 मन्त्रेण तस्मात्सजातीयविजातीयसृष्टिमुक्त्वा 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सवाह्याम्यन्तरो ह्यजः । अग्राणो
 ह्यमनाः शुभ्रोऽक्षरात्परतरः पर' इति मन्त्रे पूर्वोक्तादक्षरात्परतः परोतिरिक्त उक्तः । तृतीयेपि 'द्वासुप-
 र्णे'त्यनेनान्तर्धामितया तमेव परामृश्य ततो 'ब्रह्मं यदा पश्यत्यन्यमीश'मित्यादिना तद्वर्शनफलमुक्त्वा,
 ततो 'ज्ञानप्रसादेने'त्यनेन निष्कलज्ञानात्तद्वर्शनसुक्त्वा ततो ज्ञानप्रसादेपि न स्वसामर्थ्येन पश्यति किन्तु
 तत्कृतसामर्थ्येनैवेत्याशयेन 'नायमात्मे'त्यादिकं पठ्यते, तेनोभयत्रापि पुरुषोत्तम एव प्रकृत इत्यनवधम् ।
 यतदेव गीतायामुपबृंहितम् । द्वाविमौ पुरुषौ लोक इत्यारभ्य प्रथितः पुरुषोत्तम इत्यन्तेन ।
 तस्मान्नात्र शङ्कालेशः । तदेतदभिसन्धायोक्तं एतच्चथेत्यादि । आनन्दमयाधिकरणेऽक्षराद्गुचमस्य
 रसरूपस्यैव परब्रह्मेन निश्चितत्वात्परमव्योमपदेन निश्चितत्वादन्नमयादीनां तद्विभूतित्वेन निश्चित-
 त्वाद्दरणेनैव तत्प्राप्त्येवोक्तत्वाच्चथेत्यर्थः । ननु तथापि तेषु तेषु भक्तेषु वरणमप्यनेकविधमिति कथं
 रसमार्गीयमेवात्र ग्रहीतुं शक्यत इत्याकाङ्क्षायामाहुः किञ्चेत्यादि । तथा चाग्निमश्रुत्या तथावसीयत
 इत्यर्थः । श्रुतिस्तु गुण्डके, 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्यो न च प्रसादात्तपसो वाप्यलिङ्गा'दिति ।
 ननु श्रुतौ बलशब्दो वर्तते न भक्तिशब्द इति कथं तद्विश्वय इत्याकाङ्क्षायां बलशब्दस्य भक्तिवाचक-
 त्वमुपादयन्ति बलकार्यमित्यादिना । उच्यते इति, परोक्षवादेनोच्यते । ननु बलशब्दः
 शरीरसामर्थ्ये प्रसिद्धस्तत्परित्यज्य कथं भक्तिपर इत्यत आहुः अन्यथेत्यादि । तथाच पूर्ववाक्योक्तार्था-
 नुपपत्त्या बलसदृशमनोव्यापाररूपभक्तिलक्षकत्वेनाद्रियत इत्यर्थः । ननु पूर्ववाक्ये प्रवचवादीनामेव
 निषेधो नत्वितरेषामिति नानुपपत्तिरित्यत आहुः वरणेत्यादि । तथा च उत्तरार्धे एवकारेण वरणस्यैव
 हेतुतानिश्चयानात् प्रवचनादीनां जीवबलकृतयावत्साधनोपलक्षकत्वे अणुपपत्तेः सिद्धौ प्रमाणासहायस्य
 शारीरबलस्य सुतरां ग्रहीतुमशक्यत्वादस्मिंश्च वाक्ये बलाभानिषेधमुखेन बलस्य हेतुतानोपलक्षणौ-
 क्तिकप्रामाणिकत्वाभ्यामतिरिक्तमेव बलमत्र बलपदेन ग्राह्यं तच्चोक्तरीत्या भक्तिरेवेत्यतः सैव-गृह्यते,
 वस्तुस्तु 'बलं मे पश्य मायायाः स्त्रीमप्या जयिनो दिशाम्, या करोति पदाक्रान्ताञ्च भूविभ्रुमेष
 केवले'त्यादौ प्रभुवशीकारकत्वाभ्यामपि बलपदप्रयोगदर्शनात्सामर्थ्ये एव शक्तं बलपदं प्रकरणा-
 क्षिया वक्ष्येभ्ये भवैवस्यति, वेच च क्रमेण शङ्कालेश इति भावः । श्रुतौ बलपदेन भक्तिसुक्त्वाश्रेण च

'प्रमादा'दित्यादि यदुच्यते, तेन भक्तस्याप्यप्रमादः सल्लिङ्गं तपश्च सहकारित्वेनोच्यते, तत्राप्रमादो भगवदिच्छानुरूपाचरणानि । सल्लिङ्गं तपः सर्वात्मभावसहितो विरहभावो ज्ञेयः । उत्तरार्धे व्याकुर्वन्ति एतादृशस्येत्यादि । तद्वदथ इति, श्रौतस्य षष्ठ्यन्ततत्पदस्य तात्पर्यकथनायेदम् । एवं श्रुतिद्वयार्थं निश्चित्य सौत्रस्य विद्यापदस्य सर्वात्मभावबोधकत्वमुपपादयितुं विषयवाक्यतात्पर्यं पूर्वसङ्गतिं च विशदीकुर्वन्ति प्रकृत इत्यादि । ब्रह्माभेदबोधनेनेति, अक्षरभेदबोधनेन । तत्रेति, सनत्कुमार-नारदयोर्भक्तयोः संवादे । तद्वेदत्वसिद्धिरिति, पूर्वपक्षनिरूपितप्रकरणैक्यरूपस्य हेतोरसिद्धिरित्यर्थः । एवं प्रकरणे मित्रे सत्यतिदेशोप्यकिञ्चित्कर एव, नह्यतिदेशमात्रेण तद्वान्तरभेदत्वसिद्धिः कापि सिद्धा । निर्धारणं दर्शयन्ति सुखं त्वित्यादि । पूर्वत्र 'सदेव सौम्ये'ति सप्रपं आत्मानं प्रकृत्य तदभेदज्ञानमुपदिष्टम् । इह तु निरवध्यानन्दरूपं जिज्ञासत्वेन निर्धारयतीति विषयभेदात् पूर्वं ज्ञानं किन्तु मुख्या सर्वात्मभावरूपैव विद्योच्यत इत्यर्थः । ननु भूमात्र जिज्ञासत्वेनोच्यते, तावता सर्वात्मभावः कथं सिध्यतीत्याकाङ्क्षायां भूमलक्षणवाक्ये सिध्यतीत्याशयेनाहुः भूम्न इत्यादि । ननु सर्वात्मभाववतां लीलोपयोगिपदार्थदर्शनं द्रव्यते, भूमलक्षणे तु तदितरदर्शनं निषिध्यत इति भूमलक्षणे सर्वात्मभावो नोच्यत इत्याकाङ्क्षायामाहुः तथा सतीत्यादि । निरासप्रकारमाहुः सैरित्यादि । तथा च तदर्शनें प्रसुकृतं न भक्तकृतमतो भक्तेषु न सर्वात्मभावसम्भवाभाव इत्यर्थः ।

इममेवार्थमग्रिमसूत्रे स्फुटीकरोतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते दर्शनाच्चेत्यादि । पुनरा-शङ्क्य सूत्रान्तरभवतारयन्ति नन्वित्यादि । तस्मादप्येति । पूर्वतत्रे असंजातविरोधत्वेनोक्तकम-प्राबन्धस्य स्थापितत्वात्तदुरोधेनैवोपसंहारगताः शब्दा नैया इत्यर्थः । आत्मपदानामिति, 'अथात आत्मादेश' इत्यारभ्य पठितानां तेषाम् । वाक्यभेद इति, अर्थकत्वाभावात्स इत्यर्थः । सूत्रं पठित्वा समादधते श्रुत्यादीति । श्रुतिं दर्शयन्ति प्रकृत इत्यादि । न केवलमुदासीनतया ज्ञायमानः शोकं तारयति, अपि तु लभ्यमानः, अन्यथा 'आत्मलाभात् परं विद्यत' इति श्रुत्यन्तरात्तदलाभे परमफलाभावाच्छोको नापेयात् । लाभश्च न ज्ञानमात्रं किन्तु स्वाधीनतापुरस्कृतमाङ्क्षाक्षापूर्णा विलक्षणानन्दजनकं ज्ञानम् । स च लाभो वरणाधीन इति शोकातारणश्रुतिसार्थक्यसम्पा-दिका वरणश्रुतिरेव बलीयसी । आदिपदसूचितं हेत्वन्तरं दर्शयितुं अपरं चेत्यादि विम-जन्ति सहीत्यादि । सनत्कुमारोक्तरूपमिति, सनत्कुमारोक्ते वाक्ये रूपे किं नामादिरूपं लक्ष्यित्वेत्यर्थः । तथा चैतेन प्रशङ्कयेनाप्युपक्रमगतमात्मपदं पुरुषोत्तमपरमेवैत्यर्थः । नन्वेवमात्मपदस्य पुरुषोत्तमपरत्वेपि सर्वात्मभावलिङ्गस्याभावात्स कथं सिद्धिरित्यत आहुः तदेत्यादि । तथा च द्वितीये प्रश्नोत्तरे सर्वात्मभावलिङ्गदर्शनादेव सिद्धिरित्यर्थः । एतेनावयवकोपपरित्येत्तत्तत्पर्यनिर्णायकेत्युक्तम् । उक्तमर्थं दृढीकर्तुंयाशङ्क्य सूत्रान्तरभवतारयन्ति नन्वेतयेत्यादि । अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञानर-पृथक्त्ववदुष्टश्च तदुक्तमिति, अत्र न बाध इत्यनुषज्यते । तथा चाउबन्धादिभ्यो हेतुभ्यः सर्वात्मभावलिङ्गात्मकभावस्य निश्चयनात्तद्बाधोत्र न वक्तुं शक्य इत्यर्थः । इममर्थं व्याकर्तुं पूर्वं श्रुतिं व्याचक्षाणा आहुः भूमेत्यादि । तथा च यदि तथाभिप्रेया'त्स' इत्येकमेव पदं वदेत्, 'अन्यो ह्यन्यस्मिन्प्रतिष्ठित' इति च न व्याकुर्यादतस्तथेत्यर्थः । नन्वत्र 'स्वे महिम्नी'ति कथनोत्तरं 'यदि वा न महिम्नी'त्याशङ्क्य 'गो अश्वमिह महिमैलाचक्षते हस्तिहिरण्यं दासभार्यं क्षेत्राण्यायतानी'त्यनेन महिमस्वरूपं निरूप्य, 'नाहमेवं ब्रवीमी'त्यनेन तत्र भूमप्रतिष्ठां निषिध्य 'ब्रवीमीति हे'त्यनेन स्वस्मिन् प्रतिष्ठां निगमयित्वा पूर्वोक्तमहिमनि प्रतिष्ठानिषेधे हेतुवच्यते 'अन्यो ह्यन्यस्मिन्प्रतिष्ठित' इति, एवं सति

‘खे महिम्नी’त्यस्य स्वस्वरूपे व्यापक इत्यर्थः सेत्स्यतीत्यस्वारसमुद्भाव्य पक्षान्तरमाहुः स्वरूपात्मके महिम्नीति चेति । अनेनापि प्रकारेण व्याख्याने तत्प्राप्तिरित्यर्थः । तथात्वं व्याकुर्वते भगवदित्यादि । सर्वभावस्य रसात्मकत्वाद्भगवदभेदः प्रागेव विवृत इति महिमरूपत्वं विवृण्वन्ति तदितरेत्यादि । तथा च भावसाधिकरणसापेक्षत्वादर्शदेव तत्प्राप्तिरिति सोपि पक्षो न दुष्ट इत्यर्थः । एवं सर्वात्मभाव एवात्रोच्यते इति व्याख्याय पूर्वोक्तशङ्कामपाकर्तुं सर्वात्मभावलिङ्गानि स्फुटीकुर्वन्तः सूत्रसं हेतुं व्याकुर्वन्ति सत्त्वित्यादि । त्रिविधा इति द्वितीया निरूप्येत्यनेनान्वेति । तमेवानुबध्नाति, वृतमक्तं वृतमक्तनिष्ठं भावमेव वा गोचरयतीत्यर्थः । तत्र हेतुः । तच्छब्देऽस्यत्यादि । ‘स वा एष’ इत्यनेन पुरुष उच्यते, ‘एवं पश्य’त्रित्यादिना दर्शनमननादिकर्तृताबोधनेन भाववैशिष्ट्यं च स्फोर्यते इति पूर्वोक्तानुबन्धदर्शनात्तादृशमक्तनिष्ठसर्वात्मभावरूप एव महिमा तत्राभिप्रेत इत्यर्थः । एवं सतीति मित्रं वाक्यम् । उक्तरूपे महिम्नि विद्यमान एव श्रुतिसङ्गतित्यर्थः । लिङ्गं व्याकर्तुमादिपदार्थमाहुः आदिपदादित्यादि । तत्स्वरूपं विवृण्वन्ति पूर्वमित्यादिना । स्फुटमग्रे । ननुक्तयुक्तिमिरत्र भवतु सर्वात्मभावस्तथाप्यत्र फलत्वेन सर्वग्रन्थिमोक्षसैवोक्तत्वात्तस्य च ‘भिद्यते हृदयग्रन्थि’रिति श्रुत्यन्तर-स्वारस्येन परावरदर्शनफलरूपस्यैव ग्राह्यत्वात्तस्य च ‘तमेवंविद्वानमृत इह भवती’त्यादिश्रुत्यन्तरे मुक्तिरूपत्वेनैवोक्तत्वादास्यापि मुक्तावेव यदि पर्यवसानं तदा फलतो न कश्चिद्विशेषः । अथ न, तदा प्रकृते फलोक्तिविरोध इत्यस्यापि फलचलेन पूर्वविकल्पत्वमेवेत्याशङ्कां हृदिक्त्वा सूत्रांशमवतारयन्ति ननु सर्वेत्यादि । प्रज्ञानन्तरपृथक्त्ववदिति, प्रज्ञानन्तरकृतं पृथक्त्वं प्रज्ञानन्तरपृथक्त्वं तद्वत् न बाध इत्यन्वयः । एतमेवार्थं व्याकुर्वन्ति सुसुक्ष्मभक्तेत्यादि । शेषं प्रकटार्थम् । दृष्टञ्च तदुक्तमित्यत्रापि न बाध इत्यन्वयो बोध्यः । एवं च दर्शनान्तरे हृदयग्रन्थिभेदनं नानाविधवृत्त्यनुत्पत्तिरूपम्, अत्र तु सर्वग्रन्थीनां प्रविमोक्षो नानाचित्स्युदयेपि तासामबन्धकत्वरूपमिति दर्शनभेदात्फलभेदसक्ततुल्याया-दप्युपपन्न इति भावः ।

लिङ्गविरोधपरिहारायाग्रिमं पठतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति न सामान्यादिति । विरोधं व्युत्पादयन्ति नन्वित्यादि । प्रतिपाद्यत इति । ‘सालोक्यसार्थी’ति वाक्ये उच्यते । एवं सतीति, श्रुतिस्फुटोर्विरोधे सतीत्यर्थः । उक्तप्रमाणं सालोक्यम् । अनेकज्ञा इति, ‘आदित्यो यूपः यजमानः प्रस्तरः स एष एव मृत्युर्य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुष’ इत्यादावित्यर्थः । प्रकरणादिति, उच्यते इति शेषः । अत एवेति, लोकान्तरस्य मृत्युतुल्यत्वादेवेत्यर्थः ।

परेणेति सूत्रे ॥ श्रुतिवाक्यपदेन, ‘न पश्य’ इति श्लोको बोध्यः । अनुबन्ध इति, अनु-पश्चाद्बध्यते सम्बध्यत इत्यनुबन्धः । उक्तार्थे अपुष्टार्थत्वं विमान्यार्थान्तरमाहुः अथवेत्यादि ।

अग्रिमसूत्रभार्यं तु प्रकटार्थम् । अन्ये त्वेतत्सूत्रमग्रिमाधिकरणे योजयन्ति । तदग्रे विचारणी-यम् ॥ २५ ॥

एवमनेनाधिकरणेनाविहितभक्तिरूपसर्वात्मभावस्वरूपं तस्य सर्वसाधनोत्कृष्टत्वं तत्फलं च निर्धारितम् । अतःपरम् ।

additions in Purushottamaji's hand in the fair copy. Thus the whole text of the Prakāśa is based on the most authentic basis. The same lines will be followed in the edition of the subsequent portions

Another thing to note is this. The last Adhyāya and a half, though the authorship of the same is attributed to Vallabhacharya, is actually from the pen of Vitthales'vara, his second son. Scholars like Krishnachandrajī and Purushottamaji have mentioned this fact in their works Vritti and Prakāśa respectively III. 2-34. B. S. The Sāmpradayika Gāthā also states that the last two Adhyāyas of Anu-Bhāshya were composed by Vitthales'vara under the directions of his father. But we did not learn from the above the materials on which their suggestion was based. The statement of Purushottamaji that the second Varnaka of the Anandamayādhikāraṇa and the Anu-Bhāshya from III. 2-33 was Vitthales'vara's, appeared to be perfectly correct from the style and views expressed there in. Any one familiar with the language of Vallabhacharya could without doubt say that the passage 'कृत्विद् गोकुल' etc in III. 3-1 was not of the authorship of Vallabhacharya. This difficulty has been now solved beyond any doubt. In search of MSS. of the missing portions of Ras'mi, we again went on a tour to Nathadwara. Through very great kindness of H. H. Tikēt S'ri Govardhanalaji Maharaja and his son Lalbava Saheb S'ri Damodaralaji we got access to the original MSS. carefully preserved there. To our great delight and satisfaction we found an almost complete Manuscript of the Anu-Bhāshya Adhyāya IV and three last pages of Adhyāya III Pāda IV and second interpretation of III. 4-19. 'अनुष्ठेय' in the handwriting of Vitthales'vara himself. This unexpected discovery of the original Manuscript of the Anu-Bhāshya has been fruitful of many far-reaching results. It has put beyond the shadow of doubt the authorship of the last two Adhyāyas of the Anu-Bhāshya. Purushottamaji's statement in Prakāśa III. 2-24 'इत आरभ्य अक्षयमिति' is based on a firm and reliable basis. He, it seems, had access to the above original of the Anu-Bhāshya. On the leaves of this original MSS. there are fine paper-slips. On these paper-slips there are remarks pointing out the portions of the Anu-Bhāshya to which those pages belonged. These remarks, it appears to us, are in Purushottamaji's own handwriting. This fact has led us to prefer Prakāśa's readings of the Anu-Bhāshya in preference to others. This original Manuscript with all its additions and revisions taken into consideration proves beyond doubt that Vitthales'vara is the author of the last Adhyāya and a half of Anu-Bhāshya, though the 'इति श्री' in the name of Vallabhacharya in Vitthales'vara's own hand would suggest that he himself desired to allow the public to know that Vallabhacharya was also the author of the same. The ambiguous verse 'साय्यपुत्रास्ति. श्रीमदाचार्यैव गणेश्वरुणे । निवेदिता तेन बुध मन्वन्तु मयि ते सदा' is consistent both with the authorship of Vallabhacharya and Vitthales'vara. In one case we have to understand the word Acharya as referring to Badarayana and in the other to Vallabhacharya. This fact explains the references to Vitthales'vara's Vidvanmandana and Bhakti-Hansa in this portion of the Anu-Bhāshya. References to the Adhyāyas III and IV in Subodhini and Nibandha would go to show that Vallabhacharya himself wrote complete Bhāshyas on both the Mimāṃsās. But it seems Vittha-

les'vara got Vallabhacharya's Bhashya on the Brahma-Sūtras upto III-2-33. It seems this was the only portion in his possession when he composed his Vidvanmandana. It was at a late stage, after he adopted Gokula near Muttra as his permanent residence, and when he seems to have lost all hopes of securing a complete manuscript of his father's Brahma-Sūtra-Bhashya, that he undertook to complete the Bhashya fragment of his father on the Brahma-Sūtras. In order to distinguish this Bhashya from that of his father, he seems to have named it Anu-Bhāshya. In Subodhini Vallabhacharya does not refer to his commentary on Brahma-Sūtra as Anu Bhashya, but only as Bhashya without the word Anu. The absence of any pungent expressions, which we find in the Vidvanmandana, against opponents in the Anu-Bhāshya portion of Vitthales'vara would clearly show that the portion of the Anu-Bhāshya by Vitthales'vara is the work of his mature age.

We express our heartfelt obligations to H. H. S'ri Govardhanalalji Maharaja of Nathadwara and his son S'ri Damodaralaji for allowing us the use of the said original manuscript of the Anu-Bhāshya, and for giving us photographs of some of its pages. In due course photo-blocks of the same will be ready, when the Vaishnava public will be in a position to know Vitthales'vara's handwriting.

A picture of Purushottamaji is placed in this volume. The original was obtained by us from S'ri Dwarkanathaji's Mandira at Kankroh in Mewar, through the kindness of H. H. S'rimad Goswamini S'ri Saundaryarati Vahuji, the mother of S'ri Vraja Bhushanaji, the present occupant of the seat. We also thank Seth Lalji Naranji J. P. for having given his consent on behalf of the trustees for defraying the cost of getting the blocks made and printed.

One of the manuscripts utilised in basing the text of this Pāda-Bhāshya has turned out to be of S'ri Kalyānarayaji, the father of the Great S'ri Harirayaji. This Kalyānarayaji is the first grandson of Vitthales'vara. We beg to draw the attention of the scholars of the Sampradāya as well as others to the Parisiṣṭa printed here. It is almost a complete commentary on the Gunopasanhāra Pāda of the Anu-Bhāshya. It was made available to us by the late Mr. Tansukhram M. Tripathi B. A., the veteran scholar of Gujarat. On a comparison of the same with the Prakāśa, we find that almost the whole of it is incorporated in the Prakāśa. It seems possible from the style of expression and method of writing that Purushottamaji owes much to this. Its style resembles that of Krishnachandrajaji's Vṛitti. If so, the comparative method of exposition followed by him in Prakāśa owes its origin to the genius of Krishnachandrajaji. Thus Krishnachandrajaji was born on the 7th day of Dark half of Śravana 1655 Samvat. He was the guru of Purushottamaji both in name and fact. It is possible that Krishnachandrajaji wrote his commentary from the very beginning, and the same is incorporated in the Prakāśa as here. We request scholars to make a search for the same. If found, it will be the oldest commentary on the Anu-Bhāshya. The copy of the Gunopasanhāra-Pāda-Vivarāṇa printed in the Parisiṣṭa seems to be the original in Krishnachandrajaji's own hand.

Bombay, }
27-4-27.

2000

M. T. Tellvala.

श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयित्रीमद्गोस्वामित्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-
भाष्यप्रकाशसम्पूर्णवेत्तृश्रीमद्गोस्वामित्रीगोपेश्वरजि-
चरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

'भगवद्धर्मपरायण सद्गत श्रेष्ठि गोवर्धनदास सुन्दरदास' इत्यस्य पुष्टिमार्गीय-
संस्कृतसाहित्यसमुद्धारार्थं निर्दिष्टद्रव्यसङ्ग्रहतः 'प्राप्तभगवत्सद्
मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीबाला, बी. ए., एल्.एल्. बी.,
वकील, हाइ कोर्ट' इत्येतेषां सुहृद्भिः
संशोध्य 'निर्णयसागर' मुद्रणालये
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीवत्सलभाष्याः ४४९. संवत् १९८४.

सत्यमेकमुद्रिका ।

S'ri Vitthales'vara and Anu Bhāshya.

S'ri Vitthales'vara Dikshita, the author of the last Adhyāya and a half of the Anu Bhāshya was the second son of S'ri Vallabhāchārya. He was born at Charanāta near Allahabad on the 9th day of the dark half of Margas'irsha, 1572, Samvat. Vallabhāchārya in his later life adopted Adel as his permanent residence, and therefore Vitthales'vara passed his childhood there. When Vallabhāchārya took up Tridanda-Sannyāsa in 1587, Vitthales'vara was a boy, fifteen years old. His elder brother S'ri Gopinātha was senior to him by five years. His Upanayana ceremony was performed by Vallabhāchārya, but his early education seems to have been of a desultory character. A Gāthā current in Sampradāya states that Vitthales'vara in his childhood was given to playfulness. He did not seem to realise the heavy responsibility that lay on his shoulders, so Dāmodaradāsa, the chief among Vaishnavas, is said to have remonstrated with young Vitthales'vara and persuaded him to study, and thus be fit to bear the responsibility of the Sampradāya as the worthy son of a worthy father. There is no doubt that Dāmodaradāsa had his share in turning Vitthales'vara from worldly playfulness to the meditation of Krishna-Leelā. Chāchā Harivams'aji was another personality who influenced Vitthales'vara in the successful discharge of his duties as Āchārya. Chāchā Harivams'aji's proselytizing tendencies were great. It was he who generally visited a place in advance and prepared it for the acceptance of Vitthales'vara's teachings. It is not known from whom Vitthales'vara got direct help in the profound learning which is manifest in his works which are available now. A Gāthā says that Vitthales'vara was sent by Vallabhāchārya to Mādhava Sarasvatī for his studies, but instead of studying anything at his place, he devoted his time to reading S'rimad Bhāgavata. Whatever may be the truth in the above Gāthā, it is an undisputed fact that like his father, Vitthales'vara had a very great hold on and absorbing attachment to S'rimad Bhāgavata. After Vallabhāchārya passed away in 1587, Gopinātha and Vitthales'vara lived together at Adel. Except perhaps two small works named *Sādhanadīpaka* and *Sevāpaddhati*, we are not aware of any important work of S'ri Gopinātha, and so we have not got materials to decide how far Vitthales'vara was indebted to his elder brother S'ri Gopinātha, for his future literary activities. S'ri Gopinātha and his son Purushottama seem to have passed away between 1590 and 1600. After this, Vitthales'vara became the recognised representative of his father, and thereafter he seems to have planned various tours, and thought of writing works for the propagation of the Sampradāya.

Unlike S'ankara, Rāmānuja, Mādhva, Chaitanya, and a host of others, Vallabhāchārya preferred to follow the *Aupamshada* traditions, and like Yājñyavalkya and others, became a Grihastha Acharya. After him, his

elder son too, became a Grihastha Ācharya. S'rī Gopinātha got Vitthales'vara married to S'rī Rukminī, a daughter of Vis'vanātha Bhatta and Bhawāni of his own caste. The relations of the two brothers were of a very cordial nature. A letter* addressed by Vitthales'vara to his elder brother reveals the high regard which he had for him.

When Gopinātha and his son Purushottama passed away, Vitthales'vara seems to have begun his tours. His first visit was from Adel to Gujarāt in the year 1600, and his second visit to Gujarāt was also from Adel in 1613. In Gujarāt his activities were chiefly confined to Ahmedabad, Cambay and Godhra. In Godhra, one Nāgaji Bhatta was initiated in the Sampradāya by him. This Nāgaji Bhatta was, it is said, a state-officer, and the name Pancha Mahals owes its origin to his activities. He was a Sāthodrā Brahmin. Mr Kes'havalāl Harshadraya Dhruva, the veteran Gujarātī scholar, is said to be a descendant of this Nāgaji Bhatta. Whenever Vitthales'vara visited Gujarāt, Nāgaji Bhatta always took advantage of his company. A few of the original letters addressed by Vitthales'vara to Nāgaji Bhatta are preserved even to this day at Nāthadwara in Mewar. Nāgaji Bhatta seems to have been a very intelligent follower. Various questions seem to have been put by him to Vitthales'vara. He seems to have been a very active agent in spreading the doctrines of Vallabhāchārya in his country. After having read *Subodhinī*, *Nibandha* etc., he wanted to know as to what was the kernel of Vallabhāchārya's teachings. In answer to this query, Vitthales'vara sent to him a beautiful couplet which summarises the doctrine in the choicest words. It runs as follows:—

श्रीवल्लभाचार्यमते फलं तत्प्राकृत्यमशान्मभिचारिहेतुः ।
 प्रेमेव तस्मिन्नवधोक्तमकित्तत्रोपयोगोऽखिलसाधनानाम् ॥

According to the view of Vallabhāchārya, भगवत्प्राकृत्य is the फल, and the unfulfilling remedy for it is love for Him, while all other Sādhanas are useful in generating this love. Nāgaji Bhatta remained in company of Vitthales'vara not only in Gujarat, but he often visited Adel to pay his respects to him. He is said also to have visited the shrine of S'rī Nāthaji-Govardhanadhara-at Jatipura on the Govardhana Hill, and stayed there for a couple of months. Thus it would seem that Nāgaji Bhatta was familiar both with the practice and theory of the Sampradāya, and he was instrumental in the rapid spread of the Sampradāya from Samvat 1600 onwards in Gujarāt.

Another personality who helped in the spread of Sampradāya was

*The letter runs as follows.—

अस्मि श्रीमन्नृपेष्ठप्राचुरणकमलेषु यवीयसो विद्वलस्य प्रणामकोटिविदेकोयं पत्रवृत्त । शमिह, भावत्कमासाधे ।
 अहं भगवदाश्रया रासोत्सवपर्वन्तं श्रीगोवर्धनधरणचरणारमिन्दनिकटे स्थितोऽस्मि । हरिद्वारं प्रत्यागता न कठिनि न
 गतम् । अत्र ममास्तास्यं बहु जातमासीत् । उपवासव्रतकं कृतम् । अद्युना भगवत्कृपया च नैऋत्यं जातमस्ति । क्वपि
 विन्ता न कार्या । अक्षा-अम्मा-अस्ताचरणेषु नतय । अक्षा यया कुञ्जं न करोति ममास्तास्यं ध्रुवा तादृक् स्तम्भम् ।
 नक्तापि क्वपि विन्ता न कार्या मय, भगवति सर्वत्र । यादवेन्द्रपुरीषु ब्रह्मानन्देषु वीक्षितेषु हरिहरनागनाचरुभिर्यु
 क्तकृतयः । विष्णुप्रादिरिध्यापि च । अत्रत्यवेष्णुनामो नतयः ।

Bhālā Kothārī of As'arvā near Ahmedabad When Vitthales'vara visited Dwarka or Gujarat, he used to put up with him for a couple of months. Bhālā's son-in-law Gopāladāsa has given the Sampradāya a charming and unique poem in Navakhyaṇa. The Sampradāyika Gāthā relates that this Gopāladāsa was Narsinha Mehtā in his preceding birth. Whatever that may be, it helps one in furnishing the latest date of Narsinha Mehtā. Vitthales'vara's first visit to Gujarāt was in 1600 St, and Gopāladāsa was then nine years old. The poem of Gopāladāsa (Navā Khyāna) has been the most popular and revered among Vaishṇavas. Every Vaishṇava, male and female, recites it. Commentaries in Sanskrit and Vraja Bhāshā are written on it. The commercial people of Gujarāt have been fascinated by it. This poem, it seems, has been instrumental in shaping Vaishṇava attitude towards the Mahārājas. The intensely tender feelings with which the Mahārājas are looked upon have their genesis in the spread of this lyric. It speaks of Vitthales'vara as Goswāmī. He assumed the surname of Goswāmī in 1634, after he was granted permission by Emperor Akabar to graze his cattle on all lands including the Royal ones. From this it would seem that this poem of Gopāladāsa could not have been composed before 1634. The Sāmpradāyika Gāthā informs us that the inspiration of this poem came to Gopāladāsa from Vitthales'vara himself. It is said that Gopāladāsa, who was dumb, miraculously got his powers of speech as a result of the chewing of the betelleaf offered by Vitthales'vara. When he visited Bhālā's house, numerous persons came to see him and joined his Sāmpradāya.

In Cambay, Jivā Pārek, a celebrated Banī merchant was instrumental in the early spread of Vaishṇavism. On the whole the spread of Vaishṇavism in Gujarāt was not only rapid but complete. Numerous castes and sub-castes wholly embraced the Vaishṇava Cult. This continued in increasing proportions during the times of the succeeding generations of Vitthales'vara.

Vitthales'vara himself visited Gujarāt not less than six times. His first visit was in 1600 from Adel. The second one was also from Adel in 1613. The third one was from Gadā in 1619. The fourth one was from Mathurā in 1623. The fifth one was in 1631 from Gokulā. And his sixth and last visit was also from Gokulā in 1638. This would show that for nearly forty years Vitthales'vara exercised his influence over Gujarāt and Kathāwād. The visits to Gujarāt were incidental to his visit to the shrine of Dwārkanāthajī at Dwārakā. His desire for and interest in Dwārakā and Gujarāt were created by the early reception of his father and his elder brother S'rī Gopinātha. Rānā Vyāsa, a learned pupil of Vallabhāchārya, was an active worker at Siddhapura. So also there was one Gopāladāsa of Narodā. Vallabhāchārya himself had visited Dwārakā not less than three times, his last visit being in 1585. He is said to have stayed at Dwārakā for over six months. The Swarūpa of Dwārkanāthajī at Bet-Dwārakā was installed there by Vallabhāchārya.

In the year 1616, on Māhā Vad 13th, Vitthales'vara visited the shrine of Jagannātha in Puri (Orissa) He was there accompanied by his wife Rukmī, his eldest daughter S'obhājī and his eldest son Giridharaj. He stayed there for nearly six months After witnessing the Rathotsava at Puri, he seems to have returned to Adel. During his visit to Puri he had taken with him a carpenter by name Rāsā This was with a view to see the model of the Jagannātha Car. It is said that when Vitthales'vara returned to Adel, he got a car prepared of a similar model, and took his deity round the village of Adel in a procession. During his stay at Gadā also he celebrated a Rathotsava similarly. But when he shifted his abode to Mathurā he had to give up the public celebration of Rathotsava on account of the Mahomedan fanaticism During his stay in Jagannātha, Vitthales'vara came in contact with the immediate followers of Chaitanya, living there. It is possible that the composition of Swāminyaštaka (स्वामिन्याष्टक) Swāminīstotra (स्वामिनीस्तोत्र) and several other minor stotras, in which the Eternal consort-Rādhā-of S'ree Krishna is extolled, date from this period; or their composition may be due to the direct or indirect influences of Chaitanya saints. There is no stotra or writing of Vallabhāchārya to our knowledge where Rādhā is extolled in the strain in which Vitthales'vara has done. How far and how much of this influence was retained by Vitthales'vara it is difficult for us to determine from the materials available, though the conclusion of the Anu-Bhāshya where Navanīta-priya (नवनीतप्रिया) and Govardhanadhara (गोवर्धनधर) only are remembered would show that Vitthales'vara in later times had completely freed himself from the Chaitanya influences. His commentary on Kṛṣṇapremāmṛita (कृष्णप्रेमामृत) and Ś'ringāra-rasamandana (शृङ्गाररसमण्डन) may be due to Chaitanya mould of thought.

Or that was the time when the wave of Rādhā-Kṛṣṇa worship swept over the whole of India, and it would be difficult to say exactly how far the influence of Chaitanya thought there is in the above Stotra. The originality of thought and method of expression are Vitthales'vara's own. But we would not be wrong if the composition of the above Stotras was assigned to this period. It is possible that these Stotras are due to Sarasvatī-Samvāda and nothing else.

After his return from Puri, Vitthales'vara seems to have resided at Adel from Samvat 1616 Āshādh to the beginning of 1619. On the analogy of Jagannātha, car-festival was celebrated here It was during this period, that he composed his Vidyanmaṇḍana. A manuscript dating from वैशाख ११ १६, 1619 leads us to this inference In any case we cannot assign any later date than this to the composition. In 1619 it appears that Mahomedan invasion made Vitthales'vara give up his abode at Adel for good.

From Adel, after his stay at two or three places, he seems to have moved over to the kingdom of Bandhe Gadā. Rāmachandra, a Wagheld Rajput, was the king of the place He seems to have received Vitthales'vara well, who stayed at this place for a couple of months. The relations

of Giridharajī the eldest son of Vitthales'vara were very cordial with this prince. The eldest son of Giridharajī by name Muralidharajī was born here on Vijaya Das'ami day. Tansen the famous minstrel was formerly a musician of king Rāmachandra, but he had to hand him over to Emperor Akbar. This Tansen seems to have come into contact with Vitthales'vara here. But Vitthales'vara did not stay here long. In later days when Vitthales'vara adopted Gokula as his permanent residence, this king Rāmachandra visited Gokula. He was well received by Vitthales'vara and Giridharajī then.

From Bandhe-Gaḍhā, Vitthales'vara seems to have moved over to Gaḍhā. It is difficult to say whether the modern Jubbulpore on the banks of the Narbadā was Gaḍhā of those times. Vitthales'vara's Bethak near Jubbulpore would go to show that Gaḍā was situated somewhere there. The havoc wrought by Akbar's general Asafkhan is so complete that it has become difficult to identify the place. Vitthales'vara's desire to go to Gaḍā was natural. Gaḍhā was ruled over by queen Durgāvati. She was a princess of great reputation. She was married to Dalpatishāh in a very romantic manner and out of this union a son was born. When he was three years old, Dalpatishāh died. Since then Rāpi Durgāvati was the *de facto* ruler of Gaḍhā acting as Regent for her son Vira Nārāyana. Even after he was of age she continued to rule over the kingdom. Fifty-two Gaḍhas (fortresses) were included in her kingdom. She fought many battles, and on account of her exceptional valour she was called Durgashāh. She was very religious and patronised numerous learned Brahmīns. Some of the Telagu Brahmin families who were connected with Vitthales'vara's family by marital ties lived there. Besides, next to Vijayanagara, the only independent Hindu kingdom where Vallabhāchārya was recognised as the greatest Āchārya by the then ruling king Krishnadeva, this princess Durgāvati was the only independent Hindu princess in whose kingdom Brahmīns were encouraged and people were extremely happy. Her government was a faultless one and Akbar's attack on this princess is considered by competent historians to be nothing more than wanton destruction for self-aggrandizement. When Vitthales'vara came to her Capital first of all, he put up on the banks of Jammniya-talao or the Rāni-talao. Durgāvati was so much impressed with his saintly character, high learning and sublime devotion to Krishna that she visited his Ās'rāma frequently and requested him to accept Gaḍhā as his permanent residence. Suitable arrangements were made for his stay. During his three years' stay the relations between him and the Queen were very cordial. Vitthales'vara's first wife Rukmiṇī passed away about this time, and he had absolutely no desire to marry again. But under the pressure of Rāpi Durgāvati Vitthales'vara had to marry Padmāvati daughter of Krishnārāya Bhatta on Akshaya-Tritiyā day of 1620. On another occasion Durgāvati gave a gift of 108 villages to Vitthales'vara which were in their turn gifted away by him to Bhattās, his caste people, who were living there and whose descendants to this day are said to be in the enjoyment of the same. During his stay at Gaḍhā, a Brahmin by name Brahmadaśa came

in his contact. He was blessed by Vitthales'vara by giving him a new waist-coat. From this day the fortunes of this Brahmaddesa began to rise and ultimately he became one of the trusted advisers of Emperor Akbar under the now well-known name of Birbal (बिर्बल). This Birbal's relations with Giridharaji were very intimate, as could be gathered from the letters of Vitthales'vara. He seems to have helped Vitthales'vara a great deal when the possession and control of the shrine of Shree Nāthaji on the Govardhana Hill were taken over by Vitthales'vara some time later from the Bengālee worshippers.

After his stay for about three years, Vitthales'vara perhaps noticed that even this kingdom of Durgāvati would ultimately be invaded by Akabar's armies. In samvat 1621 (1564 A D) a pretext was found out by Asafkhan by demanding from her, her favourite elephant Gurudīr. She naturally refused to comply with the demand. The attack of Asafkhan is the more glaring because Durgāvati's prime minister Adhārādīta was deputed by her to the court of Akbar. This seems to have influenced Vitthales'vara in giving up his residence at Gadhī. He therefore expressed his desire to Rāpi Durgāvati that he wanted to go and reside on the banks of the Yamunā (Jumna). To meet Vitthales'vara's desire Rāpi Durgāvati caused to be built at Mathurā the Seven Houses which became ultimately known as 'Sat-garā'. Vitthales'vara and his seven sons lived at Mathurā in this Satgarā. It was in these Satgarā that for about two months or so Shree Nāthaji was brought on Fālgun Krishnā 7, 1623 from the Govardhana Hill by Giridharaji when Vitthales'vara was on his visit to Gujarāt. These seven houses do not exist now, but the place on which they stood is to this day known as Sat-garā at Mathurā. It is situated behind Chhatt' Buzar on the west, and the pilgrims for Prithvirāj start from this place. At Gadhī, Vitthales'vara had very pleasant times. He celebrated the Rāshī festival. The car was taken in a big procession round the capital in which Rāpi Durgāvati took part with all the nobles of her court. In fact all the resources of the state were requisitioned for the celebration of the Rathotsava.

When Vitthales'vara left Gadhī, Rāpi Durgāvati sent her prime minister Adhārādīta, to accompany him with a large escort.

After he left Gadhī Vitthales'vara does not seem to have been visited by Rāpi Durgāvati. She lost her life while fighting valiantly against Akbar, and her son Veeranāthāvara also seems to have met with a similar fate. The rich treasures of the Royal treasury were looted by Akbar's soldiers and carried away by him. The traces of the great kingdom of the Deccan are the marks of the illustrious Emperor Akbar's rule. The original manuscript preserved by the British Museum (MS. No. 10000) of the life of Vitthales'vara and his second marriage with Padmāvatī, was celebrated at the end of the 16th century.

From Gadhdā,¹ Vitthales'vara seems to have migrated to Prayāga (Allahābād). Here he stayed for some time in great happiness. He engaged himself in the worship of Krishna and the performance of Somayāga.

From Prayāga Vitthales'vara seems to have migrated to Gokula on माद्रपदकृष्ण 3, 1622. Here he resided in a place where his father and his elder brother used to reside during their visits in Chātūramāsā Vitthales'vara is said to have stayed in Gokula for about 84 days. Then on कार्तिकशुक्ल 11, 1623 he seems to have removed to Mathurā. He lived in Sat-garā built by Rāpi Durgāvati. From 1623 to 1629 Vitthales'vara passed his time in Mathurā. In 1623 when he visited Gujarat, the image of S'ree Nāthaji was brought by Giridharaji from the Govardhana Hill to his house and was installed in his house in Sat-gara. The image continued to be worshipped for about two months and 21 days in Vitthales'vara's house in Mathura. Vitthales'vara did not approve perhaps of this on account of the irksome preponderance of Mahomedan influence. After his visit to Mathurā Vitthales'vara gave up the public celebration of the Rathotsava festival for the same reason. Vitthales'vara seems to have preferred the place of Govardhana Hill selected by his father. And by the time he reached Mathurā, from his visit to Gujarāt in 1623, the image of Sri Nāthaji was again taken over to Girirāja and again installed therein on the 14th day of the bright half of वैशाख, सं 1624. Vitthales'vara some-how preferred the quiet place of Gokula to the city life of Mathurā and in the year 1629, on Falguna Krishna 7 he adopted Gokula as his permanent residence.

मधुरानगरे विलोक्य वासं यवनादिप्रसरेण भूरिबाधम् ।

अथ विद्वदीक्षिता विविक्तं स्थलमात्मस्थितये व्यचारयंसे ॥ १ ॥

कदापिङ्गमहेन्द्रेण परमात्मविनिर्णये । पृष्ठास्तदीयसन्देहानपाकुर्वन् सतुक्तिभिः ॥ २ ॥

प्रसवेनाथ तेनोक्ताः किमपि प्रार्थयतामित । तस्याग्रहमयालोक्य हृदि सन्त्यन्विचार्य च ॥ ३ ॥

आत्मनः सुखवासार्थं महावनसमीपत । यमुनातीरमाश्लिष्य स्थलं रम्यमयाचिपुः ॥ ४ ॥

अथ स्वाधिकृतैर्मूढैः परं संलेख्य भूपति । स्वनात्ममुद्रासहितं दीक्षितेभ्यस्तदार्पयत् ॥ ५ ॥

ततो मौहूर्तिकादिष्टे मुहूर्ते विधिपूर्वकम् । आत्मं गोकुलनामान स्थले तत्र न्यवासयत् ॥ ६ ॥

अन्वयेऽष्टनेत्राङ्गीमहीप्रमाणे(१६२८)तपस्यमासस्य दमिल्लपक्षे ।

दिने ७ दिनेशस्य शुभे मुहूर्ते श्रीगोकुलप्रामनिवास आसीत् ॥ ७ ॥

बृहान्तमिममाकर्ष्य सजातीया द्विनोत्तमा । कुटुम्बसहितास्तत्र वासार्थं ससुपागमत् ॥ ८ ॥

माह्वानाः क्षत्रिया वैश्याः शूद्राश्च बहवस्ततः । स्वं स्वं कुटुम्बमादाय निवासोत्काः समाययुः ॥ ९ ॥

समागतैन्यः सर्वेभ्यः निवासाय यथायथम् । स्थानानि दापयामासुर्विद्वल्लेखरदीक्षिताः ॥ १० ॥

(वंशावली-मधुसूदनमहकृता)

1. गदायां पूर्वमवसत् विद्वल्लेखरदीक्षिता । तेऽपि अयागमालगमुत्सन्नोपद्रवसमवे ॥
यमुनातीरमाश्लिष्य तत्र वासं प्रचक्रिरे । श्रीकृष्णसेवानिरता सोमयागविधायिनः ॥
बहून्सवत्सपुत्रान् न्यवसन्परया मुदा । अथ तेषां ब्रजे वासं कर्तुमिच्छामवत् किल ।
गोवर्धनो गिरिर्यत्र श्रीमद्भन्दावनं तथा । मधुरपि हरिर्यत्र निलं चनिहितो विभु ।
तत आगत्य मधुरा कुटुम्बसहिता इह । कंचित् कालं मुदावात्सर्पमुनाहरितेविन ॥

वंशावली मधुसूदनमहकृता. (1717 Samvat)

From the the year 1628 upto his passing away in 1642 Vitthales'vara resided at Gokula and carried on his literary and other religious activities Emperor Akbar took delight in discussion of questions relating to the world beyond. He is said to have paid a visit to Gosvāmis of Brindāwan by this time. Vitthales'vara Dīkshita was invited by Emperor Akbar for the elucidation of the nature of the Supreme Being Akbar was much pleased with his explanations, and he requested him to ask for a gift Vitthales'vara asked the Emperor to give him Gokula, which being a quiet place was congenial to his tastes and requirements, being situated on the banks of the river Yamunā near Mahā Vana Thereupon Emperor Akbar made a grant to him of Gokula under his Royal Seal and handed over the Firman to Vitthales'vara in the year samvat 1634 corresponding with 29th of Jamādī the 2nd, A. H. 985 (1577 A D). Vitthales'vara was the recipient of three other Firmans granting him the privilege of grazing his cattle on all lands including Khālsā or Jāgir Another Firmān was granted to him by Hamidāh Bānu Begum, mother of Emperor Akbar. He was also the recipient of the grant of the Jatipurā village where the Shrine of Govardhanadhara was situated. During his stay at Gokula he visited Gujarāt twice, once in the year 1631, and then in 1639 It was perhaps during this last visit that Gopālādāsa, the author of Navākhyāna, came into his contact and wrote his beautiful poem describing in the last chapter the whole family of Vitthales'vara. This last chapter mentions seven sons of Vitthales'vara and their wives. It does not mention the names of either of the wives of Vitthales'vara The inference is that this poem is written after Vitthales'vara's both wives had passed away and his youngest son Ghanas'yāma, if not actually married, was betrothed to Kṛṣṇnāvati. All his four daughters were married, and the two widowed daughters of his elder brother Gopinātha, Lakshmi and Satyabhāmā, were residing with him, and passed their widowhood in complete happiness in the service of S'ree Navanītapriya.

Thus from the year 1629 to 1642 Vitthales'vara lived at Gokula in complete tranquility. During his stay there, he carried on and perfected the mode of worship (Sevā-Prakāra), both at Govardhandhara's temple at Jatipurā and in Navanītapriya's temple at Gokula. Poet Gopālādāsa describes beautifully how Vitthales'vara daily went on horseback from Gokula to Govardhana. 'बुरल चाल्यो बालुवेगे उतावको, जाणे नीका चाली सिन्धु तरसा' Vitthales'vara translated his father's teachings into actual practice and turned them into a divine religion His father mentioned two alternatives in the verse 'दुई सर्वात्मना साज्यं तत्रैतत्सङ्गं न शक्यते । कृष्णार्थं तद्विनियुजोत कृष्णोऽनर्थस्य योचक ॥ (निवृत्तम्.)'. The first alternative of साज्य (complete renunciation) cannot be translated into practice as an inflexible rule, by everyone. Hence Vitthales'vara accepted the second alternative of असज्य by which every thing was to be utilised for Kṛṣṇa, thereby ultimately the goal enunciated in the first alternative of साज्य was to be gradually reached. With this end in view he promulgated an elaborate mode of rituals for the Sevā-mārga. The Sevā-mārga was based purely on the dictates of the finer sentiments of heart.

The result was that the very household of Vitthales'vara became free from the experiences of the miserable surroundings of the worldly life. The mode of worship was carried on in such a way that all the members of his family, young and old, males and females, could take part in the daily worship with such fervour and plesantness that his house was a sight which gods would envy. The poet Gopāladāsa gives expression to this fact in the following couplets —

हारकृष्णकर्णभूषणनाद नाना हीदतां । गान गाये स्वर सुहाये श्रीनवनीतमियजीने पोदतां ॥

सन्ध्यासमे शृंगार नृतन फूल शुभे सौ मळी । सदनशोभा निरखतां ते लक्ष्मी मन पाम्यां रळी ॥

Emperor Akbar's two ministers Todarmall and Birbal seem to have come into closer contact with him during this time and gave him their help whenever required. The shrine of S'ree Nāthajī came into existence under circumstances in which the followers of Vallabhāchārya and those of the Gaud school both worshipped it with equal reverence. S'ree Nāthajī or Govardhanadhara was worshipped by the local people as Devadāmana (देवदन). It is alleged that originally this shrine was set up by king Vajra of the Yādava race who was brought to Muttrā by Arjuna after the destruction of the Yādava race. The said image which remained under-ground was then discovered. When Vallabhāchārya visited Vraja, he installed this image of Govardhanadhara or S'ree Nāthajī in the year 1576, अक्षयतृतीया. He appointed Mādhavendra-purī a Tālanga Brāhmana Sannyāsī of the Mādhva school to carry on the worship of Govardhana-dhara. This Mādhavendra-purī was a Krishna-worshipper. He was the guru of Ishvarapurī who initiated the Bengal saint Chaitanya into Krishna-worship. Mādhavendra-purī was instrumental in introducing Krishna-worship in Bengal. To carry on the daily worship of S'ree Nāthajī was a task difficult for a single individual. Hence he kept some Bengālī Vaishnavas to help him. Rāmdāsa, another saint, was commissioned by Vallabhāchārya to act as first मुख्यप्रचारक. He was a Chauhana Rajput. Krishnadās was appointed as the Adhikārī. Vallabhāchārya and his son Gopinātha used to visit Vraja during the Chatur-māsya of every year, and during their absence they used to carry on the Sevā themselves. After the passing away of Vallabhāchārya and Gopinātha, some disagreement seems to have arisen between the Bengālī Vaishnavas and Vallabhā Vaishnavas. So long as Mādhavendra-purī was there, no disagreement seems to have arisen. The image is spoken of as Gopāla and described as such in the works of Chaitanya writers. When Mādhavendra-purī went to the south to fetch Malayāgaru chandana (sandal-wood) he passed away there at an advanced age of about 130 years and the Bengālī Vaishnavas used to carry on the worship of S'ree Nāthajī under the control and supervision of Krishpadāsa Adhikārī. Gopinātha's visit to Gujarāt brought him about a lakh of rupees as Sevā. The same was dedicated by him to S'ree Nāthajī. Vitthales'vara's frequent visits to Gujarāt attracted its rich people to visit the shrine of S'ree Nāthajī and they made rich presents to the Deity.

It seems, Bengal Vaishnavas who used to carry on the worship, secretly carried away these presents to their Goswāmis who lived at Brindāvan. This created great dissatisfaction among the Vaishnavas of Gujārāt. One Anantādāsa raised an emphatic protest against this misuse of the offerings to the Deity. He persuaded Krishṇadāsa Adhikārī to put a stop to this and drive out the said Bengālī worshippers. Krishṇadāsa could not do it unless he had the sanction of Vitthales'vara. For this purpose he was persuaded to approach Vitthales'vara, who at first hesitated, because these Bengalees were appointed by his father. But after some deliberations, Krishṇadāsa succeeded in obtaining a letter of recommendation to Rājā Bīrbal to help him in his mission. With this letter Krishṇadāsa saw Bīrbal, then collected a number of men with him and set fire to the huts of the Bengalees. The moment the latter came to know of this, they came down from the Govardhana hill where the shrine was situated. At first they offered great resistance to Krishṇadāsa, but ultimately yielded, and he got exclusive control and possession of the shrine. Rājā Bīrbal was intimate with Girīdharajī, the eldest son of Vitthales'vara. Perhaps to establish his absolute control, Girīdharajī brought the shrine of Gopāla-S'ree Nāthajī to his own house in Mathurā in 1623. From this date the mode of worship was greatly elaborated by Vitthales'vara. It became the exclusive resort of Vallabha Vaishnavas, and Bengal Vaishnavas began to forget their early connection with it. The personal relations of Vallabhāchārya and Chaitanya were very cordial as can be inferred from the above facts regarding the setting up of the shrine of S'ree Nāthajī. The Chaitanya writers, and especially Krishṇadāsa, who lived in Bengal and who is the author of Chaitanya-Charitāmṛita perhaps felt bitterly this loss of the control of the above shrine. In their zeal to extol Chaitanya they try to belittle the achievements of Vallabhāchārya. Vallabhāchārya's records are singularly devoid of any unpleasant reference to Chaitanya, while the statement of Chaitanya writers that Vallabhāchārya, though praising Chaitanya, slighted his companions, and that he had to take lessons in Bhāgavata at Puri from Jagadānanda, pupil of Chaitanya, seems to be due merely to some sort of prejudice and historically impossible. There can be no greater nonsense than this. The present Bengal writers like Dr Sen and others who copy this, seem to be rather uncritical. We believe the above statements are the result of the disappointment felt by Chaitanya Goswāmis of Brindāvana on account of the loss of S'ree Nāthajī as mentioned above. We are told that in an early work, Brindāvandāsa's Chaitanya Bhāgavata, there is no reference to the incident of Puri. The transference of the control of the shrine to Vitthales'vara had very marked results. Emperor Akbar presented the Jatipurā village to Vitthales'vara by a special Fīrmān. The inner worship became confined to the agnates of Vitthales'vara and their wives and daughters only. Among Brāhmaṇas, Geernārās and Sāchorās who early joined the Faith were allowed to take part in the worship. But the mass of Vaishnavas were henceforth excluded from coming into direct

contact with the holy shrine, a result which it is doubtful whether Vallabhā chārya or Vitthales'vara could have had in their minds, when Vallabhāchārya installed the shrine and Vitthales'vara got its exclusive control. His immediate object then was to exclude the Bengalees only. Perhaps it would be out of place to remark that this was the occasion when Vitthales'vara lost all traces of Chaitanya thought which he had gained during his visit to Jagannātha in 1616.

During his stay at Gokula in Samvat 1629, Rājā Todarmal paid a visit to Vitthales'vara. He was ordered by Emperor Akbar to take the command of the Imperial forces in Behar against king Daud. This was an onerous task and before setting out on his expedition, Todarmal came to Vitthales'vara to invoke his blessings. He was given by Vitthales'vara, a 'Pitāmbara' which Todarmal tied over his head, while he started on his expedition. This would show that Todarmal held Vitthales'vara in very high esteem.

Rājā Birbal's connections with Vitthales'vara were equally intimate as stated above. When Vitthales'vara was on his visit to Gujarāt, a controversy seems to have arisen as regards the date on which the Janmāshṭami fast was to be observed. On his return he came to know about this and composed a work named जन्माष्टमीनिर्णय stating his view about it with reasons. Possibly the रामनवमीनिर्णय was also written by him under similar circumstances. Having quietly settled at Gokula, he gave definiteness to the religious practices initiated by his father.

After Vallabhāchārya, Vitthales'vara's elder brother S'ri Gopinātha succeeded as Achārya. S'ri Gopinātha was a great devotee. Vitthales'vara entertained great respect for his brother. We have not got materials enough to learn how S'ri Gopinātha understood and expounded the tenets promulgated by his father. We know that he used to reside at Adel for the most part of the year and like his father used to visit Vraja during the monsoon. There he used to perform Gopāla-upāsana. There is a work called *Sādhanā-Deepakā*, the authorship of which is attributed to him. From this work we do not learn much. One rule laid down in it is that a widow is to worship Kṛishṇa with Bala-bhāva, while a woman whose husband is living, is to worship Kṛishṇa with Bhartri-bhāva. Though we have failed to trace this distinction to any of the writings of Vallabhāchārya which are extant, we feel that there is some ground for the above rule which is based on common sense. Again, this work, though purporting to detail Sādhanas a Bhakta has to follow, omits any reference to the process of Nivedana which is practised in the Sampradāya even to this day. Beyond this, there is not much in this work elucidating any other point of Vallabhāchārya's philosophy. It seems therefore clear that Vitthales'vara had to depend on his own exertions to understand the works of his father. In this effort an unfortunate incident seems

to have damaged the cause of the Sampradāya to a considerable extent, and in spite of Vitthales'vara's attempts, one would feel that the loss to the Sampradāya is irreparable.

It is not certain when S'ri Gopinātha passed away. It seems after his death some unpleasantness was caused between Vitthales'vara and his sister-in-law, and these feelings of unpleasantness became more embittered on the part of the sister-in-law when her only son S'ri Purushottama also passed away soon after. The result of this was that the original works of Vallabhāchārya which were in possession of S'ri Gopinātha as the eldest son of Vallabhāchārya were consigned to oblivion by her. The greatness of Vallabhāchārya's personality was so much felt by his devotees during his life-time that none of them seems to have contributed anything to the composition of his works. In the case of S'ankarāchārya and Rāmānujāchārya one feels that their respective Bhāshyas are written, re-written, revised and recast with the collaboration of their learned pupils. In the case of Vallabhāchārya the distance felt by the devotees was so great that none has upto this day ventured to add or subtract anything from them. This being the position and the devotees being wholly engrossed in Kṛishṇa-worship as taught by Vallabhāchārya, they did not try to get the copies of his writings. Another reason for the loss of the original works of Vallabhāchārya seems to be the great fire which destroyed almost the whole village of Adel at the time he took to Sannyāsa. When the helm of the Sampradāya came into the hands of Vitthales'vara it was a problem to him as to how he should get authentic texts of his father's works. On the side of Adel counter influences were working, and it was difficult, if not impossible, to get all the works. He seems to have secured the original copy of the Brahma-sūtra-Bhāshya of his father upto 3-2-34. *Nibandha* seems to have been secured by him, and he has attempted to finish *Prakāśa* on *Nibandha* by writing commentaries on the Fourth skandha, and a portion of the Fifth of the *Bhāgavatārtha-prakarana*. From Gujarāt Vaisṇava Rāpā Vyāsa he secured the *Subodhini*, a commentary on *S'rimad Bhāgavata* of Vallabhāchārya. We have no materials to learn whether he got Pūrva-mīmāṃsā Bhāshya of Vallabhāchārya, though there is plenty of evidence in *Anu-Bhāshya* to show his great hold on the Sūtras of Jaimini, to which he refers as a master. It is possible, as Purushottamji says, that the Pūrva-mīmāṃsā Bhāshya became स्तब्ध in his times. We may infer from this that Vitthales'vara might have been in possession of the Pūrva-mīmāṃsā-Bhāshya of S'ri Vallabhāchārya, which became lost to us during the period, so to say, of interregnum, between 1642 and 1724 Samvat. Thus it would seem that Vitthales'vara had before him almost all the works of S'ri Vallabhāchārya which are now available to us. From these materials we shall presently see how he has developed the system promulgated by his father, both on the practical as also the theoretical side.

On the formation of the Sāmpradāyika practices Vitthales'vara's influence seems to be very marked, the nucleus having been supplied by his elder brother Gopinātha in his Sevā-Paddhati. Vallabhāchārya established the shrine of Śrī Nāthajī on the holy mount of Govardhana and initiated a mode of worship which was extremely simple. This shrine was entrusted by him to the devotees who resided there. The initiation of Vaishnavas was a very simple formula, as he puts it somewhere in his Subodhini, viz., *Kṛishna, I am Thine. कृष्ण तवास्मि*. This would seem to be the ordinary mode of initiation as communicated to Vallabhāchārya by Lord Śrī Kṛishṇa. But for the practical purposes of the Sāmpradāya, some solemn declaration was a necessity, and hence we feel it is possible that the language used in the explanation incorporated in the *Gadya* formula (सहस्रपरिवत्सरमितवारोज्ज्वलकृष्णवियोगनिवृत्तापद्मेदानन्दतिरोभावोऽहं मगवते कृष्णाय देहेन्द्रियप्राप्त्यन्त-कृष्णानि तददम्ब दारुणापुत्राश्रयितेहापराध्यात्मना सह समर्पयामि, दासोऽहम्, 'कृष्ण तवास्मि ।') is the work of Śrī Vitthales'vara. For the Sāmpradāya which was expanding in all directions, some grave and solemn declaration appeared to Vitthales'vara to be a necessity, and he without adding or subtracting anything to the sense of कृष्ण तवास्मि added a solemn declaration by which the sense of the Mantra became abundantly clear. The Sāmpradāyikas do understand that the portion of the *Gadya* preceding कृष्ण तवास्मि is explanatory of the same. This being an explanation coming from Vitthales'vara accounts for the difference in the readings of the formula among his seven sons. This change was most essential as it added to the solemnity of the initiation ceremony. Vitthales'vara's personality was second to none in the Sāmpradāya after Śrī Vallabhāchārya, and one feels admiration for his wisdom when he sees how he has added to the gravity without sacrificing the sense of the original.

We are informed by Goswāmi Śrī Gokulanāthajī Mahārāja of Bombay that the whole *Gadya* in the handwriting of Śrī Vallabhāchārya is preserved in the daily worship in the temple of Śrī Damodarajī at Junagadh in Kāthiāwār. We have not been able to satisfy ourselves as to the authenticity of the same, but if it were so, the above reasoning would be inapplicable.

It is rather difficult now to appreciate how much Vitthales'vara contributed to the development of the aesthetics in the mode of worship, Sevā-Prakāra. All the fine arts were requisitioned in the performance of the daily worship. Vitthales'vara was himself a master-musician. He knew both the theory and practice of the Indian Music. Some of the most charming songs which are sung before the deity were composed by him. The song 'मंगल मगलम्' is daily sung in every Pushtimārgīya temple in the early morning when the (सहस्र) is made to awake. The famous Prabodha is also daily recited. Another song 'त्रैलोक्यकथनम्' is always sung in 'Rāmākālī' in the morning when the (सहस्र) is swung in the cradle (Palnā). During the Vasanta season an Ashtapadi 'ब्रजयुवतिगतवने' is daily sung when Vasanta is being played during the Rāja Bhoga Dars'ana. This

Ashtapadi can best compare with the finest ones of Jayadeva in Gīta-Govinda, Govindaswāmi, the greatest musician of the times, was appointed by him as the chief kīrtanakāra in the temple of Nāthadwāra. Nandadāsa, Chaturbhujadāsa, Chhītuswāmi and Govindaswāmi composed some of the finest songs in the local vernacular (Vraja Bhāshā) under the direct inspiration of Vitthales'vara. The songs of Vitthales'vara are all in Sanskrit. The Rāmānujya saunt Tyāgarājaswāmi composed beautiful songs in Sanskrit. Vitthales'vara's mother-tongue was Telagu, and his activities were confined to Gujarāt, Kāthiāwār, and Rajputānā where Telagu was least known. Hence Sanskrit was preferred by him as the medium of communication. Almost all the letters of Vitthales'vara which are now available are in Sanskrit.

Thus after preparing materials for music, he utilised them in the Sevā-Prakāra with consummate skill and erudition. The music to be sung before the deity was in conformity with each season. Music in the morning Sevā was to be sung in Rāgas which are to be sung in the morning. Music in the evening is to be sung in Ragas which are to be sung in the evening, the rule being relaxed during the big festivals of Janmāshtami, Annakuta etc., when any Raga can be sung. In music, Ragas change according to season. The finest musical instruments (Tambura, Bin, Mridanga, Sarangi etc.) of the age were made use of in the daily Sevā. This practice is continued to this day in the Sampradāya. Vitthales'vara's son Raghunāthaji was, we believe, literally correct when he speaks about his father as गीतसंज्ञितसंगर.

The daily worship changed according to seasons. Everything was so arranged that if one entered a Pushtimārgiya temple during winter, the moment he was within the precincts of it, he would least feel the unpleasantness of winter cold. Similarly during summer, entrance in Vitthales'vara's temple would make you forget that it was summer. The perfection was carried to such an extent that the richest dainties that are daily offered to the deity vary according to time and season. Akbar sometimes did pay visits to Vitthales'vara and the latter made an exception by allowing the former 'Dars'an'. A Sāmpradāyika Gāthā records the following incident of Akbar's visit on one Śārada full-moon day (रत्नपूर्णिमा). Krishna is the symbol of highest Rasa Śringāra. He is described as Śyāma (श्याम). Accordingly every thing in the Sevā i. e. पीठवत्, पीठत, etc. was naturally श्याम. This was changed to white silver cloth at Akbar's request, and this practice continues to this day.

Painting too was a favourite pastime with Vitthales'vara. A beautiful painting of his deity Navanita-priyaraya drawn by him is in the possession of Goswāmi Dwārkes'jee of Bombay. On Utsava days beautiful Ārtis were drawn and filled with pearls and it was filled with harmonious blending of colours. These Ārtis designed as they were by the ladies of Vitthales'vara's family are still current in the Sampradāya under their respective names, such as Ārti of Rukminijī etc. Some of these Ārtis show a considerable amount of

accurate drawing. During the Vasanta season beautiful prints both in dried and wet colours were utilised in the curtains etc of the daily worship. Similarly during the Sāñjī days, beautiful Sāñjis in the choicest colours depicting the particular sports of Krishna were prepared for the deity under the inspiration of Vitthales'vara.

Choicest flowers such as rose, jasmine, Bakula, Kadamba, lotus etc, were utilised in preparing the garlands to be offered daily to the deity. During summer, flower-houses (फूलमण्डी) were organised in such a way that flowers were knit and strung together in the most artistic way. In short the finest arts which were developed during the Akbar-period were all availed of in the daily worship of Krishna.

Vitthales'vara's field of activities lay chiefly in Gujarāt and Kāthiāwād. The people of those countries were by instinct commercial. It would be rather difficult to make them take interest in books dealing with the subtle and abstruse problems of philosophy. It was a question to Vitthales'vara as to how he should make them accept Krishna-Sevā as their goal. For this purpose Vitthales'vara organised bands of amateurs who would give life-like representations of the various sports of Krishna. This method proved very successful and whole communities of Gujarāt accepted the Krishna-Sevā-creed with marvellous zeal and rapidity. In fact everything that belongs to any one is to be dedicated to Krishna. There was no actual parting with the thing but there was the ingrained remembrance that everything of you is not for your own self but for God, a doctrine like this which Vallabhācārya preached in अविद्या फलना नद्य मन्वमात्रावशेषिता was translated into the daily life of Vaiṣṇavas by turning this अहता and ममता from संसार towards God. Vitthales'vara achieved this for his devotees by this simple and sure remedy of Krishna-worship in which every member of the family could take part and all their belongings could be best utilised. Thus Vitthales'vara made Vaiṣṇavism a living religion among the masses of Gujarāt. The influence of Vitthales'vara was so deep-rooted, and in course of time it went on increasing to such an extent that when one speaks of a Vaiṣṇava in Gujarāt the reference is generally understood to be to a Puṣṭimārgīya Vaiṣṇava. Dr. Bhāndarkar's remark that Vallabha's mode of worship was more dramatic than emotional seems to be rather unfounded. All the paraphernalia of the Sevā without the deity's special grace अङ्ग and intense love was a thing never approved of nor preached by Vitthales'vara. Dr. Bhāndarkar's remark was rather due to the learned scholar's unfamiliarity with or distant acquaintance from hearsay evidence about the Sevā-Prakāra followed in Puṣṭimārgīya temples. Our own experience of the temples of Rāmāñjās, Madhvas, Godias, and the chief shrines of Jagannātha and Vitthala leads us to the inevitable conclusion that in the mode of Krishna-worship Vitthales'vara's position is unique and unrivalled. This fact was whole-heartedly acknowledged by one great Vaiṣṇava teacher Svāmīnārāyaṇa of Gujarāt when he speaks of Vitthales'vara as the king of Vaiṣṇava teachers in his विद्वत्पदी, where

he preaches his followers to follow the mode of worship as laid down by Vitthales'vara. The fact is that the Seva-Prakāra was modelled to develop the finer sentiments of the human heart, and to term it dramatic would certainly do injustice to the great Āchārya. Experience has proved that by following this Sevāprakāra the devotees not only forgot the bonds of Sansāra, but it helped them in feeling the living presence of the deity. In actual practice flaws might be noticed, the ideal set up by Vitthales'vara might not be attained, but to term the whole Sevāprakāra as dramatic is rather an abuse of language.

In the construction of temples Vitthales'vara followed a plan of his own. He did not approve of the idea of rich and costly buildings for temples. He realised that gorgeous temple buildings were not safe under the mahomedan rule. For this reason he constructed temples of an extremely simple style. Nothing could be seen from outside. From outside appearance his temple would appear to be a simple dwelling-house. But at the same time, inside the temple, great care was bestowed on its construction. Free passage of light and air was always borne in mind. The temple of S'ri Nāthaji to this day is a building of an exceptionally simple type. Inside the temple, in the middle, there was kept a *chawk* surrounded by three arched-door-galleries. Behind one of such galleries was the inner chamber called *Nija-Mandira*. On one side of this *Nija-Mandira* was kept the sleeping-apartment or *S'ayana griha* which was always constructed in the most costly and artistic fashion. On the other side were kept the *Bhoga-griha*, dining apartment where the deity was offered *Bhoga*-food etc. Beyond the *Bhoga-griha* were situated two rooms where food to be offered to the deity was prepared. Separate rooms were kept for preparation of flower garlands, vegetables, Betelleaves, and baths, known as *Fula-griha*, *s'aka griha*, *Pāna-griha*, *Jalagriha* etc. Valuable ornaments and dresses with which the deity is adorned were similarly kept in a safe place. This temple was situated in the centre and round the temple were raised dwelling places for the *Mahārāja* and his *prachārakas*. The idea that the deity was the Lord and the others including the *Goswāmi Mahārāja* were His servants was kept in mind in the construction of their dwelling places.

Side by side with the development of the *sevā-prakāra*, he devoted himself with equal earnestness with elaborating and expounding the doctrines of his revered father. He wrote his literary works with maturity of thought and expression. The completion of the *Anu Bhāshya* on the *Vedānta-Sūtras* belongs to this period. His reputation as a great religious teacher was established beyond question. Rich presents from *Vaishnavas* of *Gujarāt* flowed to him here. The patronage of Emperor Akbar and his famous ministers *Todarmull*, *Birbal*, *Rai Purushottama* and others came to him unsolicited. The learned men of his caste who stayed with him at *Gadhā* came to him and they were all patronised by him. With these men he netered into matrimonial relations. His daughters were given in marriage

to the sons of these learned men and their daughters were taken in marriage by him for his sons. These people of his caste came to be known as Bhattas. Vitthales'vara's connection with the country of his forefathers now being no longer necessary was practically severed. He became naturalised in Gokula. Gradually the mother-tongue Telugu came to be replaced by the local language. Both Vaishnavas and Bhattas began to revere Vitthales'vara with intense devotion. The result was that Vitthales'vara was made conscious of his greatness to such an extent that he could with equal propriety speak of himself in plural. While explaining the Subodhinī to Vaishnavas, during the evening recess, he wrote out notes on difficult passages on Subodhinī. These notes were ultimately put together and given the name of विद्वत्प्रकाश. The मंगलचरण, 'श्रीविद्वत्' कियते suggests the above mentioned self-consciousness.

Vallabhāchārya had given several Swarupas to his devotees. When these devotees and their descendants became extinct or unable to carry on the Sevā of the Swarupas, they returned the same to Vitthales'vara. Of these about seven or eight were received by him. These Swarupas were distributed by Vitthales'vara in Dāya-Bhāga among his seven sons in Samvat 1634. All the seven sons were given a joint right to Sevā of Ś'ri Nāthajī, the eldest son Giridharajī being left in control of the same under the primogeniture rule. These seven Swarupas came to be known in the sampradāya as the seven Nidhis. Separate houses for all the seven sons (except perhaps for Yadunāthajī who being the youngest son of Rukmīnī remained joint with Giridharajī, the eldest son), were built in Gokula and given to each of the sons. Each son thus set up the Swarūpa given to him in Dāyabhāga as a shrine of his own. This came to be known in the Sampradāya as seven Gādīs or seats. In a letter Vitthales'vara asks his sons to select a site for the house of Yadunātha. It seems he passed away before the house of Yadunātha actually came to be built. The result of this has been rather undesirable in the Sampradāya because it proved fruitful in giving scope to as many as four persons to put forward their claims to the Gādi of Yadunātha.

The last years of Vitthales'vara were passed very happily at Gokula. One Murari Pandit wrote to him to give him a work which would explain to him the fundamental principles of Pushti-mārga in such a way that he could silence all his opponents on his side of the country. For him Vitthales'vara wrote out the Bhakti-hansa and sent it to him. On receipt of the same the Pandit was much delighted and asked for a further explanation of the root cause of Bhakti. Thereupon Vitthales'vara wrote out the Bhakti-hetu. Both these works together in a nutshell explain that the cause of Bhakti is God's Grace (अनुग्रह) alone and that the Supreme Purushottama plays among his select devotees, unapproached by मन्त्र, तन्त्र etc.

Vitthales'vara lived for over 70 years. His was a life in which there was a happy perfection of the theory and practice of the Sampradāya. His devotees have drawn a veil on the manner of his passing away, but from

one Gopāldāsa of Vyāra we learn that he had fever and some pain in stomach when he passed away on Magha Kṛishṇa seventh Samvat 1642. Thus a life full of events was closed, the happy memories of which are enshrined in the hearts of the Vaiṣṇavas even to this day.

Good comes out of evil is well illustrated in an incident in the life of Vitthales'vara. Kṛishṇadāsa was appointed as the Adhikāri in the temple of Nāthadwāra on Govardhana hill by Vallabhāchārya. On account of some disagreement with Vitthales'vara, Kṛishṇadāsa prohibited his access into the temple. Vitthales'vara submitted to the order of the Adhikāri, and lived at Chand Sarovara, Parasoli, for about six months of the exile. During the period he has penned some of the finest Vijnaptis-prayers. It is said that one such Vijnapti was written per day and the same was taken to S'rī Nāthaji by Rāmdāsa. These Vijnaptis reveal the depths of Vitthales'vara's heart. In them there is a harmonious blending of thought and expression. A perusal of these Vijnaptis leaves a lasting impression on our mind. They are the outcome of a burning heart yearning passionately to meet the object of his intense love. A veil has been drawn as to the reason which led to the exile of Vitthales'vara by Kṛishṇadāsa. However, ultimately Kṛishṇadāsa came round, begged Vitthales'vara's pardon and requested him to return to the temple. In these Vijnaptis each verse stands by itself. One publisher grouped them together into a collection of 25 each, but there seems to be little warrant for the same. It would not be out of place to record our own view as to the origin of these Vijnaptis. Vitthales'vara was a great letter-writer. He used to send and receive letters from a good many Vaiṣṇavas. These letters were in Sanskrit prose, but in the beginning and end of each letter a verse or two were written by Vitthales'vara to remind his pupils of their sublime mission. In course of time, the uninteresting matter of the letters came to be neglected, but the verses were collected and preserved. This being the origin of these Vijnaptis, we can well understand why these verses are unconnected. Unconnected as they are, they do breathe the fervent devotion of the great author. In some of them the highest and noblest sentiments find expression.

Vitthales'vara's family-life was extremely happy. He himself was blessed by God with a big family. By his first wife Rukmīni he had seven sons and four daughters. S'obhā, Yamunā, Kamalā and Devakā were his daughters by the first wife. They were all married, and they lived with their husbands in Vitthales'vara's house. Giridhara, Govinda, Balkrishna, Vallabha, Raghunātha and Yadunātha were six sons by his first wife Rukmīni. Ghanas'yāma was the seventh and the only son of Vitthales'vara by his second wife Padmāvati. The first child of Vitthales'vara was S'obha and after her Giridhara the eldest son was born. Purushottama the only son of his brother Gopinātha had passed away, but his two sisters Lakshmi and Satyabhāmā lived with Vitthales'vara. They passed their widowhood in the service of

Śrī Navanitapriya, the family deity, in perfect happiness. In spite of his being a big family-man, he had freed his house from the shortcomings of the Sansārika miseries. In short there was no touch of Sansāra in his family-life. One Devakinandana, a grandson of his, son of Raghunātha the fifth son, records the mode in which he was fondled by Vitthales'vara in his childhood in a poetical work Rasābdhi composed by him. 'श्रीकृष्ण दारणे यमेति वानकैस्वार्थे चात्सल्यत श्रीहस्तादुजमाननोपरि मम व्यापारयन् सर्वत । × × × श्रीविद्वक्तः वर्मणे । This would show that while fondling his children Vitthales'vara would not forget his Lord Kṛṣṇa himself, but would leave a lasting impression on the tender minds of his children that primarily their duty was to serve Lord Kṛṣṇa. A Kīrtana attributed to his another grandson Kalyānarāya gives an exquisitely delicate expression to his unwillingness to leave Vitthales'vara's house, at the time when Vitthales'vara's uncle who was childless came to ask him to give him any one of his male children. At this time Kalyānarāya was afraid that he, being the first-born grandson, would be given away. The idea of remaining at the gate of Vitthales'vara and thereby singing praises of Lord Kṛṣṇa was a thing which appealed to Kalyānarāya more than anything else in the world howsoever attractive. Vitthales'vara understood all his children and he knew very well that none of them would be willing to leave his house, so he asked his uncle to take away any of them who would be willing to go with him. The uncle was baffled by this reply and went away disappointed. The Sampradāyika Gāthā relates that the uncle administered three curses to Vitthales'vara's progeny. These three are—(1) maintenance of daughters' husbands, (2) debts, and (3) travelling. How far and how much truth there is in this Gāthā, it is difficult for us to determine, but so far as the first charge is concerned, it is literally true. Even to this day the Bhattas, the so-called husbands of the daughters of a Goswami's family, are maintained in Goswami's house with almost all the members of their family. So far as the second charge is concerned, we find some evidence for accepting the truth of the same. In a letter written by Vitthales'vara himself he asks his sons to wipe out the debts. As regards the third, it is a blessing in disguise, it would add to the number of devotees, and the religion would prosper. Whatever that may be, Vitthales'vara's attitude seems clear. He had accepted the second alternative of Atyāga. He did not want his daughters to plunge into Sansāra. So he kept them in his house, so that they could also serve Lord Kṛṣṇa with the same facilities as his sons would do. They were married of course, but their husbands the Bhattas had no access into the Sevā-prakāra of Lord Kṛṣṇa in the family of Vitthales'vara. Even to this day no Bhatta is admitted in the inner worship in a temple owned by a Goswami. Debts for the Sevā of Lord Kṛṣṇa were never considered objectionable. They are not for the Sansāra, and as such, the evil influences are few. Thus these curses had no evil effect on the descendants of Vitthales'vara. Family-life led by them was happy. The wives of Giridhara and Raghunātha were two sisters, so also those of Yadunātha and Ghanashyāma

were sisters. Not only were members of the family happy but even those who came in Vitthales'vara's contact were extremely happy and contented. One Mahādeva Dvivedī gives expression to this fact in the following verse 'श्रीविठ्ठलदेवो रघुने नदीवरे । विठ्ठलपतेर्यु-द्विजानां विठ्ठलपतेर्यु-'. The Girjārā and Sākora Brahmins who early joined the faith and were taken by Vitthales'vara in the inner worship did so without any monetary remuneration. Their duty was to serve Lord Krishna according to the directions of Vitthales'vara. All their other wants were looked after by Vitthales'vara. How much he cared for the comforts of his Sevakas could be well seen from the following. In the daily worship, water was to be brought from the Jamunā river by Sevakas, but writes Vitthales'vara in his letter, that if it was found troublesome to them, it should not be done because his Swāmi—Lord Krishna was delicate, and the inference was that he would not accept anything which arose out of Kles'a. (श्रीलक्ष्मणवचनैर्ब्रह्म-वेदकैः कथंभ्यः, यत्तु न निवेद्येन, नान्नादिन. श्रीनरहरि-वचनैः). Endowed as he was with such tender feelings for his devotees, it is no wonder that the hearts of his devotees should reciprocate the same sentiments in greater degrees. It is in fitness of things that poet Gopālādīsa after describing all the details of Vitthales'vara's family should describe the same as Kalpa Vriksha. (श्रीविठ्ठलदेवो न कल्पे वैशे यत्का यत्पुं कल्पेवरे)

प्राप्तमगवत्स्वरूप

मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीबाला, बी. ए., एलएल. बी.



जन्म—१९२३ आश्विन शुक्ल ७.]

[भगवद्दानप्राप्ति —१९८३ ज्येष्ठ कृष्ण १०

The late Editor Mr. Mulchandra Tulsidas Teliwala, B.A., LL. B.

The above introduction is left incomplete, because the Editor suddenly passed away on 26th June 1927, at the early age of 39. A short sketch of his life, which was destined to be a life of sacrifice in the cause of पुष्टिमार्ग, will not be out of place. He was born on 23rd September 1887 (Aso Sud 7, 1943) in the ancient and holy city of Bhrgucutchha or Broach situated on the right bank of the Narmada. It was here that king Bali performed his दत्तात्म्य, and gave Lord वामन three steps of earth. It is the abode from most ancient times of Bhārgava and other Brahmins well-versed in कर्मकाण्ड. Further up the river are situated the holy places of व्यासप्रान and शुक्रतीर्थ the abodes of व्यास and शुक्रनारायण. He was born in a very rich and famous family of विशामोद वैश्य. The caste being a very small one, his grand-father Mr. Lalbhai was not married till he was about 55 years old. He went to the pilgrimage of श्रीनाथद्वार and काकरोली and at काकरोली, गोखानी श्रीगुरुचरणजी, (who flourished later than his namesake the writer of प्रकाश on अष्टमाद्य) gave him a blessing that he would have two sons. He replied that he was unmarried and there was no chance of marriage at that age but the गुरु smiled and asked him to go home. The वरदान came to be true, he married and he had two sons. The family business of cotton also prospered and their firm had agents at Palej, Miyagaum and other places, and a branch at Bombay. A marriage of a member of the family was performed at Gulawady in the 3rd Bhowada, Bombay, with great pomp and large vessels were given in gift by the family to Gulawady, which even now may be traced. Their prosperity increased, and the cellars of their house were filled with Silver bars. But when God shows special favour to any one, he takes away the burden of wealth, and by the grace of God it happened so in this case. A year before the birth of Mulchandra there came a sudden crash, there was a heavy loss and all the money vanished. On account of worldly worries and troubles with which his parents were surrounded, Mulchandra inherited a very poor, lean, physical body. At any time of life his weight was not more than 72 lbs, but this slender body contained a spirit, which was dauntless, not ruffled by any obstacles, not deceived by any outward show or pomp, and could easily spurn wealth, of which his family had more than enough till his birth. His early years were spent in playfulness and he was accustomed to run on the city-walls and swim in the river. But he was always the top-boy in his class. His memory was so sharp that he could easily remember what he read once. He was the pet of his teachers. The light jovial nature of this pigmy monitor commanded willing obedience from the strongest, tallest and most mischievous boy in the class. After passing his Matriculation Examination in 1905 he joined the Wilson College for further studies. In the College hostel he picked up some knowledge of singing and music from his Deccani friends. He graduated B. A. with वेदान्त as his optional subject in 1909, and he was a favourite student of Mr. Bhadkamkar, Professor of Sanskrit. In the absence of any other calling, he took up government

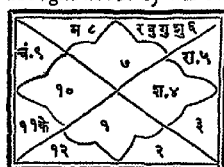
service, as a teacher in the Elphinstone High School, Bombay. Thence he was selected for the Training College with a scholarship of Rs 50 per month, and this gave him an opportunity to read up the course for LL. B. For some time, he lived with Mr. Khimji Cooverji at Walkeshwar, as a tutor to his son.

The first वैष्णवपरिषद् met at Baroda in 1906, second at Patan in 1907, and the third at Nandurbar in 1909. After this, प्रतिमासिक the well-known monthly magazine was started, and though he was a student, his constant and powerful contributions coupled with his independent thinking and fearless expression created a stir in the वैष्णव world. Mr. Maganlal Gunpatram Shastri, the founder of the Parishad and the Magazine, found in him a young, able and resourceful co-worker. The fourth session of the परिषद् was held at Surat in 1910, and there also he attracted great attention.

He passed his final LL. B. in 1914, and in all probabilities it appeared that he would begin practice at Broach, as the same was his native place, but all were surprised when he took a High Court Sanad and came to settle in Bombay. The reason which led him to this decision without consulting any one, is as under —

From infancy, he often got dreams in which he found himself flying in the air, and some dreams were suggestive of future events. While at Broach, one early morning before lying the bed, he got a dream in which he saw श्रीनाथजी, the स्वर्ण in the Broach temple, swinging in पलना and smiling at him. He got up with great joy, and after प्रातः निलम्बे he went for दर्शन. He was greatly delighted to have the same दर्शन there, not in dream, but in reality. There was पलना मनोरथ and the स्वर्ण was adorned in the same वस्त्राभूषण as he had seen in the dream, and there was the same joyful, smiling look. While he was returning home, Mr. Jalkisandas, a life-long friend of Tehwala family, called him at his shop, congratulated him on his passing the 2nd LL. B. examination, advised him to practice in the Bombay High Court, and gave him Rs 500/ (Rs. 300+Rs 200) required for taking out a Sanad. Mulchandra saw God's hand in all this and without waiting to consult any one, he came to Bombay, took the Sanad, and began practice. He shared the chamber of the late Mr. Bhailal Kothari at Lamington Road. Here he came into contact with the late Mr. Kashidas Narayandas Dalal who was the sub-tenant of Mr. Bhailal and who was the Secretary of Pandit Gattulalaji's वस. He helped Mr. Kashidas in preparing the annual दिवसी, and from that time Mr. Kashidas took a liking to him. He allowed him full access to the Library manuscripts fully appreciating his great erudition and learning, and finally got him appointed a trustee of the वस along with the late Shet Tribhovandas Vurjivandas, J. P. The reader will thus see that but for बदलन to his grand-father, the जन्म of Mulchandra was impossible, that at the time of his birth, the worldly wealth was all taken away by way of अशुभद, the suggestion and facility to settle in Bombay was all due to the Almighty's helping hand, and finally the greatest convenience for his life-work, viz. the possession of an excellent manuscript Library of the सत्यदास was provided for him by God, and but

for divine help, not one of these series of important events could have been brought about by his own efforts. The astrologer of his family predicted



from his कुण्डली that he would perform a great and memorable यज्ञ, and after more than half of his valuable publications were out, Mulchandra himself understood the meaning of this यज्ञ, and whenever there were difficulties in his work on account of illness or want of funds or want of manuscripts, he prayed to God, and the prayers were in many cases heard and difficulties solved.

Long before this, Mr. Maganlal Shastri had begun to utilise the वैष्णव परिवर्त funds for getting manuscripts copied from मं. गदूलालजी's library in consultation with Mulchandra, but the fund was small, and the work was stopped after some time. In December 1914, Mr. Maganlal Shastri was transferred to the Deccan College, Poona, and he had to leave Bombay in January 1915. The daily Katha Mandali at the Khakhar Building came to a stop, and thereupon at the request of his friends, Mulchandra began reading अष्टुमास्य and निबन्ध, every night. The Bombay University prescribed for इन्द्रगोकुण्डली शाला वेदान्त prize for 1915 the following essay—'Discuss how far शंकरचार्य truly represents the view of the author of the ब्रह्मसूत्र'. Mulchandra had gone through the प्रकाश of श्रीगुरुबोधोत्तमजी about four or five times, and with his powerful memory he had materials enough for the required discussion. He thought of writing the essay just a month before it was due, and with the wonderful concentration of mind that he possessed, he wrote it out and gave it on the last due date. The language, the outer garment he had no time to correct or adorn, but the thought is so deep, the discussion so balanced, the judgment so impartial, that it is difficult to find fault anywhere, while the comparative method and the wide knowledge that he had gathered from प्रकाश having been fully utilised here must have compelled admiration of his examiners. The prize was divided between him and Mr. Kurtkoti. The essay is published and is very widely read. Scholars like Dr. Bhandarkar, Dr. Thibau, and many other Orientalists have long ago come to the conclusion that शंकर's interpretation of ब्रह्मसूत्र does not represent नादरायण's view, but they had not before them अष्टुमास्य and प्रकाश, and so they thought that शंकर had, however, well succeeded in making a समन्वय of all important उपनिषद्'s. If this view were correct, शंकर would be wiser than नादरायण. We have no doubt that a wide knowledge of अष्टुमास्य, प्रकाश and तद्विषय would dispel this view. Copies of the Essay were sent to many scholars and many have praised it, and some have expressed their inability to pronounce any judgment as they had not studied the various भाष्य by the comparative method.

In about 1915, at the request of Mr. Tribhovandas of Nadiad to translate सेनाफल, he began collecting साहित्य on it, and at first collected 12 Teekas, some in हस्ताक्षर of authors themselves. Such a collection was never to be found before in any one library or with any one गोकुण्डली or ordinary वैष्णव, and he thought of publishing them. Mr. Tribhovandas had no funds for this

work, so Mulchandra approached श्रीजीवनलालजी of पोरबन्दर for the same. He immediately consented and sent Rs. 500 for the publication. The work was begun at once, and the first volume of his memorable series was published in December 1916. It established his reputation in the इतिहास-प्रदाय & many commentaries were never thought of before by any one, much less seen and now they had them before their eyes all collected, beautifully printed and with a lucid introduction in Sanskrit. Three more commentaries were subsequently traced and published along with अन्नमेद. This publication was followed in quick succession by others, and the details as to how, whence and how many manuscripts were collected, how funds were obtained etc., are given in the introduction to each work.

His first marriage took place at Ujjain in 1911-12, and he was blessed with a wife who was very pious, spending about two hours every morning in religious observances, highly devoted to her husband, and had a strong and healthy constitution. Mulchandra's mother also was called from Broach, and all lived in Bombay. His income being very limited, they had to live an extremely frugal life, devoid of all luxuries such as tea, vegetables and milk, but it was peaceful and contented. His first son was born in 1914, and a daughter was born in 1915. But even this little happiness did not last long. The daughter died, followed by his wife who died at Broach from fever incident on delivery in Diwali, १९१७, about October 1917, and Mulchandra and his son were put to great difficulties for daily food. There were no means to keep a cook, or a servant to take care of the son. When the father went to court at 11 A. M. after locking the room, the son passed his time somehow with the neighbours, and if the father did not return at 6 P. M., the lonely son would sit in front of the door with a stream of tears flowing from his eyes down the cheeks and with constant sobs which no amount of persuasion could check. When ultimately he did arrive, the boy would fly into his arms, and would not leave him even in bed and till next day's fateful hour 11 A. M. One source of his little income was some small commissions which came to him from the Chief Judge of the Bombay Small causes Court who appreciated his value, thereby showing his great regard for him, for his sterling character and great learning. For this work, pleaders asked him to fix time after 5-30 P. M., which this junior Mulchandra did, but after some bitter experiences of the above nature, he avoided engagements after 5-30 P. M. It was under such difficulties that the life-work of Mulchandra was done.

In 1919 (Vaishakh 1975) he went to श्रीनाथद्वार and कांवरोजी at the time of बहोपवीत ceremony of श्रीब्रजभूषणजी son of श्रीबालकृष्णलालजी. He had with him a company of friends including उत्सवलाल चन्द्रलाल, and others. With their help, he saw the libraries of कोटा and gathered important information from manuscripts from all possible sources. He also saw the Nathadwārā Library. The library of श्रीविठ्ठलजी the second house in which श्रीहरिरावजी, and योगिनोदेश्वरजी flourished, could not be seen, though many efforts were made, and it still remains to be seen with a view to find out all the ग्रन्थ of श्रीहरिरावजी and श्रीयोगिनोदेश्वरजी. It was at

the time of this trip that the publication of श्रीद्विपणी was undertaken, and the circumstances under which it was done, and the important discovery of the पाण्डु draft in the हस्ताक्षर of श्रीगुसादनी which it led to, are fully described in the introduction of श्रीद्विपणी. His second marriage took place at Surat in 1920, in दशमोद caste. The dowry was fixed at about Rs. 750, but Mulchandra could ill afford this cash and he got a loan from a friend without asking for it. श्रीमन्महाशयजी of Surat graced the marriage procession by his presence. His second wife has two sons and a daughter.

In 1917 his friend उत्सवलाल invited Mulchandra to Anand, and told him in the course of conversation that he had seen रसि at Surat. Mulchandra sent him to Surat to fetch it, which he did. It was a portion found in a very bad condition, and since then Mulchandra tried to collect रसि manuscripts from all sources, and one of his great desires was to be able to publish आष्य, प्रकाश and रसि together. Through the help of श्रीगोकुलनाथजी of बदायुँ, Bombay, he succeeded in arranging in May 1925 to get funds from the Gordhandas Soondardas Trust administered by Seth Lalji Naranji and others, and curtailed all other activities, so that he may be able to devote his undivided attention to the publication of this great work. He was able to publish only three volumes consisting of first, second and third Padas of the third अष्या before his death.

In 1927, Shree Tikayat Maharaja, Shree Gordhanlalji and Lalbāva Shree Damodarlalji invited him to श्रीनाथद्वार and he went there accompanied by his friends Messrs. Jamnadas Kanji, Gordhandas Praggi and Hiralal Mulji. He was shown a few pages of the 3rd अष्या and a complete manuscript of the 4th अष्या of अणुनाथ्य and he found them to his great delight in the हस्ताक्षर of श्रीगुसादनी. In this manuscript the portion of the second interpretation of the first two सूत्र of the fourth अष्या is subsequently added by श्रीगुसादनी. A minute inspection of the manuscript left no doubt in Mulchandra's mind that the author of the work was श्रीगुसादनी himself.

He had a very wonderful genius for research. His creative faculty, powerful imagination, extremely retentive memory and a deep arround knowledge of the Sāmpradāyika Gāthās helped this aptitude for research to such an extent that he compelled old worn out manuscripts to speak out, to whom they belonged, from whom they were stolen, when they were written, in whose hand-writing they were and other special details about each of them, with a quickness and preciseness which would put to shame even the hero of a detective novel. We would give an instance and narrate the facts in his own words —

“नव पुस्तकना आधारे श्रीद्विपणील्लु शोधन करी अमे सुदुष्कराईमां इक्षप्रकरल्लुना प्रथमाप्यायना अन्तशाश्वर्षान्त आल्या. ‘क्रिया सर्वापि सैवात्र’ अे सुशोधनीकारिकालुं व्याख्याना करिषु विदुषु लार्थुं. आधी श्रीपुरधीतमल्लुत तमेकाश येथी. आ प्रकाश पलु श्रीपुरधीतमल्लुने निजश्रीहस्ताक्षरे दयेथी अमारि त्यां विशाले छे. ते जेतां नीयेनी पंडित वाच्यार्थ आलीः—‘अत्र कारिकाव्याख्यानं दिव्यगोपुल्लेसु हरपदे, सद्य पाण्डुलिखने गच्छति श्रीगोकुलनाथानां सद्य प्रतिभाति, लेखरीत्यापि तयेति च ।’ अहिं कारिकाव्याख्यानां सुशोधन

ટિપ્પણીપુસ્તકોમાં થાય છે, તે પાંડુલિખનમાં નથી, તેથી શ્રીગોકુલનાથજીનું તે હોય એમ લાગે છે, હેમ્પરી-તથી પણ તેમજ હાસે છે. એ કારિકાવ્યાખ્યાન શ્રીગોકુલનાથજીનું છે એમ શ્રીપુરુષોત્તમજી કહે છે તે વાતને એજ કારિકાવ્યાખ્યાનનું સ્વતંત્ર પુસ્તક જે અમારી પાસે વિદ્યમાન છે તે સુદિ આપે છે. તે પુસ્તકમાં આ પ્રકારે લખેલું છે—‘શ્રીશ્રીવલ્લભો જયતિ । દશમવા અષ્ટવાય ૨૬ ને સમાપ્તે શ્રીઆચાર્યજીની કારિકા ૫ ॥ છે, તે સવ્યે પદેહી કારિકા જે ‘ક્રિયા લવાંપિ સેવાય પર કામો વ વિચલે । તાસા કામસ્ય સપૂર્ણેભિક્ષ્કામેનેતિ સાક્ષ્યા ॥ ૧ ॥ શ્રીજીકૃત વૃદ્ધ લિખન’ આના પછી મુદ્રિત શ્રીટિપ્પણીજીમાં વિદ્યમાન સંસ્કૃત વ્યાખ્યાન અક્ષરશ આદંત લખેલું છે. શ્રીગોકુલનાથ અન્તરગ સેવકો એઓશ્રીને પુરુષોત્તમબાવદથી શ્રીજીસજ્જાથી વ્યવહારે છે. આથી શ્રીપુરુષોત્તમજીનું કથન કે આ વ્યાખ્યાન શ્રીગોકુલનાથજીનું છે તે સુદૃઢ થાય છે આ તો આપસ્તુત પ્રસંગ થયો, પરન્તુ આ શ્રીપુરુષોત્તમજીની પકિતથી અન્ય વાર્તા સ્કુરી આ લેખથી એમ જણાય કે શ્રીપુરુષોત્તમજી પાસે આ પાંડુલિખન શ્રીટિપ્પણીજીનું હોતુ જોઇએ, અને શ્રીપુરુષોત્તમજી સુરતમાં થયલા હોવાથી ઉક્ત પુસ્તક સુરતના શ્રીબાલકૃષ્ણજીના મદિરમાં હોતુ જોઇએ. આ અનુમાનોથી દોરાધને અમે એક વિનિતિપત્ર આ સંબંધમાં શ્રીજીવરલજીને લખ્યું મહારાજશ્રીએ નિજમદિરમાં વિદ્યમાન સચ્છમાં તપાસ કરી, પરન્તુ એ પાંડુલિખનનું પુસ્તક તેમાં મહ્યું નહિ તેથી આપશ્રીએ અમને જણાવ્યું કે ઉક્ત શ્રીટિપ્પણીજીનું પુસ્તક અમારે ત્યાં સુરતના મદિરમાં નથી આ પ્રત્યુત્તરથી અમારા અન્તરમાને સતોષ થયો નહિ, તેથી સ્વતંત્ર સુરત જઈ આનો નિશ્ચય કરવાનું સ્કુર્યું આથી દીવાળીની રત્નમાં ગત આશ્વિન શુકલ ત્રયોદશીને દિવસે અમે સુરત ગયા તે જ દિવસે મહારાજશ્રીવરલજીને વિનિતિ કરી કે આપશ્રી અમને આપશ્રીને ત્યાં સેવામાં સિરાજતા હસ્તાક્ષિત પુસ્તકોનું દર્શન કરાવવા કૃપા કરો મહારાજશ્રીએ કૃપા કરી અમારી વિનિતિ લક્ષમાં લઈ ધીએ જ દિવસે—આશ્વિન શુકલ પૂર્ણિમા—રાસોત્સવને દિવસે—પ્રાત કાલે ચાલ અને રાજ-ભોગના અનવસરમાં ઉક્ત પુસ્તકોનું દર્શન કરાવ્યું હસ્તાક્ષિત પુસ્તકોનું દર્શન કરતાં અમને જહુજ આનન્દ તથા સતોષ થયો. અમને માલૂમ પડ્યું કે શ્રીમદ્વિક્રમશ્રી પ્રભુચરણના નિજ શ્રીહસ્તાક્ષરે લખેલા શ્રીટિપ્પણીજીના મૂલ પુસ્તકજી ત્યાં સિરાજે છે. અને આજ પુસ્તકનો ઉપન્યાસ શ્રીપુરુષોત્તમજી પાંડુ-લિખન તરીકે કરે છે.”

Besides tracing the original of ટિપ્પણી, some of the other important results of this genus for research which has put the whole Sampradāya in great obligation to him might be summed up as under —

2. મરુતી વૈજ્ઞવસ give the date of શ્રીમદ્વલ્લભાચાર્ય's birth as 1529, and not 1535, and the place of birth as ચૌહાપ્રામ and not જવારજ્ય Mulchandra got an old manuscript of કલ્લોલ from these મરુતીસ in which one old શ્લોક (about 3rd or 4th) about નામકરણ or ordinary matter was deleted and this શ્લોક specially mentioning date and place was substituted, scratching out the old one There was not the slightest necessity of scratching out the old શ્લોક but the writer purposely did it with an ulterior motive The manuscript was returned and since then it is not produced by વૈજ્ઞવસ વસવલ્લભ મરુતી though repeatedly demanded From the time we saw the mss, we were convinced about the interpolation, thus leaving no doubt that the date given by મરુતીસ 1529 is not correct, as also the place ચૌહાપ્રામ

3. Very little was known to the સમ્રાદાય about શ્રીકૃષ્ણચન્દ્રજી It was he who pointed out the deep obligation under which શ્રીપુરુષોત્તમજી was to his guru for adopting the comparative method of writing, to unearth and publish as an appendix to Vol III of માધ્યમકાશરદિન, કૃષ્ણચન્દ્રજી's ટીકા on શુભોપસહારપાદ, and to draw attention to the different રૂતિશ્રી's in the માધ્યમકાશિકારુતિ showing which portion was written by શ્રીકૃષ્ણચન્દ્રજી himself and which was collected, set right or written by શ્રીપુરુષોત્તમજી.

4. It was he who obtained the fourth અધ્યાય of શ્રીયુક્તોત્તમજી's અધિકરણમાલા from the Deccan College Bhandarkar Institute, and published it યોગી શ્રીગોપેશ્વરજી could not get it, and so he wrote out the fourth અધ્યાય himself, which also has been printed in the appendix, thus facilitating a comparison between the writings of two master-minds.

5 A copy of some portion of વૃહદ્ભાષ્ય was found many years ago, and published in વુદ્ધિમક્ષિણ્ય It was well-known then to every student that this contained words, phrases and sentences which were also found in પ્રકાશ and વૃત્તિ. The portion was published for what it was worth for the information of the public The matter rested there for several years Two or three years ago, Mulchandra got a rough draft* of the same portion of the વૃહદ્ભાષ્ય, and he had no difficulty in tracing it to રામકૃષ્ણમદ્, the learned શાસ્ત્રી of કાશીસ્થ શ્રીગિરિષરજી, and the ઈત્યાકાર of શ્રુતિરહસ્ય In the introduction to નાન્યપ્રકાશરવિમ ૩-૧-૧ published in samvat 1982, Mulchandra wrote on p 12 as under —“In conclusion we ought not to omit reference to one work which passes in the name of શ્રીમદ્ભાષ્ય of S'ri Vallabhāchārya Some passages of the જિજ્ઞાસાધિકરણ and the first Pāda of the third Adhyāya and 11 Sūtras of the second Pāda have been seen by us. The portion from the third Adhyāya has been published by us in the monthly Pushti Bhakti-Sudhā From the style, this seems to be a clumsy attempt of a writer of recent times All copies seen by us are new. The style is such as leaves little doubt in our minds as to the spurious nature of this production” Notwithstanding this, Mr Jethalal Shah, who has recently published અનુવાદ of ૧-૨ અધ્યાયસ writes, in his introduction on p 9, “ .સદ્ગત તેથીવાલા એવુ માને છે કે શ્રીવૃહદ્ભાષ્યે બ્રહ્મસૂત્ર ઉપર બે ભાગ્ય ૨૨યા હતા તેના પુરાના તરીકે વુદ્ધિભક્તિસુધાના વર્ષ ૬ મા પ્રકટ થયલા લખાણને ૨જી કહે છે અને તે પ્રકટ થયલુ લખાણ તે “શ્રીમદ્ભાષ્ય અગર વુદ્ધિભાષ્ય” છે.” To attribute to Telivala what he deliberately considered “spurious” is misrepresenting a departed scholar, misleading oneself and misleading the public His conclusion which he puts in bold type on p. 16. “પાછળથી કૃષ્ણ-અન્દ્રજી વૃહદ્ભાષ્ય ૨૨યુ હશે” is also due to ignorance To say that અણુમાખ્ય derives its name from the અણુત્વ of જીવ is absurd, because the જિજ્ઞાસા is not જીવજિજ્ઞાસા, but વક્ત્રજિજ્ઞાસા, and the અણુમાખ્ય is not જીવસૂત્રાણુમાખ્ય, but બ્રહ્મસૂત્રાણુમાખ્ય The present requirements of the સમ્પ્રદાય are not arguments based on antiquated opinions, but investigation and research which would throw more light on the સમ્પ્રદાય.

6 It was he who identified a manuscript of સુવોધિની now at Dabhoi, as originally belonging to શ્રીદામોદરલાલજી, son of શ્રીગિરિષરજી, the eldest son of શ્રીયુક્તોત્તમજી. The additions made by શ્રીયુક્તોત્તમજી to સુવોધિની are put into brackets in this manuscript While reading સુવોધિની, it was found difficult to establish any connection between some sentences, which difficulty is removed by શ્રીયુક્તોત્તમજી's additions being thus separated The તામનકલપકરણ is published from this manuscript, by Mulchandra

7. The idea of collecting all the ઈત્યાસ on વોદસમ્પ્રદાય and publishing them together was his, he successfully carried it out, and helped ઈત્યાસશાસ્ત્રી and હરિકૃષ્ણશાસ્ત્રી with manuscripts to complete the series

* The draft is with us at present

8. He collected टीकाs of श्रीगुसादनी on सिद्धान्तमुक्तावली and pointed out that श्रीगुसादनी had revised the टीका at least four times

9. It was he who first found out that श्रीनरराजजी of the 1st house wrote his टीकाs and sent them to his गुरु श्रीवह्मजी of the 5th house who made many changes in them. The copies made from the original became known as श्रीनरराजजी's टीकाs and those that were altered became known as श्रीवह्मजी's टीकाs.

10. He went to श्रीनाथद्वार, identified the fourth अध्याय of भाष्य as written out wholly by श्रीगुसादनी, in which second interpretation of 1st two सूत्रs is subsequently added, thus conclusively showing that the whole was written by श्रीगुसादनी.

11. He found out कलप्रकरणप्रकाश in the हस्ताक्षर of श्रीगुरुपुस्तमजी and published the same.

12. He collected two copies of भाष्यप्रकाश, first in श्रीगुरुपुस्तमजी's own hand and got and identified a subsequent copy of प्रकाश in which additions and alterations were made by श्रीगुरुपुस्तमजी. He adopted for publication the final copy of प्रकाश and hence we find differences in प्रकाश and रदिम, as रदिमकार श्रीगोपेश्वरजी had got only the first copy of प्रकाश with him

13. He threw new light on श्रीगुसादनी's life, which is published above with dates as traced by him.

14. He found out that the सुवर्णमेखला that श्रीवह्मभाचार्यजी presented was not to श्रीविठ्ठलनाथजी of पठरपुर, but it was to श्रीविठ्ठलनाथजी of विजयनगर, where there was a temple of श्रीविठ्ठलनाथजी.

15. He obtained from श्रीनररत्नलालजी of सुरत the will of श्रीगुरुपुस्तमजी and published the same.

16. He collected and published several सतत्रलेखs in पुष्टिमक्तियुषा and वेणुनाद.

17. He laboured hard and succeeded in collecting रदिम, the monumental work of श्रीयोगिगोपेश्वरजी and with the help of श्रीगोकुलनाथजी of बला मन्दिर, Bombay, he arranged for publication of the same

On account of his wide knowledge about the history of the सम्प्रदाय together with a clear preception of the facts of the case put before him he was consulted by गोस्वामिs in their cases, and his services were ulitised by S'ri Gokulnāthji of Bombay and his son S'ri Krishnajiwanji in Madras and Dharangaon cases, in both of which they succeeded, and also by Shri Gopeshwari who also won his case at Madras

Again, if there was an attack against the पुष्टिसम्प्रदाय and his presence was required at any place he never refused, but started immediately. He had thus to go to सिहोर (near Indore) Mehemdabad, Patan, Savali and other places.

The necessity of a Research Institute for the *सम्प्रदाय* was recognised through the efforts of Mulchandra by Shri Tikayat Maharaja of Nathadwara, and Shri Vallabhacharya, son of Sri Devakinandanji offered him a decent block of four rooms in Chandrabag, and Mulchandra went to live there in Chaitra of 1983. But God willed it otherwise. He fell ill, went to Broach during the Summer vacation in High Court, and when he returned in June 1927, he had not thoroughly recovered. He was attacked with unbearable neuralgic pain in the head on 18th June 1927, and he passed away on 26th June 1927.

Though he died young his abilities as a great Scholar were recognised by Oriental scholars as well as Sampradaya scholars. Mr. Woodroffe, Mr. Keith, the late Mr. Tansukhram Mansukhram Tripathi, Anant Shastri of Shanti Niketan, Vidhushekhara Bhattacharya, Bal Shastri and Nandkishore Shastri all acknowledged his scholarship. Mr. Tansukhram was always delighted with his conversation, and gave him from his vast collection whatever manuscript or book was required by him. Mr. Keshav Harshad Dhruva was so much delighted to read his introduction of *शुद्धात्मनः* that he came to see him, and expressed a desire to read with him *साम्प्रदायिक* works, and *द्वाराननो अक्षरदेह* was entrusted to him by Mr. Govardhanram's brother to make suitable changes for the second edition.

The guiding principle of his life was 'अतोन्मदात्तम्' a phrase in the *अन्तर्बलि-प्राज्ञान* of *बृहदारण्यक उपनिषद्*, meaning 'Everything else except God is painful.' He was born tired with the world, for which he had a deep-rooted disgust, and he had realised from very early age that real *आनन्द* was in *आनन्दमय भगवान्* only. There was therefore a touch of cynicism in his words, which were mildly sarcastic even when talking with men most highly placed in life, and a sort of non-attachment in all his worldly deeds. But his spirit was always young, buoyant and playful, and one enjoyed innocent, slightly mischievous joy in his company.

He had a very noble heart. Many Brahmins and friends came to him for recommendation-letters or support, and he did whatever he could for them. We were sometimes even puzzled to see how he could help one who had done him wrong or abused him. The whole of the *Nirnaya Sagar Press*, the Proprietor, Manager, Shastri, and Compositors, all loved him, and they feel a void in their daily life without his cheerful presence. The compositors would whisper in your ears how he had helped them, and allowed their pro-notes to be time-barred. We admired the nobility of his heart when we saw him working very hard for the success of a *प्रज्ञान* at the house of a very valued friend of his, whose conduct towards him was by God's will inexplicably strict, at another time hurrying to do him a good turn at considerable sacrifice, and a third time moving heaven and earth to carry out a special desire of his, forgetting considerable pecuniary loss that he had to suffer. It was due to this nobility that he freely acknowledged whatever help he received in his work by way of money, manuscripts or cooperation.

This leads us to note another important trait of his, which was complete आश्रय, viz., willing dependence on the will and wisdom of the Lord, at all times, however critical and in all matters, however important. His mind was therefore always at ease, and he was never oppressed with burden or weight on his head for anything whatever. "भगवदिच्छा सर्वत्र मूलम्, न बुद्ध्यादिदोषा बाधन्तीति" सु. ११. १ १८ This was ingrained in him, and hence under most trying circumstances, he was most light-hearted.

This आश्रय resulted in other important traits, viz., श्रमय, स्वमान and निःस्वार्थ, fearlessness, self-respect and self-sacrifice. Though he had nothing, he seemed to possess everything, he could talk straight to a king on equal footing, and while engaged in सम्प्रदायसाहित्यलेखन, in his small room, he acted like a happy king, surrounded by co-working companions, all merry-making, sometimes sitting two on broken chairs, or comfortably couched on the broad handles of a broken easy-chair. The chairs were sometimes discarded and heaped out of the room near the door, for making room for men. His children cried and ran to him to escape the wrath of the mother, and insisted on sitting on his table, full of old manuscripts, or in his lap, while he was deciphering some knotty passage in an old manuscript. The mother of the children perhaps silently cursed the man for his neglect of the house and its inmates, and even expressed her disapprobation in sharp significant words. This was all well as it was, because it was God's will, which is always best, and the work of comparing and correcting manuscripts, sometimes five, sometimes ten at a time, went on till midnight with the help of a jewel-lamp in the middle. योसायी श्रीमन्नरुद्रदासजी of Surat, as well as most prominent personages and वैष्णव from Kathiawad, Sind, Calcutta, Nainital, Madras saw him in this room. The difference between the small room and the great man, who was doing the abstruse work of deciphering and publishing old manuscripts was patent to all.

This आश्रय and वैश्व resulting from it kept him always collected, though there may be the greatest cause for losing one's temper. If there was a caste-dinner at his place, and there is none to work and no invitations are sent, he is calm; if there is a procession, and no tom-toms are available, he is calm, if people did not pay the money due to him, it was God's will, if members of the family are laid up with illness, if he is unjustly attacked in news-papers, he is not the least disturbed. He goes on quietly with his self-imposed work, with a concentration of mind and with a non-attachment to surroundings (असङ्ग) simply marvellous. This concentration continued even in sleep, and then naturally he got dreams. His little room was filled with hallowed light (so he said and we fully believe him), and he saw, (at any rate he believed he saw) at one time श्रीगुरुदेवदासजी and at other times other great persons or सत्स. When he woke next morning after such a dream, there was a joyous smile on his face which was unmistakable, and the writer can never forget the innocent smile on his face on the morning of the last day of his life on this Earth, the 26th June, which clearly showed that he had some दर्शन in dream.

His sudden death was a great loss to the sampraday, and the hearts of almost all वैष्णवs were moved by this great loss. Two telegrams were received from ગોલાની શ્રીગોવર્ધનલાલજી તિલકાયિન, one to take care of his wife and children, and the other to hold a meeting in which he promised to send his representative. A similar telegram was received from લાલ્લાલા શ્રીદાનોદરલાલજી to the same effect, and many others followed in quick succession. A meeting was immediately held in Bada Mandir, Bombay, and ગોલાની શ્રીગોકુલનાથજી announced Rs 500 as his subscription to the fund for a memorial to be raised after him. Mr. Ranchhoddas Patwarī also paid Rs 251. Meetings were also held at Ahmedabad, Dabhoi, Sankheda, Mangrol and a dozen other places, and a grand meeting was held in Bombay on 24th July 1927 in Mulji Jetha Market Hall under the presidentship of the Hon'able Mr. Justice Krishnalal Mohanlal Jhaveri. Goswami S'rī Gokulnāthji moved the first resolution as under.—

“વેદાન્તાના સુપ્રસિદ્ધ ગુજરાતી વિદ્વાન અને પુષ્ટિમાર્ગીય વૈષ્ણવ સંપ્રદાયના સાહિત્યપ્રકાશક સદ્ગત વૈષ્ણવ મુખ્યન્દ્ર તુલસીદાસ તેહીવાલા ણી એ, એચ.એલ. ણી, એમ. આર એ એસ. વડીલ, હાઇકોર્ટના, જેઠ વદ ૧૨ ને રવિવાર તા ૨૬ મી જુન ૧૯૨૭ ની રાત્રિએ થયલા અકાલ અવસાન જદ્દ મુલકના આચાર્યોની, વૈષ્ણવોની અને સદ્ગતના મિત્રોની તેમજ વખાણનારાઓની આ સલા પોતાનો અત્યંત ખેદ પ્રદર્શિત કરે છે, અને તેમના અવસાનથી સમસ્ત ગુજરાતને, અને વિશેષત પુષ્ટિસંપ્રદાયને ગયલી સોડી ખોટની દિલગીરી સાથે નોંધ લે છે, અને સદ્ગતના કુટુંબ ઉપર આવી પડેલી આ અલુધારી આપત્તિમા તેમના પ્રતિ પોતાની દિલસોહ દર્શાવે છે.”

This resolution was seconded in suitable language by Goswāmi S'rī Ranchhodlālji, son of S'rī Jivanlālji of Porebunder, and supported by Mr. Hanumanprasad M A, the representative specially sent to Bombay from S'rī Nathadwar by S'rī Govardhanlālji Tilakayit Maharaja and his son S'rī Damodarlālji. He read in the meeting the letter of condolence sent by His Holiness S'rī Govardhanlālji and gave Rs 1001 for a suitable memorial to be raised after him as proposed by the following second resolution moved by Sheth Lalji Naranjī and seconded by Rao Saheb Harjiwan Valji —

સદ્ગત રા મુખ્યન્દ્ર તુલસીદાસ તેહીવાલાએ અતિશય પરિશ્રમ સહીને પ્રાચીન દુષ્પ્રાપ્ય સામ્પ્રદાયિક સંસ્કૃત સાહિત્યને સર્વાંગ સુદર પ્રકારે પ્રસિદ્ધ કરીને આપણને જે નસુમા મુખ્યા છે, તે નસુમાથી કાષ્ઠક કંચે મુકા થવાને તેમજુ યોગ્ય સ્મારક ઉજુ કરવાને તથા તેમના કુટુંબના શિશુલાદિ સર્વ પ્રકારક સંરક્ષણને પ્રબંધ કરવાને તેમને આ બને આજતની સર્વ વ્યવસ્થા હુવ સત્તાસાથે કરવાને નીચેના સભ્યોની પોતાની સંખ્યામાં વધારો કરવાની સત્તાસાથે કમિટી નીમવાનો આ સલા કરાવ કરે છે.

The third resolution was moved by Mī. Kesharji Ramji Lakshmidas and supported by Mr Sundarlal Manilal Vakilna to send a copy of the first resolution to his family

Decent sums were announced as subscribed for the memorial and a representative committee appointed to collect funds.

After his death his work has been continued by us, his co-workers, inspired by his noble example. Having worked with him for a number of years, we know the difficulties in the way, as well as the means to overcome them. Sheth Lalji Naranji asked us to go on with the work, and we continued it from the place where he had left it. He had given orders to print four forms of this Volume before his death, and we have begun from the fifth form. This volume would have been published long ago, but for the delay of the press. The present volume completes the third Adhyaya of Anu Bhashya, the Sādhanaādhyāya, and the reader will immediately perceive the wide difference in the subjects for discussion taken up by श्रीवृद्धभाचार्य, differing from all the previous Acharyas. The work of the fourth Adhyāya has been already taken in hand. Professor Maganlal Ganpatram Shastri M. A., helps us very cheerfully whenever approached and Shastri Kalyanji Kanji has offered his help in all matters, and we have gladly accepted the same. All the other Shastris and Pandits of the सप्तसद्वय have expressed their desire to help us in any way they can, and by the grace of God, we hope to proceed with the work without any serious trouble.

With feelings of joy, we offer this fruit of our labour of love at the Lotus Feet of Lord S'ri Krishna

Dhirajlal Varajdas Sankalla
Jamnadas Kanji Morparla.
Govardhandas Pragji.
Hiralal Moolji
Purshottam Kanji Morparla



श्रीकृष्णाय नमः ।
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

तृतीयोऽध्यायः ।

चतुर्थः पादः ।

पुरुषार्थोऽतःशब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥ (३-४-१.)

उपासनाभेदेऽप्युपास्याभेदाच्छाखान्तरोक्तधर्माणामप्युपसंहारः कर्तुमुचित इति पूर्वपादे निरूपितमिति तद्व्यायेनोत्तरकाण्डप्रतिपाद्यब्रह्मफलकसर्वात्मभावेऽपि पूर्वकाण्डप्रतिपादितकर्मणामुपसंहारः प्राप्नोति न वेत्यधुना विचार्यते । विधि-

भाष्यप्रकाश-

पुरुषार्थोऽतःशब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥ अथ तुरीयपादं विवरिवः सङ्ग-
तिवोधनाय पूर्वपादार्थमनुवदन्त एतत्पादार्थमाहुः उपासनेत्यादि । 'फलमत उपपत्तेरित्यत्र
हेतुव्यपदेशेन जैमिनिमतनिरासपूर्वकं परमेश्वरस्यैव कारयितृत्वं फलदातृत्वं च समर्थयित्वा,
ततोऽनन्तरूपस्य भगवत्तत्तत्फलदानाय साक्षात्कारो यथा भवति, तदर्थं तत्तदुपासनमुक्तम् ।
तेन तत्तदुपास्यरूपसाक्षात्काररूपविद्यासिद्धौ परमेश्वरात् फलं भवतीति सिद्धम् । तथा
उपासनाः कथं कर्तव्या इत्यपेक्षयां तं तं मार्गं स्वस्वाधिकारं तत्तद्भगवद्रूपं वानुरुच्य ते ते
तत्तत्स्वरूपगुणात्तत्तदुपासनास्वरूपनिर्वाहकत्वादान्तरङ्गा इत्यन्तरङ्गविचारेण तत्तद्गुणानां बुद्धौ
विषयीकरणरूपो गुणोपसंहार उक्तः । तत्र 'उपसंहारोऽर्थाभेदा'दिति सूत्रेऽर्थपदस्य वस्तु-
वाचकतामादाय उपासनाभेदेऽप्युपास्यवस्त्वभेदाद्यथा शाखान्तरोक्तधर्माणामप्युपसंहारः कर्तुं
युक्त इति निरूपितम्, तथा अस्मिन् पादे उपासनाया वहिरङ्गणामाश्रमादीनां विचारे
उपसंहारसूत्रीयार्थपदस्य प्रयोजनवाचकतामादाय ब्रह्मदर्शनरूपफलैक्यात् तद्व्यायेन उत्तरकाण्डो-
क्तब्रह्मफलकसर्वात्मभावेऽपि पूर्वकाण्डोक्तकर्मणामुपसंहारः । स च कर्मणां तत्तदुपासनोपकारकतया
बुद्धौ विषयीकरणरूपः करणार्थं प्राप्नोति । 'यज्ञो दानं तपः कर्म न त्याज्यं कार्यमेव तत् ।
रश्मिः ।

पुरुषार्थोऽतःशब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥ प्रयोजनेति । फलवाचकतामादाय ।
'दर्शनाच्चे'तिगतसूत्रविचारेणाहुः ब्रह्मदर्शनेति । अन्तरङ्गवहिरङ्गोपासनयोः ब्रह्मदर्शनरूपफलैक्याद्धेतोः ।
तद्व्यायेनेति । एकफलकसाधनयोः परस्पर गुणोपसंहारन्यायेन । 'तद्व्यायेने'ति भाष्यविवरणं
ब्रह्मफलकेति । ननु भजानान्दावाप्तिफलकः सर्वात्मभावः कथं ब्रह्मफलकः सर्वात्मभाव इति चेत् ।
न । अग्रे उपपादयिष्यमाणत्वात् । तेन 'ब्रह्मफलके'त्यत्र परब्रह्मेतिफलकेति बोध्यम् । कर्मणा-

१ भगवद्दर्मा अन्तरङ्गाणि ।

पक्षे तत्सहकृतस्यास्य फलसाधकत्वमिति सिध्यति । निषेधपक्षे तु केवलस्येति । इममेव पक्षं सिद्धान्तत्वेनाह पुरुषार्थ इत्यादिना । सिद्धान्ते ज्ञाते न तत्र पूर्वपक्षसम्भव इत्यादौ तमेवाह । अतः सर्वात्मभावादेव केवलान्तं पुरुषार्थः सिध्यति । कृतः । शब्दात् । श्रुतेरित्यर्थः । श्रुतिस्तु 'नायमात्मा प्रवचनेने'त्युपक्रम्य, 'धमेवैष वृणुत' इत्यादिका, 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मित्यादिका, 'तमेवं चिद्वानमृत इह भवती'ति, सनत्कुमारनारदसंवादे 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्याद्यात्मिका छान्दोग्यश्रुतिश्च । एतदादिश्रुतिषु पूर्वोक्तरीत्या केवलस्यैव भगवद्भावस्य फलसाधकत्वं श्रूयते इति तथा । अत्र 'फलमत उपपत्ते'रित्यत्रेवोपपत्तिं हेतुत्वेनानुक्त्वा, श्रुतिपदं चानुक्त्वा, शब्दपदं यदुक्तवान्, तेन श्रुतिस्मृत्यात्मकः सर्वोपि प्रमाणशब्दो हेतुत्वेन व्यासाभिमत इति ज्ञायते । तेन 'केवलेन हि भावेन गोप्यो गावः खगा मृगाः । येऽन्ये मूढधियो नागाः सिद्धा मामीयुरञ्जसा । यत्र योगेन सांख्येन दानव्रततपोऽध्वरैः । व्याख्याखाध्यायसङ्घातैः प्रागुयात् यन्नवानपि' इत्यादिरूपा स्मृतिरपि संगृह्यते । एतेन श्रुत्यादिप्रमाणवादिनाभिदमेवाभिमतम्, तद्विरुद्धवादिनामितोऽन्यदिति तेषामप्रामाणिकत्वं ज्ञाप्यते । अत एव

भाष्यप्रकाशः ।

यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् । एतान्यपि तु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा फलं तथा । कर्तव्यानीति मे पार्थ निश्चितं मतमुत्तम'मिति गीतावाक्यात् । सहस्रसमे सत्रे हिरण्यशक्नि-रूपब्रह्मदर्शनस्य तत्र श्रावणात् । नाभ्यादीनां यज्ञेषु भगवत्प्रादुर्भावस्य श्रीभागवतेऽस्तुक्तत्वाच्च । अथवा । 'धमेवैष वृणुते तेन लभ्यः' 'भक्त्या त्वनन्यया शक्य' इत्यादिषु साधनान्तरेषुदासाच प्राप्नोतीति सन्देहे, अधुना प्रथमाधिकरणे विचार्यते । तथाच शेषिशेषभावः सङ्गतिरित्यर्थः । ननु गुणानामिव कर्मणामुपासनास्वरूपनिर्वाहकत्वाभावेनानावश्यकत्वात् किं तद्विचारेणेत्याकाङ्क्षायां विचारफलं पादार्थं वदन्तः ह्यत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति विधीत्यादि । इममिति । निषेधपक्षम् । तथाच विद्यासामर्थ्यबोधनायायं विचार इत्यर्थः । सिद्धान्तेनाधिकरणोपक्रमस्य तात्पर्यमाहुः सिद्धान्त इत्यादि । 'पूर्वं तु वादरायणो हेतुव्यपदेशा'दित्यत्र सिद्धान्तिनः सङ्गमदक्षित्वस्यावधारितत्वाच-शेत्येतदर्थं तमेवाहेत्यर्थः । शब्दशब्दप्रयोगतात्पर्यमाहुः अत्रेत्यादि । संग्रहेण यत् सिद्धं तदाहुः एतेनेत्यादि । अभिमतमिति । तात्पर्यगोचरम् । तद्विरुद्धवादिनामिति । तच्चात्पर्यविरुद्ध-वादिनाम् । अप्रामाणिकत्वमिति । प्रमाणतात्पर्यानभिज्ञत्वम् । वादरायणपदोक्तितात्पर्यमाहुः रक्षिः ।

मिति । सहस्रसमादीनाम् । कर्मस्वरूपं फलैक्यार्थं फलं वाहुः सहस्रसम इति । श्रीभागवत इति । पञ्चमस्कन्धे । शेषीति । पूर्वोत्तरपादयोर्भगवद्दर्शनं बहिरङ्गधर्मप्रतिपादकयोः तथा । शेषिणो भगवद्दर्शोः शेषाः बहिरङ्गा वर्णाश्रमधर्माः । इयं प्रसङ्गसङ्गलन्तर्गता । पादार्थमिति । बहिरङ्गवर्णाश्रमधर्मरूपम् । सूत्रमचेति । सूत्राभासमवतार्य सूत्रं व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । विधीत्यादीति । कर्मणा-शुपसंहारः प्राप्नोतीति विधिपक्षः । कर्मसहकृतस्यास्य सर्वात्मभावस्य । केवलस्येति । सर्वात्मभावस्य । केवलस्येति पक्षप्रयोजनमाहुः तथा चेति । विद्या सर्वात्मभावः तस्याः सामर्थ्यं असहायशून्यत्व तस्य बोधनायायं नैषेधपाक्षिको विचार इति प्रयोजनमित्यर्थः । पूर्वं त्विति । द्वितीयपादसमाप्ती वर्ति

खनाम गृहीतम् । स्वस्य वेदव्यासकर्तृत्वेन तत्रैव यतो भरः ।

अपरं च, वैदिकसिद्धान्ते भगवत्स्वरूपस्यैव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वात् प्राप्ततत्स्व-
रूपाणां मुक्त्यनिच्छाकथनान्मुक्तोपसृप्यव्यपदेशाच्च मुक्तेरपरमपुरुषार्थत्वात्
सा भवतु नामान्यैः साधनैः । वस्तुतः परमपुरुषार्थो य उक्तरूपः, स तु सर्वार्थम-

भाष्यकाशः ।

अत एवेत्यादि । तत्रैवेति । प्रमाणभूते शब्दे । पुरुषार्थपदतात्पर्यमाहुः अपरं चेत्यादि । अन्यैः
साधनैरिति । मर्यादामार्गीयैः कर्मज्ञानविहितभक्तिरूपैः साधनैः । एतेन भास्कराचार्याद्यङ्गीकृतो
ज्ञानकर्मसमूहचयः पूर्वकक्षाविश्रान्त इति बोधितम् ।

पुरुषार्थपदेन सूचितमर्थान्तरमाहुः एवं सतीत्यादि । अस्यां श्रुतौ 'तमसः परस्ता'दित्य-
रश्मिः ।

स । तमेवेति । सिद्धान्तमेव । पुरुषार्थपदेति । उपलक्षणमेतत् । उक्तश्रुत्यादिषु सर्वात्मभावप्रति-
पादनस्य । तदाहुरित्यन्यः । वैदिकेति । गौणमुख्यन्यायेन मुख्ये सर्वात्मभावतत्फलविषये सिद्धान्ते ।
भगवत्स्वरूपस्यैवेति । सर्वात्मभावलभ्यस्य, एवकारो भगवत्प्राप्तिरूपस्यापि फलस्य व्यवच्छेदकः ।
प्रेमलभ्यत्वभगवत्प्राप्तेः । सायुज्यालौकिकसामर्थ्यं भगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादयः तनुवित्तजसेवा-
फले । प्राप्तेति । ब्रजमक्ताम्बरीधप्रभृतीनाम् । मुक्तीति । 'मुक्तिर्हितान्यथारूपं स्वरूपेण व्यवस्थि-
ति'रितिवाक्यात् स्वरूपस्थितिः । तदनिच्छाकथन 'अनिच्छतोपि गतिमण्वी प्रयुक्त' इति वाक्ये ।
ननु सर्वात्मभावोपि मुक्तिः, चतुर्विधपुरुषार्थेषु मोक्षेऽन्तर्भावात्, अत आहुः मुक्तोपेति । ननु
विशेषमुक्तिः स इति चेत्, न । 'मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा
कोटिष्वपि महासुने' इति वाक्यात् । अत्रापि तथेति चेत्, 'भगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति
कहिंचित्स न भक्तियोग'मिति वाक्यादित्यस्तु । पुरुषार्थेति । धर्मार्थकाममोक्षवाचकं पदम् ।
तेन चतुर्भुजं धर्मकाममोक्षार्थरूपं पञ्चाध्याय्युक्तं सर्वात्मभावफलम् । एव च ननु 'यमेवैवे'ति
श्रुतौ वरणं न दानमिति कथं सर्वात्मभावः, 'ब्रह्मविदाभोती'त्यत्र भक्तिरूले निवेशिता । 'तमेवे'त्यत्र
'विद्वा'मिति ज्ञानम् । आदिपदोक्तं 'तरति शोकमालवित्', 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति', 'ब्रह्मैव सन्न ब्रह्मा-
प्येती'त्यत्र ज्ञानमुक्तमिति चेत् । न । 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्याद्युक्तसर्वात्मभावे मुख्यभक्तिपदप्रयोगः ।
वरणलभ्यत्वं तु नोपपद्यते, वरणस्य त्रिषु मार्गेष्वनन्तर्भावात् । अत एव कचिच्च सर्वात्मभावे प्रवेशेन
वरणजसर्वात्मभाव इति प्रकाशः । अङ्गग्रन्थे 'वृद्ध संभक्तौ' इत्यत्र सम्यक् भजनं भक्तस्य दानम्
संभक्तिः सर्वात्मभावो मुख्यभक्तिरपि वरणम् । 'तमेव'मित्यत्र सर्वात्मभावचरमवृत्तिरूपं ज्ञानम् । एवं
'तरति शोक'मिति श्रुतिर्नारदसनत्कुमारसंवादस्या सर्वात्मभावविषयिणी । अतो वित् ज्ञानं सर्वात्म-
भावचरमवृत्तिरूपम् । ब्रह्मज्ञानादिकमपि तद्भ्रममिति सर्वं मुख्यम् । अत उक्तं 'केवलस्यैव भगवद्भावस्य
फलसाधकत्व'मिति भाष्ये । एतेनेति । स तु सर्वात्मभाववैवेति कर्मव्यवच्छेदकैवकारप्रथितग्रन्थेन ।
शङ्कराचार्यमते तु भाट्टमते नास्तिकादिनिराकरणार्थमात्मास्तिता, परन्तु व्यवहाराभावात् चित्तशुद्ध्यर्थं
कर्म, न समुच्चय इति भास्कराचार्यादीत्युक्तम् । पूर्वकक्षेति । अधिकारकक्षाविश्रान्तः । ननु
सर्वात्मभावे ज्ञानम्, 'मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी'ति वाक्याग्रे 'एतज्ज्ञान'मिति गीताया
इति पूर्वकक्षाविश्रान्तः सर्वात्मभाव इति चेत् । न । गीतायामव्यभिचारिण्या भक्तैर्मर्यादाभारगीयत्वात् ।
पुष्टिमार्गे सदानन्देपि चित्त्वाभावमादाय तद्विषयकसर्वात्मभावस्य व्यभिचारिमक्तित्वाङ्गीकारात् । एवं

भावेनैवेति ज्ञापनाय फलपदमनुक्त्वा पुरुषार्थपदमुक्तम् । एवं सत्यस्य सूत्रस्यार्थान्तरमपि व्यासाभिमतमिति ज्ञायते । तथा सत्यं शिष्टः प्रयोगः । तथाहि । पुरुषार्थो भगवानेव । कुतः । अतःशब्दात् । अतःपदविशिष्टश्रुतिवाक्यादित्यर्थः । तैत्तिरीयोपनिषत्सु पठ्यते 'अतः परं नान्यदपीयस' इति परात् परं यन्महतो महान्तम्, यदेकमन्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्ता'दिति ॥ १ ॥

अथात्र प्रत्यवतिष्ठते ।

शेषत्वात् पुरुषार्थवाद्दो यथान्येष्विति जैमिनिः ॥ २ ॥

विष्णोरिज्यत्वेन कर्मशेषत्वात् तत्स्वरूपज्ञानपूर्वको यागः फलातिशयहेतुरिति तन्माहात्म्यमुच्यत इत्यर्थवादरूपं तत् । अत्र दृष्टान्तमाह यथान्येष्विति ।

भाष्यप्रकाशः ।

नेनानुपाधित्वबोधनात् स्वतो विरुद्धधर्माधारत्वं बोध्यते । 'परात् पर'मित्यनेनाक्षरादुक्तमत्वम् । तथाचाक्षरात् परो यः, स एव परमपुरुषार्थ इति सिध्यति । एवं व्याख्यानद्वयेन केवलविद्याया एव पुरुषार्थपर्यवसायित्वम्, पुरुषोत्तमस्यैव च परमपुरुषार्थत्वं बोधितम् ॥ १ ॥

शेषत्वात् पुरुषार्थवाद्दो यथान्येष्विति जैमिनिः ॥ २ ॥ सूत्रमत्रतारयन्ति अथेत्यादि । सिद्धान्तसूत्रे सर्वात्मभावस्य स्वतन्त्रतया पुरुषार्थपर्यवसायित्वे परब्रह्मण एव च परमपुरुषार्थत्वे दर्शितेपि हेतुव्यपदेशविषयश्रुतौ फलदित्तया कारयितृत्वस्योक्तत्वात् क्रिययैव फलम्, छान्दोग्ये कर्माङ्गोपासनानामेव पूर्वश्रुपक्रान्तत्वादन्यासामपि कर्मशेषत्वेन फलवत्त्वम्, ईश्वरस्य च तच्छेषतयैव फलदत्त्वमित्याशयेन पूर्वमीमांसक उक्तैर्ष्ये प्रतिकूलतयावस्थितो भवतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति विष्णोरित्यादि ।

अयमर्थः । पूर्वपादे कर्माङ्गोपासनानां निर्णये तु न पूर्वकाण्डविरोधः । यत्पुनरात्मज्ञानादेः सर्वात्मभावस्य च स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थपर्यवसायित्वं परब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वं चेत्युक्तम् ।

रश्मिः ।

सतीत्यादीति । फलपदमनुक्त्वा पुरुषार्थपदे दत्ते सति । अयमिति । पुरुषार्थ इत्ययम् । भगवानिति । जिज्ञासासूत्राद्ब्रह्मेत्यनुवर्तत इति भावः । एवकारस्तु 'शिष्टेश्चे'ति सूत्रान्मण्डुक्युक्त्या चकारमनुवर्त्यवधारणार्थे प्रयुक्तः । अनुपाधीति । तमो माया उपाधिः । तदुक्त ब्रह्मविद्योपनिषदि 'ब्रह्मविद्यां प्रवक्ष्यामि सर्वज्ञानमनुत्तमाम् । यत्रोत्पत्तिं लय चैव ब्रह्मविष्णुमहेश्वरा'दिति । तम उपाधि-महेश्वरत्वे ॥ १ ॥

शेषत्वात् पुरुषार्थवाद्दो यथान्येष्विति जैमिनिः ॥ २ ॥ हेतुव्यपदेशेति । द्वितीयपादसमासिस्थस्य 'पूर्वं तु वादरायणो हेतुव्यपदेशा'दिति सूत्रस्य शेषः । विषयश्रुतिस्तु 'एष उ एव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्ननीषत एष उ एवासाधु कर्म कारयति यमथो निनीषत' इति । परस्मैपद्यपि । न पूर्वैति । चित्तशोधकत्वेन ज्ञानोपयोगवत् वेदान्तोपासनाभिधि-त्तशेषे कर्मोपयोगात् दृढत्वम् । 'इत्याह नास्तिक्यनिराकरिष्णु'रिति वाक्यात् । न पूर्वकाण्डविरोधः । आत्मज्ञानादेरिति । 'तरति शोकमालावि'दिति सर्वात्मभावप्राकरणात्कथंश्रुत्युक्तमालम्बनम् । चरम-

अन्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु । 'यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति, न स पापश्श्लोकश्शृणो-
ति,' 'यदङ्गे चक्षुरेव भ्रातृव्यस्य वृद्धे, यत्प्रयाजानुयाजा इज्यन्ते, वर्म वा एतत्
यज्ञस्य क्रियते, वर्म यजमानस्य भ्रातृव्याभिभूत्या' इत्येवंजातीयका फलश्रुति-
रर्थवादस्तद्वदित्यर्थः ॥ २ ॥

ननु 'तमेव विदित्वा मुनिर्भवत्येतमेव प्रवाजिनो लोकमीप्सन्तः प्र-
जन्ति,' एतदग्रे च 'ते ह स पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकैषणायाश्च व्युत्था-
याथ भिक्षाचर्यं चरन्तीति श्रुतिर्भगवज्ज्ञानवतः सर्वत्यागं वदतीति न त्वदुक्तं
साधीय इत्यत उत्तरं पठति ।

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥

ब्रह्मविदामपि वसिष्ठादीनामग्निहोत्रादिकरणं जैमिनिः पश्यतीति तदाचारं

भाष्यप्रकाशः ।

तन्न युक्तम् । कुतः । शेषत्वात् । शेषलक्षणे 'पुरुषः कर्मार्थत्वा'दिति पुरुषस्य कर्मार्थत्वयुक्तम् । तच्च
चोदनाविचारं कर्तव्यया सिध्यतीत्यात्मज्ञापकानि वाक्यानि कर्तृस्वरूपबोधकानि । एवं ब्रह्मवा-
क्यानि ब्रह्मणोऽनन्तरूपैरिज्यत्वात् 'यो देवानां नामधा एक एवे'त्यादिमन्त्रवर्णनं तत्तन्नामक-
त्वाच्च कर्मशेषत्वम्, तस्मात् । 'तत्स्वरूपज्ञाने'त्यादिवक्ष्यमाणभाष्योक्तरीत्या तत्तादृशम्, अतस्तत्र
पुरुषार्थत्वत्वाद् इत्यर्थः । विष्णोरिज्यत्वं ब्रह्मत्वं च शतदूषणीकारोपन्यस्तात् सङ्कर्षणकाण्ड-
समाप्तिस्थात् 'स विष्णुराह हि' 'तत् ब्रह्मेत्याचक्षते' इति सूत्रद्वयात् सिध्यतीति मुख्यतया तस्यैव
शेषत्वमत्र व्याख्यातम् । अन्येषां च शेषत्वात् तत्फलस्यार्थवादत्वं जैमिनिना चतुर्थस्य तृतीय-
पादे उक्तं 'द्रव्यसंस्कारकर्मसु परार्थत्वात् फलश्रुतिरर्थवादः स्या'दिति । तदुदाहरणं च 'यस्य
पर्णमयी'त्यादिनोक्तम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

वृत्तिरूपमादिपदार्थः । शेषेति । पूर्वमीमांसातृतीयाध्यायारम्भसूत्रं 'अथातः शेषलक्षणम्' । तस्मिन्
प्रपञ्चनीये । 'पुरुषः कर्मार्थत्वा'दिति सूत्रम् । 'चोदना पुनरारम्भ' इत्यत्र भावार्थपादे चोदनाविचारस्त-
स्मिन् । नामधा इति । नाम दधातीति नामधा विश्वपावत् । कर्मशेषत्वमिति । 'इन्द्राय स्वाहे'-
त्यत्र सम्प्रदानत्वेन कर्मशेषत्वं यथा । तस्मादिति । 'विष्णोरिज्यत्वेन कर्मशेषत्वा'दिति भाष्यं विवृतम् ।
तत्तादृशमिति । माहात्म्यं तादृशम् । पुरुषस्य विराजः प्रजापतेरर्थवादरूपम् । पुरुषार्थस्य पूर्वसूत्रो-
क्तस्य । जैमिनिमतेऽभावात् । अतस्तत्र माहात्म्ये पुरुषस्य प्रजापतेरर्थत्ववादः । शतदूषणीकारो ग्रन्थकर्ता ।
सङ्कर्षणेति । सङ्कर्षणकाण्डसमाप्ति यथा स्यात् तथेति क्रियाविशेषणम् । स्यादिति । स प्रसिद्ध इज्यः
विष्णुः स्यात् । आह हि । कर्तुं । तस्यैवेति । विष्णोरेव । विष्णुः फलम्, तस्य शेषत्व जैमिनिमते
स्वमतरीत्या । तथा च गुरुमतेन कर्तृफलस्यार्थवादत्वमित्युक्तम् । स्वर्गादिफलमिति प्रसिद्धिः । अस्य
फलस्य नार्थवादत्वमनुक्तेः, अन्येषां त्वाहुः अन्येषां चेति । द्रव्यसंस्कारकर्मणाम् । वादरिमतमिदम् ।
तथा च तृतीयाध्यायसूत्राणि । तृतीयाधिकरणे । 'द्रव्यगुणसंस्कारेषु वादरिः' 'कर्मण्यपि जैमिनिः
फलार्थत्वात्' 'फलं च पुरुषार्थत्वात्' 'पुरुषश्च कर्मार्थत्वात्' इति । शेषाधिकाराशेषत्वं शेषाणि शेषं शेष
इति चतुर्षु ज्ञेयम् । 'यस्य पर्णमयी'ति । जुहूर्द्रव्यम् । संस्कारोदाहरणम् । यदङ्ग इति । अङ्गे चक्षुरङ्गे
अङ्गयति सस्कुप्ते । भ्रातृव्यस्य । भ्रातुः पुत्रस्य । 'व्यन्सपत्ने' । सपत्नस्य शत्रोश्चक्षुरेव वृद्धे । अत्र वृश्च उदने
छिनत्तीत्यर्थः । कर्मोदाहरणम् । यत्प्रयाजेति । पञ्च प्रयाजाः पञ्चानुयाजाः । वर्म उपकञ्चुकम् ॥२॥

१. जुहूः । २. यदङ्गे । ३. पश्यति । ४. समाप्ति स्यादिति रश्मिभाष्यन्वितम् ।

प्रामाणिकं च मनुते इति तन्मतमनुवदन्निममप्यनूक्तवान् व्यासः । ब्रह्मविदां त्यागावश्यकत्वे गार्हस्थ्यमेतेषां न स्यादिति भावः । उक्तश्रुतिस्तु कर्मण्यशक्तानां तेषां त्यागमनुवदति । 'लोकैषणायाश्च व्युत्थाये'ति श्रुतेर्लोकसंग्रहार्थं तत्करणमिति न चक्षुं शक्यम् ॥ ३ ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

ब्रह्मविदः कर्माचारनिरूपकश्रुतेरित्यर्थः । सा च 'जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेज' इत्यादिरूपा । तथाच ज्ञानेनैवार्थसिद्धिश्चेत् स्यात्, तदा तद्वत् आयाससाध्ये कर्मणि प्रवृत्तिर्न स्यादिति भावः ॥ ४ ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

'तं विद्याकर्मणि समन्वारभेते' इति श्रुतिः फलारम्भे विद्याकर्मणोः साहित्यं दर्शयतीति न स्वातन्त्र्यं विद्यायाम् ॥ ५ ॥

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥

'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मा दर्शापूर्णमासयोस्तं वृणीत' इति कल्पश्रुत्या ब्रह्मविदो ब्रह्मत्वेन वरणं विधीयत इति ब्रह्मज्ञानस्यातिविज्याधिकारसम्पादकत्वात् कर्मशेषत्वमेवेत्यर्थः ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥ सूत्रचतुष्टयमवतारयन्ति ननु तमित्यादि । उत्तरं पठतीति । उक्ताशङ्कायां विद्यायाः पुरुषार्थत्वं वारयितुमग्रिमसूत्राणि वक्तव्यार्थः । सूत्रं व्याङ्ग्येनैतः प्रथमत आचारमेव कृतो वदतीत्यत आहुः ब्रह्मविदामित्यादि । प्रामाणिकं च मनुते इति । 'यदेव विद्यये'तिश्रुत्युपोद्गलकत्वेन तथा मनुते । तर्हि 'तमेव विदित्वे'त्यादिश्रुतेः का गतिरित्यत आह उक्तेत्यादि । ननु 'प्रव्राज'श्रुतेरशक्ताधिकारकत्ववत् कर्मकरणश्रुतेर्लोकसंग्रहार्थत्वस्यापि शक्यवचनत्वान्नेदं साधीय इत्यत आह लोकेत्यादि । तथाच, आचारदर्शनान्यथानुपपत्त्या तथा कल्प्यत इत्यर्थः ।

अन्ये त्वाचारदर्शनसूत्रे 'जनको ह वा' इति श्रुतिम्, द्वितीये च 'यदेव विद्यये'त्युदाहरन्ति । तच्चिन्त्यम् । द्वितीयसूत्रवैयर्थ्यापत्तेः ॥ ३ ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥ समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥ एतद्भाष्यं सुगमम् ॥ ६ ॥

रक्तिमः ।

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥ अग्रिमेति । चत्वारि । यदेवेति । आचारस्येति बोध्यम् । भाष्ये । तन्मतमिति । जैमिनिमतम् । व्यासः स्वमतमनुवदन् इमं जैमिन्याद्याचारमप्यनूक्तवान् । एतेषामिति । जैमिनिजनकप्रभृतीनाम् । द्वितीयेति । तदर्थस्याचारे निवेशादिति भावः ॥ ३ ॥

तच्छ्रुतेः । समन्वारम्भणात् । तद्वतो विधानात् ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥ सुगममिति ।

जनको ह वा इति । ब्रह्मविल्लं याज्ञवल्क्यादिति बृहदारण्यके । फलारम्भ इति । तमित्यनेन देहत्वावच्छिन्नोपादानम् । न स्वातन्त्र्यमिति । किन्तु कर्मसाहित्यम् । कल्पश्रुत्येति । अन्नकल्पश्रुत्या । अन्यथा वा । एवं सुगमम् ॥ ६ ॥

१. तदाचारं च प्रामाणिकं मनुते इति, तदाचारं प्रामाणिकमिति च मनुते इति पाठौ ।

ननु 'यदहरेव विरजेत्, तदहरेव प्रव्रजेत्, गृहाद्वा प्रव्रजेद्वनाद्दे'त्यादिश्रु-
तिभ्यो विहितत्वाविशेषात् कर्मतत्त्यागयोरैच्छिको विकल्पोऽङ्गीकार्यः, अतो न
ज्ञोविशेषभाव इत्यत उत्तरं पठति ।

नियमाच्च ॥ ७ ॥

'आश्विनं धृन्नललाममालभेत, यो दुर्वाह्वणः सोमं पिपासेत्', 'ऐन्द्राग्रं
पुनरुत्सृष्टमालभेत, य आत्तीयात् पुरुषात् सोमं न पिबेत्, विच्छिन्नो वा एतस्य
सोमपीथो यो ब्राह्मणः सत्रात्तीयात् पुरुषात् सोमं न पिबति, 'यावज्जीवमग्नि-
होत्रं जुहुया'दित्यादिश्रुतिभ्यो यथा कर्मकरणे नियमः श्रूयते, न तथा तत्त्याग
इति नोक्तपक्षः साधुरित्यर्थः । चकारात् 'नियतस्य तु संन्यासः कर्मणो नोपप-
द्यते । मोहात् तस्य परित्यागस्तामसः परिकीर्तित' इत्यादिरूपा स्मृतिः समुची-
यते । त्यागविधिरशक्तविषय इत्युक्तमिति प्राप्ते ॥ ७ ॥

प्रतिवदति ।

अधिकोपदेशान्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षं व्ययच्छिनत्ति । यदुक्तं 'शेषत्वात् पुरुषार्थवाद' इति,

भाष्यप्रकाशः ।

नियमाच्च ॥ ७ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । व्याकुर्वन्ति आश्विनमित्यादि ।
अत्र 'दुर्वाह्वण' इति 'विच्छिन्न' इति पदाभ्यामकरणे निन्दा बोध्यते, तेन च नियमेन नित्यत्वं
कर्मणो व्यक्तीभवति, तथाग्रे यावज्जीवाधिकारेण । सूत्रपञ्चकोक्तं निगमयन्ति त्यागेत्यादि ।
इति प्राप्ते इति । एवंप्रकारेण ब्रह्मणस्तद्विद्यायाः कैमुतिकेन जीवविद्यायाश्च कर्मशेषत्वे प्राप्ते ।

अन्ये तु 'तच्छ्रुते'रित्यत्र विद्यायाः कर्मशेषत्वाय 'यदेव विद्यये'ति श्रुतिमुदाहरन्ति,
'तद्गतो विधाना'दित्यत्र 'आचार्यकुलाद्वेदमधीत्ये'ति छान्दोग्यसमाप्तिस्थश्रुत्या वेदार्थज्ञानवतः
कर्माधिकारं व्याकुर्वन्ति, 'नियमा'च्चेत्यत्र 'कुर्वन्नेव हि कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः । एवं
त्वयि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नर' इतीशावास्तश्रुतिं जरामर्यसत्रश्रुतिं चोदाहरन्ति ।

तन्मते विद्यायाः कर्मशेषत्वमिति पूर्वपक्षः ॥ ७ ॥

अधिकोपदेशान्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥ परिहारं व्याकुर्वन्ति
तुशब्द इत्यादि । पूर्वपक्षमिति । ईश्वर इज्यत्वात् कर्मशेष इति पक्षम् । कर्मसाम्यमिति ।

रदिमः ।

नियमाच्च ॥ ७ ॥ आश्विनमित्यादीति । इन्द्राग्नी देवतेस्य । सास्य देवतेत्यम् । सोमस्य
पीथः पानं सोमपीथः । सोमस्य पीथः पानं यस्य मूर्धः स सोमपीथो मूर्धा । कैमुतिकेनेति । ब्रह्मणस्त-
द्विद्यायाः कर्मशेषत्वे, किं वाच्यं जीवविद्यायाः कर्मशेषत्व इति न्यायप्राप्तम् । एवमिति । एवं त्वयि
न, अन्यथा इतः अस्ति । न, कर्म, लिप्यते नरे इति छेदः । लिप उपदेहे । तु-उ-अनिद् सुचादित्वात्
सुच् । लिप्यति । लिप्यत इति कर्मकर्तृप्रयोगः । विद्याया इति । न ब्रह्मणः ॥ ७ ॥

अधिकोपदेशान्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥ कर्मणो ब्रह्मसाम्यमिति ।
ननु सामर्थ्याभावात् क्य कर्मसाम्ययोः समास इति चेत्, न । साम्यपदस्य ब्रह्मसाम्ये लाक्षणिकत्वात् ।

तन्नोपपद्यते । कुतः । अधिकोपदेशात् । कर्मसाम्यमपि न वक्तुं शक्यं यत्र, तत्र तच्छेषत्वं दूरापास्तम् । यत ईश्वरः कर्मणः सकाशादधिक उपदिश्यते । तथाहि । 'स वा अयमात्मा सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं किञ्च, स न साधुना कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कनीया' नित्युपक्रम्य, अग्रे पठ्यते 'तमेतं वेदानुवचनेन विविदिषन्ति ब्रह्मचर्येण तपसा श्रद्धया यज्ञेना-नाशकेन चैतमेव विदित्वा मुनिर्भवत्येतमेव प्रव्राजिनो लोकमभीप्सन्तः प्रव्रज-न्ती'त्यादि । एवं सति यज्ञज्ञानसाधनत्वं यज्ञे, तस्य यज्ञशेषत्वं कथं स्यात्, किन्तु यज्ञस्य तद्वेदनशेषत्वम् । एतेनेज्यत्वेन तच्छेषत्वं प्रत्युक्तं वेदितव्यम् । तज्ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्गत्वात् तद्विशिष्टस्य तस्य ब्रह्मज्ञानसाधनत्वात् । नच पूर्वं सामान्यत इज्यज्ञानमासीत्, यज्ञेन विशेषतो ज्ञाने सति पुनर्यज्ञकरणे पूर्णं कर्मफलं भवतीति न तदशेषत्वमिति वाच्यम् । 'तमेव विदित्वा मुनिर्भवत्येतमेव प्रव्राजिनो लोकमभीप्सन्तः प्रव्रजन्ती'ति श्रुतेस्तद्वेदनस्य गार्हस्थ्यविरोधित्वेन तदसम्भवात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कर्मणो ब्रह्मसाम्यम् । 'स वा अयम्' इति श्रुतिस्तु बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणे । एवं सतीत्यादि । उक्तश्रुतौ 'वेदानुवचनेने'त्यादिभिस्तृतीयाश्रुतिभिर्भगवज्ज्ञानशेषत्वे कर्मणाप्तुके सति । तस्येति । यज्ञशेषिणोपि शेषिभूतस्य । अधिकोपदेशेन हेतुना यत् सिद्धं तदाहुः एतेनेत्यादि । उक्तहेतुना तत्प्रत्युक्तमित्यर्थः । तत् व्युत्पादयन्ति तज्ज्ञानस्येत्यादि । इज्यत्वेन ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्गत्वात् पूर्वं सत्त्वेपि तादृशज्ञानपूर्वकं यागकरणे तादृशज्ञानविशिष्टस्य यागस्य ब्रह्मज्ञानसाधनत्वात् तत्फलस्य ज्ञानस्य यः शेषी तस्यैकदेशज्ञानशेषत्वापादने यस्य ज्ञानं यागपूर्वाङ्गं स यागशेष इति नियमो हेतुत्वेन वक्तव्यः । स तु स्वर्गादौ व्यभिचरति । स्वर्गादेः फलत्वज्ञानं विना तदर्थके यागे प्रद-स्यभावेन तज्ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्गत्वेपि स्वर्गादेः फलत्वेन यागशेषत्वानङ्गीकारात् । अतस्तदप्रयोजकमित्यर्थः । पुनः शेषत्वमाशङ्क्य निषेधन्ति नचेत्यादि । पूर्वं गुरुमुखादध्ययने ततस्तस्यावर्त-नेन स्वाध्यायत्वसम्पादने ब्रह्मण इज्यत्वेन सामान्यतो ज्ञानमासीत्, ततस्तदुद्देश्यकस्य ब्रह्मयज्ञस्य द्रव्ययज्ञस्य च करणे विशेषतो ज्ञाने सति पुनर्यज्ञकरणे 'यदेव विद्येय'ति श्रुत्या यागस्य वीर्य-वत्तायां पूर्णं फलं भवतीति तात्पर्यात् 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुत्या न ब्रह्मणो यागशेष-
चक्षिम् ।

यज्ञेति । यज्ञशेषि भगवज्ज्ञानं तस्य शेषी विषयो भगवान् तस्येत्यर्थः । भाष्ये । तद्वेदनशेषत्वं भगवद्वेदनशेषत्वम् । प्रकृते । उक्तहेतुनेति । आभासोक्तहेतुना तत् इज्यत्वेन कर्मशेषत्वं विष्णोः । इज्यत्वेनेति । विष्णोर्ज्ञानस्य । यागपूर्वाङ्गत्वं जानातीच्छति यत इति प्रणाख्या । यागस्य यत्नत्वात् । फलत्वेन यागपूर्वाङ्गज्ञानम् । तत्फलस्येति । कर्मफलस्य । शेषीति । भगवान् विषयः । तस्येति । ज्ञानरूपस्य शेषिणः एकदेशज्ञानम्, 'श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्' निरवयवत्वेपि तद्वर्तमानकं ज्ञानं कर्म तेन । शेषिणः कर्मशेषत्वापादने । यदि ज्ञानविषयो न स्यात्, ज्ञानशेषो न स्यादित्येवं शेषत्वापादनं । नियममाहुः यस्येति । विष्णोः । स इति । विष्णुः । तदिति । परम्पराकर्मशेषत्वम् । ब्राह्मण इज्यत्वेनेति । बराह्मणस्य विष्णोर्ज्यत्वेन ज्ञानं वेदब्राह्मणात् । ब्रह्मयज्ञः श्रावण्यां प्रसिद्धः ।

यश्च साध्वसाधुर्कर्मफलसम्बन्धरहितः, तस्य कर्तृत्वेन तथात्वमनुपपन्नम्, अतो जीवात्मन एव तथात्वम्, न तु परस्य । नचैतयोर्वास्तवाभेदान्नैवमिति वाच्यम् । वास्तवाभेदाज्जीवेऽप्युक्तश्रुतिभ्यस्तथात्वस्य सुवचत्वात् । वास्तवाभेदस्य पूर्वमेव निरस्तत्वात्तमादाय ये पूर्वपक्षास्ते पूर्वपक्षा एवेत्यलमुक्त्या । 'न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके अमृतत्वमानशुः । परेण नाकं निहितं गृहायां विभ्राजते तत् यतयो विशन्ती'ति श्रुत्या कर्मप्रजाधनैर्मोक्षाप्राप्तिमुक्त्वा त्यागेन तत्प्राप्तिरुच्यते । त्यागविषयस्यान्यस्यानुक्त्या सान्निध्यात् कर्मादीनामेव त्यागोऽभिप्रेतः । तथाच मुक्तापसृप्यत्वाद्भगवत उक्तसाधनेन मुक्ताः सन्तो नाकं परेण

भाष्यप्रकाशः ।

त्वनिवृत्तिरित्येवं न वाच्यम् । 'एतमेवे'त्यादितदग्रिमश्रुतेस्तादृग्ब्रह्मज्ञानस्य गार्हस्थ्यविरोधित्वेन यज्ञासम्भवात् । तदसम्भवे तथा फलोत्पत्त्यापादनस्यापि कर्तृमशक्यत्वात् ब्रह्मणः कर्मशेषत्वं नापादयितुं शक्यमित्यर्थः । नन्वीश्वरस्य कर्तृत्वाद्विश्वसृष्ट्यायेन यज्ञकर्तृत्वं सुखेन तच्छेषत्व-सम्भव इत्याशङ्का परिहरन्ति यश्चेत्यादि । तथात्वमिति । कर्मशेषत्वम् । एकदेशिप्रतिपन्नम् । जीवब्रह्मैक्यमादाय पुनः शेषत्वाशङ्कायां तदुपगम्य परिहरन्ति नचैतयोरित्यादि । तथात्व-स्येति । ईश्वरवत् कर्मशेषित्वस्य । ननु यदि जीवेश्वरयोर्वास्तवाभेद उपगतः, तर्हि कतरपक्षपातस्य कर्तृमयुक्तत्वादुभयमप्यस्त्विति शङ्कायां सिद्धान्ते तदनुपगमेनाहुः वास्तवाभेदस्येत्यादि । जीवब्रह्मणोर्हि घटाकाशमहाकाशयोरिन्द्रोपाधितो भेदः, वस्तुतस्त्वभेदः । एतादृशाभेदस्य द्विती-याध्यायतृतीयपादे 'अशो नाने'त्यत्रांशत्वव्यवस्थापनेन निरस्तत्वात् तमादाय ये पूर्वपक्षास्ते जीवस्वरूपाज्ञानात् पूर्वपक्षा एव न भवन्तीति तथेत्यर्थः । श्रुत्यन्तरेणापि कर्मशेषत्वं परिहरन्ति न कर्मणेत्यादि । श्रुतिस्तु बृहन्नारायणे 'अणोरणीया'नित्यनुवाकस्या । अत्रानुवाकारम्भमञ्जे

रश्मिः ।

पूर्वमिति । वीर्यं शुक्रमेकादशत्व ज्योतिःशास्त्रप्रसिद्ध फलमिति शुक्रब्रह्मवादिनः । यज्ञासंभवा-दिति तदसंभवादिति भाष्यस्यार्थः । तथा फलेति । यदि फलज्ञानाभावे यागप्रवृत्तिर्न स्यात्, 'इष्यत्वेन ज्ञानस्ये'त्याहुकरीत्या फलोत्पत्तिर्न स्यात् । प्रवृत्तिः ज्ञानसाध्या, प्रवृत्तित्वात् घटप्रवृत्तिव-दित्यनुमानम् । तथा 'फलज्ञाने यागप्रवृत्तिः इष्यत्वेन ज्ञानस्ये'त्याहुकरीत्या फलोत्पत्तेः । एतदप्रवृत्ति-वदित्यनुमानम् । एवं तथा फलोत्पत्त्यापादनस्येत्यर्थः । चिन्मृष्टमिति । तच्छेषत्वेति । कर्मशे-षत्वम् । निरस्तत्वादिति । ननु श्रीभागवतद्वादशस्कन्धीयप्रमाणनिरूपणाध्यायस्थत्वान्न निरासः सार्धीयानिति वाच्यम् । परमतत्वेन तस्य शुकेष्टयतिरूपत्वात् । 'तत्त्वं च यथा यथाश्रुतं यथामति तदहं तेऽभिधास्यामी'ति शुक्रवाक्ये कथनात् । अत एव 'अशो नानाव्यपदेशा'दिति व्याससूत्रयुक्तम् । करणत्वेन तद्विषयवाक्येन सहितं पुराणमतवाचकं भवतीति । अतः पूर्वपक्षाः पूर्वपक्षाः, न तु सिद्धान्ताः अस्सन्मते, श्रौतजीवस्वरूपाज्ञानादिति पूर्वपक्षा एव न भवन्तीति वाक्यशेषः । पूर्वपक्षाः पूर्वपक्षा इति प्रयोगस्तु न भवति, उद्देश्यतावच्छेदकविधेययोरैक्यात् । अतो न भवन्तीति वाक्यशेषः । पूर्वपक्षा निरस्ता न पूर्वपक्षा इति । एवमप्यपदार्षोपदार्ष इत्युद्देश्यतावच्छेदकविधेययोरैक्यमिति चेत् । भाष्यप्रामाण्यादस्तु प्रयोगः । तथेति । इत्यलमुक्त्येत्यर्थः । न कर्मणेत्यादीति । त्यागेन तत्प्रा-प्तिरिति । अत्र नञः प्रयोगाभावादिति । कर्मादीनामिति । त्यागविषयाणाम् । उक्तसाधनेनेति ।

विद्यमानमपि भक्त्या गुहायां विभ्राजते, तत्, 'यस्मात् परं नापरमस्ती'त्यादिनोप-
क्रान्तत्वात् पुरुषोत्तमस्वरूपं यतयो विरहभावेन तद्विना स्थातुमशक्तास्तत्रा-
प्यर्थं यतमाना विशन्तीति भक्तिमार्गीयाणां फलमुक्तम् । अत्रे 'वेदान्तविज्ञाने'-
त्युक्त्वा ज्ञानमार्गीयाणां फलमुक्तम्, अन्यथा पौनरुक्त्यं स्यात् । एवं कर्मज्ञानाभ्या-
मधिको भक्तिमार्गः, तत्प्राप्यः पुरुषोत्तमश्च श्रुतावुपदिश्यत इति तदेकप्रमाण-
वादिनो बादरायणस्य मतमप्येवं जैमिनिमतादधिकमित्यर्थः । एवं श्रुत्या परमतं
निरस्य शिष्यविश्वासार्थं स्वानुभवमपि प्रमाणयति तद्दर्शनादिति । उक्ताधिक्य-
वत्त्वेनैव भगवतो भक्तिमार्गस्य चानुभवादित्यर्थः । 'श्रुतयोऽधिकमात्मानं दर्श-
यन्ती'ति न व्याख्यानम् । उपदेशपदेन पौनरुक्त्यापत्तेः । तन्मतमनिरस्य तस्मात्
स्वमत आधिक्यमात्रोक्त्या निष्कामकर्मणश्चित्तशुद्धिहेतुत्वेन परम्पराज्ञानमार्गो-
पयोगाङ्गीकारोऽत्र सूच्यते । पुष्टिभक्तिमार्गं तु सोपि न । 'यज्ञ योगेने'ति
वाक्यात् । एवं सति कर्मशेषत्वगन्धोपि ब्रह्मणीति भावः ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

'महिमानमीश'मित्यनेनेशपदवाच्यस्य शिवस्य विभूतित्वकथनात्, 'यस्मात् पर'मिति मन्त्रस्य
श्वेताश्वतरेपि श्रवणाच्छिवपरत्वब्रह्मो मा भूदित्येतदर्थं भाष्ये पुरुषोत्तमस्वरूपपदमुक्तम् । एत-
स्यानुवाकस्य यथा पुरुषोत्तमपरत्वम्, तथा प्रहस्ताख्ये वादे मया सम्यगुपपादितमिति विशेषतो
नोच्यते । अत्रैतन्मन्त्रद्वयोक्तयोः प्रवेशपरिमोकयोर्भक्तिज्ञानफलयोरनावृत्तिरूपत्वात् दुःखसाहचर्या-
भावेन कर्मफलादाधिक्यं बोधितमिति तौ कर्ममार्गादुक्त्याविति सिद्धम् । दर्शनव्याख्याने
भक्तिमार्गस्य चेति चकारो ज्ञानमार्गसमुच्चायकः । श्रुतिद्वयशेषयोर्व्याख्यानं तूक्तानार्थम् ।
मतान्तरीये एतद्व्याख्याने अयुक्तत्वं बोधयन्ति श्रुतय इत्यादि । शारीरादधिकं परमात्मानं
दर्शयन्तीति यत् व्याख्यानम्, तत्पौनरुक्त्यापादकत्वादयुक्तमित्यर्थः । एवं श्लोक्तं व्याख्यानं समर्थ-
यित्वा बादरायणपदेन स्वमतबोधनस्य तात्पर्यमाहुः तन्मतमित्यादि । तन्मतमिति । जैमिनीयं
मतम् । अर्थस्तु स्फुटः । एवमेतेन द्वयेण जैमिन्युक्तस्य शेषत्वस्य हेतोर्बाधितत्वं स्फुटीकृतम् ॥८॥

रश्मिः ।

श्रुत्युक्तत्वागेन । नाकमिति । नाकस्य स्वर्गस्य परेण । डसः सुः । भक्त्व्येति । राजा प्रसन्नः सन्न-
गच्छति, तद्ब्रह्महायां भक्त्या आगच्छतीति भक्तिनिवेशः करणत्वेन । आज्ञा दीप्तौ । यस्मात् परमिति
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म श्रुतिस्त्विति । भक्तिमार्गीयाणामिति । 'तद्यतयो विशन्ती'त्यत्र त्यागिनो
विशन्तीत्यनुक्तत्वा यत् यतिपदमुक्तम्, तदर्थं उक्त इति तथा । सूत्रार्थमाहुः एवं कर्मेति ।
'अधिकोपदेशात् बादरायणस्य एव'मिति पदचतुष्टयं व्याख्येयम् । स्वानुभवमिति । व्यासः स्वस्या-
नुभवम् । एतदुक्तं श्रुतिसूत्रेत्यादिना । तत्पौनरिति । उक्तहेतुना तथा । स्फुट इति । तन्मत-
निरासे ज्ञानोपयोगो इति न भासते युक्तिं विनैति तन्मतमनिरस्येत्वेवं स्फुटः । बाधितत्वमिति ।
पुरुषार्थवादः शेषत्वात् । न पुरुषार्थवादः शेषत्वादिति बाधितत्वम् । अर्थवादत्वे शेषत्वं नोपपद्यते ।
स्वार्थेऽप्रामाण्येन घटोऽस्तीति वाक्यादपि चित्तशुद्धिः सादिति ॥ ८ ॥

तुल्यं दर्शनम् ॥ ९ ॥

यदुक्तं 'आचारदर्शनात् कर्मशेषत्वं ब्रह्मण' इति, तदपि न साधीयः । तुल्यं यतो दर्शनम् । ब्रह्मविदां शुकतृतीयजन्मवदार्थभादीनां त्यागदर्शनात् । एतेन यद्विदां कर्मत्यागः, तस्य कर्मशेषत्वं कथं शङ्कितुमपि शक्यमिति भावः सूच्यते । एतेन 'कर्मण्यशक्तान प्रति त्यागविधि'रिति निरस्तम् । शुकदादीनामभतथात्वात् ॥९॥

ननु 'जनको ह वैदेह' इति श्रुतिसाहाय्यादाचारदर्शनं त्यागदर्शनादधिक-
बलमित्यत उत्तरं पठति ।

असार्वात्रिकी ॥ १० ॥

ब्रह्मविदां सर्वेषामेतदाचारं चेन्निरूपयेच्छ्रुतिः, तदा त्वदुक्तं स्यात्, न त्वेवम् । यत एतादृशी श्रुतिर्ब्रह्मचित्सु सर्वेषु न श्रूयते । तथाहि । 'एतद् स वै तद्विद्वांस आहुर्ऋषयः कावषेयाः । किमर्था वयमध्येष्यामहे किमर्था वयं यक्ष्यामहे । एतद् स वै तत्पूर्वं विद्वांसोऽग्निहोत्रं न जुह्वाञ्चक्रिरे, एतं वै तमात्मानं विदित्वा ब्राह्मणाः पुत्रैषणायाश्च लोकैषणायाश्च व्युत्थायाथ भिक्षार्चयं चरन्ति' 'एतावदरे खल्वसृत्त्वमिति होक्त्वा याज्ञवल्क्यः प्रवव्राजे'त्यादिश्रुतयो बह्व्य-
सद्विदां कर्मत्यागमेवानुवदन्ति, अतस्त्यागपक्ष एव बलवान् ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

एवं ब्रह्मणः कर्मशेषत्वं निराकृत्य विद्यायाः कर्मशेषत्वं वारयतीत्याशयेनाहुः ।

तुल्यं दर्शनम् ॥ ९ ॥ भाष्यमत्र प्रकटार्थम् । तथाच य आचारदर्शनमिति हेतुर्वि-
द्यायाः कर्माङ्गत्व उक्तं, सोपि साधारणत्वाद्देत्वाभास इति बोध्यते, ब्रह्मणः कर्माङ्गत्वं च कैमु-
तिकान्निरस्यते, जैमिनीयकृता त्यागव्यवस्था च निरस्यत इति तत्र बोधितम् ॥ ९ ॥

असार्वात्रिकी ॥ १० ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । सदाचारस्य तुल्यत्वेपि केव-
लस्य परमूखनिरीक्षकत्वेन श्रुत्युपपद्यस्यैव बलवत्त्वम्, अतस्तुल्यत्वं न हेतोः साधारणत्वापाद-
कमित्याशङ्कायां श्रुतेरपि साधारण्यं बोधयितुं सूत्रान्तरं पठतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति ब्रह्म-
विदामित्यादि । अत्र प्रथमा श्रुतिर्वृहदारण्यके शारीरब्राह्मणे, द्वितीया मैत्रेयीब्राह्मणे । तथाच
श्रुतेरपि साधारणत्वात् तद्बहुत्वानुगृहीतस्त्यागपक्ष एव बलवान्, न तु तत्करणपक्ष इत्यर्थः ।

अन्ये तु 'यदेव विद्यये'ति श्रुतिरुद्गीथविद्यापठितेति तस्या एव कर्माङ्गतां बोधयतीति
विद्यायाः कर्माङ्गता असार्वात्रिकीत्यर्थमाहुः ॥ १० ॥

रश्मिः ।

तुल्यं दर्शनम् ॥ ९ ॥ प्रकटेति । शुकैति । शुकः तृतीयजन्मवद्भूतः ऋषभः आचार्याः
तेषाम् । त्यागेति । कर्मत्यागदर्शनात् । एव प्रकटार्थम् । साधारणत्वादिति । कर्माङ्गत्वाभाववति
विष्णौ आचारदर्शनं हेतुरिति साध्याभाववद्वृत्तित्वात् तथा । कैमुतिकेति । ब्रह्मविद्यायाः कर्मा-
ङ्गत्वाभावे किञ्च वक्तव्यं ब्रह्मणः कर्माङ्गत्वाभाव इति कैमुतिकत्वात् । एतेन एतेन यद्विदामित्यादि-
भाष्यविवरणं कृतम् । एतेन कर्मणीत्यादिभाष्यविवरणं जैमिनीयेति । सा च साष्योक्ता ।
तत्रेति । सूत्रे तुल्यत्वोक्त्या वितण्डया बोधितम् ॥ ९ ॥

असार्वात्रिकी ॥ १० ॥ त्यागपक्ष इति । कर्मत्यागपक्षः । तत्करणपक्ष इति ।
कर्मकरणपक्षः । तस्या एवेति । उद्गीथविद्याया एव । एवकार इतरविद्यायोगव्यवच्छेदकः ॥ १० ॥

ननु ब्रह्मविश्वविशेषेऽप्येकेषां कर्मकृतिः, एकेषां तत्प्याग इति विभागः
कृत इत्याशङ्क्य तत्र हेतुमाह ।

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥

‘एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ती’ति श्रुतेर्मानुषानन्द-
मारभ्य ब्रह्मानन्दपर्यन्तं ये गणिता आनन्दास्ते सर्वे पुरुषोत्तमानन्दात्मका एव ।
एवं सति येषु यावानानन्दो दत्तोऽस्ति, तावन्तं तं निरूपयन्त्यधिकारतारतम्येन
तद्दानमिति ज्ञापनाय शतोत्तरं शतोत्तरमानन्दं श्रुतिर्न्यरूपयत् । अत एव
पुरुषायुःसंख्यासमानसंख्ययैवोत्कर्ष उक्तः, तेन पुरुषधर्मस्याधिकारस्यैवोत्कर्षः
सूच्यते । एवं प्रकृतेऽप्यन्यभावरहित्यतारतम्येन भगवद्भावतारतम्यम्, अत्र
त्वनुग्रह एवाधिकाररूप इति तदुत्कर्षे व्यागः, तदनुत्कर्षे नेत्यर्थः ॥ ११ ॥

यच्चोक्तं ‘तद्गतो विधाना’दिति, तत्राह ।

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥

यदुक्तं ‘ब्रह्मिष्ठो ब्रह्म’त्यादि, तत्र ब्रह्मशब्देन वेद एवोच्यते, न तु परः,
तथाच तं ब्रह्मत्वेनाविकृतशब्दरूपत्वं ज्ञात्वा सततं तदध्ययनमात्रं यः करोति,
न तु तेन किञ्चित् कामयते, तस्याधिकारो ब्रह्मत्वात्विज्य इत्युच्यत इति न ब्रह्म-

भाष्यप्रकाशः ।

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । यदि बहुप्रमाणप्रमितत्वात्
कर्मत्यागपक्ष एव व्यापान्, तदोक्तरूपो विभागः किंहेतुक इति चकन्त्यम्, तदवचने तु ब्रह्म-
वित्त्वपि ये कर्मण्यधिकारशून्याः, तेषामेव कर्मत्यकृत्त्वं सेत्स्यतीति न विद्याया वेद्यस्य वा आधि-
क्यसिद्धिरित्याशङ्क्यां कर्मत्यागात्यागविभागे हेतुमाहेत्यर्थः । एतस्येत्यादि । निरूपयन्तीति
सुखिमक्तिर्वोच्यते । अत एवेति । अधिकाराभिप्रायादेव । प्रकृत इति । कर्मत्यागात्यागवि-
भागे ब्रह्मविदाचारविभागे वा । अत्र त्विति । भगवद्भावतारतम्ये तु । तथाच कर्मत्यागात्याग-
विभागे एवस्योत्कर्षस्तदभावश्च बीजम्, न तु त्वदुक्तमित्यर्थः ।

अन्ये तु इदं सूत्रं समन्वारम्भणसूत्रोत्तरत्वेनाङ्गीकृत्येवं व्याकुर्वन्ति । यथा ‘श्रुतमाभ्यां
दीयता’मित्युक्तेऽर्थमेकसं, अर्थमन्यसं दीयते, तथा विद्यान्यमारभते, कर्मान्यमिति विभागो
द्रष्टव्य इति ।

तच्चिन्त्यम् । तत्र उपसंहारे ‘इति तु कामयमान’ इति कथनान् कर्माद्भूतविद्याया
एव विवक्षितत्वावशमेन समन्वारम्भणस्य हेतुत्वाशङ्काया भ्रान्तिमूलत्वेन तदुपेक्षाया एव
युक्तत्वादिति ॥ ११ ॥

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥ सूत्रमवतारयन्ति यच्चेत्यादि । व्याकुर्वन्ति यदुक्तमि-
रदिमः ।

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥ उक्तरूप इति । कर्मत्यागात्यागरूपः । सुखिमक्तिरिति ।
प्रत्ययग्रहणे तदन्तग्रहणमिति तदन्त पदं ग्राह्यम् । सुयन्त बोध्यमित्यर्थः । भाष्ये । पुरुषायुग्निः ।
‘शतायुर्वं पुरुष’ इति तथा । प्रकृतेः । त्वदुक्तमिति । कर्माशक्तिरूपम् । एवंति । अरीरारम्भकविद्याय-
न्वेदकः । हेतुत्वेति । विद्याकर्मसाहित्ये हेतुत्वाशङ्कायाः । तदुत्कर्षेति । सूत्रप्रत्यान्यानन ॥ ११ ॥
अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥ यदुक्तमित्यादीति । ब्रह्मत्वात्विज्य इति । ब्रह्मत्वाया-

ज्ञानस्य कर्मशेषत्वम् । प्रत्ययस्थानिज्ञायनार्थकत्वाद्दतिशयेन ब्रह्मरूपस्तदैव भव-
तीति युक्तं तस्य तदाल्पिज्यम् । एवं सति ब्रह्मपदं ब्राह्मण्यपरमपि सङ्गच्छते ।

अथवा । वेदाध्ययनमात्रवतः कर्मण्यधिकारः, न तु ब्रह्मविदोऽपीत्यर्थः ।
नच तदन्तःपातित्वेन वेदान्तानामप्यध्ययनस्यावश्यकत्वे तत्प्रतिपाद्यब्रह्मज्ञान-
स्याप्यवर्जनीयत्वात्तद्गत एव तत्राधिकार इति वाच्यम् । शाब्दपरोक्षज्ञानस्य
ब्रह्मज्ञानत्वाभावात् । न हि 'सिना मधुरे'निशाब्दज्ञानमात्रवांस्तन्माधुर्यज्ञो
भवति । तथा सति पित्तोपशमादिकं तत्कार्यमपि स्यात्, न त्वेवम् । अत एव
छान्दोग्ये सनत्कुमारेण 'यद्वेत्य तेन मोपसीदे'त्युक्तो नारद ऋग्वेदमारभ्य सर्प-
देवजनविद्यापर्यन्तं खात्रीतमुक्त्वाह 'सोऽहं मन्त्रविदेवास्मि, नात्मविदिति ।
अतोऽपरोक्षब्रह्मज्ञानमेव ब्रह्मज्ञानमुच्यते । अत एव तैत्तिरीयोपनिषत्सु 'वेदान्त-

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । इष्टप्रत्ययस्यचित्तमर्थमाहुः प्रत्ययस्येत्यादि । एतादृशस्य दुर्लभत्वाद्दर्शपूर्णमासयोश्च
प्रतिपक्षान्तं कर्तव्यत्वात् तादृशाभावे तद्व्योपप्रसङ्ग इत्यरुच्या पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि ।
'आचार्यकुलाद्रेदमधीत्य यथाविधानं गुरोः कर्मातिशेपेणाभिसमाहृत्य शुचौ देशे स्वाध्यायस-
र्घ्यायान' इति श्रुतावध्ययनमात्रश्रवणात्तावन्मात्रवत एवेति तथेत्यर्थः । नन्वध्ययनसाधारण-
णरूपत्वेऽविद्वत्त्वात् कर्मानधिकारप्रसक्तिः, अथार्थज्ञानसाध्यपेक्षितत्वम्, तदा तु वेदान्तेभ्यो
ब्रह्मज्ञानस्यापि सम्भवात् ब्रह्मिष्ठस्यापि कर्मशेषत्वमनिवार्यमित्याशङ्कामनूय परिहरन्ति नचेत्यादि ।
ब्रह्मज्ञानत्वाभावादिति । अत्र शाब्दज्ञानस्य तथात्वेन विवक्षितत्वाभावात् । तदुपपादयन्ति
न हीत्यादि । तथा सतीत्यादि । तावत्तव तन्माधुर्यज्ञत्वे सति तस्यापरोक्षज्ञानस्य रासनरूप-
त्वात् तत्कार्यं स्यात्, तस्य न दृश्यते, एवं प्रकृतेऽपि यदि तत् तथा स्यात्, तदा शुकादिवदेव
चरेत्, न त्वात्स्वित्यं कुर्यात्, अतस्तदिवैतदपि नापरोक्षमित्यर्थः । अत्र श्रुतिसम्मातिमाहुः अन्त
एवेत्यादि । लिङ्गेन तस्यापरोक्षज्ञानत्वं निवार्यं श्रुत्यापि वारणायामुः तैत्तिरीयेत्यादि । ननु
रश्मि- ।

ल्लिज्यम् । 'तं दर्शपूर्णमासयोर्दृणीत' इति वरणविधानादाल्लिज्यम् । सह सुपेतिसमासः । प्रत्ययस्ये-
त्यादीति । अतिशयेनेति । अतिशयेन ब्रह्मा ब्रह्मिष्ठः । एवं सतीति । अतिशयस्य ब्रह्मविशे-
षणत्वे सति । ब्रह्मण्यतिशयासम्भवात् सीमांसकरीत्या आकृतौ शक्यता ब्राह्मण्यपरम् । प्रतिपक्षान्त-
मिति । दर्शपूर्णमाससङ्गाम्यां पक्षयोरन्त लक्ष्मीकृत्य । तादृशेति । अतिशयितत्राहण्यवद्विगमावे ।
तद्व्योपेति । दर्शपूर्णमासलोपप्रसङ्गात् । तथेत्यर्थ इति । कर्मण्यधिकारः, न तु ब्रह्मविदोऽपीत्यर्थः ।
भाष्ये । तद्गत इति । ब्रह्मज्ञानवतः । तत्र कर्मणि । प्रकृते । प्रकृते योजयन्ति स्म एवं
प्रकृत इति । तत्तथेति । अपरोक्षं ज्ञानं कर्माहं स्यात् । चरेदिति । ब्रह्मिष्ठः । नत्त्विति ।
यजमानफलसाधकमाल्लिज्यं स्वं प्रति निष्फलम् । ब्रह्मफलं लयक्त्वा न कुर्यादित्यर्थः । अन्त इति ।
अत आल्लिज्यकरणात् तद्विद आल्लिज्यमिव तदपि कर्माहंज्ञानमपि नापरोक्षम्, किन्तु शाब्द-
मित्यर्थः । लिङ्गेनेति । लिङ्गं शब्दस्य सामर्थ्यमिति 'मन्त्रवित् नात्मविदिति शब्दयोः सामर्थ्येन ।
तद्यथा । मन्त्रविदिति शब्दं ज्ञानं नात्मविदित्यात्मापरोक्षनिषेध इति । तेन लिङ्गेन । श्रुतिः कल्प्यते ।
कर्माहंत्वेन शब्दं ज्ञानं भवतु, मा भूत्वापरोक्षज्ञानमिति । एतच्छ्रुत्या कर्मणि शब्दं ज्ञानमहमिति
लिङ्गेन विनियुज्यते । श्रुत्येति । निरपेक्षो रवः श्रुतिः । विज्ञानं निरपेक्षो रवः । तथेत्यर्थः ।

विज्ञानमुनिश्चितायां' इति पठ्यते । विज्ञानमनुभव एव, न तु ज्ञानमात्रम्, अतो दूरापास्तं कर्मशेषत्वं ब्रह्मणः । 'तं विद्याकर्मणी' इत्यादिस्तु संसार्थात्मनः पूर्वदे-
हत्यागसामयिकं वृत्तान्तं निरूपयति, न तु ब्रह्मविद इति 'समन्वारम्भणा'दिति सूत्रमुपेक्षितमाचार्येण ॥ १२ ॥

यद्योक्तं 'नियमाच्चे'ति, तत्राह ।

नाविशेषात् ॥ १३ ॥

'आश्विन'मित्यादिश्रुतिभ्यः कर्मकृतौ यथा नियमः श्रूयते, न तथा त्याग इति यदुक्तम्, तन्न । कुतः । अविशेषात् । 'न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके अमृतत्वमानशु'रिति श्रुतिः कर्मादिना अमृतत्वाप्राप्तिमुक्त्वा तत्त्यागेन तां वदन्ती कर्मत्यागस्यावश्यकत्वं वदतीति तस्मान्न विशेषो यत इत्यर्थः । तथाच 'अमृतत्वमानशु'रिति पदात् सुमुक्षोः कर्मत्यागनियमः, असुमुक्षोस्तत्कृतिनियम इतिव्यव-
स्येति भावः ।

भाष्यप्रकाशः ।

मवत्वेवम्, तथापि समन्वारम्भणस्यापरिहृतत्वात् विद्यायाः कर्मसाहित्येनैव फलजनकताङ्गीका-
र्येति विद्यायाः कर्मशेषत्वं त्वनिवार्यमित्याशङ्क्यामाहुः तं विद्येत्यादि । यतः सा संसारिद्वि-
चान्तं शारीरब्रह्मणे निरूपयति, अतस्तत्र विद्यापदेन विद्वद्वाक्योक्ता कर्माङ्गभूतैव विद्याभिप्रे-
यते, अत एव तत्र विद्याकर्मभ्यां 'दिवं वा पित्र्यं वा गान्धर्वं वै'ति तादृशशरीरमेव फलत्वेन
वक्ति, न मोक्षम्, अतस्तस्मिन् वाक्ये ब्रह्मवित्तसंसर्गस्याप्यभावात् तदुपेक्षितम्, अतो न वेदान्तो-
दितविद्याया अपि कर्मशेषत्वमित्यर्थः । एतेन यदन्यैरत्र व्याख्यातम्, औपनिषदमात्मज्ञानं
स्वातन्त्र्येणैव प्रयोजनवत् प्रतीयमानं न कर्माधिकारकारणतां प्रतिपद्यत इति प्रतिपादयाम इति,
तत्र बीजमिदमेव वक्तव्यम्, न तु क्रत्वन्तरज्ञानं क्रत्वन्तराधिकारेणापेक्ष्यत इति दृष्टान्तबोधितमिति
द्वयमितम् । तथा सत्यपि ब्रह्मिष्ठपदबोधितशेषताया अनपायादिति ॥ १२ ॥

नाविशेषात् ॥ १३ ॥ अवतारयन्ति यच्चोक्तमित्यादि । सौत्रं हेतुं व्याकुर्मन्ति न
कर्मणेत्यादि । तथाच यथा कर्मश्रुतावकरणनिन्दादिना तदावश्यकतया कर्मकरणनियमोज्ज्व-
रश्मिः ।

विद्यायाः कर्मशेषत्वमिति । कर्मविशेषणत्वम् । विद्यासहितं कर्मैति । न च द्वन्द्वानुपपत्तिः ।
उभयप्राधान्येपि व्याख्यानप्राप्तं कर्मशेषत्वमित्यर्थात् । तत्रेति । शारीरब्रह्मणे । तदुपेति । तत्स्यं
प्रत्याख्यातमित्यर्थः । इदमेवेति । उक्तोपपादनम् । क्रत्वन्तरेति । दर्शपूर्णमासक्रत्वन्तराधिकारेण ।
क्रत्वन्तरं दर्शपूर्णमासकतोरन्त्यः ऋतुः प्राकृतिकः ऋतुस्वस्य ज्ञानं नापेक्ष्यत इत्यर्थः । दृष्टान्तेति ।
'सिता मधुरे'त्यादिदृष्टान्तः भाष्योक्तः । तेन बोधितम् । तथाच । शब्दं ज्ञानं तदपि दर्शपूर्णमासाय
ब्रह्मत्वान्वित्ये, न तु सर्वक्रत्वान्वित्ये । दूषणमाहुः तथा सतीति । ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मेत्यत्र ।
शेषता विशेषणता गौणता । स्वमते ज्ञानकर्मणोः परस्परमङ्गाङ्गिभावः पूर्वाधिकारेण विज्ञानप्राधि-
करणे स्पष्टः ॥ १२ ॥

नाविशेषात् ॥ १३ ॥ तथेत्यर्थ इति । यतः कर्मनियमाच्च कर्मकृतौ विशेष इत्यर्थः ।

अथवा । ननु क्रमप्राप्ते तुरीयाश्रमे हि कर्मत्यागः, द्वितीये तस्मिन् कर्मकरण-
नियमः, तत्र च कर्तुरङ्गत्वेन तत्स्वरूपज्ञानमावश्यकम्, तच्च वेदान्तैरेवेति कथं न

भाष्यप्रकाशः ।

म्यते, तथा त्यागश्रुतावपि कर्मादिभिर्मोक्षाप्राप्तिकथनपूर्वकं त्यागेन तत्प्राप्त्युक्त्या तदावश्य-
कतया त्यागस्यापि नियमोऽवगम्यत इति तथेत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः तथाचेत्यादि ।

एवं ब्रह्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वाभावेपि जीवस्वरूपज्ञानस्य कर्माङ्गत्वं न वारयितुं शक्यमित्याश-
ङ्काप्यनेनैव निरस्ता भवतीत्याशयेन पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । तत्र चेति । कर्मणि च । अविशे-
षपदस्य व्याख्यानां 'आश्रमविशेषे विशेषाभावा'दिति ।

अयमर्थः । भाट्टा हि अध्ययनविधिगृहीतानां वेदान्तानां वेदशेषत्वायैवमुपवर्णयन्ति ।
तथाहि । यत्वावत् 'अविनाशी वा अरे अयमात्मे'त्यादिना जायमानं शरीराद्यतिरिक्तनित्यात्म-
स्वरूपसद्भावज्ञानम्, तत् पारलौकिकफलककर्मानुष्ठानौपयिकत्वात् कर्मज्ञानवदेव सामर्थ्यतः क्रतु-
संयोगात् क्रत्वर्थम् । यथा ज्योतिष्टोमादिवाक्याध्ययनं दृष्टेनैव द्वारेणानुष्ठानौपयिकं ज्ञानं जन-
यतीति तदर्थतयैवाध्ययनं विधीयते, तथा 'अविनाशी'त्यादिवाक्यानामप्यध्ययनविधिरेव कर्मा-
नुष्ठानोपयोग्यात्मज्ञानार्थतां विधत्ते, तद्यदि प्रमाणात्तरेणात्मनः शरीरादिविधेको नैकान्ततः
सिध्यति, ततो दृढविवेकप्रतिपादकानामुपनिषद्वाक्यानां विस्पष्टज्ञानमेव फलम् । तदुक्तं
'इत्याह नास्तिक्यनिराकरिष्णुरात्मास्तितां भाष्यकृदत्र युज्या । दृढत्वमेतद्विषयः प्रनोषः
प्रयाति वेदान्तनिषेवणेन' इति । यदि च शरीरादिव्यतिरिक्तात्मज्ञानमन्यतोपि सिध्यति, ततो
यथैवान्यतः क्रतुज्ञानसम्भवेऽप्यध्ययनोपात्तवेदवाक्यावगतकर्मरूपाणामेव पुंतां कर्मस्वधिकारः,
तथैवाध्ययनोपात्तोपनिषद्वाक्यावगतात्मतत्त्वानामेवाधिकार इत्यध्ययनविधिवलादेव कल्प्यते ।
यच्चात्मसद्भावप्रतिपादनोपक्रमे 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य' इत्यादिकं विधिरूपं वाक्यम्, तसु

रदिमः ।

भाष्ये । तस्मादित्यन्त सौत्रो हेतुर्विवृतः । ('भाष्ये । वैराग्यस्यैवेति । एवकारो वेदान्तैर्जी-
वस्वरूपज्ञानव्यवच्छेदकः । आश्रमविशेषे संन्यासाश्रमे जीवे वेदान्तैः स्वरूपज्ञानरूपविशेषाभावादिति
द्वितीयोऽत्र सूत्रार्थः ।) अध्ययनेति । 'पठङ्गो वेदोऽध्येय' इत्यत्राध्ययनविधिना विषयविषया वेदा
गृहीता इति हेतोः वेदपदार्था वेदान्ता अपि गृहीतास्तेषाम् । चित्तशुद्धिद्वारा भक्तिज्ञानजननेन पारलौ-
किकेत्यादिः । सामर्थ्यतः तच्छब्दसामर्थ्यतः शरीराद्यतिरिक्तनित्यात्मस्वरूपसद्भावज्ञानं वक्ष्यमाण-
दिशा क्रतुसंयोगात् क्रत्वर्थम् । कर्मज्ञानवत् । दृष्टेनैवेति । पदार्थधीः शक्तिधीश्च द्वारं दृष्टम् । एव-
कारोऽदृष्टं द्वारं व्यवच्छिनत्ति । तेन । तदर्थतयेति । अनुष्ठानौपयिकज्ञानार्थतया । एवकारेण पदार्थधीः
शक्तिधीश्च व्यवच्छिद्यते । अध्ययनविधिरिति । उक्त एव वेदशब्देन वेदान्तग्रहणात् तत्र लाषवादे-
वकारः । चिद्यत्त इति । वक्ष्यमाणरीत्या विषत्ते । प्रमाणात्तरेणेति । वेदान्तातिरिक्तप्रमाणेन । नैका-
न्ततः । न मुख्यतः । एव फलमिति । ज्ञानस्य सिद्धत्वेपि विस्पष्टशि साध्यत्वेन साध्यवेदार्थसत्त्वादि-
त्यर्थः । एवकारः साध्यकर्मान्तरं व्यवच्छिनत्ति । एतद्विषय इति । कर्मणः साध्यत्वेनादृष्टत्वेऽप्यात्मनः
सिद्धसास्तितया कर्मविषयः प्रचोषो दृढत्वं प्रयातीत्यर्थः । अन्यत इति । 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजे-
त' इत्यादिभ्यः । अधिकार इति । विधेयत्वज्ञानवत्त्वात् । वक्ष्यमाणेति । स्वकर्मरूपार्थस्य । 'कर्मणो
ह्यपि बोद्धव्यं बोद्धव्यं च विकर्मणः । अकर्मणश्च बोद्धव्यं गहना कर्मणो गति'रिति वाक्यात् । भ्रूहेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

वक्ष्यमाणार्थस्यातिगहनत्वान्महोपयोगित्वाच्चालस्यं निवार्य श्रद्धाविशेषेण कृत्वा वक्ष्यमाणार्थप्र-
तिपत्तिमात्रार्थम् । तस्मादेतज्ज्ञानं दृष्टोपयोगित्वात् कृत्वर्थम् । यानि पुनरितिकर्तव्यताविशेषे
उपासनात्मकानि ज्ञानानि विधीयन्ते, तेषां कर्तौ दृष्टोपयोगिभावाददृष्टफलत्वम् । अदृष्टं च फलं
वाक्यशेषात् द्विविधम्, अभ्युदयरूपं निःश्रेयरूपं च । 'सर्वाश्च कामानामोति' 'सोऽश्रुते सर्वांन्
कामा' नित्याद्युक्तमभ्युदयफलम् । 'न स पुनरावर्तत' इत्याद्युक्तं निःश्रेयसफलमिति विवेकः ।

यत्तु 'विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति, न प्रेत्य संज्ञास्ती'ति
ब्राह्मणेन भूतचैतन्यमुक्तमित्याशङ्क्यते । तत्र । स्वयमेव ब्राह्मणेन अत्रैव 'मा भगवानमसुहं न प्रेत्य
संज्ञास्ती'त्यनेन पूर्वोक्ताजरामृतत्वस्य विनाशित्वाभिधानतो वाधात् पूर्वपक्षं चोद्याख्यमुत्थाप्य,
'न वा अरे मोहमहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छित्तिधर्मो'त्युक्त्वा, 'मात्रासंसर्गस्त्वस्य
भवती'ति कथनेन मात्राशब्दवाच्यानां भूतेन्द्रियधर्माधर्माणां विकाराणां सम्बन्धबोधनात् विज्ञान-
घनशब्दोक्तो ज्ञानशक्तिसवभाव आत्मा एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय व्यक्तो भूत्वा तान्येवानुवि-
नश्यति । भूतविनाशाद्विनष्ट इव भवति । भूतसंस्थो ह्यसौ स्वयं प्रत्यक्षेण गृह्यते । परैश्च शरीर-
चेष्टादिलिङ्गकानुमानेन । मुक्तस्तु प्रमाणपथातिवर्तनाद्विनष्ट इव भवतीति प्रकारेण मात्राणामेव
नाश उच्यते, नात्मन इत्यविरोधात् । तदुक्तं 'अविनाशी स्वरूपेण पुरुषो याति नाशिताम् ।
मात्राणां सविकाराणां भूतादीनामसंज्ञिते'ति । अत्र हि मुक्तस्य ज्ञानाभावो बोध्यते । भूतेन्द्रि-
न्द्रियादिविशेषेण करणाभावेन ज्ञानोपायाभावात् । 'तत्केन कं पश्ये'दित्यारभ्य 'विज्ञातारमरे
केन विजानीया'दित्यन्तेन विज्ञानाभावोपपादनात् । वस्तुतस्तु प्रकरणाधीनसंहारोऽयम् । यत्
एवं पूर्वोक्तन्यायेन भूतचैतन्यं न सम्भवति, तस्मात् भूतेन्द्रियाणामसंज्ञित्वम् । अचैतन्यम् ।
अन्यस्तु तेभ्यो नित्यश्वेतनस्तस्य स्वर्गगमनसम्भवाच्च स्वर्गं लोकं यातीत्यस्य प्रत्यक्षस्य विरोध
इत्येवं भङ्गकारिकाया अर्थादिति पार्थसारथिमिश्राः । तथाच यथा प्रोक्षणसंस्कृता एव
रक्तिमः ।

साध्यार्थकर्मोपयोगित्वात् । वक्ष्यमाणोऽर्थ आत्मरूपः तस्य प्रतिप-
त्तिर्ज्ञानं तन्मात्रार्थम् । यद्वा । कर्मरूपार्थप्रतिमात्रार्थम् । मात्राया स्वर्गादिफलोपयोगव्यवच्छेदः । हृष्टेति ।
दृष्टस्य कर्मण उपयोगित्वात् । कृत्वर्थं ज्ञानस्य बह्वायाससाध्यत्वेन पुरुषप्रीत्यजननात् कृत्वर्थत्वम् ।
वैद्वैः पुरुषप्रीतिर्न जन्त्यते, तानि कृत्वर्थानि । नन्वितिकर्तव्यता कर्मणि प्रसिद्धा, 'आत्मेत्येवो-
पासीते'त्याद्युपासनाविधीनां किं प्रयोजनमत आहुः इतिकर्तव्यताविशेष इति । आत्मनो-
पासना कार्यत्वेवं कर्माद्वात्मोपासनाज्ञान सम्पाद्य कर्म भावयेदित्येवमुपासनाविविधिययाः क्रियन्ते ।
अदृष्टेति । धर्मफलत्वम् । भूतचैतन्यमिति । नत्वात्मचैतन्यम् । अत्रेति । अत्र 'न प्रेत्य संज्ञा-
स्ती'त्यत्र । भगवन् याज्ञवल्क्य माह मूसुहम्, किन्तु मूसुहम् । चोद्याख्यमिति । वक्तृप्रेरणा-
र्हाख्यम् । अरे इति । मैत्रेयि । अह याज्ञवल्क्यः । शरीरेति । भूतादिः आत्मवान् प्रेष्टायाः
देवदत्तवत् । आदिना ज्ञानवत्त्वादिच्छावत्त्वाच्च । देवदत्तवदेव । मात्राणामिति । भूतेन्द्रियधर्माणां ।
एवकारेणाल्पव्यवच्छेदः । तदाहुः नात्मन इति । मिश्रव्याख्यानमाहुः अत्र हीति । कारिकायाम् ।
तेन नाशितं ज्ञानाभावम् । मुक्तमात्रविषयत्वापत्त्या वस्तुतः पक्षमाहुः घस्तुत इति । प्रकरणेति ।
आत्मप्रकरणम् । पूर्वोक्तैति । 'विज्ञानघनशब्दोक्त' इत्याद्युक्तव्याख्यानरीत्या । अर्थादिति । व्य
हेतुः मात्राणामेव नाशः, नात्मन इत्यत्र । प्रोक्षणेति । 'व्रीहीन् प्रोक्षती'ति श्रुतिः । 'लौकिकं नैव

भाष्यप्रकाशः ।

त्रीहोषो याग उपयुज्यन्ते, एवमौपनिषदज्ञानसंस्कृत एव कर्ता उपयुज्यत इति तत्स्वरूपनिरूपकत्वेन वेदशेषा वेदान्ता इत्याहुः । तत्र भाष्योक्तं दूषणं पञ्चात् व्युत्पाद्यम् । पूर्वं तु तदुक्तेऽस्यात्मवाक्यतात्पर्यत्वासङ्गतिः प्रकाशयते । शरीरादिव्यतिरिक्तात्मसचामात्रसाधनायाविनाशीत्यादिश्रुतिरिति यदुक्तम् । तन्मदम् । शत्रुभाष्ये नैयायिकाद्युक्तयुक्तिभिरेव तत्तिस्त्वा तत एव नास्तिक्यनिराकरणसिद्धौ 'अविनाशी वा अर' इत्यादिश्रुतिसन्दर्भस्य तदर्थताया वक्तुमशुकत्वात् । एतदुपक्रमे 'वेनाहं नामृता स्यां किमहं तेन कुर्या'मिति-मोक्षार्थत्वस्य श्रावणा-न्निरूपयिष्यत्वबोधनस्याप्यन्यत्र वैराग्योत्पादनार्थत्वेन संसारलिङ्गत्वाभावात् । 'ब्रह्म तं परा-दाद्योन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेदे'त्यादिनिन्दाश्रुत्या आत्मज्ञानेन सर्वज्ञानश्रावणस्यापि स्तुत्यर्थताया वक्तुमशक्यत्वात् । अध्ययनवाक्ये तु न विधिः, किन्त्वावश्यकार्यं तव्य इति जिज्ञासासूत्र एवोपपादितम् । अर्थज्ञानं तु सामान्यतो गुरुकृतात् ज्ञापनात् । विशेषस्तु तपआदिभ्यः साधनेभ्यो मीमांसाद्वयसङ्कतेभ्य इत्यपि । अर्थज्ञानं च न द्रव्ययज्ञमात्राद्युत्पन्नोपयोगि । चातुराश्रम्यधर्मार्थत्वात् । अन्यथा तद्वाक्यवैयर्थ्यापत्तेः । धर्मोपि न धर्मत्वेन रूपेण वेदार्थः, किन्तु ब्रह्मात्मकत्वेन । 'यज्ञो वै विष्णु'रिति 'धर्मो यस्यां मदात्मक' इति श्रुतिस्मृतिभ्याम्, 'सर्वे वेदा यत्पदमामन्ती'ति 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यश्च । एवं च विधिपक्षेपि 'आत्मा चारे द्रष्टव्य' इति दर्शनविधानं ब्राह्मणोपक्रममारभ्यान्तं प्रोक्तस्यार्थसातिगहनत्वात् तदर्थम्, न तु ऋत्वर्थम् । 'सोऽश्रुते सर्वा'नित्यस्य यदभ्युदयरूपत्वश्रुक्तम् ।

रश्मिः ।

मनुत् इति वाक्यात् । अनधिगतार्थगन्तृत्वरूपप्रमाणाच्च । लोकेऽधिगतार्थगन्तृत्वम् । उपयुज्यत इति । कर्मण्युपयुज्यते । तत्स्वरूपेति । कर्तृस्वरूपनिरूपकत्वेन । भाष्योक्तमिति । यदहरेवेत्यादिभाष्योक्तम् । अत्येति । मैत्रेयीब्राह्मणस्य । 'भाष्यकृदत्र युक्त्ये'त्यस्यार्थाहुः शाबरेति । नैयायिकादीत्यादिना वैदिकः । उक्तयुक्तिभिरिति । नैयायिकयुक्तयः शरीरचेष्टाज्ञानेच्छाभिरनुमानानि । तत्र व्याप्तिशोधिकाः । वैदिकयुक्तयो 'न्यग्रोधफलमत आहरे'त्यादयः । अत एवकारोऽ'विनाशी वा अरे' इत्यादिश्रुतिसन्दर्भव्यवच्छेदकः । मोक्षार्थत्वस्येति । सन्दर्भस्य मोक्षार्थत्वं तस्य । निरूपधीति । भगवत इति बोध्यम् । अन्यत्रेति । जीवादौ । लिङ्गं हेतुः । किन्तु वाक्यान्वयाधिकरणोक्तात्मलिङ्गत्वात् । स्तुत्यर्थताया इति । किन्तु चास्त्वार्थपरताया वक्तुमुचितत्वात् । एवेति । पत्रानलम्बनादेवकारः । ज्ञापनादिति । 'साज्ञो वेदोऽप्येयोज्ञेयश्चे'त्यत्रार्थज्ञापनात् । 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्वे'त्यत्राहुः । 'अलौकिको हि वेदार्थ' इति श्रुत्याहुः तपआदिभ्य इति । 'वेद-युक्त्या तु प्रसादात् परमात्मन' इति श्रुत्यंशोक्तवेदयुक्तिपरमात्मप्रसादानादिपदेन गृह्येते । इत्यपीति । जिज्ञासासूत्र एवोपपादितमित्यर्थः । 'अष्टवर्षं ब्राह्मणमुपनयीत, तमध्यापयीते'त्यत्राहुः अर्थज्ञानं चेति । द्रव्येति । इदं गृह्यस्वमात्राधिकारकम् । तद्वाक्येति । द्रव्ययज्ञातिरिक्तज्ञानयज्ञादिवोषकगी-तावाक्यवैयर्थ्यापत्तेः । मीमांसकं प्रत्यन्यदप्याहुः धर्मोपीति । भावकर्मविष्यनुवादप्रासकालाद्यर्थेषु तव्यविधायकसूत्रेण विधिपक्षो मास्तु, नियमविधिपक्षस्तु स्यादित्यत आहुः एवं चेति । आन्त-मिति । आ अन्तं अन्तमभिवाच्य । अतीति । 'आश्वर्यो वक्ता कुशलोऽस्य लब्धे'ति काठकात् । इदं दूषण वितण्डया तस्या उक्त्यभिप्रायः जिज्ञासाधिकरणभाष्ये परस्परमङ्गल्लिभास्य ज्ञानकर्मणो-रुक्तेरुक्तरसादृश्यत्वविषयः । न त्विति । वेदान्तत्वेन 'तमेत'मितिश्रुतिप्रसक्तेः, न तु 'यदेव

कर्मशेषत्वमित्युत्सूत्रमाशङ्क्य निषेधति नेति । 'यद्दहरेव विरजे'दिति श्रुतेः 'तावत् कर्माणि कुर्वीत न निर्विद्येत यावते'ति भगवद्वाक्याच्च त्यागे वैराग्यस्यैव प्रयोजकत्वादाश्रमविशेषे विशेषाभावादप्रयोजकत्वादित्यर्थः । यत्रापि कैचित्काम-

भाष्यप्रकाशः ।

तदप्यनुद्धा । परप्राप्तिविवरणरूपत्वेन तस्य निःश्रेयसरूपत्वात् । इदं च प्रागुपपादितम् । यदपि 'न श्रेय संज्ञास्ती'त्यनेन मोक्षदशायामात्मनः करणाभावाज्ज्ञानशून्यत्वमुच्यत इत्युक्तम् । तदपि तथा । 'अनुच्छिच्चिधर्म'त्यनेन तत्रैव धर्मानुच्छिचि श्रावयित्वा 'यद्वैतत्र पश्यति पश्यन् वै तत् ब्रह्मण्यं न पश्यती'त्यादिना करणाभावेऽपि स्वत एव दर्शनस्य विभक्ताभावेनान्यादर्शनस्य चोक्त्या स्वतोऽविभक्तदर्शनस्यैव व्युत्पादनादिति । वस्तुतस्त्विदमपि ब्रह्मप्रकरणमिति वाक्यान्वयाधिकरणे व्युत्पादितमिति न तत्र जीवात्मसत्तासाधनार्थत्वगन्धोपि । तस्मान्न कर्तृशेषा वेदान्ताः ।

अतः परं भाष्यं विव्रीयते यद्दहरेवेत्यादि । यदुक्तं कर्तृस्वरूपनिरूपकत्वात् कर्मशेषत्वं वेदान्तानामिति । तत्र युक्तम् । कर्तुः कर्मशेषत्वाभावात् । 'यद्दहरेवे'त्यादिश्रुतेः 'तावत् कर्माणि'ति भगवद्वाक्याच्च त्यागे वैराग्यस्यैव प्रयोजकत्वाद्वैराग्योत्पत्तिपर्यन्तमेव कर्मकरणप्राप्तेराश्रमविशेषस्याप्रयोजकत्वाद्देदानां पूर्वोक्तरीत्या 'कर्ममोक्षाय कर्माणि विधेत् ह्यगदं यथे'ति स्पष्ट्या च कर्मत्याग एव तात्पर्याद्देदानां वेदान्तशेषत्वाजीवस्वरूपनिरूपकवेदान्तभागस्यापि त्यागकर्तृनिरूपकत्वमेव मुख्यम्, कर्मकर्तृनिरूपणं तु प्रासङ्गिकम् । अत एव तद्वाक्येषु 'इति तु कामयमान' इति 'अथाकामयमान' इत्युभयविधं तत्स्वरूपं निरूप्यते । अत आश्रमविशेषमादाय वेदान्तानां कर्मशेषत्वस्यापनमयुक्तमेवेत्यर्थः । ननु त्यागस्य फलार्थत्वेऽपि ज्ञानाङ्गत्वात् ज्ञानस्य च वेदान्तसिद्धस्य कर्माङ्गतायाः प्रागेवोक्तत्वात् प्रत्राजेऽपि चातुराश्रम्यपक्षकथनेनाध्ययनोपाचवेदान्तभागजन्यस्य ज्ञानस्य कर्मशेषत्वमनिवार्यमेवेत्याशङ्क्यां तस्याः पूर्वमेवोत्तरं दत्तमित्याहुः यत्रापी-
रधिः ।

विधयेति श्रुतेः प्रसक्तेरिति भावः । ननु न निःश्रेयसरूपम्, 'सोऽश्रुत' इत्याद्युक्तान्वयस्य सगुणप्राप्तिरूपत्वात्, अत आहुः इदं चेति । प्रागिति । पूर्वपादे । निर्गुण(स)गुणयोरभेदप्रतिपादन उपपादितम् । तथेत्यनुद्धा । मुक्तस्त्विदानीनेकं दूषयन्ति स्म यदपीति । तन्नैवेति । ईश्वर एव । न उच्छि-
त्तियेषां तेऽनुच्छिद्यतः, अनुच्छिद्यतो धर्मा यस्सेलेवं श्रावयित्वा । यत् करणद्वयं न पश्यति, किन्तु करणाभावेऽपि पश्यति, अतः स्वतः एतदर्शनस्य । तथा तद्ब्रह्मण्यं अन्यत् ब्रह्मण्यम् । तदेवोच्यते करणाभाव इति । एवेति । ज्ञानशून्यत्वयोगव्यवच्छेदकः । वाक्यान्वयेति । प्रथमस्य तुरीयपादे । तस्मादिति । कर्मशेषकर्तृप्रतिपादकत्वात् । वैराग्यस्येति । एवकारो वेदान्तैर्भावस्वरूपज्ञानव्यवच्छे-
दकः । आश्रमविशेषे संन्यासाश्रमे जीवे वेदान्तैः स्वरूपज्ञानरूपविशेषाभावादिति द्वितीयोऽयं सूत्रार्थः । अन्योऽपि प्रयोजकत्वादाश्रमेत्यादिभाष्यार्थमाहुः प्रकरणेति । जीवप्रकरणप्रयोजकत्वात् । उपक्रमाभावाच्च जीवप्रकरणत्वमिति भावः । कर्मकर्त्रिति । कर्मणि कर्ता गृहस्थाश्रमे स्थितः, तस्य निरूपणं तु । तद्वाक्येष्विति । शरीरब्राह्मणीयकर्तृवाक्येषु । तत्स्वरूपमिति । कर्तृस्वरूपम् । आश्रमविशेषमिति । गृहस्थाश्रमम् । एवकारस्तु 'तमेत'मिति श्रुतिविरोधात् । ज्ञानाङ्गत्वादिति । वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थ' इति श्रुतेस्तथा विशुद्धसत्त्वानन्तरं ज्ञानोदयनियमात् । प्रागेवेति । 'तद्वतो विद्याना'दित्यत्र विस्तरकण्ठमणिन्यायेन । चातुराश्रम्येति । क्रमेण संन्यासे । ज्ञानस्येति । शब्द-

१. कुत्रचित् । २. रक्षितकारणा प्रकाशपुनक्तस्य 'प्रकरणप्रयोजकत्वादिति पाठ मूलप्रकाशेऽस्तिमे वाभावात्पादन' श्रीकृतः ।

प्राप्तिः, तत्रापि न तज्ज्ञानं ब्रह्मज्ञानमिति पूर्वसूत्र एवोक्तमिति भावः । एतेन वेदाध्ययनादिकमप्यप्रयोजकमिति ज्ञापितम् । अत एव शुक्तस्य वैराग्यतिशया-
दुपनयनादेरप्यनपेक्षोच्यते । एवं सूत्रद्वयेन कर्माधिकारसम्पादकत्वेन ब्रह्मज्ञानस्य
तच्छेषत्वं निरस्तम् ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । यत्रापि कस्मिंश्चित् पुरुषविशेषे क्रमेण त्यागप्राप्तिः, तत्रापि शब्दज्ञानस्य मुक्तिसाध-
कत्वाभावात् विवक्षितब्रह्मज्ञानत्वमिति पूर्वसिद्धि 'अध्ययनमात्रवत्' इति सूत्र एव व्युत्पादितम्,
अतो न ब्रह्मज्ञाने कर्मशेषत्वान्धोपीत्यर्थः । ननु तथापि 'ब्राह्मणेन निष्कारणः पडङ्गो वेदो-
ऽध्वेयो ज्ञेयश्चे'त्यादिश्रुतिभिर्वेदाध्ययनादिकं त्वावश्यकम्, तदपि कर्मैवेति तदङ्गत्वं त्वात्म-
ज्ञानस्य भविष्यत्येवेति कथं न कर्माङ्गत्वमित्यत आहुः एतेनेत्यादि । अप्रयोजकमिति ।
ज्ञानस्य कर्माङ्गत्वाप्रयोजकम् । अत्र निदर्शनमाहुः अत एवेत्यादि । सिद्धमाहुः एवमित्यादि ।
एवमधिकोपदेशद्वयेन श्लोक्तमुपपद्यते शेषैः पञ्चभिः सूत्रैर्जैमिन्युक्ता हेतव आभासीकृताः ।

अन्ये तु 'कुर्वन्नेव ही'त्यत्र 'न विदुष' इति विशेषेण नियमविधानमित्येवं सूत्रार्थमाहुः ।
तथान्वाविद्वद्विषयत्वेपि वाक्यसामञ्जसान्न तेन विद्यायाः कर्माङ्गत्वसिद्धिरिति तदाशयः ।

रामानुजास्तु, उक्तवाक्ये कर्मणां करणनियमेपि कर्मसु विशेषो नोच्यते । यज्ञाद्येव
कार्यम्, नान्यदिति । अतो यथा अविदुषां स्वतन्त्रफलसाधकं नियतम्, एवं विदुषां विद्याङ्गत्वम्,
अत एवमपि वाक्यसामञ्जसान्नानेन विद्यायाः कर्माङ्गत्वप्राप्तिरित्याहुः । तदप्यविरुद्धम् ॥ १३ ॥

रहिमः ।

ज्ञानस्य । कर्मशेषत्वमिति । 'यं यं क्रतुमधीते, तेनास्येष्टं भवती'ति श्रुत्युक्तकर्मशेषत्वम् । पूर्वमिति ।
'अध्ययनमात्रवत्' इत्यत्र । क्रमेणेति । 'आश्रमादाश्रमं गच्छेन्नान्यथा मत्परश्वरे'दिति वाक्याद्ब्रह्म-
चर्याद्ब्रह्मसाश्रमः, ततो वानप्रस्थाश्रमः, त(तः)सन्यासाश्रम इति क्रमेण । मुक्तीति । 'तमेव विदित्वे'त्यत्र
शब्दाविवक्षणात् । तदङ्गत्वमिति । 'ब्राह्मणेने'त्यत्र ब्रह्म जानाति ब्राह्मणस्तेनेत्यर्थात् कर्माङ्गत्वम् ।
ज्ञानस्येति । वेदाध्ययनादिकमिति भाष्येऽध्ययनज्ञानस्यादिपदार्थस्य । कर्माङ्गत्वे अप्रयोजकं अन्यथा-
सिद्धं अन्यथासिद्धिसु पञ्चमीक्षसमादिर्था घटं प्रति । भाष्ये । वैराग्येति । न तु वेदान्तैर्जी-
वस्वरूपज्ञानात् । उपेति । अध्ययनतज्ज्ञानयोरधिकारसम्पादकस्य । आदिना विवाहवर्णवासयोः
सग्रहः । एवमित्यादीति । निरस्तमिति । यत् तन्निरस्तम् । न विदुष इति । उभयान्वमि ।
'कुर्वन्नेव ही'त्यत्र न नियमो न । विदुष इति विशेषेण नियमविधानं नेति । विद्याया इति ।
विद्वानित्यत्र विदितिशब्देनोक्तायाः । तदाशय इति । तदप्यविरुद्धम्, सूत्राणां न्यायरूपत्वात् ।
एवमप्येपि । करणेति । नियम एवकारार्थः । तथाच करणानियमेति पाठः । करणनियमो यो
वर्तते, स न, कृतः, अविशेषात् । तद्व्याकुर्वन्ति स्म कर्मसु विशेषो नोच्यत इति । स्वल्पेति ।
स्वतन्त्रं फलं अज्ञातत्वेपि कर्मस्वभावादेव फलम् । तस्य साधकम् । नियत दर्शनात् । विद्याङ्गमूर्तं कर्म १३

अथ ग्रहिलतया 'ब्रह्मिष्ठ' इत्यत्र ब्रह्मपदेन पर एवोच्यत इति वदसि,
तत्रापि वदामः ।

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

दर्शपूर्णमासावेतादृशौ यत्र ब्रह्मविदार्त्विज्याधिकारीति तस्तुत्यर्थं 'ब्रह्मिष्ठो
ब्रह्मे'त्यनेन ब्रह्मविदोऽप्यार्त्विज्येऽनुमितिः क्रियते, न तु तस्याधिकारत्वमभिप्रे-
तम् । उक्तानुपपत्तिभिरित्यर्थः ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥ एवं पट्टिः सूत्रैर्जैमिनीयोक्तं निराकृत्य पुनरुत्सवं किञ्चि-
दाशङ्क्य निराकरोतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति अथेत्यादि । व्याकुर्वन्ति दर्शेत्यादि । तस्येति ।
ब्रह्मज्ञानस्य । तथाचोक्तवाक्ये ब्रह्मिष्ठपदमतिशयेन ब्रह्मवानित्यर्थकम् । अतिशयश्च श्रद्धया साक्षा-
त्कारेण वेति 'धो यच्छ्रद्धः स एव सः' 'ज्ञानी त्वात्मैव मे मत'मिति गीतास्त्व्यावसीयते ।
तादृशश्चेत् ब्रह्मा कृताकृतावेशकतया यागे तिष्ठति, तदा परमकाष्ठाप्राप्तौ दर्शपूर्णमासौ साङ्गौ
भवतः । 'यत्तत्कर्मसु वैषम्यं ब्रह्मदृष्टं समं भवे'दित्यष्टमस्कन्धे शुक्राचार्यं प्रति भगवद्वाक्यात् ।
अतो 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मे'ति पदसमभिव्याहाररूपस्यानुग्रहवीजस्य वाक्ये विद्यमानत्वात्, शुकाचार्यारका-
वपेयश्रुतिविरोधत्यागनियमरूपायामार्त्विज्यवाधकानामनुपपत्तीनां सत्त्वाच्च तस्या अनुज्ञायाः
यागस्तुत्यर्थत्वमेवेत्यर्थः । सूत्रे वाशब्दोऽनादरे । तेन ब्रह्मणि श्रद्धावतः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टुश्च तदा-
र्त्विज्यं प्रासङ्गिकमिति बोधितम् । स्तुतिप्रयोजनं त्वविद्वत्प्ररोचनम् । अधिकारामावेपि त्यागक-
रणेऽनिष्टं स्यादिति तन्नित्यर्थमिति बोध्यम् ।

अन्ये तु, 'कुर्वन्'मिति श्रुतौ प्रकरणसामर्थ्याद्विद्वानेव संबोध्यत इत्युच्यते । तदापि
विद्यास्तुतये कर्मानुज्ञानं द्रष्टव्यम् । 'न कर्म लिप्यते नर' इति वाक्यशेषात् । यावज्जीवं कर्म
रक्षितम् ।

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥ उत्सृजमिति । सूत्रार्द्धं अधिकम् । कृताकृतेति । तथा
वदन्ति कर्मण्युपाध्यायाः कृताकृतावेशकत्वेन त्व ब्रह्मा भवेति पूर्णफलस्थापने । परमेति । यागे
पञ्चमस्कन्धादौ प्रसिद्धौ । न च कुतो वैषम्यं समं भवेदिति शङ्क्यम् । ब्रह्मानुभावात् । स्तुतिस्सद्धर्मा-
रोप उत्कर्षावायकगुणवर्णनरूपः । तत्र हेत्वाकाङ्क्षायामाहुः अतो ब्रह्मिष्ठ इति । पदसमिति ।
पदस्य ब्रह्मिष्ठपदस्य समभिव्याहारो ब्रह्मपदे वर्तते, अतः ब्रह्मपदधर्मस्य समभिव्याहारस्य विषये
समत्वानुग्राहकरूपस्यानुग्रहवीजस्य वाक्ये 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मे'त्यस्मिन् विद्यमानत्वादनुज्ञाया 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मा
दर्शपूर्णमासयोक्तं वृणीते'त्यत्रामषणे लिङोक्तायाः स्तुत्यर्थत्वमित्यन्वयः । हेत्वन्तरमाहुः श्रुक्तादीति ।
शुक्रनारदाद्याचारः पर्यटनम्, न तु ज्ञानित्वे सम्पन्ने ऋत्विक्त्वमिति । कावषेयश्रुतिः 'तदतो विधाना'-
दिति सूत्रोक्ता कल्पश्रुतिसत्त्वा विरोधस्तस्य त्यागः । नियम 'आश्विनं धूम्रललाम'मिति श्रुत्युक्तौ
'नियमाच्चे'ति सूत्रीयः । एतेषां इन्द्रः । एतद्रज्ञाणामार्त्विज्यवाधकानाम् । एतद्विशेषणं पूर्वपदस्य ।
तेषां या अनुपपत्तयस्त्रासां सत्त्वाच्चेति । एवेति । 'तमेतमि'ति श्रुति(श्रुति)र्थतः । ननु वेदवेदान्तयो-
रङ्गाङ्गिभावो जिज्ञासाधिकरणे उक्त एवेति केनापि प्रकारेण ज्ञानस्य वेदाङ्गत्वमस्त्विति चेत्, तथाहुः
सूत्रे वाशब्द इति । ब्रह्मणीत्यादिः । ब्रह्मिष्ठपदार्थः । भक्तिपूर्वकक्षा सर्वत्रेति । भक्तिकारण 'सर्व-
भूतेषु मन्मति'रिति वाक्योक्तः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टा तस्य । तदार्त्विज्यं ऋत्विजः कर्मात्विज्यम् । प्रासङ्गिकं
दर्शपूर्णमासप्रसङ्गात् । दर्शपूर्णमासमात्रेपि 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मे'त्युक्तम् । तन्नित्युक्तीति । त्यागनित्युक्त्वा-

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥

ननु 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य न कर्मणा वर्धने नो कनीया' निति श्रुत्या ब्रह्मविदः कर्मकृतगुणदोषो नियिच्येते, स च प्राप्तिपूर्वक इति ब्रह्मविदः कर्मकरणमावश्यकमिति प्राप्ते, उच्यते । कामकारेणेति । करणं कारः । कामेनेच्छया करणं कामकारः । तथाच परानुग्रहार्थमिच्छामात्रेण, न तु विधिवशात्, यत् करणम्, तत् कामकार इत्युच्यते । तथाचैवं कृते कर्मणि तत्कृतगुणदोषप्रसक्तौ तत्प्रतिषेधमेके शाश्विन 'एष नित्य' इत्यादिना पठन्ति । न होतावता कर्मकृत्यधिकारप्राप्तिरिति भावः ।

अथवा । कामेन कारो यस्य स तथा । तादृशेन कर्मणा प्राप्तवृद्धिहासयोः

भाष्यप्रकाशः ।

कुर्वत्यपि विदुषि विद्यासामर्थ्यात् कर्म न लेपाय भवतीति तत्रार्थादित्याहुः । तदप्य-
विरुद्धम् ॥ १४ ॥

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥ नन्वनुज्ञयाप्यात्विज्यकरणे विध्यधीनत्वं तु निर्वाधम्, अतो भवतु कर्माज्ञत्वं विद्यायास्तद्वारेत्याशयेन सूत्रमत्रतारयन्ति नन्वित्यादि । स चेति । निषेधः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति करणमित्यादि । इच्छामात्रेणेति । स्वच्छामात्रेण । एतस्मैत्र निवरणं न तु विधिवशादिति । (तेन 'शांभवाचमनं खानं न तु चोदनया चरेत् । अन्यथा निवमात् ज्ञानी यथाहं लीलयेत्' इत्येकादशीयमग्नद्राक्ष्यारुरूपया खेच्छयेति फलितं बोध्यम् ।) एतावनेति । गुणदोषनिषेधमात्रेण ।

एवं व्याख्याने स्वकृत्या दोषाद्यप्रसक्तिरायाति, न तु तदभिव्यञ्जकर्मकृतगुणदोषाप्रसक्तिरपीत्यतः प्रकारान्तरमाहुः अथवेत्यादि । स इति । ब्रह्मविद् । तथाच श्रुता विद् इत्यनेन रश्मिः ।

यम् । कर्मप्रवृत्त्यर्थम् । प्रकरणेति । वाक्यशेषादिति । 'सन्दिग्धेषु वाक्यशेषा'दिति जैमिनि-
सूत्रम् । ज्ञानिकृतकर्म लेपाय भवति न वेति सन्देहोत्र । अचिरुद्धमिति । सूत्राणां न्यायरूपत्वा-
दित्युक्तम् ॥ १४ ॥

कामकारेण चैके ॥१५॥ अनुज्ञयेति । 'तं वृणीते'त्यामत्रणेन । तद्वद्वारेति । अनुज्ञाद्वारा । आगच्छण कामचारातुज्ञेति वैयाकरणप्रसिद्धेः । काम इच्छेत्यपि । कसु कान्तौ कान्तिरिच्छेति । तिङन्ते । 'न तु विधिवशा'दिति भाष्यप्रविष्टनिषेधप्रतियोगिविधिवशाविशेषणविधिविप्रतिपादक एव प्रकाशः न तु विधिवशादिति । तथा च काठक्रीषां 'अन्यत्र धर्मादन्यत्रावर्मादन्यत्रास्माकृताकृतात्, अन्यत्र भूताञ्च मध्याञ्च यत्तत्पश्यसि तददे'ति प्रश्ने 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्तां त्युत्तरे' 'आ अन्यास' इत्यस्य प्रयोगात् गीतायां 'ये शास्त्रविधिसुल्लस्य यजन्ते श्रद्धयान्विता' इत्यत्र भक्तिरुपश्रद्धोक्तेश्च 'सात्त्विकीश्रद्धान्यास' इत्यायाति । सा तु 'अफलाकाङ्क्षिर्मिथुक्तो विविद्येद्यो य इत्यने । यद्यभ्यमेवेति मनः समावाय स सात्त्विक' इति वाक्यान्मनसैवानुग्रह्यमेतदप्रमेयं श्रुत्वा'मिति बृहदारण्यका'न्महतामन्तःकरणं प्रयाग'-
मित्युद्धृतादिवदिति तथा । तदभिव्यञ्जयेति । स्वहृत्समिव्यञ्ज्यापूर्वस्वानीयं स्वसिद्धान्तेन मावार्थ-
पादाभाष्यीयं नित्यं कर्म । तत्कृतगुणदोषाप्रसक्तिरित्यर्थः । ब्रह्मविदिति । नहानपि ब्राह्मः । यत्कृत-

सम्बन्धाभावं ब्रह्मविदि एके पठन्तीत्यर्थः । चकारेणेश्वराज्ञया लोकसंग्रहार्थं कृतं कर्म समुचीयते । 'सर्वस्य वशी सर्वस्येशान' इति श्रुतेस्तथा ॥ १५ ॥

उपमर्दं च ॥ १६ ॥

अनेन कर्माधिकाराभावे हेत्वन्तरमुच्यते । द्वैतभाने हि यथाकथञ्चित् कर्म-
कृतिसम्भावनापि । यस्य त्वखण्डब्रह्माद्वैतभानं 'ब्रह्मे'त्येव, न 'त्विदं ब्रह्मे'ति
सखण्डम् । अत्रोद्देश्यत्वेन प्रपञ्चस्यापि भानात् सखण्डत्वम् । तथाचाखण्डतद्भावे
कर्मतदधिकाराद्रेरुपमर्दं चैके शाखिनः पठन्तीति न ब्रह्मज्ञानस्य कर्मशेषत्वस-

भाष्यप्रकाशः ।

कृताकृतजन्यतापाभावरूपं पूर्वोक्तमहिमानं परामृश्य तस्य नित्यत्वोक्तिसस्यैकरसत्वोक्तिश्च काम-
कारलिङ्गम् । तेन तादृशपुरुषस्यापि चेत्कर्मशेषत्वनिवृत्तिः, तदा विद्यायाः कर्मशेषत्वं शङ्कि-
तुमप्यशक्यमित्यर्थः । ईश्वरेच्छायां गमकमाहुः सर्वस्येत्यादि । तथाच सर्ववशकरणार्थं कर्म-
णामावश्यकत्वात् भगवतः सर्वेश्वनशीलत्वेन ज्ञानिनामपि भगवदीशितत्त्वतया तानाज्ञापयति
लोकसंग्रहार्थमित्ययमर्थोऽनया श्रुत्यैव ज्ञाप्यत इत्यर्थः । (यद्यपि पूर्वपादे 'तस्मिन्निर्वाणानियम'द्वयेऽय-
मर्थस्तत्फलार्थमुक्तः, तथाप्यत्र स एव वादिनिराकरणार्थमुच्यत इति न पुनरुक्तिदोषः ।) एवं
ब्रह्मविदः कामकारबोधनादात्विज्यमपि तस्य न विधिनियतमिति च समर्थितम् ।

अन्ये तु, कामकार इच्छेति व्याख्याय, 'तद् स वै तत्पूर्वं विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते,
किं प्रजया करिष्यामो येषां नो एवायमात्मा नायं लोक' इति वाजसनेयिश्रुतौ कर्मत्याग
इच्छयैव बोध्यत इति प्रत्यक्षीकृतविद्याफलानां तदवष्टम्भेन प्रजादिषु कामाभावकथनात् ।
अतो विद्याफलस्य प्रत्यक्षतया तत्फलश्रुतेरयथार्थताया ब्रह्मशक्त्यत्वात् न विद्यायाः कर्मशेषत्वमा-
श्रयितुं शक्यमित्येवं व्याकुर्वन्ति । तत्र कामपदस्येच्छावाचकत्वेपि कामकारपदस्य तद्वाचकत्वं
चिन्त्यम् ॥ १५ ॥

उपमर्दं च ॥ १६ ॥ उक्तोपष्टम्भाय सूत्रान्तरं पठतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति अनेने-
त्यादि । व्याकुर्वन्ति द्वैतेत्यादि । अनेनापि पूर्वोक्तं समर्थितं ज्ञेयम् । शाङ्करग्रन्थेऽप्येवम् ।

रश्मिः ।

तीपस्कन्धे 'नोद्धवोष्पि मरुतो यद्गुणैर्नादितः प्रभु'रिति । तदन्तःकरणं प्रमाणम् । 'बालक्रीडनकैः
कृष्णक्रीडां य आदद' इति । ननु बालक्रीडा शास्त्रज्ञानवत इति कुतोन्तःकरणं प्रमाणमिति चेत् । न ।
सकलशास्त्रसंवादात् । इदं यथा तथोपपादितं भक्तिरत्नटीकायां मदीयायाम् । तदुक्तं
'अफलाकाङ्क्षि'रिति वाक्येन गीतायाम् । 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इति समर्थितं ज्ञेयम् । तस्येति ।
महिम्नः । तस्येति । ब्रह्मविदः । कामकारेति । कामकारपदसामर्थ्यम् । विद्याया इति । पुरुषरूपक-
र्तृप्रतिपादिकायाः । ईश्वरेति । ब्रह्मवित्कामकारमूलभूतायाम् । तानाज्ञापयतीति । 'ब्रह्मज्ञो
ब्रह्मे'ति श्रुत्या तथा । अनयेति । उक्त्या कावपेयश्रुत्या 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मे'त्यादिरूपया । न विधीति ।
किन्तु कामकारेण । प्रत्यक्षीति । 'अयमाले'ति प्रत्यक्षगेदमः प्रयोगात् । तदवष्टम्भेन फल-
वष्टम्भेन । विद्याफलस्येत्वालनः । फलश्रुतेरिति । 'अयमाले'ति फलश्रुतेः । तद्वाचकत्वं इच्छा-
वाचकत्वम् ॥ १५ ॥

उपमर्दं च ॥ १६ ॥ उक्तोपेति । अखण्डब्रह्मविदः कर्मकृतगुणदोषनिषेधोपष्टम्भाय ।

म्भावनापीत्यर्थः । श्रुतिस्तु 'यत्र त्वस्य सर्वमालम्बेवाभूत् तत् केन कं पश्येद्वि-
त्यादिरूपा ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतस्तु च शब्दे हि ॥ १७ ॥

अत्रेदं विचार्यते । ब्रह्मचर्यान्तरं गार्हस्थ्यमपि श्रुत्या बोध्यते, 'ब्रह्मच-
र्यादेव प्रत्रजे'दित्यादिश्रुतिभिर्ब्रह्मचारिण एव प्रत्रजनमपि बोध्यते, एवं सत्य-
विरोधाय 'यदहरेवे'ति श्रुतेश्च रागितद्रहितभेदेन विषयभेदो वाच्यः । तत्र ब्रह्म-
चर्याविशेषेऽपि भगवदनुग्रहविशेषजचित्तशुद्धिविशेषजवेदान्तार्थपरिज्ञानमेव

मान्यप्रकाशः ।

रामानुजास्तु 'मिद्यते हृदयग्रन्थि'रिति श्रुतिमुपन्यसात्र विद्यया कर्मद्वयकथनादियया
तदुपमर्द इति न तस्याः कर्माङ्गत्वमित्याहुः ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतस्तु च शब्दे हि ॥ १७ ॥ ननु पूर्वद्वयैर्विधायाः कर्मशेषत्वं बहुधा निरा-
कृतम्, फले स्वातन्त्र्यं च स्थापितमिति किमनेन द्वयेणेत्याशङ्क्यां तत्प्रयोजनं वदन्तः पूर्वं
त्रिभिः द्वयैर्ग्रहिलवाद् एकस्मिन्निराकृतोपि श्रुतौ ब्रह्मचर्यगार्हस्थ्यवेनाभिधेयौ, चातुराश्रम्यपक्षस्तु
स्मार्तत्वाभिर्बल इति तमादाय कर्मत्यागादरो न युक्त इति ग्रहिलवादान्तरं निराकरोतीत्याशयेन
द्वयं व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि ।

अयमर्थः । जावालश्रुतौ हि 'संन्यासमनुवृद्दी'ति जनकप्रभे याज्ञवल्क्यो 'ब्रह्मचर्यं समान्य
गृही भवेद् गृहाद्वर्णा भूत्वा प्रत्रजे'दिति क्रमेण चातुराश्रम्यपक्षं पूर्वमुक्तवान् । तत्रापुर्भागक्रमेण
तथाक्रमेण आयुस्तुरीयभागे आन्व्यादिक्रमपि क्वचित् सम्भवतीति तदा कर्मनधिकारे संन्यास
इति शङ्का स्यादिति तदभावाय पक्षान्तरमाह 'यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रत्रजेद् गृहाद्वा वना-
द्वय पुनरवती वा वती वा स्वातन्त्र्ये वा स्वातन्त्र्ये वा चोत्सन्नाश्रिनशिको वा यदहरेव विरलेच्छदहरेव

मान्यप्रकाशः ।

पूर्वोक्तमिति । ब्रह्मविदः कर्मकृतगुणदोषनिषेधनम् । विद्ययेति । 'दृष्टे परात्र' इति विद्या तथा ।
तदुपमर्दः कर्मोपमर्दः । 'मिद्यते हृदयग्रन्थिः'रिच्छद्यन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मि-
न्दृष्टे परात्र' इति श्रुतिः । कर्माणीति कर्म । तस्या इति । विधायाः । 'अप्रतिपिद्धमनुमतं भवती'ति
बहुवेति वक्ष्यमाणोपयोगि भवतीति ज्ञापितम् ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतस्तु च शब्दे हि ॥ १७ ॥ बहुवेति । अन्यमतान्यपि दूषितानि संघृहीनानि ।
फल इति । पुरुषोत्तमज्ञाने स्वातन्त्र्यं कर्मशेषत्वेन तथा । ग्रहिलवाद् इति । सप्तम्यन्तम् । श्रुता-
विति । 'यदहरेव विरलेत्, तदहरेव प्रत्रजे'दिति श्रुतौ । एवेति । ग्रहिलवादात् । स्मार्तत्वादिति ।
सप्तदशाष्टदशाध्याययोरेकादशे चत्वार आश्रमाः । अतः स्मार्तत्वात् । तमिति । चातुराश्रम्यपक्षम् ।
'यदि वेतरथे'त्यस्य प्रपञ्चः 'ब्रह्मचर्यादेवे'त्यादिः । स्वातन्त्र्य इति । 'वेदमधीत्य स्यात्' इति वाक्याद्भी-
तवेदः स्वातः । स्वार्थे कम् । उत्सन्न उच्छिन्नोऽश्विर्वस्य) श्रुत्या बोध्यते इति माथीयश्रुतिं बोधयितुं
प्रक्रम्यते ग्रन्थद्वयः । अयमर्थ इति । आयुस्तुरीयभाग इति । सप्तम्यन्तं पदम् । क्वचिदिति ।
पुरुषे । पक्षान्तरमिति । आश्रमद्वयपक्षम् । 'यदि वे'त्यादिनाह श्रुतिः । 'यदि वे'त्यादि । यदि वेति
पक्षान्तरे । इतरथेति । माथीयपक्षेण इतरथेत्यस्य प्रपञ्चः । एवकारः क्रमयोगव्यवच्छेदकः । गृहाद्वेति ।
ब्रह्मचर्यादित्यन्वेति । ब्रह्मचर्याद्ग्रहीत्यतो गृहाद्वा प्रत्रजेत् । वाक्योऽनादरे । तथा वनाद्वेत्यपि ।

हेतुर्वाच्यः । 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः सध्यासयोगात् यतयः शुद्धसत्त्वा' इति श्रुतिरिममेवार्थमाह । तथाचैतादृशा एवोर्ध्वरेतस इत्युच्यन्ते । एवं सत्युर्ध्वरेतस्तु कर्माभाव उक्तरीत्या त्वयाभ्यूरीकार्य इति ज्ञानरहितानां कर्मण्यधिकारः, तद्वृत्तां सध्यास इति त्वदुक्ताद्विपरीतोऽर्थः सिध्यतीति क्व कर्मशेषत्वसम्भावना ज्ञाने ।

ननु सध्यासेऽपि तदाश्रमीणं कर्मास्तीति वैराग्यसहकृतं ज्ञानमेतच्छेष-
भूतम्, तदसहकृतं तदग्निहोत्रादिशेषभूतमिति न वैपरीत्यमिति प्राप्ते, आह

भाष्यप्रकाशः ।

प्रव्रजे'दिति । तेन कर्मानधिकारो न सध्यासप्रयोजकः, किन्तु वैराग्यमेव तत्प्रयोजकम् । तथा सति यावज्जीवाग्निहोत्रादिश्रुतीनामपि रागाधिकारकत्वाच्च विरोध इति सिध्यति । तथापि ब्रह्म-
र्चयस्य तद्धर्मस्य च सर्वसाधारणत्वेऽपि कथं कस्यचिदेव विरागः, न सर्वस्येत्यपेक्षायां भगवद-
नुग्रहजनितचित्तशुद्धिरेव हेतुत्वेन वाच्या । भगवदनुग्रहे च व्यापारत्वेन वेदान्तार्थविज्ञानं तत्स-
हकारी सध्यासश्च वाच्य इति 'वेदान्तविज्ञाने'ति तैत्तिरीयश्रुत्यावसीयते । तथाचैवं भगवद-
नुग्रहीता ऊर्ध्वरेतस इत्युच्यन्ते । तेषु च कर्माभाव उक्तरीत्या हेतुभेदकृतविषयभेदेन सध्यास-
योगान्त्वयापि श्रौतवादिनाङ्गीकार्यः । अन्यथा श्रुतीनां सामञ्जसासम्भवात् । एवं सति 'परि-
व्राद् विचर्णवासा मुण्डोऽपरिग्रहः शुद्धिरद्रोही भैक्षण' इत्यादिरूपं तदग्निमवाक्यमपि सङ्गतं
भवेत् । तस्मान्न ज्ञानस्य कर्मशेषत्वं शक्यवचनमपि ।

स्रशेषमेवतारयन्ति नन्वित्यादि । तदाश्रमीणमिति । शौचाचमनस्नानाद्यप्रासमक्ष-
रस्मिः ।

अन्यथोक्तकर्मपक्षेण पुनरुक्तिः स्यादिति । अथेत्यादि स्पष्टम् । स्नातक इति । 'वेदमधीत्य स्नाया'-
दिति वाक्यादधीतवेदः स्नातः । स्नार्थे कन् । उत्सन्न उच्छिन्नोऽग्निर्यस्य स उत्सन्नाग्निः । एवं सती-
त्यादि भाष्यतात्पर्यवर्णनम् । तेनेति । प्रव्रजने ब्रह्मचर्याद्यनेकानन्तर्यश्रावणात् कारणतावच्छेदकगौरवेण
तृणारणिमणिन्यायत्यागास्त्रावधेनैकप्रयोजनान्वेषणेन । वैराग्यमेवेति । 'यदहोव विरजेत्, तद-
होव प्रव्रजे'दिति श्रुत्युक्त वैराग्यम् । एव कर्मानधिकारव्यवच्छेदकः । कर्मानधिकार आरुण्युप-
निषदि । 'आरुणिः प्रजापतेर्लोकं जगाम, तं गत्वोवाच, भगवन्, केन कर्माण्यशेषतो विसृजानीति ।
तं होवाच प्रजापतिस्त्व व पुत्रान् भादून् वन्वादीन् शिष्यां यज्ञोपवीतं यागं सूत्रं चै'त्याद्युक्त्वा,
'विसृजे'दित्युक्तत्वात् । एवं सतीतिभाष्यतात्पर्यं तथा सतीत्यादि । तत्रेत्यादिभाष्यविवरण
तथापीत्यादि । विषयभेदेऽपि । भाष्यीयतत्रेतिपदसाध्यमर्थः । तद्धर्मस्येति । एकयज्ञोपवीत-
भोजनमौनादशौचशैनानि ब्रह्मचर्यधर्माः । एकत्वमविवक्षितम् । व्यापारत्वेनेति । भगवदनुग्रहेण
वेदान्तार्थविज्ञानतत्सहकारिस्रध्यासाभ्यां चित्तशुद्धिरित्यत्र व्यापारत्वेन । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति
स्म तथा चेति । एवमिति 'वेदान्तविज्ञाने'ति श्रुत्युक्तप्रकारेण । अन्ये तूर्ध्वसृष्टिण इति वक्तव्याः,
अप्रासयोषितो वा वाच्या इति भावः । नपुंसक एते । एव सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तेषु
चेति । ऊर्ध्वरेतस्तु च । हेतुभेदेति । रागितद्रहितौ भावप्रधानो निदेशः । रागितद्रहितत्वे हेतु
त्योभेदेन कृतो यो गृहस्थतुरियाश्रमीणरूपविषयौ तयोभेदः तेन । श्रौतेति । पूर्वमीमांसकेन ।
तदग्निमेति । उक्तजावालाशिमवाक्यम् । सङ्गतमिति । हेतुभेदभिन्नसध्यासानां बहुविधत्वात्

१. इति नास्ति, उच्यत इत्यपि पाठ । २. प्रजापतिम् ।

शब्दे हीति । ज्ञानस्वरूपं तत्फलं च न युक्तिसिद्धम्, किन्तु चदमात्रसिद्धम् । तत्र तु 'तमेवं विद्वानमृत इह भवति' ब्रह्मविदामोति परम् 'य एनं विदुरमृतास्ते भवन्तीत्यादिवाक्यैर्ब्रह्मज्ञानस्य मोक्ष एव फलं श्रूयते । सर्वसाधनानां साक्षात्परम्पराभेदेन तत्रैव पर्यवसानात् । अतो धर्मिग्राहकमानविरोधात्संन्यासाश्रमीणकर्मशेषत्वमपि न वक्तुं शक्यमित्यर्थः । नन्वेवं संन्यासवैधर्म्यमिति चेत् । न । ब्रह्मविदतिरिक्तसङ्गस्य भगवद्विस्मारकत्वेनावश्यत्वाज्यत्वेन श्रुत्या कथनात्, अत एव 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्था' इत्युक्त्वा, 'संन्यासयोगात् यतयः शुद्धसत्त्वा' इत्युक्तम् । अत्र पञ्चन्यान्तःकरणे संस्कारविशेषाधायकत्वं च प्रतीयते संन्यासस्य । स च संस्कारः फलोपकार्यङ्गमित्यावश्यकः संन्यासो मर्यादा-

भाष्यप्रकाशः ।

योगान्यासादि । व्याकुर्वन्ति ज्ञानस्वरूपमित्यादि । धर्मिग्राहकमानविरोधादिति । धर्मि कर्मशेषत्वेन मुख्यत्वेन च सन्दिग्धमानं ज्ञानम् । तद्वाहकं मानं तत्स्वरूपज्ञापिका श्रुतिः । सा तु ज्ञानस्य मोक्षपूर्वकालीनत्वं प्राप्नुविशेषणतां च कर्मनैरपेक्ष्येण वदन्ती मोक्षरूपं फलं प्रति साक्षादेव कारणतां बोधयतीति कर्मशेषत्वाङ्गीकारे तद्विरोधात् । तथाच ज्ञानस्य संन्यासाश्रमीणकर्मशेषत्वनिवारणाय मर्यादामार्गे संन्यासस्यावश्यकत्वबोधनाय चेदं ह्यत्रमित्यर्थः । अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति नन्वेवमित्यादि । एवमिति । ज्ञानस्य केवलस्य कारणत्वे । तथाच मर्यादामार्गे प्रतिबन्धनिवृत्तेरावश्यकतया श्रुतौ सन्न्यासस्य सत्त्वशोधकत्वकथनेन ज्ञानस्वरूपोपकारकत्वेपि फलासुभवप्रतिबन्धनिवारकत्वात् तत्राप्यपेक्षासत्त्वेन न वैधर्म्यमित्यर्थः । क्वचित् व्यभिचारदर्शनेनावश्यकत्वशङ्का स्यादिति तन्निवृत्त्यर्थमाहुः पुष्टीत्यादि । तथाच मार्गभेदान्न दोष इत्यर्थः । एवमेतैश्चतुर्भिः द्वैराग्रहवादनिराकरणेन विद्यायाः स्वातन्त्र्येण मोक्षसाधकत्वं दृढीकृतम् ।

रश्मिः ।

सङ्गतम् । भेदास्तु विवेच्याः । ज्ञानस्वरूपमित्यादीति । शब्दे हीत्यस्य व्याख्यानं तत्र त्विति । प्राप्नुविशेषणतामिति । विद्वान् प्राप्ता प्रथमश्रुतौ, ब्रह्मविद्यायाः, विदुरिति यच्छब्दार्थनिष्ठो वेदान्तुकूलो व्यापार इति वेदान्तुकूलव्यापारवान् यच्छब्दार्थे इति प्राप्नुविशेषणता । चदन्तीति । विद्वानित्यादौ ह्येकार्थ्यभावेपि विग्रहदशायां वदन्ती । ननु विग्रहदशा न श्रुतिघटिकेति चेत् । न । व्यपेक्षायः संहितापदक्रमेषु सत्त्वात् । तद्विरोधादिति । कर्मव्यवहितत्वेन साक्षात्कारणताबोधनविरोधात् । तथा चेति संन्यासाश्रमीणेत्यभिप्रायमपि विवृण्वन्ति स्म संन्यासेत्यादि । संन्यासाश्रमीणकर्माणि शौचाचमनस्नानाष्टप्रासमक्षणयोगान्यासादीनि । तानीच्छाद्वारा ज्ञानकार्याणि जानातीच्छति यत इति ज्ञानस्य कर्मशेषत्वम् । सूत्रमिति । एक इत्यनुवर्तते । ऊर्ध्वरेतसु च शब्दे श्रुतिरूपे तु एके संन्यासाश्रमीणकर्मांशेषत्वं पठन्तीति सूत्रार्थः । भाष्ये आर्थिकार्थः । प्रतिबन्धेति । पापं प्रतिबन्धः । फलासुभविति । प्रतिबन्धः कः, भक्त्यभावात्, भक्तौ प्रतिबन्धः पापम् । मर्यादामक्त्यव्यवस्थेयम् । पुष्टिव्यवस्थात्रैवाप्रे वाच्या । अपेक्षेति । संन्यासापेक्षासत्त्वेन । भाष्ये । ब्रह्मवित् संन्यासपि । संस्कार इति । शुद्धसत्त्वरूपः । प्रकृते । क्वचिदिति । संन्यासवति ज्ञानाभाववति । यया ब्रजमक्तेषु । 'संन्यस्य सर्वविधयास्तव पादमूल'मिति 'ते नाधीतश्रुतिगणा नोपासितमहत्तमाः । अत्र-

मार्गं । पुष्टिमार्गं त्वन्यैव व्यवस्था । 'न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदि-
हे'ति वाक्यात् ॥ १७ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥

ऊर्ध्वरेतस्तु च ज्ञानोक्तेस्तस्य शुक्तिफलकत्वोक्तेः 'किं प्रजया करिष्यामो

भाष्यप्रकाशः ।

अन्ये तु, 'त्रयो धर्मस्कन्धा यज्ञोऽध्ययनं दानमिति, प्रथमस्तप एव, द्वितीयो ब्रह्मचर्या-
चार्यकुलवासी, तृतीयो योऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन्, सर्व एते पुण्यलोका भवन्ति
ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेती'ति छान्दोग्यश्रुतिम्, 'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धातप इत्युपासते' इति पञ्चामि-
विद्याश्रुतिम्, 'एतमेव प्रवाजिनो लोकमिच्छन्तः ब्रजन्ती'ति काण्वश्रुतिं चोपन्यस्य एतेषु
शब्देषु ऊर्ध्वरेतसामाश्रमाणां कथनात्तेषां चाग्निहोत्रादिकर्मासम्भवात्त्र विद्यायाः कर्माङ्गत्वमिति
व्याकुर्वन्ति ॥ १७ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥ अत्रान्ये पूर्वोक्ता एव श्रुती-
रुपन्यस्य एतेषु शब्देष्वभ्रामान्तराणां परामर्शं अनुवादं जैमिनिराचार्यो मन्यते, न विधिम् ।
अत्र लिङ्गाद्यन्तमस्य चोदनाशब्दस्याभावात्, अर्थान्तरपरत्वस्यैतेषु शब्देषु प्रत्येकमुपलम्भात् ।
'त्रयो धर्मस्कन्धा' इत्यत्र त्रयाणां परामर्शपूर्वकपुण्यलोकप्राप्तिरूपभनात्त्यन्तिकं फलं सङ्कीर्णं
ब्रह्मसंस्थस्यामृतफलतायाः कथनेन, पञ्चामिविद्यास्वादितीयश्रुतौ च देवयानोपदेशप्रत्ययेनाश्रमा-
रुचिः ।

तातप्ततपः सैत्सङ्गान्मासुपागताः' इति वाक्याभ्याम् । ज्ञानस्य व्यभिचारदर्शनेन ज्ञानस्यानावश्यक-
शक्ता मोक्षं प्रति स्यात् । धर्मस्कन्धाः धर्मशाखाः धर्मांशाः । यज्ञादिपदानि तद्वति ताक्षणिकानीत्याहुः
प्रथम इति । प्रथमो यज्ञस्कन्धः ते विद्वांस एव यज्ञवत्त्वात् । द्वितीयोऽध्ययनवान् । तृतीयो दानवान् ।
भोजनदानवान् । पुण्यलोका इति । पुण्या लोका येषाम् । ब्रह्मसंस्थ इति । ब्रह्मणि संस्था
मक्तिर्यस्येति तथोक्तः । 'तत्संस्थस्यामृतत्वोपदेश'दिति ऋण्डिल्यसुवात् । ब्रह्मसंस्थो गृहस्थः पत्न्यादि-
साहाय्यात् । 'ये च इमे अरण्य' इति वानप्रस्थाः । प्रवाजिनः संन्यासिनः । ऊर्ध्वरेतसामिति ।
पारिभाषिकब्रह्मचर्यादाश्रमिणोरूर्ध्वरेतस्त्वम् । यद्वा । गौण ऊर्ध्वरेतस्त्वम् । अभिहोत्रादीति ।
गृहस्थधर्मोऽग्निहोत्रम् । आदिना वन्यपुरोडाशयागो वानप्रस्थधर्मः । यतिधर्मश्च न विद्याया इति ।
किन्तु कर्मणां विद्याङ्गत्वम् । बहुधेत्युक्ते प्रकाशे उपयुज्यत इति च दूषणम् ॥ १७ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥ यद्य तितिक्षायामितिवत् सुष
तितिक्षायामित्यपीति मूर्धन्यान्तं पदं परामर्शमिति । यथालिखितपाठकलाधमत्वेन तालव्यान्तं
पाठकाले कुर्यात् । भाष्ये तु तालव्यान्तम् । एतेऽपि चिति । एत्युपासते प्रव्रजन्तीलेतेषु । न विधि-
मिति । त्रिषु ठेडाश्रयणे न विधिः प्राप्तः । सूत्रे अचोदना नाम चोदनाभावः । ननः पवन्त्या
लुब्धं, चोदनाभावात्, इत्यर्थमाहुः अत्रेति । लिङ्गादीति । लिब् लेद् लोद तन्व्यानामन्यतमस्य ।
चोदनावाचकशब्दश्चोदनाशब्दस्तस्य । अर्थान्तरेति । वार्तमानार्थपरत्वस्य । अनात्यन्तिकमिति ।
क्षयिष्यु । न आत्यन्तिक मोक्षरूपं तस्मिन् । ब्रह्मसंस्थस्येति । व्याख्यातोऽयंशब्दः । देवयानेति ।
देवयानपथ्युपदेशज्ञानेन । 'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धातप इत्युपासते, तेऽर्चिपमसि संभवान्ती'ति श्रुतेः ।
आश्रमाम्नांरस्येति । 'योषा वाव गौतमामिः तस्या उपस्य एव समि'दित्यादिश्रुत्या गृहस्थाश्र-

१. श्रीहस्ताक्षरेषु परामर्शमिति । २. मत्सङ्गात् ।

येषां नोऽयमात्मानाय लोक' इत्यादिश्रुतेश्च ब्रह्मप्राप्तावेव सर्वस्याः श्रुतेस्तात्पर्यमिति सिध्यति, तस्या एव सर्वज्ञेशापायपूर्वकपरमानन्दरूपत्वात्, न तु कर्मणि, दुःखात्मकसंसारहेतुत्वात् तस्य । जीवश्रेयोनिमित्तमेव श्रुतिप्राकट्यात् । अन्यथा निषेधविधिर्न स्यात् । तथाच कर्मविधिनापि परम्परामोक्ष एव फलत्वेन परामृश्यत इति सिद्धम् । तं परामर्शं कर्मस्वातन्त्र्यवादी जैमिनिरपवदति बाधत इत्यर्थः । मोहकशास्त्रप्रवर्तकः स इतीश्वरमेव न मनुते यतः, अतस्तत्प्राप्तिस्तस्य मते दूरापास्ता । कर्मानधिकारिणामन्धादीनां संन्यासविधिविषयत्वम् । अन्यथा

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरस्य सन्दिग्धतया तृतीयस्यां काण्डश्रुतौ च लोकसंस्तवप्रतीत्या च तथावसायात् । अपि चापवदति । 'वीरहा वा एष देवानामिति, 'आचार्याय प्रियं धनमाहृत्य प्रजातनुं मा बध्नेच्छेत्सी' रिति, 'नापुत्रस्य लोकोऽस्ती'ति प्रत्यक्षा श्रुतिरेवाश्रमान्तरमपवदतीति व्याख्याय 'ब्रह्मचर्यादेव प्रब्रजे'दिति जावालश्रुतिमनपेक्षायं विचार इत्याहुः ।

तत्र जावालश्रुत्यनपेक्षायां वीजं नोपलभ्यते । परामर्शशब्दश्च ग्रहणे प्रसिद्धः, न त्वनुवाद इत्यतो न ह्यत्र तदुक्तोऽर्थोऽभिप्रेतः, किन्तु पूर्वोक्तमेव सिद्धान्तं स्थूणाखननवत् दृढीकर्तुं पुनर्जैमिनिमतसुत्थापयतीत्याशयेन पूर्वसिद्धमनुवदन्तः स्रं व्याकुर्वन्ति उच्चैर्व्यादि । तस्येति । ज्ञानस्य । इत्यादिश्रुतेश्चेति । 'नापुत्रस्य लोकोऽस्ती'त्यादिश्रुतिविरुद्धायाः 'किं प्रजया करिष्यामः, न कर्मणा न प्रजये'त्यादिश्रुतेश्च । तस्या इति । ब्रह्मप्राप्तेः । न तु कर्मणीति । कर्मकरणे तु न तात्पर्यम् । तस्येति । कर्मणः । तथाच कर्मविधिनापि 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुत्यादिभिर्ज्ञानजननद्वारा कर्मणां फलत्वेन मोक्ष एव तात्पर्यगोचरीक्रियते इति श्रुतिसन्दर्भविचारात् सिद्धम् । तमेतं परामर्शं निश्चयं कर्मस्वातन्त्र्यवादी जैमिनिर्वाधत इति स्रंभागस्यार्थो युक्त इत्यर्थः । पुनर्जैमिनिपदकथनतात्पर्यमत्राहुः मोहकेत्यादि । तदुक्तं पाञ्चोत्तरखण्डे मोहक-

रश्मिः ।

मादन्याश्रमस्य वानप्रस्थस्य । लोकेति । प्रव्राजिनां क्षयिव्युलोकासम्भवालोकास्य संस्तवः एतादृशो लोको यः प्रव्राजिनां फलमिति । एव लोकसंस्तवप्रतीतिस्तया । तथेति । अर्थान्तरपरत्वावसायात् । एष इति । आश्रमान्तरस्यः । आश्रमन्तरेणमिति । गृहस्थाश्रमादन्यमाश्रमम् । पूर्वोक्तमेवेति । ज्ञाननिरेपेक्षं मोक्षरूपम् । एवकारो जैमिनिमतीय कर्मण एव मोक्ष इति पक्षयोगं व्यवच्छिनत्ति । स्थूणेति । 'असन्दिग्धो हि वेदार्थः स्थूणाखननवन्मत' इति जिज्ञासाधिकरण एवोक्तम् । भाष्ये । जीवश्रेय इत्यादि । जिज्ञासाधिकरण उक्तम् । निषेधेति । 'न कलञ्जं मक्षयेत्', 'नेक्षेतो-द्यन्तमादित्यं नास्तं यन्त कदाचने'ति निषेधविधी । यथा विषयः प्रेरणामिदधतः स्वप्रवर्तकत्वनिर्वाहार्थं विषेयस्य यागादेः श्रेयःसाधनतामाक्षिपन्त-पुरुषं तत्र प्रवर्तयन्ति । एव 'न कलञ्जं मक्षयेत्'-दित्यादयो निषेधा अपि निवर्तनामभिदधतः स्तनिवर्तकत्वनिर्वाहार्थं निषेधस्य कलञ्जमक्षणादेरनर्थहेतुत्वमाक्षिपन्तः पुरुषं ततो निवर्तयन्तीति । अन्यत् मीमांसार्थप्रदीपे स्पष्टम् । प्रकृते । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा च कर्मति । श्रुत्यादिभिरिति । आदिना 'ज्ञानी त्वास्मैव मे मत' इति गीता, 'कुतः पुनः शश्वदमद्रीश्वरे न चापितं कर्म यदप्यकारण'मिति श्रीभागवतं च । तमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तमेतमिति । निश्चयमिति । ज्ञानग्रहणम् । पूर्व परामर्शो ग्रहण-

‘वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्वासयत’ इति श्रुतिर्न स्यात्, अतो ‘ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत्, गृहाद्वनीभूत्वा प्रव्रजेत्, यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत् गृहाद्वनाद्रे’तिश्रुतेरप्यङ्गहीन एव स विषयः, यत आधुर्भागविभागेनाश्रमाणां विधानम् । तुरीये तस्मिन् देहेन्द्रियादिवैकल्यं नियतम्, अतः कर्मण्येव श्रुतेस्तात्पर्यम् । अपिच, ज्ञानकर्मणोरलौकिकफलसाधकत्वे तत्त्वेन विहितत्वमेव प्रयोजकम् । अपरोक्षब्रह्मज्ञानं च न विधेयम् । साक्षात्स्वकृत्यसाध्यत्वात् । चोदनावोधकलिङ्गाद्य-भावाच्च ज्ञानस्य न मुक्तिसाधकत्वं वक्तुं शक्यम् । ‘य एनं विदु’रित्यादिस्तु यागे-ष्विज्यविष्णुस्तुतिपरेत्याशयेनाह अचोदना चेति । जैमिनिवत्तत्सहायभूतेयम-चोदना च परामर्शमपवदतीति सम्बन्धः । तथाच विधिसम्बन्धात् कर्मैवानुष्ठेयम्, न तु मुक्तिसाधनमपि, अतथात्वादिति स्थितम् ॥ १८ ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥

वादरायण आचार्यो जैमिनेरपि शुरुस्तदेव कर्तव्यमिति शिष्यसंमत-मनुष्ठेयं कर्मापवदतीति पूर्वेण सम्बन्धः । तत्र हेतुः । साम्यश्रुतेः । यथा ‘वीरहा वा एष देवानां’मिति श्रुत्या कर्मत्यागकर्तुर्निन्दा श्रूयते, एवमेव भगव-ज्ज्ञानरहितस्यापि सा श्रूयते यतः । तथाहि । ‘असुर्या नाम ते लोका अन्धेन तमसावृताः । तांस्ते प्रेत्यापि गच्छन्त्यविद्वांसोऽवुघा जनाः ।’ एतदग्रे च, ‘यि तद्विदु-

भाष्यप्रकाशः ।

शास्त्रकथनप्रस्तावे ‘द्विजन्मना जैमिनिना पूर्वं वेदमयार्थतः । निरीक्षरेण वादेन कृतं श्रावं महत्तर’-मिति । पराशरोपपुराणेपि ‘अक्षपादग्रणीते च काणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽंशः श्रुत्येकशरणैर्गृभिः । जैमिनीये चेत्युक्तम् । तन्मतेन सत्र्यासविधितात्पर्यमाहुः कर्मत्यादि । अङ्ग-हीन एव स इति । अङ्गहीनः पुरुषः । अत्र गमकं यत इत्यादिनोच्यते । तदुपपादनं तुरीय इत्यादिना । एतेन सिद्धमाहुः अत इत्यादि । अचोदनेत्याद्यंशमवतारयन्ति अपि चेत्यादि । शेषं स्फुटम् ॥ १८ ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥ पूर्वधत्ते जैमिनिमतमनुष्ठेदानो तत्परि-हरतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति वादरायण इत्यादि । ‘असुर्या’ इति मन्त्रे ‘अविद्वांस’ इत्यनेन कर्माङ्गभूतविद्ब्रह्मयोक्तज्ञानशून्या एव निन्दन्त इति शङ्कानिरासायाहुः एतदत्र इत्यादि । श्रुती तु बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणस्थे । तथाच यथा कर्माकरणनिन्दया कर्मनित्यत्वम्, तथा अविद्व-भिन्दया ब्रह्मज्ञाननित्यत्वं प्राप्यते, अतो निन्दाभात्रेण कृत्वा कर्मकरणे श्रुतितात्पर्यसाधनमपु-

रक्षिमः ।

मित्युक्तत्वात् । पुनरिति । शेषत्वादितिसूत्रीयजैमिनिशब्देनैव चारितार्थ्यं पुनरित्यर्थः । जैमिनीये चेति । ‘जैमिनीये च वैयासे न विरोधोऽस्ति कश्चने’ति । अपि चेत्यादिनेति । तत्त्वेनेति । अलौकिकफलसाधकत्वेन । तत्सहायेति । जैमिनिमतसहायभूता । परामर्शं ज्ञानपरामर्शम् । अतथात्वादिति । विधिसम्बन्धाभावात् ॥ १८ ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥ तथोक्तमिति । आपाततो नाम

रमृतास्ते भवन्त्यथेतरं दुःखमेवोपयन्ती'त्यादिरूपा । एतच्च निन्दामात्रेण साम्यमु-
क्तमापाततः । वस्तुतस्तु 'तमेतं वेदानुवचनेन विविदिपन्ति ब्रह्मचर्येण तपसा
श्रद्धया यज्ञेनानानाशक्रेण चैनमेव विदित्वा मुनिर्भवत्येतमेव प्रवाजिनो लोकमी-
प्सन्तः प्रव्रजन्तीति श्रुत्या ज्ञानसाधनत्वेनैवाश्रमकर्मकरणोक्तेश्च न स्वातन्त्र्यं
कर्मणो वक्तुं शक्यम् । अत एव शुकस्य न ब्रह्मचर्यादिकमपि । फलस्य जातत्वेन
तत्साधनानपेक्षणात् । नच स्वर्गकामपदश्रवणाद्भवमिति वाच्यम् । त्वदभिमतलो-
कात्मकस्वर्गे 'यन्न दुःखेन सम्भिवन्न'मिति वाक्यशेषोक्तस्वर्गपदप्रवृत्तिनिमित्त-
धर्माभावादात्मसुखस्यैव तादृशत्वात्तस्यैव तत्रोक्तेः । एवं सति 'तमेतं वेदानुवच-
नेने'तिश्रुत्येकवाक्यतापि सम्पद्यते । अन्यथा तु विरोध एव ।

भाष्यप्रकाशः ।

कमित्यर्थः । ननु साम्यश्रुत्या ज्ञानसाध्यावश्यकत्वं प्राप्यते, न तु कर्मापवादः, तथा सति
विद्वद्वाक्योक्तज्ञानवद्वेदान्तोक्तब्रह्मज्ञानस्यापि कर्माङ्गत्वमवर्जनीयमित्याशङ्क्य तन्निवारणायमाहुः
एतदित्यादि । उक्तमापातत इति । भगवता व्यासेन तथोक्तम् । तथोक्तौ गमकमाहुः वस्तुत
इत्यादि । न ब्रह्मचर्यादिकमिति । उपनयनाभावादाश्रमरूपं तन्न । तथाच श्रुत्यर्थसन्देहवा-
रणायाचार्यस्य प्रवृत्ताद्दुक्तश्रुतिदर्शनेपि यदेवं निन्दामात्रेण साम्यकथनं तदापातत एव । नचोक्त-
श्रुतिदर्शनेपि साम्यकथनात् कर्मणां मुख्यत्वमेवाभिप्रेतमिति शङ्क्यम् । शुक्रादियु तथा दर्शनस्य
विरोधप्रसङ्गात् । नच तत्तद्वाक्येषु स्वर्गकामादिपदश्रवणाज्ज्ञानसाधनत्वोक्तेश्च भिन्नवाक्यगोचर-
रश्मिः ।

वितण्डयोक्तम् । तथोक्ताविति । आपतत उक्तौ । वस्तुत इत्यादीति । ज्ञानसाधनत्वे-
नेति । विविदिपन्तीत्यत्र रामानुजाचार्यैः सनर्याविवक्षणात् । भाष्येण स्वमतेपि तत् सूच्यते, अन्यथा
ज्ञानेच्छासाधनत्वेनेत्युक्तं स्यात् । ज्ञानपद ज्ञानेच्छायां लाक्षणिकं वा । 'वेदोऽक्षरमात्रमपि नान्यथा
वदती'ति भाष्यात् । आश्रमेति । ब्रह्मचर्यं प्रथमाश्रमीणस्य, तपस्तृतीयाश्रमीणस्य, श्रद्धा तुरीया-
श्रमीणस्य । 'विरहानुभवार्थं तु सर्वत्यागः प्रशस्यत' इति संन्यासनिर्णयवाक्यात् । यज्ञो गृहस्थस्येति
तथा । चकार आपाततः साम्यहेतोरुक्तस्य समुच्चायकः । न स्वातन्त्र्यमिति । फलजनने ज्ञानस्य
कर्मापेक्षत्वेन स्वातन्त्र्यं ज्ञानवत् स्वातन्त्र्यम् । उक्तश्रुतीति । 'वीरहा वा एष' इति श्रुतिदर्शने ।
दूषणरहितश्रुतिदर्शने । स्वपक्षदोषमनुद्धार्यं परपक्षदोषाविष्करणस्य वितण्डात्वात् । फलस्येति भाष्यं
विवरीतुमाहुः न चोक्तेति । साम्येति । न तु स्वपक्षदोषोद्धारपूर्वकपरपक्षदोषाविष्करणात् ।
मुख्यत्वमिति । प्रथमशास्त्रत्वात् । ज्ञानवत् फलजनने स्वातन्त्र्यम् । विवृण्वन्ति स्म शुक्रादि-
ष्विति । तथा दर्शनस्येति । अखण्डब्रह्मज्ञानरूपफलस्य जातत्वेनाखण्डब्रह्मज्ञानसाधनकर्मानपे-
क्षत्वदर्शनस्य । अपेक्षत्वमपेक्षणम् । कर्मणां मुख्यत्वे ज्ञानवत् तत्सदृशं दर्शपूर्णमासयोर्ब्राह्मिन्त्वं श्रुतं
स्यात्, कर्मणां मुख्यत्वात् । फलजनने ज्ञानवत् स्वातन्त्र्यात् । अतो विरोधस्यैकाङ्गसहानवस्थानस्य
प्रसङ्गात् । न चेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । उपलक्षणविधया स्वर्गकामपदव्याख्यानं स्वर्ग-
कामादीति । तेन स्वर्गकामश्च स्वर्गकामश्च स्वर्गकामौ आदी यस्य वृष्टिकामपदस्य तत् स्वर्गकामा-
दिपदं तस्य श्रवणादित्यर्थः । 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत' 'विश्वजिता यजेत' 'चित्रया यजेत
वृष्टिकामः' इति । ज्ञानसाधनत्वोक्तिः 'तमेत'मिति श्रुतौ तस्याः । ताभ्यां हेतुभ्यां ज्ञानकर्मणोर्भिन्नवाक्य-

ननु दृष्टफलका अपि कारीरीचित्रादियागाः श्रूयन्त इति नैवं निर्णय इति चेत् । उच्यते । नित्यकर्मणो हि ज्ञानसाधनत्वमुच्यते । त्रीहृिपश्वादीनां तन्निर्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेन दुर्बलत्वान्नोक्तं साधीय इति शङ्क्यम् । स्वर्गकामपदावयवभूतस्वर्गपदस्यात्मसुखे लोके च शक्तेः किमत्राभिप्रेतमिति सन्देहे प्रसिद्धापेक्षया वाक्यशेषस्य बलिष्ठत्वात् त्वदभिमतस्य वाक्यशेषे-
ऽनुपपत्तावात्मसुखस्यैव वाक्यशेषे सिद्धेस्तदभिप्रायेणैव तेषु वाक्येषु स्वर्गकामपदस्योक्तेः । नचात्र किं गमकमिति शङ्क्यम् । एवमात्मसुखस्य तत्रोक्तत्वे सति तस्यात्मज्ञानसापेक्षतयोक्तश्रुत्येकवा-
क्यता सिध्येत्, अन्यथा तु विरोध एव । स च सम्भवत्येकवाक्यत्वेषुक्त इति सर्वसामञ्जस्य-
स्यैव गमकत्वात् । अतो वाक्यशेषोक्तमेवाङ्गीकार्यमित्यर्थः ।

अत्र किञ्चिदाशङ्कते नन्वित्यादि । तथाच श्रुत्यन्तरे तथादर्शनात् स्वर्गपदस्य प्रसिद्धा-
र्थाङ्गीकार एव युक्तः, न तु वाक्यशेषोक्तार्थाङ्गीकारः । तथा सति 'सुवर्गाय वा एतानि लोकाय
ह्वयन्त' इत्यादिकं युज्येत । अन्यथा तद्विरोधापत्तेरित्यर्थः ।

अत्राभिदधने नित्येत्यादि । उक्तश्रुतौ हि नित्यस्य कर्मणस्तथात्वमुच्यते । नित्यं च कर्म
तदैव साङ्गं भवति, यदा शुद्धैर्द्रव्यादिभिरुपसम्पद्यते । अन्यथा 'चाण्डालो जायते यज्ञकरणा-
रदिमः ।

गोचरत्वेन तादृशविरोधस्यैकाग्रसहानवस्थानरूपस्य दुर्बलत्वादित्यर्थः । नोक्तमिति । एकवाक्यानु-
क्तत्वेन कर्मणामसुख्यत्वम् । शङ्क्यमिति । तेन भाष्ये वाच्यमित्यत्र तर्कवाग्विवक्षा बोध्या । त्वद-
भिमतैति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म स्वर्गकामपदेति । वाक्यशेषस्येति । 'यत्र दुःखेन संमित्रं न च
ग्रस्तमनन्तरम् । अभिलाषोपनीतं च तत्सुखं स्वःपदास्पद'मिति वाक्यशेषस्य । अभीति । ज्ञानप्रकरणात्
त्वदभिमतस्येत्यपि । प्रसिद्धाभिमतस्य । एवकारेण लोकन्यबच्छेदः । तदभीति । आत्मसुखाभि-
प्रायेणैव । ज्ञानप्रकरणादेवकारः । तेऽपि । स्वर्गविषयेषु कामेषु सत्सु । सति सप्तम्यन्तम् । एवं
सतीति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चात्रेति । विवृण्वन्ति स्म एवमात्मनेति । तत्रेति । वाक्यशेषे ।
तस्यात्मनेति । आत्मसुखस्य स्वातन्त्र्यमवात्मज्ञानसापेक्षतया । उक्तेति । भाष्योक्तं तमेत वेदानुवचनेनेति
श्रुत्येकवाक्यता । सा चेत्यम् । स्वर्गपदघटितवाक्ये आत्मसुखं स्वर्गपदेन ज्ञानप्रकरणात्, तत्र वेदानु-
वचनं साधनम्, न तु ज्ञानवत् फलजनने स्वतन्त्रमिति । एवं सिध्येदित्यर्थः । अन्यथेति । उभयसमुच्चये
तु शुकादिषु कर्माभावात् सहानवस्थानविरोध एव । स्वर्चेति । अधिकारातुसारेण श्रुतिसामञ्जस्यं जिज्ञासा-
सूत्रभाष्योक्ते ज्ञानकर्मणोः परस्परान्नाङ्गित्वे, श्रुत्वोर्विरोधे विकल्प इति मनुस्यते च सामञ्जसम् ।
तत्स्येत्यर्थः । अत इति । गमकसत्त्वात् ज्ञानप्रकरणाच्च, आभ्याम् । नन्वित्यादीति । कारीरीति ।
'कारीर्या यजेत वृष्टिकामः' 'चित्रया यजेत वृष्टिकामः' इति श्रुतौ । आदिना 'विश्वजिता यजेते'ति ।
अत्र स्वर्गः फलम् । 'स स्वर्गः स्यात् सर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वा'दिति जैमिनिसूत्रात् । फलं स स्वर्गः
स्यादिति विधेयलिङ्गम् । सर्वान् यागान् प्रति । अविशिष्टत्वादिति सूत्रार्थः । नैवमिति । न वाक्य-
शेषेण निर्णयः, प्रसिद्धिप्रायपाठान्यां प्रसिद्ध्या निर्णयः । श्रुत्यन्तरेणेति । प्रायपाठावेदककारिर्थादि-
श्रुत्यन्तरेण । तथेति । दृष्टफलत्वस्य फले दर्शनात् । युज्यत इति । लोकपदघटिता युज्यते ।
तद्विरोधेति । लोकपदविरोधापत्तेः । अभिदधत इति । सिद्धान्तमभिदधते । उक्तेति । 'तमेत
वेदानुवचनेने'ति श्रुतौ । कर्मण इति साङ्गस्य । निवन्देपि 'यथा कथञ्चित्तिस्यस्य सिद्धिर्वेदेन बोध्यते'

हृक्त्वात्तच्छेषत्वेन तेषां विधानम् । एवं सति 'वीरहे'ति श्रुतिः साग्निकस्य गृहिण आलस्यादिदोषेण तदुद्भासने दोषमाह, न त्वाश्रमान्तरपरिग्रह इति मन्तव्यम् । अन्यथा तदुच्छेदस्तद्विधिवैयर्थ्यं च स्यात् । नचानधिकृतमादाय तत्समाहितिरिति वाच्यम् । अत्र पृच्छामः । अन्धपङ्गवादिभिः प्रव्रजनं कार्यमिति विधिरस्ति, आहोस्वित् यावज्जीवमग्निहोत्रविधायकप्रव्रजनविधायकवाक्ययोर्विरोधाभावाय विषयो भिन्नः कल्प्यते । नाद्यः । अश्रुतेः । न द्वितीयः । 'यदहरेव विरजे'-दिति श्रुत्या वैराग्यवतः प्रव्रजनविधानात्तेनैव विषयभेदसिद्धौ तत्कल्पनानवका-

भाष्यप्रकाशः ।

च्छुद्धमिक्षिता'दित्यादिनिन्दावाक्यानि न स्युः । अतस्तादृशद्रव्याद्यर्थं चित्रादियागानां नित्य-शेषतया विधानम् । एवमेकफलकेषु नानायागेष्वपि कश्चिदभिप्रायोऽस्तीत्यवगन्तव्यम् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यापत्तेः । एवमतिविशुद्धस्य सन्मार्गश्रद्धाजननार्थं दृष्टफलाः कारीर्यादयो विधीयन्ते । इदमप्यश्रुतगणादिनिदर्शनादवगम्यते । एवं सति काम्यैस्तत्तद्योगैः समीचीनादृष्ट उत्पन्ने तद्वि-ष्णुवैरूपकरणैर्यदा साङ्गनित्यकर्मसिद्धिः, तदा ज्ञानं भवति । तेन चात्मसुखम् । लोकस्त्वङ्गवा-क्येषु फलतयोच्यते । यदि प्राचीनदुरदृष्टवशात् यष्टुल्लोककामना भवति, तदा साङ्गात् कर्मण-स्तद्भवतीति । अतो न तत्र तात्पर्यम्, किन्तु वाक्यशेषोक्त एवेति कर्मणां ज्ञान एव तात्पर्य-मित्यर्थः । ननु यदि ज्ञानमेव मुख्यम्, तदा त्यागानश्यकत्वे 'वीरहे'त्यादिनिन्दावाक्यविरोधो दुर्वार इत्यत आहुः एवं सतीत्यादि । ननु निन्दावचनद्रव्याङ्गस्यार्थमधिकारिभेदकल्पनभाव-श्यकम्, तत्र 'वीरहे'त्यादिविषयसङ्कोचापेक्षया 'असुर्ये'त्यादिविषयसङ्कोच एव युक्तः, 'आज्य-मवेक्षते, विष्णुकामान् कामती'त्यादिसारस्यात् । तत्रानधिकारे तु कर्मानधिकाराच्च त्यागादि-विधिसार्थक्ये सर्वसामञ्जस्यादित्याशङ्क्य विकल्पपूर्वकं तत् परिहरन्ति नचानधिकृतेत्यादि । तत्समाहितिरिति । संन्यासोच्छेदतद्विधिवैयर्थ्ययोः समाधानम् । तथाच यदि प्रव्रजवाक्ये

रहिमः ।

इति । तथात्वं ज्ञानसाधनत्वम् । शुद्धैवेदोक्तैः संस्कृतैः द्रव्यादिभिरित्यत्रादिना तपोयोगज्ञानानि गीतोक्तानि । श्रद्धेति । श्रद्धमिक्षितात् द्रव्यात् यज्ञकरणं तस्मात् । चण्डालो जन्मान्तरे जायते, फलसोत्तरजन्मीनत्वात् । तद्भवतीति । स्वर्गलोकं फलं भवतीति । तत्रेति । लोके । तात्पर्यशब्दाद-मिधास्ति । वाक्यशेषेति तात्पर्यमित्यनुषज्यते । कर्मणामित्यादि । 'तमेत'मिति श्रुतेरित्यर्थः । मुख्य-मिति । फलजनने स्वतन्त्रम्, न तु कर्म । वीरेति । गार्हस्थ्यबोधकमिदम् । परामर्शसूत्र उक्तम् । एवं सतीत्यादीति । तदुद्भासन इति । अश्रुद्भासने । आश्रमेति । आश्रमो गृहस्थाश्रमः । तदन्यश्चतुर्था-श्रमः तस्य परिग्रहे । अन्यथेति । आश्रमान्तरपरिग्रहे श्रुतेर्दोषबोधकत्वे । संन्यासोच्छेदः संन्यासविधेः 'यदहरेव विरजेत्, तदहरेव प्रव्रजे'दित्यस्य वैयर्थ्यं चेत्यर्थः । निन्देति । वचनद्वयेति । तत्तु 'वीरहे'ति 'असुर्ये' नाम ते लोका' इति च । वीरहेत्यादीति । अस्य विषयसङ्कोचः साग्निकस्य गृहिण आल-स्यादिदोषेणाश्रुद्भासने दोषमाह श्रुतिः, न त्वाश्रमान्तरपरिग्रह इति । तस्यापेक्षया । 'असुर्ये'त्यादि-विषयसङ्कोचमेवाहुः आज्यमवेति । इत्यादीति । 'यस्य पर्णमयी छद्मभवति, न स पाप' श्लोक' शृणोती'त्यादिपदार्थः । तत्तत्त्यागादीति । अवेक्षणादित्यागः, आदिना संन्यासः । सर्वेति । चेदवेदान्ताश्रयस्य सर्वशास्त्ररूपस्य सामञ्जसात् किं पुनस्तदन्तर्गतस्य निन्दाद्वयस्य । तदिति ।

१. तत्कथनानवकाशादिति रहिमपाठ । २. प्रकाशे तत्र त्यागादीति, रश्मौ तत्तत्त्यागादीति ।

शात् । तेन 'नापुत्रस्य लोकोऽस्ती'ति श्रुतिरप्यविद्वद्विषयिणीति न विरोधः । 'विद्वांसः प्रजां न कामयन्त' इति श्रुतेः । एतेनर्णत्रयापाकरणमपि प्रत्युक्तं वेदितव्यम् । अविद्वद्विषयत्वात् । यदप्युक्तं 'अचोदना चे'ति सूत्रावयवेन 'चोदनाबोधकलिङ्गाद्यभावो वाधक' इति । तदपि न साधीयः । श्रुतिसाम्यादेव । श्रूयते हि 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्तिक्षुः श्रद्धावित्तो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्ये'दिति । नच प्रमाणवस्तुपरतन्नत्वाच्च ज्ञानस्य विधेयतेति वाच्यम् । इतरज्ञानस्य तथात्वेपि जीवात्मलक्षणेऽधिष्ठाने परमात्मनो भगवतो दर्शनस्यान्यतोऽप्राप्तत्वाच्छ्रद्धान्तसाधनैस्तद्दर्शने स्वरूपयोग्यतासम्पत्तावात्मन्यधिष्ठाने परमात्मदर्शना-

भाष्यप्रकाशः ।

'विरजे'दित्यधिकारबोधकं पदं न भवेत्, तदा तथा कल्पयितुं शक्येतापि, न तु तत्सद्भाव इति तदप्रयोजकमित्यर्थः । श्रुत्यन्तरविरोधपरिहारायाहुः तेनेत्यादि । एतेनेति । 'विद्वांस' इति कथनेन ।

ननु साम्यश्रुतिरूपेण हेतुना भवतूक्तदोषपरिहारः, तथापि ज्ञानस्य प्रमाणवस्तुपरतन्नत्वेन चोदनाविषयत्वाभावादचोदनाकृतापवादस्य कथं परिहार इत्यत आहुः यदपीत्यादि । तथाच चोदनाश्रुतिसाम्यात् तस्यापि परिहार इत्यर्थः । अत्र 'पश्ये'दित्यस्य प्रमाणान्तरजन्यदर्शानुवादत्वमाशङ्क्य निषेधन्ति नचेत्यादि । तथाचात्र 'एवंवि'दित्यादिभिर्निर्विचिकित्सशब्दानुवादानुवाद्यशब्दमवैराग्यदुःखसहिष्णुत्वश्रद्धावित्तत्वपूर्वकं जीवात्माधिकरणकपरमात्मदर्शनप्रयत्नस्य प्रमाणान्तरेणाप्राप्तत्वात् तद्विधानस्य सुखेन सम्भवान्नानुवादत्वमित्यर्थः । ननु तथापि कर्मचोदनासु

रश्मिः ।

सर्वसामञ्जसम् । भाष्यीयविकल्पेन सह सिद्धान्तप्रषट्कार्यमाहुः तथा च यदीति । विरजेदिति । इदं कामवतो मित्रस्य वैराग्यवतोऽधिकारबोधकम् । तथेति । तदतिरिक्तो यावज्जीवमधिहोत्रविधायकप्रजननविधायकवाक्ययोर्विरोधाभावायान्धपग्वादिभिः प्रजननं कार्यमिति मित्रविषय इत्यर्थः । तत्सद्भाव इति । विरजेदिति । वाक्ययोर्विरोधाभावसाधकपदसद्भावे । तस्य विरजेदिति पदस्य । अतिरिक्तं अन्धपग्वादिभिः प्रजननं कार्यमिति यत्तदप्रयोजकम् । तेन भाष्ये तेनैवेत्यस्य वैराग्येनैव । विषयभेदेत्यादेर्दृष्टस्तुरीयाश्रमभेदसिद्धौ अयं विषयो मित्रः कल्प्यते इत्यस्य कथनानवकाशादित्यर्थः । श्रुत्यन्तरेति । 'नापुत्रस्य लोकोऽस्ती'त्यस्याः विरोधपरिहाराय । तेनेत्यादीति । अविद्वदिति । तेन संन्यासे पुत्राभावेपि लोकस्याक्षराल्मकस्य सिद्धिः विद्वदधिकारात् । भाष्ये । ऋणत्रयेति । देवर्षिपित्रर्षिमनुष्यर्षीः । 'ऋणत्रयमपाकृत्य मनो मोक्षे निवेशये'दिति तुरीयेर्णत्रयापाकाण्णभावान्मोक्षानधिकारसम्पादकण्णत्रयापाकरणम् । उक्तदोषेति । 'वीरहा वा एष' इति श्रुत्युक्तानुद्घासनकृतनिन्ददोषपरिहारः । प्रमाणान्तरेति । प्रमाण 'तस्मादेवंवित्', तदन्यत् 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्य' इति प्रमाणान्तरम्, तन्न्यदर्शानुवादत्वम् । तथा चेति । भाष्ये । भगवतो दर्शनस्येत्यस्यान्तयोमिन्नाद्यणोक्तदर्शनमात्रम्, न तूपासनम्, जीवे तन्निषेधात् । एवं तस्य दर्शनस्य विधिविषयत्वेनान्यतोऽप्राप्तत्वात् । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य' इत्यत्रावश्यकार्येणैवपि तस्य सम्भवात् श्रद्धान्तसाधनैस्तद्दर्शने आत्मोपासनान्तके स्वरूपयोग्यतासम्पत्तौ दर्शनसाधनं तु मक्तिरेव ।

नुकूलप्रयत्नविधानसम्भवात्, श्रवणविधिना श्रुतिवाक्यजशान्दज्ञानानुकूलप्रयत्नविधानवत् । एवमेव हि यागविधिनापि क्रियारूपयागस्य खानुकूलप्रयत्नाधीनत्वेन स प्रयत्न एव विधीयते । अन्याप्राप्तत्वात् । न तु क्रिया । तत्प्रयत्ने सति तस्याः स्वत एव सम्भवात् ।

अथवा । ननु यथा 'वीरहे'नि श्रुत्या कर्मत्यागो निन्ध्यते, तथैव 'असुर्या नाम ते लोका अन्धेन तमसा वृताः । तांस्ते प्रेत्यापि गच्छन्त्यविद्वांसोऽबुधा जनाः । ये तद्विदुरमृतास्ते भवन्त्यथेतेरे दुःखमेवोपयन्ती'त्यादिश्रुत्या भगवच्छानाभावो निन्ध्यते । एवं सति कर्मज्ञानानुकूलप्रयत्नयोर्विधेयत्वे मिथो विरोधादधिकारिभेदेन विधेयत्वं वाच्यम् । न च 'तावत् कर्माणि कुर्वीत न निर्विद्येत यावत्ते'ति भगवद्वाक्याद्वागिणः कर्म विधीयते, तद्वहितस्य ज्ञानमिति वाच्यम् । 'जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेज' इति श्रुतेर्नारागत्येन प्रसिद्धस्यापि तस्य कर्मणि प्रवृत्तिर्या, सा न स्यात्, अधिकाराभावात् । अथ जनकहृष्टान्तेन कर्मणोऽङ्गित्वं ज्ञानस्य तदङ्गत्वं वाच्यम् । तथा च ज्ञानवता कर्मानुष्ठेयमिति प्राप्तं प्रतिबद्धति । अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ ज्ञानमङ्गं तदङ्गित्वेनानुष्ठेयं कर्मेति मत्तं वादरायणोऽपबद्धतीति पूर्वेण सम्बन्धः । तत्र हेतुमाह साम्यश्रुते-

भाष्यप्रकाशः ।

कर्मण एव विधेयतेति तस्य फलवत्त्वमुचितम्, इह तु ज्ञानानुकूलप्रयत्नस्येति ज्ञानस्याविधेयत्वं दुर्वारमित्याशङ्कायां कर्मचोदनास्वप्येतत्तुल्यत्वं बोधयन्ति एवमेवेत्यादि । स इति । यागामिन्व्यञ्जकः । न तु क्रियेति । 'यज्ञो वै विष्णुः' 'सुप्तं कर्म प्रबोधय'मित्यादिश्रुतिस्मृतिभिरलौकिकस्य कर्मणो नित्यत्वात् सा न विधेया । इदं यथा तथा समन्वयवत् एव व्युत्पादितं कारिकाभिः । भावार्थपादभाष्ये चान्वायैः । तथा चोभयत्रापि तत्तदभिव्यञ्जकप्रयत्नस्यैव विधेयत्वात्चेनाभिव्यक्त्या ज्ञानकर्मभ्यां सुखेन फलसम्भवात्त कोपि दोष इत्यर्थः । असिन् व्याख्याने ज्ञानाङ्गत्वेन कर्म कर्तव्यमिति सिद्धम् ।

इदमेव च 'विधिर्वा धारणव'दितिसूत्रे प्रतिपादनीयमित्येकतरवैयर्थ्यमापद्येतेत्यरुच्या प्रकारान्तरेण व्याकर्तुमवतारयन्ति अथचेत्यादि । मिथो विरोधादिति । कर्माङ्गस्य कामस्य ज्ञानाङ्गस्य ज्ञानत्यादेथेतरविरोधेन तयोर्विरोधात् । व्याकुर्वन्तो हेतुं विशदीकुर्वन्ति स्वत रश्मिः ।

आत्मनीत्यादि । मनसि अधिष्ठाने परमात्मनो दर्शनसुपासनम्, तदनुकूलप्रयत्नविधानसम्भवात् । अनुभवातिरिक्तज्ञान विधिविषयमपि 'तस्मादेव'मित्यत्रापूर्वविधिषट्कत्वाभाव इत्याशयेनाहुः श्रवणविधिनेति । अत्र प्रयत्नः पूर्वापरीभावापन्नो विधिपुरुषोभयनिष्ठः । तस्य विधानवदित्यर्थे चेत्यर्थः । जीवात्माधीति । जीव इव जीवः मनोऽधिष्ठानत्वात् । दर्शनसुपासनम् । नानुवाद्दत्त्वमिति । 'तस्मादेववि'दित्यत्र 'पश्ये'दित्यस्य 'द्रष्टव्य' इति विधिदर्शानुवादत्वम् । सिद्धत्वेनाविधेयत्वेन तस्याफलवत्त्वात् । एतच्चुल्यत्वम् । ज्ञानचोदनातुल्यत्वम् । भाष्ये । भर्जनस्येवेति । भर्जनस्य यथा नाज्ञता,

रिति । स्वतोऽपुरुषार्थं कर्म फलार्थिनैवानुष्ठेयम् । तथा च 'एष नित्यो महिमे'ति श्रुत्या ज्ञानवति विहितनिषिद्धयोः कर्मणोः फलाजनकत्वेन साम्यं श्रूयत इति फलार्थिप्रवृत्त्यसम्भवेन ज्ञानिनस्तथात्वाभावेन कर्मोच्छेदप्रसक्त्या न ज्ञानस्याङ्गत्वं वक्तुं शक्यम् । कृषीवलस्य व्रीहीणां वपने भर्जनस्येव । तथा च ज्ञानिनः प्रवृत्त्यसम्भवेनान्येषां च 'अथेतरे दुःखमेवोपयन्ती'ति निन्दाश्रवणेन तथात्वात् सर्वार्थतत्त्वज्ञा श्रुतिज्ञानवहिर्भूतं कर्म कथं विद्वध्यादिति ज्ञानस्य पुरुषार्थासाधकत्वोक्तिमसहमानेनाचार्येण प्रौढ्या निरूपितम् ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । तथात्वाभावेनेति । कर्मकर्तृत्वाभावेन । ननु ज्ञानिप्रवृत्त्यभावेपि न कर्मोच्छेदः फलार्थिनां प्रवृत्तेः सम्भवात् । न चासुर्यवाक्यान्निवृत्तिः, तत्र 'अविद्वास' इत्यनेन विद्वद्वाक्योक्तज्ञानशून्यनिन्दाया अपि शक्यवचनत्वादित्याशङ्कायां स्वोक्तं विभजन्ते तथा चेत्यादि । अन्येषामिति । ब्रह्मज्ञानशून्यानाम् । तथात्वादिति । कर्मकरणासम्भवात् । ज्ञानवहिर्भूतमिति । तत्सम्बन्धशून्यम् । एवं निरूपणस्य तात्पर्यमाहुर्ज्ञानस्येत्यादि ।

अन्ये तु, अनुष्ठेयमाश्रमान्तरम् । कृतः साम्यश्रुतेः । 'त्रयो धर्मस्कन्धा' इत्यादौ गार्हस्थ्येन सममेवाश्रमान्तरपरामर्शश्रुतिदर्शनादित्याद्याहुः ।

ततु जाबालश्रुतिचोदितत्वादेवाश्रमान्तराणां तद्विहायैवं व्याख्यानं न समञ्जसमिति प्रागेव दत्तोत्तरमित्यवधेयम् ॥ १९ ॥

रहिमः ।

तथा ज्ञानस्य कर्मभर्जकस्य न कर्माङ्गतेत्यर्थः । 'ज्ञानभर्जितकर्माणम्' । प्रकृते विद्वद्वाक्येति । विद्वद्वाक्योक्तकर्मज्ञानशून्यनिन्दायाः, अपिना कर्मनिन्दायाः । स्वोक्तमिति । कर्मनिन्दनं विभजन्ते विशेषेण मजन्ते स्मरन्ति स्मेत्यर्थः । ज्ञानस्येत्यादीति । प्रौढ्येति । गौरवेण ज्ञानकाण्डत्वान्निरूपितम् । वस्तुतस्तु परस्पर ज्ञानकर्मणोरङ्गिभावो वर्तते एव, 'तमेत'मिति 'यदेव विद्यते'ति श्रुतिम्याम् । इत्यादीति । आदिना यथा शास्त्रान्तरप्राप्तयोरेव निवीतप्राचीनावीतयोः परामर्श उपवीतविधिपरे वाक्ये तस्मात् तुल्यमनुष्ठेयत्वं गार्हस्थ्येनाश्रमान्तरस्येति भाष्यम् । तन्चित्यादि । ततु न समञ्जसमित्यन्वयः । किं तदित्यत आहुः आश्रमान्तराणामिति । ब्रह्मचर्यवानप्रस्यगृहस्थतुरीयाश्रमाणां । द्वयोराश्रमयोरन्येषाम् । द्वयप्रतियोगिको भेदः । तद्विहायानुष्ठेयत्वं विहाय । एवं गृहस्थतुरीयाश्रमपरव्याख्यानम् । एवं व्याख्यानं कस्मादसमञ्जसमित्यत आहुः जाबालचोदितत्वादेवेति । आश्रमाणां व्याख्यानस्येति बोध्यम् । ननु परामर्शसूत्रे 'उत्रान्य' इति प्रक्रम्य 'ब्रह्मचर्यदेव प्रजने'दिति जाबालश्रुतिमनपेक्षयार्थं विचार इत्याहुरित्युक्तेः कृतस्वदपेक्षासाधकत्वदानमिति चेत्, तत्राहुः प्रागेवेत्यादि । परामर्शसूत्र एवासामञ्जसदानं दत्तोत्तरम् । तत्र 'जाबालश्रुत्यनपेक्षायां बीजं नोपलभ्यत' इत्यादिनेत्यवधेयम् ॥ १९ ॥

एवं सति पूर्वकाण्डवैयर्थ्यमापत्तीति तत्तात्पर्यमाह ।
विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥

यथा योगशास्त्रे मनःसमाधेरेव साध्यत्वात् तत्साधनत्वेनैव मानस्याः
मूर्तेर्धारणं विधीयते, न तु स्वतन्त्रतया फलसाधकत्वेन, मनःसमाधौ तत्त्यागात्,
'ततः किञ्चन न सरेत्', 'तच्चापि चित्तवडिशं शनकैर्वियुङ्क्त' इत्यादिवाक्येभ्य-
स्तथा, तथा भक्तिसाधनत्वेनैवानुष्ठेयमिति तात्पर्येण कर्मविधिरुच्यते, न तु
स्वतन्त्रतया फलसाधकत्वेन । ननु तत्र समाधिमधिकृत्य यमादीन्युक्तानीति
तन्मध्यपातित्वेन धारणस्य तथात्वमुच्यते, प्रकृते ज्ञानं भक्तिं वाधिकृत्य न
कर्म विहितमिति दृष्टान्तवैषम्यमिति चेत् । न । उक्तानुपपत्त्या खानिन्द्यमेव
कर्म श्रुतिर्विदधातीत्यवश्यं वाच्यम् । निन्दायां चेतपरदाज्ज्ञानमध्यपातिन एव
तद्विषयस्य प्राप्तेरावश्यकत्वात् । तथा च भगवज्ज्ञानस्येतरनिरपेक्षत्वेन स्वरूपो-

भाष्यप्रकाशः ।

विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥ सूत्रमवतारयन्ति एवं सतीत्यादि । एवं सतीति ।
उक्तश्रुतिवेत्तुः कर्माकरणे प्राप्ते सति । व्याकुर्वन्ति यथेत्यादि । अत्र 'ततः किञ्चने'ति वाक्यमेका-
दशस्कन्धीयम् । द्वितीयं तृतीयस्कन्धीयम् । तथेति । त्याज्यत्वम् । तथा भक्तीत्यत्र भक्ति-
पदं ज्ञानस्याप्युपलक्षकम् । अत्र दृष्टान्तवलेन कर्मणोऽस्वातन्त्र्यसाधनमसहमानो दृष्टान्तवैषम्य-
माशङ्कते नन्वित्यादि । वैषम्यं समादधते नेत्यादि । 'एष नित्य' इति श्रुतौ ज्ञानिनि कर्मणां
फलाजनकत्वकथनात्तेषां कर्मण्यप्रवृत्त्या ज्ञाने कर्माङ्गतायामप्युक्तदोषतौल्येन उक्तश्रुतौ ब्रह्मज्ञान-
ज्ञान्यानां दुःखप्राप्तिकथनेन चान्येषामपि प्रवृत्त्यसम्भवे पूर्वकाण्डवैयर्थ्यप्रसक्तिरूपयानुपपत्त्या
खानिन्द्यमेव कर्म पूर्वकाण्डीयश्रुतिर्विदधातीत्यवश्यं वाच्यम् । 'अथेतर' इत्यविद्विन्दिन्दावाक्य
'इतर'पदात् ज्ञानज्ञानेषु निन्दितेषु ज्ञानवान् वा तद्योग्यो वा ज्ञानमार्गमध्यपात्येव कर्माधिकारी
वाच्यः । तत्र जातज्ञानस्यापि 'न कर्मणे'त्युक्तश्रुत्या निवृत्तौ तद्योग्यस्यैव विषयत्वेन प्राप्तेरावश्य-
कत्वात् । तथा च काम्यानां कर्मणां मूढविश्वासजनकतया परम्परातः सार्थक्यम् । नित्यानां
त्वात्मसुखफलज्ञानां विद्यासाहाय्यमन्तरेण तादृशफलोपधायकत्वस्यादृष्टत्वाज्जनकादिष्वपि विद्या-
साहाय्यस्यैव दर्शनात् केवलभगवज्ज्ञानस्य च शुकारुणिभरतादिषु फलोपधायकत्वदर्शनात्तस्येतर-
रहितः ।

विधिर्वा धारणवत् ॥२०॥ श्रुतीति । 'असुर्यां नाम ते लोका' इति श्रुतिवेत्तुः, भाष्ये
तत्तात्पर्यमिति । एकादशसदृशाध्याये युधिष्ठिरवाक्यम् । 'यथानुष्ठीयमानेन त्वयि भक्तिर्नृणां भवे'-
दित्यादिवाक्यैस्तत्तात्पर्यं सर्वोत्तममार्गविषयमाह । प्रकृते । तृतीयेति । वृद्धत्वाभावाच्छप्रत्ययो मृत्यः ।
भाष्य विवरीतुमाहुः एष नित्य इति । उक्तदोषेति । कर्मण्यप्रवृत्त्याख्यदोषतौल्येन । उक्तेति ।
'ये तद्विदु'रिति श्रुतौ । अत्रान्येषामिति । कर्मकाण्डे कर्मठानां ज्ञानिभिन्नानामपि । विवृण्वन्ति स्म
पूर्वकाण्डेति । विदधातीति । वाक्य विदधाति । तेन 'ब्राह्मणो न हन्तव्य' इत्यत्र 'हन्तव्य' इति मात्रे
नित्यविधानेपि न दोषः । वाक्यं त्वलिन्यकर्म विदधालेव । निन्दाध्यामिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ।
तद्विषयस्येति भाष्यस्य 'ज्ञानाधिकारिणः' इत्यर्थात् तत्र विकल्पेपि ज्ञानयोग्यस्येत्याहुः तत्र
जातेति । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म, तथा चेति । जनकादिष्विति । आदिना ज्ञानिनः
कर्मसिद्धाः श्रीभागवतप्रसिद्धाः यथा आविर्होत्रः । श्रुकेति । आरुणिणारुण्युनिषदि । तस्येति ।

पकारित्वमस्य कर्मणो वाच्यम् । तथा चोक्तं दानव्रततपोहोमजपस्वाध्याय-
संयमैः । श्रेयोभिर्विधिवैश्वान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यते' इति । 'एष नित्यो
महिमे'ति श्रुतिरपि यज्ज्ञाने सति विहितनिपिद्धकर्मफलासम्बन्धः 'तद्वित्
स्या'दित्यनुक्तत्वा 'तस्यैव पदवित् स्या'दिनि यदुक्तवती, तेन पदयोर्भक्तिमार्ग-
रूपत्वात् तत्र च पदयोरेव सेव्यत्वेन मुख्यत्वात्तज्ज्ञानानुकूलप्रयत्नमेव पूर्वं
विदधे । तेन 'शृण्वन्ति गायन्ति गृणन्त्यभीक्षणशः स्मरन्ति नन्दन्ति तवोहितं
जनाः । त एव पश्यन्त्यचिरेण तावकं भवप्रवाहोपरमं पदाभ्युज्जमिति वाक्याव
वर्णाश्रमधर्मा आत्मधर्माश्च पदज्ञानसाधनत्वेन कर्तव्या इति सिद्धम् । 'तस्यैव'

भाष्यप्रकाशः ।

निरपेक्षत्वेन नित्यकर्मविधिवैयर्थ्यपरिहाराय 'तमेतं वेदानुवचनेने'त्यादितृतीयाश्रुत्या ज्ञानभक्ती
प्रति स्वरूपोपकारित्वं नित्यस्य कर्मणो वाच्यमिति तात्पर्येण नित्यविधीनां तदुपयोगित्वेन
काम्यविधीनां च सामञ्जस्यान्न पूर्वकाण्डवैयर्थ्यमित्यर्थः । ननु भवत्वेवं कर्मणां ज्ञानाङ्गत्वम्,
तथापि भक्त्यङ्गत्वे किं मानम् ? अत आहुः तथा चोक्तमित्यादि । ननु तथापि ह्यन्तरि-
तत्वात् भक्त्यङ्गत्वापेक्षया ज्ञानाङ्गत्वमेव साधीय इति शङ्कायां भक्त्यङ्गत्वस्य श्रौतत्वं विशदयन्ति
एष इत्यादि । सिद्धमाहुः तेनेत्यादि । उक्तेन स्वल्पोपपादनेनापतितुष्यन्तो विशेषतः श्रुत्यर्थ
वदन्ति तस्यैवेत्यादि । सर्वत्रेति । पदविच्छन्देपि । पूर्णमिति । पूर्णार्थं । तथा च पूर्वाक्तं
युक्तमित्यर्थः । वस्तुतस्तु, तेनेत्यादिसिद्धार्थकथनात् पूर्वस्तस्यैवेत्यादिप्रत्यो लम्बकभ्रमात्
पश्चात् पतित इति प्रतिभाति ।

रदिमः ।

शुकादिज्ञानस्य । ज्ञानभक्ती इति । विविदिपन्तीत्यत्र विद् ज्ञाने, सन्नित्येच्छायाम्, 'इच्छा प्रेमे'ति
विश्वनाथमत गौणं, 'नैवेच्छा तु साधारण्या'दिति शाण्डिल्यपिणा निषेधात्, अतश्चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञान-
भक्ती प्रतीयार्थः । तदुपेति । ज्ञानोपयोगित्वेन । काम्यविधीनां च परम्परया ज्ञानोपयोगित्वेन ।
किमिति । ज्ञाने ज्ञानकाण्डोक्तवाक्यशक्तिः शक्तिकाण्डाभावात् किमिति प्रश्नः । तथा चोक्त-
मित्यादीति । 'विविध'पदेनान्यविशेषणेनापि 'ज्ञानी चेद्भवते कृष्ण'मिति वान्येन कर्मणो ज्ञानभक्ति-
ह्यन्तरितत्वात् । एष इत्यादीति । तस्यैवेत्यादि । यज्ज्ञाने सति विहितनिपिद्धकर्मफला-
सम्बन्धः । तस्यैव । पुष्टिस्यैव । भक्तीति । 'भवत्यद्राम्भोरुहनाव'मित्यत्र सुबोधिन्यामसि । तत्र
चेति । प्रत्येकभक्तिर्मात्रं च । पदयोरिति । पादसेवनभक्तिरुक्ता ताभ्यामेव मुक्तिरिति । तज्ज्ञानेति ।
पदे वेत्तीति पदवित् । कर्तरि क्प् । पदनिष्ठज्ञानानुकूलप्रयत्नवान् सादिति रिडा चिट्ठे । उक्त-
प्रयत्नवत्त्वं प्रयत्न एव तम् । तद्दानानुकूलप्रयत्नमेवेति पाठे पादसेवनभक्तेर्भावस्य पश्चात्
सेवनमित्यपि तृतीयसुबोधिन्यामसि । तदा तेन पदयोरित्यादिभाष्यं न सम्भवति । अतस्तद्दा-
नेति । विदधे पदयोर्दानं पश्चात्पाठ्यायां स्पष्टम् । 'भगवान् भजतां सुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स
न भक्तियोग'मिति दुर्लभाधिकारीयं पादसेवनमुक्तम् । तदा पदवित् पददानानुकूलप्रयत्नवान् । तदि-
धाल्यर्थज्ञानमेतद् दानम् । ज्ञानसमवायिकत्वात् । शब्दोभ्ये नारदसनक्तुमारम्बादे 'आत्मतः स्मर'
'आत्मतो विज्ञान'मिति श्रुतिभ्याम् । अन्यत् पूर्ववत् । तेनेत्यादीनि । वर्णाश्रमेति । तेन वर्णाश्रम-
धर्मवस्तु आत्मधर्मवस्तु ये 'शृण्वन्ती'त्यादिकर्तारः त एव पश्यन्तीत्यन्वयः । आत्मधर्मा भग-
वद्देश्यार्थादिमन्तः । कर्तव्या इति । 'दानव्रततपोहोम'मिति वान्यात् कर्तव्याः । यदन्तीति ।

तच्छब्दस्य प्रसिद्धार्थकत्वाद्भोक्तव्येदप्रसिद्धस्य पुरुषोत्तमस्यैव, तत्रापि, 'पदविदेव, दीनभावेन भक्तिमार्गीयज्ञानवानेव, स्यादेवेत्येवकारः सर्वत्रानुपपद्यते । तथा सति भक्तौ जातायां स्वत एव भगवज्ज्ञानं भवतीति ज्ञापयितुं 'तं विदित्वे'ति पश्चाद्भुक्तवतीति तदाशयो ज्ञायते । अत एव पूर्वं कर्म निरूपितम् । साधनत्वात् ।

स्यादेतत् । भक्तिसाधनत्वमेव चेत् कर्मणः श्रुतेरभिप्रेतम्, तदा भगवद्विदित्फलसम्बन्ध इत्यनुपपन्नमिति चेत् । मैवम् । कर्मणां हि भक्त्युत्पत्तौ स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वमेव । 'नायमात्मे'ति श्रुतेः कर्मज्ञानाभ्यामलभ्यत्वाद्भगवतः स्वरूपयोग्यतापेक्षापि मार्यादिकस्य, न तु पौष्टिकस्य, अत एव वाशब्द उक्तोऽनियमवाची । तथा सति भगवदनुग्रहश्चेत्, तदा भक्तिः, तथा पुरुषोत्तमज्ञानम्, तदा कर्मतत्फलसम्बन्धगन्धोऽपि नेति किमनुपपन्नम् । एतेन, 'तमेव विदित्वा मुनिर्भवति' 'अग्राह्यो न हि गृह्यते' इत्यादिश्रुतीनां मिथो विरोधः परिहृतः,

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र पुनश्चोदयति स्यादित्यादि । अनुपपन्नमिति । साङ्गाद्वैदिककर्मणः फलावश्यम्भानियमेन ततो भक्त्युत्पत्तिसम्भवादनुपपन्नमित्यर्थः । तत् समादधते मैवमित्यादि । उक्त इति । ज्ञानस्य कर्मसापेक्षत्वात् पूर्वकाण्डे नित्यविधिर्ज्ञानमार्गीयस्येति कर्मणस्तदङ्गत्वबोधनाय सूत्रे उक्त इत्यर्थः । उक्तार्थोपपत्त्यर्थमेवंतात्पर्याङ्गीकारे गुणान्तरमाहुः एतेनेत्यादि । अत रश्मिः ।

प्रेमविषया वदन्ति । प्रमरणीतटिपण्यां विरहे प्रेम प्रसिद्धम् । निरोधलक्षणे च 'अहं निरुद्धो रोधेन निरोधपदवी गत' इति । दीनेति । अहङ्कारविरुद्धं पादसेवनानुकूलं दैन्यं, तेन । भावपदेन भक्त्यन्तःपातिना । भक्तिमार्गीयेति । भक्तिमार्गीयपदज्ञानवान् । पदविच्छेद इति । श्रुतिप्रामाण्यादिति भावः । भाष्ये । तथा सतीत्यादि । भक्तिसाधनपादसेवने सति । तद्वन्प्रेमभक्तौ । स्वत इति । आत्मीयभक्तेः प्रेम्णः । भगवज्ज्ञानं फलात्मकं 'भक्त्या मामभिजानाती'ति दान्योक्तम् । 'तं विदित्वे'ति । शारीरब्राह्मणे 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य न कर्मणा वर्धते नो कनीयान् । तस्यैव स्यात् पदवित् तं विदित्वा न कर्मणा लिप्यते पापकेने'ति । अग्रे 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्तः' इति श्रुतिः । तदिति । फलात्मकं ज्ञानम् । तदाशयः श्रुत्याशयः । प्रकृते । पूर्वार्थे इति । 'एष नित्यो महिमे'त्यस्मिन् । पूर्वोक्तमिति । पादसेवनप्रपञ्चनम् । प्रतिभातीति । प्रेम्णा वैवश्यदशायां पश्चादपि सम्भवात् प्रतिभातीत्युक्तम् । मैवमित्यादीति । स्वरूपेति । शुद्धचित्तस्य भक्तिरिति चित्तशुद्धिसम्पादकत्वम् । स्वरूपस्य भक्तिस्वरूपस्य चित्तशुद्धिर्योग्यता स्वरूपयोग्यता, तत्सम्पादकत्वम् । श्रीभागवतवाक्यादेवकारः । भाष्ये । कर्मतत्फलेति । कर्म चित्तशुद्धिसम्पादकं तत्फलं चित्तशुद्धिः । ननु कुतो न चित्तशुद्धिसम्बन्धो मानसीनत्वादिति चेत् । न । मर्यादाभक्तस्य यदानुग्रहेण पुष्टिभक्तिः तदा पुरुषोत्तमज्ञानमिति पुष्टौ पापाभावस्यैव चित्तशुद्धेरप्रयोजकत्वात् । ननु 'स मानसीन आत्मा जनानां'मिति श्रुतेः 'शुद्ध एव रमत' इत्याचार्योक्तेश्च कथं चित्तशुद्धिरूपकर्मफलसम्बन्धाभाव इति चेत् । न । 'जगद्ध्यापारवर्ज'मित्यधिकरणे जगद्ध्यापारराहिल्यात्तत्र । प्रवर्तते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वं च मिश्रं न च कालविभ्रम' इत्यत्र मिश्रसत्त्वनिषेधात् । विशुद्धसत्त्वाभावश्चित्त इति । कालविक्रमरहितसत्त्वं विशुद्धसत्त्वत्वम् । उक्तार्थोपेति । उक्तार्थः कर्मणो ज्ञानाद्भगवतोऽपि न स्यादेतदिति ग्रन्थात् पूर्वग्रन्थोक्तः तदुपपत्त्यर्थं स्यादेतदित्यादिना ग्रन्थेन, एवं पुष्टिमार्गीयत्वेन कर्मविषेस्तात्पर्यम्, अभिषेयं तु

भक्त्या ग्राह्यत्वात् तदितरसाधनाग्राह्यत्वात् । अत एव 'विविदिषन्ति', न तु विद्वन्त्यपीत्याशयवती 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुतिः पठ्यते ।

न चानुपदमेव, 'तमेव विदित्वा मुनिर्भवती'त्युक्तेः सान्निध्यादुक्तसाधनैरेव वेदनमभिप्रेतमिति वाच्यम् । वेदानुवचनादीनां सर्वेषां वेदनसाधनत्वे सर्वेषां तत्कर्मणां वेदनसम्भवेन 'मुनिर्भवती'त्येकत्वं तद्विदि न चदेत्, अतो ज्ञानं कस्यचिदेकस्य भवतीति ज्ञानस्य दुर्लभत्वं ज्ञाप्यते । 'मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद् यतति सिद्धये । यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वत' इति भगवद्वाक्याच्च । तर्हि वेदानुवचनादिषु निःशङ्का प्रवृत्तिः कथम्? इत्यम् । 'स वा अय-

भाष्यप्रकाशः ।

एवेति । साधनबलेनाग्राह्यत्वादेव । इत्याशयवतीति । यद्यपि 'रथेन जिगमिपती'त्यादाविच्छामात्रस्यापुरुषार्थत्वात् फलपर्यन्तत्वमिष्यत इति प्रकृत्येवं वक्तुं शक्यम्, तथापि लोके फलपर्यन्ततायाः प्रायो दर्शनेन प्रतिबन्धाभावे तथा कल्पयितुं शक्यम् । प्रकृते तु 'नायमात्मे'ति श्रुत्यां वरणाभावे ज्ञानाभावस्य निश्चितत्वात् केवलेन वेदानुवचनादिनां ज्ञानरूपं फलं न वक्तुं शक्यते । अतं इच्छायास्तदर्थकयत्कारणत्वेनेच्छाकारणानां यज्ञादीनां ज्ञानं प्रति स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वमेवेत्याशयवतीत्यर्थः । अग्रिमवाक्यविरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति न चानुपदेत्यादि । उक्तसाधनैरिति । वेदानुवचनादिभिः । तथा च 'मुनि'रित्येकवचनश्रुत्यानेनापि तदुपोद्बलनमेव क्रियत इति न तद्विरोध इत्यर्थः । ज्ञानं कस्यचिदेवेति यदुक्तम्, तत्राशङ्कते तर्हीत्यादि । नित्यकर्मणां वेदानुवचनादीनां ज्ञान उत्कटेच्छाजननेन वा सत्त्वशोधनेन वा स्वरूपयोग्य-
रक्षिः ।

कर्मैव, तस्याङ्गीकारे सर्वोत्तममार्गं गुणान्तरं विरुद्धमर्माश्रयत्वेन साधितेपि श्रुत्यविरोधेऽर्थान्तररूपं गुणान्तरम् । एतेनेत्यादीति । श्रुतीनामिति । शारीरब्राह्मणस्थानाम् । साचनेति । भक्तीतरसाधनबलेन । प्रकृते इति । 'वेदानुवचनेन विविदिषन्ती'त्यत्र । फलेति । फलमुत्तरेष्वसयोगो ग्रामसयोगश्च । प्रायो दर्शनमिच्छायास्तेन । प्रतिबन्धेति । निम्नोच्चशूक्तिप्रतिबन्धः कार्यविषयनम्, तदभावे । तथेति । फलपर्यन्तं कल्पयितुं शक्यम् । जानातीच्छति यत इति क्रमेणाहुः तदर्थकेति । यज्ञादीनामिति । ज्ञानजनकत्वात् पञ्चरात्रशाखाच्च ज्ञानरूपाणाम् । ज्ञानं प्रतीति । मर्त्तिं प्रति । गीतायां भक्तौ शक्तिज्ञानशब्दस्य । स्वरूपेति । चित्तशुद्धिद्वारा । स्वरूपं भक्तेः । योग्यता चित्तशुद्धिरित्युक्तमेव । तस्याः सम्पादकत्वम् । यद्वा । इच्छाकारणानामित्यादेर्ग्रन्थसायमर्थः । 'तमेतं'मिति श्रुतौ भक्त्यप्रतीतिः । इथ च इच्छा कारणं येषां यत्तारूपाणां यज्ञादीनाम् । न तु विद्वन्त्यपी-
तिमाभ्यात् ज्ञानं प्रति स्वरूपेत्यादिः । स्वरूपं ज्ञानस्वरूपम् । योग्यता चित्तशुद्धिः । तस्याः सम्पादकत्वम् । अग्रिमेल्यादि । अयमनुपदम् । पदं विविदिषन्तीति । न तु विद्वन्त्यपीत्यनेन विरोधः 'तमेव विदित्वे'त्यस्य । त विरोधं परिहरन्ति न चानुपदेत्यादीति । पदं विविदिषन्तीति तल्लक्षीकृत्येनानुपदम् । भागे वा । उक्तपदं अग्रिमवाक्यभाग इत्यर्थः । एवेति । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । कस्यचिदिति । शुद्धचित्तस्य । मुनिरित्येकेति । कश्चिदेवेत्यत्र हेतुः । तदुपोद्बलनमिति । न तु विद्वन्त्यपीत्यस्योपोद्बलनम् । तर्हीति । एकदेशविकृतन्यायात् न तु विद्वन्त्यपीत्यनेन तमेव विदित्वेत्यस्य विरोध इत्यर्थः । वेदानुवचनादीनामिति । वेदानुवचनमपि याग इति सामानाधिकरण्यम् । ज्ञान इति । चित्तस्य शुद्धत्वादिति भावः । अन्यथा कर्मविषयकज्ञाना-

मात्मे'त्यादिकया पूर्वश्रुत्या भगवन्माहात्म्यं श्रुत्वा यथाकथञ्चित् तद्वेदनौत्सुक्ये सति सत्सङ्गाभावेन भक्तिमार्गापरिचयात् कर्ममार्गमात्रमाश्रमधर्मत्वेनालौकिकार्थसाधकत्वेनापि पूर्वं ज्ञातमस्तीति तदेव भगवद्वेदनेपि साधनमिति मन्यमानास्तदेव कुर्वन्ति । ननु वैदिकसाधनानां वैयर्थ्यं कथमिति चेत् । न । अमकृतत्वेऽपि जन्मान्तरीयाक्षरज्ञानोपयोगिसंस्काराधायकत्वेनावैयर्थ्यात् ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तासम्पादन एव पर्यवसानम्, तदा ज्ञानमूलकारणस्य वरणस्य स्वविषयतानिश्चयस्याभावेन वेदानुवचनादिषु निःशङ्का प्रवृत्तिर्या दृश्यते, सा कथमित्यर्थः । तत्परिहाराय प्रवृत्तिमुपपादयन्ति इत्थमित्यादि । 'स वा अयमात्मा सर्वस्य वशी सर्वस्वेशानः सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं किञ्च । स न साधुना कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कनीयानेष भूताधिपतिरेष लोकेश्वर एष लोकपालः स सेतुर्विधरण एषां लोकानामसम्भेदाये'ति माहात्म्यश्रवणेन वेदनौत्सुक्ये सति तेन तेषु तत्साधनत्वभ्रमात् प्रवृत्तिरित्यर्थः । ननु भ्रमात् करणे पापभ्रमेण कृतस्य प्रायश्चित्तस्येव तेषां वैयर्थ्यं स्यादित्याशयेनाशङ्कते नन्वित्यादि । तत्र समादधते नेत्यादि । तथा च तत्र कर्मफलनिषेधस्य 'नान्तरिक्षे न दिवी'त्यादिवधित्यानुवादरूपत्वादेते पदज्ञानसाधनत्वेन कर्तव्या इति विदित्वा ते कुर्वन्ति । तत्र भक्तिमार्गात्मकपदज्ञानाभावेऽप्यक्षरात्मकपदज्ञानस्य जन्मान्तरे भवनार्थं मनसि तत्संस्कारमाश्रमधर्मा आदधत इति पूर्वोक्तमक्षुण्णमित्यर्थः । न च पापभ्रमप्रायश्चित्तस्येवास्य वैयर्थ्येपि दोषाभावात् सार्थकत्वसाधनमग्रयोजकमिति शङ्काम् । 'न हि कल्याणकृत् कश्चि'दिति न्यायेन पापभ्रमप्रायश्चित्तस्यापि जन्मान्तरे तादृशपापविषयकमनःप्रसूत्यभावस्य फलत्वेन वक्तुं शक्यतया किञ्चिदंशेन तत्रापि सार्थक्यस्यैव युक्तत्वात् । तेन पूर्वोत्तरकाण्डयोरैकशाह्यानुरोधादेवं श्रुतितात्पर्यनिश्चयेनैकवाक्यतायां पूर्वोत्तरशेषत्वमिति सिद्धम् ॥ २० ॥

रश्मिः ।

दीनां कर्मविषयिणीच्छेति कर्मविषयिण्युत्कटेच्छा स्यात् तज्जननेन । स्वरूपेति । व्याख्यातम् । ज्ञानमूलेति । ज्ञानकरणं कर्म चित्तशुद्धिद्वारा । मूलकारणं वरणं यथा कर्मणि यथा भक्ती तथा ज्ञानेपि कल्प्य तस्य ह्युपस्य । स्वेति । अयं ज्ञानमार्गीयं वरणं प्राप्य ज्ञानेन मां प्राप्नोत्विति वरणस्य स्वविषयतानिश्चयः । तस्याभावेन । अवान्तरप्रवर्तकामावेन । निःशङ्केति । कस्यचिदेव ज्ञानमिति शङ्काकारणत्वात् । तेनेति । औत्सुक्येन । तेषु । वेदानुवचनादिषु । तत्साधनत्वेति । ज्ञानसाधनत्वभ्रमात् । तेनामिति । वैदिकसाधनानाम् । वैयर्थ्यं कथं स्यादित्यर्थः । तत्रेति । भ्रमात्करणे । कर्मेति । अप्राप्तप्रतियोगिकस्य । नान्तरिक्ष इति । अग्निश्चेतव्य इति सम्बन्धः । नित्येति । प्रत्यक्षसिद्धार्थानुवादाथथा 'अग्निर्हिमस्य मेघज'मिति । एत इति । आश्रमधर्माः । 'तस्यैव पदवित्त्वा'दिति श्रुत्युक्तपदज्ञानसाधनत्वेन । पूर्वोक्तमिति । वैदिकसाधनानां वैयर्थ्यं अमकृतानां संस्कारफलानामक्षुण्णम् । ऐकशाह्येति । 'संहतमेतच्छास्त्रं जैमिनीयेन षोडशलक्षणेन'तित्वस्या तथा । सर्वोत्तममार्गं तु 'तमेत'मिति श्रुत्यैकवाक्यता वृत्तेरानुगुण्याद् भक्तिपर्यन्तम् । वेदानुवचनेनापिदैविकशुद्ध्या भक्तिरिति । 'यथानुष्ठीयमानेन त्वयि भक्तिर्यथा भवे'दिति शुचिस्त्रिवाक्यात् । न तु विदन्त्यपीति माध्यममुग्रहरहितकर्तृपरम् । एवमिति । उक्तप्रकारेण । श्रुतीनां पूर्वोत्तरकाण्डस्थानां तात्पर्यनिश्चयेन ॥ २० ॥

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥

ननु साम्यश्रुतेर्हेतोः कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य यदपास्तम्, तन्नोपपद्यते । साम्यो-
क्तज्ञानस्तुतिरूपत्वात् । अपि च । तर्था ज्ञानिनोपि कर्मोपादानात् कर्मकृतिस्त्री-
कारादिति यावत् । अन्यथा ज्ञानिनां कर्मकृत्यभावेन तत्कृतगुणदोषसम्बन्धोऽस्त्येवेति ज्ञापनाय
मात्रपदम् । निषेधेनेतरसाधारण्यं परिह्रियते । तथा च ज्ञानिनोपि कर्मकरणात्
कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य निष्प्रत्युद्गमिति चेत्, नैवं चक्तुं युक्तम् । पदज्ञानस्य कर्मफला-
सम्बन्धफलकत्वस्यापूर्वत्वाद्विधेयत्वमेव । न हि यस्य कर्मणो ज्ञानस्य वा यत्फलं
तदुक्तिरपि स्तुतिरेवेति युक्तम् । तयोरुच्छेदापत्तेः । विधिर्हि प्रवर्तकः । तस्य

भाष्यप्रकाशः ।

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥ अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परि-
हरतीत्याशयेन द्वयं विद्युष्यन्तः पूर्वपक्षभागं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । ननु यदि साम्यश्रुत्या
कर्मोपादानमापाद्यते, तदा निषेधश्रवणं वाधितमेव स्यादित्यत आह निषेधेनेत्यादि । इतरसा-
धारण्यमिति । अज्ञानिनां यथा कर्मजगुणदोषः, तथा ज्ञानिनो नेति तथेत्यर्थः । कर्मशेषत्व-
मिति । सन्न्यासाश्रमीणकर्मशेषत्वम् । परिहारभागं व्याकुर्वन्ति नैवमित्यादि । अपूर्वत्वाद्द्विधे-
यत्वमिति । यथा 'प्रतितिष्ठन्ति ह वै य एता रात्रीरुपयन्ती'त्यत्र रात्रिसत्रीप्रतितिष्ठाफलकत्व-
स्यापूर्वत्वाद् विधेयत्वमेव, न तु स्तुतिमात्रत्वं तथेत्यर्थः । तदेतदुपादायन्ति न हीत्यादि ।
यस्येति पदं 'यत् फल'मित्यनेन सम्बध्यते । हिहेतौ । विधिर्हीत्यत्रापि तथा । एवमिति ।
रक्षिः ।

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥ परिहरतीति । सूत्रकारः ।
नन्वित्यादीति । यदपास्तमिति । 'असुर्यां नामे'ति श्रुत्या कर्मनिन्द्याया वितण्डयापास्तम् ।
स्तुतीति । असदुक्तर्षायायकगुणवर्णनरूपत्वात् । यथा 'सौधामाणि स्पृशन्ति विधुमण्डल'मिति सौष-
स्तुतिः । मात्रअत्ययान्तरसाध्यत्वेन पञ्चम्यन्तत्वम् । सौत्रो वा लुक् पञ्चम्याः । स्तुत्योपादानादिति
स्तुतिपदानुवृत्त्या हेत्वन्तरसन्धेयत्वं चेत्यस्य । तथेति । स्तुत्या । आसस्य ज्ञानिनोपि । नन्निषेधेति ।
कामकारसूत्रोक्तायां 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्ये'ति श्रुतौ कर्मकृत्यभावकृतगुणदोषनिषेधानुपपत्तिः ।
तेषामित्यादि । ज्ञानिनामपि कर्मकृत्यभावकृतगुणदोषसम्बन्धः । मात्रपदमिति । स्तुतिरिव
स्तुतिमात्रमित्यवधारणार्थकमात्रपदम् । स्तुतज्ञानमात्रस्थितौ कर्मकृत्यभावकृतगुणदोषसम्बन्ध इति
भावः । आपाद्यत इति । साम्यश्रुतेः स्तुतिमात्रपरायाः ज्ञानस्य कर्मसाम्यं स्यात्, तदा ज्ञानिनां
कर्मोपादानं न स्यात्, वर्तते तु विपरीतम्, अतो ज्ञानिनां कर्मोपादानापत्तेः एवमापाद्यते । वाधित-
मिति । 'मम माता वन्द्ये'तिवन्निर्ययं स्यात् । ज्ञानिनो नेति । तेनेतैरज्ञानिभिः साधारण्यं परिह्रियत
इति भाष्यार्थः । अयमेव तथेत्यस्यार्थः । सन्न्यासाश्रमे कर्माणि सप्तगार-
भिर्धुर्चर्यादि तच्छेषत्वं कर्मज्ञाने । ज्ञान्वा कर्म कुर्या'दिति । तथेत्यर्थ इति । 'तस्यैव पदविद् स्यात्'
इत्यत्र पदज्ञानस्य 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्ये'तिश्रुत्युक्तो यः गुणदोषफलसम्बन्धः तत्फलकत्वस्य ।
ज्ञानाभिः सर्वकर्माणि भस्मसाक्षरुत' इति । 'स्यादि'नि विधिस्तद्विषयत्वं विधेयत्व तथेत्यस्यार्थः ।
पदज्ञानवानेवेति भाष्य एवकारेण ज्ञानप्रतिषन्धकगुणदोषफलसम्बन्धव्यवच्छेदः क्रियत

पुरुषप्रवृत्त्युपयोग्यकथनेनैव चारिताध्यादन्यार्थकथनस्य स्तुनित्वमस्तु नाम ।
न होव प्रकृते । सुसुक्ष्मोः कर्मबन्धाभावप्रेप्सोस्तत्माधनत्वज्ञान एव प्रवृत्तिस्मभ-
वात् । यच्च कर्मफलसम्बन्धनिषेधानुपपत्त्या कर्मसम्बन्ध इत्युक्तम्, तत्र माधीयः ।
न हि तरणौ तमःकार्याभाव इत्युक्ते तत्प्राप्तिरपि सम्भवति । अथवा । पुन्यो-
त्तमज्ञानमुख्यफलस्यातिमहत्त्वेन साक्षाद्वक्तुमशक्यत्वं ज्ञापयन्ती कैमुतिकन्यायेन
परम्परया तदाहनयर्थो 'तं विदित्वा ब्राह्मणो भवतीति श्रुतेर्ब्राह्मणपदेन ब्रह्म-
विदुच्यते । तथा चाद्यपदेन बुद्धिस्यब्राह्मणमाहात्म्योद्देशे कृते, स क इत्याकाङ्क्षा-
यामाह, तं ब्राह्मणं विदित्वा विहितनिषिद्धफलासम्बन्धी भवतीतिनिर्लक्षण
इत्यर्थः । साक्षाद्भवद्विदः किमु वाच्यमिति भावः । अनस्तस्यैव नच्छब्दस्य
पूर्वपरामर्शित्वात् ब्राह्मणस्यैव भगवद्विदो भक्तस्यैव पदवित् स्यात्, तज्ज्ञाना-
नुकूलप्रयत्नवान् स्यात्, तद्भजेतेति यावत् । तथा च यत्र भक्तविट्पिपयकज्ञानस्या-
प्युक्तरीत्या न कर्मशेषत्वं वक्तुं शक्यम्, तत्र भगवज्ज्ञानस्य तथात्वं दूरदूरतर-
मिति सर्वं सुखम् ॥ २१ ॥

भाष्यप्रकाशः-

अन्यार्थकथनम् । पूर्वोक्तमाहात्म्यान्तरमनूद्य परिहरन्ति यचेत्यादि । 'यतो वाचो निवर्तन्त' इत्य-
श्रुतौपमस्य भगवज्ज्ञानफलत्वश्रवणात् । ततो न्यूनं कर्मफलसम्बन्धाभावप्राप्तस्य फलत्वकथन-
मप्रयोजकमित्युक्त्या 'एष नित्य' इति ऋग्यजुसंश्रयं प्रकारान्तरेणाहुः अथचेत्यादि । नदाहेति ।
महत्त्वमाह । तद्विशदयन्ति तमित्यादि । 'तं विदित्वे'ति व्याख्येयप्रतीकम् । श्रुतेरिति । विपा-
पादिपदोच्चरं पठितान्निषेधच्छब्दात् । आद्यपदेनेति । एष इति पदेन । स क इति ।
ब्राह्मणः कः । विहितनिषिद्धफलासम्बन्धीति । पापकपदे पापं कं मुखं यस्मादित्यसाप्यर्थस्य
सङ्घटीतं शक्यत्वात् तथेत्यर्थः । तद्भजेतेति । पठं भजेत । सुखमिति । कर्मफलासम्बन्धस्य
विषयेत्वेन स्तुतिरूपताया आदत्तमशक्यत्वाज्ज्ञानस्य न सत्यासाश्रमीयकर्मशेषत्वमिति यदुक्तं
तदक्षुण्णमित्यर्थः ।

रदिमः ।

इति कर्मफलासम्बन्धफलत्वस्य विषयत्वम् । पूर्वोक्तमिति । अत्रैव पूर्वोक्तम् । भगवदिति ।
'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वा'नित्येनानन्दत्वकर्मगज्ज्ञानफलत्वश्रवणात् । न्यूनमेति । न्यूनञ्च तत् कर्म-
फलसम्बन्धाभावमात्रं तस्य । कर्मफले गुणदोषौ तयोः सम्बन्धस्तस्याभावः स एव तन्मात्रं तस्येति
व्याख्यातम् । अथचेत्यादीति । पुरुषोत्तमज्ञानफलं प्रवेशः मुख्यं फलं पदवित्त्वं तस्य । महत्त्व-
मिति । उपकारस्तस्या पूज्यत्वम् । अनया ऋचा वेद गाह । एष इति पदेनेति । 'एष नित्यो
महिमा ब्राह्मणस्ये'ति श्रुतिस्यपदेन । भाष्ये । बुद्धिस्येति । एष बुद्धौ सन्निहितः । इच्छाद्वारा
ज्ञानकार्यस्य उद्देशकृतिरूपयत्नसाये दर्शनात् । नित्यो महिमेति । तथा च बुद्धिस्यं ब्राह्मणस्य
महिमरूपमाहात्म्यं तसोद्देश इत्यर्थः । प्रकृते । पापकेति । 'तस्यैव स्यात् पदवित् तं विदित्वा न
कर्मणा लिप्यते पापकेने'त्यत्रपापकपदे । तथेति । विहितनिषिद्धफलासम्बन्धीत्यर्थः । पुष्टिमार्गे
पापस्य प्रतिवन्धकत्वमात्रात्क श्रुतीकम् । भाष्ये । इतिर्लक्षण इति । एष इति पूर्वोक्तवि-

१. भगवद्विद्विपक इति पाठ । २. रदमी न्यून कर्मकेनेति समस पदम् ।
६० अ० सू० २०

पारिह्लावार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २२ ॥

अथ प्रकारान्तरेण शङ्कते । 'भृगुर्वै वारुणिवरुणं पितरमुपससार' 'अधीहि भगव' इति ह्योपससाद् सनत्कुमारं नारदः 'प्रतर्दनो ह वै दैवोदासिरिन्द्रस्य प्रियं

भाष्यप्रकाशः ।

एतदग्रे भावशब्दाच्चेति सूत्रं पठ्यते । तत्र च भावशब्दादित्यस्य विधिशब्दादित्यर्थः । तथा चापूर्वत्वादेव न पदज्ञानस्य विधेयत्वकल्पनम्, किन्तु 'पदवित् स्या'दिति विधिशब्दादपीत्यर्थो वक्तव्यः । 'कुर्यात् क्रियेत कर्तव्यं भवेत् स्यादिति पञ्चमम् । एतत् स्यात् सर्ववेदेषु नियतं विधिलक्षणम्' इति वाचस्पतिलिखितात् न्यायविदां सरणात् ।

तच्च 'विधिर्वा धारण'वदित्यत्रैतस्यैव 'स्यात् पदवि'दिति श्रुतिव्याख्यानेनैव व्युत्पादितम्, अतः प्रयोजनाभावाद्दुपेक्षितमिति प्रतिभाति । लेखकदोषात् द्रुदितं चेति ज्ञेयम् ।

अन्ये तु, 'स्तुतिमात्र'मित्यादिद्विषयमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य, 'स एष रसानां रसतमः परमः पराङ्घ्र्योऽष्टमोयं उद्गीथ' इत्याद्याः श्रुतयः किमुद्गीथादिस्तुत्यर्थाः, उतोपासनविष्यर्था इति संशये, उद्गीथादिकर्माङ्गान्युपादाय श्रावणात् स्तुत्यर्था इति शङ्क्याम, अपूर्वत्वाद्विष्यर्थाः 'उद्गीथमुपासीते'ति विधिशब्दाच्च तथेत्याहुः । ततः पारिह्लावादिषयमधिकरणान्तरत्वेनोक्त्वा, अशीन्धनसूत्रं, 'पुरुषार्थोऽतः शब्दा'दित्याद्यधिकरणस्य फलोपसंहारार्थमिति चाहुः ।

तन्नास्माकं रोचते । विद्यायाः स्वतः पुरुषार्थत्वसाधनाय सन्ध्यासस्य तदङ्गत्वसाधनाथ चाचार्यस्य प्रवृत्तत्वान्मध्ये उद्गीथादिविचारे प्रसङ्गस्यादर्शनादिति दिङ् ॥ २१ ॥

पारिह्लावार्था इतिचेन्न विशेषितत्वात् ॥ २२ ॥ अत्राशङ्कान्तरं परिहर्तुमेषा

राहेमः ।

द्वितनिसिद्धफलासम्बन्धीतिलक्षणः । प्रकृते । पदं भजेत । पादसेवनं चतुर्थं भजनं कुर्वीत । तदुक्तं 'निवृत्ततर्पैरुपगीयमाना'दिति । उपगानं समीपमागत्य गानम्, समीपागमन पद्मचामिति पदयो-
रुपकारं सृष्ट्वा भजेत । पादुकाद्वारा । 'त्वत्पादुकामविरतं परि ये चरन्ती'ति वेदस्तुतौ । पादसवाहनं वा तदुक्तं 'तस्मादात्मज्ञं ह्यर्चयेद्भूतिकाम' इति । भाष्ये । उक्तरीत्येति । द्वितीयव्याख्यानोक्तरीत्या । दूरेति । दूरात् तद्विषयकज्ञानात् दूरतरं भगवज्ज्ञानस्य तथात्वं कर्मशेषत्वम् । प्रकृते । कर्मफलेति । भक्तिमार्गीयज्ञानवानेव स्यादिति पदवित्पदव्याख्यानभाष्य एवकारार्थविवरणेन विवृतम् । 'विधिर्वा धारण'वदिति सूत्रे । स्तुतीति । व्याख्यातम् । पठ्यत इति । शङ्कराचार्यादिभिः स्वभाष्येषु पठ्यते । कर्माङ्गानीति । सावयवत्वापादकानि । भावशब्दाच्चेति सूत्रार्थमाहुः उद्गीथमिति । तथेति । उपासनविष्यर्थाः । फलोपेति । फल अशीन्धनाद्यपेक्षाभावः तस्योपसंहारार्थम् । अस्माकमिति । अस्मन्मिति वक्तव्ये समञ्जद्वित्वाय सर्वत्र 'रुच्यर्थानां प्रीयमाण' इति सूत्रात् स्वस्य प्रीयमाण-
त्वाभावाद्वा षष्ठी । विद्याया इति । 'पुरुषार्थोऽतः' इति सूत्रीयातःशब्दार्थः । उद्गीथादीति । आदिनोद्गीथाङ्गानि ॥ २१ ॥

पारिह्लावार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २२ ॥ आशङ्कान्तरमिति । पारिह-

धामोपजगामे'त्याद्युपाख्यानाैर्हि ब्रह्मविद्या निरूप्यते । 'सर्वाण्याख्यानानि' पारि-
 ष्वे शंसती'ति श्रुत्या शंसनशेषत्वं तेषामवगम्यते । शंसने शब्दमात्रस्य प्राधा-
 न्येनार्थज्ञानस्यातथात्वादुपदेष्टान्ताख्यानप्रतिपाद्यं ज्ञानं मच्चार्थवदप्रयोजकमिति
 कर्मशेषत्वमपि न वक्तुं शक्यम् । प्राधान्यं तु दूरापास्तम् । धर्मिण एवासिद्धि-
 रित्याह । पारिप्लवार्था इति । उक्तरीत्या सर्वा उपाख्यानश्रुतयः कर्मशेषभूता
 इत्यर्थः अत्राचार्य एवमपि कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य न सम्भवतीत्याह नेति । कुतः ।
 विशेषितत्वात् । कर्मणः सकाशाज्ज्ञानं विशेषितमधिकधर्मविशिष्टत्वेनोक्तमिति
 न ज्ञानस्य कर्मशेषत्वमित्यर्थः । ननु विशेषितत्वमाख्यानेष्वेवेत्यप्रयोजको हेतु-
 रिति चेत् । मैवम् । आचार्याशयानवगमात् । तथाहि । पूर्वं 'तुष्यतु दुर्जन' इति
 न्यायेनाख्यानानां शंसनशेषत्वमुपेक्षित्वोच्यते । न ह्याख्यानेष्वेव ज्ञानं निरूप्यते,
 किन्त्वन्यत्रापि । तथा हि । तैत्तिरीयके पठ्यते । 'ब्रह्मविद्याभोति परम्, तदेवाभ्युक्ता,
 सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'त्युपक्रम्य, माहात्म्यविशेषज्ञानार्थमाकाशादिकर्तृत्वमुक्त्वा,
 आनन्दमयत्वं रसरूपत्वमुक्त्वा, 'भीषास्मा'दित्यादिना सर्वनियामकत्वं चोक्त्वा,
 भगवानेव पूर्णानन्द इति ज्ञापनायानन्दगणनां कृत्वा, आनन्दमयं पुरुषोत्तमं
 प्राप्तेनानुभूयमानानन्दस्वरूपं, 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सहै'त्यादि-
 नोक्त्वा, तद्विदो माहात्म्यमुच्यते 'एत ह वा व न तपति किमहं साधु नाकरवं
 किमहं पापमकरव'मिति । अत्र ज्ञानवान् सच्चिद्रूपदेशकालापरिच्छिन्नं सर्वकर्तारं
 निरवधानानन्दात्मकं सर्वनियामकं मनोवागगोचरं पुरुषोत्तमं प्राप्नोति, कर्म तु स्वयं
 क्लेशात्मकम्, तद्वाञ्छ 'अस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ती'ति श्रुतेः
 क्षुद्रतरानन्दजनकस्वर्गपश्वादिफलमाप्नोतीति विहितनिषिद्धकर्मणोश्चाप्रयोजकत्वं
 तस्मिन्नुच्यते इति कर्मणः सकाशाज्ज्ञानस्य निरवधिरेव विशेष उच्यते इति न
 धर्म्यसिद्धिः, न वा कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य सिध्यति ॥ २२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्रिद्वितीयाशयेनैतस्य पूर्वपक्षांशमवतारयन्ति अथेत्यादि । तेषामिति । उपाख्यानानाम् । धर्मिण
 एवासिद्धेरिति । धर्मिणो ज्ञानस्यैव अप्रयोजकत्वादसिद्धेः । परिहारांशमवतारयन्तो व्याकुर्वन्ति
 अत्रेत्यादि । विशेषितमिति । विशेषः सज्जातोऽस्येति विशेषितम् । अधिकधर्मविशिष्टत्वं च परमा-
 नन्दरूपफलजनकत्वं ज्ञेयम् । तदेवाग्रे न्युत्पाद्यम् । शेषं स्फुटम् ॥ २२ ॥

रश्मिः ।

चकर्मशेषत्वं ज्ञानसेत्वाद्ब्रह्मन्तरम् । भाष्ये । उपदेशान्तेति । 'मासुपास्ते'ति प्रतर्दनं प्रतीन्द्रोपदे-
 शान्ताख्यानप्रतिपाद्यम् । प्रकृते । विशेषितमिति । 'तारकादिभ्य इत्च्' । शेषमिति । ज्ञानं
 कर्मशेषत्वाभाववत्, विशेषितत्वात्, यन्नैव तन्नैवं लौकिकघटवत् । इत्यत्राख्यानेषु हेतोः साध्याभावव-
 द्दत्तित्वात् साधारण्यमाहुः ननु विशेषितत्वमिति । अप्रयोजक इति । साधारणो हेतुः विशेषि-
 तत्वरूपः । उपेक्षित्वेति । तन्नो त्यवभावश्छान्दसः । अत्रेति । भृगुप्रपाठके । तस्मिन्नुच्यते इति ।
 भृगुप्रपाठके ब्रह्मविद्यप्रपाठके 'एत ह वा व न तपती'ति श्रुत्योच्यते इत्यर्थः । एवं शेषं स्फुटम् ॥२२॥

तथाप्याख्यानप्रतिपादितविद्यानामसिद्धिरेवेति चेत्, तत्राह ।

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २३ ॥

यथा केवलश्रुतेर्विद्याप्राधान्यम्, तथैवोपाख्यानश्रुतीनामित्यर्थः । चकारेण प्रश्नोत्तरैर्निर्णीतार्थप्रतिपादनम् । महतामेवात्र प्रवृत्तिः । सापि बह्वायासपूर्विकेति विद्यामाहात्म्यज्ञापनं प्ररोचनं चाधिकमुपाख्यानानामुपाख्यानं विनैव विद्यानिरूपिकायाः श्रुतेः सकाशादित्युच्यते । तत्र हेतुरेकवाक्यतोपबन्धादिति । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति श्रुत्यैकवाक्यताज्ञानमाख्यानं विना न भवतीति तदर्थमुपबन्धात् गुरुशिष्यकथोपबन्धादित्यर्थः ।

अथवा । उपाख्यानरहितायां श्रुतौ यथा ज्ञानं निरूप्यते, तथैव 'अधीहि भगव इति होपससाद सनत्कुमारं नारद' इत्याद्याख्यानेष्वपि निरूप्यत इत्याख्यानाख्यानश्रुत्यैकवाक्यतयैवाख्याने ज्ञानस्वरूपोपबन्धात् प्रतिपादनादित्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २३ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः तथापीत्यादि । असिद्धिरिति । कर्मशेषत्वाभावस्यासिद्धिः । तथा चाशङ्कान्तरस्य निवृत्तत्वेऽप्युक्ताशङ्काया अनिष्टत्वादेकदेशदोषपरिहारायेदं सूत्रमित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति यथेत्यादि । प्ररोचनं चाधिकमिति । इदमवान्तरफलमधिकम् । कथमेकवाक्यतोपबन्ध इत्याकाङ्क्षायां तामुपपाद्याहुः आचार्येत्यादि । सर्वासां परिविधानां परब्रह्मैवार्थः, तत्राप्तिरेव च प्रयोजनम् । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति श्रुतिश्रुत्यान्दोग्ये श्वेतकेतुपाख्याने 'यथा सौम्यं पुरुषं गन्धारेभ्योऽभिनिवद्वाक्ष'मित्युपक्रम्य पठिता । तत्र तद्दृष्टान्तेन आचार्याच्छिष्यस्य ब्रह्मज्ञानादिकं श्रान्व्यते । अतः सर्वा एव विद्या गुरुशिष्यसाक्षात् । तदेतच्छक्त्युक्तमेकवाक्यताज्ञानमाख्यानं विना न भवतीति तदर्थं तदुपबन्धात् । तथा च केवलानां यथा न शंसनशेषत्वम्, तथा आख्यानोक्तानामपि नेत्यर्थः ।

अन्ये तु सूत्रे 'एकवाक्योपबन्धा'दिति पाठमङ्गीकृत्य एकवाक्यतयोपबन्धं व्याकुर्वन्त, एकवाक्यपदं भावप्रधानं बोधयन्तीति न कथिद्विशेषः ।

रदिमः ।

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २३ ॥ तथापीत्यादीति । यद्यपि 'एतद्देव वा व न तपती'ति श्रुत्या विदितप्रतिषिद्धकर्मणोरप्रयोजकत्वम्, तथापि 'सर्वाण्याख्यानानि पारिह्वये शंसती'ति श्रुत्या आख्यानप्रतिपादितेत्यादि । उक्तेति । आभासोक्ताशङ्कायाः । एकदेशेति । शङ्कैकदेशः । शङ्का धर्म्यमिद्विविधया ज्ञानस्य कर्मशेषत्वविषया च शङ्कान्तरपदेनोक्ता, तत्रैकदेशः ज्ञानस्य कर्मशेषत्वं तस्य दोषस्य परिहारायेत्यर्थः । यथेत्यादीति । तथा चेति सूत्रांशार्थः । तथा चकारार्थमाहुः चकारेणेति । गुरुशिष्येति । 'अर्थैकत्वात् एकं वाक्यं साकाङ्क्षं चेत्, विभागो स्यादित्यत्र द्वितीयाध्याये । परस्परसाक्षाद्यैकवाक्यत्वमुक्तम् । अत्र विधानां केवलज्ञानानां गुरुशिष्यपठितोपाख्यानापेक्षा तयार्थैकत्वादेकं वाक्यमित्युक्तम् । तदर्थमिति । तेन त्रिपदमिदं सूत्रं एकवाक्यतया उपनिबन्धात् तृतीयासमासः । अपि नेति । विशिष्टं शुद्धान्नातिरिच्यत इति भावः । ननु तथापि 'सर्वाण्याख्यानानी'ति श्रुतिविरोधस्तु स्यादिति चेत् । न । सर्वाण्युपाख्यानानि शंसत्वेव,

नैकद्वयवाचिनोपपदेन वस्तुसती' या तत्तद्गुरुनत्तच्छिष्यकया तत्सामीप्यमत्रोच्यते अन्यथा सामीप्यासम्भवादत्तः कल्पितत्वशङ्कानिरासः ।

नन्वेवमपि पारिप्लवार्थत्वे न बाधकं पश्याम इति चेत् । उच्यते । अश्वमेध-प्रकरणे, 'मनुर्वैवस्वतो राज्ञे'त्यादीन्याख्यानानि यत्र पठितानि, तत्र सामान्यतस्तेषां विनियोगः, 'सर्वाण्याख्यानानि पारिप्लवे शंसती'त्यनेनोक्त इति सर्वशब्दस्तदा-

भाष्यप्रकाशः ।

नन्वेवमाख्यानरहितानामप्याख्यानोक्तार्थाकाङ्क्षत्वात्तासामैवैतच्छेषत्वम् न त्वाख्यानवतीनां तच्छेषत्वमिति नोक्तदोषनिवृत्तिरित्यपेक्षायां पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । तथा च यदि तत्रान्य-देवोच्येत तत्परत्वमेव स्यात्, न ज्ञानपरत्वम् । निरूपिते तु ज्ञानस्वरूप एतासामपि केवलविधाशेष-त्वम्, अतो न दोष इत्यर्थः । स्रज उपोपसर्गकथनस्य तात्पर्यमाहुः नैकद्वयेत्यादि ।

अत्र पुनराशङ्कते नन्वित्यादि । एवं पूर्वव्याख्याने तासां पारिप्लवार्थतायाः द्वितीये चोपा-ख्यानानां तदाकाङ्क्षेति परस्परकाङ्क्षैकवाक्यत्वे उभयविधवाक्यानां पारिप्लवैशेषता अदण्डवारितेति तथेत्यर्थः । अत्र समादधते उच्यत इत्यादि । तथा च प्रकरणेन सर्वशब्दार्थसङ्कोचावगमादनेन वाक्येन विद्यानां न कर्मशेषत्वसिद्धिरित्यर्थः । उक्तेऽर्थे लिङ्गमप्युपोद्गलकमाहुः एवं सतीत्यादि ।

रश्मिः ।

न तूपाख्यानानां पारिप्लवाङ्गत्वमित्याशयात् । एवमिति । तेन द्विपदमिदं सूत्रं एकवाक्यताया उपनिबन्धात् । शेषत्वं निषेधे । आख्यानेति केवलज्ञानानाम् । आख्यानेति । विज्ञानां विधेयत्वनिर्वाहयोपाख्यानोक्तार्थस्य विधेयस्तावकस्य आकाङ्क्षत्वादित्यर्थः । यः स्तुयते, स विधीयते इति पूर्वमीमांसकोक्तेः । किञ्च 'केवलानां यथा न पारिप्लवशसनशेषत्वं तथाख्यानोक्तानामपि विद्यानां पारिप्लवशंसने उक्तार्थेति तु केवलमारहारकत्वनिवृत्तौ । 'केवलमारहारः स्यादधील वेदं यो न जानात्यर्थमिति' । एवमप्येकवाक्यतोपबन्धात् । तासामिति । आक्षिप्ताख्याधिकानां केवलानाम् । एतच्छेषत्वम्, पारिप्लवशेषत्वम् । 'सर्वाण्याख्यानानी'ति श्रुतावाख्यानानि विशेषाश्रवणात् । तच्छेष-त्वमिति पारिप्लवशेषत्वम् । उक्तेति । माष्यीयामासोक्तदोषनिवृत्तिः । अथवेत्यादीति । श्रुतावित्यस्य 'साङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्चे'त्यस्याम् । अनारम्भाधीतत्वादस्याः । निरूप्यत इत्यस्य 'तरति शोकमालविद्' इति श्रुत्या निरूप्यत इत्यर्थः । एकवाक्यतेत्यस्यार्थैकत्वेन तथेत्यर्थः । आख्यान इत्यस्य भृगूपा-ख्यान इत्यर्थः । तत्रेति । आख्यानरहितविद्यासु । अन्यदेव ज्ञानाद्विज्ञमेव । एतासामपीति पारिप्लवशेषभूतानाम् । अतो नेति । विद्याशेषत्वात् न माष्यीयामासोक्तो दोषः आख्यानप्रतिपादितविद्यानां कर्मशेषत्वाभावसासिद्धिरुपः । नैकद्वयेत्यादीति । वस्तुसजातीयैति समानसवित्त्वेविद्या ज्ञानादि-वस्त्वाकाङ्क्षिता । यथा ज्ञानं कथावस्त्वाकाङ्क्षितमित्याकाङ्क्षितत्वेन सजातीयत्वं वा । अन्यथेति । आकाङ्क्षितत्वाभावे । कस्मिन्तत्त्वस्य अर्थवादत्वस्य शङ्कानिरासः वस्तुसजातीयत्वात् । तासामिति । केवलानां विद्यानां तदाकाङ्क्षेति केवलविद्याकाङ्क्षा । उभयेति । केवलश्रुतुपाख्यानश्रुत्योरिव उभये केवलोपाख्याने विधेयेषु तानि वाक्यानि उभयविधवाक्यानि तेषाम् । पारिप्लवेति । 'सर्वाण्याख्यानानि पारिप्लवे शंसती'ति श्रुत्या पारिप्लवशेषिता एतथैव श्रुत्याऽदुष्टा सा न दण्डेन शुच्यन्तेण वारितेत्यर्थः । यथा दण्डेन गामभ्याजेत्यत्र दुष्टां गां तथेत्येवं प्रकृते नेत्यदण्डवारिता । तथेतीति । एवमपि पारिप्लवार्थत्वे बाधकं न पश्याम इत्यर्थः । अनेनेति । पारिप्लवेन वाक्येन । लिङ्गमिति 'पारिप्लवमा-

१ वस्तुसजातीयैतिरश्मिपाठः व्याख्यातय तया । २ पारिप्लवशेषितेति रश्मिपाठः ।

ख्यानपर एव, न त्वाख्यानान्तरपरोऽपि । प्रकरणस्य नियामकत्वात् । एवं सति, यदा पारिप्लवाख्यकर्मप्रस्तावः, तदा विशेषविनियोग उक्तः । 'पारिप्लवमाचक्षीते'ति । तत्र प्रथमेऽहनि 'मनुर्वैवस्वतो राजे'ति । द्वितीयेऽहनि 'इन्द्रो वैवस्वत' इति । तृतीयेऽहनि 'यमो वैवस्वतो राजे'त्याद्याख्यानविशेषा वाक्यशेषे विनियुज्यन्ते । आख्यानसामान्यपरत्वे त्वहोविशेष उपाख्यानविशेषविधानं न स्यात् । अत एव पारिप्लवमित्येकवचनम्, अतो नाख्यानान्तरगन्धसम्बन्धोऽपि प्रापकाभावात् ॥ २३ ॥

अत एव चाम्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २४ ॥

एवं 'पुरुषार्थोऽतः शब्दा'दित्युपक्रम्य ज्ञानस्य फलसाधने कर्माऽनपेक्षत्वमुपपाद्य तत्रैवोपपत्त्यन्तरमाह । यतो ज्ञानी ज्ञानेन स्वयमेव यज्ञात्मको जातः, अत एव जरामर्याग्निहोत्रेऽग्निस्तदिन्धनं समिदादि, तदादय आज्यादयस्तेषामनपेक्षोक्ता । श्रुतौ तैत्तिरीयके पठ्यते । 'तस्यैवं विदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः अद्वा

भाष्यप्रकाशः ।

एवं सतीति प्रकरणसन्निधिभ्यां सर्वशब्दार्थसङ्कोचे सति । तथा चेदं लिङ्गमपि सङ्कोचे मानमित्यर्थः । ननु 'मनुर्वैवस्वत' इत्यादीनि तत्तदहनि पूर्वमाख्यातव्यानीत्यभिप्रायेण विशेषविधानमित्याशङ्कान्तरमाह । अत एवेत्यादि । तथा च यदि तथाभिप्रायः स्यात्, तदा बहुवचनमादिपदं वा प्रयुक्तं स्यात्, अतस्तदभावात् तथेत्यर्थः । एवञ्च पारिप्लवस्यै यो विशेषितत्वरूपो हेतुरुक्तः, स एव प्रकृतेतराप्याख्यानानि व्यावर्तयन् सर्वशब्दार्थसङ्कोचं बोधयतीति न काऽपि षङ्केति तात्पर्यम् ॥ २३ ॥

अत एव चाम्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २४ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः एवमित्यादि । व्याकुर्वन्ति रक्षिणः ।

चक्षीते'ति श्रुतिसामर्थ्यम् । प्रकरणेति । सन्निधिः । पारिप्लवसन्निधिः । भाष्ये विशेषेति सङ्कचित्तसर्वशब्दार्थोपाख्यानस्य विनियोगः । वाक्येति सर्वाण्युपाख्यानानि शंसति कर्माणि, उतैकं सङ्कचित्तोपाख्यानं कर्मति सन्देहे प्रवृत्तं 'पारिप्लवमाचक्षीते'ति वाक्यशेषस्तेन वाक्यशेष इति पाठे न वर्णलोपः, किन्तु विवक्षातः कारकाणि भवन्तीत्यधिकरणत्वविवक्षा वाक्यशेषे । अहोविशेष इति सप्तम्यन्तम् । प्रकृते । पूर्वमिति । पारिप्लवकर्मणः पूर्वम् । बहुवचनमिति । 'पारिप्लवाण्याचक्षीते'ति । पारिप्लवमादावाचक्षीतेति । तद्भावादिति । आदिबहुवचनयोरभावात् । तथेति । नाख्यानान्तरगन्धसम्बन्धोपीत्यर्थः । पूर्वमाख्यातव्यानीति नेति वार्थः । एवं चेति । सूत्रे तथेत्यनेन दृष्टान्तार्थे पूर्वसूत्रीयार्थानुवादसूचने च । इतराणि । अधिकवर्गविशिष्टानि । न कापीति । सूत्रे सङ्कोचरूपाभावात् व्याख्यानं प्रासङ्गिकं कृत इति शङ्का न ॥ २३ ॥

अत एव चाम्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २४ ॥ स्फुटमिति । सूत्रं व्याकुर्वन्ति स जरामर्याग्निः । महानारायणसमासावस्ति । जरा पञ्चसप्तत्यनन्तरं मरणं मरन्त्योः साधु जरामर्याग्निहोत्रं तत्र । तथा च श्रुतिः 'एतद् जरामर्याग्निहोत्रं सूत्रं'मिति । नैत्तिरीयक इति । महानारायणं । विदुषो यज्ञस्येति । विद्वत्कृत्ययज्ञस्य । यद्वा । यज्ञस्येति । ज्ञानेन यज्ञात्मकस्य । 'गोपालोऽहमिति मारु'धे'दिति गोपालतापनीयात् । यजमान इति । फलमात्त्वात् । पत्नीति । फट्जुनृन्त्यात् ।

पत्नी शरीरमिध्मसुरो वेदिलोमानि बर्हिर्वेदः शिखा हृदयं यूपः काम आज्यं मनु्युः पशुस्तपोऽग्निरित्यादि । एतेन यदन्यस्य यज्ञतासम्पादकम्, तस्य स्वकार्य-साधने कथं यज्ञापेक्षा भवेदिति भावः सूच्यते ॥ २४ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे प्रथमं पुरुषार्थोऽतः शब्दादित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यत इत्यादि । शेषं स्फुटम् ॥ २४ ॥

इति प्रथमं पुरुषार्थोऽतः शब्दादित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

रश्मिः ।

शरीरमिध्ममिति । इध्मं समिधः, ता यथासौ ह्यन्ते, तथा शरीरं तपसि, द्वितीयस्कन्धनवभाष्या-योक्ते । उरः प्रसिद्धम् । वेदिः सस्कृता भूः स्थण्डिलम् । बर्हिरिति । विराड्लोमानि । तत्साम्यात् । वेद इति । 'वेद कृत्वा वेदिं करोती'ति श्रुत्युक्तो वेदः । वेदो धननामसु निरुक्त उक्तम् । हृदयं यूप इति । यथा उरोऽथो हृदयं तथा वेद्यो यूप इत्यथस्त्वसाम्यात् । काम आज्यमिति । आज्ये घृतं यथासौ तथा कामस्तपसि तपः कामः । विरहताप एव सर्वात्मभावव्यक्तेः सर्वात्मभाव-कामः सात् । मनु्युः पशुरिति । पशुवन्मनु्युः क्रोधः राजसादिभावे विशसनीय इत्यर्थः । जरामयी-मिहोत्रस्य सत्रत्वसुक्तं तदर्थं कर्तृनाह दमः शमयितेत्यादि । बहुकर्तृको यागः सत्रम् । तत्र दम इन्द्रियसंयमरूपोपि कर्ता । कर्तृभूतदमाभावे अन्यत्र मनस्सत्त्वे सर्वात्मभावसत्रं न निर्बहेत् । शमयिता मनसो बोध्यः । दक्षिणावाग्घोतेति । दक्षिणा देवी वाक् होता होतृकर्मकर्त्री होतृग्वित् । छहोतीति होता । नेष्टृत्वष्टृहोतृपोन्निति साधुः । प्राण उद्गोतेति । उद्गातृकर्मकर्ता । प्राण आसन्त्यः । सोपि कर्ता । यतः सन्देशसदृशसामगानकर्ता । सादृश्यं च प्राणरक्षकत्वेनापहतपाप्मत्वेन । सर्वात्मभाव-वत्यः दास्यभक्तिमत्यः 'भवाम दास्य' इति वाक्यात् । साम्नि च भगवतः परिचर्योक्तेति युक्तं सामगातुः प्राणस्य कर्तृत्वम् । उद्गता सामवित् । उद्गायतीत्युद्गाता । तृत् तृद् वा । चक्षुरध्वर्युरिति । इन्द्रियवतीनां सर्वात्मभावाध्वरे साध्वीत्वात् चक्षुरध्वर्युः । अध्वर्युर्यञ्जित् । अध्वरमिच्छतीत्यध्वर्युः । सुप इति क्यच्, क्यध्वरपृतनस्येति लोपः कयाच्छन्दसीत्युः । ब्रह्मेति । ब्रह्महन्मन्नानां मनोपि बृह-दिति ब्रह्मा कृताकृतावेक्षकः । ओत्रं अग्नीदिति अग्नीन् इन्धे इत्यग्नीत् । जि इन्धि दीप्तौ विवप् । न लोपः अग्नीदित्विक् । या अवभ्रियते सा दीक्षेति । दीक्ष मौण्ड्येज्योपनयननियमव्रतादेशेषु । स्वा. धा. से. अवधार्था बहवः नवाध्वर्यासुक्ताः तदर्थं ध्रियते वैकुण्ठलीला सा दीक्षा नियम इत्यर्थः । साधार-णविषयेति प्रतिज्ञेत्यर्थः । नियमः प्रतिज्ञा । यदभ्रान्ति तद्धविरिति प्रसिद्धमग्नीं विरहतापे । यत्पिबति तदस्य सोमपानमिति । स्पष्टम् । यद्रमते तद्दुपसद इति । उपसीदन्त्यासु उपसदः । रमणेऽनेकेषु सीदन्तीति साम्यम् । 'आत्मक्रीड' इति श्रुतेः । यत्सश्चरत्युपविशत्युत्तिष्ठते च स प्रवर्ग्य इति । प्रवर्ग्यो वायुः । आदित्यो वा चेष्टारूपः । कालश्रेष्ठेति यागे प्रवर्ग्यो द्रष्टव्यः । स्वाहाकारे । यन्मुखं तदाहवनीय इति । मुख्यतो मुखे छहोतीति । आहवनीयोभिः कुण्डश्च । धा व्याहृतिराहुतिरिति । तिस्रो व्याहृतयो नोक्ताः आत्मयजमानस्य आधिभौतिकत्वात् । व्याह-तिर्भूतस्याः सत्ता मुखे । 'अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविश'दिति श्रुतेः । आहुतिराहवनीयमुखे । यदस्य विज्ञानं तज्जुहोतीति । अस्य आत्मयजमानस्य यद्विज्ञानं व्याहृत्याहुतिविषयकम् । विशिष्टं वैदिकं ज्ञानम् । तज्जुहोति । मुखयोर्देदातीत्यर्थः । यत्सायं प्रातरत्ति तत् समिधमिति ।

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २५ ॥ (३-४-२,)

उक्तन्यायेन ज्ञानं प्रति कर्मणः फलोपकारित्वाभावेऽपि स्वरूपोपकारित्वमत्र न वेति चिन्त्यते । तत्र नेति पूर्वं पक्षः । गुरूपसत्तितद्रुपदेशैरेव तत्सम्भवात् 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति श्रुतेः । अत्र सिद्धान्तमाह सर्वापेक्षेति । सर्वे

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २५ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति उक्तन्यायेन त्यादि । पूर्वाधिकरणे पुरुषोत्तम एव पुरुषार्थः, तत्रासिद्ध केवलान्ज्ञानादेवेति प्रतिज्ञाय शब्दाद्वेत्तो तत् साधयित्वा शब्दस्य तत्साधकत्वं व्युत्पादितम् । अत उक्तेन न्यायेन शब्देन ज्ञानं प्रति कर्मणः फलोपकारित्वाभावेऽपि कर्मणां साधक्याय स्वरूपोपकारित्वं यदुक्तम्, तद्युक्तत्वादिति उतायुक्तत्वाभास्तीत्येतदसिद्धाधिकरणे विचार्यत इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति सर्वेषामित्या रक्षिमः ।

असिद्धिरहतापाविन्धे समिति सम्यक् । पचाद्यच् । 'यदेव असजत तत्तदनुमधियते'ति बृहदारण्यकादा-
त्यात्ति । अजमानोप्यति । सुषुप्तावानन्दमपि । 'आनन्दसुक्' इति सुसिद्धतापिन्याः । नन्वौषधिरसिद्धि-
हतापाविन्धे न तन्नमिति चेत्, न । 'औषधवद्गन्माचरे'दित्यारुणिश्रुतेः । पाच्यान्नाशनमाचरेदित्यर्थः ।
यथा 'अत्यम्बुपानात् न विपच्यते'त्रं निरम्बुपानाच्च स एव दोषः । तस्मान्नो बहिर्विचर्षणाय सुहृष्टु-
र्वाति पिबेदसूरी'ति । पाच्याम्बुपानम् । यन्प्रातर्मध्यन्दिनं सायश्च तानि सचनानीति । सोमलता-
कण्डनकालाः प्रातर्मध्यन्दिनसार्यरूपाणि सवनानि सर्वात्मभावे पुत्रुं अमिषेव स्था. उभय, अ-
सुन्वन्ति सोमं भगवन्मन इति सवनानि । चन्वादित्वात् ल्युः । ल्युङ् वा । ये अहोरात्रे ते दर्श-
पूर्णमासाविति । विरहकालरूपौ तत्र । ये अर्धमासाश्च मासाश्च ते चातुर्मास्यानीति ।
यदकचतुष्टयत्रिकचतुष्टयसाम्यात् । य ऋतवस्ते पशुचन्वा इति । मनुष्यं पशुं हृदये सूते ऋतुमि-
षड्भिः प्रतिबन्धकृतं कुर्वीदिति ऋतवो मनुष्यं चमन्तीति पशुचन्वाः । मनुष्यदात् नितलीलायां
सर्वालम्भावेऽपि । मन ज्ञाने दि. आ. अ. मलिजनिद् सिव्योरिति युः । 'मनुर्दैन्ये क्रतौ क्रोषे कुर्वी'ति
हैमकोशः । ये संवत्सराश्च परिवत्सराश्च तेऽहर्गणा इति । देवदेवत्वाद्भगवतः । देवदिनं
संवत्सरः । सर्ववेदसं वा एतत्सत्रमिति । सर्वसदाननामकं सत्रम् । सर्ववेदसशब्दः काठ-
कमाष्ये सर्वसदाने व्याख्यातः । सत्रं बहुकर्तृकयागः । यन्मर्षणं तद्वचभुध इति । अचभुयलानं
मन्त्रात्मकम् । 'विश्वरसी'त्यादि महानारायणे मन्त्रः असन्तत्त्वेन मन्त्रत्वात् । सख्यासमन्त्रोपम् ।
विस्मरणजनकत्वादन्त्ये अत्यन्तविस्मरणरूपत्वं मन्त्रस्य । 'सुखुरत्यन्तविस्मृति'तिवाक्यादलन्त-
विस्मृतेर्भ्रूल्यात् । 'एतद्दे जरामर्षमधिहोत्रं सत्र'मिति । जरा मरणं मरः तयोः साधु जरामर्षम् ।
तत्र साधुरिति यत् । सत्रं व्याख्यातम् । इति दमः श्रमयितेत्यादि श्रुत्यर्थः । यद्व्यन्यस्येति ।
यत् ज्ञानं अन्यस्य जरामर्षस्य । अत्रेदं ज्ञानं सर्वात्मभावरूपं जरामर्षात्मकयागविषयकम् ।
'यज्ञो वै विष्णु'रिति श्रुतेः । कृण्योपि यज्ञधर्मकः यज्ञः, 'धर्मो यसां मदात्मक' इति
वाक्यात् । स्वकार्येति । सर्वात्मभावकार्यं पुरुषोत्तमप्राप्तिः तस्य साधने । भाष्ये सर्ववेदससत्रे
जरामर्षाधिहोत्रसत्रत्वेऽपि सर्ववेदससत्रपदं विहाय जरामर्षाधिहोत्रपदमुपात्तम् । इत्यादीति । आदिना
दमः श्रमयितेत्यादि । एवं स्फुटम् ॥ २४ ॥

इति प्रथमं पुरुषार्थोत्त इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २५ ॥ उक्तन्यायेनेति । सूत्रे सर्वशब्दो

कर्मज्ञानभक्तीनां पुरुषोत्तमज्ञानोत्पत्तावस्थपेक्षा । अत्र प्रमाणमाह यज्ञादिश्रुते-
रिति । यज्ञादिनिरूपिका श्रुतिरेव प्रमाणं यत इत्यर्थः ।

इदमत्राकृतम् । पुरुषोत्तम एव स्वतन्त्रपुरुषार्थरूपः, तत्प्राप्तिरेव फलम् ।
तत्र प्रेमभक्तिजं तज्ज्ञानमेव साधनमिति 'ब्रह्मविदाप्नोति परं'मित्यादिना 'एतद्वि-
दुरमृतास्ते भवन्ती'त्यादिश्रुतिसहस्रैश्च प्रणिपाद्यते । 'अथेतरे दुःखमेवोपयन्ती'ति
श्रुत्या ज्ञानरहितानां दुःखमात्रप्राप्तिरुच्यते । एवं सति स्वतोऽपुरुषार्थरूपं यज्ञादिकं
सर्वार्थतत्त्वप्रतिपादिका श्रुतिर्यन्निरूपयति, तत्सर्वथा पुरुषार्थसाधनत्वेनैवेति
मन्तव्यम् । तच्च निष्कामतयैव कृतं तथा । अत एव वासजनेयिशाखायां 'यथाकारी
यथाचारी तथा भवति साधुकारी साधुर्भवति पापकारी पापो भवती'त्युपक्रम्य
पठ्यते 'तस्माद्भोकात् पुनरेत्यसौ लोकाय कर्मण' इति तु कामयमानोऽथाऽकामयमानो
योऽकामो निष्काम आत्मकाम आप्तकामो भवति, न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव
समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्येती'त्यादि । अत्र 'अथाकामयमानः' कर्ता
निरूप्यत इति शेषः । यः पुमान् कर्मकृतावकामस्ततो निष्कामः सन्न्यात्म-
कामो निरुपधिस्नेहवान् प्रभौ, ततो भगवत्प्राप्त्या आप्तकामो भवतीत्यर्थः । अत्र

भाष्यप्रकाशः ।

दि । तथा च मार्गात्रयापेक्षाकथनात्तन्मार्गोक्तानां कर्मणामपेक्षास्तीत्यर्थो बोधितः । यज्ञादिपदे
आदिशब्देन श्रमदमादीनां कर्मणां भगवद्दर्भरूपाणां शरणगमनादिकर्मणां च सङ्ग्रहः । यज्ञादि-
कर्मणां विद्यास्वरूपोपकारकत्वे कथं यज्ञादिश्रुतेः प्रमाणत्वमित्याकाङ्क्षायां तदुपपादयन्ति
इदमत्रेत्यादि । एवं सतीति । अनेन प्रकारेण ज्ञानशून्यकर्मणां दुःखप्रापकत्वे सति ।
मन्तव्यमिति निरूपणान्थानुपपत्त्या मन्तव्यम् । तथेति । पुरुषोत्तमज्ञानसाधकम् । 'अथा-

रविमः ।

मार्गाशेऽसङ्कुचितवृत्तिरित्याशयेनाहुः कर्मज्ञानभक्तीनामिति । 'मार्गाश्रयो मया प्रोक्ता' इति
वाक्यात् । ननु ज्ञानकाण्ड कर्मकाण्डमिति काण्डद्वयात् कर्मज्ञानयोः पुरुषोत्तमज्ञानोत्पत्तावस्थपेक्षेति
युक्तम्, भक्तिनिवेशः कुत इत्यत आहुः इदमत्रेति । तत्र प्रेमेति । ज्ञानकाण्डकर्मकाण्डयोरभि-
धेये ज्ञानकर्मणी भवतः । 'सर्वेषामेव शब्दानां व्यञ्जकत्वमपीष्यत' इति शब्दानामपि व्यञ्जकत्वात्
तात्पर्यार्थोकाङ्क्षायां भवित्तरस्तु । 'अग्रये जुष्टं निर्वपामी'ति प्रथमाष्टकात् । 'भगवान् ब्रह्म कात्स्वये'ने-
तिवाक्याच्च । एव च 'भक्त्या माममी'तिवाक्योपपृष्ट्वं प्रेम भक्तिजमित्यर्थः । अन्यथेति ।
सर्वथा पुरुषार्थसाधनत्वकल्पनं समाधेयस्वतोऽपुरुषार्थरूपयज्ञादिनिरूपणस्यानुपपद्यमानस्योपपत्तये ।
इदमर्थोपतिलक्षणम् । अन्यथानुपपत्तिलक्षणं तु अर्थान्तरकल्पनया समाधेयत्वेनोच्यमानः प्रमाणसिद्ध-
योरर्थयोः परस्परप्रतिवातः । प्रस्थानरत्नाकरे प्रमाणपरिच्छेदसमाप्तौ सम्यग् द्रष्टव्यो विचारः ।
अथेत्यादीति । कर्मकृताविति । काम्यानां कर्मणां कृतौ । निष्काम इति । सन्न्यासी ।
'काम्यानां कर्मणां न्यास सन्न्यास कवयो विदु'रिति गीता । आत्मकाम इति । आत्मनि कामो
यस्य पुंसः । कामोऽव इच्छा 'अलमन्यविचारेण प्रेमेच्छेति स्थितं मत'मिति विश्वेश्वरमतेनाहुः निरुप-
धिस्नेहवानिति । एव मर्यादाभक्तिं निरूप्य कर्मभिर्ज्ञानं निष्कामसकामयोश्च निरूपयन्ति स्म अत्र

‘यथाकारी’त्यादिना कर्मकर्तुरेवोपक्रमात् ‘अथाकामयमान’ इत्यनेनापि तथाभूतः स एवोच्यते । एवं सति सत्कर्मणि प्रवृत्त्यर्थं विविधफलानि स्वयमेवोक्त्वा जनान् भ्रामितवानिति खोक्तकरणात् चिरेण दयया निष्कामं करोति, सकामतयापि क्रियमाणेन वैदिककर्मणाऽनेकजन्मभिः संस्कारविशेषप्रचयेनापि तथा । ‘कपाये पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्तते’ इत्यादिस्मृतिभ्यश्च ज्ञानोत्पत्तौ कर्मापेक्षास्तीति । चकारेण पुष्टावङ्गीकृतस्य सर्वानपेक्षेति सा समुचीयते । अत एव, ‘नायमात्मे-त्यादिश्रुतिर्न विरुध्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

कामयमान’ इति श्रुतिभागं व्याकुर्वन्ति अथेत्यादि । तथाभूतः स इति । ‘एतान्यपि तु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा फलं तथे’ ति गीतावाक्यादकामः कर्मकृतौ, निष्कामः फले । एवं द्विविधकर्तृनिरूपणेन यत् सिध्यति तदाहुः एवं सति सदित्यादि । उक्तमर्थं स्पृश्यापद्यन्ति कषाय इत्यादि । एवं मर्यादायोगे कर्मापेक्षैव यद्यपि भगवत्साक्षात्कारे व्युत्पादिता, तथापि हेतुबोधके यज्ञादिश्रुतिपदे आदिशब्देन तैत्तिरीयाद्युक्तानामानन्दमथाद्युपासनानामन्यत्रोक्तानां शमादीनां ज्ञानोपकारिणाम्, तथा भक्ष्युपयोगिनां गोपालतापनीयाद्युक्तानां शरणगमनव्यान-रसनमजनादीनां च सङ्ग्रहात्तदपेक्षापि बोध्या । साध्यप्रिमक्षेत्रेण व्युत्पादयिष्यते । चकारार्थमाहुः चकारेणेत्यादि । सेति । अत्रालुक्तापि । सौत्रस्य चकारस्यार्थं श्रौतार्थापत्त्यप्यत्र अत एवेत्यादि । अत एवेति । मार्गभेदादेव । तथा च साधनदशायामेव कर्मापेक्षा, न तु सिद्धद-शायामिति भावः ।

अत्रेदं बोध्यम् । पुरुषोत्तमज्ञानं हि मार्गभेदेन सामान्यतश्चतुर्विधं वा । तत्र कर्ममार्गे रश्मिः ।

यथेति । अकाम इति ‘अकामयमान’ इत्यनेनाकामः ‘यथाकारी’त्यादिना कर्मकर्ता । भाष्य-खेनापिना पूर्वोक्तनिष्कामः केति चेत् फले । अपिः पदार्थसम्भावनायाम् । स्वयमिति वेदः भ्रामित-वानिति । अविहितकरणात् लौकिकात् वैदिके भ्रामितवान् । चिरेणेत्यादि । ‘मगवान् मजतां सुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स्म न भक्तियोग’मिति वाक्यात्तथा । निष्कामः सन्त्यासीत्युक्तं ‘आश्रमाणां तुरीयोऽस्मी’ति । अतो मुक्तः । तथेति निष्कामं करोति । कपाय इति कामक्रोधादौ पक्वे शास्त्रीत्या परिणते । एवमिति सर्वशब्देन मार्गत्रये प्रमेये सति यज्ञादिपदेन भक्तिज्ञानसङ्ग्रहवत् । गोपालेति । आदिना श्रीभागवतपुष्ट्यमकम् । अन्यदस्युपसुक्तम् । शरणेति ‘सुमुञ्चैव शरणमनुब्रजे’दिति शरणगमनम् । सुमुञ्चत्वस्य साधनचतुष्टयप्रवेशात् । शरणगमनस्य सुमुञ्चत्वज्ञापकत्वात् । व्यानं श्रीभागवतेषु साधनस्कन्धीयत्वात् उपात्तम् । रसनमजनयोः स्वरूपं गोपालतापनीय एवोक्तम् । हेतुबोधकं सूत्रे यज्ञादिश्रुतिपदम् । पञ्चमन्तत्वात् । तत्र यज्ञादीत्यत्रादि-पदेन षष्ठ्यन्तोक्तानां सङ्ग्रहात् । चकारेति । एवं मर्यादाभक्ति कर्मभिर्ज्ञानं निष्कामसकामयोश्च निरूप्य पुष्टिमक्तिर्निरूप्येत्याशयेन चकारार्थम् । श्रौतार्थापत्त्येति लक्षणमुक्तम् । पुष्टिकल्पनं समावेयनायमात्मेतिश्रुतार्थस्यानुपपद्यमानस्योपपत्तय इति लक्षणसमन्वयोव । दृष्टार्थरहितम्, जीवन् देवदत्तो गृहे नास्तीत्यत्र जीवनसंसृष्टगृहभावस्यानुपपद्यमानस्योपपत्तये वहिर्भावकल्पना । मार्गेति । ‘भक्तिमार्गस्य कषणात् पुष्टिरस्तीति निश्चय’ इति पुष्टिमार्गभेदात् । पुरुषोत्तमज्ञानमिति । ननु

ननु ज्ञानद्वारा कर्मादीनामेव फलसाधकत्वमस्त्विति शङ्कानिरासाय ह्यष्टान्तमाह अश्ववदिति । यथा खेष्टफलसाधकदेशव्यवधानात्मकदेशातिक्रमेऽश्वस्य साधनत्वम्, न तु तत्तत्फलसिद्धावपि, तथाधिभौतिकाध्यात्मिकाधिदैविकप्रतिबन्धनिवृत्तावेव तेषां साधनत्वम्, न तु भगवत्प्राप्तावपीत्यर्थः । इदं च मुमुक्षुभक्तविषयकमिति ज्ञेयम् । आत्यन्तिकभक्तिमतां भक्तीतरानपेक्षणात् ॥ २५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यदाविर्भवति, तत् सत्त्वगुणमाधारीकृत्य तत्रान्तर्धामिन्यायेन प्रविश्य सत्त्वं स्वान्तर्भूतं कृत्वा तेन तेन रूपेणाविर्भवतीति नाभिदक्षादियज्ञेषु तत्तद्रूपेणाविर्भावादवगम्यते । ज्ञानमार्गे त्वक्षररूपेणैवाविर्भवतीति, 'यि त्वक्षरमनिर्देश्य'मिति गीतावाक्यसन्दर्भादवगम्यते । ज्ञानभक्तिसाहित्ये तु यद् बलिष्ठं तदनुसारेणाविर्भवति । एवं केवलेपि विहितभक्तिमार्गेपि तत्तद्रुपासनावाक्यैस्तत्कृतन्यायादवसीयते । अविहितभक्तिमार्गे तु वरणानुसारेणाविर्भवतीति वरणश्रुत्यादिभिरवसीयते । तत्र विहितमार्गत्रयसम्बन्धित्वान्मर्यादाभारगीयसाक्षात्कारे साधनापेक्षा । पुष्टिमार्गे तु वरणमार्गैकसाध्यत्वाच्च तदपेक्षेत्युभयमप्युपपन्नमिति ।

ननु सर्वापेक्षापदे कर्मज्ञानभक्तीनां पुरुषोत्तमज्ञानेऽपेक्षां व्याख्याय यज्ञादिश्रुतेरित्यस्यार्थव्युत्पादने द्विविधं कर्मकर्तारं व्याख्याय निष्कामकर्तुः कर्मापेक्षामात्रं व्युत्पादितम् । ततश्च ज्ञाने कर्मापेक्षा सिद्धा, न तु ज्ञानभक्त्यपेक्षेति तत्कथनस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाहुः इदं चेत्यादि । इदमिति । कर्मापेक्षणम् । भक्तीतरानपेक्षणादिति । अतीतपादे, 'सैव हि सत्यादय' इत्यत्र निर्णेतत्वेन तथात्वात् । तथा चैकादशस्कन्धे 'योगात्त्रयो मया प्रोक्ता' इत्यत्र कर्मज्ञानभक्तीरुक्त्वा, 'निर्विण्णानां ज्ञानयोगः कर्मयोगस्तु कामिनाम् । न निर्विण्णो नातिसक्तो भक्तियोगोऽस्य सिद्धिर्' इति कथनेन तस्य तस्य तत एव सिद्धिरिति मुमुक्षुभक्तस्य सोपाधिकलेहवत्त्वात्तस्य कर्मापेक्षणं युक्तम् । अत्र वाक्यसन्दर्भे योगशब्देन पुरुषार्थप्राप्त्युपाय उच्यते । ज्ञानशब्देन, 'सर्वभूतेषु येनैकेम्' 'कैवल्यं साच्चिकं ज्ञान'मित्यादिवाक्योक्तं ब्रह्मैव सर्वम्, 'वासुदेवः सर्व'मित्यत्र पर्यवसितं साच्चिकं ज्ञानमुच्यते । कर्मशब्देन च पूर्वकाण्डाद्युक्तमधिहोत्रादिलक्षणं विहितं कर्मोच्यते । भक्तिशब्देन च तापनीयगीताश्रीभागवताद्युक्तो भगवद्विषयकः स्नेह उच्यते । अत एव त्रयः स्वस्वप्रकरणोक्तसाधनसहिता भार्गवशब्देन व्यवहियन्त इति सोपाधिभक्तस्य तदपेक्षणं युक्तमेवेत्यर्थः । तस्मादस्ति ज्ञानस्वरूपे सर्वापेक्षेति सिद्धम् ॥ २५ ॥

रश्मिः ।

चित्तशुद्धिद्वारा पुरुषोत्तमज्ञाने यज्ञस्य कारणत्वं वक्तव्यम्, तथा च सर्वोत्तममार्गस्य कुतः शङ्काया मुक्तिरिति चेत् न । भक्त्यजनकत्वात् । तत्कथनस्येति ज्ञानभक्तिकथनस्य । भाष्ये । आत्यन्तिकेति 'सैवात्यन्तिकेति या स्वतो रसभाव प्राप्ता सैव नान्यत्फलमङ्गीकारयति । अत्यन्तप्रेमोत्पात्तावेवं भवतीति तृतीयसैकोनविंशत्याध्याये 'सालोक्ये'ति श्लोकव्याख्याने । तथा चेति मुमुक्षुभक्तेतरभक्तसत्त्वे च । तस्य तस्येति । ज्ञानाधिकारिणः कर्माधिकारिणः भक्त्यधिकारिणश्च । तत एवेति ज्ञानात् कर्मणो भक्तेश्च साधनात् तथेति सर्वापेक्षेत्यर्थः । ज्ञानेति क्षराक्षरपुरुषोत्तमज्ञाने ॥ २५ ॥

शमदमाद्युपेतः स्यात् तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेपामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २६ ॥

ननु 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त' इत्यादिना शमादेरेव ज्ञानसाधनत्वमुच्यते, न तु यज्ञादेरिति चेत्, तत्राह शमदमाद्युपेतो भक्तिमार्गेऽपि स्याद्वेव यद्यपि, तथापि तदङ्गतया 'आत्मन्येवात्मानं पश्ये'दिति ज्ञानमार्गीयज्ञानाङ्गतयैव शमादिविधेर्हेतोर्ज्ञानमार्गे तेपामवश्यानुष्ठेयत्वात् तथा विधिरित्यर्थः । भक्तिमार्गे खत एव शमादीनां सम्भवेऽप्यावश्यकत्वं न तेपामिति भावः ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

शमदमाद्युपेतः स्यात् तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेपामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २६ ॥ द्यमवतारयन्ति नन्वित्यादि । 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुतिलिङ्गाद्यभावेन विद्यास्तुत्यर्थं, यज्ञाद्यनुवादस्य शक्यवचनत्वात् । विद्यार्थिनः 'शान्तो दान्त' इति श्रुत्या शमादीनां साधनानां विशेषतो विधानात्, भक्तिमार्गेऽपि, 'अकारेणान्तरितं कृत्वा यो जपति गोविन्दस्य पञ्चपदं मनुं तस्येवासौ दर्शयेदात्मरूपं'मित्यादिश्रुतीनां तापिनीयेषु दर्शनाच्च तत्करणमेव युक्तम्, न तु यज्ञादिकरणमिति पूर्वोक्तहेतोर्वाधितत्वमित्याशङ्क्य तत्परिहारमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति शमदमेत्यादि । तथा चिधिरिति । साधनत्वेन विधानम् । तथा चानया श्रुत्या ज्ञानमार्गीयस्य साधनान्तरमधिकं विधीयते इति तेपामवश्यानुष्ठेयत्वम् । तत्र च न यज्ञादिकं निषिध्यत इति तेपामप्यनुष्ठेयत्वम् । यद्यपि तत्र लिङ्गाद्यभावः, तथापि 'विविदिपन्ती'ति फलसंयोगस्यापूर्वत्वाच्च तत्र रात्रिसत्रवत् दिष्टादिहोत्रस्ये, 'उपरि हि देवेभ्यो धारयन्ती'ति वाक्ये समिद्धारण्यवच विधिः कल्पयितुं शक्यत इति तेपामपि हेतुत्वमदण्डवारितमिति न पूर्वोक्तहेतोर्वाधितत्वमित्यर्थः । एतेन भक्तिमार्गेण्यवस्थाप्यर्यात् सिद्धेत्याहुः भक्तीत्यादि । 'भक्तिरस्य भजनं तदिहाद्युपोपाधिर्नारायणे-

रश्मिः ।

शमदमाद्युपेतः स्यात् तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेपामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २६ ॥ लिङ्गादीति । (यद्यपि वेदानुवचनेनेत्यादितृतीयाश्रुतिरिति, तथापि स्तुतावप्यविरुद्धेति लिङ्गादीत्युक्तम् । आदिना वाक्यप्रकरणस्थानसमाख्याः । लिङ्गादिक विविदिपावेदानुवचनादीनां कार्यकारणभावे बोध्यम् ।) आदिना उद्दे लोद तव्यादिः । तत्रतिपाद्यविध्यभावे 'विधिना त्वेकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्यु'रिति सूत्रविषयत्वात् यत्र कुत्रत्यविद्यास्तुत्यर्थमित्यादिः । पञ्चपदमिति कृष्णायैलेक पदस्य, गोविन्दायैति द्वितीयम्, गोपीजनेति तृतीयम्, बलभायेति तृतीयम्, स्वाहेति पञ्चममिति श्रुत्युक्तम् । अकारेणान्तरितम्, अं कृष्णाय अं गोविन्दाय अं गोपीजन अं बलभाय अं स्वाहेत्येव कृत्वा । मनुं अवताररूपम् । तापिनीय च तापिनीय च तापिनीयं च तापिनीयामि तेषु । रामतापिनीय नृसिंहतापिनीय च । तत्करणं शमदमादिकरण पूर्वोक्तहेतोरेति ज्ञानोत्पत्तिः सर्वोपेक्षावती, यज्ञादिश्रुतेरित्यस्य बाधितत्वं पक्षेऽभावः । नत्परिहारमिति शमदमादः परम्यया कारणत्वव्यवस्थानात् यज्ञादिश्रुतेः पक्षे सद्भावस्थापनात् परिहारम् । अनयेति तस्मादेवंविदित्यनया । साधनान्तरं शमदमादिरूपम् । तत्र चेति 'तस्मादेवंवि'दिति श्रुती । फलेति । फलं जानन्त्या । चिधिरिति । उपयन्तीत्यत्र उेडाश्रयणात् धारयन्तीत्यत्र च तथा । तेपामपीति वेदानुवचनादीनामपि । दण्डः श्रुतिविरोधः तेन वारितं दण्डवारितं न भवतीत्यर्थः । पूर्वोक्तैति । यज्ञादिश्रुतेरित्य-

सर्वाज्ञानुमतिश्च प्राणाल्यये तद्दर्शनात् ॥ २७ ॥

ननु सत्त्वशोधकत्वेन यज्ञशमदमादेर्विधानमिति मतं नोपपद्यते । 'आहार-
शुद्धौ सत्त्वशुद्धि'रिति श्रुतेस्तद्विरुद्धा सर्वाज्ञमक्षणानुमतिरपि यतः श्रूयते
छन्दोगानाम् । 'न ह वा एवंविदि किञ्चनानन्नं भवति' । तथा वाजसनेयिनां,
'न ह वा अस्यानन्नं जग्धं भवती'त्यादि । तस्मात् सत्त्वशुद्धयर्थं यज्ञादेर्न
विधानमिति प्राप्ते विषयव्यवस्थामाह । आहारदौर्लभ्येन प्राणाल्यय उपस्थिते
प्राणधारणस्य ज्ञानाऽन्तरङ्गतमसाधनत्वेनाहारस्य देहपोषकत्वेन ततो बहिरङ्गत्वात्
तदनुमतिः क्रियत इत्यर्थः । अत्र प्रमाणमाह तद्दर्शनादिति । 'चाक्रायणः
किल्बिषिरापद्गत इभ्येन सामिखादितान् कुल्माषांश्चखादे'त्यादिश्रुतिदर्शनादित्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

नैवाण्डुम्बिन् मनःकल्पन'मिति भक्तिलक्षणाचाटव्यां सत्यां तन्मार्गे स्वत एव शमदमादीनां सम्भ-
वान्न तेषामावश्यकतया विशेषतो विधानम् । अत एव तत्र 'एतदेव च नैष्कर्म्य'मिति सन्न्या-
सरूपत्वं श्रावितम् । तथा च ज्ञानेऽन्तरङ्गाणां शमादीनां बहिरङ्गाणां यज्ञादीनां चास्त्यपेक्षा ।
भक्तौ तु तेषामर्थात् सिद्धिरिति भेद इत्यर्थः ॥ २६ ॥

सर्वाज्ञानुमतिश्च प्राणाल्यये तद्दर्शनात् ॥ २७ ॥ अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरती-
त्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथा च यथा प्राणसंवादास्थश्रुतिभ्यामाहारशोधकशु-
त्युक्तमपोद्यते, तथा ताभ्यां शमयज्ञायपवादोपि वक्तुं शक्यते । तस्मात् सत्त्वशुद्धयर्थं यज्ञशमदमादेर्न
विधानम्, किन्त्वेतानि चाक्रायानि विद्यास्तावकान्येवेति प्राप्ते, तानि न स्तावकानि, अपि तु
विशेषविधानार्थान्येवेति हृदि कृत्य, अन्नमक्षणवाक्यव्यवस्थामाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति आहारे-
त्यादि । क्रियते इति । प्राणधारणार्थं क्रियते । तथा च सर्वाज्ञानुमतेर्ज्ञानान्तरङ्गसाधनार्थं
रश्मिः ।

हेतोः । तत्रेति भक्तिमार्गे । सन्न्यासेति । 'काम्यानां कर्मणां न्यासं सन्न्यासं कवयो विदु'रिति
गीतावाक्यात् । अन्तरिति लिङ्गदेहधर्मत्वात्तथा । बहिरिति यज्ञादीनां क्रियात्वेन देहधर्मत्वात्तथा ।
तेषामिति । शमदमादीनाम् ॥ २६ ॥

सर्वाज्ञानुमतिश्च प्राणाल्यये तद्दर्शनात् ॥ २७ ॥ परीति व्यासः परिहरति नन्वि-
त्यादीति । छन्दोगानामिति । एवंविदीति ज्ञानिनि प्राणविदि । अनन्नमिति । अग्रशस्तम् ।
प्राणोपासकस्य यज्ञन्तुमात्रस्य जग्धं मक्ष्यं तत्सर्वमन्नं भवति, इह अदनीयमेव भवतीत्यर्थं इति ब्रह्मा-
सूतवर्षणीकारः । विशेषेति । बहिरङ्गसाधनानुमतिरूपविशेषविधानार्थानि । तथान्तरङ्गशमद-
मादिविधानार्थानि । आहारेत्यादीति । ज्ञानान्तरिति । अन्तरङ्गतमसाधनत्वं मर्यादाभक्तेः
प्रमरणीतसुषोधिन्यासुक्तम् । तत इति प्राणधारणात् । चाक्रायण इति मटचीहतेषु कुरुष्वि-
त्येतस्मिन् ब्राह्मणे चाक्रायणो नामतः किल ऋषिः कुरुदेशे दुर्भिक्षे जाते क्षुत्पीडितो देशान्तरमागतः
कदाचिद्ब्रह्मिपालकदेशं निविष्टः, तेन हस्तिपालकेन इम्यपदवाच्येन सामि अर्षं मक्षितान् कुलितान्

यद्यपि ज्ञानसाधनत्वेन सत्त्वशुद्धेरपेक्षितत्वात् जाते ज्ञाने तत्साधनापेक्षणात् 'एवंविदी'ति वचनात् तादृशो सार्वदिक्यपि तदनुमतिर्नामुचिता । 'अपि स्मर्यते' इत्यनेनाविदुषोऽप्यनुमतेर्वक्ष्यमाणत्वाच्च । तथाप्याचार्येणावस्थाविशेषविषयकत्वमुक्तं यत्, तेन ज्ञानिनोऽप्यनापदि विहितत्यागोऽविहितकरणं च चित्तमालिन्यजननेन ज्ञानतिरोधायकमिति श्रुत्यभिमतमिति ज्ञाप्यते । अत एव श्रीभागवते द्वितीयस्कन्धे "विद्भुर्दं केचलं ज्ञानं प्रत्यक्सम्यगवस्थितम् । सत्यं पूर्णमनाद्यन्तं निर्गुणं नित्यमद्भ्यम् । ऋषे विदन्ति मुनयः प्रशान्तात्मेन्द्रियाशयाः । यदा तदेवासत्तकैस्तिरोभूयेत विद्युत्'मिति ब्रह्मणोक्तम् । 'ज्ञानिनामपि चेतांसि देवी भगवती हि सा । बलादाकृष्य मोहाय महामाया प्रयच्छति' इति मार्कण्डेयेनाप्युक्तम् । एषा ज्ञानमार्गीयज्ञानवती व्यवस्थिति ज्ञेयम् । भक्तिमार्गीयस्यैवमापदसम्भवात् । 'अनन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपासते । तेषां नित्याभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यह'मिति भगवद्वाक्यात् । 'मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतान्तरन्ति ते' इत्यत्रैवकारेण पुरुषोत्तमज्ञानवत एव मायातरणोक्तेरक्षरमात्रज्ञानवतां तथात्वमुचितम् ॥ २७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ज्यवस्थितत्वेनसार्वदिकत्वात् तथा सार्वदिकानां सत्त्वशोधकसाधनानां ज्ञानमार्गे वाधः शक्यवचन इत्यर्थः । अत्र किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति यद्यपीत्यादि तथापीत्यादि च । ननु भवत्वेवं ज्ञानमार्गे, तथापि भक्तिमार्गे शमदमादीनां सत्त्वशोधकानां स्वभावतः प्राप्तत्वेन तदर्थेकिर्निर्गन्धामावाचस्यापदुपस्थितौ पूर्वोक्तानुमतेरपि तत्र वक्तुमशक्यत्वात्तस्य का गतिरित्यत आहुः भक्तिमार्गीयस्यैवमिति । ननु यद्येवम्, तदा ज्ञानमार्गीयस्य कथमापत्तिरित्यत आहुः मामेवेत्यादि । तथा च मायातरणाभावादापत्तिमत्त्वमित्यर्थः ॥ २७ ॥

रदिमः ।

मायान् मक्षितवान् । तेनोदपानं गृह्णेत्युक्ते सति, उच्छिष्टं न पीत स्यादिति प्रतिषिध्य मिते चक्रायणे, किमेते माया उच्छिष्टा नेति हस्तिपकेनोके सति, नेत्यत्र हेतुभाह चाक्रायण । कुन्माप-भक्षणं चेदहं न कुर्याथ, तर्हि मे जीवनं न स्यात्, उदपान तु तदाकादिषु न्येच्छतो भवित्यतीति । एवमित्योच्छिष्टान् मायान् खादित्वा शिष्टान् जायथे ददौ, तथा च भर्तुः स्वभापन्नया निदिनानु-त्तरादनेपि मक्षितवानिति श्रुतम् । ज्ञानान्तरद्वेने । न च बहिरद्वैतत्वप्रकृतमिति कुनोऽन्तःसामिति वाच्यम् । अन्तरद्वैतमाद्द्विद्वैतमन्तरद्वैतमित्यदोपात् । अत्रान्तरद्वैतमादीनां धाराधरपुरमोत्तमज्ञानोऽपिरो ज्ञेयः । भाष्ये चित्तमालिन्येति । 'यथा यथात्मा एतन्मृज्यते' इति वाच्यमनुसन्धेयम् । ऋष इति हे नारद । प्रयच्छतीति । चित्तमालिन्यजननेन ज्ञानतिरोधायको मोह इति । नमोऽप्यपारापि-त्वात् । प्रकृतेति । तदर्थेकेति । मत्पर्यक्रममार्दिनिर्गन्धामाणात् । तस्य आरादुपगिरिगारि-च्छेदः । तत्रेति । भक्तिमार्गे । तस्येति । भक्तिमार्गीयस्य । आपत्तिमत्त्वमिति । भाष्यान्त- तथात्वमिति पदस्य विवरणमिदम् ॥ २७ ॥

अवाधाच्च ॥ २८ ॥

आपदि तथात्रभक्षणेन चित्ताद्गुह्यसम्भवेन तज्जनितप्रतिबन्धाभावाच्च न दोष इत्यर्थः ॥ २८ ॥

अपि स्मर्यते ॥ २९ ॥

आपद्यविदुषोपि दुष्टान्नभक्षणे पापाभावो यत्र स्मर्यते, तत्र विदुषि श्रुत्यनुमते का शङ्केत्यर्थः । स्मृतिस्तु 'जीवितालयमापन्नो योऽन्नमत्ति यतस्ततः । लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाम्भसा' इति । अथवा । विदुषो दुष्टकर्मासम्बन्धः, 'ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुते तथे'ति स्मर्यतेऽपीत्यर्थः ॥ २९ ॥

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३० ॥

यतो ज्ञानाग्निरेव सर्वकर्मदहनसमर्थ इति फलदशायां कामकारेऽपि न दोषः, अत एव साधनदशायां तदभावेन 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठु'-रित्यादिरूपः शब्दः कामकारनिवर्तकः श्रूयत इत्यर्थः ॥ ३० ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे द्वितीयं सर्वापेक्षेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३१ ॥ (३-४-३.)

एवं ज्ञानस्य कर्मनाशकत्वे सिद्धे जातज्ञानस्याश्रमकर्म कर्तव्यं न वेति चिन्त्यते । तत्र फलस्य जातत्वात् कृतस्यापि नाशयत्वेनाप्रयोजकत्वान्न कर्तव्यमिति पूर्वः पक्षः । तत्र सिद्धान्तमाह ।

यथा ज्ञानिनामप्यनापदि शिष्टानामेवाहं भक्षणीयम्, विहितत्वात्, तथा

भाष्यप्रकाशः ।

अवाधाच्च ॥ २८ ॥ अपि स्मर्यते ॥ २९ ॥ शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३० ॥

एतत्सूत्रत्रयभाष्यमतिरोहितार्थम् ।

अन्ये तु, 'सर्वाङ्गानुमति'रित्यादिष्वत्रचतुष्टयात्मकमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य, किमत्र विद्या-वतः सर्वाभ्रभक्षणं विधीयते, उत विद्यास्तुत्यर्थं कीर्त्यत इति संशये, न द्वयमपि, किन्तु प्राणर-क्षार्थमनुज्ञामात्रम् । अतोऽर्थवाद एवेति सिद्धान्तयन्ति । तदप्यविरुद्धम् ॥ ३० ॥

इति द्वितीयं सर्वापेक्षेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३१ ॥ अधिकरणप्रयोजनं पूर्वपक्षादिकं चाहुः एवं ज्ञानस्येत्यादि । सूत्रव्याख्यानं तु स्फुटम् ॥ ३१ ॥

रहिमः ।

अवाधाच्च ॥ २८ ॥ अपि स्मर्यते ॥ २९ ॥ शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३० ॥ तदभावेनेति ज्ञानाप्यभावेन । अतिर इति । एवमतिरोहितार्थमित्यर्थः ॥ ३० ॥

इति द्वितीयं सर्वापेक्षेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३१ ॥ एवं ज्ञानस्येत्यादीति । 'ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणी'त्यु-क्तदिशा । 'अविद्यायामन्तरे वर्तमाना' इति मुण्डके कर्माविधेयत्वेन व्याकुर्वन्ति स्म । कृतस्येति कर्मणः । विहितत्वेति 'ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत्, गृहादानी भूत्वा प्रव्रजे'दित्यनया एकादशे

आश्रमकर्मापि कर्तव्यमेव, नित्यं विहितत्वादित्यर्थः । यथाऽनापयशिष्टान्नभक्षणं दोषाय, निषिद्धत्वात्, एतन्नोपपादितं 'सर्वान्नानुमतिरित्यत्र, तथा नित्यत्यागोऽपि प्रत्यवायजनक इति तत् कर्तव्यमेवेति भावः ॥ ३१ ॥

यत्रोक्तं कृतस्यापि नाशयत्वेनाप्रयोजकत्वात् कर्तव्यमिति तत्राह ।

सहकारित्वेन च ॥ ३२ ॥

शमदमादीनामन्तरङ्गसाधनानां सहकारीण्याश्रमकर्माणीत्येतद्ग्रहितैः शमादिभिरपि ज्ञानं न स्थिरीकर्तुं शक्यमिति तानि कर्तव्यान्पेवेत्यर्थः । संसारवासनाजनकत्वस्वभावो यः कर्मणां स ज्ञानेन नाशयत इति न सहकारित्वेऽनुपपत्तिः काचिदिति भावः ॥ ३२ ॥

एवं ज्ञानमार्गीयज्ञानस्यैर्यसाधनमुक्त्वा भक्तिमार्गीयसाधनानां भगवच्छ्रवणादीनामित् आधिक्यमावश्यकतां चाह ।

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३३ ॥

भगवच्छ्रवणकीर्तनादयः साधनान्तरवद्विहितत्वेन कर्तव्या एव यद्यपि, तथापि सर्वथापि अन्येषां युगपदुपस्थितौ तदनुरोधमकृत्वापि त एव भगवद्दर्श

भाष्यप्रकाशः ।

सहकारित्वेन च ॥ ३२ ॥ ननु गीतास्मृतौ ज्ञानस्य सर्वकर्मनाशकत्वमुक्तम्, जातज्ञानस्य च ज्ञानं वर्तत इति तेन कर्मनाशे कथं तेषां सहकारित्वं युज्यत इत्याशङ्क्यामाहुः संसारेत्यादि । तथा च स्मृतावेधोऽग्निदृष्टान्तसोक्तत्वात् यथाग्निरेषांसि दहंस्तेषां धूमादिजनकं स्वभावं नाशयति, स्वस्थितिपर्यन्तमङ्गाररूपेण स्थापयति च तत्स्वरूपम्, तद्वदत्रापि स्वान्तर्गतमेव कर्मस्वरूपं कृत्वा स्थापयतीति न सहकारित्वेऽनुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ३२ ॥

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३३ ॥ पूर्वं सर्वापेक्षासूत्रे सर्वपदेन कर्मज्ञानभक्तीनां सद्ग्रहीतत्वात्तेषु कर्मणामङ्गारतयैव सद्ग्रहः, मुख्यतया तु ज्ञानमक्त्योरिति पूर्वं प्रथमकक्षाविश्रान्तज्ञानमार्गीयज्ञानस्यैर्यप्रकारं दर्शयित्वा अधुना भक्तिमार्गीयाणां तं दर्शयतीत्याशयेन सूत्रप्रवृत्तारयन्ति एवमित्यादि । आहेति । शरीरत्राहणस्थश्रुतिविचारेण श्रीभागवतगीतावाक्यविचारेण चाहत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति भगवदित्यादि । अन्येषामिति । आश्रमधर्माणाम् । ननु तच्छब्दस्य पूर्वपरा-मर्शित्वात् पूर्वं चाश्रमधर्माणां शमादीनां चोक्तत्वाच्चाह विहायात्र तच्छब्देन भगवद्दर्शनी एव कथं

रक्षितः ।

सप्तदशाष्टदशाध्यायीयाम्यां च विहितत्वात् । प्रत्यवायेति । 'सप्तहात् शूद्रतां ब्रजे'दिति सप्तदिनानि सन्ध्यावन्दने अकृते प्रत्यवायो यथा । एव स्फुटमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

सहकारित्वेन च ॥ ३२ ॥ तेषामिति । एषसां काष्ठानाम् । तद्ग्रहीति ज्ञानं कर्मणां संसारवासनाजनकत्वस्वभावं नाशयित्वा ज्ञानस्थितिपर्यन्तं स्वस्य ज्ञानस्वान्तर्गतं कृत्वा ॥ ३२ ॥

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३३ ॥ शारीरेति । भाष्य एवाग्रे वक्तव्यमिति ।

एव कर्तव्या इत्यर्थः । कुतः । श्रुतिलिङ्गात् स्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तु 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः । नानुध्यायाद् बहून् उच्चान् याचो विग्लापनं हि त'दिति । 'तमेवैकं जानथात्मानमन्या वाचो विमुञ्चथानुत्स्येप सेतु'रित्यपि । अत्रैवकारेण भगवदतिरिक्तं प्रतिपिद्धय तद्विषयकज्ञानानुकूलं प्रयत्नं श्रवणात्मकं विज्ञायेति विधाय स्मरणमपि तन्मात्रविषयकमेव 'प्रज्ञां कुर्वीते'ति वचनेन विधाय तद्वेकनिष्ठताहेतुभूतानामेव शब्दानामावर्तनमर्थानुसन्धानमपि कर्तव्यम्, नान्येषामिति 'नानुध्यायाद् बहू'नित्यनेनोक्तवती । अत्र 'अन्वि'त्युपसर्गेण ध्यानस्य पश्चाद्भावित्वमुच्यते । तेन योग्यतया श्रवणकीर्तने एव तत्पूर्वभाविनी प्राप्येते । स्मृतिस्तु 'शृण्वन्ति गायन्ति गृणन्त्यभीक्षणशः स्मरन्ति नन्दन्ति तवेहितं जनाः । त एव पश्यन्त्यचिरेण तावकं भवप्रवा-

भाष्यप्रकाशः ।

गृह्यन्त इत्याशङ्क्यां हेतुव्याख्यानेन तामपि निरस्यन्ति श्रुतिलिङ्गं तु 'तमेव धीर' इत्यादि । तथा च पूर्वं सूत्रेषु ज्ञामादीनां यज्ञादीनां च शारीरब्राह्मणस्थानामेव परामृष्टत्वाद्वापि तत्रत्यमेव साधनं परामृश्यते । तत्र च पूर्वं 'तमेव धीर' इति वाक्यमेवोक्तम् । ततो वेदानुवचनवाक्यम् । ततः शान्तदान्तवाक्यम् । अतः सूत्रस्थेन तच्छब्देन श्रुतिस्यं यत्पूर्वम्, तदेव परामृश्यते । श्रुतावेषां पूर्वश्रुतत्वेपि यदेषां पश्चाद्विचारणम्, तदेकादशस्कन्धे भगवता 'ज्ञानं कर्म च भक्तिश्चे'ति पश्चादुक्तत्वात् । 'तमेवैक'मिति मुण्डकश्रुतिश्चासन्दिग्धतया सम्यक् माहात्म्यस्फीरणाय पठ्यते । केन लिङ्गेनात्र भगवद्भ्रमप्राप्तिरित्याकाङ्क्षया इतरानुध्याननिषेधकवाक्यगतानुपसर्गस्य पश्चाद्भावित्वप्रकाशकत्वलिङ्गेन तत्पूर्वभाविनी श्रवणकीर्तने प्राप्येते । तेन तदनन्तरं तत्सारभूतशब्दार्थानुसन्धानमेव कार्यम्, न त्वन्येषां तदर्थमन्यानुवादकानामपीति बोध्यत इति न कोपि शङ्कालेशः । स्मृतिलिङ्गं वक्तुमाहुः स्मृतिस्त्वित्यादि । अत्रापि प्रथमवाक्ये फलश्रुतिलिङ्गेन तेषां करणं लभ्यते । एवं रश्मिः ।

तामिति आशङ्काम् । पश्चादिति अस्मिन्सूत्रे । पश्चादिति ज्ञानकर्मणी पूर्वसूत्रविचारिते इति ताभ्यां पश्चात् भक्तेषुक्त्वात् । भाष्ये 'तमेवैक'मित्यत्राभिप्रायानुक्त्या । शारीरित्यादि पूर्वश्रुतं साधयन्ति स्म तमेवैकमिति । माहात्म्येति । 'महात्मानस्तु मां पाष्ये'ति वक्ष्यमाणवाक्ये महात्म्यावच्छिन्नोक्तेरुपस्थित्य श्रुतावपि त एव सम्बोध्या इति भावः । यद्वा । आत्मानमिति पदादतनशीलस्य माहात्म्य क्षरारज्ञानेपि तत् ज्ञानमेवेति माहात्म्यं देवत्वम् । माहात्म्यं तमेवैक्यैवोक्तमित्यतोऽत्रेतनभाष्यमित्याशयेन अत्रान्वित्युपसर्गोत्यादिभाष्यार्थमाहुः केनेति लिङ्गं शब्दस्य सामर्थ्यं तेन । भगवद्भ्रमेति माहात्म्यप्राप्तिः । पश्चादिति । तच्छब्दार्थध्यानस्य स्मरणस्य भाववस्य कृष्णचिन्तनस्येति यावत् । 'तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्यो विमुक्तः सर्वलोकतः । आत्मानन्दसमुद्रस्य कृष्णमेध विचिन्तये'दिति वीज्यात् । तत्पूर्वेति निर्वाहकत्वेन भावेनापूर्वभाविनी । श्रवणादिविकस्य परस्परनिर्वाहकत्वमेकादशस्कन्धसुषोधिभ्यां वर्तते । तेनेत्यादि भक्तेः कर्मज्ञानाभ्यां पश्चादस्मिन् सूत्रे उक्तत्वेन । तदनन्तरमिति श्रवणकीर्तनानन्तरम् । शब्देति । अनुसंधानं भावना । न त्वन्येषामिति । 'वेने वृन्दावने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सहे'ति उपनिषदुक्तोऽर्थः । तदर्थम् तदुपसर्गार्थम् । अन्येषां काव्यादीनां तत्रायन्येषां राज्ञामनुवादकानाम् । 'सर्वाः शरत्काव्यक-शासत्रया' इति वाक्यात् । फलश्रुतीति पदाम्बुजदर्शनविषयिणीफलश्रुतिसामर्थ्येन । तेषामिति ।

होपरमं पदाऽम्बुजमिति । 'महात्मानस्तु मां पार्थ दैवीं प्रकृतिमास्थिताः । भजन्यनन्यमनसो ज्ञात्वा भृतादिमव्ययम् । सततं कीर्तयन्तो मां यनन्तश्च दृढव्रताः । नमस्यन्तश्च मां भक्त्या नित्ययुक्ता उपासन' इति । एतेन भगवद्धर्माणामात्मधर्मत्वेनान्तरङ्गत्वादाश्रमकर्मणो देहधर्मत्वेन बहिरङ्गत्वात्तदविरोधेनैव तत् कर्तव्यमिति स्थितम् । अत एव भगवद्धर्मान्यधर्म प्रतिपिद्येय तेषां सर्वेभ्य आधिक्यं ज्ञापयितुं 'स वा अयमात्मा सर्वस्य वशी'त्यादिना भगवन्माहात्म्य-मुक्तम् ॥ ३३ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३४ ॥

प्राधान्येन भगवद्धर्मा एव कर्तव्या इत्यत्रोपोद्बलकान्तरभनेन उच्यते । 'सर्वं पाप्मानं तरति, नैनं पाप्मा तरति, सर्वं पाप्मानं तपति, नैनं पाप्मा तपती'त्यादिना भगवद्धर्मानुरोधेनाश्रमकर्माकरणजदोषैरनभिभवं च श्रुति-दर्शयति, अतो भगवद्धर्मा एव सर्वेभ्य उत्तमानि साधनानीत्यर्थः ॥ ३४ ॥

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३५ ॥

भगवद्धर्मेभ्य आश्रमधर्मा हीना इत्यप्यल्पमुच्यते । अपि तु तस्मिन् पुरुषोत्तमे धर्मिण्येव दृष्टिस्तात्पर्यं यस्य पुंसस्तस्याश्रमधर्मा अन्तरा च फलसिद्धौ व्यवधानरूपाश्चेति श्रुतिर्दर्शयतीति पूर्वेण सम्बन्धः । अन्तराशब्दोऽत्राव्ययात्मको व्यवधानवाचकः । तथा च श्रुतिः 'एतद्ध स्म वै तत्पूर्वं ब्राह्मणा अनूचाना विद्वांसः

भाष्यप्रकाशः ।

गीतावाक्येषु ज्ञेयम् । सिद्धमाहुः एतेनेत्यादि । एतदुपष्टम्भाय प्रकृतश्रुतिस्यमेव लिङ्गं दर्शयन्ति अत एवेत्यादि । तथा चान्ते भगवन्माहात्म्योक्तिरपि भगवद्धर्माणामाधिक्ये तेषामवश्यकर्तव्यत्वे च लिङ्गमित्यर्थः । एतेन अस्मिन् सूत्रे त एवेत्यवधारणेन त्रयाणां युगपदुपस्थितौ भगवद्धर्मातिरिक्तान् आचार्यो निवर्तयतीति बोधितम् । एतदुपष्टम्भायैवाग्रिमा पञ्चद्वयीति ॥ ३३ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३४ ॥ अत्र भाष्यमतिरोहितार्थम् । 'सर्वं पाप्मानं तरती'ति श्रुतिस्तु शारीरब्राह्मणस्था ॥ ३४ ॥

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३५ ॥ व्यवधानवाचक इति । 'अन्तरेऽन्तरा, अन्तरेण च रश्मिः ।

श्रवणकीर्तनादीनाम् । एवं गीतेति । नवमाध्यायस्य वाक्यम्, अत्रापि पदाम्बुजदर्शनं फलश्रुतिः । श्रीभागवतस्य गीताव्याख्यानत्वात् । यद्वा । नवमाध्यायस्य व्यवहितम्, 'यान्ति मद्याग्निनोपि मा'मिति वाक्योक्त श्रीभागवतोक्तरूपम् । एतेनेत्यादीति । तदविरोधेनेति । अन्तराविरोधेन । तत्कर्तव्यम् बहिरङ्गकर्तव्यम् । प्रकृतेति । 'तमेव वीर' इति श्रुतिस्यम् । अत एवेत्यादीति । अन्तरङ्गाणुरोधेन बहिरङ्गस्य कर्तव्यत्वादेव । 'नानुध्याया'दित्यादिना भगवद्धर्मेभ्योऽन्यं धर्मानां परमं निषिद्धम् । माहात्म्यमुक्तमिति । देवत्वमुक्तम् । आचार्य इति व्यासः । आश्रमे जाश्रमान्ता धर्मनिवर्तनवत् निवर्तयति ॥ ३३ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३४ ॥ सर्वमिति । असां श्रुतौ । नैनमिति । पुरुषोत्तम-विदमपीति तात्पर्यार्थः ॥ ३४ ॥

प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोक' इति
 ऋणापाकरणहेतुत्वेन लौकिकोत्कर्षहेतुत्वेनापि प्रजाया अभीष्टत्वेपि तद्गुत्पा-
 दनन्यासङ्गेन भगवदानन्दानुभवेऽन्तरायो भविष्यतीति तद्दृष्ट्या तत्रोपेक्षां
 दर्शयति ॥ ३५ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ३६ ॥

अपिशब्देनाश्रमधर्माणां तथात्वं किमु वाच्यम्, यतो ज्ञानतत्साधन-
 वैराग्यादीनामप्यन्तरायरूपत्वं स्मर्यते । 'तस्मान्मङ्गक्तियुक्तस्य योगिनो वै
 मदात्मनः । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिहे'ति भगवद्वाक्यम् ॥ ३६ ॥

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३७ ॥

स्मर्यते इति पूर्वेण सम्बन्धः । ज्ञानादेः सकाशाद्भक्तिमार्गे फलतोऽप्युत्कर्ष-
 माह । ज्ञानादिसाधनवत्स्वनुग्रहो मुक्तिपर्यन्त एव, भक्तिमार्गे तु, 'अहं भक्तपरा-
 धीनो ह्यखतञ्च इव द्विजे'त्यादिवाक्यैर्विशेषरूपो मुक्तादिभ्योपि भक्तानां व्याव-
 र्तको भगवदनुग्रहः स्मर्यत इत्यर्थः ॥ ३७ ॥

गूढाभिसन्धिमुद्गाटयन् फलितमर्थमाह ।

अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३८ ॥

अत इति पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिपरामर्शः । तथा चेतस्यामुक्तेरपि भक्तिमार्गी-
 यतदीयत्वमेव ज्याय इत्यर्थः । अत्र हेत्वन्तरमाह लिङ्गाच्चेति । मुक्तानां तु माया-
 विनिर्मुक्तमात्मस्वरूपमेव, न तु देहेन्द्रियादिकमप्यस्ति, येन भजनानन्दानुभवः
 स्यात् । भक्तानां तु देहेन्द्रियादिकमपि मायातत्कार्यरहितत्वेनानन्दरूपत्वेन च
 भगवदुपयोग्यतोपि तत्तथेत्यर्थः । न हि मुक्तात्मना कश्चन भगवदुपयोगोऽस्तीति

भाष्यप्रकाशः ।

मध्ये स्थुरिति कोशात् । मप्यस्थितस्य च व्यवधायकत्वाद् व्यवधानवाचक इत्यर्थः । आश्रमकर्मणां
 कथं व्यवधायकत्वमित्याकाङ्क्षायां श्रुत्या तदुपपादयन्ति तथा चेत्यादि । इयमपि श्रुतिस्तत्रत्यैव ॥ ३५ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ३६ ॥ विशेषानुग्रहश्च ॥ ३७ ॥ एतद्भाष्यमप्यतिरोहितार्थम् । अनु-
 ग्रहस्तु धर्मान्तरं कृपादयाद्यपरपर्यायम्, न तु फलदिस्ता । 'यस्यानुग्रहमिच्छामी'ति वाक्यात् ।
 अयमेव च पुष्टिशब्देनोच्यते । 'पोषणं तदनुग्रह' इति वाक्यात् । एतत् सर्वं मत्पितृचरणविर-
 चिते पुष्टिप्रवाहमर्यादाख्यग्रन्थविवरणे प्रपञ्चितमिति नात्रोच्यते ॥ ३७ ॥

अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३८ ॥ मुक्तेरिति पञ्चमी अत्रेति । भक्तिमार्गीय-
 भगवदीयत्वस्य मुक्तिरपि ज्यायस्त्वे । स्वरूपमेवेति । तिष्ठतीति शेषः । अतोपीति भगवदु-
 पयोगिलिङ्गस्थूलशरीरद्रव्यात्प्रिकाया भजनानन्दानुभावकसामग्र्या आधिक्यादिति । एतेन 'सर्व-
 न्द्रियैस्तथा चान्तःकरणैरात्मनापि हि । ब्रह्मभावात् भक्तानां गृह एव विशिष्यत' इति निबन्धोक्तं
 रश्मिः ।

अन्तरा चापि तु तद्गुष्टेः ॥ ३५ ॥ तत्रत्यैवेति । शारीत्राहणस्यैव ॥ ३५ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ३६ ॥ विशेषानुग्रहश्च ॥ ३७ ॥ अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च

भावः । तदुक्तं श्रीभागवते, 'न यत्र माया किमुताऽपरे हरेरनुव्रता यत्र सुरासुरा-
चिंता' इत्यादि, मुक्तोपसृप्यत्वं चोच्यते । अत एव सप्तमस्कन्धे 'देहेन्द्रिया-
सुहीनानां वैकुण्ठपुरवासिना'मित्युक्तम् । पुरवासित्वे देहादेरावश्यकत्वादिपेधो
जडालम्बकानामेवेत्यवगम्यते । इतरज्याय इति पाठे तु पूर्वोक्ताश्रमकर्मपरामर्शोऽत
इत्यनेन उक्तयोरेव वा । एतेन, 'सोऽश्रुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा
विपश्चिते'तिश्रुत्युक्तफलवत्त्वं तस्य सूच्यते ॥ ३८ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे तृतीयं विहितत्वाच्चाश्रमकर्मेत्यधिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्मारितम् । ननु भगवदुपयोगित्वस्य कथं मुक्त्यपेक्षया भक्ताधिक्यलिङ्गत्वमित्यपेक्षायां तत्र प्रमाण-
माहुः तदुक्तमित्यादि । एतद्वाक्ये मायासंसर्गरहिते स्थाने भगवदनुव्रतानां कथनाद्भगवतो मुक्त-
सेव्यत्वस्य पूर्वं भगवता सूत्रकारेण मुक्तोपसृप्यसूत्रे उक्तत्वाच्च तदेव प्रमाणमित्यर्थः । एतदुपोह-
लनाय निपेधमुत्सेनालौकिकदेहबोधकं वाक्यान्तरमाहुः अत एवेत्यादि । एवमेकपाठं व्याख्याय
पाठान्तरं व्याकुर्वन्ति इतरदित्यादि । उक्तयोरिति । श्रुतिस्मृत्योः । अस्मिन् पक्षे इतरदितिपदेन
भक्तिमार्गीयभगवदीयत्वं बोध्यम् । सिद्धमाहुः एतेनेत्यादि । तस्येति तादृशभगवदीयत्वस्य । एवं
ज्ञानिधर्मोर्णां शमादीनामाश्रमधर्मोर्णां च विहितत्वेन तौल्यादवश्यकत्वेत्येव प्राप्तेऽप्यनभिभवादि-
पञ्चदश्या भगवद्दर्शनासाधुत्कर्मप्रदर्शनेन, अन्येपामेतेषां च युगपदुपस्थितां भक्तिमार्गीयेण पूर्वमेत
एव कर्तव्या, गौणकाले त्वन्व इति निर्णयितम् । यद्यप्यतीतपादे, 'आदरादलोप' इत्यधिकरणे
राजसभक्तानां कर्मासक्तिनिवृत्तयेऽयमर्थ उक्तः, तथाप्यत्र कर्मोपसंहारात्कारादादर्थाय पुनर्विशेषतो
शुक्तिपूर्वकं बोधित इति न पुनरुक्तिदोष इति ज्ञेयम् ।

अन्ये तु 'सर्वथाऽपी'ति सूत्रद्वयमाश्रमकर्माधिकरणशेषत्वेनाङ्गीकृत्य त एवेत्यवधारणेनाश्रम-
रक्षिणः ।

॥ ३८ ॥ स्वरूपमेवेति । तेनात्मस्वरूपमित्यत्रात्मनः स्वरूपमित्यपि पाठः । आधिक्यादि-
तीति आधिक्यादपि । 'इति प्रकरणे हेतौ प्रकारादिसमाप्तिश्च'ति विश्वात् । भक्ताधिक्येनेति ।
ननु मुक्तिः फलम्, भक्तो फलभक्तिविशिष्ट इति मुक्त्यपेक्षया भक्ताधिक्यामिच्छा दू तल्लि-
त्वप्रश्न इति चेत्, न । 'अहेतुक्यव्यवहिता या भक्तिः पुरुषोत्तम' इत्यात्यन्तिकभक्तिरक्षणमुपरता
कार्यमाह 'सालोक्यसाधिसामीप्यसारूप्यैकत्वमप्युत । दीयमान न गृह्णन्ति विना मत्सेवन जना'
इत्यत्रैकत्वापेक्षया भगवत्सेवनस्याधिक्योक्तेः । पूर्वमिति द्वितीयाध्याये । निपेधेति 'देहेन्द्रि-
यासुहीनानां' मित्येवं पूर्वोक्तस्य, भक्तानां तु देहेन्द्रियादिकमपीत्यस्य निपेधमुत्सेवेन निपेधोपायन
भगवदीयत्वस्य । तेन भगवदीयत्व फलवदिति नियमम् । फल किमित्युक्तेः साधनकर्तृत्वाकारेण ।
प्रकटसदेशसेवायां प्रकटानन्दोऽश्ले भवति । सेवाविषयभगवद्रूपानन्देन वा । तदुक्तं 'तस्मात् गर्भ
परित्यज्य निरुद्धः सर्वदा गुणाः । सदानन्दपरिर्जया सच्चिदानन्दता स्वत'इति निरेधलक्षणस्ये ।
निरुद्धस्य जीवस्य सच्चिदानन्दता स्वत इति बोध्यम् । निरोधस्त्वालौकिकमन्त्वान्मभो मन्येव ।
एतच्चैतः श्रेय फलम् । 'अस्माहोकात् प्रेत्ये'ति ब्रह्मवित्प्रपाठकश्रुतेः । भक्तिमार्गीयेनेति ।
शुसा । आश्रमकर्मेति । इदमधिकरण सूत्रचतुष्टयाम्बकम् । तेनाश्रमकर्माधिक्येण शेषान्ना-
श्रमकर्माधिकरणशेषत्वेन । सप्तमी शौण्डेयतिलत्र सप्तमीति योगविभागात् समाप्तः । न तत्रेति ।
सर्वथापि त एवेत्यत्र त एवेत्यवधारणेन । आश्रमेति । आश्रमधर्मानित्येति पर्याप्त्यवधारणेन ।

भाष्यप्रकाशः ।

धर्मातिरिक्तधर्मान्तरनिवृत्तिमङ्गीकुर्वन्ति । यथा हि, 'भासमग्निहोत्रं जुहती'ति कर्मान्तरमुपदिश्यते, तथा नात्र, किन्तु तान्येव वेदानुवचनादिपदैरन्वृत्तं पृथक्संयोगो विधीयते तस्मादिति । तत्रैवं व्याख्याने सर्वथेति पदानर्थक्यम् । आश्रमधर्मपक्षे भेदशङ्काया एवानुदयादिति । अनभिभवद्वन्नवैयर्थ्यं च ।

तथा, 'अन्तरा चापी'ति सूत्रचतुष्टयात्मकमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य तत्र विधुरादीनां द्रव्यादिसम्पद्ग्रहितानां चान्यतमाश्रमप्रतिपत्तिहीनानां च विद्यायामधिकारोऽस्ति, न वेति संशये, रयि-क्वाचक्रुवीप्रभृतीनामपि ब्रह्मविच्चश्रुत्युपलब्धेः । संवर्तप्रभृतीनां च नभ्रचर्यादियोगादनपेक्षिताश्रमकर्मणामपि महायोगित्वस्तरणात् । विधुरादीनामविरुद्धैः पुरुषमात्रसम्बन्धिभिर्धर्मैर्विशेषैर्विद्यानुग्रहमिः ।

त्रादीनि न भवन्ति । किन्तु सर्वथाप्याश्रमकर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे च त एवाग्निहोत्रादयोऽनु-ष्टेयाः । त एवेत्यवधारयन् आचार्यः किं निवर्तयति । कर्मभेदाशङ्कामिति नृमः । यथा कुण्डपायिनाम-यने 'भासमग्निहोत्रं जुहोती'त्यत्र नित्याग्निहोत्रात् कर्मान्तरमुपदिश्यते नैवमिह कर्मभेदोऽस्तीत्यर्थः । कुतः । श्रुतिलिङ्गात्, स्युतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तावत् 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ती'ति सिद्धबहुसन्नरूपाप्येव यज्ञादीनि विविदिषायां विनियुक्ते । जुहतीत्यादिवत् नापूर्वमेवां रूपस्युत्पाद-यतीति । स्युतिलिङ्गमपि 'अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति य' इति । एवं आश्रमधर्मातिरिक्त-धर्मान्तरनिवृत्तिमङ्गीकुर्वन्तीत्यर्थः । कर्मान्तरमिति । पूर्वतन्त्रे चिन्तिते द्वितीयेऽध्याये । अत्र हि जुहतीत्याख्यातस्य विधायकस्य प्रकृतिमूतस्य जुहोतेरर्थः अग्निहोत्रमिति युक्तः तस्य प्रसिद्धाग्नि-होत्राद्भेदः । जुहोतेः साध्यहोमव्यक्तिवचनत्वेन सिद्धाग्निहोत्रपरामर्शानुपपत्तेः । अत एव तदेकार्थका-ग्निहोत्रशब्दस्य न नित्याग्निहोत्रानुवादकत्वं व्यक्तवचनादेव । एवं कर्मान्तरमुपदिश्यते । तथा नात्रेति अत्र प्रकृते तथा न यज्ञादेर्विधायकाख्यातः प्रकृत्यर्थः । विविदिषाया एव तदर्थत्वात् किन्तु तानीति । अग्निहोत्रादीनि । विविदिषन्तीति पृथग्विद्यासंयोगः । तस्मादाख्यातप्रकृत्यर्थमात्रार्थ-कैर्यज्ञादिशब्दैः प्रसिद्धस्य यज्ञादेरनुवादेन 'तमेत'मित्यत्र विद्यासंयोगमात्रमपूर्वं विधीयते इति न कर्मभेदः । तस्मादिति उभयलिङ्गात् । एवमिति सर्वथाप्याश्रमकर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे चेति । सर्वथापदव्याख्याने । अनुदयादिति अग्निहोत्रादेर्हेइत्याश्रमधर्मत्वात् विद्यासहका-रित्वमात्रपक्षे सर्वपदासङ्गतेः । अनभिभवेति । रागादिभिः क्लेशैरेव ह्यात्मानं न परयति यं ब्रह्मचर्येणानुविद्याश्रुतिब्रह्मचर्योदेराश्रमकर्मणो मनःशुद्धिद्वारा ज्ञानसाधनत्वे आत्मानमिभवं लिङ्गं दर्शयतीति सूत्रार्थः । अत्राश्रमधर्मविचारः पूर्वसिद्ध इति तथा । चिधुरेति अन्तराले वर्तमानो विधुरः । एतस्यैव प्रपञ्चः द्रव्यादीति । रयिकेति । छान्दोग्ये 'जानश्रुतिर्हं पौत्रायण' इत्याश्रमके प्रपाठकेऽस्ति । वाचक्रुवीति । वचक्रोरपसं स्त्री वा वाचक्रुवी । वाचक्रुवीत्यपि पठ्यते । ब्रह्मविच्चचेति । 'रयिक्वेमानि षडशतानि गवामयं निष्को अयं अश्वतरारयोऽनु म एतां भगवो-देवताःशशि यां देवतायुपास्सः' इति ब्रह्मविच्चश्रुतेरुपलब्धेः । वाचक्रुवी स्त्रीत्वादानाश्रमी । अपि स्मर्यत इति सूत्रार्थमनुवदन्ति संवर्तति । प्रभृतिशब्देनर्षमादायः । महेति इतिहासे तथा । विशेषानुग्रहश्चेति सूत्रार्थमनुवदन्ति स्म विधुरादीनामिति । अविरुद्धैरिति अविधुरादि-भ्योऽविरुद्धैः । धर्मेति जपोपवासदेवताराधनादिभिः । तथा च स्युतिः 'जप्येनैव तु संसिद्धेद् ब्राह्मणो नात्र संशयः । कुर्यादन्यन्न वाऽकुर्वीत् मंत्रे ब्राह्मण उच्यते' इति । संशयद्वितीयकोटेः पूर्वपक्षत्वं

तद्भूतस्य तु नाऽतद्भावो जैमिनेरपि नियमातद्रूपाभावेभ्यः ॥ ३९ ॥ (३-४-४)

अथेदं विचार्यते । तदीयानामपि कदाचित् सायुज्यमस्ति, न वेति । तत्र भक्तिमार्गस्यापि साधनरूपत्वात् तस्य च मुक्तावेव पर्यवसानात् तदीयत्वस्य साधनावस्थायामुत्कृष्टावस्थारूपत्वात् तेषामपि मुक्तिरावश्यकी । तथा च फलतो न कश्चित् विशेष इति प्राप्ते, उच्यते तद्भूतस्येत्यादि । तुशब्देन मर्यादाभारतीयव्यवच्छेदः । अत्र विश्वासदाह्वार्याह । अन्यस्य का वार्ता, कर्मसात्रनिरूपकस्य जैमिनेरपि यदि कदाचिद्भगवत्कृपयायं भावो भवेत्, तदा तद्भूतस्य पुष्टिमार्गीयभगवद्भावं प्राप्तस्य तस्यापि नातद्भाव उक्तभावतिरोधानं न कदाचिदपीत्यर्थः । अत्र हेतूनाह नियमादीन् । तैत्तिरीयके, 'ते ते धामान्युष्मसी'ति मन्त्रे 'यत्र भूरिश्रद्धा अयासस्तदुरुगायस्य परमं पद'मित्युक्त्वा, तदनन्तरं तत्र कृतानि कर्माण्यपि, 'विष्णोः कर्माणि पश्यते'ति मन्त्रेण निरूप्य, पुनः पूर्वोक्तलीलास्थानं, 'तद्विष्णोः परमं पद'मिति पदेनानूद्य, तस्य नित्यत्वनिरू-

भाष्यप्रकाशः ।

हस्यथाच । तेषामप्यस्यधिकार इति निर्णयमाहुः । अन्तरालवर्तित्वापेक्षया आश्रमित्वं ज्याधो विद्यासाधनमिति चाहुः । तत्रोदासीना वयम् ॥ ३८ ॥

इति तृतीयं विहितत्वाच्चाश्रमकर्मत्वधिकरणम् ॥ ३९ ॥

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमातद्रूपाभावेभ्यः ॥ ३९ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति अथेत्यादि । कदाचित् सायुज्यमस्ति, न वेति साधनभक्तिपरिपाकदशायामक्षरसायुज्यमस्ति न वेत्यर्थः । तस्य चेति । साधनस्य । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति तुशब्देनेत्यादि । तेन 'नैकात्मतां मे स्पृहयन्ती'त्यादीनां भक्त्युक्तिबोधकानां वाक्यानां न विरोध इति बोधितम् । मर्यादासहितपुष्टौ फलस्य पुरुषोत्तमसायुज्य एव पर्यवसानादिति । यदि कदाचिदिति । अनेकजन्मसु विहितकर्मकरणेन भगवत्तोषे जाते । तन्नियम इति । सार्वदिकदर्शननियमः । पुष्टिमार्गीयभगवदीयत्वस्य युक्तिफलरूपत्वे श्रुतिं दर्शयन्ति यदा सर्वे इत्यादि । इयं शारीरब्राह्मणस्या । तत्र अकामयमानं कर्तारुपप्रक्रम्य तादृशस्य प्राणानुत्क्रमणं 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्सेतो'ति ब्रह्मणि लयं चोक्त्वा लयस्वरूपं विवेक्तुं 'तदेव श्लोको भवती'ति प्रतिज्ञाय, 'यदा सर्वे' इति पठ्यते । तत्र सर्वकामप्रयोके अस्मान्मृतत्वभवनमुक्त्वा, 'अत्र' एतल्लोक एव, 'ब्रह्म समश्नुते' इत्यनेन 'सोऽश्नुते' इत्यत्रेव 'अश मोजने' इति धातोरेव विकरणपदद्वयत्वयाम्यां प्रयोगात्तत्संवाधो गृह्यत इति श्रुक्तस्य रश्मिः ।

सूचयन्तो अन्येषामिति । इतरदिति सूत्रार्थमनुवदन्ति स्म । अन्तराल इति आश्रमाणामन्तराले । वर्तित्वापेक्षया आश्रमरहिततायां वर्तित्वापेक्षया । उदासीना इति । सारतद्धि बतौमुखत्वात् सूत्राणामिति भावः ॥ ३८ ॥ इति तृतीयं विहितत्वाच्चाश्रमकर्मत्वधिकरणम् ॥ ३९ ॥

तद्भूतस्य तु नाऽतद्भावो जैमिनेरपि नियमातद्रूपाभावेभ्यः ॥ ३९ ॥ तेनेति ज्ञानमार्गीयमुक्तिनिषेधेन । न विरोध इति । भक्तिमार्गीयत्वादिति भावः । नैकात्मतामित्यत्रैकालताप्राप्तौ निषेध इति । भाष्ये । सूरिपदेनेति । पुरुषोत्तमज्ञानवद्वाचकपश्यतिपदसमभिव्याहृतेन । प्रकृते । उच्येति आत्मकामेनोक्ता । विकरयेति अथातीत्यत्र तथा । स चेति माय

पणाद्योच्यते, 'सदा पश्यन्ति सूरय' इति । सूरयो विद्वांसः पुरुषोत्तमज्ञानवन्त इति यावत् । तच्च अस्मैवेति स्वरिपठेन भक्ता उच्यन्ते । नथा च भक्तानां सार्वदिकदर्शनं नियम्यते, 'सदे'ति पठेन । एवं सति पुष्टिमागीयभगवद्भावं प्राप्तस्य मुक्ताबुच्यमानायां तन्नियमो भज्येतेत्यर्थः । यच्चोक्तं साधनावस्थायामुक्त-
मावस्थारूपत्वम्, परं तदीयत्वस्य फलं मुक्तिरेवेति तत्राह । अतद्रूपेति । उक्तभ-
गवदीयत्वं न साधनरूपमपि तु मुक्तेरपि फलरूपम् । 'मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा' इति वाक्यात् । 'यदा सर्वं प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि धिनाः । अथ मत्प्राप्तो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुत' इति श्रुत्या अमृतस्य मुक्तस्य ब्रह्मस्वरूपभोग उच्यते । स च, 'यमेवैष वृणुत' इति श्रुतेर्भग-
वदीयत्वसाध्य एवेति स्पष्टं फलत्वमस्यातोऽतद्रूपत्वम् । किञ्च । फलं हि साधनादु-
त्तमं भवति । भगवदीयत्वादुक्तमस्यार्थस्याभावादपि न मुक्तिर्वक्तुमुचिता । तदुक्तं श्रीभागवते पञ्चमस्कन्धे पृथं 'भक्तिस्वरूपं निरूप्य, 'तयैव परया निर्वृत्त्या ह्यपवर्ग-
माल्यन्तिकं परमपुरुषार्थमपि स्वयमासादितं नो एवाद्रियन्ते भगवदीयत्वेनैव परि-
समाप्तसर्वार्था' इति ॥ ३९ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे चतुर्थं तद्भूतस्येत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मस्वरूपभोग एवात्रोच्यते । स च, 'यमेवे'ति श्रुत्यन्तरं कनाक्यतया तथावधार्यते इति मुक्ति-
फलरूपत्वात् तस्य मुक्तिसाधनरूपत्वमित्यर्थः । तेन अतद्रूप इति भावप्रधानो निर्देश इति बोधि-
तम् । न च 'सुपुष्टुत्क्रान्त्योर्भेदेने'त्यत्रेयं वाजसनेयिश्रुतिः । 'अकामयमानस्ये'त्यारभ्या 'त्र ब्रह्म सम-
श्नुत' इत्यन्तं सुपुष्टिपरत्वेन भाष्य एव व्याख्यातेति कथमत्रैवमुच्यत इति शङ्क्यम् । याज्ञवल्क्येन श्लिष्टतया तत्र सुपुष्टिमोक्षावस्थे बोधिते इति बोधनार्थं तत्र तथा व्याख्यानम्, न तु सिद्धान्तबोध-
नायेति तत्रैव मया व्युत्पादितत्वादिति । ओषं स्फुटम् । यद्यप्यतीतपादे लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणस्ये
'अनुवन्धादि'क्षेत्रेऽयमर्थो निर्णीतः, तथापि सर्वात्मभाववत् एव निर्णीतः न तु पुष्टिमर्यादामार्गी-
यभगवद्भक्तस्वापीति न पुनरुक्तिरिति ज्ञेयम् ।

अन्ये तु, अत्र ऊर्ध्वरेत आश्रमात् कथमपि पुनराश्रमान्तरं भवति न वेति संशयेऽनेन क्षेत्रेण तद्भावः साध्यत इत्याहुः । तदसाकमपि सम्मतम् ।

यत्तु जैमिनिपदमैकमत्यबोधनावेत्याहुः तत् तद्दर्शने तद्विचारादर्शनाच्छिष्यत्वेन तत्सम्प-
त्तिपददर्शनप्रयोजनाभावाच्चेति न रोचिष्यु ॥ ३९ ॥ इति चतुर्थं तद्भूतस्येत्यधिकरणम् ॥४॥

रश्मिः ।

विवृण्वन्ति स्म । स च यजेवेति । तथेति भाष्योक्तप्रकारेण । तस्येति । तदीयत्वस्य । तेनेति । अतद्रूपत्वमिति भाष्येण । अत्रैवमिति अस्मिन्नधिकरणे । एव पुष्टिफलदत्त्वेन । श्लिष्टनघेति । मोक्षसुपुष्टिसुखयोः श्लिष्ट ब्रह्मपद तथा । बोधिते इति । स्फुटमिति । उत्तमस्येति । भगवदीयत्वफले वैराग्यजनकस्य । आत्यन्तिकमिति एतल्लक्षणमुक्तम् । एवं स्फुटमित्यर्थः । ऐकमले विशेषावधानमात्राद्वाहुः शिष्यत्वेनेति । नेति । विशेषावधानाभावात् रोचिष्यु ॥ ३९ ॥

इति चतुर्थं तद्भूतस्येत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

न चाधिकारिकमपि पतनानुमानात् तदयोगात् ॥ ४० ॥ (३-४-५)

अथेदं विचार्यते । ध्रुवायेव ब्रह्मादिलोकाधिकारं दत्त्वा तत्सम्बन्धिफलं ददाति, न वेति । तत्र नेत्याह न चेति । तत्र हेतुः । पतनानुमानादिति । 'आब्रह्मध्रुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुने'ति स्मृतेरित्यर्थः । फलस्य सावधित्वादिति भावः । किञ्च । तादृशो भगवदीये पतनायोगादपि न तथा । अथवा । तादृशस्य सदा भक्तिरसानुभवात्तदतिरिक्तस्यानपेक्षणादन्येषां फलानां सम्बन्धाभावादित्यर्थः ॥ ४० ॥

भाष्यप्रकटाः ।

न चाधिकारिकमपि पतनानुमानात् तदयोगात् ॥ ४० ॥ अधिकरणमवतारयन्ति अथेत्यादि । अथेदं विचार्यत इति पुष्टिमर्यादाभार्यायफलविचारोचरं मर्यादापुष्टस्य फलं विचार्यत इत्यर्थः । तत्सम्बन्धीति अधिकारसम्बन्धि । सिद्धान्तमाहुः । तत्र नेत्यादि । ईदृशे सन्देहे 'ध्रुवायेव ददाती'ति पूर्वपक्षे नेत्याहेत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति आब्रह्मोत्यादि । सन्न-योजना तु, आधिकारिकं फलम् चकारादधिकारमपि न, पुष्टिमर्यायेभ्यो न ददात्येव । कुतः । पतनानुमानात् । अनुमीयते श्रुतिरनेनेत्यनुमानं सृष्टिः, पतनबोधकमनुमानं पतनानुमानं तस्मात् । शेषा तु स्फुटा । तर्हि, ध्रुवाय कथं दत्त्वानिति तु न शक्यम् । द्वितीयस्कन्धे, 'ते वै विदन्त्य-तितरन्ति च योगमाया'मिति भगवद्योगमायाज्ञानरूपसाधनान्तरस्य ध्रुवे उक्तत्वेन, 'नैच्छन्मुक्ति-पतेर्मुक्तिं पश्चात्तापमुपेयिवा'निति वाक्येन च तस्य सुसुक्ष्मतया मर्यादाभार्यायत्वावगमात् । ये पुनः पुष्टावङ्गीकृताः, तेषां तु मुक्तावप्याकाङ्क्षाराहित्यात्तामेव न ददातीति दूरापेतमाधिकारिकमित्यर्थः । किञ्च । तस्यापि तत्र मुक्तिरेव मायातरणरूपा फलत्वेनोच्यते, न तु भक्तिफलम्, अतो न दोषः । भक्तस्वरूपविचारेणान्तरं तदयोगपदस्याहुः । अथवेत्यादि ॥ ४० ॥

रश्मिः ।

न चाधिकारिकमपि पतनानुमानात् तदयोगात् ॥ ४० ॥ तत्सम्बन्धीति । ततोऽपुनरावृत्त्यादि यावदधिकारम् । नेत्यस्यार्थः पुष्टिमर्यायेभ्य इत्यादिः सम्प्रदानक्रियाव-धारणैः सह । श्रुतिरनेनेति । ऋषीणां श्रुत्युक्ताचारस्मरणत्वात् सृष्टिरिति व्युत्पत्त्या सृष्टिमूल-श्रुतिरनेनानुमानेन ज्ञाप्यतेऽनुमीयते वा । 'आब्रह्मोति सृष्टिः एतत्समानार्थकश्रुतिमूला, सृष्टित्वात् । 'व्यारूढो नैष्टिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः । प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुष्येत स आत्महे'ति सृष्टिव-दिति । मध्यमपदलोपी समास इत्याहुः पतनेति । देवपूजको ब्राह्मणो देवब्राह्मण इतिवत् । शोषेति । तदयोगादित्यस्य योजना भाष्ये स्फुटैत्यर्थः । दत्त्वानिति । अपुनरावृत्त्यादि यावदधिकारं दत्त्वान् । उक्तत्वेनेति । ज्ञानवत्त्वात् । सुसुक्ष्मतायां हेतुः नैच्छन्निति । ध्रुवः मुक्तिपतेर्मुक्तिं नैच्छदित्यर्थः । तस्मात् सपत्न्या वा वाक्स्मरणात् । पश्चादितिपाठे स्मरणात् पश्चात् । तस्येति । ध्रुवस्य । तामिति । मुक्तिम् । तस्यापीति । ध्रुवस्यापि । न दोष इति । ध्रुवायापुनरावृत्त्यादिदानदोषो न । भाष्ये । पतनायोगादिति । भगवद्भावाद्भ्युतिः पतनम् । अग्रिमसूत्रे वक्ष्यन्ति । फलाना-मिति । अधिकारसम्बन्धिफलानामपुनरावृत्त्यादीनाम् ॥ ४० ॥

उपपूर्वमपि त्वेके भावमज्ञानवत्तदुक्तम् ॥ ४१ ॥

एके भक्ता आधिकारिके फले पतनमात्रं न हेयत्वप्रयोजकमिति वदन्ति, अपि तु उपपूर्वं पतनमेव तदिति वदन्ति, भक्तिभावाच्चयुतेः । अधिकारसमाप्ती भगवदनुग्रहाशापि कदाचित् सम्भवतीत्युपपत्तनं तत् । मुक्तौ त्वपुनरावृत्तेर्भक्ति-रसाशापि नेति महापतनमेव सेति भावः । तेन निषिद्धकर्मफलतुल्यत्वं ज्ञापितं भवति । अत एव श्रीभागवते 'नारायणपरा लोके न कुनश्चन विभ्यनि । स्वर्गाप-वर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिन' इति गीयते । भक्तिमार्गं तु साक्षात्सद्भावावेपि तदीयं भावमात्रमप्यज्ञानवत् साक्षाद्भगवत्स्वरूपभोगचदेव मन्यन्ते । तदुक्तं श्रीभागवते, 'अथ ह वा व तवे'त्यादिना । साक्षाद्भगवद्भोगो जीवस्यासम्भावित इति शङ्कानिरासायाह, तदुक्तमिति । 'सोऽश्रुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिते'नि, 'अत्र ब्रह्म समश्नुत' इत्यादिश्रुतिषु साक्षाद् ब्रह्मस्वरूप-रसाज्ञानमुक्तमित्यर्थः ॥ ४१ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे पञ्चमं न चाधिकारिकमित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

वहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४२ ॥ (३-४-६)

अथेदं चिन्त्यते । प्रचुरभगवद्भावमात्रवतः साक्षात् स्वरूपभोगवतो वा गृह-

भाष्यप्रकाशः ।

उपपूर्वमपि त्वेके भावमज्ञानवत्तदुक्तम् ॥ ४१ ॥ उक्तेऽर्थे हेतुन्तरमाहेत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति, एक इत्यादि । 'अथ ह वा वे'ति । इदं गद्यं षष्ठस्कन्धे नवमाध्याये 'अथ ह वा व तव महिमाश्रुतरससमुद्रविश्रुया सकृदवलीढया स्वमनसि निष्पन्दमानानवरतसुखेन विस्मृत-दृष्टश्रुतविषयसुखलेशाभासाः परमभागवता एकान्तिनो भगवति सर्वभूतसुहृदि सर्वात्मनि नितरां निरन्तरनिर्भूतमनसः क्रथयु ह वा एते मधुमथन पुनः स्वार्थकुशला ह्यात्मप्रियसुहृदः साधवस्त्व-चरणाभ्युत्थानुसेवां विद्युजन्ति, न यत्र पुनरयं संसारपर्यवर्त' इति । तथा च पूर्णानुग्रहभाज-नानामेव भगवत्परायणत्वात् तेषामाधिकारिकं फलमधिकारं च तुच्छत्वान्न ददाति, किन्तु भगवत्छोकेषु नित्यमक्षरात्मकं सेवानुरूपं देहमन्तर्भजनानन्दानुभवं च ददातीत्येतादृशं मर्यादा-पुष्टानां फलमिति सिद्धम् । एतेन भक्तिमार्गे मध्यमजघन्याधिकारिणोरपि ज्ञानफलतः फलोत्क-पीङ्गक्तिमार्गं उत्कृष्ट इत्यपि सिद्धम् ॥ ४१ ॥

इति पञ्चमं न चाधिकारिकमित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

वहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४२ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः अथेदमि-रश्मिः ।

उपपूर्वमपि त्वेके भावमज्ञानवत्तदुक्तम् ॥ ४१ ॥ उक्तेऽर्थे इति लोकाधिकार-सम्बन्धिफलं न ददातीत्युक्तेऽर्थे । भाष्ये । सोऽश्रुत इति श्रुत्यर्थः पूर्वमुक्तः ॥ ४१ ॥

इति पञ्चमं न चाधिकारिकमित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

वहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४२ ॥ ननु सद्भासस्य प्रसिद्धत्वात् किमनेना-धिकरणेनेत्यत आहुः अधिकरणेति । प्रयोजनमिति आरुण्युपनिषदि 'आरुणिः भ्रजापतेलोकं

त्यागः कर्तव्यो न वेति, फलस्य सिद्धत्वात्नेति पक्षव्यवच्छेदाय, 'मद्वातीयातयामानां न धन्धाय गृहा मता' इति वाक्याद् धन्धकत्वेन त्याज्य इति पक्षव्यवच्छेदाय च तुशब्दः भावमात्रे साक्षात्प्रभुसम्बन्धे वा, उभयथापि गृहाद्वाहिर्गमनं गृह-
त्याग इति यावत् । स आवश्यकः । तत्र प्रमाणमाह स्मृतेरित्यादि । 'त्वं तु सर्वं परित्यज्य स्नेहं खजनवन्धुषु । मय्यावेश्य मनः सम्यक् समहृग्विचरस्व गा-
भित्यादिस्मृतिर्भगवद्भाववत्तस्तत्सङ्गविशिष्टस्यापि बहिर्गमनमाह । तदाचारोपि तथैव श्रूयते, अतस्तथा ।

अत्रायमाशयः । आश्रमधर्मत्वेन गृहत्यागो 'यद्दहरेवे'त्यादिश्रुतिभ्यः पूर्वमु-
पपादितोपि यद्बधुना पुनरुच्यते, तेन तदतिरिक्तोऽयमिति ज्ञायते तथा चोक्तवा-
क्यान्मुमुक्षुमुक्तिप्रतिबन्धकत्वाभावेपि व्यासङ्गस्य तत्रावश्यकत्वाद्भुक्तोभयोरप्य-
नवरतं प्रभुरसाखादे प्रतिबन्धकत्वेन तस्य तत्त्यागस्य विप्रयोगरसानुभावकत्वेन
च स कर्तव्यः । यद्यपि खेष्टान्तरायत्वेन स्वत एव तत्त्यागो भावी, तथापि 'आश्र-
मादाश्रमं गच्छे'दितिवाक्याद्आश्रमान्तरत्वाभावेन त्यागस्याविहितत्वशङ्का-
भावायेयमुक्तिरिति ॥ ४२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । अथ भक्तिमार्गीयमध्यमजधन्ययोः फलविचारोत्तरं मध्यमस्य त्यागरूपं साधनं चिन्त्यत
इत्यर्थः । मध्यमत्वं विशदयन्तः संशयादिकमाहुः प्रभुरेत्यादि । अत्राधिकारिद्वयस्वीकृत्वा-
द्विविधपूर्वपक्षव्यवच्छेदार्यस्तुशब्द इत्याशयेनाहुः फलस्येत्यादि मद्वातीत्यादि च ।

अतस्तथेति उक्तप्रमाणप्राप्तत्वात्त्यागः कर्तव्य इत्यर्थः । उद्भवस्य मध्यमाधिकारित्वं
तु 'उद्भवादिमध्यमभावबोधकाय नम' इति नामावल्यां स्फुटम् । पुनरुक्तिपरिहाराय तदाशय-
माहुः, अत्रेत्यादि । पूर्वमिति ऊर्ध्वरेतःक्षेत्रे । उक्तवाक्यादिति । 'मद्वातीयातयामाना'मिति
वाक्यात् । तस्येति गृहस्य । इयमुक्तिरिति अनेन सूत्रेणानुज्ञा । तथा चाश्रमान्तररूप-
त्वाभावेन स्मृत्यन्तरोक्तत्वाभावेपि एकादशस्कन्धेऽष्टादशाध्याये 'यदा कर्मविपाकेषु लोकेषु
निरयात्मसु । विरागो जायते सम्यक् न्यस्ताग्निः प्रव्रजेचत' इत्यादिषोडशभिः श्लोकैस्त्रिदण्डं
संख्यासमुक्त्वा, ततो, 'ज्ञाननिष्ठो विरक्तो वा मद्भक्तो वानपेक्षकः । सलिङ्गानाश्रमास्त्वक्त्वा
रविमः ।

जगाम, तं गत्वोवाच भगवन् केन कर्माण्यवेषतो विसृजानी'ति प्रश्ने 'दण्डमान्छादनं कौपीन परि-
ग्रहेत् शेषं विसृजेच्छेषं विसृजेदि'त्युत्तरम् । सन्न्यासोपनिषदि च, 'गर्भवासमयाद् मीतः शीतोष्णाभ्यां
तथैव च । गुहां भवेष्टुमिच्छामि परं पदमनामय'मिति 'सन्न्यासाग्नीन् न पुनरावर्तये'दित्युक्तम् । तज्ज्ञान-
मार्गो ज्ञानकाण्डत्वात् । भक्तिमार्गो तु तन्मध्ये भगवतोक्तं नारदं प्रति । नारदस्य भक्तत्वात् । तदुक्तं
'यच्चित्तं तत्सदा मन्येवावतिष्ठते तस्मादहं च तस्मिन्नेवावस्थीय' इति भगवता नारद प्रत्युक्त परम-
हंसोपनिषदि । तथा च ज्ञानमार्गीयसन्न्यासस्य ससिद्धत्वेपि भक्तिमार्गीयमोक्षसन्न्यासनिरूपण प्रयोजन-
मित्यर्थः । यद्यपि गीतोक्तचतुर्थपञ्चमाध्याययोरप्येवं निरूपयितुं शक्यम्, तथापि ज्ञानमार्गीयत्वाद्
तद्विहायाद्यदशाध्यायोक्तः सङ्गृहीतः, भक्तिमार्गीयत्वात् । अधिकारिद्वयस्येति प्रभुरेत्यादिमाभ्यो-

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४३ ॥

पुष्टिमागीयभक्तस्य विहितत्वादिज्ञानमप्रयोजकम् । तत्र हेतुः । तस्य भक्तिमार्गस्वामिनः श्रीगोकुलेशादेव फलस्य श्रुतेः । अतो बहिर्गमनं न साधनत्वेनात्र कार्यमिति भावः । अत्र, 'यमेवैष वृणुत' इति श्रुतिरनुसन्धेया । एतदनुपदमेव पठ्यते 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्य' इति । अत्र भगवद्भरणानन्तरमपि जीवबलं कतमं, यदपेक्ष्य भगवद्भाम इति जिज्ञासायां सर्वात्मभाव एव बलमिति निर्णीयते । तस्यैव मर्यादाबलोपमर्दकत्वाद्भगवद्भशीकारहेतुत्वाच्च । ब्रजसीमन्तिनीनां प्रभुवचनातिक्रममपि कृत्वा स्वरूपपरिग्रहस्तद्दलेनैव यत इत्यात्रेय आचार्यो मनुते ।

भाष्यप्रकाशः ।

चरेदविधिगोचर' इत्यादिभिरैकादशभिर्ज्ञाननिष्ठस्य भक्तस्य च तदतिरिक्तः सध्यास उक्तः । तद्गोधनायेदं कथनमित्यर्थः । एतस्य प्रपञ्चः सध्यासनिर्णयग्रन्थादवगन्तव्यः ॥ ४२ ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४३ ॥ ननु भक्तिमागीयत्यागो मध्यमस्य कर्तव्यत्वेनोक्त इत्याकाङ्क्षायामिदं सूत्रं प्रवृत्त इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति पुष्टीत्यादि । विहितत्वादिति विहितत्वेन ज्ञानम् । तथात्वेन फलसाधकत्वज्ञानं च । साधनत्वेनेति फलप्राप्तिसाधनत्वेन । अत्रेति 'स्वामिन एव फल'मित्यस्मिन्नर्थे 'नायमात्मा बलहीनेने'ति वाक्यार्थस्य गुणोपसंहारपाद एव विचारितत्वात्तद्विचारोऽत्र न क्रियते । तस्यैव मर्यादेत्यादि । 'धर्मः सत्यदयोपेतो विद्या वा तपसान्विता । भद्रकृत्पापेत्तमात्मानं न सम्यक् प्रपुनाति ही'ति । 'न साधयति मां योगो न साङ्ख्यं धर्म उद्धव । न स्वाध्यायस्तपस्त्यागो यथा भक्तिर्ममोजिते'त्येकारश्मिः ।

फलस्य गताधिकरणान्योक्तश्रुतिद्वयार्थस्य । विविधपूर्वेति भाष्योक्तविविधपूर्वपक्षव्यवच्छेदार्थः । भाष्ये । त्वं त्विति हे उद्धव त्वम् । तदाचार इति उद्धवाचारः । श्रूयत इति एकादशस्कन्धे श्रूयते । तथेति बहिर्गमनम् । पुनरुक्तीति ऊर्ध्वरेतःसूत्र उक्तो गृहत्यागः पुनरत्रोच्यते इति पुनरुक्तिः, तस्याः परिहाराय । अत्रेत्याद्रीति । उक्तोभयोरिति । साक्षात् स्वरूपभोगवत्प्रचुरभगवद्भावमात्रवतोः । प्रभुरसास्वादे प्रतिबन्धकत्वेनेति । तत्तु क भगवान् मिलिष्यतीति पर्यटनोक्तेः, 'क इत्या वेद यत्र स' इति श्रुत्या स्थानज्ञानभावोक्तेश्च । किञ्च, 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इति वाक्याद्भक्त्यैकग्राह्ये पूर्णभक्तिग्राह्यत्वाद्भिप्रयोगरसातुभावकत्वेन । तदतिरिक्तेति । तदुक्तं परमहंसोपनिषदि चतुर्थाश्रमधर्मत्वेन गृहत्यागमुक्तोच्यते, अयं न मुख्योऽस्ति, कोऽयं मुख्य इति चेत्, अयं मुख्यः 'न दण्ड न शिखां न यज्ञोपवीतं नाच्छादनं चरति परमहंसः न शीतं न चोष्णं न सुखं न दुःखं न मानापमाने चे'ति । चरत्याचरति । 'न दण्डमाचरति दण्डमावनिष्ठाचारानुकूलव्यापारवानिति बोधः । यज्ञोपवीताभावः दण्डवेष्टनाभावस्तन्निष्ठाचारानुकूलव्यापारवानिति बोधः । एवमन्यत्र ॥ ४२ ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४३ ॥ प्रकटार्थमिति । एतदनुपदमिति एतत्पदं स्वामितिपदम् । 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैव आत्मा विवृणुते तदं स्वामिति श्रुतिः । कतममिति । बल इति पुंस्त्वस्मरणादिति भावः । उभयलिङ्गं बलपदम्, न स्त्रीलिङ्गम् ।

इदमत्राभिप्रेतम् । सर्वात्मभावस्य यद् बलम्, तत्तदात्मकस्य प्रभोरेव, तस्य स्यात् स्वभावो यदन्यत्र रोचते । अत एव ब्रजपरिवृढवदनेन्दुवचनकिरण-प्रचारप्रोच्छलत्केवलभावाम्भोधिवचनवीचयो गीयन्ते 'यत्संभुजाक्ष तव पादतलमस्पाक्षम तत्प्रभृति नान्यसमक्षं स्थातुं पारयाम' इत्यादयः । अतस्त्यागः पृष्ठ-लम् एवाप्रातीति न तदर्थं यतनीयमिति । विष्णवचतारत्वेन पुरुषोत्तमभावस्वरूप-ज्ञोऽयमिति तथा ॥ ४३ ॥

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्यै हि परिक्रीयते ॥ ४४ ॥

सर्वत्यागपूर्वकं यद् ग्रहिः प्रभुसमीपगमनं भक्तस्य तद् आर्त्विज्यमृत्विक्क-
मैवेत्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

दशस्कन्धीयवाक्याभ्यां तथात्वादित्यर्थः । तदात्मकस्येति सर्वात्मभावात्मकस्य । अन्यदिति भगवदतिरिक्तम् । सिद्धमाहुरत इत्यादि । तथा चोत्तमस्य स्वत एव गृहत्यागः सम्भव-
तीत्यतो नोक्त इत्यर्थः । नन्वात्रेयस्य कथमेवं भक्तिमार्गीयभावस्वरूपज्ञानं येन गृहत्यागयत्नं
निषेधतीत्यत आहुः विष्णवचतारेत्यादि । 'अत्रेयपत्यमभिकाहृत आह तुष्टो दत्तो मयाहमिति
यज्ञगवान् स दत्त' इति द्वितीयस्कन्धवाक्यादवतारत्वेन तथेत्यर्थः ॥ ४३ ॥

रश्मिः ।

सर्वात्मभाव एव बलमिति बलं भक्तिरिति भाष्ये, भक्तिः सर्वात्मभाव इति भावः ।
तथा च श्रुतौ बलहीनेन सर्वात्मभावहीनेन । मुख्ये कार्यप्रत्ययात् । सर्वात्मभावलिङ्गं च 'तपसो
वाप्यलिङ्गा'दिति । तपो विरहतापः, विरह एव सर्वात्मभावस्य सम्यग् ज्ञानात् सर्वात्मभावलिङ्ग-
मिज्ञात् । प्रभुवचनेति । अत्राय भावः । गुरुवाक्योल्लङ्घनं महापराध इति प्रभुवचनातिक्रमत्वेन
स्वरूपपरिग्रहत्वेन कार्यकारणभाव उक्तः, स न मुख्यः, किं तु तद्वलेनैवेति भाष्येण प्रभुवचनातिक्र-
मयोग्यवच्छेदपूर्वकसर्वात्मभाववलेनेत्युक्तत्वात् सर्वात्मभावत्वेन स्वरूपपरिग्रहत्वेन कार्यकारणभाव
इति । एवं च प्रभुवचनातिक्रमस्य स्वरूपपरिग्रहकारणत्व सर्वात्मभाववत्कृतस्यैव । तथापि कथमिति
चेत् । न । 'सोऽश्रुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणे'त्यत्र तासां स्वातन्त्र्यम्, ब्रह्मणो गौणत्वमिति ।
ब्रह्मणो गौणत्वेप्यतिक्रमः कथमिति चेत्, 'दुर्लभो दुर्घटश्चैव शुष्माकं सुमनोरथ' इति भगवद्वाक्यगत-
दुःखांशत्वात् । तेन स्वरूप विद्वन्मण्डनित्यलीलावादादस्त्वृहद्ब्रह्मनपुराणोक्तं गोपीजनवल्लभ तस्य
परिग्रह एतादृगतो न गुर्विच्छया कृतो गुरुवाक्यातिक्रमो नापराधः लीलान्तःपातात् । भाष्ये ।
ब्रजेति ब्रजस्य परिवृढः प्रभुः । प्रभौ परिवृढः इति पाणिनीयसूत्रात् । तस्य वदनं परमैश्वर्ययुक्तं
तस्य वचनानि 'स्वागत वो महाभागा' इत्यादीनि तेषां किरणाः वचनानां वीचितात्, तेषां प्रचारः
प्रचरणं तच्च पुष्टिमार्गीयाणामनुग्रहजन्यमिति अनुग्रहजप्रचारेण तद्व्यापारभूतेन प्रोच्छलन् श्रुति-
रूपाणां सुधाजन्यज्ञानाधिकमाव कुर्वन् केवलभावाम्भोधिः साधनरहितपुष्टिभावाम्भोधिर्यासां ता
ब्रजपरिवृढवदनेन्दुवचनकिरणप्रचारप्रोच्छलत्केवलभावाम्भोधयः । तासां वचनानि 'मैवं विभोर्हिति
भवान् गदितुं नृशंसं सन्त्यज्य सर्वविषयांस्तव पादमूलं प्राप्ता' इत्यादीनि । तान्येव वीचयस्तरङ्गाः ।
पृष्ठलम् इति पृष्ठे प्रस्तेदादिना लम्; पदार्थः । तदर्थं लागार्थम् । प्रकृते तथेति भगवद्वाक्यज्ञ
आत्रेयः । विष्णोः पुराणे ब्रह्मसमानधर्मवत्त्वोक्तेः ॥ ४३ ॥

तस्यायमभिसन्धिः । यजमानो हि खेष्टसिद्धार्थमृत्विज आदौ वृणुते । प्रकृते च, 'यमेवैव वृणुत' इति श्रुतेः 'तस्मादेकाकी न रमत' इति श्रुतेश्च स्वकी-
दार्थं भगवान् स्वचिकीर्षिततत्तल्लीलानुरूपान् जीवान् वृणुते । 'यूनः स्यविरान् वे' नि
विकल्पादेकरूपाणां यथा सोमादिषु वरणम्, तथा सर्वात्मभाववत्त्वेनैकरूपाणा-
मेवात्र वरणम् । तत्र यथा स्वीयस्वीयतद्गङ्गात्रकरणं तेषाम्, तथेतरसम्बन्धनि-
वर्तनपूर्वकं तद्गोत्रसमर्पकत्वमत्र । तदुक्तं भगवता 'यदा पुमांस्त्यक्तसमस्तकर्मा
निवेदितात्मा विचिकीर्षितो म' इति । अत्र पूर्वपदेनेतरसम्बन्धनिवर्तनोक्त्या
सर्वात्मभाव उक्तो भवति । तदनन्तरमात्मनिवेदने सति तद्विषयकलीलाकरणे-
च्छाविषयः सम्भवति । अन्तरङ्गलीलाप्रवेशनमिच्छायां विशेषः । तस्मात् सुद्रूक्त-
मार्त्विज्यमिति । एतेन, 'न ददाति न पचनी'त्यादिश्रुतेर्यथा सोमादौ दीक्षितस्य
तद्यागेतरधर्मनिवृत्तिः, स एव परमो धर्मो यतः, तथा पुरुषोत्तमस्तोक्तभक्तैः सह
रमणमेव सार्वदिकम्, एतदेव च महन्महत्त्वमिति सूचितं भवति । प्रकृते भक्ता-

भाष्यप्रकाशः ।

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्यै हि परिकीयते ॥ ४४ ॥ औडुलोम्याश्रयमाहुः
तस्यायमिलादि । यूनः स्यविरान् वेति । सर्वान् यूनः सर्वान् स्यविरान् वा । तत्रेति
सोमादियागे । अत्रेति भक्तिमार्गीयलीलायाम् । तत्र सम्प्रतिमाहुः । तदुक्तमित्यादि
'यदा पुमा' निति वाक्यमेकादशस्कन्धे ऊनत्रिंशाध्यायेऽस्ति । तद् व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि ।
पूर्वपदेनेति 'त्यक्तसमस्तकर्म'तिपदेनेतरसम्बन्धनिवर्तनोक्त्या भक्तिमार्गीयो विगाढभावकदेशः
सर्वात्मभाव उक्तो भवति । न चायं ज्ञानमार्गीय इति वक्तुं शक्यः । अत्र निवेदितात्मपदात् ।
तदनन्तरमात्मनिवेदने सति विचिकीर्षितो, निवेदितात्मजीवविषयकलीलाकरणेच्छाविषयः, स
निवेदितात्मा जीवो भवति, विचिकीर्षितपदे व्युपसर्गेण अन्तरङ्गलीलाप्रवेशनरूपो विशेषः, इच्छायां
बोध्यते । एतदुच्यते तु 'तदामृतत्वं प्रतिपद्यमानो मयात्मभूयाय च कल्पते वै' इत्यस्ति । तदर्थस्तु,
यदेवं भवति, तदा अमृतत्वं ब्रह्मभावं ब्रह्मयोगोलकन्यायेन प्रतिपद्यमानः सन् मया सह
कल्पते, कामाशनसमर्थो भवति च पुनः आत्मभूयाय 'स्वरूपेणावतारणे'ति न्यायेन मदात्मत्वाय
कल्पत इति । क्वचित्तु, 'यदा पुमा' नित्यत्र 'मर्त्यो यदे'ति मूले पाठः, तदाऽप्यर्थे न कोपि विशेषः ।
तदेतत्त्वज्ञार्थत्वेन निगमयन्ति तस्मादित्यादि । आर्त्विज्यपदमेवं व्याख्याय तत्त्वचित्तम-
र्थमाहुः एतेनेत्यादि । एतदेव च महत्त्वमिति । रमणे सार्वदिकत्वमेव च भक्तिमार्गे उत्कर्षः ।
रदिमः ।

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्यै हि परिकीयते ॥ ४४ ॥ त्यक्तसमस्तेति । अमि-
धेयेति ज्ञेयम् । भक्तीति । कामशास्त्रीयसर्वात्मभावव्यावर्तकं विशेषणम् । विगाढेति । विगाढभावः
'ता चाविद' ब्रितिश्लोकोक्तः तदेकदेशस्तत्रमवृत्तिरूपः । उक्त इति तात्पर्यवृत्त्योक्तः । आत्म-
निवेदन इति श्रवणं कीर्तनं त्रिषो' रित्यस्मिन् श्लोके पाठक्रमेण कृतात्मनिवेदने । अन्तरङ्गेति
मायं विवृण्वन्ति स्म विचिकीर्षितपद इति । इच्छायामिति विषयसप्तम्या इच्छाविषय
इत्यर्थः । स्वरूपेणेति अर्थं न्यायः । निगमयन्तीति । तस्मात्सर्वतो बहिमान् इति निगमनं
यथा तथा निगमयन्ति । आर्त्विज्यपदमिति । वेदान्ते लीलावर्म आर्त्विज्यम् । ऋतौ यजतीति
ऋत्विगिति सूत्रेण साहुः । भाष्ये । सोमादाविनि । यागे तद्यागेतरधर्मा दानपचनादयः तेषां
निवृत्तिः । एतदेव च महत्त्वमिति माय्यप्रतीकम् । अत्र महन्महत्त्वमिति माय्यपाठः । तत्र

नाष्टत्विकत्वेन निरूपणे हेतुत्वेन तात्पर्यान्तरमप्याह । तस्मै यजमानारब्धकर्म-
साङ्गत्वाय ऋत्विक् परिक्रीयते वरणेन स्वकार्यमात्रोपयोगित्वाय स्वीयः क्रियते
तथा प्रकृतेऽपि । न च 'कचित् कल्याण्यो दक्षिणा' इति प्रश्ववचनात्तदर्थैव तत्प्र-
वृत्तिः, अत्र तु स्वतः पुरुषार्थत्वेन भगवदर्थं प्रवृत्तिः, अतो वैषम्यमिति वाच्यम्,
नीरागस्यापि वरणसमये तत्प्रश्वस्यावश्यकत्वात्, तथैव दक्षिणादानमपि, अन्य-
था निरङ्गत्वापत्तेः । प्रकृतेऽपि भक्तानां स्नेहादेव प्रवृत्तिर्भगवान् खानुभवार्थमेव
ताननुभावयतीति न वैषम्यम् ॥ ४४ ॥

श्रुतेश्च ॥ ४५ ॥

अधर्वणोपनिषत्सु पठ्यते 'भक्तिरस्य भजनं तदिहाहुञ्जोपाधिनैराद्यनैवा-
मुष्मिन् मनःकल्पनमेतदेव च नैष्कर्म्यमिति ।

भक्तिमार्गप्रचारेकहृदयो वाद्वरायणः ।

मानं भागवतं तत्र तेनैवं ज्ञेयमुत्तमैः ॥ ४५ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे षष्ठं बहिस्तुभयथेत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ध्वजशेषं व्याहृषन्ति प्रकृत इत्यादि । तथा प्रकृत इति । चिकीर्षितलीलासाङ्गत्वाय तत्रङ्गत्वा-
वरणमित्यर्थः । स्मृतिषु याजनस्य वृत्तिमध्ये गणनादात्विज्जे स्वार्थमेव प्रवृत्तेर्भजनस्य च भगवद-
र्थत्वेन तदयावात् तद्वैषम्याव्याहृष्य परिहरन्ति न चेत्यादि । नीरागस्येति याजनेन वृत्तिमनिच्छतः ।
आवश्यकत्वादिति वैषत्वेनावश्यकत्वात् । तथैवेति वैषत्वेन । अनुभावयतीति लीला
अनुभावयति । तथा च यथा तत्र वैषत्वेमेव तादृशप्रश्नादिप्रवृत्तिप्रयोजकम्, एवमत्र निरूपधिश्लेहः,
यथा तत्र तदज्ञानेन कर्मसाङ्गता, तथात्र खलीलानुभावनमतो न वैषम्यमित्यर्थः । तथा च भगवदि-
च्छायां सत्याहुचमस्य गृहत्यागः कर्तव्यः, अन्यथा तु न कर्तव्यः, यजमानाधीनस्त्विग्यचादृशस्य
केवलं प्रश्वधीनत्वादिच्छा चानियता, अतो नोक्त इत्यौहुलोमेराशय इति बोध्यम् ॥ ४४ ॥

रक्षिः ।

महत्त्वे महत्त्वपरिमाणं नास्तीति महत्त्वदं बाहुलकमित्याशयः । महतो महत्त्वं पूजकत्वं सन्माननमिति
षष्ठीतत्पुरुषे तु न बाहुलकम् । वृत्तिमध्ये इति अध्ययनाप्यापनदानप्रतिग्रहयजनयाजन-
प्राशयवृत्तय इति वृत्तिमव्य इत्युक्तम् । स्वार्थमेवेति । न च यजमानकर्मायां प्रवृत्तिरिति वाच्यम् ।
याजनाय स्ववृत्तये प्रवृत्त्यङ्गीकारेण यजमानकर्मायांत्वाभावात् । तदभावादिति स्वार्थत्वाभावात् ।
तद्वैषम्यं दृष्टान्तवैषम्यम् । न चेत्यादीति । कचित् 'कल्याण्यो दक्षिणा' इति याजने प्रश्ववचनात् ।
स्वार्थदक्षिणार्थैव तत्प्रवृत्तिः ऋत्विक्प्रवृत्तिः । अत्र तु दार्ष्टान्तिके तु । वैषम्यं दृष्टान्तवैषम्यम् ।
भाष्ये तत्प्रश्वस्येति । कल्याणदक्षिणाविषयकप्रश्वस्य । निरङ्गत्वेति यागस्येति बोध्यम् । प्रकृते ।
अनुभावयतीति ते लीला अनुभवन्ति तान् लीला अनुभावयतीति हेतुमणिष्व् । खलीलेति
सप्रतियोगिसिद्धिःप्रतियोगिलीलयोर्मध्ये सप्रतियोगिखलीलानुभावनं तेन सप्रतियोगिलीलासाङ्गतेत्यर्थः ।
न वैषम्यं न दृष्टान्तवैषम्यम् ॥ ४४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतेश्च ॥ ४५ ॥ व्याकुर्वन्ति अथर्वणेत्यादि । तथा चात्र विहितया भक्तेः सन्ध्यास-
रूपताया उक्तत्वात् बुद्धिपूर्वकं तत्करणभावश्चकम्, न तु त्यागस्यापि, श्रुतौ तावन्मात्रस्यैव कथना-
दिति व्यासमतमित्यर्थः । तेनात्र भक्तिमार्गे साधनपरिपाकदशयां द्विविधः सन्ध्यासः अत्यन्त-
सिद्धानां विगाढभावस्वाभाव्यादेव प्राप्तः, यथा ब्रजभक्तानामतः सोऽवैधः । तत ईष्युनानां तु
विरहातुभवार्थं कर्तव्यः, यथा श्रीमदुद्धवानाम् । स वैधः । 'त्वं तु सर्वं परित्यज्ये'ति, 'मद्भक्तो-
वाञ्छनपेशकः, सल्लिङ्गानाश्रमोत्त्यक्त्वा चरेदविधिगोचर' इत्यादिवाक्यतः प्राप्तत्वात् । द्वावप्येतौ
नाश्रमरूपाविति तूपपादितम्, अतो न कोपि सन्देहः ।

नन्वत्रान्यैः 'परामर्श'दि सूत्रेष्वाश्रमरूपं सन्ध्यासं विचार्य, 'अन्तरा चापी'ति सूत्रे विधु-
रादीनामपि तस्य कर्तव्यता विचारिता, महायोगिनां नयचर्यादिकं च । 'तद्भूताधिकरणे' च ऊर्ध्व-
रेतोभ्य आश्रमेभ्यः प्रच्युतभावश्च विचारितः, तन्मते चाश्रमात्मक एव सन्ध्यासो विविदिपावि-
द्विशामेदेनेति तदेवात्र कुतो नाद्रियत इत्याकाङ्क्षायामाहुः भक्तीत्यादि । "अनर्थोपशमं साक्षाद्
भक्तियोगमधोक्षजे । लोकस्याजानतो व्यासश्चक्रे सात्वतसंहिता'मिति श्रीभागवतवाक्याद्भागवतं
पुराणमेव सर्वं तत्र व्यासस्य तादृशत्वे मानं प्रमितिजनकम् । तेन हेतुना उक्तमैर्भक्ताधिकारि-
भिरैवं ज्ञेयम् । यद्यपि प्रकारान्तरेण व्याख्यातुभिरुक्तं सूत्रवर्णकैर्ज्ञानभागोयो द्विविधोपि सन्ध्यासो
व्याख्यातः, तथापि विविदिपायां कालदोषेणापचारदोषस्य तैरेव दर्शितत्वात् । आन्तरवैराग्या-
भावे बहिर्लिङ्गमात्रस्यापने च 'गृहस्थस्य क्रियात्यागो व्रतत्यागो घटोरपि । तपस्विनो ग्रामवासो
मिक्षोरिन्द्रियलौल्यता । आश्रमापसदा ह्येते खल्वाश्रमविडम्बकाः । देवमायाविमूढोस्तानुपेक्षेता-
सुकम्पये'ति सप्तमस्कन्धीयनारदवाक्ये 'मौनानीहानिलायामा दण्डा चाग्देहचेतसाम् । यस्मै ते न
भवनत्यङ्ग वेणुभिर्न भवेद्यति'रित्येकादशीयभगवद्वाक्ये च तादृशस्य निन्दितत्वात् । विद्वद्दशयां
चेदानीं दुर्धटत्वात् तदनादृत्य भक्तिमार्गीय एव साधनपरिपाकदशयां कर्तव्यो, न त्वन्यथापीत्यर्थः ।

अन्ये तु, 'आत्रेया'दिद्विसूत्रये अङ्गोपासनानां यजमानकर्मत्वं धात्विककर्मत्वं वेति संशये,
आत्रेयमते यजमानकर्मत्वम्, औडलोमिमते ऋत्विक्कर्मत्वम्, तदेव च युक्तमिति व्यवस्थापयन्ति ।
तत्रोदासीना वयम् । अत्रासङ्गिकत्वेनारुच्यत्वादिदि ॥ ४५ ॥

इति षष्ठं बहिस्तूभयथेत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

श्रुतेश्च ॥ ४५ ॥ भक्तिमार्गीयं दार्ष्टान्तिकमार्त्विज्यं श्रुतेश्च इत्यर्थः । उक्तत्वादिति
नैष्कर्म्यपदेनोक्तत्वात् । निष्कर्मणः पुंसो भावो नैष्कर्म्यमिति व्युत्पत्तेः । बुद्धीति इहासुत्र फलभो-
गवैराग्यविषयिणी या बुद्धिस्तत्पूर्वकम् । तत्करणं सन्ध्यासपूर्वकभक्तिकरणम्, न तु सन्ध्यासमात्र-
करणम् । 'कृष्णसेवा सदा कार्ये'त्यस्य व्याख्याने आनन्दकार्ययत्नलभ्योक्त्या तत्स्मरणायावश्य-
कमित्युक्तम् । प्रत्ययस्तु नैष्कर्म्यमित्यत्र भावे । साधनेति सा तु विपक्वकषायाणां व्यसनदशा,
तस्याम् । दिगाडेति 'ता नाविद'न्निति वाक्योक्तभावस्वाभाव्यात् । अवैध इति स्वभावजे
विधेःप्रयोजकत्वात् । पूर्वतन्त्रेप्येवम् । ईषदिति । मर्यादास्थानाम् । चिरहातु भवार्थमिति । तेन
पुष्टौ विरहोपि न तथा प्रयोजकः, स्वरूपबलेनैव मोचकत्वात् । विधी आहुः त्वं त्विति, मद्भक्तो
वेति च । आधे विचरस्वेति विधिः । लोद । द्वितीये चरेदिति । उपपादितमिति बहिस्तूभयथेति
सूत्रभाष्यप्रकाश उपपादितम् । अपचार इति । क्रोधादिकं ॥ ४५ ॥

इति षष्ठं बहिस्तूभयथेत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४६ ॥ (३-४७)

ननु 'यमेवेति' श्रुतिः साधनान्तरविषेषपूर्वकं वरणस्यैव साधनत्वमाह, 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्तिभिः श्रद्धावित्तो भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्येदिति' श्रुतिः साधनान्तरमप्याह । एवं विरोधे श्रुतित्वाविशेषात् किमादरणीयम्, किं नेति संशये, साधनान्तरविधिरेवादरणीयः, अन्यथा शास्त्रवैयर्थ्यं स्यादिति प्राप्ते, उच्यते सहकार्यन्तरविधिरिति । मर्यादापुष्टिभेदेन वरणं द्विषोच्यते । तत्र सहकार्यन्तरविधिस्तु मर्यादापक्षेणोच्यते । पुष्टौ तु नान्यापक्षेति न विरोधगन्धोपि । अपरं च । साधनं हि कायिकं वाचिकं मानसिकं च विधीयते, तत्र 'मनसैवाप्तव्य'मिति श्रुतेस्तृतीयं मुख्यम् । तदपि तावदेव मर्यादिकस्यापि विधेयत्वेन कर्तव्यम्, यावत्स्नेहो न भवति । यतस्तद्वत् स्नेहवत्स्वतः तृतीयं साधनमपि विध्यादिवत् । यथा तद्वतो विधिरर्थवादो वा प्रवृत्तावप्रयोजकः, तस्य स्वत एव सम्भवात्, तथा भगवत्प्राप्ताविदमित्यर्थः । कैमुतिकन्यायेन पूर्वयोरप्रयोजकत्वमेतच्छेषत्वादेवायास्यतीति तृतीयमेवोक्तम् ॥ ४६ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे सप्तमं सहकार्यन्तराधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४६ ॥ एवं भक्तिमार्गो यस्य गृहत्यागावश्यकत्वे साधिते तद्वत्साधनान्तरं शमादिरूपमप्यायातीति तत्रैवत्यां बोधयितुमिदमधिकरणमित्याशयेन तदवतारयन्ति ननु यमेवेत्यादि । व्याकुर्वन्ति मर्यादेत्यादि । नान्यापक्षेति 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्य' इति श्रुत्युक्तादन्यस्मानपेक्षा । नन्वेतानि शमादीन्यन्तरङ्गाणि मानसानि साधनानि किमिति पाक्षिकाणि क्रियन्त इत्यत आहुः अपरं चेत्यादि । विधीयन्त इति 'तमेतं वेदानुवचनेन', 'शान्तो दान्त' इत्यादिवाक्यैर्विधीयन्ते । तृतीयमिति शान्तादिवाक्योक्तम् । विध्यादिवदिति विधिश्च तदादिश्च विध्यादी तद्वत् । प्रथमार्थे वतिः । तथा च पित्रादौ सहजस्नेहवतो यथा तत्सेवाविधित्त्वं फलबोधकोऽर्थवादो वा न तत्र प्रवृत्तिप्रयोजकः, तस्य तत्र स्वत एव प्रवृत्तिसम्भवात्, तथा भगवत्प्राप्त्यर्थमिदं शमादिकं स्वभावादेव सम्भवतीति न तदर्थं वाक्यापेक्षा । अतो भक्तिदाब्धेच्छं प्रत्येवेदं विधेयम्, न तु दृढभक्तिमन्तं प्रतीति तथेत्यर्थः । तेन पुष्टिमार्गे वरणमात्रमेव साधनम्, मर्यादामार्गे एव स्वन्याकाङ्क्षेति सिद्धम् ॥ ४६ ॥

इति सप्तमं सहकार्यन्तराधिकरणम् ॥ ७ ॥

रहिः ।

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४६ ॥ तदिति । अधिकरणम् । ननु 'यमेवेत्यादीति । विधिरेवादरणीय इति । पुंस्त्वं सार्ते । 'समाधिनानुसर तद्विचिष्ट'मिति । मर्यादेत्यादीति । सहकार्यन्तरेति भक्तावनुग्रहः कारणम्, सहकारिणि श्रवणादीनि । अन्यसहकारि सहकार्यन्तरं शमादि । अत्र सहकारिणां श्रवणादीनामपि मर्यादापक्षेण विधिः । सिद्धमाहुः अत इति पुष्टिमर्यादाम्याम् । भक्तिबीजदाब्धेच्छवो मर्यादिकाः । भक्तिवर्धिन्यां भक्तिबीजमुक्तम् । इदमिति साधनजातम् । दृढभक्तीति । दृढबीजा भक्तिः तद्वत्ताम् । तथेति । सहकार्यन्तरविधिस्तु मर्यादापक्षेणोच्यते । पुष्टौ तु नान्यापक्षेति न विरोधगन्ध इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

इति सप्तमं सहकार्यन्तराधिकरणम् ॥ ७ ॥

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४७ ॥ (३-४-८)

ननु 'वहिस्तूभयथे'त्यादिना भगवदीयस्य गृहत्याग आवश्यक इति निरूपि-
तम् ।

छान्दोग्ये तु 'आचार्यकुला'दित्युपक्रम्य, छान्दोग्योपनिषदन्ते 'आचार्य-
कुलाद्वेदमधीत्य गुरोः कर्मातिशेषेणातिसमावृत्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमधी-
यानो धार्मिकान् विदधदात्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्य अहिंसन् सर्वाणि

भाष्यप्रकाशः ।

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४७ ॥ पूर्वाधिकरणोक्तं दृढीकर्तुं किञ्चिदाक्षिप्य
समाधत्ते, इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति ननु वहिरित्यादि । तात्पर्यमाहेति । उक्तश्रुतेस्तात्पर्य-
माहेत्यर्थः ।

श्रुत्यर्थस्तु, आचार्यकुलाद् गुरुगृहाद्, गुर्वभावे तत्पत्न्यां तत्पुत्रे तद्दोत्रे वा ब्रह्मचर्य-
मिति ज्ञापयितुं कुलपदम् । वेदमधीत्य गुरोः कर्मातिशेषेण गुरोः सेवारूपं यत्कर्म तत्
कृत्वा, ततोऽतिशेषोऽवशेषो यः कालस्तेन कालेन वेदाध्ययनं साङ्गं सरहस्यार्हानपुरःसरं
कृत्वा, अभिसमावृत्य जिज्ञासाद्वयसमापनोत्तरमाचार्यकुलाभिषृत्य दारानाहृत्य कुटुम्बे
स्थित्वा, गार्हस्थ्यविहिते कर्मणि तिष्ठन्, शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयानो विविक्ते
स्वाध्यायत्राहणोदितप्रकारे प्रवित्रे देशे यथावदासीन आभूत्तमधीतस्य कुर्वन्, धार्मिकान्
विदधत् पुत्रान् शिष्यांश्च शिक्षणेन धर्मशीलान् कुर्वन्, आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रति-
ष्ठाप्य हार्देऽन्तर्यामिणि परे ब्रह्मणि शास्त्राभ्यन्तरेन्द्रियाणि सम्यक् स्थापयित्वा, ईश्वरः सर्वभूतानां
हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठतीति न्यायेन तमेव शरणत्वेन ज्ञात्वा कर्माणि तत्र सन्नयसेति यावत् । अहिं-
रश्मिः ।

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४७ ॥ पूर्वेति । वहिस्तूभयथेऽधिकरणोक्तम् ।
साङ्गमित्यादि । 'साङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्चे'ति श्रुतेरुक्तम् । यद्वा । आचार्यपदादाचार्यलक्षणनिविष्ट-
हस्यतदङ्गेषु धीलेतिशब्देनोपलक्ष्येते । जिज्ञासाद्वयार्थगमनरहितं समावर्तनमभिसमावर्तनम् ।
गार्हस्थ्यविहित इति कुटुम्बविशेषणम् । सम्प्रतिष्ठाप्येतन्न समुपसर्गार्थमाहुः हार्द इति । जीव
उपासनानिषेधान् मानसीन इत्युक्तम् । हार्दपदेन 'यो मनसि तिष्ठन् मनसोऽन्तरो यं मनो न
वेद यस्य मनः शरीरं यो मनोऽन्तरो यमयति स त आत्मानन्तर्याम्यमृत' इति श्रुत्युक्तेऽन्तर्यामिणि ।
तत्रापि प्रत्येकपर्यवसितरूपव्यावृत्त्यर्थं ब्रह्मणीति तद्व्यावृत्त्यर्थं पर इति । अत्र हार्द इति विशेष्यम् ।
इदं हार्दं प्रकट बोध्यम् 'धार्मिकान् विदध'दित्युक्तत्वात् धर्मेण चित्तशुद्धौ भक्त्याविर्भावात् ।
सम्यगिति । निरोधलक्षणग्रन्थोक्तरीत्या । अनिरुद्धैस्तु सिद्धान्तमुक्तावत्सुक्तीत्या । तथा च श्रुतिः
'इन्द्रियाणि छन्दोतीति । गीतापि । यद्यप्येव मुख्यत्वात् तथापि निरोधस्य दानसाध्यत्वादाचार्य
सन्दर्शितागमप्रकारेलाहुः । ईश्वर इति । शरणत्वेनेति । 'शुद्धाश्च सुखिनश्चैव ब्रह्मविद्या-
विशारदाः । भगवद्भजने योग्या नान्य इत्यर्थतः फल'मिति प्रथमसुबोधिनीकारिकायां 'ब्रह्मविद्या-
विशारदा' इत्युक्तेरुक्तशमदमादिस्त्रोक्तशमदमसुसुखावैराग्यप्राप्त्या मुमुक्षुकार्यं शरणगमनं श्रुतत्वाद्

१. छान्दोग्यं इत्यारभ्य इदं विषयवाक्यमिहान्त श्रीहस्ताक्षरलिखितमूलपुस्तके नास्ति, तथापि प्रकाशकार्यव्याप्यता-
त्वाद्गमनत्वेत्यादौषु दस्यमानत्वात्तत्र निवेशितम् ।

भूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः स खल्वेवं वर्तयन् यावदायुषं ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते । न स पुनरावर्त्तते न स पुनरावर्त्तते । इदं विषयवाक्यम् ।

‘ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यत’ इति गृह्योपसंहारः कृतः । वाजसनेयिशिक्षायां
 वै ‘तच्च स वै तत्पूर्वं ब्राह्मणा अनूचाना विद्वांसः प्रजां न कामयन्त’ इत्युपक्रम्य
 ‘अथ भिक्षाचर्यं चरन्ती’ति पठ्यते । एवं सति विकल्पे सम्भवत्युपसंहारस्य तात्पर्य-
 ग्राहकत्वाद् गृह्येण एव यथोक्तकर्तृब्रह्मसम्पत्तिरिति श्रुतेस्तात्पर्यम् । व्यागोक्तिस्तु
 ब्रह्मोदादेशं यदर्थं सर्वं व्यज्यत इति स्तुतिपरेति प्राप्ते, गृह्योपसंहारे हेतुत्वेन ता-
 त्पर्यमाह कृत्स्नेति । व्यागे वाङ्मनसोरेव भगवति विनियोगः, न सर्वेन्द्रियाणाम्-
 गृह्येणस्तु सर्वैः प्रकारैर्भजनं भवतीति, परिजनश्च कृतार्थो भवतीति च भजने

भाष्यप्रकाशः ।

सन् सर्वाणि भूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः, तीर्थानि शास्त्रादिषु भिक्षाद्युपायास्तेषु परपीडापि
 सम्भवति, यथा याज्ञवल्क्यस्य कुरुपाञ्चालस्थमाह्वयैः सह चर्चोषाम्, तदादिभ्यो भिक्षादनाद्यु-
 पायेभ्योऽतिरिक्तस्थले हिंसां परपीडामकुर्वन्, स खल्वेवं वर्तयन् सोधिकारी उक्तेन प्रका-
 रेण वर्तमानः पुत्रादिपरिजनमप्येवं वर्तयन् यावदायुषं यावज्जीवम्, ब्रह्मलोकमभिसम्प-
 द्यते देहान्ते भगवच्छोकं प्राप्नोति । न च पुनरावर्त्तते । प्राप्तेर्जन्यत्वेन पुनरावृत्तिः शक्यते ।
 जन्यभावत्वेन नश्वरत्वेन लोके व्याप्तेः । तदभावाद्यात्रावृत्तिर्निषिध्यते तेन लोकवैलक्षण्यं बोधि-
 तम् । पुनः कथनं समाप्तियोजनायेति बोध्यम् ।

एवं व्याकुर्वन्तः श्रुतितात्पर्यमाहुः व्याग इत्यादि । कृत्स्नेति । सर्वेषामान्तराणां वासानां
 रश्मिः ।

प्राप्नोति । गोपालतपनीये ‘सुसुक्ष्मैः शरणमनुभजे’दिति श्रुतिः । शमदमादिष्वेकस्य कार्यशुक्रम् ।
 एकादशे ‘मञ्जरी मुनि’रित्युपबृहण्यात् । एवं श्रीमदाचार्यमार्गरीत्या ज्ञात्वा, कर्माणि सर्वेन्द्रि-
 याण्यपि तत्र सञ्चयत्येति । भगवति सञ्चयस्य, तत्पराणि कृत्वा इति यावत् । द्वितीयविचारेण यावत्-
 शुकं कर्मणां तत्परत्वकरणमेकादशैकोनविंशत्याध्याये । षट्शशातिरिक्तस्य मुख्यत्वं यथा तयोपपादितं
 भक्तिरत्नटीकायां भया । एवं चैकोनविंशे ‘श्रद्धासूतकथायां च’ इत्यादिना श्रद्धामन इति मनसस्त-
 त्परकरणम् । एवमन्यदपि । परन्तुतैव धर्मैर्युष्याणुसुद्धवात्मनिवेदिनाम् । मयि सञ्जायते सक्ति-
 रिति तत्र वाक्यादायक्रमेण श्रुतात्मनिवेदनं शरणगमनानन्तरं प्राप्नोति । तदनु ‘श्रद्धासूतकथायां च’
 इत्यदिगोक्तनवधामतयत्तत्र सकलेन्द्रियपरता तद्वा भगवति सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्य सञ्चयत्येति
 यावत् । सञ्चयत्येति सत्यासौ नैष्कर्म्यं ‘इहासुत्रफलभोगनैरादयं’ कृत्वेषुक्तम् । अत्र नैष्कर्म्यपर्य-
 इहासुत्रफलभोगनैरादयकरणकमनःकल्पने उक्तम् । तदुक्तं भक्तिहंसे ‘भक्तिमार्गः श्रवणादिस्वरणरूपः’
 इति । अन्यदहम् । भिक्षादीति । आदिना निरोधलक्षणग्रन्थोक्तो निरोधः । तीर्थं नातः परम्
 परंभिति तद्व्यवस्थायाम् । वर्तयन्निति णिचं समर्थयन्ति स्म स इति । उक्तेनेत्यसामेव श्रुताह-
 नै । पुत्रादीति । पुत्रादिपरिजनो वर्तमानस्तं पुत्रादिपरिजनं वर्तयन् । जन्यभावत्वेनेति ।
 जन्यत्वेन नश्वरत्वेन व्याप्तौ घटोन्मज्जनापत्तिः । चंसस्य जन्यत्वेन नश्वरत्वात् । दत्ते तु भावपदे
 चंसस्याभावत्वेन नश्वरत्वाभावाच्चोन्मज्जनापत्तिरिति । तदभावायेति । पुनरावृत्त्यभावात् । तेनेति ।
 व्यागोक्तिकत्वेनापुनरावृत्तौ लोकवैलक्षण्यं बोधितम्, व्याप्तियपयत्वात् । पुनः कथनमिति । च

कृत्स्नता भवतीति तेनोपसंहारः कृत इत्यर्थः । अत एव 'आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'त्युच्यते । अत्र, आत्मपदं भगवत्परमिति ज्ञेयम् । कर्ममार्गीयशुद्धि-
व्यवच्छेदाय तु शब्दः ।

अत्रेदमाकृतम् । 'भक्तिमार्गो बहुविध' इति कपिलदेववाक्यात् केचन भक्ताः स्वगृहेष्वेव स्नेहेन भगवदाकारे विविधोपचारैः सेवां कुर्वन्तस्तथैव निर्भृत्या मुक्ति-
मपि तुच्छां मन्यन्ते । तदुक्तं 'मधुद्विद्वसेवानुरक्तमनसामभवोऽपि फल्गुरिति । तेन भगवद्भजन एव, तत्रापि पुष्टिमार्ग एव, श्रुतेर्भर इति ज्ञायते । पूर्वमुत्कटभग-
वद्भावंतां तदर्थं त्यागं निरूप्य, गृहिणोपसंहारतात्पर्यं पश्चाद् यन्निरूपितवान्, तेन तादृग्भाववतैव त्यागः कार्यः, तद्रहितेन तु गृह एवोक्तरीत्या प्रभुभजनं कार्यम्, तेनैव तल्लभ इति व्यासहृदयमिति ज्ञायते । उक्तभावाभावे त्यागधर्मानिर्वाहा-
दिति । केचन भक्ता भाषणादिलीलादर्शनं विना श्यातुमशक्ताः प्रचुरभावविव-
शाशया गृहैस्त्वक्त्वा वनं गच्छन्ति । आत्रेयौड्डलोभिभ्यां तु भगवदवतारसाम-

भाष्यप्रकाशः ।

च सार्थक्यम् । तेनेति । गृहिणा । एवं तात्पर्यं गमकमाहुः अत एवेत्यादि । कर्ममार्गी-
येति । जैमिनीयतत्रविचारितेत्यर्थः ।

ननु पूर्वाधिकरणे त्यागं निरूप्य, यदत्र गार्हस्थ्यं प्रशंसति, तत्किमित्याकाङ्क्षायामाहुः
अत्रेदमित्यादि । भक्तिमार्गो बहुविध इति कपिलदेववाक्यादिति । 'भक्तियोगो बहु-
विधो मार्गैर्भूमिभिः भाष्यते । स्वभावगुणभेदेन पुंसां भावो विभिद्यत' इति कपिलदेववाक्याद्
भक्तिमार्गो बहुविध इत्यन्वयः । तदुक्तमिति 'यो दुस्त्यजाद् क्षितिसुतस्वजनार्थदारान् प्राथ्या
श्रियं सुरैरैः सदावलोकाम् । नैच्छुपस्तदुचितं महतां मधुद्विद्वसेवानुरक्तमनसामभवोऽपि
फल्गुरिति पञ्चमस्कन्धे भवाटवीसमाप्तौ शुकैनोक्तम् । तथा च भरतस्य राजदशायां तथाभावस्योक्त-
त्वादन्वयापि गृहिणस्तथाविधत्वे तथात्वमित्यर्थः । तेनेति गृहिणोपसंहारे आत्मनि सर्वे-
न्द्रियसंश्रुतिष्ठापनादिकथनेन । श्रुतितात्पर्यं निरूप्य व्यासतात्पर्यं निरूपयन्ति पूर्वमित्यादि ।
तल्लभ इति । भगवत्प्रसक्तिः । उक्तभावाभावे त्यागधर्मानिर्वाहादिति । विगाढभावाभावेऽस-
ध्वाक्त्वादित्यादिनोक्तस्य सर्वत्र तद्भानरूपस्य त्यागधर्मस्य मध्ये विच्छेदेन सर्वदा स्वैर्या-
रश्मिः ।

च पुनरावर्तत' इत्यस्य । जैमिनीयेति । पूर्वतत्रविचारितगृहिन्यवच्छेदाय । यथाहुः षष्ठाध्याये
'दम्पत्योः सहाधिकार' इति । पाठान्तरमाहुः 'भक्तियोगो बहुविध इति । भगवदाकार इति ।
भगवत्स्वरूपं श्रेषा भवति, 'यमादिभियोगपरैरान्नीक्षिक्या च विद्यया । मदचोपासनाभिर्वा नाभ्यैर्योग्यं
स्मरेन्मन' इत्येकादशे विशाख्यायवाक्यात् । अत्र 'शङ्खचक्रे शृदा यस्तु कुर्यात् तसापसेन वा ।
स शृद्वद्वह्निर्कार्यः सर्वस्माद्द्विजकर्मण' इत्यत्र शङ्खचक्रनिषेधस्य तसापसेने पर्यवसानवद् येम्यस्म-
रणस्य भगवदचोपासनायां पर्यवसानात् । तथात्वमिति । उक्तभाववत्त्वम् । गृहिणोपसंहार
इति । गृहिणा विधोपसंहारे । पूर्वमित्यादीति । बहिस्तूपमयत्वविकरणे । तदर्थमिति । भगवद-
र्थम् । मर्यादां स्पष्टत्वात् त्यक्त्वा पुष्टिमाहुः । विगाढेति । इदं लिङ्गभूयस्त्वधिकरणे स्पष्टम् ।
त्यागधर्मस्येति । त्यागः सर्वाल्लभाव इति श्रीहरिरायजितः । तत्र धर्मभ्रमवृत्तित्तस्य ।

यिकभक्तदशोक्ता । एते सर्वे फलमार्गीयाः । वाजसनेय्युक्तास्तु साधनमार्गीया इति नानुपपत्तिः काचित् ॥ ४७ ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४८ ॥

किञ्च । सन्यासिन आवश्यका ये धर्मास्ततोऽधिकास्ते गृह्णिणः सिध्यन्ती-

भान्यप्रकाशः ।

भावात् । ननु यद्येवं दौर्लभ्यम्, तदा तत्कथनमशक्योपदेशरूपत्वादप्रयोजनकं, अतो न वक्तव्य-
मेवेति किमित्युक्तमत आहुः केचनेत्यादि । तथा च दौर्लभ्येपि तत्सत्तातीत्यतस्तदनुदितम् ।
अतस्तद्दृशाधिकारे भगवत्कृपया सम्पन्ने तत्कर्तव्यतावोधनार्थं तत्कथनमित्यर्थः । नन्वात्रेयी-
डुलोमिभ्यामेतादृशदशासम्पत्तौ गृहत्याग उच्यते, वाजसनेयके तु किं प्रजया करिष्यामी वेयां
नो एवायमात्मा नापं लोकं इति श्रावणादात्मलोककामनामात्रे बोध्यते इति ताम्यासुक्तं श्रुति-
विरुद्धम्, किञ्च, ये लीलादर्शनार्थं वनं गच्छन्ति, ते भगवदागमने पुनरायान्ति, न तु वन एव
स्थित्वा सन्ध्यासिधर्मानातिष्ठन्तीत्यतोपि तच्छ्रुतिविरुद्धम्, अतः कथं श्रौते विचार एवं तन्मतो-
पन्यास इत्यत आहुः । आत्रेयेत्यादि । एते सर्वे यदीया दशा ताम्यासुक्ता, ते सर्वे भक्ताः
फलमार्गीयाः, मार्ग उपायः । फलमेव मार्गो यत्रासौ मार्गः फलमार्गस्तत्सम्बन्धिनः । यथा
गोपालनापनीयोक्ता गान्धर्वीप्रभृतयः । तथा च फलरूपो भगवानेव स्वस्वरूपं ताननुभावयतीति
भगवत्कृपाविशिष्टयैवेच्छया तेषां सर्वेन्द्रियव्यापाराः । वाजसनेयिनां क्होडब्राह्मण उक्तास्तु
साधनमार्गीयाः । साधनं श्रमादिविशिष्टं ज्ञानमेव मार्ग उपायः फलप्राप्तौ यत्रासौ साधनमार्गस्त-
त्सम्बन्धिन इति तच्चदधिकारिभेदेन तथा तथा कथनान्न पूर्वोक्ता श्रुतिवितोषरूपा काप्यनुप-
पत्तिरित्यर्थः ॥ ४७ ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४८ ॥ ह्यत्रमवतारयन्ति किञ्चेत्यादि । व्याहृर्वन्ति
मौनपदमित्यादि । यद्यपि मुनेर्भावो मौनमिति योगेन विचारात्मकं ज्ञानमप्यादातुं शक्यते,
रदिमः ।

अतोऽवक्तव्यमिति । अतः अवक्तव्यमिति छेदः । आत्मेति । आत्मा च लोककामना चात्म-
लोककामने ते एवाल्लोककामनामात्रे बोध्यते । तन्मतेति । आत्रेयीडुलोमिमतोपन्यासः । फलसा-
धनयोः सामानाधिकरण्यात्माहुः मार्ग उपाय इति । फलमार्ग इति । प्रमेयबलमिति यावत् ।
गान्धर्वीति । प्रसृतिपदेन ब्रजस्त्रियः । 'तासां मध्ये प्रेष्ठा गान्धर्वी हुवाचे'ति श्रुतेः । एते
प्रमेयबलेन मुक्ता इति प्रमेयबलरूपफलमार्गसम्बन्धिनः, तदाहुः तथा चेति । भगवानेवेति ।
फलमेव, एवकारेण तदतिरिक्तसाधनव्यवच्छेदः । भगवत्कृपेति । भगवदभिज्ञा, फल साधनं
इति शेषः । कृपाविष्टः साधनमिलाचायौक्तेः । भगवत्कृपाविशिष्टयैवेच्छयेति न समस्तं पदम् ।
इच्छायां कृपाविशिष्टत्वाभावात् । चिगिष्टयेति । ब्रह्महृदं नीतानामपि सर्वेन्द्रियव्यापारा मवन्ति
चिष्टिच्छा तथा । एवकारेण साधारणेच्छायोगव्यवच्छेदः क्रियते । मकमनोरथपूकत्वेन तप-
भेदात् । वाजसनेयीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म वाजसनेयिनामिति । साधनमिलादि ।
'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मित्यत्र ब्रह्मविदित्यत्र ज्ञानम् । तत्सम्बन्धिन इति । प्रमाणावलिनः । पूर्वो-
क्तेति । सूत्रात्मोक्ता । श्रुतिस्तु 'एतद्ब्रह्म स्म वा' इति ॥ ४७ ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४८ ॥ रूढमिति । यौगिकमित्युक्ते विचारात्मकज्ञान-

त्यपि हेतोस्तेनोपसंहारः कृत इत्याशयेनाह मौनवदित्यादि । मौनपदमनीहानिलायामादित्रिदण्डिधर्मोपलक्षकम् । यथा वागिन्द्रियमात्रदेहमात्रचित्तमात्रनियामकास्ते धर्मा उक्ता न्यासिनः, तथेतेषामपीन्द्रियनियामकानां धर्माणां 'आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'ति श्रुत्या गृहिण उपदिश्यन्त इति युक्तो गृहिणोपसंहार इत्यर्थः । तत्र नियमनमात्रम्, अत्र तु भगवति विनियोगात् आधिक्यमिति भावः । वस्तुतस्तु केवलनियमनस्याप्रयोजकत्वात् तत्रापि भगवति विनियोग एव तात्पर्यमिति ज्ञेयम् ॥ ४८ ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ४९ ॥

ननु भगवति सर्वेन्द्रियविनियोगात् गृहिणोपसंहार इति न युज्यते, 'शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयान' इत्यादिकर्ममार्गीयसाधनश्रुतेरित्याशङ्क्य, तत्तात्पर्यमाह अनाविष्कुर्वन्निति । भगवद्भावस्य रसात्मकत्वेन शुभ्रत्वैवाभिवृद्धिस्वभावकत्वादाश्रमधर्मैरेव लोके स्वं भगवद्भावमनाविष्कुर्वन् भजेतेत्येतदाशयेन ते धर्मा उक्ताः । गोपने मुख्यं हेतुमाह अन्वयादिति । यतो भगवता सममन्त्र्यं सम्बन्धं प्राप्य वर्तते, अतो हेतोस्तथा । अत्र ल्यब्लोपे पञ्चमी । एतेन यावद् अन्तःकरणे साक्षात् प्रभोः प्राकट्यं नास्ति, तावदेव बहिराविःकरणं भवति, प्राकट्ये तु न तथा सम्भवतीति ज्ञापितम् ॥ ४९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तथापि भगवता 'मौनानीहानिलायामा दण्डा वाग्देहचेतसा'मिति वाक्ये त्रयाणां समभिव्याहृतत्वाद्वाग्दण्डरूपं मौनं रूढं गृहीतं ज्ञेयम् । शेषं स्फुटम् ॥ ४८ ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ४९ ॥ सूत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । भाष्यमत्रातिरोहितार्थम् ॥ ४९ ॥

रश्मिः ।

योषापत्तिरतो रूढमित्युक्तम्, योगरूढमित्यर्थः । नामैकदेशग्रहणात् ॥ ४८ ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ४९ ॥ अतिरोहितार्थमिति । तत्तात्पर्यमिति । कर्ममार्गीयसाधनश्रुतित्वात्पर्यम् । भगवद्भावस्येति । अत्राश्रुत इति श्रुतावशमनाविष्कृतमश्रुत इत्यत्रातिस्थाने प्रयोगात् । अतः सूत्रमप्यनाविष्कुर्वन्नशनमित्याशयेन व्याकृतम् । न चान्योन्याश्रयः । अत्रातीत्यस्य पदव्यत्ययविकरणव्यत्ययाभ्यां वक्ष्यमाणसूत्रव्याख्यानं सूत्रव्याख्यानेनाश्रुत इत्यत्र पदव्यत्ययविकरणव्यत्ययौ यत इति वाच्यम् । जानन्दमयाधिकरणोक्तुक्तिभिरनाविष्कुर्वन्निति योगविभागाच्चानाविष्कुर्वन् श्रुतौ ह्यत्रातीति प्रथमसूत्रार्थः ततश्चाश्रुत इत्यादाहुमयसिद्धौ योगविभागात्सेष्टसिद्धयर्थत्वाद् वयादिति द्वितीयसूत्रे पूर्वसूत्रमनुवर्त्य प्रकृतं सूत्रं सिद्धमित्यन्योन्याश्रयामावात् । आश्रमेति । सर्वाश्रमधर्मैरित्यर्थः । मजने प्रकाराकाङ्क्षायां स्वधर्ममाहेति सुचोषिण्यां यतः । उक्ता इति । स्वाध्यायब्राह्मण उक्ताः । अतस्तथेति । ल्यब्लोपे पञ्चमीत्यतः शेष उक्तः । अतोऽलन्तलेहाद्भगवत्सुखकर गोपनमित्यर्थः । नास्तीति । विरहे नास्ति । बहिराविष्करणं गुप्तावयसाश्रमधर्मद्वारा भवति । प्राकट्य इति । अन्तःकरणे प्राकट्ये तु तथा नाम, बहिराविष्करणं न सम्भवति,

१. वैदमात्र चित्तमात्रेतिद्वयं प्राचीनतानादर्शं हरितालिक्या दृष्टवृत्तं दृश्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘स्य मुनि’रित्यत्र मुनिः स्यादित्येवं विधिराश्रयणीयः । यद्यपि ‘गार्हस्थ्यमाचार्यकुलम्’ ‘मौनं ध्यानप्रस्थम्’मित्यत्र मुनिशब्द उच्यमानश्रमेपि श्रुतः, तथापि, ‘घाल्मीकिं मुनिपुङ्गव’मित्यत्र व्यभि-
चारदर्शनाच्च नियमतोऽन्यत्र तदर्थको ग्रहीतुमुच्यते । उक्तश्रुतौ त्वाश्रमान्तरसन्निधानाद्युक्तं
तद्ग्रहणम् । ज्ञानप्रधानत्वादुक्तमाश्रमस्य तस्माद् घाल्यपाण्डित्याऽपेक्षया तृतीयं मौनमत्र विधी-
यते । निर्वेदनीयत्वनिर्देशादपि मौनस्य घाल्यपाण्डित्यवद् विधेयत्वाश्रयणम् । ‘तद्वत्’ इति
विद्यावतः सन्त्यासिनो ग्रहणम् । कष्टोडनाह्वणे तस्यैव प्रस्तुतत्वात् । ननु विद्यावत्त्वे तत् एवा-
तिशयप्राप्तेः किं मौनविधिनेत्यत आह ‘पक्षेणे’ति । यस्मिन् पक्षे भेददर्शनप्राचल्याच्च प्राप्नोति
तस्मिन् पक्षे विधिरिति विध्यादिवदिति । यथा दर्शपूर्णमासादौ सहकारित्वेनाख्याभानाद्यङ्ग-
जातविधिः, एवमविधिप्रधानेऽस्मिन् विद्यावाक्येपि मौनविधिरित्याहुः ।

तेन तन्मते ‘तद्वत्’ पक्षेण सहकार्यन्तरविधि’रिति प्रतिज्ञा, तृतीयं विध्यादिवदिति हेतु-
वाक्यमिति सिध्यति ।

भास्कराचार्यास्तु पूर्ववदेवाङ्गीकृत्य सत्रमेवं योजयन्ति । विधीयत इति विधिः । तद्वतौ
विद्यावत्प्रस्तुतीर्थं मौनं ज्ञानप्रकर्षपक्षेण सहकार्यन्तरविधिः । तथा च ज्ञानातिशयमापादयेच्छा-
नपरिपाकाय योगाभ्यासं कुर्यादित्यर्थः । विध्यादिवत् । यथा अग्निहोत्रादिकमविदुषः फला-
तिशयार्थिनो विधीयते, तथा विदुषो व्युत्थायिनो ज्ञानप्रकर्षरूपं मौनं कर्तव्यत्वेन विधीयत
इति वदन्ति ।

रामानुजाचार्यास्तु सत्रयोजनां भास्कराचार्यवदेवाङ्गीकृत्य तदर्थमेवमाहुः । विधिय-
न्देन यज्ञादिः, सर्वाश्रमधर्मः शमदमादिश्च विधिशब्देनोच्यते । आदिपदेन श्रवणमनने गृह्येते ।
सहकार्यन्तरं विधीयत इति सहकार्यन्तरविधिः । तथा च यथा, ‘तमेतं वेदानुवचनेने’त्यादिना,
‘ज्ञान्तो दान्त’ इत्यादिना च यज्ञादिः शमादिश्च सहकारित्वेन विद्यावतौ विधीयते । यथा च,
रश्मिः ।

प्रकारः । व्यजो लोपो वा । मुनिशब्द इति । भावप्रधानोऽयम्, व्यवहारे भाहृत्वाद्वा मुनित्वे
शक्तिः । मुनित्वस्य विधेयत्वमाश्रीयत इति भाष्यात् । उक्तमेति । तुरीयाश्रमे । आश्रमप्रायपाठात् ।
व्यभिचारेति । मुचिषु मध्ये पुङ्गवं श्रेष्ठं न निर्धारण इति षष्ठीसमासतिषेधः । आश्रमवाचकत्व-
व्यभिचारदर्शनात् । अन्यत्रेति । आश्रमप्रायपाठादन्यत्र । तदर्थकः आश्रमार्थकः । उक्ते ।
‘गार्हस्थ्यमाचार्यकुल’मित्यादिश्रुतौ । तद्ग्रहणमिति । मौनशब्दस्य चतुर्थश्रमवाचकस्य ग्रहणम् ।
निर्वेदनीयत्वमेति । निश्चयेन वेदनीयत्वनिर्देशात् । प्रस्तुतत्वादिति । ‘एतं वै तस्मात्प्राज्ञं
विदित्वे’त्युपक्रम्य, ‘अथ भिक्षार्थं चरन्ती’तिश्रुत्या प्रस्तुतत्वात् । मौनविधिनेति । अतिशया-
र्थम् । न प्राप्नोतीति । अभेदविद्यावत्त्वं न प्राप्नोति । अविधीति । कृत्यविषयत्वेन ज्ञानस्या-
न्विधिप्रधाने विद्यावाक्ये । आषाद्येदिति । तर्कप्रचाना एते । यदि ज्ञानातिशयो न स्यात्,
ज्ञानपरिपाकाय योगाभ्यासं न कुर्यादिति । अतो योगाभ्यासं कुर्यादिति सहकार्यन्तरविधिः । अन्वि-
दुष इति । अक्षरज्ञानरहितस्य । भेदज्ञानवतः । व्युत्थायिन इति । व्युत् स्थायिनः । उद्-
आस्ताम्नोः पूर्वस्य । व्युद् अधिकं स्थायिनः पूर्वज्ञानादेव तदधिकज्ञाने स्थायिनः । इतीति । इत्येवं
योजयन्तीति पूर्वोणाव्ययः । तदर्थमिति । सूत्रार्थम् । अर्थप्राप्त इति । शमदमादिमतोर्थात् प्राप्ते ।

भाष्यमकाराः ।

‘श्रोतव्यो मन्तव्य’ इत्यादिश्रवणमनने चार्थप्राप्ते विद्यासहकारित्वेन शुद्धेते, तथा । तस्मात् ब्राह्मणः पाण्डित्यमित्यादिना पाण्डित्यं बाल्यं मौनमिति त्रयं विद्यायाः सहकार्यन्तरं विधीयत इत्युक्तं भवति । मौनं च पाण्डित्यादर्थान्तरमित्याह ‘पक्षेणे’ति । इदं च मननं श्रवणप्रतिष्ठार्थान्मननादप्यर्थान्तरम् । उपासनालम्बनस्य पुनः संशीलनं तद्भावनारूपम् । अतोऽपूर्वत्वादत्र विष्यश्रवणेऽपि तदाश्रयणम् । मुनिः स्यादिति । तस्मादेवं वाक्यार्थः । ब्राह्मणो विद्यावाञ्छं पाण्डित्यं निर्विद्य उपास्यं ब्रह्मतत्त्वं परिशुद्धं परिपूर्णं च विदित्वा श्रवणमननाभ्यां प्राप्तं वेदनेन प्रतिलभ्येति यावत् । तच्च भगवद्भक्तिभूतं सत्त्ववृद्धिकृतम् । ‘नाहं देवैरित्यारभ्य, भक्त्या त्वनन्यया शक्यो ज्ञातुमिति गीतायाद्युक्तत्वात्, ‘यस्य देवे परा भक्तिरिति, ‘नायमात्मा प्रवचनेन लभ्य’ इति श्रुतावप्युक्तत्वाच्च । बाल्येन तिष्ठासेदिति । बालस्य यत्स्वभावाभाविष्काररूपं कर्म तेन स्यात्तु-भिच्छेत् । बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्याथ मुनिः स्यात्, बाल्यपाण्डित्ये यथावदुपादाय परिशुद्धे परिपूर्णं ब्रह्मणि निदिध्यासनरूपप्राप्तये मननशीलो भवेत् । एवं त्रितयोपादानेन लब्धविद्यो भवेदित्याह । ‘अमौनं च मौनं च निर्विद्याथ ब्राह्मण’ इति । अमौनं मौनेतरसहकारिकलापस्तच्च मौनं च यथावदुपादानस्तदेकनिष्ठायां विद्याकाष्ठां लभत इत्येवं विषयवाक्यं व्याख्यातवन्तः ।

बृहदारण्यकमिताक्षरायां तु, पण्डा वेदाध्ययनजन्या बुद्धिस्तद्वाञ्छं पण्डितस्तस्य कर्म वेदा-
रक्षिः ।

अचणोति । श्रवणस्य प्रतिष्ठा मननं एतदर्थोत् । उपासनालम्बनस्तद्विषयस्तस्य । वाक्यार्थ इति विषयवाक्यार्थः । वेदनेन इति । उपासनेन । तच्चेति वेदनं च ‘सत्वात्सञ्ज्ञायते ज्ञान’मिति वाक्यात् सत्त्वकृतं भक्तिरूपं सत्त्ववृद्धिकृतम् । तदेकेति । सत्याम् । सती सप्तमी । अचणोति श्रवणलक्षणं ज्ञेयम्, यथाचार्यमते ‘भगवद्वाचकपदवाक्यानां भगवति शक्तितात्पर्यनिर्धार’ इति द्वितीयसुबोधिन्याम् । अतः अचणापरपर्यायम् । निःशेषमिति । शेषान्निष्कान्तं कृत्वा । निरादयः क्रान्ताद्यर्थे पञ्चम्येति समासः । अचणोति । अचणज्ञानेनोत्पन्नमशेषानात्मदृष्टेस्तिरस्करणं तस्य सामर्थ्यम् । तिष्ठासेदिति स्यात्तुभिच्छेत् । व्युत्थायिनमिति । विद्वांसम् । तद्विधिः सहकार्यन्तरविधिः । रामानुज इति मते । तद्विधिः सहकार्यन्तरविधिः । भानीति नातिक्रम्य गच्छन्ति । इत्यत इति । इति हेतोः विद्याया मक्तित्वे ज्ञानपदप्रवृत्तेर्भक्तौ सत्त्वादतो भक्तेर्ज्ञानत्वेन ज्ञानपक्षानतिरिकादित्यर्थः । तेन परोक्तपक्षोत्र सम्मतः सूत्राणां विश्वतोमुखत्वोदाहरणार्थः । एतदिति । व्युत्थाय्यपरिपक्वौ विहाय स एव मर्यादापक्ष एवाहतः । व्युत्थाय्यपरिपक्वयोर्भार्यादिकधर्मत्वात् । ननु पुष्टिमर्यादापक्षयोर्गतेरर्थवत्त्वसूत्र उक्तत्वात् तद्दर्शमूतोत्थाय्यपरिपक्वत्वे पुरस्कृत्याय विचारोत्र युक्त इति चेत्, तत्राहुरेवेति । धर्मो स्पष्टान्विलेखकास्तद्योग्यवच्छेदकः । गतेरर्थवत्त्वसूत्रे पुष्टिमर्यादे ससाधनासाधनत्वान्यां विचारिते, अत्र तु तृतीयस्याप्रयोजकत्वं विचारितमिति विशेषः । कदोडनाद्यणार्थस्तु मितक्षरोक्तः तत्रापि विशेषस्तु । श्रवणापरपर्यायं स्वमागीयश्रवणलक्षणात् । बाल्येन मक्तित्वेन बलं मक्तिरिति भाष्यात् । स्वार्थं प्यञ्च वा । मक्तिरूपो भवेयमिति स्यात्तुभिच्छेत् । मुनिः मौनवान् सन्न्यासिधर्ममौनानिहानिलयात्मवान्, अविद्यायामः प्राणायामः । तिष्ठासेत् । ‘विरहातुमर्षार्थं तु सर्वेत्यागः प्रशस्यत’ इति वाक्यात् विरहातुमर्षार्थं

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ ५१ ॥ (३-४-९)

ननु 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्षेऽथ सम्पत्स्य' इति श्रुतौ मुक्त्यनन्तरं ब्रह्मसम्पत्तिः श्रूयते, सा तु पुरुषोत्तमसङ्गे लीलारसानुभवातिरिक्ता वक्तुमशक्या, मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात्, 'मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदु-

भाष्यप्रकाशः ।

न्तविचारलक्षणं श्रवणापरपर्यायं पाण्डित्यं निर्विद्य निःशेषं कृत्वा अनन्तरं बाल्येन तिष्ठसेत् । श्रवणज्ञानोत्पन्नाशेषानात्मदृष्टितिरस्करणसामर्थ्यं बलं तस्य भावो बाल्यम्, तेन बाल्येन विषयानाकृष्टतिष्ठसेत्नमननं कुर्यादिति यावत् । बाल्यं च पाण्डित्यं च निःशेषं कृत्वा अथ मुनिमौनवान् धारावाहिकात्मप्रत्ययग्रवाहवान् तिष्ठसेदित्यनुपपन्नते । निदिध्यासने कुर्यादिति यावत् । एवममौनशब्दवाच्यं श्रवणमननाख्यं मौनशब्दवाच्यं निदिध्यासनं निर्विद्य अथ ब्राह्मणो निरुपचरितब्राह्मण्यवान् ब्रह्मैव स्यात् कृतकृत्यो भवेदित्येवं व्याख्यातम् ।

तत्र मतमेदेन वाक्यव्याख्यानस्य भिन्नार्थत्वेपि मौनस्य प्रकृतज्ञानरूपस्यैवाङ्गीकारादर्धस्तुल्यप्रायः । सूत्रव्याख्याने तु शाङ्करे भास्करे च मते व्युत्थायिनं प्रति तद्विधिः । रामानुजे तु अपरिपक्वं प्रत्यावश्यकतया विद्यापरिपाकार्थं तद्विधिरिति फलति । सिद्धान्ते तु यावन्त्येतानि साधनानि तानि सर्वाणि मर्यादापक्षं नातिचरन्तीत्यत एतद्विहाय स एवाद्यत इति बोध्यम् । अत्र तु न तथा विरुद्धम् । 'गृहिणोपसंहारे' तु बहुकर्मोपदेशं वीजमाहुः । बहुकर्मोपदेशे तु न किञ्चिदपीति तत्साक्षाद्भवात्परुच्यम् । 'मौनव'त्स्ये तु विद्यायाः सर्वाश्रमसाधारण्यं व्याकुर्वन्ति । 'अनाविच्छुर्ब'न्धित्यत्र च बाल्यरूपं निश्चिन्वन्ति । तद्विरुद्धमित्युपरम्यते ॥ ५० ॥

इत्यष्टमं गृहिणोपसंहाराधिकरणम् ॥ ८ ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ ५१ ॥ सूत्रमवतारयन्ति

रदिमः ।

सर्वत्यागं कुर्यात् । अथ ब्राह्मणो गोपालतापिनीये यः सः पुरुषोत्तमवित् स्यात् ततः कृतकृत्यो भवेत् । बहुकर्मैति । कृत्स्नभावः सन्न्यासिनो विशिष्यते । बहुलायासानि हि बहून्याश्रमकर्माणि यज्ञादीनि तं प्रति कर्तव्यतयोपदिष्टानि आश्रमान्तरकर्माणि च यथासम्भवं अहिसेन्द्रियसंयमादीनि अस्य विद्यन्ते, तस्मात् गृहमेविनोपसंहारो न विरुध्यत इति भाष्येण तथा । साक्षाद्भवात्त्वादिति बहुकर्मोपदेशवीजसाक्षाद्भवात् । ड्याकुर्वन्तीति । इतरेषां चतुर्णामाश्रमाणासुपदेशविशेषात् । मौनवदिति व्याकुर्वन्ति । तेन विद्यायाः सकलाश्रमसाधारण्यं गौणसावनव्युदासार्थम् । निश्चिन्वन्तीति । बाल्येन तिष्ठसेदित्यत्र यथोपपादमूत्रपुरीषत्वादिचालचरितं, अन्तर्गतं वा भावशुद्धिः, दम्भदर्पप्ररूढेन्द्रियत्वादिरहितत्वंबाल्यं स्यादिति संशये, यथोपपादमूत्रपुरीषत्वं च प्रसिद्धतरं बाल्यमिति पूर्वपक्षे आन्तरो भावविशेषो बालसाप्रकृष्टेन्द्रियत्वादिरिह बाल्यमाश्रयित इति सिद्धान्त इत्येवं निश्चिन्वन्ति । तदविरुद्धमिति । 'शुद्धभावप्रसादित' इति वाक्यात् प्रसादहेतुत्वेन स्नेहान्तर्गतत्वात् ॥ ५० ॥

अष्टमं गृहिणोपसंहाराधिकरणम् ॥ ८ ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ ५१ ॥ सूत्रमिति । अतिक-

लभः प्राशान्तात्मा कोटिष्वपि महासुन' इति स्मृतेश्च, मुक्तेः फलं भक्तिरसानु-
भव एव, एवं सत्युक्तगृहिणस्तत्फलं भवति, न वेति संशये, निर्णयमाह । एवं-
भूतस्योक्तरूपस्य मुक्तस्य मुक्तेर्यत्फलं भक्तिरसानुभवः, तस्य अनियमः तस्य
भगवदिच्छाधीनत्वात् । साधनाप्राप्यत्वात् । अत एव 'मुक्तिं ददाति
कर्हिचित् स न भक्तियोग'मिति शुकवाक्यम् । अत्रौत्सर्गिकं हेतुमाह तदवस्थे-
ति । 'न स पुनरावर्तत' इत्यस्यावृत्त्या मुक्त्यवस्थाया एव सार्वदिकत्वेन निर्धारः
क्रियते । यद्यप्येवं मुक्तिफलाभावनियम एवायाति, न तु तदनियमः, तथापि
'तस्य तावदेव चिर'मित्यादिप्रमाणैः 'न स पुनरावर्तत' इति श्रुत्या समं विरोधा-

भाष्यप्रकाशः ।

ननु तस्येत्यादि । सेति । ब्रह्मसम्पत्तिः । तस्या उक्तरूपत्वे मानं मुक्तेत्यादि । एवं
सतीति । लीलारसानुभवस्य मुक्तिफलत्वे सति । एवं संशये व्युत्पादिते पूर्वपक्षः स्वत
एव भास्यत इत्याशयेन निर्णयमेव सूत्रे आहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति एवमित्यादि । उक्त-
रूपस्य मुक्तस्येति गृहिणो मुक्तस्य । अत एवेति साधनाप्राप्यत्वादेव । औत्सर्गिक-
मिति अधिकारसामान्यात् प्राप्तम् । नन्वनया श्रुत्या पुनरावृत्तिकथनेन मुक्तावस्थाया एव
नित्यत्वनिर्धारं लीलारसानुभावकब्रह्मसम्पत्तिरूपस्य मुक्तिफलस्य भेदसाध्यत्वाच्चदभावेन मुक्ति-
फलाभावनियम एवायाति, न त्वनियम इत्याशङ्क्य तत्परिहरन्ति यद्यपीत्यादि । सत्यं यद्यपि,
'न स पुनरावर्तत' इति तदवस्थावधारणश्रुत्या उक्तानियमो नायाति, तथापि 'तस्य तावदेव
रक्षिः ।

रणात्मकम् । ननु तस्येत्यादीति । श्रुत्यर्थस्तु तस्य आचार्यवतः पुंसस्य पण्डितस्य मुक्ताविद्यावन्ध-
नस्य मेधाविनः तावदेव कालं चिरं विलम्बः सत्सम्पत्ताविति शेषः । तावत्किमदित्यत आह यावदिति ।
यावत्कालपर्यन्तं न विमोक्ष्ये, नगर्थः स्वल्पः विमोक्षो भूमा, मोक्षोऽक्षरः, स्वल्पो विमोक्षो भूमा सर्वा-
त्मभावः साधनत्वात्, लिङ्गस्यैस्त्वाधिकरणे भूमपद सर्वात्मभावे, यथा भूमाधिकरणे ब्रह्मणि तथा
चाहं भूमा न विमोक्ष्ये सर्वात्मभाव करिष्ये । अथ तदनन्तरं सम्पत्से, देहपातानन्तरमहं सम्पत्से
विभूतिसहित आनन्दमयः पत्से भक्ततनु प्राप्स्यामि । 'तस्यैव आत्मा वृणुते तनु स्था'मिति श्रुतौ
तस्य वृत्तभक्तस्य तनुं चतुरात्मकं स्थां स्वकीयां स्वकीयत्वेन वृणुते सम्भजते इत्यर्थात् । एषा श्रुतिश्छा-
न्दोग्ये श्वेतकेतुपाख्याने वदन्ते, तत्र व्याख्यानेऽग्रे मुक्तिरियमपि । यद्वा न विमोक्ष्य इत्यस्य न विमुक्तिं
मुक्तिम्, वर्णागम करिष्ये इत्यर्थः अतो नाप्रेतनभाष्यविरोधः । अत्राक्येति । वक्ष्यमाणभक्तिमार्गी-
येर्थे अज्ञान्या । उक्तरूपत्वे लीलारसानुभवरूपत्वे । मुक्तेत्यादीति । गृहिणि इति । पुष्टिमार्गी-
यस्य सर्वस्यानुगृहीतस्य प्राप्तात्यन्तानुगृहीतस्य वा तस्यैवपि संशयो ज्ञेयः । तत्फलं तु कस्यचिदलु-
ग्रहेण पुष्टौ प्रवेशने भवतीति वक्ष्यमाणभाष्यात् । मुक्तिफलत्व इति मुक्तस्य मुक्तेः फलत्वे साध-
नेति । लीलारसानुभवस्य मार्गीदिकस्य पुष्टिमक्तिद्वारा कथनात्तथा । प्राप्तमिति । तत आगत इति
ठक् । यद्यपि सौत्रे इत्यणन्तसुदाहरणं तथापि सूत्रे विशेषात् ठगपि उत्सर्गश्च उत्पत्त्यादिशून्यकालिकत्वं
तत् प्राप्तम् । जीवानामधिकारसामान्यं मुक्त्यवस्था । 'यथा सम्मोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकं ।
परोपि मनुतेऽनर्थं तत्कृतं चामिपद्यते । अनर्थोपशमं साक्षाद्भक्तियोगमपोक्षज' इति वाक्यात् ।
भाष्ये । तदवस्था । कृत्स्नभावाविकरणविषयवाक्येनाविकरणसङ्कल्यर्थाद्वाहुः न स पुनरित्यादि ।

भावाद्यौत्सर्गिकी तद्वस्था । तत्फलं तु कस्यचिदत्यनुग्रहेण पुष्टौ प्रवेशने भव-
तीति स्वाभिप्रायं प्रकटीकुर्वता वादरायणेन अनियम इत्युक्तम् । एवं सति

भाष्यप्रकाशः ।

चिर'मिति श्वेतकेतुपाख्यानश्रुतावाचार्यवतः पुरुषस्य ब्रह्मज्ञानोत्तरं मोक्षानामिपर्यन्तमेव ब्रह्मसम्प-
त्तिविलम्बः, न तु तदुत्तरमिति श्राव्यते । ब्रह्मसम्पत्तिश्च 'सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवती'ति
'परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणामिनिष्पद्यते, स उत्तमः पुरुष' इत्यादौ सम्परिप्वङ्गरूपैव सिद्धे-
त्येकीभावदशाविरुद्धा । अतस्तदविरोधार्थमेतयोः श्रुत्योर्विशेषौत्सर्गिकभावात् आदत्तव्यः । वर-
णेन पुष्टौ प्रवेशने मुक्त्यनन्तरं ब्रह्मसम्पत्तिरूपं फलम्, तदभावे तु मुक्त्यवस्थैवेति । तथा च
वरणस्य भगवदिच्छामात्राधीनत्वात् तस्याश्च पूर्वं ज्ञातमशक्यत्वाद्भगवता सन्नकृता एवम्भूत-
स्वाभिप्रायस्य बोधनार्थमनियम इत्युक्तमित्यर्थः । नन्वेवं सति वृतस्य भेद आयाति, स च तस्या-
रश्मिः ।

वृत्त्येति । स इत्यस्य तत्त्वावच्छिन्ने वृत्तिः । तत्त्वं च मुक्त्यवस्था ब्रह्मांशत्वात् । तथा च चैतन्यं
अपुनरावृत्तत्वेनोपस्थितं मुक्त्यवस्था । क्रियत इति । तस्या इति शेषः । मुक्त्यवस्थावष्टोत्रित्यर्थः ।
प्रकृते । तथा चायं सूत्रार्थः । एवं गृह्णिणोपसंहारे विद्यानां कृते । मुक्तेः फलं पुरुषोत्तमलीलाभुवः
तस्यानियमः तुरीयाश्रमानन्तरमेवेति नियमः, पुष्टिस्थानां सर्वेषामिति च, तस्याभावः, कुतः, मुक्त्य-
वस्थावष्टोत्रैर्गृह्णिण आहताया इति । नदभावेनेति । भेदाभावेन । तद्वचस्येति । गृह्णत्याश्रमे ।
मुक्त्यवस्थायाः अनावृत्तिरूपायाः अवधारणश्रुत्या । ननु कुतो 'न स पुन'रित्यस्या गृह्णत्याश्रमे मुक्त्य-
वस्थावधारकत्वमिति चेत्, तत्प्रकरणादिति जानीहि । उक्ताननियमः सूत्रोक्तमुक्तिफलनियमः ।
तद्वनियम इत्यन्तर्भाष्यार्थमुक्त्वा, तथापीत्यादिभाष्यार्थमाहुः प्रपञ्चेन तथापीत्यादिना । इयमपि
पूर्वाधिकरणसङ्गल्यार्था, सङ्गतिस्तु सामान्यविशेषभावरूपा । भाष्यार्थस्तु, 'तस्य तावदेव चिर'मित्यत्र ।
आदिना मुक्तोपसृन्येत्यादिप्रमाणानि । षष्ठ्यन्तप्रयोगे कर्तव्ये तृतीयान्तब्रह्मन्दसः प्रयोगः । चिरोधेति ।
'न स पुनरावर्तत' इत्यैक्यम् । 'तस्य तावदेव चिर'मित्यत्र लीलारसानुभवः कर्मकर्तृभावादिति
वार्थभेदेनेति भेदाभेदयोर्विरोधः तदभावात् । 'न स पुनरावर्तत' इत्यत्रैत्सर्गिकी दशा'तस्य तावदेव
चिर'मित्यत्र विशेषावस्थेति विरोधाभावः तस्मै । सामान्यविशेषयोर्न विरोधः कालभेदादित्यर्थः । औत्स-
र्गिकीति । 'न स पुनरावर्तत' इति श्रुतौ औत्सर्गिकी । तद्वचस्येति । मुक्त्यवस्था । आचार्यवत्
इति । छान्दोग्ये 'आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिर'मित्याद्युक्तेस्तथा । ब्रह्मज्ञानोत्तरमित्यावश्य-
कत्वात् साधनमाक्षिप्तम् । मोक्षानामासिः भगवदिच्छाज्ञानपरिपाकरूपकारणभावात् । तत्पर्यन्तमेव ।
ब्रह्मसम्पत्तीति । ननु ब्रह्मसम्पत्तिरेव मोक्ष इत्यभेदान्वयोऽस्तु, न भेदान्वयः साध्यसाधकभाव-
सम्बन्धकृत इति चेत् । न । अभेदस्य ज्ञानपर्यन्तत्वेन भक्तावभेदादानान्नाभेदान्वय इति । अभेदा-
दान'मय सम्पत्स्य' इत्युक्तदशायाम् । चिरोधाभावाद्येति भाष्ये उक्तम्, तत्रैकीभावदशाविरुद्धेत्यन्तेन
विरोधं व्युत्पाद्याहुः ब्रह्मसम्पत्तिश्चेति । यद्यप्यत्रेतिशब्दपर्यन्तं ब्रह्मसम्पत्तिः सत्सम्पत्तिरिति लक्ष्य-
शुक्तम्, लक्षणवाक्ये परं ज्योतिः कर्म, ज्योतिर्जीव उपसम्पद्य, उपेत्यनर्थकम् । स्वेन चिन्मात्रेण रूपेण ।
सम्परिप्वङ्गः सायुज्यमैक्यमिति लक्षणार्थं उक्त इति वक्तुं शक्यम्, तथापि तस्य ज्ञानमार्गीयत्वाद्-
पोपसर्गत्वाद्भुक्तमः पुरुषः' इति पदार्थ्यां च 'परं ज्योति'रित्युपलक्षणं सदनन्तानन्दयोः । यथा 'सर्वं
परं धीमही'त्यत्र चिदनन्तानन्दयोस्फललक्षकं सत्यपदम् । उप समीपे सम्पद्य सालोक्यादिसुक्तीनामे-

‘न स पुनरावर्तत’ इति श्रुतिः प्रपञ्चे पुनरावृत्तिं निषेधति, न तु तदतीतेपीति ज्ञेयम् । समाप्तिज्ञापनायावृत्तिः ।

अथवा । श्रुतौ तदवस्थावधृतेर्हेतोरस्माकमपि तदवस्थावधृतिर्यतोऽतः फलानियमनिश्चयोपीत्यर्थः । एवं सति मुक्तिपर्यन्तं साधनं भगवद्भाव इति निर्णयः सम्पन्नः ॥ ५१ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे नवमं मुक्तिफलानियम इत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

इति श्रीवेदान्तसमतवर्तिश्रीवह्मभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ३ ॥ ४ ॥

समाप्तोऽयं तृतीयोऽध्यायः ।

भाष्यप्रकाशः^१

वृत्तिमापादयन्नुक्तां श्रुतिं विरुणाद्रीति शङ्कायामाहुः एवं सतीत्यादि । श्रुतिद्वयस्याविरोधे कर्तव्ये सत्यनावृत्तिश्रुतिः प्रपञ्चे पुनरावृत्तिं निषेधति । उपकोसलब्राह्मणे ‘एतेन प्रतिपद्यमाना इयं मानवमावर्त नावर्तन्त’ इति विशेषनिर्देशात् । न तु तदतीतेपि । एतेनैवावृत्तिनिषेधस्य सामान्यत्वनिवारणादिति ज्ञेयमित्यर्थः ।

सूत्रस्थपदावृत्तेः समाप्तिमात्रबोधकत्वेऽर्थवत्त्वात् न स्यादित्यतः पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । अत इति । श्रुत्यन्तराविरोधात् । सिद्धमाहुः एवमित्यादि । भगवद्भाव इति सप्तमी । तथा च परब्रह्मैव भगवद्भाव एव परमा साधनकाष्ठेत्यत्र सिद्धमित्यर्थः ।

रक्षितः ।

कतमां सम्पन्नं प्राप्य स्वेन रूपेण तत्तन्मुक्त्युचितेन । अभीति । जिभी मय इत्यादीनां प्रत्ययान्तानां तदुचितं रूपम् । उत्तमः पुरुषोत्र पुरुषोत्तमलीलाप्रवेशात् ततल्लीलारसानुभविता । अत्यनुग्रहवाञ्छेत्, उत्तमश्चासौ पुरुषः पुरुषोत्तम इति पुरुषोत्तमपदं कर्मधारयसमासेन निष्पन्नम् । सम्परिष्वङ्गो भेदघटित इति भक्तिभार्यायः । इवार्थो भेद इत्युक्तम् । एकीभावो ‘न स पुनरावर्तत’ इत्यत्र, इयं दशा मुक्तावस्था नित्यत्वरूपा अनावृत्तिरूपत्वात् । लीलारसानुभवितृत्वरूपा च विरुद्धानेकीभावरूपत्वात् । एकीभावेति । पूर्वाधिकरणविषयवाक्योक्ता पुनरावृत्तचैतन्यैकीभावदशाविरुद्धा । तदविरोधार्थमिति । विरोधाभावायेति भाष्यविवरणम् । श्रुत्योरिति । ‘तस्य तावदेव चिरमित्यस्याः ‘न स पुनरावर्तत’ इत्यस्याश्च । विशेषेति विशेषमावः ‘यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति श्रुत्युक्तं ‘तमसःपरस्ता’दित्युक्त्या पुरुषोत्तमः श्रुतिद्वयस्येति मानवमावर्त नावर्तन्त इति श्रुत्युक्तनित्यलीलाया अपुनरावृत्तनित्यत्वरूपः औत्सर्गिकभावो अपुनरावृत्तनित्यत्वरूपः । पुनरावृत्तिर्मायिकानाम् । अमायिकानां पुरुषे विराजि दोषयमानानां विशेषपदार्थवद् अपुनरावृत्तिः । पुष्टाविति अत्यनुग्रहसाध्यायम् । तदभाव इति । वरणेन पुष्टिप्रवेशस्याभावे इत्यर्थः । मुक्त्यवस्थेति । पुष्ट्याभावे इत्यन्तर्भाष्यविवरणम् । अनियम इत्युक्तमिति । उभयोरश्रमयोः । इतरयोस्तदङ्गत्वात् । अत एवैकादशे सप्तदशाध्याये ब्रह्मचर्यग्रहस्थाश्रमयोर्निरूपणम् । भिन्नेऽष्टादशाध्याये तुरीयवानश्रमाश्रमयोर्निरूपणम् । तस्य तावदेव चिरमित्यस्या न स पुनरित्यस्याश्च । अनावृत्तिश्रुतिरिति । इयं मानवमावर्तमिति श्रुत्येकवाक्यताप्राप्ता । एतेनेति साधनेन । तदतीत इति मानवावर्ततीति जगद्भाष्यारवर्जं, आत्मबोधोपनिषत्प्रसिद्धे, ‘सत्यं ज्ञानमनन्तं यत् ब्रह्मज्योतिः सनातनमित्युपपद्ये । एतेनेति उक्तनिर्देशस्य सामान्यान्तर्गतत्वेन । आवृत्तिनिषेधो विषयवाक्येन तस्य, सामान्य-

भाष्यप्रकाशः ।

अन्ये तु 'ऐहिक'सूत्रे साधकस्यैतज्जन्मनि विद्योत्पत्तिरुत्, जन्मान्तरे इति सन्देहे, मम जन्मान्तरे विद्या भवत्वित्यभिसन्ध्यभावादिभिरसिद्धेव जन्मनीति प्राप्ते, प्रतिबन्धकाभावस्य कारणतायाः सर्वत्र सिद्धत्वाद्वा वा परत्र वा यदैव प्रतिबन्धककर्मादिनिवृत्तिः, तदैव तत्र विद्यो-त्पत्तिरिति सिद्धान्तयन्ति ।

'एवं मुक्तिफलानियम' इति सूत्रे तु यथा साधनवीर्यविशेषाद्विद्याया ऐहिकामुष्मिकत्व-कृतो विशेषः, तथा विद्याफलभूताया मुक्तेरप्युत्कर्षापकर्षरूपो विशेषो भवेदित्येवं प्राप्ते । उच्यते । एवं मुक्तिरूपे विशेषनियमो नास्ति । कृतः । तदवस्थावधृतेः । सर्वेषु ब्रह्मरूपत्वावधारणात्, 'अस्यूलमनशु', 'स एष नेति नेत्यात्मा', 'यत्र नान्यत् पश्यति' इत्यादिश्रुतिभ्यो ब्रह्मण एकलि-ङ्गत्वस्यैव सिद्धत्वादित्याहुः ।

तदस्मन्मते पूर्वकक्षारूपमिति लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे निर्णीतम् । तदवगमिका विद्या च तत्रैव विश्रान्तेति निर्णीतं 'अक्षरधिया'मित्यधिकरणे । अतो नास्माभिसन्ध्याधिकं किञ्चिद्विचार्यत इति बोध्यम् ॥ ५१ ॥

इति नवमं मुक्तिफलानियम इत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य

कृतौ भाष्यप्रकाशे तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ३ ॥ ४ ॥

समाप्तस्तृतीयोऽध्यायः ।

: रश्मिः ।

त्वस्य निर्धारणादिति पाठः । सामान्यत्वेति समानपदात् स्वार्थे ष्यञ् । सूत्रस्यपदेति । तदवस्थावधृतिपदस्यावृत्तिः समाप्तीति । व्यञ्जनया बोधकत्वे शक्त्यभावात् । अतः तदवस्था-वधृतिपदस्यार्थवत्ता नेत्यर्थः । अथवेत्यादीति । श्रुतौ ज्ञानिनां तदवस्थावधृतेरस्माकं भक्तानामपि तदवस्थावधृतेः । यद्वा श्रुतौ प्रमाणभूतायाम् । अस्माकं प्रामाणिकानाम् । श्रुत्यन्तरेति । 'इमं मानव आवर्त नावर्तन्व' इति श्रुत्यन्तराविरोधात् । भाष्ये फलानियम इति । तृतीयाश्रम एवेति नियमो न । यद्वा गृहस्थस्यानुग्रहमाजः स सर्वस्य न लीलानुभवः, कस्यचिदेवात्यन्तानुग्रहेण पुष्टि-प्रविष्टस्य । अभिसन्धिः सङ्कल्पः । आदिनेच्छायज्ञौ । भवेदिति । तथा चं मुक्तेरसत्त्वमङ्ग इति भावः । एकलिङ्गत्वस्येति । विधिनिषेधयोर्निषेधलिङ्गत्वस्य निषेधो लिङ्गं हेतुः प्रमाणं यस्य तत्त्वस्य । आरोपापवादात् । पूर्वकक्षेति । 'अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वा' दित्यत्र स्फुटम् । विचेति परा विद्या । 'अथ परा यथा तदक्षरमपिगम्यत' इति गुण्डकात् ॥ ५१ ॥

इति नवमं मुक्तिफलानियम इत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

इति श्रीविद्वलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायजित्पौत्रेण

सम्पूर्णविद्या विद्वलरायजिद्वारात्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरजिता

कृते भाष्यप्रकाशस्य तृतीयाध्यायस्य रश्मौ तृतीयाध्यायस्य

चतुर्थपादः सम्पूर्णतामगमत् ॥ ४ ॥

समाप्तस्तृतीयाध्यायः ॥ ३ ॥

१. पतावतो ग्रन्थस्य श्लोकानां संख्या ८८१० अष्टसहस्राष्टशतसप्तदश । अन्वयत्रयस्य संसुद्ध्या ३४२१ चतु-
दशसहस्राष्टशतद्विचत्वारिंशत् । श्रीहस्ताक्षरमूलग्रन्थे इदं श्रीगोपेश्वरैश्वर्यमेव लिखितम् ।

